

فهرست الجزء الرابع من عدة القارى في شرح صحيح البخارى ليدن الدين ابى محمد
محمود بن احمد العيني الحنفى

صحيفه

- ١ كتاب الجنائز ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله
- ٣ مفتاح الجنة لا اله الا الله ولكن ليس مفتاح الاله انسان
- ٥ ان اصحاب الكبار لا يقطع لهم بالنار وانهم ان دخلوها خرجوا منها
- ٦ باب الامر باتباع الجنائز
- ٦ امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع
- ٨ اتباع الجنائز على ثلاثة اقسام ان يصلى فقط وان يشهد دفنها
- ٨ المشى عندنا خلف الجنائز افضل وعند الشافعية امامها بقربها افضل وتفصيل الاختلاف والاحاديث التى رويت فى هذا الباب
- ١٠ عيادة المريض سنة وقيل واجبة والاحاديث التى فى هذا الباب ثلاثون حديثا
- ١٢ فى نصر المظلوم وهو فرض على من قدر عليه ويظاع امره فى اضرار القسم
- ١٢ فى رد السلام هو فرض على الكفاية عند مالك والشافعى وعند الكوفيين فرض عين
- ١٢ فى تشييت العاطس وهو ان يقول یرحلك الله اذا جد العاطس
- ١٣ آية الفضة والنهى فيه نهى تحريم وكذلك آية الذهب وخاتم الذهب وليس الحرير
- ١٤ لفظ حق المسلم اعم من الواجب على الكفاية وعلى العين ومن المندوب
- ١٥ باب الدخول على الميت بعد الموت اذا ادرج فى كفانه
- ١٦ جواز تقبيل الميت وفيه ان الصديق اعلم من عمر رضى الله تعالى عنهما
- ١٧ فيه حجة مالك فى قوله فى الصحابة مخطىء ومصيب فى التأويل
- ١٩ لا يجوز لاحد بالجنة الامانص عليه الشارع كالعشرة المبشرة وانما لهم
- ٢٠ باب الرجل ينهى الى اهل الميت بنفسه
- ٢١ اباحة النعى وهو ان ينادى فى الناس ان فلانا مات ليشهد واجنازته
- ٢٢ لا يصلى على الجنائز فى المسجد وعند الشافعى واحد وامحق وابى ثور لا بأس بها اذا لم يخف تلويثه
- ٢٤ اختلاف فى الصلاة على الميت الغائب وجوزها الشافعى واحد
- ٢٥ ان التكبير على الجنائز اربعة وهو آخر ما استقر عليه امره صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٢٧ جواز تولي امر القوم من غير تولية اذا خاف ضياعه وحصول الفساد بتركه
- ٢٩ جواز الصلاة على القبر وفيه خلاف* وصلى رسول الله على قتلى احد بعد ثمان سنين
- ٣٠ باب فضل من مات له ولد فاحتسب
- ٣٠ روى فى هذا الباب عن جماعة من الصحابة وهم ثمانية وثلاثون صحابيا واحاديثهم
- ٣٤ فى اطفال المشركين اختلاف بين العلماء فذهب جماعة الى التوقف وفيه تفصيل
- ٣٨ فى قوله تعالى وان منكم الاواردوا واختلاف السلف فى المراد بالورود

- ٣٩ باب قول الرجل للمرأة عنه القبر اصبرى
 ٤٠ باب غسل الميت ووضوءه بالماء والسدر
 ٤٠ غسل الميت هل هو فرض او واجب او سنة فقال اصحابنا وواجب على الاحياء بالبينة واجماع الامة
 ٤١ وضوء الميت سنة غير انه لا يغمض ولا يستنشق عندناه في بيان الماء والسدر
 ٤٢ اختلف اهل العلم في الذي يغسل الميت هل عليه غسل او وضوء ام لا
 ٤٧ ان النساء احق بغسل المرأة من الزوج وبه قال ابو حنيفة والجمهور وعلى خلافه
 ٤٧ باب ما يستحب ان يغسل وترا
 ٤٨ باب ما يندب بما من الميت
 ٤٩ باب مواضع الوضوء من الميت * وهل تكفن المرأة في ازار الرجل
 ٥٠ باب يجعل الكافر في آخره * باب نقض شعر المرأة
 ٥١ باب كيف الاشعار للميت في قوله عليه الصلاة والسلام اشعرنها
 ٥٢ باب هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون
 ٥٣ باب يلقى شعر المرأة خلفها * الثياب البيض للكفن
 ٥٤ ذكر الاختلاف في عدد كفنه صلى الله تعالى عليه وسلم وفي صفته
 ٥٦ باب الكفن في ثوبين
 ٥٧ المحرم على احرامه بعد الموت وعند الخنفة يصنع به ما يصنع بالخلال
 ٥٨ باب الحنوط للميت * باب كيف يكفن المحرم
 ٥٩ باب الكفن في القميص الذي يكف او لا يكف
 ٦٠ ما الحكم في دفع قميصه صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الله بن ابي وهو كان رأس المنافقين
 ٦١ النهي عن الصلاة على الكافر الميت وهل يجوز غسله وتكفينه ودفنه ام لا
 ٦٢ جواز اخراج الميت من قبره لحاجة او لمصلحة وثقت الريق فيه
 ٦٣ نقل الميت من موضع الى موضع فكره جماعة وجوزه آخرون
 ٦٤ باب الكفن بلا عمامة * باب الكفن من جميع المال
 ٦٦ باب اذا لم يجد كفنا الا ما يوارى رأسه او قدميه غطى به رأسه
 ٦٧ ان الثوب اذا ضاق عن تغطية رأسه وعورته غطيت بذلك عورته وجعل على سائرته من الاذخر
 ٦٨ باب من اعد الكفن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه
 ٧٠ باب اتباع النساء الجنائز * وبيان الاختلاف في كفيته
 ٧١ باب احداث المرأة على غير زوجها
 ٧٢ اما الحداد لموت الزوج فواجب عندنا سواء كانت حرة او أمة
 ٧٥ باب زيارة القبور * وقول النبي انما الصبر عند اول الصدمة
 ٧٦ روى في اباحه زيارة القبور احاديث وبيان راويها ومخرجها
 ٧٨ باب قول النبي عليه الصلاة والسلام يعذب الميت ببعض بكاء اهله عليه

- ٨١ اتفق اهل الاخبار ان امامة بنت زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجها علي بن ابي طالب بعد وفات فاطمة رضي الله عنهما
- ٨٧ اختلاف العلماء في حديث ان الميت ليعذب ببكاء اهله على ثمانية اقوال
- ٩٢ باب ما يكره من النياحة على الميت
- ٩٤ ذكر الاحاديث الواردة في هذا الباب عن خمسة عشر صحابيا
- ٩٧ باب ليس منا من شق الجيوب
- ٩٨ باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة
- ١٠١ ان اهل العلم لا يرون ان يوصى الرجل بأكثر من الثلث ويستحبون ان ينقص
- ١٠٢ الحث على صلة الرحم والاحسان الى الاقارب واستحباب الاتفاق في وجوه الخير
- ١٠٣ باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة
- ١٠٤ باب ليس منا من ضرب الحدود
- ١٠٥ باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة
- ١٠٥ باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن
- ١٠٨ احوال الناس في الصبر متفاوتة ومن يستحق لاسم الصبر
- ١٠٩ باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة
- ١١١ وفي الحديث منقبة عظيمة لام سليم امرأة ابي طلحة بصبرها ورضائها بقضاء الله تعالى
- ١١١ باب الصبر عند الصدمة الاولى
- ١١٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا بك لمحزونون
- ١١٤ ولد ابراهيم ابن رسول الله في ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة فدفعه الى ام سيف امرأة قين بالمدينة لترضعه
- ١١٥ واختلفوا في وقت وفاته * واختلفوا في انه صلى الله عليه وسلم هل صلى عليه ام لا
- ١١٦ باب البكاء عند المريض
- ١١٧ باب ما ينهى عن النوح والبكاء والزجر عن ذلك
- ١١٨ باب التقيام للجنائزة
- ١٢٠ من ذهب الى ان الامر بالقيام منسوخ تمسك في ذلك بأحاديث
- ١٢٠ واختلف غيرهم في الامر المذكور في الحديث فقليل للوجوب وقيل للندب والاستحباب
- ١٢١ باب متى يقعد اذا قام للجنائزة
- ١٢٢ باب من قام للجنائزة يهودى
- ١٢٤ باب حل الرجال الجنائزة دون النساء
- ١٢٥ باب السرعة بالجنائزة
- ١٢٦ اختلف العلماء في حكم الاسراع بالجنائزة
- ١٢٧ باب قول الميت على الجنائزة قدموني
- ١٢٧ باب من صف صفين او ثلاثة على الجنائزة خلف الامام
- ١٢٨ باب الصفوف على الجنائزة

- ١٢٩ اختلاف العلماء في اعداد تكبيرات الجنائز
 ١٣٠ فيه حجة للحنفية والمالكية في منع الصلاة على الميت في المعبد
 ١٣٢ استدل بهذا الحديث الشافعي وغيره في مشروعية الصلاة على الغائب
 ١٣٤ باب صفوف الصبيان مع الرجال في الجنائز
 ١٣٤ جواز دفن الميت بالليل واسراج السراج لدفعه
 ١٣٥ جواز الصلاة على قبر الميت واختلاف العلماء في مدته
 ١٣٥ باب سنة الصلاة على الجنائز
 ١٣٧ يجوز التيمم للجنائز مع وجود الماء اذا خاف فوتها وكان الولي غيره
 ١٣٨ صلى سعيدين العاص يوم مات الحسن وقال الحسين اخوه رضى الله عنهما ولا السنة ما قدمتك
 ١٣٩ اما التيمم لصلاة العيد فلي التفتصيل عندنا
 ١٤٠ باب فضل اتباع الجنائز
 ١٤٢ قد ورد لفظ القيراط في عدة احاديث وبيان معانيه
 ١٤٣ ان المتي خلف الجنائز افضل من المتي امامها وفيه اختلاف
 ١٤٣ باب من انتظر حتى يدفن
 ١٤٦ باب صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز
 ١٤٦ باب الصلاة على الجنائز بالمصلي والمسجد
 ١٤٧ اتى يهودى وبهوية قدزيا فأمر رسول الله عليه السلام برجهما فرجا
 ١٤٨ اجعوا على وجوب حد جلد الزاني البكر مائة ورجم الحصن الثيب واختلفوا في جلد الثيب مع الرجم
 ١٤٩ باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور
 ١٥١ باب الصلاة على النساء اذا ماتت في نفاسها
 ١٥١ باب ابن يقوم من المرأة والرجل
 ١٥٢ باب التكبير على الجنائز اربعا
 ١٥٤ باب قراءة الفاتحة على الجنائز
 ١٥٥ وردت احاديث أخر في قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز
 ١٥٧ باب الصلاة على القبر بعدما يدفن
 ١٥٧ باب الميت يسمع خفق النعال
 ١٦١ اثبات عذاب القبر بأحاديث وآيات وهو مذهب اهل السنة والجماعة
 ١٦٢ الجواب عن شبهة منكرى عذاب القبر وبيان ادلتهم
 ١٦٣ ارواح السعداء تطلع على قبورها واكثر ما يكون منه ليلة الجمعة ويومها وليلة السبت
 ١٦٤ باب من احب الدفن في الارض المقدسة او نحوها
 ١٦٥ كيف يجوز لموسى عليه السلام ان يفعل لماك الموت من لطم وجهه وفق عينه

- ١٦٦ اختلفوا في موضع قبر موسى عليه السلام على اقوال خمسة
- ١٦٧ باب الدفن بالليل * كل من دفن ليلا منه صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره قائما ذلك لضرورة
- ١٦٨ باب بناء المسجد على القبر * باب من يدخل قبر المرأة
- ١٦٩ باب الصلاة على الشهيد
- ١٧٠ جواز جمع الرجلين في ثوب واحد * جواز دفن الاثنين والثلاثة في قبر
- ١٧١ ان الشهيد لا يغسل وهذا خلاف فيه * ان الشهيد لا يصلى عليه وهذا باب فيه خلاف
- ١٧٢ ترجيح معاشرة الحنفية مذهبنا ان الشهيد يصلى عليه بأمر عشرة
- ١٧٤ باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر واحد
- ١٧٥ باب من لم ير غسل الشهداء * باب من يقدم في اللحد
- ١٧٦ روى عن جماعة من الصحابة عن النبي عليه السلام في اللحد اجاديت
- ١٧٨ باب الاذخر والحشيش في القبر
- ١٧٩ ان مكة حرم يحرم فيها ما يحل في غيرها من بلاد الله تعالى
- ١٨٠ ان واجدا لقطعة الحرم ليس له غير التعريف ابداء ولا يملكها بحال ولا يتصدق بها
- ١٨١ باب هل يخرج الميت من القبر واللحد لعله
- ١٨٢ مات عبد الله بن ابي بن سلول وكان رسول الله عليه السلام يعود في مرضه
- ١٨٤ عبد الله بن عمرو وعمرو بن الجوح من شهداء احد وجدوا في قبر واحد بعد ستة واربعين سنة
- ١٨٥ باب اللحد والشق في القبر
- ١٨٦ باب اذا اسلم الصبي فات يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام
- ١٨٦ اختلفوا في حكم الصبي اذا اسلم احدا بويه على ثلاثة اقوال
- ١٩٠ اختلفوا في ان الدجال هل هو ابن صياد او غيره * قصة ابن صياد مشككة
- ١٩١ اذا كان ابن صياد هو الدجال كيف كان حاله حتى بقي الى وقت خروجه من آخر الزمان
- ١٩٢ كيف سكت رسول الله عن يدعي النبوة كاذبا وكيف تركه بالمدينة يساكنه في داره
- ١٩٦ قال ابو حنيفة اذا خرج اكثر الولد وهو يتحرك صلى عليه وان خرج اقله لم يصل عليه
- ١٩٨ كل بني آدم يولد على الفطرة * ثم في معنى هذه الفطرة
- ١٩٩ باب اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله
- ٢٠١ سبب نزول آية ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين قيل في حق ابي طالب
- ٢٠٣ باب الجريد على القبر
- ٢٠٦ باب موضعة اللحد عند القبر وقعود اصحابه حوله
- ٢٠٨ قال رجل يا رسول الله افلا تنكح علي كتابنا وندع العمل
- ٢٠٩ القضاء الازلي يقتضى مفاد كل ميسر لما خلق له فلم المدح والذم والثواب والعقاب
- ٢١٠ اختلف هل يفرق في الدنيا الشقي من السعيد فقال قوم نعم وقال قوم لا
- ٢١٠ باب ما جاء في قاتل النفس

- ٢١٢ اجمع الفقهاء واهل السنة على ان من قتل نفسه لا يخرج بذلك من الاسلام
- ٢١٤ باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين
- ٢١٥ ما حرم الله الصلاة على احد من اهل القبلة الاعلى ثمانية عشر رجلا من المشركين
- ٢١٥ من الفقه ان الوزير الفاضل الناصح لا حرج عليه ان يخبر سلطانة بما عنده من الرأي
- ٢١٦ باب ثناء الناس على الميت
- ٢٢٠ باب ما جاء في عذاب القبر وقوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون الايات
- ٢٢٦ فيه جواز التحدث عن اهل الكتاب اذا وافق قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٢٢٨ المسئلة في القبر عامة على جميع الامم ام على امة محمد عليه السلام فيها اختلاف
- ٢٢٩ باب التعوذ من عذاب القبر
- ٢٣١ باب عذاب القبر من الغيبة والبول
- ٢٣١ باب الميت يعرض مقدمه بالغداة والعشي
- ٢٣٢ باب كلام الميت على الجنائزة
- ٢٣٣ باب ما قيل في اولاد المسلمين
- ٢٣٤ باب ما قيل في اولاد المشركين
- ٢٣٥ تفصيل الاقوال في اطفال المشركين على ستة وجوه
- ٢٤١ باب موت يوم الاثنين
- ٢٤٢ توفي رسول الله يوم الاثنين وتوفي ابوبكر ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء
- ٢٤٤ وصية الميت معتبرة في كفته وغير ذلك من امره اذا وافق صوابا
- ٢٤٥ باب موت الفجأة البقعة
- ٢٤٦ باب ما جاء في قبر النبي عليه السلام وابي بكر وعمر رضي الله عنهما
- ٢٥٠ استدلت جماعة على فضيلة الشيخين بمجاورتهم لمحمد عليه السلام ولقرب طينتهما من طينه
- ٢٥٥ باب ما ينهى من سب الاموات
- ٢٥٦ باب ذكر شرار الموتى
- ٢٥٧ كتاب الزكاة
- ٢٥٨ باب وجوب الزكاة وقول الله تعالى اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
- ٢٦٠ بعث رسول الله معاذ الى اليمن عند انصرافه من تبوك سنة تسع
- ٢٦١ استنباط الاحكام على خمسة عشر وجوه في قوله عليه السلام تؤخذ من اغنيائهم وترد الى فقرائهم
- ٢٦٣ في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده خمسة اقوال
- ٢٦٧ حديث من سره ان ينظر الى رجل من اهل الجنة فليتنظر الى هذا
- ٢٦٨ فيه الجواز بقول جابر رمضان وذهب رمضان خلافا لمن منع
- ٢٧٠ طائفة المرتدين في عهد ابي بكر على صنفين منهم منكر النبوة ومنهم الفارق بين الصلاة والزكاة
- ٢٧٣ من اظهر الاسلام واسر الكفر يقبل اسلامه في الظاهر ويقال له زنديق

- ٢٧٤ باب البيعة على ايمان الزكاة
- ٢٧٥ باب اثم مانع الزكاة
- ٢٧٥ مذهب ابي ذر رضى الله تعالى عنه تحريم الادخار على ما زاد على نفقة العيال
- ٢٨١ باب ما دى زكاته فليس بكفر
- ٢٨٣ اختلاف في اول وقت فرض الزكاة فعند الاكثرين بعد الهجرة
- ٢٨٤ اول من ضرب الدراهم والدنانير ونقش عليهما سنة خمس وسبعين عبد الملك بن مروان
- ٢٨٥ ان الدراهم كانت في الابتداء على ثلاثة اصناف ثم تقرر في عهد عمر على وزن سبعة
- ٢٨٥ ان الدرهم كان شبيد النواة ودور على عهد عمر رضى الله عنه فكتبوا عليه لا اله الا الله محمد رسول الله
- ٢٨٧ اذا زاد الذهب والفضة على النصاب اختلفوا في وجوب الزكاة على الزائد
- ٢٨٨ لم يختلفوا ان الغنم لا يضم الى الابل ولا الى البقر وان التمر لا يضم الى الزبيب واختلفوا في البر والشعر
- ٢٩١ سبب اقامة ابي ذر في الريزة في عهد عثمان رضى الله تعالى عنهما
- ٢٩٥ باب اتفاق المال في حقه و باب الرياء في الصدقة
- ٢٩٦ باب لا يقبل الله صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب
- ٢٩٧ باب الصدقة من كسب طيب
- ٣٠١ باب الصدقة قبل رد من يتصدق عليها
- ٣٠٤ باب اتقوا النار ولو بشق تمرة
- ٣٠٨ باب اى الصدقة افضل و صدقة اشح الصحيح
- ٣١٢ اجمع اهل السيران زينب اول نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موتا بعده
- ٣١٤ باب صدقة العلانية * باب صدقة السر
- ٣١٥ تفسير وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
- ٣١٦ باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم
- ٣١٨ باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر
- ٣١٩ اختلفوا في دفع الزكاة الى سائر الاقارب المحتاجين الذين لا يلزم نفقتهم
- ٣٢٠ باب من امر خادمه ولم يناول في نفسه
- ٣٢٣ اتفاق المرأة من مال زوجها بغير اذنه هل يجوز ام لا
- ٣٢٣ باب لا صدقة الا عن ظهر غنى
- ٣٢٥ معنى قوله عليه الصلاة والسلام اليد العليا خير من اليد السفلى
- ٣٢٨ باب المنان بما اعطى
- ٣٢٩ باب من احب تجيل الصدقة من يومها
- ٣٢٩ باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها
- ٣٣١ باب الصدقة فيما استطاع
- ٣٣٢ باب الصدقة تكفر الخطيئة

- ٣٣٣ باب من تصدق في الشرك ثم اسلم
 ٣٣٤ حديث اسلمت على ماسلفت من خير متأول وهو يحتمل وجوها
 ٣٣٥ باب اجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غير مفسد
 ٣٣٦ باب اجر المرأة اذا تصدقت او اطعمت من بيت زوجها غير مفسدة
 ٣٣٧ باب قول الله فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره اليسرى الآية
 ٣٣٨ باب مثل المتصدق والنجيل
 ٣٤١ باب صدقة الكسب والتجارة
 ٣٤٣ باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف
 ٣٤٤ باب قدركم يعطى من الزكاة والصدقة ومن اعطى شاة
 ٣٤٥ باب زكاة الورق
 ٣٤٦ ما جاء في حديث وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة من الاحاديث
 ٣٤٨ اخبرنا بحديث الباب اصحابنا في جواز دفع القيم في الزكاة
 ٣٥٢ الاصل في هذا الباب ان دفع القيمة في الزكاة جائز عندنا وكذا في الكفارة وصدقة الفطر
 ٣٥٣ باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع
 ٣٥٤ النهي عن استعمال الحبل لسقوط ما كان واجبا عليه ويجرى ذلك في ابواب كثيرة
 ٣٥٥ باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية
 ٣٥٦ وفي بعض كتب الحنابلة ذكر للخطبة ست شرائط في تكثيرها وتقليلها
 ٣٥٨ باب زكاة الابل * ذكر حكمه من ثمانية اصحاب
 ٣٦٠ باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده
 ٣٦١ اختلف في المال الذي لا يوجد فيه السن الذي يجب ويوجد دونها
 ٣٦٢ باب زكاة الغنم * وفيه كتاب ابى بكر لانس لما وجهه الى البحرين
 ٣٦٧ وفيه ان ما دون خمس من الابل لازكاة فيه وهذا بالاجماع
 ٣٦٧ وقد اجمع العلماء على ان لاشئ في اقل من الاربعين من الغنم وان في الاربعين شاة
 ٣٦٨ باب لا تؤخذ في الصدقة هزبة ولا ذات عوار ولا تيس الاماشاء المصدق
 ٣٦٩ باب اخذ العناق في الصدقة
 ٣٧٠ باب لا تؤخذ كرائم اموال الناس في الصدقة
 ٣٧١ باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة * باب زكاة البقر
 ٣٧٤ باب الزكاة على الاقارب * له اجران اجر القرابة والصدقة
 ٣٧٧ يجوز ان يقال ان الله تعالى يقول كما يقال ان الله تعالى قال خلانا لمطرف
 ٣٧٨ اختلف العلماء هل يجوز للمرأة ان تعطي زكاتها الى زوجها الفقير
 ٣٧٩ اختلف المشايخ في ان الاب اذا كان معسرا كسوبا وله ابن زمن وله ام موسرة هل تؤمر
 بالاتفاق على الابن

٣٨٠ هل تجب في حلي النساء زكاة أم لا ففيها اختلاف بين العلماء

٣٨٢ باب ليس على المسلم في فرس صدقة

٣٨٤ إماما طلب نسلا ورسلا ففيها الزكاة في كل فرس دينار أو عشرة دراهم

٣٨٥ باب ليس على المسلم في عبده صدقة * باب الصدقة على التامى

٣٨٨ مثلان ضربهما عليه السلام للفرط في جمع الدنيا ومنعها من حقها والآخر للمقتصد في أخذها

٣٨٩ باب الزكاة على الزوج واليتام في الحجر

٣٩٢ باب قول الله تعالى وفي الرقاب وفي سبيل الله

٣٩٦ فيه تحييس آلات الحرب والسياب وكل ما ينتفع به مع بقاء عينه

٣٩٦ باب الاستعفاف في المسألة

٣٩٨ مدار الأحاديث في المسألة على ثلاثة أوجه حرام ومكروه ومباح

٤٠٣ في تفسير وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وبيان اختلاف العلماء فيه

٤٠٤ إماما يبيع من يخالط ماله الحرام وقبول هداياه فكره ذلك قوم

٤٠٥ باب من سأل الناس تكثرا * فهو مذموم

٤٠٨ باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الخافا

٤١١ اختلف العلماء في وجوب الحجر على البالغ المضيق للماله

٤١٤ الثمار إذا دركت من الرطب والعنب مما تجب فيه الزكاة بعث السلطان خارصا

٤١٨ اختلف مذهب مالك هل يخرص الزيتون أم لا واختلفوا أيضا هل يختص بالنخل أو يعم

٤٢١ باب العشر فيما يسقى من ماء السماء والماء الجاري

٤٢٢ تفسير رطل * القربة * المن * الفرق * الوسق

٤٢٤ اختلف العلماء في وجوب الزكاة في كل ما يخرج من الأرض قل أو كثر على تسعة أقوال

٤٢٧ إذا ورد حديثا أن أحدهما عام والآخر خاص إماما يعلم التاريخ أولا

٤٢٨ باب ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة

٤٢٩ باب أخذ صدقة التمر عند انصرام النخل وهل يترك الصبي فيمس تمر الصدقة

٤٣٠ في معنى حديث كخ كخ إرم بها ما علمت أن لا تأكل الصدقة ورد أحاديث من الصحابة

٤٣٤ باب من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه فقد وجب فيه العشر أو الصدقة

٤٣٧ باب هل يشتري صدقة

٤٣٨ أجمعوا أن من تصدق بصدقة ثم ورثها أنها حلال له

٤٣٩ باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٤٣٩ باب الصدقة على موالى أزواج النبي عليه السلام

٤٤١ جاءت أحاديث في عدم جواز الانتفاع بأهاب الميتة مخالفا لقوله عليه السلام هلا انتفعتم بجلدها

٤٤٢ مجموع ما ذكر في دباغ جلد الميتة وطهارتها سبعة أقوال

٤٤٤ باب إذا تحولت الصدقة * تقديره إذا تحولت الصدقة يجوز لها شئ تناولها

٤٤٥ باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا

- ٤٤٧ باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة
- ٤٤٩ باب ما يستخرج من البحر * هل تجب فيه الزكاة ام لا
- ٤٥١ في بيان قرض الاسرائيلي واشهاد الله تعالى وكفالاته
- ٤٥٢ باب في الركاز الخمس
- ٤٥٥ حديث العجماء جبار والبثر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس
- ٤٥٦ اجمع العلماء على ان جنابة البهائم بالنهار لا ضمان فيها
- ٤٥٧ اجمع العلماء على ان في الركاز يجب الخمس * فيما يجب في المعدن
- ٤٥٨ باب قول الله عز وجل والعاملين عليها ومحاسبة المصدقين مع الامام
- ٤٥٩ باب استعمال ابل الصدقة والبانها لآباء السبيل
- ٤٦٠ باب وسم الامام ابل الصدقة بيده
- ٤٦١ ابواب صدقة الفطر * وفي هذا الباب يحتاج الى خمسة عشر معرفة
- ٤٦٢ باب فرض صدقة الفطر * اختلفوا هل هي فرض او واجبة او سنة او فعل خير مندوب اليه
- ٤٦٣ اجمع العلماء على ان الشعير والتمر لا يجزئ من احدهما الا صاع كامل اربعة امداد
- ٤٦٤ قال جمهور العلماء تجب صدقة الفطر على الصغير وان كان يتيما
- ٤٦٥ امر باخراج صدقة الفطر قبل خروج الناس الى المصلى وهذا امر استحباب
- ٤٦٦ باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين
- ٤٦٦ باب صدقة الفطر صاع من شعيره باب صدقة الفطر صاعا من طعام
- ٤٧٠ باب صدقة الفطر صاع من تمر
- ٤٧١ باب صاع من زبيب
- ٤٧٣ باب الصدقة قبل العيد
- ٤٧٤ باب صدقة الفطر على الحر والمملوك
- ٤٧٥ في وجوب صدقة الفطر على معتق البعض اقوال ستة
- ٤٧٦ باب صدقة الفطر على الصغير والكبير
- ٤٧٦ كتاب الحج
- ٤٧٧ وجوب الحج وفضله وقوله تعالى والله على الناس حجة البيت الالية
- ٤٧٩ الاحاديث الواردة في الحج عن الغير
- ٤٨١ وفيه ان العالم يغير ما مكنته اذ ارآه * اختلاف الائمة في الحج عن الغير
- ٤٨٢ الاصل ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صدقة او صوما او غيرها
- ٤٨٣ وفيه ما يدل على انه يجوز للرجل ان يحج عن غيره وان لم يكن حج عن نفسه
- ٤٨٤ باب قول الله تعالى يا توك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق
- ٤٨٦ اختلف في سفر الحج هل الركوب افضل ام المشي
- ٤٨٧ باب الحج على الرجل

- ٤٩٠ باب فضل الحج المبرور
- ٤٩٢ باب فرض مواقيت الحج والعمرة
- ٤٩٥ باب قول الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى
- ٤٩٦ باب مهل اهل مكة للحج والعمرة
- ٤٩٨ باختلاف اهل الفضل التزام الحج من المواقيت او من منزله
- ٤٩٨ اما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين
- ٤٩٩ باب ميقات اهل المدينة ولا يهلوا قبل ذي الحليفة
- ٤٩٩ باب مهل اهل الشام
- ٥٠٠ باب مهل اهل نجد * باب مهل من كان دون المواقيت
- ٥٠١ باب مهل اهل اليمن * باب ذات عرق لاهل العراق
- ٥٠٢ قال جمهور العلماء ان ميقات اهل العراق ذات عرق الا الشافعي
- ٥٠٤ باب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الشجرة
- ٥٠٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العقيق واد مبارك
- ٥٠٥ فضل الصلاة في العقيق ومطلوبيتها عند الاحرام
- ٥٠٧ باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب
- ٥١٠ فيه ان المحرم اذا كان عليه مخيط نزعوه ولا يلزمه تمزيقه ولا شقه
- ٥١٠ اختلف العلماء في استعمال الطيب عند الاحرام واستدامته بعده
- ٥١١ باب الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا اراد ان يحرم ويتزجل ويدهن
- ٥١٢ اما التداوى بالدهن والضماد بالشحم
- ٥١٥ اما شم الريحان والمرزنجوش والينوفر والزعفران ففيها قولان
- ٥١٧ باب من اهل ملبدا
- ٥١٨ باب الاهلال عند مسجد ذي الحليفة
- ٥١٩ ما جاء من الاحاديث في مكان اهلال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتوفيق
- ٥٢٠ باب ما لا يلبس المحرم من الثياب
- ٥٢١ ان المحرم لا يلبس القميص ولا السراويل ولا يتعمم ولا يلبس الخفين
- ٥٢٣ ان المحرم لا يجوز لبس مامسه الوركس والزعفران
- ٥٢٤ باب الركوب والارتداف في الحج
- ٥٢٥ اختلفوا متى يقطع التلبية
- ٥٢٥ باب ما يلبس المحرم من الثياب والاردية والازر
- ٥٢٩ باب من بات بذى الحليفة حتى اصبح
- ٥٣٠ باب رفع الصوت بالاهلال
- ٥٣١ اجعوا ان المرأة لا ترفع صوتها بالتلبية وانما عليها ان تسمع نفسها
- ٥٣٢ باب التلبية * واختلف في لفظ ليك ومعناه

- ٥٣٣ في التلبية المروية عن رسول الله عليه السلام اربعة احكام في لفظه ومعناه
- ٥٣٥ باب التحميد والتسبيح والتكبير قبل الالهلال عند ركوب الدابة
- ٥٣٧ ان الطحاوي قد اخرج في تفضيل القرآن وانه عليه السلام كان قارنا من عشرة أنفس من الصحابة
- ٥٤٠ باب من اهل حين استوت به راحلته * باب الالهلال مستقبل القبلة
- ٥٤٢ باب التلبية اذا انحدر في الوادي
- ٥٤٣ باب كيف تهل الحائض
- ٥٤٦ اختلف العلماء هل الطهارة شرط للطواف ام لا الطواف الواحد والسعي الواحد يكفيان للقارن
- ٥٤٧ باب من اهل في زمن النبي عليه السلام كاهلاله
- ٥٥١ ان المعمر اذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى يفخر هديه يوم النحر
- ٥٥٢ باب قول الله تعالى (الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق) الآية
- ٥٥٣ في الاحكام المتعلقة بأشهر الحج
- ٥٥٤ في قوله تعالى ويسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس الآية
- ٥٥٨ باب التمتع والاقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى
- ٥٦٠ الحرمون عشرة والكل جائر عند اهل العلم
- ٥٦٣ في قوله تعالى انما النسي زيادة في الكفرو بيان النسي
- ٥٦٦ الرؤيا الصادقة شاهدة على امور اليقظة
- ٥٦٧ باب من لبى بالحج وسماه
- ٥٦٨ باب التمتع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٦٨ باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام
- ٥٧٠ فيه الدليل على مشروعية التمتع وان التمتع على قسمين
- ٥٧١ باب الاغتسال عند دخول مكة
- ٥٧٢ باب دخول مكة نهرا اوليلا * باب من اين يدخل مكة
- ٥٧٣ باب من اين يخرج من مكة
- ٥٧٤ باب فضل مكة وبنائها * اختلفوا في اول من بنى الكعبة
- ٥٧٥ باب واذجعلنا البيت مثابة للناس وامنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى الايات
- ٥٧٦ اختلف المفسرون في المقام ما هو
- ٥٧٨ في اسامي مكة * وسنه عليه السلام في بنيان الكعبة خمس وثلاثون
- ٥٨٠ جاء جبريل عليه السلام بالبحر الاسود من الهند وكان ياقوتة بيضاء مثل النعامة
- ٥٨٦ باب فضل الحرم * بيان سبب تحديد الحرم
- ٥٨٩ باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها فان الناس في مسجد الحرام سواء خاصة
- ٥٩٤ باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة
- ٥٩٥ اجتمع قريش على قتل سيدنا عليه السلام وحصروا بني هاشم وكتبوا كتابا وان الارضة اكلت ما فيها

- ٥٩٦ باب قول الله عز وجل (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلداً آمناً واجنبني وبنى
٥٩٧ باب قول الله عز وجل جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس
٥٩٨ جاء احاديث في تخريب الكعبة بايدي الحبشة فيخربونه خراباً لا يعمر بعده
٥٩٩ ان خراب الكعبة بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه السلام
٦٠٠ بيان اول من كسا الكعبة ثياب وسديها وكانت هذه القصة قبل الاسلام بتسعمائة سنة
٦٠٢ باب كسوة الكعبة * اى في حكم التصرف في كسوة الكعبة
٦٠٣ ما جعل في الكعبة وسبل لها يحزى مجرى الاوقاف فلا يجوز تغييره
٦٠٤ باب هدم الكعبة * في آخر الزمان
٦٠٥ باب ما ذكر في الحجر الاسود
٦٠٦ قول عمر رضي الله عنه انى اعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع
٦٠٦ ومن الحكمة في تقبيل الحجر الاسود
٦٠٧ فيه كراهة تقبيل ما لم يرد الشرع بتقبيله من الاجار
٦٠٨ فيه جواز كلام الجمادات ومنه تسبيح الحصى وكلام الحجر ووجود اللسان والعينين
٦٠٩ باب اخلاق البيت ويصلى في اى نواحى البيت شاء
٦١٢ باب الصلاة في الكعبة * باب من لم يدخل الكعبة
٦١٣ باب من كبر في نواحى الكعبة
٦١٣ في بيان الازلام في الجاهلية والاستسقام
٧١٥ باب كيف كان يدو الرمل * وبيان سبب الرمل
٦١٦ باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثاً
٩١٧ باب الرمل في الحج والعمرة
٦١٩ باب استلام الركن بالحجن
٦٢٠ اذا حجز عن تقبيل الحجر الاسود استلمه يده او بعضاً ثم قبل ما استلم به
٦٢١ باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين
٦٢٢ باب تقبيل الحجر
٦٢٤ باب من اشار الى الركن اذا اتى اليه * باب التكبير عند الركن
٦٢٥ باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الى بيته ثم صلى ركعتين
٦٢٨ باب طواف النساء مع الرجال
٦٣٠ باب الكلام في الطواف
٦٣٢ باب اذا رأى سيراً أو شيئاً يكره في الطواف قطعه
٦٣٢ باب لا يطوف بالبيت عريان ولا ينجس مشرك
٦٣٤ باب اذا وقف في الطواف
٦٣٥ باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبعه ركعتين

- ٦٣٦ باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف متى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الاول
٦٣٧ من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد
٦٣٨ اختلفوا في نسي ركعتي الطواف حتى خرج من الحرم او رجع الى بلاده
٧٣٩ باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام
٦٣٩ باب الطواف بعد الصبح والعصر
٦٤٢ باب المريض يطوف راكبا * باب سقاية الحاج
٦٤٥ باب ماجاء في زمزم * ومن فضائلها
٦٤٧ اعلم انه روى في الشرب قائما الحديث كثيرة منها النهي ومنها الاباحة
٦٤٨ باب طواف القارن
٦٥٣ باب الطواف على الوضوء
٦٥٥ باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله
٦٥٨ اختلفوا في السعي بين الصفا والمروة للحاج على ثلاثة اقوال
٦٥٨ باب ماجاء في السعي بين الصفا والمروة
٦٦٠ وفي التوضيح واجبات السعي عندنا اربعة
٦٦٢ باب تقضى الحائض المناسك كلها
٦٦٥ باب الاهلال من البطحاء وغيرها للمكي والحاج اذا خرج الى منى
٦٦٦ باب ابن يصلي الظهر يوم التروية
٦٦٨ باب الصلاة بمنى
٦٦٩ باب صوم يوم عرفة
٦٧٠ باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة
٦٧١ باب التهجير بالرواح يوم عرفة
٦٧٢ فيه الصلاة خلف الفاجر ما لم يخرج به بدعته عن الاسلام
٦٧٣ اختلاف الائمة في الخطب المسنونة في الحج فعند الحنفية ثلاث وعند الشافعية اربع
٦٧٣ باب الوقوف على الدابة بعرفة
٦٧٤ باب الجمع بين الصلاتين بعرفة
٦٧٥ باب قصر الخطبة يوم عرفة * باب التعجيل الى الموقف
٦٧٦ باب الوقوف بعرفة
٦٧٩ الوقوف بعرفة وهو من اعظم اركان الحج ثبت ذلك بفعله وقوله عليه السلام
٦٨٠ باب السير اذا دفع من عرفة
٦٨٢ باب النزول بين عرنة وجمع
٦٨٤ باب امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة و اشارته اليهم بالسوط
٦٨٥ باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة * باب من جمع بينهما ولم يتطوع
٦٨٦ اذا جمع بين المغرب والعشاء في المزدلفة هل يقيم في كل واحدة منهما فقيه ستة اقوال

- ٦٨٨ باب من اذن واقام في واحدة منهما
- ٦٩٠ باب من قدم ضعفه اهله بليل فيقفون بالمزدلفة أو يقدم اذا غاب القمر
- ٦٩٥ باب متى يصلي الفجر يجمع
- ٦٩٦ اختلاف السلف في الوقت الذي يقطع فيه الحاج التلبية
- ٦٩٧ باب متى يدفع من جمع
- ٦٩٨ باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمى الجمرات والارتداد في السير
- ٧٠٠ باب من تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام الاية
- ٧٠٢ باب ركوب البدن لقوله تعالى والبدن جعلنا هالكهم من شعائر الله لكم فيها خير الاية
- ٧٠٥ اختلافوا هل يجوز ركوب البدنة المهداة سواء كانت واجبة او نافلة على ستة اقوال
- ٧٠٦ باب من ساق معه الهدى
- ٧١٠ باب من اشترى الهدى من الطريق
- ٧١١ باب من اشعر وقلد بذى الخليفة ثم احزم
- ٧١١ في كيفية الاشعار والاختلاف الذي فيها
- ٧١٢ في صفة الاشعار * ان الاشعار يختص بالابل ام لا
- ٧١٥ باب قتل القلائد للبدن والبقر
- ٧١٦ باب اشعار البدن * باب من قلد القلائد بيده
- ٧١٨ باب تقليد الغنم * اختلاف الائمة في تقليد الغنم
- ٧١٩ باب القلائد من العهن
- ٧٢٠ باب تقليد النعل * وبيان الحكمة في القلادة
- ٧٢١ باب الجلال للبدن * وكان ابن عمر لا يشق من الجلال الاموضع السنام
- ٧٢٢ باب من اشترى هديه من الطريق وقلده
- ٧٢٣ باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن
- ٧٢٤ فيه احتجاج جماعة من العلماء في جواز الاشتراك في هدي التمتع والقران
- ٧٢٥ باب النحر في منحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى
- ٧٢٦ باب من نحر بيده * ونحر رسول الله بيده سبع بدن قنأما
- ٧٢٧ باب نحر الابل مقيدة
- ٧٢٨ باب نحر الابل قائمة
- ٧٢٩ باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا
- ٧٣٠ اختلافوا في بيع الجلد هل يجوز ويتصدق بثمنه او يتنفع به ولا يبيع
- ٧٣١ باب يتصدق بجلود الهدى * باب يتصدق بجلال البدن
- ٧٣٢ باب واذا بؤنا لآبراهيم مكان البيت ان لا يشرك في شيئا الاية
- ٧٣٣ باب ما يأكل من البدن وما يتصدق به
- ٧٣٥ باب الذبح قبل الحلق

- ٧٣٦ اختلفوا اذا حلق قبل ان يذبح هل عليه دم اودمان اودماء او لا شيء
- ٧٣٨ باب من لبس رأسه عند الاحرام وحلق
- ٧٣٩ باب الحلق والتقصير عند الاحلال * وفي الحلق خمسة اوجه
- ٧٣٩ ثم الكلام في حلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يتعلق به على انواع
- ٧٤٠ في طهارة شعر الادمي * التبرك بشعره صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٧٤١ لا بأس باقتناء الشعر البائن من الحي وحفظه عنده وانه لا يجب دفنه
- ٧٤٥ باب تقصير المتع بعد العمرة * باب الزيارة يوم النحر
- ٧٤٩ باب اذارمى بعدما امسى او حلق قبل ان يذبح ناسيا او جاهلا
- ٧٥١ باب القتياعلى الدابة عند الجرة
- ٧٥٤ باب الخطبة ايام منى
- ٧٥٧ في قوله عليه لا ترجعوا بعدى كفرا اذكروا فيه اقوال السبعة
- ٧٥٨ الخطب المشروعة في الحج عند الشافعية اربع وبيان الخطب السائرة
- ٧٦١ وجوب تبلغ العلم على الكفاية وقد يتعين في حق بعض الناس
- ٧٦٢ اختلفوا في الحج الاكبر * ووردت فيه احاديث
- ٧٦٣ باب هل بيت اصحاب السقاية او غيرهم بمكة ليالى منى
- ٧٦٤ اختلف الفقهاء فيمن بات ليلة منى بمكة من غير من رخص له
- ٧٦٥ باب رمى الجمار * وقت جرة العقبة يوم النحر ضحى اقتداء به صلى الله عليه وسلم
- ٧٦٦ باب رمى الجمار من بطن الوادى
- ٧٦٧ باب رمى الجرة بسبع حصيات
- ٧٦٨ ذهب الحنفية الى انه ان ترك اكثر نصف الجمرات الثلاث فعليه دم
- ٧٦٩ باب من رمى جرة العقبة فجعل البيت عن يساره
- ٧٧٠ باب من رمى جرة العقبة ولم يقف
- ٧٧١ باب رفع اليدين عند جرة الدنيا والوسطى
- ٧٧٢ باب الدماء عند الجمرتين
- ٨٧٤ باب طواف الوداع
- ٧٧٥ باب اذا حاضت المرأة بعدما افاضت
- ٧٧٩ باب من صلى العصر يوم النحر بالابطح
- ٧٨٠ باب المحصب * المحصب والابطح والخيف بنى كنانة اسم لشيء واحد
- ٧٨١ باب النزول بنى طوى قبل ان يدخل مكة والنزول بالبطحاء التى بنى الخليفة اذارجع من مكة
- ٧٨٣ باب من نزل بنى طوى * اذا رجع من مكة
- ٧٨٣ باب التجارة ايام الموسم في اسواق الجاهلية
- ٧٨٥ باب الادلاج من المحصب

فيما وقع في هذا الجلد من رياض الاصل من نسخة الشارح رحمه الله تعالى

صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
١١	١١	٤٦	١٣٠	٢٥١	٢٧٨	٣٤٥	٤٣٥	٤٥٢
		صحيفة	صحيفة	صحيفة				
		٥٣٣	٥٨٧	٧١٩				

فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالقب وبعض الالفاظ المحكية ريت على ترتيب المجاء كما رتب ابن الاثير من كتابه اسد الغابة في انسابى الحكاية مغياعنه

حرف الالف

الاشعث ابو الشعثاء	ابو الاسود ظالم بن عمرو	اسماعيل بن ابي خالد الاجسي البجلي	اجد بن شبيب
٦	٢١٨	٢٧٤	٢٨٢
اجد بن عيسى ابو عبد الله التستري	ايم بن نابل	اصبع بن الفرج	اجد بن سنان
٤٨٦	٤٨٩	٥١٧	٦٢٣
ايالة	اشجعي	الاخنس	امية
٤١٦	٤٩٢	٦٠٥	٦٣٥

حرف الباء

بشر بن محمد	ابو بكر بن عياش	بقبيع	بيرحاء	بطحاء	البراء	البرساني
١٥	٢٤٨	٢٠٨	٣٧٥	٥٠٣	٥٦٩	٦٢١

حرف التاء

تبوك	التنعم	التنيسي
٤١٥	٤٨٨	٥٠٥

حرف الثاء

تسير

٦٢٩

حرف الجيم

جعفر الطيار رضى الله عنه	ابو الجوزية حطان ابن جفاف الجرهمي	الجرهمي	جهم	جبلاطي
٢٧	٣١٨	١١٤	٢٩٣	٤١٦
جهمضم	الجحنة	جهمضم	جبير	جرش
٤٦٢	٤٩٤	٥٤٨	٦٧٦	٧٦١

حرف الحاء

حزرة بن عبد المطلب رضى الله عنه	حكيم بن حزام رضى الله عنه	ام الحصين رضى الله عنها
٦٥	٢٢٥	٧٤٣

حوشب	الحناط	الجميدى	الحجون	الحجبي	جاسه اجسى	حرمله
١١٧	١٧٢	٥٠٥	٥٢٩	٦١٠	٦٧٦	٦٨٣
		الحرورية	حباشة			
		٧٢٢	٧٨٤			

﴿ حرف الخاء ﴾

خارجة بن زيد بن ثابت	خالد بن الوليد رضى الله عنه	الطار في	خشم
١٧	٩٢	٣١١	٤٨٠
الخلال	خراسان	خياط	خشم
٥٤٩	٥٥٥	٦٦٣	٧٣٧

﴿ حرف الدال ﴾

داود بن ابي الفرات	دما	الدولى	الدراوردى
٢١٧	٧	٢١٨	٦٢١

﴿ حرف الذال ﴾

ذى الحليفة	ذات عرق	ذى العقدة ذى الحجة	ذوالمجاز
٤٨٦	٥٠١	٥٢٨	٧٨٣

﴿ حرف الراء ﴾

رجاء
٦٩٦

﴿ حرف الزاى ﴾

زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم زوج ابى العاص	زيد بن الحارث
٤٤	٩٧
الزبير بن العوام رضى الله عنه	زريق
٦٢٧	٦٨٣
الزعفرانى	زمزم
٦٤١	٦٤٥
زاذان	
٧٣٦	

﴿ حرف السين ﴾

سلامة بن خالد الابل	سهل بن حنيف رضى الله عنه	سفيان بن دينار الكوفي التمار	سعيد بن حيان
١٤	١٢٣	٢٤٨	٢٦٧
السخ	سجوليه	سمر	سمر
١٥	٥٥	٤٧١	٦١٧
		٤٩٢	٥٥٦
		٥٤٨	

﴿ حرف الشين ﴾

شبية بن عثمان الحببي رضي الله عنه

٦٠٢

الشياني شبايه شويه

١٣٣ ٤٩٥ ٦٦١

﴿ حرف الصاد ﴾

صهيب بن قاسط رضي الله عنه ابو صهيب العذري

٤٦٨

٨٩

الصمان صفر

٢٣٢ ٥٠٣

﴿ حرف الضاد ﴾

ضمرة

٧٨٣

﴿ حرف الطاء ﴾

طلحة بن البراء رضي الله عنه ابو طلحة زيد بن سهل الانصاري رضي الله عنه

٨٦

٢٨

﴿ حرف العين ﴾

عثمان بن مظعون رضي الله عنه عبد الله بن ابي رئيس المناققين عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه

٦٥

٥٩

١٨

عبد الله بن رواحة رضي الله عنه عمرو بن ميمون الاودي عبد الله بن عوف رضي الله عنه

٣٠٦

٢٥٣

١٠٦

ابو عقيل اسمه حجاب عمرو بن الحارث بن ابي ضرار عثمان بن ابي شبية

٣٩١

٣٩٠

٣٠٦

عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما عزرة بن ثابت

٤٨٩

٤٨٨

٤٤٨

عبيدة بن حديد عبد العزيز بن رفيع عبد الرحمن بن يزيد بن قيس العنبر

٤٤٩

٦٦٩

٦٤١

٦٤١

طابس العيشي عسقان علية عتبة عربي

٦٢٣

٦٠١

٥٧١

٥٦٧

٤٩٠

٤٨٨

عدي عياش عرفت عرنة مكاط

٧٨٣

٦٧٩

٦٧٨

٦٦٨

٦٢٣

﴿ حرف الغين ﴾

غياث بن طلق	الغرقد	غري الزهري	غزية	غياث
٩٥	٢٠٩	٤١٢	٤١٧	٤٧٩

﴿ حرف الفاء ﴾

فضل بن عباس رضي الله عنه	فليح	فضالة	فروة	
٤٨٠	٥٤٥	٤٧٤	٦٧٨	

﴿ حرف القاف ﴾

قيس بن سعد رضي الله عنه	ابو قدامة الشكري	قاسم بن يحيى بن عطاء الهلالي	قيصة	
١٢٣	٣٠٥	٧٣٩	٥٢	
القنطري	قرط	القليب	قرن	قرن الثعالب
١٠٣	١٢٥	٢٢٤	٤٩٤	٤٩٧

﴿ حرف الكاف ﴾

كعب بن مالك رضي الله عنه
٣٢٥

﴿ حرف اللام ﴾

اللاؤلؤ
٤٥٠

﴿ حرف الميم ﴾

محمد بن ابي سلة	مصعب بن عمير رضي الله تعالى عنه	محمد بن كعب بن سليم القرظي							
١٣	٦٥	١٠٩							
المسيب بن حزن رضي الله تعالى عنه	معبدين خالد الجدلي	محل بن خليفة الطائي							
٢٠٠	٣٠١	٣٠٢							
معن بن يزيد رضي الله عنه	مروان بن الحكم ابن ابي العاص رضي الله عنه	ابو مريم رضي الله تعالى عنه							
٣١٨	٧٢٤	٧٤٣							
عزوة مؤتة	مخيرة	المقبري	مقيم	مزرد	مهيعه	الدلجي	مليكة	مناة	
٣٦	١٠٣	١٢٢	١٢٢	٣٣٨	٥٠٠	٥٤٨	٦٠٤	٦٥٦	
	مثل	مسهر	مخسر	المسور	مجنة				
	٦٥٦	٦٧٨	٦٩١	٧١٣	٧٨٤				

حرف النون

نسبية بنت كعب رضى الله تعالى عنها	البجاشي	النشائي	النسائي
٤٤	٢١	٢٤٧	٦٩٩

حرف الواو

والية

٦٨٤

حرف الهاء

هاشم بن القاسم ابوالنضر	ام الهذيل	الهذلي	هم
٣٧٩	٥٢	٥٤٩	٦٧٥

حرف الياء

يحيى بن ابى بكر	يزيد بن حكيم العدني	يحيى بن بشر	يعلى بن مشبة
١٤٦	٤٧٢	٤٩٥	٥٠٨
يمانية	يوحنا	يللم	يزدجرد
٥٥	٤١٦	٤٩٧	٥٥٥

الجزء الرابع من عمدة القارى لشرح
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجنائز ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الجنائز كذا وقع للاصيلي وابي الوقت ووقع لكرامة باب الجنائز وكذا وقع لابي ذر ولكن بحذف لفظة باب والجنائز جمع جنازة وهي بفتح الجيم اسم الميت المحمول وكسر هاء اسم للتعش الذي يحمل عليه الميت ويقال عكس ذلك حكاك صاحب المطالع واشتقاقها من جنز اذا ستر ذكره ابن فارس وغيره ومضارعه يجنز بكسر النون وقال الجوهري الجنازة واحدة الجنائز والعمامة تقول الجنازة بالفتح والمعنى للميت على السرير فاذا لم يكن عليه الميت فهو سرير وتعش قيل اوردا لصف كتاب الجنائز بين الصلاة والركاة لان الذي يفعل بالميت من غسل وتكفين وغير ذلك اهمه الصلاة عليه لما فيها من فائدة الدماء بالنجاة من العذاب ولا سيما عذاب القبر الذي يدفن فيه انتهى قلت للانسان حالتان حالة الحياة وحالة الممات ويتعلق بكل منهما احكام العبادات واحكام المعاملات فمن العبادات الصلاة المتعلقة بالاحياء ولما فرغ من بيان ذلك شرع في بيان الصلاة المتعلقة بالموتى **ص** ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله **ش** هذا من الترجمة وفي غالب النسخ باب من كان آخر كلامه لا اله الا الله اى هذا باب في بيان حال من كان آخر كلامه عند خروجه من الدنيا لا اله الا الله ولم يذكر جواب من وهو في الحديث مذكور وهو لفظ دخل الجنة وقدرناه ابوداود عن مالك بن عبد الواحد المسمى عن الضحاك بن محمد عن عبد الحميد بن جعفر عن صالح بن ابي عريب عن كثير بن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وقال الحاكم صحيح الاسناد وروى ابو بكر بن ابي شيبة باسناده عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم ان من شهد ان لا اله الا الله دخل الجنة وفي مسند مسدد عن معاذ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا معاذ قال لبيك يا رسول الله قالها ثلاثا قال بشر الناس انه من قال لا اله الا الله دخل الجنة وروى ابو داود

في مسنده عن ابي خرب بن زيد بن خالد الجهني قال اشهد ابي انه قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان انادي انه من شهد ان لا اله الا الله دخل الجنة وقال الكرماني قوله لا اله الا الله اى هذه الكلمة والمراد هي وضميتها محمد رسول الله قلت ظاهر الحديث في حق المشرك فانه اذا قال لا اله الا الله يحكم باسلامه فاذا استمر على ذلك الى ان مات دخل الجنة واما الموحد من الذين يتكروا بنوة سيدنا محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او يدعي انه مبعوث للعرب خاصة فانه لا يحكم باسلامه بمجرد قوله لا اله الا الله فلا بد من ضمنية محمد رسول الله على ان جمهور علماءنا شرطوا في صحة اسلامه بقدا التللف بالشهادتين ان يقول تبرأت عن كل دين سوى دين الاسلام ومراد البخاري من هذه الترجمة ان من قال لا اله الا الله من اهل الشرك ومات لا يشرك بالله شيئا فانه يدخل الجنة والدليل على ذلك حديث الباب على ما ذكرنا قالوا فيه وقيل يحتمل ان يكون مراد البخاري الاشارة الى من قال لا اله الا الله عند الموت مخلصا كان ذلك مسقطا لما تقدم له والاخلاص يستلزم التوبة والندم ويكون النطق علما على ذلك قلت يلزم مما قاله ان من قال لا اله الا الله واستمر عليه ولكنه عند الموت لم يذكره لم يدخل تحت هذا الوعد الصادق والشرط ان يقول لا اله الا الله واستمر عليه فانه يدخل الجنة وان لم يذكره عند الموت لانه لا فرق بين الاسلام النطق وبين الحكمي المستصحب واما انه اذا عمل عملا سيئا فهو في سعة رحمة الله تعالى مع مشيئته فان قلت لم حذف البخاري جواب من من الترجمة مع ان لفظ الحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة قلت قد قيل مراعاة لتأويل وهب بن منبه لانه لما قيل له اليس لا اله الا الله مفتاح الجنة قال بلى ولكن ليس مفتاح الاوله اسنان الى آخره فكأنه اشار بهذا الى انه لا بد له من الطاعات وان بمجرد القول به بدون الطاعات لا يدخل الجنة فظن هذا القبائل ان رأى البخاري في هذا مثل رأى وهب فلذلك حذف لفظ دخل الجنة الذي هو جواب من قلت الذي يظهر ان حذفه انما كان اكتفاء بما ذكر في حديث الباب فانه صرح بأن من مات ولم يشرك بالله شيئا فانه دخل الجنة وان ارتكب الذنوب العظيمة المذكورين فيه مع ان الداودي قال قول وهب محمول على التشديد او لعله لم يبلغه حديث ابي ذر وهو حديث الباب ~~حج~~ وقيل لو هب بن منبه اليس لا اله الا الله مفتاح الجنة قال بلى ولكن ليس مفتاح الا اله اسنان فان جئت بمفتاح له اسنان فتح لك والا لم يفتح لك ~~ش~~ وهب بن منبه مر في كتاب العلم وهذا القول وقع في حديث مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكره البيهقي عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له حين بعثه الى اليمن انك ستأتى اهل كتاب يسألونك عن مفتاح الجنة فقل شهادة ان لا اله الا الله ولكن مفتاح بلا اسنان فان جئت بمفتاح له اسنان فتح لك والا لم يفتح لك وذكر ابو نعيم الاصفهاني في كتابه احوال الموحدين ان اسنان هذا المفتاح هي الطاعات الواجبة من القيام بطاعة الله تعالى وتأديتها والمفارقة لمعاصي الله تعالى ومجانبتها قلت قد ذكرنا احاديث فيما مضى تدل على ان قائل لا اله الا الله يدخل الجنة وليست مقيدة بشيء غاية ما في الباب جاء في حديث آخر ان هذه الكلمة مفتاح الجنة والظاهر ان قيد المفتاح بالاسنان مدرج في الحديث وذكر المفتاح ليس على الحقيقة وانما هو كناية عن التمكن من الدخول عند هذا القول وليس المراد منه المفتاح الحقيقي الذي له اسنان ولا يفتح الابواب واذا قلنا المراد من الاسنان الطاعات يلزم من ذلك ان من قال لا اله الا الله واستمر على ذلك الى ان مات ولم يعمل بطاعة انه لا يدخل الجنة وهو مذهب الرافضة

والإباضية واكثر الخوارج قاتلهم يقولون ان اصحاب الكيثار والمذنبين من المؤمنين يخلدون في النار
بذنوبهم والقرآن ناطق بتكذيبهم قال الله تعالى (ان الله لا يغير ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء) وحديث الباب ايضا يكذبهم وفي صحيح مسلم من حديث عثمان مرفوعا من مات وهو يعلم
ان لا اله الا الله دخل الجنة **ح** حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا مهدي بن ميمون قال حدثنا
واصل الاحدب عن المعرور بن سويد عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا
آت من ربي فاخبرني او يشرني انه من مات من امتي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فقلت وان زني وان
سرق قال وان زني وان سرق **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الحديث يدل على ان من
مات ولم يشرك بالله شيئا فانه يدخل الجنة وهو معنى قوله في الترجمة من كان آخر كلامه لا اله الا الله
فان ترك الاشرک هو التوحيد والقول بلاله الا الله هو التوحيد بعينه **ذكر رجاله** وهم خمسة
* الاول موسى بن اسمعيل ابوسلمة المقرئ يقال له التبوذكي وقدمر غير مرة * الثاني مهدي
بفتح الميم ابن ميمون المعولي الأزدي مرفوعا في باب اذالم يتم السجود * الثالث واصل اسم فاعل من
الوصول ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وقد تقدم في باب المعاصي من امر
الجاهلية في كتاب الايمان * الرابع المعرور بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالراء المكررة ابن
سويد بضم السين المهملة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وقد تقدم
ايضا في الباب المذكور * الخامس ابوذر اسمه جندب بن جنادة وقد تكرر ذكره **ذكر لطائف**
استاده **في الحديث** بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في ثلاثة
مواضع وفيه ان شيخه ومهديا بصريان وواصل ومعرور كوفيان وفيه واصل مذكور بلا نسبة
وقد ذكر بلقبه الاحدب ضد الاقص **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري**
ايضا في التوحيد عن بنادر عن غندر عن شعبة واخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى وبنادر
كلاهما عن غندر به واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن بنادر به وعن محمد بن اسمعيل بن ابراهيم
عن عبد الله بن بكر عن مهدي بن ميمون واخرجه الترمذي فقال حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا
ابوداود قال اخبرنا شعبة عن حبيب بن ابي ثابت وعبد العزيز بن رفيع والاعمش كلهم سمعوا زيد بن وهب
عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتاني جبريل عليه الصلاة والسلام فبشرني
انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان زني وان سرق قال نعم قال الترمذي هذا حديث
حسن صحيح وفي الباب عن ابي الدرداء قلت روى حديث ابي الدرداء مسند في مسنده حديثنا يحيى
نعيم بن حكيم حدثني ابو مريم سمعت ابا الدرداء يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من رجل
يشهد ان لا اله الا الله ومات لا يشرك بالله شيئا الا دخل الجنة او لم يدخل النار قلت وان زني وان سرق
قال وان زني وان سرق ورغم انف ابي الدرداء ورواه ابو يعلى حدثنا ابو عبيد الله المقرئ حدثنا يحيى
فذكره ورواه احمد ايضا في مسنده قلت يحيى هو القطان ونعيم بن حكيم وثقه ابن معين والعجلي وذكره
ابن حبان في الثقات وابو مريم الثقفي قاضي البصرة ذكره ابن حبان في الثقات **ذكر معناه**
قوله اتاني آت من ربي والمراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وفيه في التوحيد من
طريق شعبة وكان هذا في رؤيا منام والدليل عليه ما رواه البخاري في اللباس من طريق ابي الاسود
عن ابي ذر قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه ثوب ابيض وهو نائم ثم انبته وقد استيقظ
ورواه الاسعيلي من طريق مهدي في اول قصة كناع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير له

فما كان في بعض الليل تنحى فلبث طويلا ثم اتانا فذكر الحديث قوله وان زنى وان سرق حرف الاستفهام فيه مقدر وتقديره ادخل الجنة وان سرق وان زنى قال الكرماني والشرط حال فان قلت ليس في الجواب استفهام فلزم منه ان من لم يسرق ولم يزن لم يدخل الجنة اذ انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط قلت هو من باب نعم العبد صهيبي لولم يخف الله لم يعصه والحكم في المسكوت عنه ثابت بالطريق الاولى قوله من امتي يشمل امة الاجابة وامة الدعوة قوله لا يشرك بالله شيئا وفي رواية البخاري في الباس بلفظ مامن عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الحديث ونفى الشرك يستلزم اثبات التوحيد والشاهد له حديث عبد الله بن مسعود من مات بشرك بالله شيئا دخل النار على ما يجيء عن قريب قوله فقلت القائل هو ابو ذر وليس هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يتبادر الذهن الى انه هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس كذلك لانه في رواية قال ابو ذر يا رسول الله وان سرق وان زنى ثلاث مرات وفي الرابعة قال على رغم انك ابى ذر وقال صاحب التلويح ويجمع بين اللفظين بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله مستوضحا وابو ذر قاله مستبعدا لان في ذهنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وما في معناه واما ذكر من الكبار نوعين لان الذنب اما حق الله تعالى واما حق العباد وأشار بالسرقة اليه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه حجة لاهل السنة ان اصحاب الكبار لا يقطع لهم بالنار وانهم ان دخلوها خرجوا منها وقال ابن بطال من مات على اعتقاد لا اله الا الله وان بعد قوله لها عن موته اذا لم يقل بعدها خلافا حتى مات فانه يدخل الجنة ويقال وجه هذا الحديث عند بعض اهل العلم ان اهل التوحيد سيدخلون الجنة وان عذبوا في النار بذنوبهم فانهم لا يخلدون في النار وقيل حديث ابى ذر من احاديث الرضاء التي افضى الاتكال عليها بعض الجهلة الى الاقدام على الموبقات وليس هو على ظاهره فان القواعد استقرت على ان حقوق الاكدين لا تسقط بمجرد الموت على الايمان ولكن لا يلزم من عدم سقوطها ان لا تكفل الله بها عن بريد ان يدخل الجنة ومن ثم رد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابى ذر استبعاده ويحتمل ان يكون المراد بقوله دخل الجنة اى صار اليها اما ابتداء من اول الحال واما بعد ان يقع ما يقع من العذاب ﴿ ص ﴾ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مات يشرك بالله شيئا دخل النار وقلت انا من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ﴿ ش ﴾ مطابقته للترجمة من حيث ان الذي يموت مشركا يدخل النار ويفهم منه ان الذي يموت ولا يشرك بالله دخل الجنة فلذلك قال ابن مسعود قلت انا الى آخره والذي لا يشرك بالله هو القائل لا اله الا الله فوقع التطابق بين الترجمة والحديث من هذه الحثية وبهذا يرد على من يقول ليس الحديث موافقا للتوبيخ ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة ﴿ الاول ﴾ عمر بن حفص النخعي ﴿ الثاني ﴾ ابوه حفص بن غياث بن طلق ﴿ الثالث ﴾ سليمان الاعمش ﴿ الرابع ﴾ شقيق بن سلمة ﴿ الخامس ﴾ عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العتعة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وذلك لان الاعمش روى حديثا عن انس ابن مالك في دخول الخلاء واما في رؤيته اياه فلا تراعى فيها ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾

أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن عبدان عن أبي حنيفة وفي الإيمان والنذور عن موسى بن اسماعيل
 عن عبد الواحد بن زياد وأخرجه مسلم في الإيمان عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه ووكيع وأخرجه
 النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الأعلى وإسماعيل بن مسعود عن اسحق بن إبراهيم عن النضر بن شميل
 مرفوضا عنه ما يستفاد منه قوله من مات يشرك بالله وفي رواية أبي حنيفة عن الأعمش في تفسير البقرة
 من مات وهو يدعو من دون الله ندا وفي أوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة وأنا آخرى قال من مات
 يجعل الله ندا دخل النار وقلت من مات لا يجعل الله ندا دخل الجنة وفي رواية وكيعة وابن نمير يسلم بالعكس
 من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وقلت أنا من مات يشرك بالله شيئا دخل النار وقال في التلويح
 وهذا يرد قول من قال إن ابن مسعود سمع أحد الحكمين فرواه وضم إليه الحكم الآخر قياسا على القواعد
 الشرعية والذي يظهر أنه نسي مرة وهي الرواية الأولى وحفظ مرة وهي الأخرى فرواهما مرفوعين
 كما فعله غيره من الصحابة وقال بعضهم لم يختلف الروايات في الصحيحين في أن المرفوع الوعيد والموقوف الوعد
 وزعم الحميدي في جمعه وتبعه معظما في شرحه ومن أخذه عنه أن رواية مسلم من طريق وكيعة وابن نمير
 بالعكس وهو الذي ذكرناه وكان سبب الوهم في ذلك ما وقع عند أبي عوانة وإسماعيل من طريق
 وكيعة بالعكس لكن بين إسماعيل أن المحفوظ عن وكيعة كافي البخاري قلت كيف يكون وهما وقد وقع
 عند مسلم بالعكس ووجه ذلك ما ذكرناه وقد قال النووي الجيد إن يقال سمع ابن مسعود اللفظين
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه في وقت حفظ أحدهما وتيقنه ولم يحفظ الآخر فرفع
 المحفوظ وضم الآخر إليه وفي وقت بالعكس فهذا جمع بين روايتي ابن مسعود وموافقة لرواية غيره
 في رفع اللفظين وقال الكرماني من أين علم ابن مسعود هذا الحكم قلت من حيث إن انتفاء السبب
 يوجب انتفاء المسبب فإذا انتفى الشرك انتفى دخول النار وإذا انتفى دخول النار يلزم دخول الجنة
 إذ لا ثالث لهما وما قال الله تعالى (إن الله لا يغير أن يشركه) الآية ونحوه **باب** في تتبع
 الجنائز **ش** في هذا باب في بيان كيفية أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باتتباع
 الجنائز وأما ما بين حكم هذا الأمر لأن قوله أمرناهم من أن يكون للوجوب أو للندب ويجوز الكلام
 فيه أن شاء الله تعالى **ص** حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن الأشعث قال سمعت معاوية بن
 سويد بن مقرن عن البراء بن مازب رضي الله تعالى عنه قال أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لسبع ونهانا عن سبع أمرنا بتتابع الجنائز وعبادة المريض وإجابة الداعي ونصر المظلوم وإبرار القسم
 ورد السلام وتشميت العاطس ونهانا عن سبع آية الفضة وخاتم الذهب والحريز والديباج والقسي
 والاستبرق **ش** مطابقتها للترجمة في قوله أمرنا بتتابع الجنائز **ذكر** رجاله **وهم**
نخبة الأول أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وقد تكرر ذكره **الثاني** شعبة بن الحجاج
الثالث الأشعث بفتح الهزة وسكون الشين المججمة وفتح العين المهملة وفي آخره ثناء مثلثة ابن سليم
 ابن الأسود المحاربي وسليم يكنى أبا الشعثاء مات سنة خمس وعشرين ومائة مرفوعا في باب التين في الوضوء
الرابع معاوية بن سويد بضم السين المهملة بن مقرن بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء المشددة وفي آخره
نون الخامس البراء بن عازب **ذكر** لطائف إسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع
 وفيه العناية في موضعين وفيه القول في ثلاثه مواضع وفيه إن شجدة بصرية وشعبة واسطى والأشعث
 ومعاوية كوفيان وفيه أحدهم مكبي واثنان مذكوران مجردان عن النسبة وآخر مذكور باسم أبيه وجاهده وفيه

عن البراءة في المظالم سمعت البراءة وفي رواية مسلم عن معاوية بن سويد قال دخلت على البراء بن عازب
فسمعتة يقول قد ذكر الحديث **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **ذكر أخرجه البخاري** في عشرة
مواضع هنا عن أبي الوليد وفي المظالم عن سعيد بن الربيع وفي اللباس عن آدم وعن قبيصة وعن محمد بن
مقاتل وفي الطب عن حفص بن عمر وفي الأدب عن سليمان بن حرب وفي النذور عن بندار وعن قبيصة
وفي النكاح عن الحسن بن الربيع وفي الاستيذان عن قتيبة وفي الأشربة عن موسى بن اسمعيل وأخرجه
مسلم في الاطعمة عن يحيى بن يحيى وأحمد بن يونس وعن أبي الربيع الزهراني وعن أبي بكر بن أبي شيبة
وعن أبي كريب وعن أبي موسى وبندار وعن عبيد الله بن معاذ وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبد الرحمن
ابن بشر وعن اسحق بن يحيى وعمر بن محمد وأخرجه الترمذي في الاستيذان عن بندار عن غندر وفي اللباس
عن علي بن حجر وأخرجه النسائي في الجنائز عن سليمان بن منصور وهناد بن السري وفي الايمان والنذور
عن أبي موسى وبندار وفي الزينة عن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه في الكفارات عن علي بن محمد
مختصراً وفي اللباس عن أبي بكر بن أبي شيبة **بعضه** **ذكر معناه** **قوله** يسبع أي بسبعة أشياء **قوله**
باتباع الجنائز الاتباع اقتعال من اتبعته القوم اذا مشيت خلفهم او عمروا بك قضيت معهم وكذلك
تبعته القوم بالكسر تعاو تباعة واتباع الجنائز المضي معها **قوله** وعيادة المريض من عدت المريض
اعوده عيادة اذا زرتة وسألت عن حاله وعاد الى فلان يعود عودة وعوداً اذا رجع وفي المثل
العود اجد واصل عيادة عوادة قلبت الواوياء لكسرة ما قبلها طلباً للتحفة **قوله** واجابة الداعي
الاجابة مصدر والاسم الجابة بمنزلة الطاعة تقول منه اجابه واجاب عن سؤاله والاستجابة بمعنى الاجابة
واصل اجابة اجوابا حذفت الواو وجوزت عنها التاء لان اصله اجوف واوى ومنه الجواب والداعي
من دعا يدعو دعوة والدعوة بالفتح الى الطعام وبالكسر في التمس وبالضم في الحرب يقال دعوت
الله وعليه دعاء والدعوة المرة الواحدة واصل دعاء دعاوا الا ان الواو لما جاءت بعد الالف
همزت **قوله** وابرار القسم ابرار بكسر الهمزة افعال من البر خلاف الحنث يقال ابر القسم اذا
صدقه ويروي ابرار المقسم بضم الميم وسيكون القاف وكسر السين قيل هو تصديق من اقسم عليك
وهو ان يفعل ما سأله الملتزم وقال الطيبي يقال المقسم الخالف ويكون المعنى انه لو حلف احد على
امر يستقبل وانت تقدر على تصديق يمينه كما لو اقسم ان لا يبارقك حتى تفعل كذا وانت تستطيع فعله
فافعل كيلا يحنث في يمينه **قوله** وتشميت العاطس دعاء وكل دافع لاحد بخير فهو شميت ويقال ايضاً
بالسين المهملة وقال ابن الاثير التشميت بالسين والسين الدعاء بالخير والبركة والمجبة اعلاهما يقال
شميت فلاناً وشميت عليه تشميتاً فهو مشمت واشتاقه من الشوامت وهي القوائم كأنه دعاء للعاطس بالثبات على
طاعة الله عز وجل وقيل معناه ابعده الله عن الشتمات وجنبتك ما شمت به عليك والشتمات فرح العدو
ببلية تنزل بمن يعاديه يقال شمت به بشمت فهو شامت واشتمت غيره **قوله** ونهايا عن سبع آية
الفضة اي نهايا عن سبعة أشياء ولم يذكر البخاري في المنهايات الا شتمة قال بعضهم اما سهو من المصنف او من
شيخه وقال الكرماني ابواليد اختصر الحديث او نسبته قلت حل الترك على الناسخ اولى من نسبته الى
البخاري او شيخه ومع هذا ذكر البخاري في باب خواتيم الذهب عن آدم عن شعبة الى آخره وذكر
السابع وهو المثيرة الجراء وسنذكر ما قيل فيها في موضعه ان شاء الله تعالى **قوله** آية
الفضة يجوز فيه الرفع والجر اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اي احدها آية الفضة واما

الجر فعلى انه بدل من سبع قوله والحرير يتناول الثلاثة التي بعده فيكون وجه عطفها عليه لبيان
الاهتمام بحكم ذكر الخاص بعد العام اولدفع وهم ان تخصصه باسم مستقل لا ينافي دخوله تحت
حكم العام او الاشعار بأن هذه الثلاثة غير الحرير نظرا الى العرف و كونها ذوات اسماء مختلفة
يكون مقتضيا لاختلاف مسمياتها قوله وخاتم الذهب الخاتم والخاتم بكسر التاء وقحها والخيتام
والخاتام كله بمعنى والجمع الخواتيم قوله والديباج بكسر الدال فارسي معرب وقال ابن الاثير
الديباج الثياب المتخذة من الابرسيم وقد تفتح داله ويجمع على دبابيج ودبابيج بالياء وبالباء لان
اصله دجاج قوله والقسي بفتح القاف وكسر السين المهملة المشددة قال ابن الاثير هو ثياب من كتان
مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر نسبت الى قرية على ساحل البحر قريبان تيس يقال لها القس بفتح
القاف وبعض اهل الحديث يكسرها وقيل اصل القسي القزى بالزاي منسوب الى القز وهو
ضرب من الابرسيم وابدل من الزاي سينا وقيل هو منسوب الى القس وهو الصقيع لبياضه قلت
القس وتيس وفرما كانت مدنا على ساحل بحر دمياط غلب عليها البحر فاند ثرت فكانت يخرج منها
ثياب مقنطرة ويتاجر في البلاد قوله والاستبرق بكسر الهمزة ثخين الديباج على الاشهر وقيل رقيقه وقال
المنقي في قوله تعالى (يلبسون من سندس واستبرق) السندس مارق من الحرير والديباج والاستبرق
ما غلظ منه وهو تعريب استبرك واذا عرب خرج من ان يكون مجزيا لان معنى التعريب ان يجعل
عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجد واجرائه على اوجه الاعراب ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
وهو على اوجه ﴿ الاول في اتباع الجنائز والمشي معها الى حين دفنها بعد الصلاة عليها اما الصلاة
فهي من فروض الكفاية عند جمهور العلماء وقال اصبح الصلاة على الميت سنة وقال الداودي
اتباع الجنائز حلها بعض الناس عن بعض قال وهو واجب على ذي القرابة الحاضر والجار
وبراه لئلا كد لا الوجوب الحقيقي ثم الاتباع على ثلاثة اقسام ان يصلي فقط فله قيراط * والثاني
ان يذهب فيشهد دفنها فله قيراطان * والثالث ان يلقنه قلت التلقين عندنا عند الاحتضار وقد عرف في
القروع وكذا المشي عندنا خلف الجنائزة افضل وفي التوضيح والمشي عندنا امامها بقرها افضل
من الاتباع وبه قال احمد لانه شفيع وعند المالكية ثلاثة اقوال ومشهور مذهبهم كذهبنا قلت
احتجت الشافعية فيما ذهبوا اليه بحديث أخرجه الاربعة عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
فقال ابوداود حدثنا القعني حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال رأيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنائزة وقال الترمذي حدثنا قتيبة واحمد
ابن منيع واسحق بن منصور ومحمود بن غيلان قالوا حدثنا سفيان بن عيينة الى آخره نحوه وقال
النسائي حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلي بن حجر وقتيبة بن سعيد عن سفيان عن الزهري عن سالم عن
أبيه انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه وقال ابن ماجه حدثنا علي بن محمد وهشام
ابن عمار وسهل بن أبي سهل قالوا حدثنا سفيان الى آخره نحوه رواية ابى داود وبه قال القاسم وسالم بن
عبد الله والزهري وشرح وخارجة بن زيد وعبد الله بن عبد الله بن عتبة وعلقمة والاسود وعطاء ومالك
واحمد ويحكي ذلك عن ابى بكر وعمر وعثمان وعبد الله بن عمر وابى هريرة والحسن بن علي وابى الزبير
وابى قتادة وابى اسيد وذهب ابراهيم النخعي وسفيان الثوري والاوزاعي وسويد بن غفلة ومسروق
وابوقلابة وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واسحق واهل الظاهر الى ان المشي خلف الجنائزة افضل

وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وأبي امامة وعمرو بن العاص
 واحتجوا بما رواه أبو داود قال حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا عبد الصمد وحدثنا ابن المثنى
 حدثنا أبو داود قال حدثنا حرب يعني ابن شداد حدثني يحيى حدثني ناي بن غير حدثني رجل من أهل
 المدينة عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبع الجنابة بصوت ولا نار
 وزاد هارون ولا يمشي بين يديها واحتجوا أيضا بحديث سهل بن سعد أن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يمشي خلف الجنابة رواه ابن عدي في الكامل ويحدثني أبي امامة قال سأل أبو سعيد
 الخدري عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه المشى خلف الجنابة أفضل أم امامها فقال علي رضى الله
 تعالى عنه والذي بعث محمد بالحق أن فضل الماشي خلفها أولى الماشي امامها كفضل الصلاة
 المكتوبة على التطوع فقال له أبو سعيد أبايأتك تقول أم بشئ سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فغضب وقال لا والله بل سمعته غير مرة ولا اثنين ولا ثلاث حتى سمعته فقال أبو سعيد أتى رأيت
 أبا بكر وعمر يمشيان امامها فقال علي يغفر الله لهما لقد سمعنا ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كما سمعته وانما والله خير هذه الامة ولكنهما كرها أن يجتمع الناس ويتضايقا فاحبان يسرلا
 على الناس رواه عبد الرزاق في مصنفه وروى عبد الرزاق أيضا أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن
 أبيه قال ما مشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى مات الا خلف الجنابة وروى ابن أبي شيبة
 حدثنا عيسى بن يونس عن ثور عن شريح عن مسروق قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان لكل امة قربانا وان قربان هذه الامة موتاها فاجعلوا موتاكم بين ايديكم وروى الدارقطني من حديث
 عبد الله بن كعب بن مالك قال جاء ثابت بن قيس بن شماس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال ان امة توفيت وهي نصرانية وهو يحب ان يحضرها فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اركب
 دابتك وسر امامها فانك اذا كنت امامها لم تكن معها وروى ابن أبي شيبة حدثنا عبد الله أخبرنا
 اسرائيل عن عبد الله بن الحنار عن معاوية بن قرة حدثنا ابو كريب أو أبو حرب عن عبد الله بن عمرو بن
 العاص ان اباة قال له كن خلف الجنابة فان مقدمها للثلاثة ومؤخرها لبنى آدم فان قالوا في حديث
 أبي هريرة مجهولان وفي حديث سهل بن سعد قال ابن قطن لا يعرف من هو وفيه يحيى بن سعيد الحمصي
 قال ابن معين ليس بشئ وفي حديث علي رضى الله تعالى عنه مطرح بن يزيد ضعفه ابن معين وفيه
 عبد الله بن زجر قال ابن خبان منكر الحديث جدا واثار طاوس مرسل وفي حديث كعب بن مالك
 ابو معشر ضعفه الدارقطني قلنا اذا سلطنا ضعف الاحاديث التي تكلم فيها فانما تقوى وتشهد
 فوصلح للاحتجاج مع ان لنا حديثا فيه رواه البخاري من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من اتبع جنازة مسلم ايمانا واحتسابا وكان معها حتى تصلى عليها ويقرغ
 من دفنها فانه يرجع من الاجر بقيراطين والاتباع لا يكون الا اذا مشى خلفها فدل ذلك على ان الجنابة
 متبوعة وقد جاء هذا اللفظ صريحا في حديث رواه أبو داود عن ابن مسعود مرفوعا الجنابة متبوعة
 ولا تتبع وليس معها من تقدمها ورواه الترمذي وابن ماجه واحمد واسحق وابو يعلى وابن أبي شيبة
 واما اثر طاوس فانه وان كان مرسل فهو حجة عندنا وحديثهم الذي احتجوا به وهو حديث ابن عمر
 قد اختلف فيه ائمة الحديث بحسب الصحة والضعف وقد روى متصلا ومرسلا فذهب ابن
 المبارك الى ترجيح الرواية المرسلة على المتصلة ورواه الترمذي وغيره عنه وقال النسائي بعد تنقيح

الرواية المتصلة هذا خطأ والصواب مرسل وقد طول شيخنا زين الدين رحمه الله في هذا
 الموضع نصرة لمذهبه ومع هذا كله فقد قال الترمذي واهل الحديث كلهم يرون ان الحديث
 المرسل في ذلك اصح فان قلت روى الترمذي حدثنا محمد بن المني حدثنا محمد بن بكر حدثنا
 يونس بن يزيد عن الزهري عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمشي امام
 الجنائز وابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم قلت قال الترمذي سألت محمدا عن هذا الحديث
 فقال هذا خطأ فيه محمد بن بكر وانما روى هذا يونس عن الزهري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابابكر وعمر كانوا يمشون امام الجنائز فاذا صبح الامر على ذلك فلا يبقى لهم حجة فيه لان المرسل
 ليس بحجة عندهم ه الوجه الثاني في عيادة المريض هي سنة وقيل واجبة بظاهر حديث ابي
 هريرة الآتي وقد روى في ذلك عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهم موسى وثوبان
 وابو هريرة وعلي بن ابي طالب وابوامامة وجابر بن عبد الله وجابر بن عتيك وابومسعود وابوسعيد
 وعبد الله بن عمرو وانس واسامة بن زيد وزيد بن ارقم وسعد بن ابي وقاص وابن عباس وابن عمرو
 وابو ايوب وعثمان وكعب بن مالك وعبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم عن أبيه عن جده
 وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح والمسيب بن حزن وسلمان وعثمان بن ابي العاص وعوف
 ابن مالك وابوالدرداء وصفوان بن عسال ومعاذ بن جبل وجبير بن مطعم وعائشة وفاطمة الخزاعية وام
 سليم وام العلاء ه حديث ابي موسى عند البخاري عودوا المريض واطعموا الجائع وفكوا العاني ه وحديث
 ثوبان عند مسلم ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم يزل في حرفة الجنة حتى يرجع قيل يا رسول الله وما
 حرفة الجنة قال جناها ه وحديث ابي هريرة عند البخاري يأتي ان شاء الله تعالى ه وحديث علي
 ابن ابي طالب عند الترمذي ما من مسلم يعود مسلما الا يبعث الله سبعين الف ملك يصلون عليه اى ساعة
 من النهار كانت حتى يمسي واى ساعة من الليل كانت حتى يصبح ه وحديث ابي امامة عند احمد
 من تمام عيادة المريض ان يضع احدكم يده على جبهته او يده ويسأله كيف هو ه وحديث جابر
 ابن عبد الله عند احمد ايضا من عاد مريضا لم يزل يخوض في الرحة حتى يجلس فاذا جلس اغتمس فيها ه
 وحديث جابر بن عتيك عند ابى داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عاد عبد الله بن ثابت
 الحديث مطولا ه وحديث ابي مسعود عند الحاكم للمسلم على المسلم اربع خلال يشتمه اذا عطس ويحبسه اذا دأه
 ويشهده اذا مات ويعوده اذا مرض ه وحديث ابي سعيد عند ابن حبان عودوا المريض واتبعوا الجائز ه
 وحديث عبد الله بن عمر عند مسلم من يعود منكم سعد بن عباد فقام وقامعه ونحن بضعة عشرة ه وحديث
 انس عند البخاري عاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلاما يهوديا كان يخدمه ه وحديث اسامة بن زيد
 عند الحاكم قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعود عبد الله ابن ابي في مرضه الذي مات فيه ه
 وحديث زيد بن ارقم عادني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجع كان يعينى وقال الحاكم صحيح على
 شرطهما ه وحديث سعد بن ابي وقاص عند الحاكم قال اشتكيت بمكة فجاءني رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يعودني ووضع يده على جبهتي ه وحديث ابن عباس عند الحاكم ايضا من عاد اخاه المسلم فقعده عند رأسه
 الحديث وقال صحيح على شرطهما ه وحديث ابن عمر وعنده ايضا اذا عاد احدكم مريضا فليقل اللهم
 اشف عبدك وقال صحيح على شرطهما ه وحديث ابي ايوب عند ابن ابى الدنيا قال عاد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم رجلا من الانصار فاكب عليه يسأله قال يا رسول الله ما غصت منذ سبع ليال ولا اريد
 يحضرني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اخى اصبر اى اخى اصبر يخرج من ذنوبك

كما دخلت فيها * وحديث عثمان عند قال دخل على رسول الله صلى الله تعالى وسلم يعودني وأنا مريض فقال اعينك بالله الاحد الصمد الحديث وسنده جيد * وحديث كعب بن مالك عند الطبراني في الكبير من عاد مريضا خاض في الرحة فاذا جلس استنقع فيها * وحديث عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده عند الطبراني ايضا من عاد مريضا فلا يزال في الرحة حتى اذا قعد عنده استنقع فيها ثم اذا خرج من عنده فلا يزال يخوض فيها حتى يروح من حيث خرج * وحديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عند ابن مردويه قال يا رسول الله ما لنا من الاجر في عيادة المريض فقال ان العبد اذا عاد المريض خاض في الرحة الى حتموه * وحديث عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه عند ابن ابي شيبة في مصنفه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عاد مريضا او اماتا اذى من الطريق فحسنته بعشر امثالها * وحديث المسيب بن حزن * وحديث سلمان عند الطبراني قال دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودني فلما اراد ان يخرج قال يا سلمان كشف الله ضرك و غفر ذنبك وعافاك في دينك وجسدك الى اجلك * وحديث عثمان بن ابي العاص عند الحاكم في المستدرک جاءني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودني من وجع اشتد بي * وحديث عوف بن مالك عند الطبراني صلى الله تعالى عليه وسلم قال عودوا المريض واتبعوا الجنائزة * وحديث ابي الدرداء عند الطبراني ايضا ان رسول الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل اذا خرج يعود اخاه مؤمنا خاض في الرحة الى حقويه فاذا جلس عند المريض فاستوى جالس انخرته الرحة * وحديث صفوان بن عسال عند الطبراني ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زار اخاه المؤمن خاض في الرحة حتى يرجع ومن زار اخاه المؤمن خاض في رياض الجنة حتى يرجع * وحديث معاذ بن جبل عند الطبراني ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من فعل واحدة منهن كان ضامنا على الله تعالى من عاد مريضا او خرج مع جنازة او خرج غازيا او دخل على امامه يريد تعزيته وتوقيفه او قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس * وحديث جابر بن مطعم عنده ايضا قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عاد سعد بن العاص رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكمد بخرقة * وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها عند سيف في كتاب الردة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العيادة سنة عودوا غيا فان انجى على مريض فحتى يفيق * وحديث فاطمة الخراعية عند ابن ابي الدنيا قالت عاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من الانصار فقال كيف تجدك قالت بخير يا رسول الله الحديث * وحديث ام سليم عند ابن ابي الدنيا ايضا في كتاب المرضى والكفارات قالت مرضت فعادني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا ام سليم اتعرفين النار والحديد وحيث الحديد قلت نعم يا رسول الله قال فابشري يا ام سليم فانك ان تخلصي من وجعك هذا تخلصي منه كما يخلص الحديد من النار من خبثه * وحديث ام العلاء عند ابي داود قالت عادني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا مريضة الحديث * الوجه الثالث في اجابة الداعي وسيأتي في حديث ابي هريرة ان من حق المسلم على المسلم ان يجيبه اذا دماه وفي التوضيح ان كانت اجابة الداعي الى نكاح فجمهور العلماء على الوجوب قالوا والاكل واجب على الصائم وعندنا مستحب وقال الطيبي اذا دعا المسلم المسلم الى الضيافة والمعاونة وجب عليه طاعته اذا لم يكن ثم ما يضرر دينه من الملاهي ومفارش

الحرير وقال الفقيه ابو الليث اذا دعيت الى وليمة فان لم يكن ماله حراما ولم يكن ذمها فسق فلا
 بأس لا جابدة وان كان ماله حراما فلا يجيب وكذلك اذا كان فاسقا معلنا فلا يجيبه ليعلم انك غير راض بنفسه
 واذا أتيت وليمة فبما منكرفاتهم عن ذلك فان لم تنتهوا عن ذلك فارجع لانك ان جالسهم ظنوا انك راض
 بغير علمهم وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من تشبه بقوم فهو منهم وقال بعضهم اجابة الدعوة
 واجبة لا يسع تركها واحثجوا بما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من لم يحب الدعوة
 فقد عصى ابا القاسم وقال طائفة العلماء ليست بواجبة ولكنها سنة والافضل ان يجيب اذا كانت وليمة
 يدعى فيها الغنى والفقر واذا دعيت الى وليمة وانت صائم فآخبره بذلك فان قال لا بد لك من الحضور
 فأجبه فاذا دخلت المنزل فان كان صومك تطوعا وتعلم انه لا يشق عليه ذلك فلا تقطر وان علمت
 انه يشق عليه امتناعك من الطعام فان شئت فاططر واقض يوما مكانه وان شئت فلا تقطر والافطار
 افضل لان فيه ادخال السرور على المؤمن * الوجه الرابع في نصرة المظلوم وهو فرض على من قدر
 عليه وبطاع امره وعن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصر اخاك
 ظلما او مظلوما فقال رجل يا رسول الله انصره اذا كان مظلوما فقلت ان كان ظلما كيف انصره قال تحججه
 او تمنعه عن الظلم فان ذلك نصرة رواه البخاري والترمذي وفي رواية مسلم عن جابر عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ولينصر الرجل اخاه ظلما او مظلوما ان كان ظلما فليمنه فانه له نصرة وان كان
 مظلوما فلينصره وعن سهل بن معاذ بن انس الجهني عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال من حذى مؤمنا عن منافق أراه قال بعث الله ملكا يحصى لمحذ يوم القيامة من نار جهنم رواه ابو داود
 وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى وعزني وحلالي
 لا تتقمن من الظالم في عاجله وآجله ولا تتقمن من رأى مظلوما فقدر ان ينصره فليشعل رواه ابو الشيخ
 ابن حبان في كتاب التوبخ * الوجه الخامس في ابرار القسم وهو خاص فيما يحل وهو من مكارم
 الاخلاق فان ترتب على تركه مصلحة فلا وله هذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكر في قصة تعبير الرؤيا
 لا تقسم حين قال اقسم عليك يا رسول الله لتخبرني بالذي اصب * الوجه السادس في رد السلام هو
 فرض على الكفاية وفي التوضيح رد السلام فرض على الكفاية عند مالک والشافعي وعند الكوفيين فرض
 عين على كل واحد من الجماعة وقال صاحب المعونة ابتداء السلام سنة وزده أكد من ابتدائه واقله السلام
 عليكم قلت قال اصحابنا رد السلام فريضة على كل من سمع السلام اذا قام به البعض سقط عن الباقي والتسلم
 سنة والرد فريضة وثواب المسلم اكثر ولا يصح الرد حتى يسمعه المسلم الا ان يكون اصم فينبغي ان يرد
 عليه بتحريك شفتيه وكذلك تسميت العاطس واوسلم على جماعة وفيهم صبي فرد الصبي ان كان لا يعقل
 لا يصح وان كان يعقل هل يصح فيه اختلاف ويجب على المرأة رد سلام الرجل ولا ترفع صوتها لان صوتها
 عورة وان سبمت عليه فان كانت عجوزا رد عليها وان كانت شابة رد في نفسه وعلى هذا التفصيل تسميت الرجل
 المرأة وبالعكس ولا يجب رد سلام السائل ولا ينبغي ان يسلم على من يقرأ القرآن فان سلم عليه يجب الرد
 عليه * الوجه السابع في تسميت العاطس وهو ان يقول ربك الله اذا جدد العاطس ويرد العاطس بقوله
 يهديكم الله ويصلح بالكم وروى عن الاوزعي ان رجلا عطس بحضرة فلم يحمد فقال له كيف تقول
 اذا عطست قال الحمد لله فقال له ربك الله وجوابه كفاية خلافا لبعض المالكية قال مالك ومن عطس
 في الصلاة جدد في نفسه وخالفه سحنون فقال ولا في نفسه وقد ذكرنا حكمه الآن وهذا الذي

ذكرناه حكم السبعة التي امر بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما السبعة التي نهايها عنها فاولها آنية الفضة والنهي فيه نهى تحريم وكذلك الآنية الذهب بل هي اشد قال اصحابنا لا يجوز استعمال آنية الذهب والفضة للرجال والنساء لما في حديث حذيفة عند الجماعة ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها الحديث وقالوا وعلى هذا المحمرة والملعة والمدهن والميل والمكحلة والمرأة ونحو ذلك فيستوى في ذلك الرجال والنساء لعموم النهي وعليه الاجماع ويجوز الشرب في الاناء المفضض والجلوس على السرير المفضض اذا كان يتقى موضع الفضة اى يتقى فيه ذلك وقيل يتقى اخذه باليد وقال ابو يوسف يكره وقول محمد مضطرب ويجوز التخلل بالاواني من الذهب والفضة بشرط ان لا يريد به التفاخر والتكاثر لان فيه اظهار نعم الله تعالى * الثاني خاتم الذهب فانه حرام على الرجال والحديث يدل عليه ومن الناس من اباح الختم بالذهب لما روى الطحاوى في شرح الآثار باسناده الى محمد بن مالك قال رأيت علي البراء خاتما من ذهب فقبل له فقال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بسيفه وقال البس ما كساك الله عز وجل ورسوله والجواب عند ان الترجيح للحرم وما روى من ذلك كان قبل النهي واما الختم بالفضة فانه يجوز لما روى عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة له قص حبشى ونقش عليه محمد رسول الله رواء الجماعة والسنة ان يكون قدر مثقال فما دونه والختم سنة لمن يحتاج اليه كالسلطان والقاضى ومن في معناهما ومن لا حاجة له اليه فتركه افضل * الثالث الحرير وهو حرام على الرجال دون النساء لما روى ابو داود وابن ماجه من حديث علي رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ حريرا فجعله في يمينه واخذه بها فيجعل في شماله ثم قال ان هذين حرام على ذكور امتي زاد ابن ماجه حل لائناهم وروى عن جماعة من الصحابة انهم رويوا حل الحرير للنساء وهم عمر فحديثه عند البراء وابو موسى الاشعري فحديثه عند الترمذى وعبد الله بن عمر وفحديثه عند اسحق والبراء وابي يعلى وعبد الله بن عباس فحديثه عند البراء وزيد بن ارقم فحديثه عند ابن ابي شيبة ووائل بن الاسقع فحديثه عند الطبراني وعقبة بن العامر الجهني فحديثه عند ابي سعيد بن يونس فاحاديثهم خصت احاديث التحريم على الاطلاق وقال بعضهم حرام على النساء ايضا لعموم النهى * الرابع الديباغ * والخامس القسي * السادس الاستبرق وكل هذه داخل في الحرير وقد ذكرنا ان واحدة قد سقطت من المنهيات وهي الميثة الجراء وسند كرهها في موضعها ان شاء الله تعالى وقد سأل الكرماني ههنا بما حاصله ان الامر في المأمور به في بعضه للوجوب وفي بعضه للندب وفي النهى كذلك بعضه للحرمة وبعضه لغيرها فهو استعمال اللفظ في معنيته الحقيقية والمجازى وذلك ممتنع واجاب بما حاصله ان ذلك غير ممتنع عند الشافعي وعند غيره بعموم المجاز وسأل ايضا بأن بعض هذه الاحكام عام للرجال والنساء كآنية الفضة وبعضها خاص بعمامة حرم الذهب للرجال ولفظ الحديث يقتضى التساوى واجاب بان التفصيل علم من غير هذا الحديث ~~صحيح~~ ص حديث محمد قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة عن الاوزاعي قال اخبرني ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس ~~ش~~ مطابقة للترجمة في قوله واتباع الجنائز ~~ذكر~~ لطائف اسناده * وهم ستة * الاول محمد قال الكلاباذي روى البخاري عن محمد بن ابي سلمة غير منسوب في كتاب الجنائز يقال انه محمد بن يحيى الذهلي وقال في اسماء رجال

الحرير وقال الفقيه ابو الليث اذا دعيت الى وليمة فان لم يكن ماله حراما ولم يكن فيها فسق فلا بأس بالاجابة وان كان ماله حراما فلا يجب وكذلك اذا كان فاسقا معينا فلا يحسد له انك غير راض بنفسه واذا آتيت وليمة فيها منكرا فانهنهم عن ذلك فان لم يفتهوا عن ذلك فارجع لانك ان جالسهم ظنوا انك راض بفعلهم وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من تشد بقوم فهو منهم وقال بعضهم اجابة الدعوة واجبة لا يسع تركها واحجوا بما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من لم يجب الدعوة فقد عصى ابا القاسم وقال عامة العلماء ليست بواجبة ولكنها سنة والافضل ان يجب اذا كانت وليمة يدعى فيها الغنى والفقر واذا دعيت الى وليمة وانت صائم فاجزه بذلك فان قال لا بد لك من الحضور فأجبه فاذا دخلت المنزل فان كان صومك تطوعا وتعلم انه لا يشق عليه ذلك فلا تقطر وان علمت انه يشق عليه امتناعك من الطعام فان شئت فافطر واقض يوما مكانه وان شئت فلا تقطر والافطار افضل لان فيه ادخال السرور على المؤمن * الوجه الرابع في نصرة المظلوم وهو فرض على من قدر عليه ويطاع امره وعن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصر اخاك ظالما او مظلوما فقال رجل يا رسول الله انصره اذا كان مظلوما فرأيت ان كان ظالما كيف انصره قال تحجزه او تمنعه عن الظلم فان ذلك نصرة رواه البخارى والترمذى وفي رواية مسلم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولينصر الرجل اخاه ظالما او مظلوما ان كان ظالما فليمنه فانه له نصرة وان كان مظلوما فلينصره وعن سهيل بن معاذ بن انس الجهني عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حذى مؤمنا عن مناقق أراه قال بعث الله ملكا يحصى لمح يوم القيامة من نار جهنم رواه ابو داود وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى وعزنى وجلالى لا تنتقم من الظالم في عاجله وآجله ولا تنتقم من رأى مظلوما فتقدر ان تنصره فلم يفعل رواه ابو الشيخ ابن حبان في كتاب التوبخ * الوجه الخامس في ابرار القسم وهو خاص فيما يحل وهو من مكارم الاخلاق فان ترتب على تركه مصلحة فلا ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكره في قصة تعبير الرؤيا لا تقسم حين قال اقمتم عليكم يا رسول الله لتخبرني بالذي اصب * الوجه السادس في رد السلام هو فرض على الكفاية وفي التوضيح رد السلام فرض على الكفاية عند مالك والشافعي وعند الكوفيين فرض عين على كل واحد من الجماعة وقال صاحب المعونة الابتداء بالسلام سنة وردة آكد من ابتداءه واقله السلام عليكم قلت قال اصحابنا رد السلام فريضة على كل من سمع السلام اذا قام به البعض فقط عن الباقيين والتسلم سنة والرد فريضة وثواب المسلم اكثر ولا يصح الرد حتى يستمع المسلم الا ان يكون اصم فينبغي ان يرد عليه بتحرك شففيه وكذلك تشميت العاطس ولو سلم على جماعة وفيهم صبي فرد الصبي ان كان لا يعقل لا يصح وان كان يعقل هل يصح فيه اختلاف ويجب على المرأة رد سلام الرجل ولا ترفع صوتها لان صوتها عورة وان سلمت عليه فان كانت عجوزا رد عليها وان كانت شابة رد في نفسها وعلى هذا التفصيل تشميت الرجل المرأة بالعكس ولا يجب رد سلام السائل ولا ينبغي ان يسلم على من يقرأ القرآن فان سلم عليه يجب الرد عليه * الوجه السابع في تشميت العاطس وهو ان يقول يرحمك الله اذا جدد العاطس ويرد العاطس بقوله يهديكم الله ويصلح بالكم وروى عن الاوزعي ان رجلا عطس بحضرة فلم يحمد فقال له كيف تقول اذا عطست قال الحمد لله فقال له يرحمك الله وجوابه كفاية خلافا لبعض المالكية قال مالك ومن عطس في الصلاة جدد في نفسه وخالفه سحنون فقال ولا في نفسه وقد ذكرنا حكمه الآن وهذا الذي

ذكرناه حكم السبعة التي امر بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأما السبعة التي نهى عنها فاولها آنية الفضة والنهي فيه نهى تحريم وكذلك الآنية الذهب بل هي أشد قال اصحابنا لا يجوز استعمال آنية الذهب والفضة للرجال والنساء لما في حديث حذيفة عند الجماعة ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها الحديث وقالوا وعلى هذا المجرمة والملعقة والمدهن والميل والمكحلة والمرأة ونحو ذلك فيستوى في ذلك الرجال والنساء لعموم النهي وعليه الاجماع ويجوز الشرب في الاناء المفضض والجلوس على السرير المفضض اذا كان يتقى موضع الفضة اي يتقى فيه ذلك وقيل يتقى اخذه باليد وقال ابو يوسف يكره وقول محمد مضطرب ويجوز التجمل بالاولاني من الذهب والفضة بشرط ان لا يريد به التفاخر والتكاثر لان فيه اظهار نعم الله تعالى * الثاني خاتم الذهب فانه حرام على الرجال والحديث يدل عليه ومن الناس من اباح التختم بالذهب لما روى الطحاوي في شرح الآثار باسناده الى محمد بن مالك قال رأيت علي البراء خاتما من ذهب فقليل له فقال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بسني وقال البس ما كساك الله عز وجل ورسوله والجواب عنه ان الترجيح للمحرم وما روى من ذلك كان قبل النهي وأما التختم بالفضة فانه يجوز لما روى عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة له فص حبشى ونقش عليه محمد رسول الله رواء الجماعة والسنة ان يكون قدر منقلا فادونه والتختم سنة لمن يحتاج اليه كالسلطان والقاضي ومن في معناهما ومن لا حاجة له اليه فتركه افضل * الثالث الحرير وهو حرام على الرجال دون النساء لما روى ابو داود وابن ماجه من حديث علي بن رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ حريرا فجعله في يمينه واخذ ذهبها فجعل في شماله ثم قال ان هذين حرام على ذكور امتي زاد ابن ماجه حل لائانهم وروى عن جماعة من الصحابة انهم رويوا حل الحرير للنساء وهم عمر فحديته عند البرار وابو موسى الاشعري فحديته عند الترمذي وعبد الله بن عمر وفحديته عند اسحق والبرار وابو يعلى وعبد الله بن عباس فحديته عند البرار وزيد بن ارقم فحديته عند ابن ابي شيبة ووائل بن الاسقع فحديته عند الطبراني وعقبة بن العامر الجهني فحديته عند ابي سعيد بن يونس فاحاديثهم خصت احاديث التحريم على الاطلاق وقال بعضهم حرام على النساء ايضا لعموم النهي * الرابع الديباغ * والخامس القسي * السادس الاستبرق وكل هذه داخل في الحرير وقد ذكرنا ان واحدة قد سقطت من المنهيات وهي الميثة الحمراء وسند ذكرها في موضعها ان شاء الله تعالى وقد سألت الكرماني ههنا بما حصله ان الامر في المأمور به في بعضه للوجوب وفي بعضه للندب وفي النهي كذلك بعضه الحرمه وبعضه لغيرها فهو استعمال اللفظ في معنييه الحقيقي والمجازي وذلك بمنع واجاب بما حصله ان ذلك غير ممتنع عند الشافعي وعند غيره بعموم المجاز وسأل ايضا بأن بعض هذه الاحكام تام للرجال والنساء كآنية الفضة وبعضها خاص بكرمة خاتم الذهب للرجال ولفظ الحديث يقتضي التساوي واجاب بان التفصيل علم من غير هذا الحديث ~~فمن~~ حديثنا محمد بن ابي حنيفة عن ابن سميعة عن الاوزاعي قال اخبرني ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس ش * مطابقتها للترجمة في قوله واتباع الجنائز ذكر لطائف استناده * وهم ستة * الاول محمد بن يحيى الذهلي وقال في اسماء رجال عن محمد بن ابي سلمة غير منسوب في كتاب الجنائز يقال انه محمد بن يحيى الذهلي وقال في اسماء رجال

الصحيحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذئب أبو عبد الله الذهلي النيسابوري روى عنه
 البخاري في الصوم والطب والجناز والعتق وغير موضع في قريب من ثلاثين موضعاً ولم يقل حديثاً لمحمد
 ابن يحيى الذهلي مصرحاً ويقول حديثاً لمحمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه إلى جده ويقول محمد
 ابن خالد ينسبه إلى جد أبيه والسبب في ذلك أن البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي
 في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات محمد بن يحيى بعد البخاري
 بسير تقديره سنة سبع وخمسين ومائتين والثاني عمرو بن أبي سلمة بفتح اللام أبو حفص التميمي
 مات سنة ثلثي عشرة ومائتين الثالث عبد الرحمن بن عمر والوزاعي الرابع محمد بن مسلم
 ابن شهاب الزهري الخامس سعيد المسيب السادس أبو هريرة ذكر لطائف أسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضع وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في موضعين
 وفيه السماع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه أن شيخه
 مذكور بالإنسبة وواحد مذكور بنسبته والآخر مذكور باسم جده قيل عمرو بن أبي سلمة ضعفه
 ابن معين وغيره فكيف حال حديثه عند البخاري واجب أن تضعيفه كان بسبب أن في حديثه عن
 الوزاعي منأولة وإجازة فلذلك عنعن فدل على أنه لم يسمعه واجب نصرة للبخاري بأنه اعتمد على
 المناولة واحتج بها وكان يعتمد عليها ويحتج بها ومع هذا لم يكتب بذلك وقد قواه بالمتابعة على ما
 ذكرها عن قريب وفيه أن شيخه نيسابوري وعمرو بن أبي سلمة تنسب سكن بها ومات بها وأصله
 من دمشق والوزاعي شامي وابن شهاب وابن المسيب مديان والحديث أخرجه النسائي في اليوم
 والليلة عن عمرو بن عثمان عن بقة بن الوليد عن الوزاعي نحوه ذكر معناه قوله حق المسلم
 على المسلم وفي رواية مسلم من طريق عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجب للمسلم على أخيه رد السلام وتشيت
 العاطس وإجابة الدعوة وعبادة المريض وأتباع الجنائز قال عبد الرزاق كان معمر يرسل هذا
 الحديث عن الزهري فاستد به مرة عن ابن المسيب عن أبي هريرة حدثني يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر
 قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال قال حق المسلم على المسلم ست قيل ما هن يارسول الله قال إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه
 وإذا استنصحك فانصح له فإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه والعلاء
 هو ابن عبد الرحمن قال حق المسلم على الكرماني هذا اللفظ اعم من الواجب على الكفاية
 وعلى العين ومن التدبوق وقال ابن بطلال أي حق الحرمة والعكبة وفي التوضيح الحق فيه بمعنى حق
 حرمة عليه وجعل محبة له لانه من الواجب ونظيره حق على المسلم أن يقتل كل جمعة وقال
 بعضهم المراد من الحق هنا الوجوب خلافاً لقول ابن بطلال قلت المراد هو الوجوب على الكفاية
 وقال الطبري هذه كلها من حق الاسلام يستوى فيها جميع المسلمين برهم وفاجرهم غير أنه يخص
 البر بالبشاشة والمصافحة دون الفاجر المظهر للفجور وقد مر الكلام في بقية الحديث عن قريب
 ص تابعه عبد الرزاق أخبرنا معمرش أي تابع عمرو بن أبي سلمة عبد الرزاق بن همام قال
 أخبرنا معمر بن راشد وهذه المتابعة ذكرها مسلم وقد ذكرنا ها الآن ص ورواه سلامة بن

الإيلي توفي سنة ثمان وتسعين ومائة وهو ابن أخي عقيل بضم الهمزة ابن خالد بن عقيل ذكر البخاري
 أنه سمع من عقيل بن خالد وذكر غير واحد أن حديثه عنه كتاب ولم يسمع منه وسئل أبو زرعة
 عن سلامة فقال ضعيف منكر الحديث **ص** **باب** **الدخول على الميت بعد الموت إذا**
أدرج في أكفانه **ش** أي هذا باب في بيان جواز الدخول على الميت إذا أدرج أي إذا لف في أكفانه
ص حدثنا بشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله قال أخبرني معمر ويونس عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة
 أن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرته قالت أقبل أبو بكر على فرسه من مسكنه بالسبخ
 حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فبقيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو مسجى يرد حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم بكى فقال يا بني
 أنت يا بني الله لا يجمع الله عليك موتين أما الموتة الأولى التي كتب الله عليك فقدمتها قال أبو سلمة فأخبرني
 ابن عباس أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فأبى فقال اجلس فأبى فتشهد أبو بكر رضي الله
 تعالى عنه قال إليه الناس وتركوا عمر فقال أما بعد فن كان منكم بعد محمدان محمدان مات ومن كان
 بعد الله فإن الله حي لا يموت قال الله عز وجل (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) إلى الشاكرين
 فوالله لكأن الناس لم يكونوا يعلمون أن الله أنزلها حتى تلاها أبو بكر فلقاها منه الناس فاستمع
 بشر الأيتاؤها **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة قيل لأنسلم الظهور لأن الترجمة في الدخول
 على الميت إذا أدرج في الكفن ومن الحديث وهو مسجى يرد حبرة ولم يكن حينئذ غسل فضلا
 عن أن يكون مدرجا في الكفن واجيب بأن كشف الميت بعد تحميمه مساو لحاله بعد تكفينه
 وذلك لأن منهم من منع عن الإطلاع على الميت إلا الغسل ومن يليه وذلك لأن الموت سبب لتغير
 محاسن الحي لأنه يكون كريها في النظر فلذلك أمر بتعميمه وتسميته وأشار البخاري إلى جواز
 ذلك بالترجمة المذكورة ولما كان حاله بعد التسمية مثل حاله بعد التكفين وقع التطابق بين الترجمة
 والحديث من هذه الحثية **ذكر رجاله** **وهم سبعة** **الاول** بشر بكسر الباء الموحدة
 وسكون الشين المججمة ابن محمد أبو محمد السخياتي المروزي مات سنة أربع وعشرين ومائتين **الثاني**
 عبد الله بن المبارك **الثالث** معمر بن يحيى بن راشد **الرابع** يونس بن يزيد **الخامس**
 محمد بن مسلم الزهري **السادس** أبو سلمة عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف **السابع** أم المؤمنين
 عائشة رضي الله تعالى عنها **ذكر لطائف استناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع
 واحد وفيه الأخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الأفراد في ثلاثة مواضع وفيه القول في أربعة
 مواضع وفيه أن شيخه من أفراده وهو عبد الله مروزيان ومعمر بصري ويونس إيلي والزهري
 وأبو سلمة مديان وفيه أربعة منهم بالانسيب وواحد بالكنية وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة
ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **أخرجه البخاري** أيضا في المغازي عن يحيى
 ابن بكير عن ليث عن عقيل وفي فضل أبي بكر رضي الله تعالى عنه عن اسمعيل بن أبي أويس
 وأخرجه النسائي في الجنائز عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن
 محمد عن أبي معاوية **ذكر معناه** **قوله** بالسبخ بضم السين المهملة والنون والحاء المهملة
 وهو منازل بني الحنات بن الحزرج بينها وبين منزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ميل وزعم صاحب المطالع أن إذا ذكر كان يقوله باسكان النون **قوله** فقيم أي قصد النبي صلى الله

إلى عليه وسلم قوله وهو مسجى جلة اسمية وقعت حالا ومسجى اسم مفعول من سجدى بمعنى
سجدة يقال سجدت الميت تسجدة إذا مدت عليه نوبا ومعنى مسجى هنا مغطى قوله يبرد خبرة
لوصف والإضافة والبرد بضم الباء الموحدة وسكون الزا وهو نوع من الثياب معروف والجمع
براد وبرود والبردة الثملة المخططة وخبرة على وزن عبة ثوب يماى يكون من قطن أو كتان
مخطط وقال الداودى هو ثوب أخضر قوله ثم اكب عليه هذا اللفظ من التوارد حيث هو لازم
ثلاثيه كب متعدد عكس ما هو الشهور في القواعد التصريفية قوله فقبله أى بين عينيه وقد
ترجم عليه النسائى. وأورد صريحا حيث قال تقبيل الميت وابن يقبل منه قال أخبرنا أحمد بن
عمر بن السرح قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عمرو عن عائشة أن
أبا بكر قبل بين عيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ميت قوله بأبى أنت أى أنت مفدى
بأبى قاله متعلقة بمحذوف فيكون مرفوعا لأنه يكون مبتدأ وخبراً وقبل فعل فيكون ما بعده منصوباً
تقديره فدبتك بأبى قوله لا يجمع الله عليك موتين قال الداودى لم يجمع الله عليك شدة بعد هذا
الموت لأن الله تعالى قد عصمك من أهوال القيامة قال وقيل لا يموت مودة أخرى في قبره كما يحكي غيره في القبر
فيسأل ثم يقبض وقال ابن التين أراد بذلك موته وموت شريعته بدل عليه قوله من كان يعبد محمداً
وقبل إنما قال ذلك ردالمن قال أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يموت وسيبعث ويقطع
أيدي رجال وأرجلهم قيل أنه معارض لقوله تعالى (امتنا اثنتين واحيتنا اثنتين) واجيب بأن
الأولى الخلقة من التراب ومن نطفة لأنهما موأب والثانية التى بموت الخلق واحدى الحياتين
فى الدنيا والأخرى بعد الموت فى الآخرة وعن الضمك أن الأولى الموت فى الدنيا والثانية الموت
فى القبر بعد الفتن والمسألة واحتج بأنه لا يجوز أن يقال للنطفة والتراب ميت وإنما الميت من تقدمت له
حياة وزد عليه بقوله تعالى (وآتاهم الأرض الميعة أحييناهما) لم تقدم لها حياة قط وإنما خلقها الله
جداً ومواتاً وهذا من سعة كلام العرب قوله التى كتب الله أى قدر الله وفى رواية الكشيحى
التي كتبت على صيغة المجهول أى قدرت قوله متها بضم الميم وكسر هاء من مات بموت ومات يمات والضمير
فيه يرجع إلى الموتة قوله وعمر يكلم الناس الواو فيه للحالة قوله فلا يسمع بشري يسمع على صيغة
المجهول تقديره ما يسمع بشري يتلو شيئاً لا يتلو هذه الآية ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيه استحباب
تسجدة الميت ﴿ وفيه جواز تقبيل الميت لفعل أبى بكر رضى الله تعالى عنه وكأن أبا بكر
فى تقبيله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعله الاقدوبة عليه الصلاة والسلام لما روى الترمذى
صححه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فأكب
عليه وقبله ثم بكى حتى رأيت الدموع تسيل على وجهه وبكى بكاء طويلاً وقبل بين عينيه فلما رفع على السرير
قال طوبى لك يا عثمان لم تلبسك الدنيا ولم تلبسها ﴿ وفيه جواز البكاء على الميت من غير نوح ﴾
وفيه أن الصديق أعلم من عمر وهذه إحدى المسائل التى ظهر فيها تأقب علمه وفضل معرفته
ورباجحة رأيه وبارع فهمه وحسن اسراعه بالقرآن وثبات نفسه وكذلك مكانه عند الأمرة
لا يساويه فيها أحد الا يرى أنه حين تشهد بدأ بالكلام مال إليه الناس وتركوا عمر ولم يكن ذلك
الا بعظيم منزلته فى النفوس على عمر وهو محلهم وقد أقر بذلك عمر حين مات الصديق فقال

والله ما أحب أن النبي الله يمثل عمل أحد الائمة على أبي بكر ولو ددت أني شجرة في صدره وذكر
الطبري عن ابن عباس قال أتى والله لامشي مع عمر في خلافته وبسده الدرة وهو يحدث نفسه
ويضرب قدمه بذرته مامعه غيري اذ قال لي يا ابن عباس هل تدري ما جلني على مقالي التي
قلت حين مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لا أدري والله يا امير المؤمنين قال فانه
ما جلني على ذلك الا قوله عز وجل (وكذلك جعلناكم امة وسطا) الى قوله شهيدا فوالله ان كنت
لاظن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيقى في امته حتى يشهد عليها باجزاء اعمالها
وفيها حجة مالك في قوله في الصحابة مخطى ومصيب في التأويل وفيه اهتمام عائشة رضي الله
تعالى عنها بامر الشريعة وانها لم يشغلها ذلك عن حفظها ما كان من امر الناس في ذلك اليوم
وفيها غيبة الصديق عن وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان في ذلك اليوم بالسج وكان
متروجا هناك وفيه الدخول على الميت بغير استئذان ويجوز ان يكون عند عائشة غير حفار
لحفل لا يحتاج الدخول الى اذن وروى انه استأذن فلما دخل اذن للناس وفيه قول ابي بكر
لعمري اجلس فاني انما ذلك لما دخل عمر من الدهشة والحزن وقد قالت ام سلمة ما صدقت بموت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى سمعت وقع الكرازين قال الهروى هي الفؤس وقيل تريد وقع المساحي
يحشو التراب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ويحتمل ان عمر رضي الله تعالى عنه ظن ان اجله صلى الله
تعالى عليه وسلم يأت وان الله تعالى من على العباد بطول حياته ويحتمل ان يكون انسى قوله تعالى انك
ميت وقوله وما محمد الا رسول الى افان مات وكان يقول مع ذلك ذهب محمد ليعادربه كاذب موسى
لما جاة ربه وكان في ذلك ردع المنافقين واليهود حين اجتمع الناس واما ابو بكر رضي الله تعالى عنه فرأى
اظهار الامر بجلدا ولما تلا الآية كانت تعزيا وتضرا وفيه جواز التقديف بالآباء والامهات وفيه
ترك تقليد المفضول عند وجود الفاضل ص حديثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل
عن ابن شهاب قال اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء امرأة من الانصار بايعت النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم اخبرته انه اقتسم المهاجرون قرعة فطار لنا عثمان بن مظعون فانزلناه في ابياتنا فوجع
وجعه الذي توفي فيه فلما توفي وغسل وكفن في اثوابه دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت
رحمة الله عليك ابا السائب فشهداني لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك ان الله
اكرمه فقلت يا بني انت يا رسول الله فمن يكرمه الله تعالى اما هو فقد جاءه اليقين والله اني لارجو له الخير
والله ما أدري وان رسول الله ما فعل بي قالت فوالله لا اركى احدا بعد ابد شي مطابقتها للترجمة في
قوله دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني على عثمان بعد ان غسل وكفن وهذه المطابقة اظهر من
مطابقة الحديث السابق للترجمة ذكر رجاله وهم ستة الاول يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا
الحزومي الثاني الليث بن سعد الثالث عقيل بن يظم العين ابن خالد الرابع محمد بن مسلم بن
شهاب الزهري الخامس خارجة اسم فاعل من الخروج ابن زيد بن ثابت الانصاري احد الفقهاء
السبعة بالمدينة مات سنة مائة السادس ام العلاء بنت الحارث بن ثابت بن خارجة الانصارية
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار بصيغة الافراد في
موضعين وفيه التعتة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه مذكور باسم جده وانه
وشيخه مضر بن وعقيل ابني وابن شهاب وخارجة مديان وفيه رواية التابي عن التابي عن

الصحابة وفيه ام العلاء ذكر في تهذيب الكمال ويقال ان ام العلاء زوجة زيد بن ثابت وام ابي خارجة
 وقال الكرماني قال الترمذي هي ام خارجة ثم قال ولا يخفى ان ذكر خارجة مبهم لا يخلو عن
 غرض او اغراض ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في الشهادات
 وفي التفسير عن ابي اليان وفي الهجرة عن موسى بن اسمعيل وفي التفسير ايضا عن عبدان وفي التعبير
 والجنائز ايضا عن سعيد بن عقيل واخرجه النسائي في الرؤيا عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك به
 ذكر معناه قوله ام العلاء منصوب بأن وخبره قوله اخبرته قوله امرأة من الانصار
 عطف بيان ويجوز ان يرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي امرأة من الانصار قوله
 بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جللة في محل الرفع او النصب على انها صفة لامرأة على الوجهين
 قوله انه الضمير فيه لاشان قوله اقتسم المهاجرون قرعة اقتسم على صيغة المجهول والمهاجرون
 مقعول ناب عن القاعل وقرعة منصوب بنزع الخافض اي بقرعة والمعنى اقتسم الانصار المهاجرين
 بالقرعة في نزولهم عليهم وسكناتهم في منازلهم لان المهاجرين لما دخلوا المدينة لم يكن معهم شيء
 من اموالهم فدخلوها فقراء وكان بنو مظعون ثلاثة عثمان وعبد الله وقدامة بدر بن احوال
 ابن عمر قوله فطار لنا عثمان يعني وقع في القرعة في سهم الانصار الذين ام العلاء منهم ويروى
 فصار لنا فان ثبتت هذه الرواية فمناها صحيح قوله وجعه نصب على المصدر قوله ابا السائب
 بالسبين المهملة وفي آخره باء موحدة منادى حذف حرف ندائه والتقدير يا ابا السائب وهو كنية عثمان
 ابن مظعون ولفظ البخاري في كتاب الشهادات في باب القرعة في المشكلات ان عثمان بن مظعون طار له
 سهمه في السكبي حين اقرعت الانصار سكني المهاجرين قالت ام العلاء فسكن عندنا عثمان بن مظعون
 فاشتكى فرضاه حتى اذا توفي وجعلناه في ثيابه دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت
 رجة الله عليك ابا السائب وفي كتاب الهجرة والتعبير قالت ام العلاء فاحزني ذلك فمئت فأوريت له
 عينا تجرى فجئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرته فقال ذاك عمله يجري له قوله
 فشهادتي عليك جللة من المبتدأ والخبر ومثل هذا التركيب يستعمل عرفا ويراد به معنى القسم كأنها
 قالت اقسم بالله لقد اكرمك الله قال الكرماني شهادتي مبتدأ وعليك صلته والقسم مقدر والجللة
 القسمية خبر المبتدأ وتقديره شهادتي عليك قولي والله لقد اكرمك الله ثم قال فان قلت هذه الشهادة له
 لا عليه قلت المقصود منها معنى الاستعلاء فقط بدون ملاحظة المضرة والمنفعة قوله وما يدريك
 بكسر الكاف اي من اين علمت ان الله اكرمه اي عثمان قوله بابي انت اي مفدى انت بابي وقد ذكرناه
 عن قريب قوله فن يكرمه الله اي هو مؤمن خالص مطيع فاذا لم يكن هو من المكرمين من عند الله
 فن يكرمه قوله اما هو اي عثمان وكلمة اما تقتضي القسم وقسميهما هنا بمقدر تقديره واما
 غيره فخاتمة امره غير معلوم اهو مما يرجي له الخير عند اليقين اي الموت ام لا قوله والله ما أدري
 وانا رسول الله ما يفعل بي كلمة ماموصولة او استفهامية قال الداودي ما يفعل بي وهم
 والصواب ما يفعل به اي بعثمان لانه لا يعلم من ذلك الا ما يوحى اليه وقيل قوله ما يفعل بي
 يحتمل ان يكون قبل اعلامه بالفقران له او يكون المعنى ما يفعل بي في امر الدنيا بما يصيبهم فيها فان قلت
 عثمان هذا اسلم بعد ثلاثة عشر رجلا وهاجر الهجرتين وشهد بدرا وهو اول من مات من
 المهاجرين بالمدينة وقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان اهل بدر غفر الله لهم قلت قد قيل بان ذلك

قبل ان يخبر ان اهل بدر من اهل الجنة فان قلت هذا ايضا يعارض قوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في حديث جابر رضى الله تعالى عنه ما زالت الملائكة تظله باجنحتها حتى رفعتوه
 قلت لانعارض في ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينطق عن الهوى فانكر على ام العلاء
 قطعها على عثمان اذ لم تعلم هي من امره شيئا وفي حديث جابر قال ما علمه الا بطريق الوحي اذ لا يقطع
 على مثل هذا الا بوحى حاصله ان ما قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبار من لا ينطق عن الهوى
 وذلك كلام ام العلاء وليس بالسواء ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه دليل على انه لا يجزم لاحد بالجنة
 الا ما نص عليه الشارع كالعشرة المبشرة وامثالهم سيما والاخلاص امر قلبي لا اطلاع لنا عليه
 وفيه مواساة الفقراء الذين ليس لهم مال ولا منزل يبذل المال واباحة المنزل ﴿ وفيه اباحة
 الدخول على الميت بعد التكفين ﴾ وفيه جواز القرعة ﴿ وفيه الدماء للميت ﴾ ص
 حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا الليث مثله ش ﴿ سعيد هذا هو سعيد بن كثير بن عفير
 بضم العين المهملة وقح الفاء وسكون الياء آخر الحروف بعدها راء ابو عثمان المصري يروى عن
 الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري بمثله اى مثل الحديث المذكور واخرج من هذا الطريق
 في التعبير على ما يأتى ان شاء الله تعالى ﴿ ص وقال نافع بن يزيد عن عقيل ما يفعل به ش ﴿
 اشار بهذا التعليق الى ان المحفوظ في رواية الليث ما يفعل به وقدم انه الصواب دون ما يفعل بي
 واكتفى بهذا القدر اشارة الى ان باقى الحديث لم يختلف فيه ونافع بن يزيد ابو يزيد مولى شرحبيل
 ابن حسنة القرشي المصري مات سنة ثمان وستين ومائة ووصل الاسماعيلى هذا التعليق عن القاسم
 ابن زكريا حدثنا الحسن بن عبد العزيز الجروى حدثنا عبد الله بن يحيى المغافرى حدثنا نافع بن
 يزيد عن عقيل به ﴿ ص وتابعه شعيب وعمر بن دينار ومعمر ش ﴿ ذكر البخارى
 متابعة شعيب في كتاب الشهادات قال حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني
 خارجة بن زيد الانصارى رضى الله تعالى عنه الحديث ومتابعة عمرو بن دينار وصلها
 ابن ابي عمر في مسنده عن ابن عيينة عنه ومتابعة معمر بن راشد ذكرها البخارى في التعبير في باب
 العين الجارية حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت
 عن ام العلاء الى آخره ﴿ ص حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال
 سمعت محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال لما قتل ابي جعلت اكشف الثوب عن
 وجهه ابكى وبنهونى والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينهاني فجعلت عمى فاطمة تبكى فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبكين اولا تبكين فازالت الملائكة تظله باجنحتها حتى رفعتوه ش ﴿
 مطابقتها للترجمة في قوله جعلت اكشف الثوب عن وجهه والثوب اعم من ان يكون الثوب الذى
 سحوه به ومن الكفن ﴿ ورجاله قد ذكروا غير مرة وغندر بضم الغين المعجمة محمد بن جعفر
 البصرى واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي الوليد واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد
 ابن المنى واخرجه النسائى في الجنائز عن عمرو بن يزيد وفي المناقب عن ابي كريب ﴿ ذكر
 معناه ﴿ قوله لما قتل ابي وكان قتل ابيه عبد الله يوم احد وكان المشركون مثلوا به جدعوا انفد
 واذنيه وكانت غزوة احد في سنة ثلاث من الهجرة في شوال قوله ابكى جلة وقفت حالا قوله
 وبنهونى وفي رواية الكشميهنى وبنهونى على الاصل قوله عمى فاطمة عمة جابر هي شقيقة ابيه

عبد الله بن عمرو قوله تبكين اولاً تبكين كلمة اوليست هي الشك من الراوي بل هي من كلام الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم للتسوية بين البكاء وغدمه اى فوالله ان الملائكة نظله سواء تبكين ام لا
وفي التلويح في موضع آخر لم تبكى قال القرطبي كذا صححت الرواية بلم التي الاستفهام وفي مسلم تبكى
بغير نون لانه استفهام لمخاطب عن فعل غائبة قال القرطبي ولو خاطبها بالاستفهام خطاب الحاضرة
قال لم تبكين بالنون وفي رواية تبكيه اولاً تبكيه وهو اخبار عن عائشة ولو كان خطاب الحاضرة لقال
تبكيه اولاً تبكين بنون فعل الواحدة الحاضرة ثم معنى هذا ان عبد الله مكرم عند الملائكة عليهم الصلاة
والسلام قوله تبكين الى آخره يعزى بذلك ويخبرها بما صار اليه من الفضل قوله حتى رفعت وداى من مغسلة
لانه نسب الفعل الى اصله قاله الداودي واطلاله باجتماعها لاجتماعهم عليه وتراجمهم على المبادرة
بصعود روحه رضى الله تعالى عنه وتبشيره بما اعد الله له من الكرامة او انهم اظلموه من الحر لثلاثين
اولاً من السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وروى بقى بن محمد عن جابر القتيبي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الا ابشركم ان الله احيى ابناك وكله كفاحاً وما لكم اخذوا
الامن وراء حجاب وفيه فضيلة عظيمة لم تسمع لغيره من الشهداء في دار الدنيا وفيه جواز البكاء على الميت
كما مضى ونهى اهل الميت بعضهم بمضاء عن البكاء للرفق بالياكى **ص** تابعه ابن جريج قال اخبرني
محمد بن المنكدر سمع جابراً رضى الله تعالى عنه **ش** يعنى تابع شعبة عبد الملك بن عبد العزيز بن
جريج ذكر هذه المتابعة لينى ما وقع في نسخة ابن ماهان في صحيح مسلم عن عبد الكريم عن محمد بن
علي بن حسين عن جابر جعل بدل محمد بن المنكدر في البخاري ان الصواب ابن المنكدر كآرواه شعبة وشده
برواية ابن جريج ووصل مسلم هذه المتابعة حدثنا عبد بن حميد حدثنا روح بن عباد حدثنا ابن جريج
عن محمد بن المنكدر عن جابر واخرج مسلم هذا الحديث من خمسة طرق **الاول** من طريق سفيان بن
عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر يقول لما كان يوم احدي **بأبي** مسجى وقد مثل به الحديث **الثاني**
من طريق شعبة عن محمد بن المنكدر عن جابر **الثالث** من طريق ابن جريج عن محمد بن المنكدر عن جابر
الرابع من طريق مهران عن محمد بن المنكدر **الخامس** من طريق محمد بن علي بن الحسين عن جابر وهذا
في نسخة ابن ماهان **ص** **باب** الرجل ينهى الى اهل الميت بنفسه **ش** اى هذا باب
يدكر فيه الرجل ينهى الى اهل الميت فقوله **باب** متون خبر مبتدأ محذوف كما قدرنا وقوله الرجل مرفوع
على انه مبتدأ وقوله ينهى خبره ومعنى ينهى الى اهل الميت بظهر خبر موته اللهم يقال نعماء نعماء نعمائنا
وهو من باب فعل يفعل بفتح العين فيهما وفي المحكم النعي الدماء بموت الميت والاشعار به وفي الصحاح النعي
خبر الموت وكذلك النعي على فعل وفي الواعى النعي على فعل هو نداء الناعي والنعي ايضاً هو الرجل
الذى ينهى والنعي الرجل الميت والنعي الفعل والصمير في نفسه يرجع الى الميت اى بنفس الميت وهذه
الترجمة بهذه الصفة هي المشهورة في اكثر الروايات وفي رواية الكشي هي بمحذف الباء في بنفسه اى ينهى
نفس الميت الى اهله وفي رواية الاصيل سقط ذكر الاهل وليس لها وجه وقال الموهلب الصواب ان يقول
باب الرجل ينهى الى الناس الميت بنفسه واليه مال ابن بطلان فقال في الترجمة خلل ومقصود البخاري
باب الرجل ينهى الى الناس الميت بنفسه ويكون الميت نصيباً مقعول ينهى وقال الكرماني لا خلل فيه
لجواز حذف المفعول عند القرينة وقال بعضهم نصرة للبخاري التعبير بالاهل لا خلل فيه لان
مراده ما هو اعم من القرابة او اخوة الذين وهو اولى من التعبير بالناس لانه يخرج من ليس له به اهلية
كالكفار قلت فيه نظر لان الاهل لا يستعمل في اخوة الدين وقد تكلم جماعة في هذا الموضع بما لا طائل

سمعته وفيما ذكرناه كفاية فافهم **ح** ض حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن
 سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي
 مات فيه خرج الى المصلى فصنف بهم وكبر اربعاً **ش** مطابقة للترجمة من حيث النظر
 الى مجرد النعي وقال الكرمانى فان قلت من كان في المدينة اهلاً للنجاشي حتى يصح الترجمة قلت
 المؤمنون اهله من حيث اخوة الاسلام قلت قد ذكرنا ان الاهل لا يستعمل في اخوة الدين اللهم الا اذا
 ارتكب الجنازة فيه **و** رجال هذا الحديث قد تكرروا جدا واسمعيل هو ابن ابي اوبس عبد الله الاصبحي
 المدني ابن اخت مالك بن انس وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري **و** ذكر تعدد موضعه ومن
 اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في الجنازة عن مسدد عن يزيد بن زريع واخرجه الترمذي
 فيه عن احدين منبع مختصرا على التكبير واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع واخرجه ابن ماجه
 فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الجنازة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود وفيه عن القعني
 واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك ستهم عن مالك **و** ذكر
 معناه **و** قوله نعى النجاشي اي اخبر بموته والنجاشي بفتح النون وكسر ها كلمة للحبش تسمى بها
 ملوكها والمتأخرون يلقبونه الايجري قال ابن قتيبة هو بالنبطية ذكره ابن سيده وفي الجامع للقرائين هو
 بكسر النون يجوز ان يكون من نجش او قد كان بطريه ويوقد فيه قاله قطرب وفي الفصحح النجاشي
 بالفتح وفي العلم المشهور لاني الخطاب مشدد الياء قالوا والصواب تخفيفها وفي المثني لابن عديس
 النجاشي بالفتح والكبير المستخرج للشيء وفي سيرة ابن اسحق اسمه اصحمة ومعناه عطية وقال ابو الفرج
 اصحمة بن الجحري بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الحاء المهملة قال ووقع في مسند ابن ابي شيبة
 في هذا الحديث تسميته صحمة بفتح الصاد واسكان الحاء قال هكذا قال لنا يزيد بن هارون وانما هو
 صحمة بتقديم الميم على الحاء قال وهذا ان شاذان وفي التلويح اخبرني غير واحد من نبلأ الحبشة انهم
 لا يسمون بالحاء على صرافتها وانما يقولون في اسم الملك اصمخمة بتقديم الميم على الحاء المجعلة وذكر
 السهيلي ان اسم ابيه بجري بغير همزة وذكر مقاتل بن سليمان في كتابه نوادر التفسير اسمه
 مكحول بن صنه وفي كتاب الطبقات لابن سعد لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من الحديبية سنة ست ارسلى الى النجاشي سنة سبع في الحرم عمرو بن امية البصري فاخذ كتاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعه على عينيه ونزل عن سريره فجلس على الارض تواضعا ثم اسلم
 وكتب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وانه اسلم على يدى جعفر بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه
 وتوفي في رجب سنة تسع منصرفه من بؤك فان قلت وقع في صحيح مسلم كتب صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى النجاشي وهو غير النجاشي الذي صلى عليه قلت قيل كانه وهم من بعض الرواة وانه هبر بعض ملوك
 الحبشة عن الملك الكبير او يحمل على انه لما توفي قام مقامه آخر فكتب اليه قوله خرج الى المصلى
 ذكر السهيلي من حديث سلمة بن الاكوع انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى عليه بالبيع **و** ذكر ما يستنبط منه
 من الاحكام **و** وهو على وجوه **و** الاول فيه اباحة النعي وهوان ينادى في الناس ان فلانا مات
 ليشهدوا جنازته وقال بعض اهل العلم لا بأس ان يعلم الرجل قرابته واخوانه وعن ابراهيم لا بأس بان يعلم
 قرابته وقال شيخنا زين الدين اعلام اهل الميت وقرابته واصدقائه استحسنة المحققون والاكثر
 من اصحابنا وغيرهم وذكر صاحب الخاوي من اصحابنا وجهين في استحباب الانذار بالميت واشاعة
 موته بالنداء والاعلام فاستحب ذلك بعضهم القريب والقريب لما فيه من كثرة المصلين عليه والداعين

له وقال بعضهم يستحب ذلك للغريب ولا يستحب لغيره وقال النووي والخنار استحباه مطلقا اذا كان مجرد اعلام وفي التوضيح وقال صاحب البيان من اصحابنا يكره نعي الميت وهو ان ينادى عليه في الناس ان فلانا قد مات لشهدوا جنازته وفي وجه حكماء الصيد لاني لا يكرهه وفي حلية الروائي من اصحابنا الاختيار ان ينادى به ليكثر المصلون وقال ابن الصباغ قال اصحابنا يكره النداء عليه ولا بأس ان يعلم اصدقاؤه وبه قال احمد وقال ابو حنيفة لا بأس به ونقله العبدري عن مالك ايضا ونقل ابن التين عن مالك كراهة الانذار بالجنازة على ابواب المساجد والاسواق لانه من النعي قال علقمة بن قيس الانذار بالجنازة من النعي وهو من امر الجاهلية وقال البيهقي وروى النعي ايضا عن ابن عمر وابي سعيد وسعيد بن المسيب وعلقمة وابراهيم التيمي والربيع بن خيثم قلت وابي وائل وابي ميسرة وعلي بن الحسين وسويد بن غفلة ومطرف ابن عبد الله ونصر بن عمران ابني جرة وروى الترمذي من حديث حذيفة انه قال اذا مات فلا تؤذونابي احدا فاني اخاف ان يكون نعيوا واني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن النعي وقال هذا حديث حسن وروى ايضا من حديث عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والنعي فان النعي من امر الجاهلية وقال حديث غريب والمجوزون احتجوا بحديث الباب وبما ورد في الصحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى للناس زيدا وجعفر ا وفي الصحيح ايضا قول فاطمة رضي الله تعالى عنها حين توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابته من ربه ما دناها وابته الى جبريل تنعاه وفي الصحيح ايضا في قصة الرجل الذي مات ودفن ليلا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افلا كنتم اذ تموتون في هذه الاحاديث دالة على جواز النعي وقال النووي ان النعي المنهي عنه انما هو نعي الجاهلية قال وكانت عادتهم اذا مات منهم شريف بعثوا راكبا الى القبائل يقول نعيانا فلان او ياتعاء العرب اى هلكت العرب بهلاك فلان ويكون مع النعي ضجيج وبكاء واما اعلام اهل الميت واصدقاؤه وقرابته فاستحب على ما ذكرناه انفا واعترض بأن حديث البخاشي لم يكن نعيانا انما كان مجرد اخبار بموته فسمى نعيانا لشبهه به في كونه اعلاما وكذا القول في جعفر بن ابى طالب واصحابه ورد بان الاصل الحقيقة على ان حديث البخاشي اصح من حديث حذيفة وعبد الله فان قلت قال ابن بطال انما نعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البخاشي وصلى عليه لانه كان عند بعض الناس على غير الاسلام فاراد اعلامهم بحجة اسلامه قلت نعيه صلى الله تعالى عليه وسلم جعفر واصحابه رد ذلك وحل بعضهم النعي على نعي الجاهلية المشتمل على ذكر المفاخر وشبهها **الوجه الثاني** قيد دليل على انه لا يصلى على الجنازة في المسجد لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بموته في المسجد ثم خرج بالمسلمين الى المصلى وهو مذهب ابى حنيفة انه لا يصلى على ميت في مسجد جماعة وبه قال مالك وابن ابى ذئب وعند الشافعي واحمد واسحق وابي ثور لا بأس بها اذا لم يخف تلويثه واحتجوا بما روى ان سعد بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنه لما توفي امرت عائشة رضي الله تعالى عنها بادخال جنازته المسجد حتى صلى عليها ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قالت هل ناب الناس علينا ما فعلنا فقيل لهما نعم فقالت ما اسرع ما نسيوا ما صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جنازة سهيل بن البيضاء الا في المسجد رواه مسلم واحتج اصحابنا من حديث ابن ابى ذئب عن صالح مولى التومة عن ابى هريرة قال قال رسول الله من صلى على ميت في المسجد فلا شئ له وروى ابو داود بهذا اللفظ ورواه ابن ماجه ولفظه فليس له شئ وقال الخطيب المحفوظ فلا شئ له وروى فلا شئ عليه وروى فلا اجر له وقال ابن عبد البر رواية فلا اجر له خطأ فاحش والصحيح فلا شئ له ورواه ابن ابى شبة في نصفه

بلفظ فلا صلاة له فان قلت روى ابن عدى في الكامل هذا الحديث وعده من منكرات صالح ثم اسند
الى شعبة انه كان لا يروى عنه وينهى عنه والى مالك لا تأخذوا منه شيئا فانه ليس بشقة والى النسائي انه
قال فيه ضعيف وقال ابن حبان في كتاب الضعفاء اختلط بآخره ولم يتميز حديثه من قديمه فاستحق
الترك ثم ذكر له هذا الحديث وقال انه باطل وكيف يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وقد صلى على سهيل بن البيضاء في المسجد وقال البيهقي صالح مختلف في عدالته كان مالك يحرحه
وقال النووي اجيب عن هذا باجوبة * احدها انه ضعيف لا يصح الاحتجاج به قال احمد بن حنبل
هذا حديث ضعيف تفرد به صالح مولى التومة وهو ضعيف * الثاني ان الذي في النسخ المشهورة
المسبوغة من سنن ابي داود فلا شيء عليه فلا حجة فيه * الثالث ان اللام فيه بمعنى على كقوله تعالى وان
سأتم فلها اي فعليها جعابا في الاحاديث قلت الجواب عما قالوه من وجوه * الاول ان ابا داود روى هذا
الحديث وسكت عنه فهذا دليل رضاه به وانه صحيح عنده * الثاني ان يحيى بن معين الذي هو فيصل
في هذا الباب قال صالح ثقة الا انه اختلط قبل موته فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة ومن سمع
منه قبل الاختلاط ابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب * الثالث
قال ابن عبد البر منهم من يقبل عن صالح ما رواه عنه ابن ابي ذئب خاصة * الرابع ان غالب ما ذكر
فيه تحامل من ذلك قول النووي ان الذي في النسخ المشهورة المسبوغة من سنن ابي داود فلا شيء
عليه فانه يردده قول الخطيب المحفوظ فلا شيء له وقول السروجي وفي الاسرار فلا صلاة له وفي
المرغيباني فلا اجر له ولم يذكر ذلك في كتب الحديث يرد ما ذكرناه من رواية ابن ابي شيبة في مصنفه
فلا صلاة له وقال الخطيب فلا اجر له فلعدم اطلاعه في هذا الموضع جازف فيه ومن تحاملهم جعل اللام
بمعنى على بالحكم من غير دليل ولا داع الى ذلك ولا سيما ان الجواز عندهم ضروري لا يصار اليه
الا عند الضرورة فلا ضرورة ههنا واقوى ما يرد كلامه هذا رواية ابن ابي شيبة فلا صلاة له
ولا يمكن له ان يقول اللام بمعنى على لفساد المعنى * الخامس ان قول ابن حبان هذا باطل جرأة منه
على تطويل الضواب فكيف يقول هذا القول وقد رواه ابو داود وسكت عنه فاقول الامر انده
حسن لانه رضى به وحاشاه من ان يرضى بالبطل * السادس ما قاله الجهم بن النقاد الامام ابو جعفر
الطحاوي رحمه الله ملخصا وهي ان الروايات لما اختلفت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في هذا الباب يحتاج الى الكشف ليعلم التأخر منها فيجعل ناسخا لما تقدم فحديث عائشة اخبار
عن فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حال الاباحة التي لم تقدمها شيء وحديث ابي هريرة
اخبار عن نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي تقدمه الاباحة فصار ناسخا لحديث
عائشة وانكار الصحابة عليها بما يؤكد ذلك فان قلت من اى قبيل يكون هذا النسخ قلت من قبيل النسخ
بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين موجبا للحظر والاخر موجبا للاباحة ففي مثل هذا
يتعين المصير الى النص الموجب للحظر لان الاصل في الاشياء الاباحة والحظر طار عليها فيكون
متأخرا فان قلت فلم لا يحمل بالعكس قلت لثلاث بلزم النسخ مرتين وهذا ظاهر فان قلت ليس بين
الحديثين مساواة فلا تعارض فلا يحتاج الى التوفيق قلت ظهر لك صحة حديث ابي هريرة
بالوجوه التي ذكرناها فثبت التعارض فان قلت مسلم اخرج حديث عائشة ولم يخرج حديث
ابي هريرة قلت لا يلزم من ترك مسلم تخريجه عدم صحته لانه لم يلزم باخراجه كل ما صح عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك البخاري وابن سنان ذلك وان حديث ابي هريرة لا يخلو عن كلام

فكذلك حديث عائشة لا يخلو عن كلام لان جماعة من الحفاظ مثل الدارقطني وغيره غابوا على مسلم
على تحريجه اياه مسندا لان الصحيح انه مرسل كرواه مالك والمجاهدون عن ابى النصر عن عائشة مرسل
والمرسل ليس بحجة عندهم وقد اولى بعض اصحابنا حديث عائشة بانه صلى الله تعالى عليه وسلم
انما صلى في المسجد بعذر مطر وقيل بعذر الاعتكاف وعلى كل تقدير الصلاة على الجنازة خارج
المسجد اولى وافضل بل اوجب للخروج عن الخلاف لاسيما في باب العبادات ولان المسجد بنى لاداء
الصلوات المكتوبات فيكون غيرها في خارج المسجد اولى وافضل فان قلت قالوا خروج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم من المسجد الى المصلي كان لكثرة المصلين وللإعلام قلت نحن ايضا نقول صلته في المسجد
كان للمطر او للاعتكاف كما ذكرنا * الوجه الثالث فيه دليل على ان سنة هذه الصلاة الصف كسائر
الصلوات وروى الترمذي من حديث مالك بن هبيرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد اوجب مغناه وجبت له الجنة او وجبت له المعفرة وروى النسائي
من رواية الحكم بن فروخ قال صلى بنا ابو الميخ على جنازة فظننا انه كبر فاقبل علينا بوجهه فقال
اقموا صفوفكم وتحسن شفاعتكم وقال ابو الميخ حدثني عبد الله عن احدى امهات المؤمنين وهي
ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من
ميت يصلى عليه امة من الناس الا شفيعوا فيه فبألت ابو الميخ عن الامة قال اربعون * الوجه الرابع فيه حجة
ان جواز الصلاة على الغائب ومنهم الشافعي واجد قال النووي فان كان الميت في البلد فالذهب انه
لا يجوز ان يصلى عليه حتى يحضر عنده وقيل يجوز في الرافعي ينبغي ان لا يكون بين الامام والميت
اكثر من مائتي ذراع او ثلثمائة تقريبا * فرع عندهم لو صلى على الاموات الذين ماتوا في قرية وغسلوا
في البلد الفلاني ولا يعرف عددهم جاز قاله في البحر قال في التوضيح وهو صحيح لكن لا يخص بلد
وقال الخطابي النجاشي رجل مسلم قدام بر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصدقه على نبوته
الا انه كان يكتم ايمانه والمسلم اذا مات وجب على المسلمين ان يصلوا عليه الا انه كان بين ظهراني اهل
الكفر ولم يكن يحضره من يقوم بحقه في الصلاة عليه فلزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يفعل ذلك اذ هو نبيه ووليه واحق الناس به فهذا والله اعلم هو السبب الذي دنا الى الصلاة
عليه بظهور الغيب فعلى هذا اذا مات المسلم ببلد من البلدان وقد قضى بحقه من الصلاة عليه فانه
لا يصلى عليه من كان ببلد آخر غائبا عنه فان علم انه لم يصل عليه لعائق او موانع عذر كان السنة ان يصلى
عليه ولا يترك ذلك لعدم المسافة فاذا صلوا عليه استقبلوا القبلة ولم توجهوا الى بلد الميت ان كان
في غير جهة القبلة وقد ذهب بعض العلماء الى كراهة الصلاة على الميت الغائب وزعموا ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان مخصوصا بهذا الفعل اذ كان في حكم المشاهد للنجاشي لما روى في
الاحبار انه قدسوت له الارض حتى يبصر مكانه وهذا تأويل فاسد لان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا فعل شيئا من افعال الشريعة كان علينا اتباعه والاتباع والتخصيص لا يعلم
الا بدليل وبما بين ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس الى الصلاة فصنف بهم وصلوا
معه فعلم ان هذا التأويل فاسد قلت هذا التشيع كله على الخفية من غير توجيه ولا تحقيق فقولنا يظهر
لك فيه دفع كلامه وهو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رفع سريره فراه فيكون الصلاة عليه
كيت رآه الامام ولا يراه المأموم فان قلت هذا يحتاج الى نقل بينه ولا يكتفى فيه بمجرد الاجتماع
قلت ورد ما يدل على ذلك فروى ابن حبان في صحيحه من حديث عمران بن الحصين ان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم قال ان احاكم النجاشي توفي فقوموا صلوا عليه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفا خلفه فكبر اربعا وهم لا يظنون ان جنازته بين يديه وجواب آخراته من باب الضرورة لانه مات بارض لم تقم فيها عليه فريضة الصلاة فتعين فرض الصلاة عليه لعدم من يصلي عليه ثم يدل على ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل على غائب غيره وقدمات من الصحابة خلق كثير وهم غائبون عنه وسمع بهم فلم يصل عليهم الا غائبا واحدا ورداته طويته الارض حتى حضره وهو معاوية بن معاوية المزني روى حديث الطبراني في معجمه الاوسط وكتاب مسند الشاميين حدثنا علي بن سعيد الرازي حدثنا نوح بن عمر بن حوى السكسكي حدثنا بقية بن الوليد عن محمد بن زياد الالهي عن ابي امامة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتوكفزل عليه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله ان معاوية بن معاوية المزني مات بالمدينة اتحب ان تطوى لك الارض فتصلي عليه قال نعم فضرر بجناحه على الارض ورفع له سريره فصلى عليه وخلفه صفان من الملائكة في كل صف سبعون الف ملك ثم رجع وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام هم ادرك هذا قال بحجة سورة قل هو الله احد وقرآته اياها جايئا واذهابا قائما وقاعدا وعلى كل حال انتهى فان قلت قد صلى على اثنين ايضا وهما غائبان وهما زيد بن حارثة وجعفر بن ابي طالب ورد عنه انه كشف له عنهما اخرجه الواقدي في كتاب المغازي فقال حدثني محمد بن صالح عن عاصم بن عمر بن قتادة وحدثني عبد الجبار بن عمار عن عبد الله بن ابي بكر قال لما اتى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على النبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معتركهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد بن حارثة فضى حتى استشهد وصلى عليه ودعا له وقال استغفروا له وقد دخل الجنة وهو يسبحي ثم اخذ الراية جعفر بن ابي طالب فضى حتى استشهد فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا له وقال استغفروا له وقد دخل الجنة فهو يظهر فيها بجناحه حيث شاء قلت هو مرسل من الطريقين المذكورين والمرسل ليس بحجة على انهم يقولون في الواقدي مقال وقال صاحب التوضيح في معرض التحامل ومن ادعى ان الارض طويته حتى شاهده لادليل عليه وان كانت القدرة صالحة لذلك قلت كانه لم يطلع على ما رواه ابن حبان والطبراني وقد ذكرناه الآن ووقع في كلام ابن بطال تخصيص ذلك بالنجاشي فقال بدليل اطلاق الامة على ترك العمل بهذا الحديث قال ولم اجد لاحد من العلماء اجازة الصلاة على الغائب الا ما ذكره ابن زيد عن عبد العزيز بن ابي سلة فانه قال اذا استؤذن انه غرق او قتل او اكله السباع ولم يوجد منه شيء صلى عليه كما فعل بالنجاشي وبه قال ابن حبيب وقال ابن عبد البر اكثر اهل العلم يقولون ان ذلك مخصوص به واجازته بعضهم اذا كان في يوم الموت او قريب منه وفي المصنف عن الحسن اعتمادا له ولم يصل * الوجه الخامس في ان التكبير على الجنازة اربعة وصرح بذلك في الحديث وهو آخر ما استقر عليه امره صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن ابي ليلى يكبر خمسا واليه ذهب الشيعة وقيل ثلاثا قاله بعض المتقدمين وقيل اكثره سبع واقله ثلاث ذكره القاضي ابو محمد وقيل ست ذكره ابن المنذر عن علي رضي الله تعالى عنه وعن احمد لا يتقص من اربع ولا يزداد على سبع وقال ابن مسعود يكبر ما كبر امامه وروى مسلم من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان زيد بن ارم يكبر على جنازتنا خسفا سألته فقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبرها ورواه ايضا ابو داود والترمذي وابن ماجه والطحاوي وقال ذهب قوم الى ان التكبير

على الجنائز تحسة واحد وابهذا الحديث قلت اراد بالقوم هؤلاء عبدالرحمن بن ابي ليلى وعيسى
 مولى حذيفة واصحاب معادين جبل وابايوسف من اصحاب ابي حنيفة واليه ذهبت الظاهرية
 والشيعة وفي المبسوط وهى رواية عن ابي يوسف وقال الخازمي ومن رأى التكبير على الجنائز
 خسا ابن مسعود وزيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان وقال فرقة يكبر سبعة روى ذلك عن ذر بن
 حبش وقال فرقة يكبر ثلاثا روى ذلك عن انس وجابر بن زيد وحكام ابن المنذر عن ابن عباس
 وقال الطحاوى وخالفهم في ذلك آخرون قلت اراد بهم محمد بن الحنفية وعطاء بن ابي رباح وابن سيرين
 والخثعمي وسويد بن غفلة والتوري وابا حنيفة ومالك والشافعي واحد وابا مجلز الاحق بن
 حديد ويحكى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبدالله وزيد بن ثابت وجابر وابن ابي اوفى والحسن
 ابن علي والبراء بن عازب وابي هريرة وعقبة بن عامر رضى الله تعالى عنهم ولم يذكر التسليم
 هنا في حديث النجاشي وذكر في حديث سعيد بن المسيب رواية ابن حبيب عن مطرف عن مالك
 واستغربه ابن عبدالبر قال الا انه لا خلاف علمته بين العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الفقهاء في
 السلام وانما اختلفوا هل هى واحدة او اثنتان فالجمهور على تسليمة واحدة وهو احد قول الشافعي وقالت
 جماعة تسليمتان وهو قول ابي حنيفة والشافعي وهو قول الشعبي ورواية عن ابراهيم ومن روى
 عنه واحدة عمر وابنه عبدالله وعلي وابن عباس وابو هريرة وجابر وانس وابن ابي اوفى واثلة
 وسعيد بن جبيرة وعطاء وجابر بن زيد وابن سيرين والحسن ومكحول وابراهيم في رواية وقال الحاكم
 صححت الرواية في الواحدة عن علي وابن عمر وابن عباس وجابر وابي هريرة وابن ابي اوفى انهم كانوا يسلمون
 تسليمة واحدة وقال ابن التين وسأل اشهب مالكا انكره السلام في صلاة الجنائز قال لا وقد كان ابن عمر
 يسلم قال فاستناد مالك الى فعل ابن عمر دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسلم في صلاته على النجاشي
 ولا على غيره ص حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبدالوارث قال حدثنا ايوب عن حديد بن هلال عن
 انس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم
 اخذها عبدالله بن رواحة فاصيب وان عيني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لتذرفان ثم اخذها خالد
 ابن الوليد من غير امرأة ففتح له ش مطابقتها للترجمة من حيث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخذ الراية زيد الى آخره دعي منه اليهم لانه اخبر بموتهم غاية ما في الباب انه صرح بالهي في الحديث السابق
 وههنا ذكره بالمعنى وصرح بالنهي في علامات النبوة حيث قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهي
 زيدا وجعفر الحديث ورجاله قد ذكر واغير مرة ومعمرفتح الميمن عبدالله بن عمرو والمقدمو عبدالوارث
 ابن سعيد وايوب هو السخيتاني واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في الجهاد عن يوسف بن يعقوب
 ويعقوب بن ابراهيم فرقهما وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي فضل خالد وفي المغازي عن احدين
 واقدوا وخرجه النسائي في الجنائز عن اسحق بن ابراهيم هـ ذكر معناه هـ قواله اخذ الراية زيد وقضته
 في غزوة مؤتة وهى موضع في ارض البلقاء من اطراف الشام وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 ارسل سرية في جادى الاولى من سنة ثمان واستعمل عليهم زيد بن حارثة وقال ان اصيب زيد فجعفر
 ابن ابي طالب على الناس فان اصيب جعفر فعبدالله بن رواحة على الناس فخرجوا وهم ثلاثة آلاف
 فلاقوا مع الكفار فقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر بن ابي طالب فقاتل بها حتى قتل ثم اخذها
 عبدالله بن رواحة فقاتل بها حتى قتل ثم اخذها خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه ففتح الله على يديه
 ومن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعي زيدا وجعفر وابي رواحة للناس قبل ان يأتيهم

خبر ولما أخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخبرهم حتى قال ثم اخذ الراية سيف من سيوف الله
 حتى فتح الله عليهم وفي رواية البخاري عن ابن عمر قال تمسنا جعفر بن ابي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا
 في جسده بضعا وسبعين من طعنة ورمية وعن خالد لقد انقطعت في يدي يوم موته تسعة اسيايف فابقي
 في يدي الاصفحة ثمانية زواه البخاري وزيد هو ابن خازنة بن شراحيل بن كعب الكلبي القضاعي مولى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعتقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتبناه ولم يذكر الله
 تعالى احدا من الصحابة في القرآن باسمه الخاضع الازيد قال الله تعالى (فلما قضى زيد منها وطرا) وجعفر
 ابن ابي طالب الهاشمي الطيار ذو الجناحين وهو صاحب المهاجرين الجواد ابن الجواد وكان امير المهاجرين
 الى الحبشة وعبد الله بن رواحة يفتح الرء وتخفيف الواو وبالحاء المهمل الخ زرجي المدني احد النقباء
 له العقبه قوله انذر فان اللام لتأكيده وتذكرا بالذال المعجمة من ذرفت عينه اذا سال منها الدمع
 قوله من غير امره بكسر الهمزة وسكون الميم وقبح الرء ذكر ما يستفاد منه فيه دليل النبوة لانه
 اخبر باصابتهم في المدينة وهم بمؤتة وكان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه يجوز البكاء على الميت
 وفيه ان الرحمة التي تكون في القلب محمودة وفيه جواز تولي امر القوم من غير تولية اذا خاف ضياعه
 وحصول الفساد تركه وقال الخطابي لما نظر خالد بعد موتهم وهو في ثغر مخوف وبازاء عدو عددهم جم
 وبأسهم شديد خاف ضياع الامر وهلاك من معه من المسلمين فتصدى للامارة عليهم واخذ الراية من
 غير تأمير وقاتل الى ان فتح الله على المسلمين فرضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله اذ
 وافق الحق وان لم يكن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذن ولا من القوم الذين معه بيعة
 وتأخير فصار هذا اصلا في الضرورات اذا وقعت من معاصم امر الدين في انها لا تراعى فيها شرائط احكامها
 عند عدم الضرورة وكذا في حقوق آحاد اعيان الناس مثل ان يموت رجل بفلاة وقد خلف تركته
 فان على من شهده حفظ ماله وايصاله الى اهله وان لم يوص المتوفى بذلك فان التصحيفة واجبة للمسلمين
 وفيه ايضا جواز دخول الخطر في الواكالات وتعليقها بالشرائط ص باب الاذن بالجنازة
 ش اي هذا باب في بيان الاذن بكسر الهمزة والمراد العلم بها ويروى باب الاذن اي الاعلام
 بها وقبل باب الاذن بكسر الهمزة وكسر الذال على وزن الفاعل وهو الذي يؤذن بالجنازة اي يعلم بها بانها
 نهيات والفرق بين هذه الترجمة والترجمة التي قبلها ان الاولى اعلام من ليس له علم بالميت وهذه اعلام من
 اعلم بميت امره ص قال ابو رافع عن ابي هريرة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا آذنتوني
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابورافع الصايغ اسمه نقيب بضم النون وهو طرف حديث
 اخرجه في باب كنس المسجد والتقاط الخرق حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن
 ثابت عن ابي رافع عن ابي هريرة ان رجلا سودا وامرأة سودا كان يقيم المسجد فسال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عنه فقالوا مات فقال افلا كنتم آذنتوني به دلوني على قبره او قال على قبرها فأتى قبره فصلى
 عليها وقدم الكلام فيه هناك مستوفي ص حدثني محمد قال اخبرنا ابو معاوية عن ابي اسحق
 الشيباني عن الشعبي عن ابن عباس قال مات انسان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعود
 فات بالليل فدفنوه ليل فلما اصبح اخبروه فقال ما منعكم ان تعلموني قالوا كان الليل ففكرنا وكانت ظلمة
 ان نشق عليك فأتى قبره فصلى عليه ش مطابقتها للترجمة في قوله ما منعكم ان تعلموني
 ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن سلام وابن المثني لان كلاهما روى عن ابي معاوية
 ولكن جزم ابو علي بن السكن في روايته عن القبري انه محمد بن سلام الثاني ابو معاوية محمد

ابن خازم بالخاء المعجمة والزاي الضمير * الثالث ابو اسحق سليمان بن ابي سليمان فيروز الشيباني بفتح الشين
المجتمعة الرابع عامر بن شراحيل الشعبي * الخامس عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما * ذكره ذكر لطائف
اسناده * فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العنونة في ثلاثة
مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وهو اليكندي البخاري وبقيّة الرواة
كوفيون وفيه ذكر شيخه بالنسبة واثنان بالكنية وواحد بالنسبة الى شعب بطن من همدان * ذكره
موضع ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري في الصلاة عن محمد بن المثنى عن غندرو في الجنائز عن مسلم
ابن ابراهيم وسليمان بن حرب وجماعة بن منال فرقة اربعتهم عن شعبة وفيه عن موسى بن اسماعيل عن عبد
الواحد وعن عثمان بن ابي شيبة عن جرير وعن محمد بن ابي معاوية هنا وعن يعقوب بن ابراهيم عن يحيى بن
ابي بكر عن زائدة خستهم عن ابي اسحق الشيباني عنده وخرجه مسلم في الجنائز عن محمد بن المثنى وعن
الحسن بن الربيع وابي كامل الجحدري وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبيد الله بن معاذ وعن الحسن بن الربيع
ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن يحيى بن يحيى وعن محمد بن حاتم وعن اسحق بن ابراهيم وهارون بن عبد الله
وعن ابي غسان وخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن العلاء وخرجه الترمذي وفيه عن احمد بن مسيع وخرجه
النسائي وفيه عن يعقوب بن ابراهيم وعن اسماعيل بن مسعود وخرجه ابن ماجه وفيه عن علي بن محمد * ذكره
اختلاف الالفاظ فيه * وفي لفظ البخاري فقال متى دفن فقالوا البارحة وفي لفظ مسلم انتهى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى قبر رطب وقال البيهقي روى هريمن سفيان عن الشعبي فقال بعد موته بثلاث
ليال وروى عن اسماعيل بن زكريا عن الشيباني فقال صلى على قبره بعدما دفن بليتين ورواه بشر بن
آدم عن ابي عاصم عن سفيان عن الشيباني صلى على قبر بعد شهر وقال الدار قطني تفرد بهذا بشر بن آدم
وخاله غيره عن ابي عاصم وهو العباس بن محمد فقال صلى على قبر بعدما دفن وروى الترمذي باسناده عن
سعيد بن المسيب ان ام سعد ماتت والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم غائب فلما قدم صلى عليها وقدمضى
لذلك شهر وقال الترمذي قال احمد واسحق اكثر ما سمعنا عن ابن المسيب ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم صلى على قبر ام سعد بن عبادة بعد شهر فان قلت قد وردت الصلاة على القبر بعد سنة فيمارواه البيهقي في
سننه من رواية ابي معبد بن معبد بن ابي قتادة ان البراء بن معمر وكان اول من استقبل القبلة وكان احد السبعين
النقباء فقدم المدينة قبل ان يهاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي نحو القبلة فلما حضرته
الوفاة اوصى بثلاث ماله لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضعه حيث شاء وقال وجهوني الى
القبلة في قبري فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد سنة فصلى عليه هو واصحابه ورد ثلث
ميراثه علي ولده قلت قال البيهقي بعد روايته كذا وجدت في كتابي والصواب بعد شهر * ذكره معناه *
مات انسان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعود له قيل الانسان هذا هو طلحة بن البراء بن
عمير البلوي حليف الانصار وروى الطبراني من طريق عروة بن سعيد الانصاري عن ابيه عن
حصين بن وجوح الانصاري ان طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يعوده فقال اني لا ارى طلحة الا قد حدث فيه الموت فاذنوني به وجعلوا فلم يبلغ النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بنى سالم بن عوف حتى توفي وكان قال لاهله لما دخل الليل اذمت فادفنوني ولا تدعو
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اخاف عليه يهود ان يصاب بسببي فاخبر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حين اصبح فجاء حتى وقف على قبره فصصف الناس معه ثم رفع يديه فقال اللهم اتي طلحة
بضحك اليك وتضحك اليه وخرجه ابو داود مختصرا من حديث الحصين بن وجوح ان طلحة

ابن البراء مرض فأتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوده فقال اني لارى طلحة الا قد حدث به الموت
 فأتوني به وعجلوا فانه لا ينبغي لحيفة مسلم ان تحبس بين ظهراني اهله وقال صاحب التوضيح ان هذا
 الانسان هو الميت المذكور في حديث ابي هريرة الذي يقم المسجد قيل هذا وهم لان الصحيح في حديث
 ابي هريرة انها امرأة يقال لها ام محجن قوله فلما اصبح اى دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الصباح قوله وكان الليل برفع الليل وكان تامة وكذا كان في كانت ظلة قوله ان نشق كلمة ان مصدرية
 اى كرهنا المشقة عليه وقوله وكانت ظلة جملة معترضة ذكر ما استفاد منه فيه عيادة المريض
 وقدم الكلام فيه مستقصى وفيه جواز دفن الميت بالليل وروى الترمذى من حديث عطاء عن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل قبر الالفاسرج له بسر ارج فاخذ من قبل القبلة وقال رحك الله ان كنت
 لا واهاتلاء للقرآن وكبر عليه اربعاً ثم قال الترمذى ورخص اكثر اهل العلم في الدفن بالليل وروى
 ابن ابى شيبة في المصنف باسناده عن ابي ذر قال كان رجل يطوف بالبيت يقول اوه اوه قال ابو ذر
 فخرجت ليلة فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المقابر يدفن ذلك الرجل ومعه مصباح وفيه
 الاذن بالجنازة والاعلام به وقدم بيانه مع الخلاف فيه وفيه تجميل الجنازة فانهم ظنوا ان ذلك
 آكد من ايدائه وفيه جواز الصلاة على القبر وفيه خلاف وقال الترمذى العمل على هذا اى الصلاة
 على القبر عندنا اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم وهو قول الشافعى
 واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا يصلى على القبر وهو قول مالك بن انس وقال عبد الله بن المبارك
 اذا دفن الميت ولم يصل عليه صلى على القبر وقال احمد واسحق يصلى على القبر الى شهر وقال ابن التين جهور
 اصحاب مالك على الجواز خلافاً للشعب وسكنون فانه ما قالوا ان نسي ان يصلى على الميت فلا يصلى على قبره
 وليدع له وقال ابن قاسم وسائر اصحابنا يصلى على القبر اذا قامت الصلاة على الميت فاذا لم يفت وكان قد صلى
 عليه فلا يصلى عليه وقال ابن وهب عن مالك ذلك جائز وبه قال الشافعى وعبد الله بن وهب وابن عبد الحكم
 واحمد واسحق وداود وسائر اصحاب الحديث وكرهها النخعي والحسن وهو قول ابى حنيفة والثورى
 والاوزاعى والحسن بن حى واليث بن سعد قال ابن القاسم قلت لمالك فالحديث الذى جاء في الصلاة عليه
 قال قد جاء وليس عليه العمل وقال صاحب الهداية وان دفن الميت ولم يصل عليه صلى على قبره ولا يخرج
 منه ويصلى عليه ما لم يعلم انه تفرق هكذا في المبسوط واذا شك في ذلك نص الاصحاب على انه لا يصلى
 عليه وبه قال الشافعى واحمد وهو قول عمر وابى موسى وعائشة وابن سيرين والاوزاعى وهل يشترط
 في جواز الصلاة على قبره كونه مدفوناً بعد الغسل فالصحيح انه يشترط وروى ابن سماعة عن محمد انه
 لا يشترط وفي المحيط لو صلى عليه من لا ولاية له عليه يصلى على قبره ويصلى عليه قبل ان ينسخ والمعتبر في ذلك
 اكبر الراى اى غالب الظن فان كان غالب الظن انه تفسخ لا يصلى عليه وان كان غالب الظن انه لم يتفسخ
 يصلى عليه واذا شك لا يصلى عليه وعن ابى يوسف يصلى عليه الى ثلاثة ايام وبعدها لا يصلى عليه
 وللشافعية ستة اوجه اولها الى ثلاثة ايام ثانياً كقول احمد ثالثاً ما لم يبل جسده رابعاً يصلى عليه من
 كان من اهل الصلاة عليه يوم موته خامساً يصلى عليه من كان من اهل فرض الصلاة عليه يوم موته سادساً
 يصلى عليه ابدافى هذا يجوز الصلاة على قبور الصحابة ومن قبلهم اليوم واتفقوا على تضعيفه ومن
 صرح به الماوردى والمحاملى والغورى والبغوى وامام الحرمين والغزالي فان قلت في البخارى عن عقبة
 ابن عامر رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قتلى احد بعد ثمان سنين قلت اجاب
 السيرجسى في المبسوط وغيره ان ذلك محمول على الدماء ولكنه غير سديد لان الطحاوى روى عن عقبة

ابن عامر انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم افاض صلى على قتي احد صلواته على الميت والجواب
 السديد ان اجسادهم لم تزل **ح**ص **باب** فضل من مات له ولد فاحتسب **ش** اي هذا
 باب في بيان فضل من مات له ولد فاحتسب اي صبر راضيا بقضاء الله تعالى راجيا لرحمته وغفرانه
 والاحتساب من الحساب كالاعتداد من العدد وانما قيل لمن نوى بعمله وجهه الله احتسبه لانه حينئذ
 ان يعتد بعمله فجعل في حال مباشره الفعل كانه معتد به والاحتساب في الاعمال الصالحة وعند المكروهات
 هو البدار الى طلب الاجر وتحصيله بالتسليم والصبر واستعمال انواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم
 فيها طلبا للثواب المرجو منها وانما ذكر لفظ الولد ليتناول الذكر والانثى والواحد فافوقه فان قلت
 احديث الباب ثلاثة وفيها التقييد بثلاثة واثنين قلت في بعض طرق الحديث الوارد فيه ذكر
 الواحد كما ستقف عليه فيما نذكره الآن لانه روى في هذا الباب عن جماعة من الصحابة وهم ابو هريرة
 وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابو سعيد الخدري ومعاذ بن جبل وعتبة بن عبد وجابر بن عبد الله
 ومطرف بن الشخير وانس بن مالك وابوذر وعبد بن الصامت وابو ثعلبة وعقبة بن عامر وقرة بن
 اياس المزني وعلي بن ابي طالب وابو امامة وابو موسى والحرث بن قيس وجابر بن سمرة وعمر
 ابن عبسة ومعاوية بن حيدة وعبد الرحمن بن بشير وزهير بن علقمة وعثمان بن ابي العاص وعبد الله بن
 الزبير وابن النضر السلي وسفيانة وحوشب بن طخمة والحسن بن بكر وعبد الله بن عمرو والزبير بن العوام
 وبريدة وابو سلمة راعى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو برزة الاسلمي وعائشة ام المؤمنين
 وحبيبة بنت سهل وام سليم وام مبشر ورجل لم يسم رضى الله تعالى عنهم **ح** فحديث ابي هريرة عند البخاري
 ومسلم والنسائي **ح** وحديث عبد الله بن مسعود عند الترمذي عن ابنه ابي عبيدة عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من قدم ثلاثا لم يلفوا الخنث كانوا له حصنا حصينا قال ابوذر قدمت اثنين قال
 واثنين قال ابي بن كعب سيد القراء قدمت واحدا قال وواحدا ولكن انما ذلك عند الصدمة الاولى
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وابو عبيدة لم يسمع من ابيه **ح** وحديث عبد الله بن عباس
 عند الترمذي ايضا من حديث سماك بن الوليد الخنثي يحدث انه سمع ابن عباس يحدث انه سمع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من كان له فرطان من امتي ادخله الله بهما الجنة فقالت عائشة
 فمن كان له فرط من امتك فقال ومن كان له فرط ياموفقة قالت فمن لم يكن له فرط من امتك قال انا
 فرط امتي لن يصابوا بمثلتي وقال هذا حديث حسن غريب **ح** وحديث ابو سعيد عند البخاري ومسلم
 والنسائي من رواية ذكر ان عنه على ما يحكى ان شاء الله تعالى **ح** وحديث معاذ عند ابن ابي شيبة في مصنفه
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اوجب ذوات الثلاثة قالوا واذو الاثنين يا رسول الله قال
 وذو الاثنين ورواه احمد والطبراني ايضا وروى ابن ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 والذي نفسي بيده ان السقط ليجرامه بسرره الى الجنة اذا احتسبته والسرر بفتحين هو ما تقطعه القابلة من
 السرة **ح** وحديث عتبة بن عبد عند ابن ماجه عن محمود بن ابيد عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يلفوا الخنث الا تلقوه من ابواب الجنة
 الثمانية من ايها شاء دخل **ح** وحديث جابر بن عبد الله عند البيهقي قال سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد فاحتسبهم دخل الجنة قال قلت يا رسول الله
 واتان قال واثنان قال محمود فقلت لجابر والله اني لاراكم لو قتلتم واحدا لقسال واحدا

قال انا والله اظن ذلك وزواه اجد ايضا * وحديث مطرف بن الشخير عند مسدد في مسنده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للانصار ما الرقوب فيكم قالوا الذي لا ولد له قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس ذاكم بالرقوب الرقوب الذي يقدم على ربه ولم يقدم احدا من ولذا الحديث عند البخاري والنسائي * وحديث ابي ذر عند النسائي من رواية الحسن عن صمصمة بن معاوية قال لقيت امانا قلت حديثي قال نعم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مسلمين يموت بينهما ثلاثة اولاد لم يبلغوا الحنث الا غفر الله لهما بفضل رحمة اياهم * وحديث عباد بن الصامت عند ابي داود الطيالسي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال والنفساء يحزها ولدها يوم القيامة بسرره الى الجنة * وحديث ابي ثعلبة الاشجعي عند احمد في مسنده والطبراني في معجمه الكبير من رواية ابن جريج عن ابي الزبير عن عمر بن بهان عنه قال قلت يا رسول الله مات لي ولدان في الاسلام ادخله الجنة بفضل رحمة اياهم * وحديث عقبة بن عامر عند الطبراني في الكبير من حديث ابي غثانة الماعري انه سمع عقبة بن عامر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اثنى ثلاثة من صلبيه فاحتسبهم على الله عز وجل وجبت له الجنة وزواه اجد ايضا * وحديث قرة بن ياس عند النسائي من حديث معاوية بن قرة عن ابيه ان رجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابن له فقال اتجه فقال احبك الله كما احبه فات فقده فقال ما يسرك ان لا تأتي بابا من ابواب الجنة الا وجدت عند بسعي يفتح لك * وحديث علي عند الدارقطني في العلل عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مات له ثلاثة من الولد وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان السقط ليرغم ربه ان ادخل ابويه النار حتى يقال له ايها السقط المراغم ربه ارجع فاني قد ادخلت ابويك الجنة قال فيجرهما بسرره حتى يدخلهما الجنة ورواه ابو يعلى ايضا * وحديث ابي امامة عند ابن ابي شيبة في مصنفه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مؤمنين يموت لهما ثلاثة من الاولاد لم يبلغوا الحلم الا ادخلهما الله الجنة بفضل رحمة اياه * وحديث ابي موسى عند البخاري في الجناز * وحديث الحارث بن وقيش ويقال اقيش عند ابن ابي شيبة في مصنفه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من مسلمين يموت لهما اربعة افراط الا ادخلهما الله الجنة قالوا يا رسول الله وثلاثة قال وثلاثة قالوا واثنان قال واثنان * وحديث جابر بن سمره عند الطبراني في الكبير انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من دفن ثلاثة من الولد فصبر عليهم واحتسبهم وجبت له الجنة فقالت ام ايمن او اثنين فقال ومن دفن اثنين فصبر عليهما واحتسبهما وجبت له الجنة فقالت ام ايمن او واحدا قالت فسكت او امسك فقال سمعت ام ايمن من دفن واحدا فصبر واحتسب كانت له الجنة * وحديث عمرو بن عتبة عند الطبراني ايضا في الكبير من رواية الوضين الحديث وفيه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من مؤمن ولا مؤمنة يقدم الله له ثلاثة اولاد من صلته لم يبلغوا الحنث الا ادخله الله الجنة بفضل رحمة هو و اياه * وحديث معاوية بن حيدة عند ابن حبان في الضعفاء عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سوداء ولود خير من حسناء لا تلداني مكاثركم الامم حتى ان السقط ليلظل محبطينا على باب الجنة فيقال ادخل فيقول انا وابوي فيقال انت وابويك * وحديث عبد الرحمن بن بشير عند الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث ان يلج النار الا عار سليل يعني الجواز على الصراط * وحديث زهير بن علقمة عند الطبراني في الكبير قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ابن لها مات فكان القوم عنفوها فقالت يا رسول الله مات لي اثنان فقال النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم والله لقد احتظرت من النار احتظارا شديدا ورواه البرار ايضا رحمه الله تعالى
 وحديث عثمان بن ابي العاص عند الطبراني ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد
 استبحن الجنة حصينة من النار رجل سلف بين يديه ثلاثة من صلبه في الاسلام * وحديث عبد الله
 ابن الزبير عند الدارقطني في العلل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من مات له ثلاثة من الولد
 الحديث * وحديث ابن النضر السلمي عند مالك في الموطأ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم الا كانوا له الجنة من النار فقالت امرأة عند رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم او اثنان قال او اثنان قال ابن عبد البر ابن النضر هذا مجهول في الصحابة والتابعين
 واختلفت الرواة للموطأ فبعضهم يقول عن ابن النضر وهو الاكثر وبعضهم يقول عن ابي النضر
 ولا يعرف الا بهذا الحديث * وحديث سفينة عند ابن اسحق بن ابراهيم البغدادي في كتاب رواية
 الاكابر عن الاصاغر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج خمس ما اثقلن في الميراث
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وفرط صالح يفرطه * وحديث حوشب بن طخمة
 الحجيرى عند ابن مندة في كتاب الصحابة وابن قانع ايضا في معجم الصحابة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال من مات له ولد فصبر واحتسب قيل له ادخل الجنة بفضل ما اخذنا منك اللفظ لابن قانع وهو
 عند ابن مندة مطول بلفظ آخر * وحديث الحمحماص بن بكر عند ابي موسى المديني الذي ذيل به
 على الصحابة لابن مندة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لقي الله بخمس عوفى من النار وادخل
 الجنة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وولد يحتسب * وحديث عبد الله بن عمر
 عند الطبراني قال ان رجلا من الانصار كان له ابن يروح اذا راح النبي فسأل نبي الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عند فقال اتحبه قال يابني الله نعم فاحبك الله كما احبه فقال ان الله اشدلى حبا منك له فلم
 يلبث ان مات ابنه ذاك فراح الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اقبل عليه به فقال له رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اجزعت قال نعم فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولاد ترضى
 ان يكون ابنك مع ابني ابراهيم يلاعبه تحت ظل العرش قال بلى يا رسول الله * وحديث الزبير
 ابن العوام عند الدارقطني في العلل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من مات له ثلاثة من الولد
 الحديث * وحديث بريدة عبد البر قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبلغه ان امرأة من
 الانصار مات ابن لها الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما الرقوب الذي
 يعيش ولدها انه لا يموت لامرأة مسلمة او امرئ مسلم نسمة او قال ثلاثة من ولده فيحتسبهم الا وجبت له
 الجنة فقال عمر واثنين قال واثنين * وحديث ابن سلمى عند النسائي في اليوم والليلة عنه مرفوعا يخرج
 بخمس مثل حديث سفينة * وحديث ابي برزة الاسلمي عند احمد رواه من حديث الحارث بن وقيش
 قال كنا عند ابي برزة فحدث ليلتنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من مسلمين يموت لهما اربعة
 افراط الا ادخلهم الله الجنة بفضل رحته فقالوا يا رسول الله وثلاثة قال وثلاثة قالوا واثنان قال واثنان
 واسم ابي برزة فضلة بن عبيد على الصحيح * وحديث عائشة رضى الله تعالى عنها عند الطبراني في الاوسط
 من قدم ثلاثة من الولد صابرا محتسبا محبوه عن النار باذن الله تعالى * وحديث حبيبة بنت سهل
 عند الطبراني في الكبير من حديث محمد بن سيرين عن عائشة قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما من
 مسلمين يموت لهما ثلاثة اطفال لم يلقوا الخث الا ادخلهم الله الجنة بفضل رحته اياهم * وحديث
 مسلم عند ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث عمرو الانصاري عن ام سليم ابنة ملحان وهى ام انس انها

سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من مسلمين الحديث نحو حديث جبيبة بنت سهل
وحديث أم مبشر عند الطبراني في الكبير من حديث سعيد بن المسيب عنها أن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لها يا أم مبشر من كان له ثلاثة أفراس من ولده أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم
وكانت أم مبشر تطبخ طبخا فقالت أو فرطان فقال أو فرطان وحديث رجل لم يسم عند ابن أبي شيبة
في مصنفه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال لامرأة أتته بصبي لها فقالت يا رسول الله ادع الله
أن يبقيه فقد مضى لي ثلاثة فقال أمذ اسمت قالت نعم قال الجنة حصينة من النار **ص** وقول الله تعالى
ويبشر الصابرين **ش** وقول الله بالجر عطا على قوله من مات وفي بعض النسخ قال الله تعالى
ويبشر الصابرين ووقع هذا في رواية الأصيلي وكريمة وذكره تائبا كيدا لقوله فاحتساب لان الاحتساب
لا يكون إلا بالصبر وقد بشر الله الصابرين في هذه الآية التي في سورة البقرة ووصفهم بقوله عز وجل
(الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون) ولفظ المصيبة عام فيتناول المصيبة بالولد وغيره
ص حدثنا أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن أنس قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ما من الناس من مسلم يتوفى له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله
الجنة بفضل رحمته إياهم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وذكر الولد فيها يتناول الثلاثة فما
فوقها فإن قلت ذكر فيها الاحتساب وليس ذلك في الحديث قلت هو مراد فيه وإن لم يذكر صريحا
لأن دخول الجنة لا يكون إلا بالاحتساب فيه **ش** ذكر رجاله **ش** وهم أربعة **ش** الأولى أبو معمر
بفتح الميمين عبد الله بن عمرو **ش** الثاني عبد الوارث بن سعيد **ش** الثالث عبد العزيز بن صهيب وصرح به
في رواية ابن ماجه **ش** الرابع أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ش** ذكر لطائف أسنده **ش** فيه الحديث
بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتمة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه
أن رواه كلهم بصريون وفيه أنه من الرباعيات **ش** والحديث أخرجه النسائي وابن ماجه جميعا في الجناز
عن يوسف بن جاد وعند النسائي من احتساب ثلاثة من صلبه دخل الجنة فقامت امرأة فقالت
أو اثنان قال واثنان قالت المرأة ياليتني قلت واحدا **ش** ذكر معناه **ش** قوله ما من الناس من مسلم كلمة
من الأولى بانية والثانية زائد وهو اسم لما قوله ثلاثة أي ثلاثة أولاد ويروي ثلاث لا يقال الولد
مذكر فلا بد من علامة التأنيث فيه لا نأقول إذا كان المميز محذوفا جاز في لفظ العدد التذكير والتأنيث
قوله يتوفى على صيغة المجهول أي يموت قوله لم يبلغوا الحنث بكسر الحاء المهملة وسكون النون
وفي آخره ثاء مثناة كذا هو في جميع الروايات وحكي صاحب المطالع عن الداودي أنه روى لم يبلغوا
الحنث بفتح الحاء المعجمة والباء الموحدة أي لم يبلغوا فعل المعاصي قال وهذا لا يعرف إنما هو الحنث
وهو المحفوظ قال أبو المعاني في المنتهى بلغ الغلام الحنث أي بلغ مبلغا يجري عليه الطاعة والمعصية
وفي المحكم الحنث الحلم وقال الخليل بلغ الغلام الحنث أي جرى عليه القلم والحنث الذنب قال تعالى
(وكانوا يصرون على الحنث العظيم) وقيل المراد بلغ إلى زمان يؤخذ بيمينه إذا حنث وقال الراغب
صبر بالحنث عن البلوغ لما كان الإنسان يؤخذ بما يرتكبه فيه بخلاف ما قبله قوله إلا أدخله الله
الجنة هذا الاستثناء وما بعده خبر قوله ما من مسلم قوله بفضل رحمته أي بفضل رجة الله للولاد
وقيل إن الضمير في رحمته يرجع إلى الأب لكونه كان برحمتهم في الدنيا فيجازى بالرحمة في الآخرة ورد
ذلك بأن الضمير يرجع إلى الله تعالى بدليل ما روى في رواية ابن ماجه من هذا الوجه بفضل رجة الله

ايامهم وفي رواية النسائي من حديث ابي ذر الاغفر الله لهما بفضل رحيمه وكذلك في حديث الطائفة
ابن وايش وقدمر عن قريب وكذا في حديث عمرو بن عيسى وقدمر ايضا فكان هذا القائل لم يبلغ
على الاحاديث المذكورة وتصرف فيما قلته قوله ايامهم الضمير يرجع الى قوله ثلاثة من الاولاد وال
الذكر ماني المشاهر ان المراد به المسلم الذي توفي اولاده الاولاد واجمع باعتبار انه ذكر في سياق التي تنيد
انهم قلت قوله المشاهر غير مشهر لان في غير طريق هذا الحديث ما يدل على ان الضمير للاولاد وذلك
في حديث عمرو بن ابي عيسى وعلمية الاشجعي وقدمر ذكرهما وقد تكلف الكرماني فيما قلته لعدم اطلاعه
على هذه الاحاديث وقد علم ان الاحاديث يفسر بعضها بمضاهي لاسيما اذا كانت في قضية واحدة فافهم في ذكر
ما يستفاد منه في قيد خص الصغير لان الشفقة عليه اعظم والحب له اشد والرحمة له اوفر وعلى هذا فنبلغ
الحديث لا يحصل لمن قد قدمه ما ذكر من هذا الثوب وان كان في فقد الولد مطلقا جاز في الجملة وعلى هذا كثير من
العلماء لان البالغ يتصور منه العتوق المفتضى لعدم الرحمة بخلاف الصغير فانه لا يتصور منه ذلك لانه غير
مخاطب وقيل بل يدخل الكبير في ذلك من طريق الفحوى لانه اذا ثبت ذلك في الطفل الذي هو كل على ابيه
فكيف لا يثبت في الكبير الذي يبلغ معه السعي وحصل له منه النفع وتوجه اليه الخطاب بالحقوق قال
هذا القائل ولعل هذا هو السري الغام الخاوي التقييد بذلك في الترجمة قيل يقوى الاول وقوله بفضل
رحمته ايامهم لان الرحمة للصغار اكثر لعدم حصول الاتمم منهم قلت رحمة الله واسمعة تشمل الصغير
والكبير فلا يحتاج الى التقييد فان قلت هل يلتحق بالصغار من بلغ يجنوننا مثلا واستمر على ذلك فانت
قلت المشاهر ان يلحق لعدم الخطاب فان قلت في الناس من يكره ولدهم ويترؤ منه ولا سيما اذا كان ضيق
الحال قلت لما كان الولد مظنة المحبة نيط بها الحكم وان كان يوجد التخلف في بعض الافراد فان قلت
هل يدخل اولاد الاولاد في هذا الحكم قلت الحديث الذي اخرجه النسائي من طريق حفص بن عبيد الله
عن انس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احتسب ثلاثة من صلبه دخل الجنة الحديث يدل
على ان اولاد الاولاد لا يدخلون وكذلك حديث عثمان بن ابي العاص رجل سلف بين يديه ثلاثة من صلبه
في الاسلام وقد مر عن قريب ولكن الظاهر ان اولاد الاولاد المذكور منهم يدخلون واولاد البنات
لا يدخلون وفيه التقييد بالاسلام ليدل على اختصاص ذلك الثواب بالمسلم فان قلت من مات له اولاد
في الكفر ثم اسلم هل يدخل فيه قلت حديث ابي ثعلبة الاشجعي وحديث عمرو بن عيسى اللذين
قد ذكرنا عن قريب يدلان على عدم ذلك وفيد دليل على ان اطفال المسلمين في الجنة قال في التوضيح
وهو اجماع ولا عبرة للحجيرة حيث جعلوهم تحت المشيئة فلا يعتد بخلافهم ولا بوفاقهم وفي اطفال
المشركين اختلاف بين العلماء فذهب جماعة الى التوقف في اطفال المشركين ان يكونوا في جنة اوتار
منهم ابن المبارك وحجاده واسحق لحديث ابي هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن
الاطفال فقال الله اعلم بما كانوا عاملين كذا قال الاطفال ولم يخص طفلا من طفل قال الطبراني في معجمه
الارسط روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعائشة في اطفال المشركين ان شئت دعوت الله تعالى
ان يسمعك ضمانيهم في النار وقال سمرة بن جندب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولاد المشركين هم
خدم اهل الجنة وروى عنه انه سئل عنهم فقال الله اعلم بما كانوا عاملين فرجع الامر الى قول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين فمن سبق علم الله فيه انه لو كبر آمن هم الذين قال
هم خدم اهل الجنة وهو قول اهل السنة فان قلت روى ابو داود النيسابري حديثا قيس بن الربيع

عن يحيى بن اسحق عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بصبي من الانصار ليصلي عليه فقالت طوبى له عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوا قسط ولم يدركه فقال يا عائشة اولاد تدرين ان الله تبارك وتعالى خلق الجنة وخلق لها اهلا خلقها لهم وهم في اصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها اهلا وهم في اصلاب آبائهم وروى عن سلمة بن يزيد الجمعي قال قلت يا رسول الله ان امانات في الجاهلية وانها وادت اختنا لم تبلغ الخث في الجاهلية فهل ذلك نافع اختنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امان الواثمة والمؤودة فانهما في النار الا ان يدرك الاسلام وروى بقية عن محمد بن يزيد الالهاني قال سمعت عبد الله بن قيس سمعت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذراري المسلمين فقال هم مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله اعلم بما كانوا عاملين وسألت عن ذراري المشركين فقال هم مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله اعلم بما كانوا عاملين وروى ابو داود والطيالسي من حديث ابي عقيل صاحب بيهة عن بيهة عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اطفال المشركين الحديث قلت قيس بن الربيع وابوعقيل وبقية متكلم فيهم فأحاديثهم ضعاف وقال ابو عمر قوله ان الله خلق الجنة الى آخره ساقط ضعيف مردود بالاجماع وفي اسناده طلحة بن يحيى وهو ضعيف قلت كيف يقال انه ساقط وطلحة ضعيف والحديث اخرجه مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوء ولم يدركه قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق الجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب الرجال وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم والجواب عنه ان المراد به النهي عن المسارعة الى القطع من غير دليل قاطع وقيل ذلك قبل ان يعلم صلى الله تعالى عليه وسلم كونهم في الجنة فلما علم ذلك اثبتته بحديث شفاعاة الاطفال ويقال على تقدير الصحة يعارض الاحاديث المذكورة ما في الصحيح من حديث سمرة حديث الرؤيا واما الرجل الذي في الروضة ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة قيل يا رسول الله واولاد المشركين قال واولاد المشركين وفي لفظ واما الشيخ في اصل الشجرة فابراهيم عليه الصلاة والسلام والصبيان حوله اولاد الناس وروى الحاكم عن ابي هريرة على شرط الشيخين يرفعه اولاد المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام حتى يردهم الى آبائهم يوم القيامة وفي التمهيد حديث مفسر يقضى على ما روى في الاحاديث بان ذلك كان في احوال ثلاثة عن عائشة ان خديجة رضى الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله اعلم بما كانوا عاملين ثم بعد ما استحكم الاسلام ونزلت (ولا تزرزوا زورا اخرى) قال هم على الفطرة وذكر محمد بن سنجبر في مسنده حدثنا هودة حدثنا عوف عن خنساء بنت معاوية قالت حدثني عمي قال قلت يا رسول الله من في الجنة قال النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والولي في الجنة وعن انس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ربي في الالهين يعني الاطفال من ذرية المشركين ان لا يعذبهم فاعطانيهم وروى الجاج بن نصير عن المبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن انس يرفعه اولاد المشركين بخدم اهل الجنة وروى الحكم في نوادر الاصول عن ابي طالب الهروي حدثنا يوسف بن عطية حدثنا انس بلفظ كل مولود من ولد كافرا ومسلم فانهم ايمان يولدون على فطرة الاسلام كلهم وفي حديث عياض بن جاد

المجاشعي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في خطبته ان الله تعالى امرني ان اعلمكم وقال اني
 خلقت عبادي كلهم حنفاء فاتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وامرهم ان يشركوا بي وحرمت
 عليهم ما حلت لهم . والجواب عن حديث سلمة بن زيد انه وان كان صحيحا ولكنه يحتمل ان يكون
 خرج على جواب السائل في غير مقصوده فكانت الاشارة اليها **ح** حدثنا مسلم قال
 حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الرحمن بن الاصبهاني عن ذكوان عن ابي سعيد ان النساء قلن للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اجعل لنا يوما فوعظهن فقال ايما امرأة ماتت لها ثلاث من الولد كن لها حجابا من النار
 فقالت امرأة واثنان قال واثنان **ش** مطابقتها للترجمة مثل الوجه الذي ذكرناه في الحديث
 السابق **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم خمسة **﴿** الاول مسلم بن ابراهيم الازدي القصاب وقدم غير مرة
﴿ الثاني شعبة بن الحجاج **﴿** الثالث عبد الرحمن بن الاصبهاني واسم الاصبهاني عبد الله . وروى
 عبد الرحمن الاصبهاني بدون لفظة ابن والاصبهاني بكسر الهمزة وقحها وبالفاء بالباء الموحدة اربع لغات
 قاله الكرماني قلت بالباء الموحدة في لسان العجم وبالفاء في استعمال العرب **﴿** الرابع ذكوان هو ابو صالح
 السمان **﴿** الخامس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك **﴿** ذكر لطائف اسناده **﴿** فيه الحديث بصيغة الجمع في
 ثلاثة مواضع وفيه العنقنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه حديثا عبد الرحمن وفي رواية الاصيلي
 اخبرنا وفيه ان شيخه بصري وشعبة واسطى وعبد الرحمن كوفي واصله من اصبهان . وكان ابو عبد
 الى اصبهان فقيل له الاصبهاني وذكوان مدني **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **﴿** أخرجه
 البخاري في مواضع قد ذكرناها في كتاب العلم في باب هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم
 وهناك أخرجه عن آدم عن شعبة الى آخره نحوه مع زيادة فيه وأخرجه مسلم والنسائي ايضا
﴿ ذكر معناه **﴿** قوله ان النساء قلن وفي رواية مسلم انهن كن من نساء الانصار قوله فوعظهن
 عطف على مقدر تقديره فجعل لهن يوما فوعظهن فيه ومن جملة ما قال لهن قوله ايما امرأة قوله
 ثلاث من الولد في رواية ابي ذر هكذا وفي رواية غيره ثلاثة . وقدمي توجيهه عن قريب وقوله
 ولديتناول الذكروالاثنى والمفرد والجمع قوله كن هكذا رواية الحموي والمستحلي وكأنه انت باعتبار
 النفس او السمة وفي رواية غيرهما كانوا وفي رواية ابي الوقت كانوا الهاجبا وقال الكرماني القياس
 كانوا ولكن الاطفال كالنساء في كونهم غير حافلين او المراد كانت النساء محجوبات قلت تشبيههم
 بالنساء هكذا غير موجه لان النساء حافلات غيران في عقولهن قصورا قوله فقالت امرأة هي ام سليم
 الانصارية والدة انس بن مالك رواه الطبراني عنها باسناد جيد قالت قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذات يوم وانا عنده ما من مسلمين يموت لهما ثلاثة لم يبلغوا الحنث الا ادخله الله الجنة بفضل
 رحته اياهم فقلت واثنان قال واثنان ومن سأل عن ذلك ام ايمن وقد تقدم في حديث جابر بن سمرة
 ومنهم ام مبشر مضي من حديث جابر بن عبد الله وفي حديث ابن عباس ان عائشة منهن وحكي ابن
 بشكو ال ان ام هانيء سألت عن ذلك فان قلت سؤلها عن ذلك كان في مجلس واحد او في مجالس قلت يحتمل
 كلا منهما وقال بعضهم في تعدد القصة بعد قلت الاقرب تعدد القصة الاترى انه قد تقدم في حديث
 جابر بن عبد الله انه من سأل عن ذلك ايضا وقدمي في حديث بريدة ان عمر سأل عن ذلك ايضا
 فظهر من ذلك ان اتحاد المجلس فيه بعد ظاهر فانهم قوله واثنان عطف على ثلاثة ومثله يسمى
 بالعطف التلقيني اي قل يا رسول الله واثنان ونظيره قوله تعالى حكاية عن ابراهيم ومن ذريتي وقال بعضهم

واثنان اى واذا مات اثنان ما الحكم فقال واثنان اى واذا مات اثنان ما الحكم كذلك قلت فيه كثرة الحذف المحذوف
 بالفصاحة وفى رواية مسلم من هذا الوجه واثنان بالنصب اى وما امر اثنان وفى رواية سميل واثنان اى وان
 وجد اثنان فكالثلاثة وفيه التسوية بين ثلاثة واثنان فان قلت كيف قال فى الحال واثنان قلت قال ابن بطال
 هو محمول على انه اوصى اليه بذلك فى الحال ولا يبعد ان ينزل عليه الوصى فى اسرع من طرفه حين ويحتمل
 ان يكون كان العلم عنده حاصل لكه اشفق عليهم ان يتكوا لان موت الاثنين غالباً اكثر من موت الثلاثة ثم
 لما سئل عن ذلك لم يكن يدم من الجواب (و) وما يستفاد منه (ما) قاله ابن التين تبعاً للقاضى عياض ان مفهوم العدد
 ليس بخفية لان الصحابة من اهل اللسان ولم يعتبره اذ لو اعتبرته لانتفى الحكم عندها عما عدا الثلاثة لكنها
 يجوزت ذلك فسألت وقال بعضهم الظاهر انها اعتبرت مفهوم العدد اذ لو لم تعتبره لم تسأل قلت دلالة
 مفهوم العدد بطريق الاحتمال لا بطريق القطع فلذلك وقع السؤال عن ذلك فان قلت لم خصت الثلاثة
 بالذكر قلت لانها اول مراتب الكثرة فيعظم المصيبة فيكثر الاجر فاذا زاد عليها يخف امرها لكونها تصير
 كالعادة كاقيل روعت بالين حتى ما راع به * كذا قاله القرطبي وقيل هذا مصير منه الى انحصار الاجر
 المذكور فى الثلاثة ثم فى الاثنين بخلاف الاربعة والخمسة ويلزم فى ذلك ان يرتفع الاجر فى الاربعة مع وجود
 الثلاثة فيها مع تجدد المصيبة والوجه السديد فى هذا ان يقال ان تناول الخبر الاربعة غافوقهما من باب الاولى
 والاجدر الا ترى انهم سألوا عن الاربعة ولا ما فوقها لانه كالمعلوم عندهم ان المصيبة اذا كثرت كان
 الاجر اعظم ص قال شريك عن ابن الاصبهاني حدثني ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى وابى
 هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو هريرة لم يبلغوا الخنثى ش شريك ابن عبد الله
 وابن الاصبهاني هو عبد الرحمن وقدمضى الآ و ابو صالح ذكوان وقدمضى صريحاً فى الحديث السابق
 وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة عنه حدثنا عبد الرحمن بن الاصبهاني قال اتانى ابو صالح يعزبى عن ابن
 لى فأخذ يحدث عن ابى سعيد وابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من امرأة تدفن ثلاثة
 افراط الا كانوا لها حجاباً من النار فقالت امرأة يا رسول الله قدمت اثنين قال ثلاثة ثم قال واثنان قال
 ابو هريرة القرط من لم يبلغ الخنثى وقد قال فى كتاب العلم وعن عبد الرحمن بن الاصبهاني سمعت ابا حازم
 عن ابى هريرة وقال ثلاثة لم يبلغوا الخنثى ص حدثنا على قال حدثنا سفيان قال سمعت
 الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يموت لمسلم
 ثلاثة من الولد فيلج النار الاتحلة القسم ش مطابقتها للترجمة قد ذكرناها فى الحديثين
 السابقين ورجاله قد ذكرنا غير مرة وعلى هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة والزهرى هو محمد
 ابن مسلم والحديث اخرجه مسلم فى الادب عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب
 واخرجه النساء فى التفسير عن محمد بن عبد الله بن يزيد واخرجه ابن ماجه فى الجناز عن ابى بكر بن
 ابى شيبة ش ذكر معناه قوله لا يموت لمسلم قيد الاسلام شرط لانه لانجاة للكافر بموت اولاده وانما ينجو
 من النار بالايان والسلامة من المعاصى وهذه اللفظة فيها عموم تشمل الرجال والنساء بخلاف الرواية
 الماضية لابى هريرة فانها مقيدة بالنساء قوله فيلج النار من الولوح وهو الدخول يقال ولج يلج
 ولوجاً ولجة اى دخل قال سيويه انما جاء مصدره ولوجاً وهو من مصادر غير المتعدى على معنى ولجت
 فيه وأولجه ادخله قال الله تعالى (يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل) اى يزيد من هذا فى ذلك ومن
 ذلك فى هذا قوله الاتحلة القسم بفتح التاء المثناة من فوق وكسر الحاء وتشديد اللام وهو مصدر

حلل الحين اى كفرها يقال حلل تحليلا وتحلة وهو شاذ والناء فيه زائدة ومعنى تحلة القسم
ما يخل به القسم وهو الحين يقول العرب ضربه تحليلا وضربه تعزيرا اذ لم يبالغ في ضربه وهذا مثل
في القليل المنطرقلة وهو ان يباشر من الفعل الذى يقسم عليه المقدار الذى يزعمه به مثل ان يخلط
على النزول بمكان فلو وقع به وقعة خفيفة اجزأته فقلت تحلة قسمه وقال اهل اللغة يقال فعلته تحلة
القسم اى قدر ما حملت به بمعنى ولم بالغ وقال الخطابي حالات القسم تحلة اى ابررتها بقوله وان منكم
الاواردها اى لا يدخل النار ليعاقبه بها ولكنه يجوز عليها فلا يكون ذلك الا بقدر ما يبر الله به قسمه
والقسم مضمر كأنه قال وان منكم والله الاواردها وقال ابن بطال المراد بهذه الكلمة تقليل مكث الشيء
وشبهه بتحليل القسم وقال الجوهري التحليل ضد التحريم تقول حالته تحليلا وتحلة وفى الحديث الاتحلة
القسم اى قدر ما يبر الله قسمه فيه بقوله وان منكم الاواردها وقال القرطبي اختلف في المراد بهذا القسم
فقل هو معين وقيل غير معين فالجمهور على الاول وقبل لم يعن به قسم بعينه وانما معناه التقليل لامرور ودها
وهذا اللفظ يستعمل في هذا يقال ما ينال فلان الا كتحليل الآلية ويقال ماضيه التحليل اذ لم يبالغ
في الضرب اى قدرا يصيبه منه مكروه وقال جمهور العلماء المراد به قوله تعالى وان منكم الاواردها
وليس المراد دخولها للعقاب ولكن للجواز كما قاله الخطابي ويدل على ذلك ما رواه عبد الرزاق
عن معمر عن الزهري في آخر هذا الحديث الاتحلة القسم يعنى الورود وفى سنن سعيد بن منصور
عن سفيان بن عيينة فى آخره ثم قرأ سفيان وان منكم الاواردها ومن طريق زمعة بن صالح عن
الزهري فى آخره قيل وما تحلة القسم قال قوله وان منكم الاواردها وكذا وقع فى رواية كريمة
فى اصل البخارى قال ابو عبد الله وان منكم الاواردها والمراد بابى عبد الله هو البخارى نفسه ولم يقع
هذا فى رواية غير كريمة ومن اقوى الدليل على ان المراد من الورود الجواز حديث عبد الرحمن بن
بشير الانصارى الذى ذكرناه فى اوائل الباب وهو من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لم يرد
النار الا ما يرسل يعنى الجواز على الصراط ومع هذا اختلف السلف فى المراد بالورود فى الآية فقل
هو الدخول واستدل على ذلك بما رواه احمد والنسائى وانما حكم من حديث جابر مرفوعا الورود الدخول
لا يبقى بولا فاجره الا دخلها فيكون على المؤمنين بردا وسلاما ورواه ابن ابى شعبة ايضا واذ كانت على
ابراهيم حتى ان النار اولجهم ضحيب من بردهم ثم ينجى الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا
وروى الترمذى وقال حدثنا عبد الله بن حبيب قال اخبرنا عبد الله بن موسى عن اسرائيل عن السدى
قال سألت مرة الهمداني عن قول الله تعالى وان منكم الاواردها فحدثني ان عبد الله بن مسعود حدثهم
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد الناس النار ثم يصدرون عنها باعمالهم فأولهم كليم
البرق ثم كاريح ثم كحضر القرس ثم كالراكب فى رحله ثم كشد الرجل ثم كشيء هذا حديث حسن ورواه
شعبة عن السدى ولم يرفعه حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن عن شعبة عن السدى مثله قال
عبد الرحمن قلت لشعبة ان اسرائيل حدثني عن السدى عن مرة عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال شعبة وقد سمعته من السدى مرفوعا ولكنى ادعه عمدا وقيل المراد بالورود الممر عليها
واستدل على ذلك بما رواه الامام ابو الايث السمرقندى قال حدثنا ابو الحسن محمد بن محمد بن مندوست
قال حدثنا فارس بن مردويه قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا على بن عاصم قال حدثنا يزيد بن
هارون قال حدثنا الجري عن ابى السليل عن غنيم بن قيس عن ابى العوام قال قال كعب هل تدرون
ما قوله وان منكم الاواردها قالوا ما كنا لنرى ورودها الا دخولها قال لا ولكن ورودها ان يحيا بجهم

كأنها امت اهالة حتى استوت عليها اقدام الخلائق برهم وفاجرهم نادى مناد خذى اصحابك وذرى اصحابي
 فتجيب بكل ولي لها وهي اعلم بهم من الوالد بولده ونجى المؤمنون ندية ثيابهم قوله كأنها امت اهالة اي ظهرها
 والاهالة بكسر الهمزة كل شئ من الادهان مما يؤتد به وقيل هو ما اذيب من الالية والشحم وقيل الدسم
 الجاند وقيل المراد بالورود الدنومنها وقيل الاشراف عليها وقيل المراد به ما يصيب المؤمن في الدنيا من الحمى
 وهو يحكى عن مجاهد فانه قال الحمى حظ المؤمن من النار وقيل الورود مختص بالكفار واستدل على
 على ذلك بقراءة بعضهم وان منهم الاواردها وحكى ذلك عن ابن عباس ايضا ويكون الورود على ذلك
 في الكفار دون المؤمنين وقال ابو عمر ظاهر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمسه النار يدل على ان المراد
 بالورود الدخول لان المسيس حقيقة في اللغة المماسه ثم قال روى عن ابن عباس وعلى رضى الله
 تعالى عنهم ان الورود الدخول وكذا رواه احمد بن حنبل عن جابر انتهى ويدل على صحة ذلك
 ما رواه مسلم من حديث ام مبشر ان حفصة قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قال لا يدخل احد شهد
 الحديبية النار اليس الله يقول وان منكم الاواردها فقال لها اليس الله يقول ثم نجى الذين اتقوا الآية
 ويكون على مذهب هؤلاء ثم نجى الذين اتقوا بخروج المتقين من جلة من يدخلها ليعلم فضل النعمة
 بما شاهدوا فيه اهل العذاب ﴿ ذكر اعرابه ﴾ قوله فيلج النار منصوب بأن المقدرة تقديره
 فان يلج النار لان الفعل المضارع المنفى ينصب بأن المقدرة وحكى الطيبي عن بعضهم انما تنصب الفاء
 الفعل المضارع بتقدير ان اذا كان ما قبلها او ما بعدها سببية ولا سببية ههنا اذ لا يجوز ان يكون موت
 الاولاد ولا عدمه سببا لولوج ابيهم النار فالفاء بمعنى الواو التى للجمعية وتقديره لا يجتمع لمسلم
 موت ثلاثة من اولاده ولو لوجه النار ونظيره ماورد ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة
 بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم فيضره شئ بالنصب
 وتقديره لا يجتمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الاوقات وضر شئ اياه قال الطيبي ان كانت
 الزاوية على النصب فلا محذور ذلك والرفع يدل على انه لا يوجد ولوج النار عقيب موت الاولاد
 الا مقدارا يسيرا ومعنى فاء التعقيب بمعنى الماضى في قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة اصحاب
 النار في ان فاسيكون بمنزلة الكائن لان ما اخبر به الصادق من المستقبل كالواقع وقال بعضهم
 وهذا قد تلقاه جماعة عن الطيبي واقروه عليه وفيه نظر لان السببية حاصلة بالنظر الى الاستثناء
 لان الاستثناء بعد النفي اثبات فكان المعنى ان تخفيف الولوج مسبب عن موت الاولاد وهو
 ظاهر لان الولوج عام وتخفيفه يقع بأمور منها موت الاولاد بشرطه وما ادعاه ان الفاء بمعنى
 الواو التى للجمع فيه نظر قلت في كل واحد من نظريه نظر اما الاول فلانا لان مسلم حصول السببية
 بالنظر الى الاستثناء لان الولوج ههنا ليس على حقيقته بالاتفاق لانه بمعنى الورود وقدره ان
 في معناه اقوالا وقوله لان الاستثناء بعد النفي اثبات محل نزاع وقد علم في موضعه واما الثانى فاذا منوع
 لان الحروف يتوب بعضها عن بعض ولم يمنع احد عن ذلك الا ترى ان بعضهم قالوا ان الاستثناء بمعنى
 الواو اي لامسه النار قليلا ولا كثيرا ولا تحلة القسم وقد جوز الفراء والاحفش وابوعبيدة بجى
 الا بمعنى الواو وجعلوا منه قوله تعالى (لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم) اي ولا الذين
 ظلموا منهم ﴿ ص ﴾ باب ﴿ قول الرجل للمرأة عند القبر اصبرى شئ ﴾ اي هذا باب في بيان
 جواز قول الرجل للمرأة عند قبر الميت اصبرى والقصد من هذه الترجمة جواز مخاطبة الرجال
 للنساء بما فيه موعظة وامر معروف ونهى عن منكر واتما ذكر بقوله قول الرجل اشارة الى ان ذلك

لا يختص بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان في الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم واطلق
مرأة ليتناول الشابة والعجوز وعين لفظ اصبرى ولم يقل لفظ اتقى كما في الحديث لانه هو المناسب في
ذلك الوقت فان قلت لم قال قول الرجل ولم يقل وعظ الرجل ونحوه قلت لعموم معنى القول وشموله
حاشا من حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت عن انفس بن مالك قال مر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بامرأة عند قبر وهي تبكي فقال اتقى الله واصبرى ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واصبرى
ورجاله قد ذكر واخير مرة واخرجه البخارى ايضا في الجنائز عن بندار عن غندر وفي الاحكام ايضا
عن اسحق بن منصور عن عبد الصمد بن عبد الوارث واخرجه مسلم في الجنائز عن بندار عن غندر وعن
ابى موسى وعن يحيى بن حبيب وعن عتبة بن مكرم وعن احمد بن ابراهيم الدورقي وزهير بن حرب عن
عبد الصمد ستم عنده واخرجه ابو داود فيه عن ابى موسى محمد بن المثنى نحوه واخرجه الترمذى
فيه عن بندار به واخرجه النسائى فيه عن عمر بن على عن غندر قوله وهى تبكى جملة اسمية وقعت حالا
قوله فقال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها اتقى الله واصبرى اى لا تجزعى فان الجزع يحبط
الاجر واصبرى فان الصبر يحزل الاجر قال تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وقال ابن بطال
ادار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يجتمع عليهما مصيبتان مصيبة فقد الولد ومصيبة فقد الاجر
الذى يطله الجزع فأمرها بالصبر الذى لا بد للجزع من الرجوع اليه بعد سقوط اجره وقيل كل
مصيبة لم يذهب فرح ثوابها الم حزنها فهى المصيبة الدائمة والحزن الباقى وقال الحسن الحمد لله الذى
اجرنا على ما لا بدلنا منه **ش** وماما استفاد منه **ش** جواز زيارة القبور والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وفيه دلالة على تواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه لم ينهرها فيه النهى عن البكاء بعد الموت
ش وفيه الموعظة للباكى بقوى الله والصبر **ش** **ش** باب **ش** غسل الميت ووضوءه بالماء
والسدر **ش** **ش** اى هذا باب في بيان حكم غسل الميت الى آخره وهذه الترجمة مشتملة على امور
الاول في غسل الميت هل هو فرض او واجب او سنة فقال اصحابنا هو واجب على الاحياء بالسنة واجماع
الامة **ش** اما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم للمسلم على المسلم ست حقوق وذكر منها اذا مات
ان يغسله واجعت الامة على هذا وفي شرح الوجيز القسمل والتكفين والصلاة فرض الكفاية
بالاجماع وكذا نقل النووى الاجماع على ان غسل الميت فرض كفاية وقد انكر بعضهم على النووى
في نقله هذا فقال وهو ذهول شديد فان الخلاف مشهور جدا عند المالكية حتى ان القرطبي رجح في شرح
مسلم انه سنة ولكن الجمهور على وجوبه انتهى قلت هذا ذهول اشد من هذا القائل حيث لم ينظر
الى معنى الكلام فان معنى قوله سنة اى سنة مؤكدة وهى في قوة الوجوب حتى قال هو وقد رد ابن العربى على
من لم يقل بذلك اى بالوجوب وقال توارده القول والعمل وغسل الطاهر المطهر فكيف بمن سواه **ش** الثاني
في ان اصل وجوب غسل الميت مارواه عبد الله بن احمد في المسند ان آدم عليه الصلاة والسلام غسلته
الملائكة وكفنوه وحنطوه وحفروا له والحدوا وصلوا عليه ثم دخلوا قبره فوضوه فيه ووضعوا عليه
اللين ثم خرجوا من قبره ثم حثوا عليه الثراب ثم قالوا يا بنى آدم هذه سيدلكم ورواد اليه بقى بمعناه **ش** الثالث في
سبب وجوب غسل الميت فقال بعضهم هو الحادث فان الموت سبب لاسترخاء مفاصله وقال الشيخ ابو
عبد الله الجرجاني وغيره من مشايخ العراق انما اوجب النجاسة الموت اذا أدى له دم مسفوح كسائر
الحيوانات ولهذا يتنجس البئر بموته فيها وفي البدايع عن محمد بن شجاع البجلي ان الادعى لا ينجس
بالموت كرامة له لانه لو تنجس لما حكم بطهارته بالفصل كسائر الحيوانات التى حكم بنجاستها بالموت

وسأني قول ابن عباس ان الموت لا ينحس حيا ولا ميتا وقال بعض الحنابلة ينحس بالموت ولا يظهر بالغسل
وينحس الثوب الذي يشغبه كسائر الميتات وهذا باطل بلا شك وخرق للاجماع * الرابع في وضوء
الميت فوضوؤه سنة كافي الاغتسال في حالة الحياة غير انه لا يضمض ولا يستنشق عندنا لانهما متعسران
وقال صاحب المغني ولا يدخل الماء فاه ولا منخرية في قول اكثر اهل العلم وهو قول سعيد بن جبيرة النخعي
والتوري واجد وقال الشافعي يضمض ويستنشق كما يفعله الحي وقال النووي المضمضة جعل الماء في فيه
قلت هذا خلاف ما قاله اهل اللغة فقال الجوهري المضمضة تحريك الماء في الفم وامام الحرمين لم يصوب من
قال مثل ما قال النووي * الخامس في الماء والسدر او بالخرض وهو فالحكم فيه عندنا ان الماء يغلى بالسدر
الاشنان مباغلة في التنظيف فان لم يكن السدر او الاشنان فالماء القراح وذكروا في المحيط والمبسوط انه يغسل
اولا بالماء القراح ثم بالماء الذي يطرح فيه السدر وفي الثالثة يجعل الكافور في الماء ويغسل به هكذا روى
عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وعند سعيد بن المسيب والنخعي والتوري يغسل في المرة الاولى
والثانية بالماء القراح والثالثة بالسدر وقال الشافعي يختص السدر بالاولى وبه قال ابن الخطاب
من الحنابلة وعن احمد يستعمل السدر في الثلاث كلها وهو قول عطاء واسحق وسليمان بن حرب
وقال القرطبي يجعل السدر في ماء ويخصخض الى ان يخرج رغوته ويدلك جسده ثم يصب عليه الماء
القراح فهذه غسلة وكرهت الشافعية وبعض الحنابلة الماء المسخن وخيره مالك ذكره في الجواهر
وفي الخليل من كتب الشافعية قيل المسخن اولى بكل حال وهو قول اسحق وفي الدراية وعند الشافعي
واحد الماء البارد افضل الا ان يكون عليه وسخ او نجاسة لا تزول الا بالماء الحار او يكون البرد شديدا
فان قلت الوضوء مذكور في الترجمة ولم يذكره حديثا قلت اعتمد على المعهود من الاغتسال عن
الحنابلة ويمكن ان يقال انه اعتمد على ما ورد في بعض طرق حديث من الباب حديث ام عطية ابدأن
بما منها وموضع الوضوء منها وقيل اراد وضوء الغاسل اى لا يلزمه وضوء قلت هذا بعيد لان
الغاسل لم يذكر فيما قبله ولا يعود الضمير في قوله ووضوئه الا الى الميت ووجه بعضهم هذا فقال الا
ان يقال تقدير الترجمة باب غسل الحي الميت لان الميت لا يتولى ذلك بنفسه فيعود الضمير على المحذوف
قلت هذا عسف وان كان له وجه مع ان رجوع الضمير الى اقرب الشئيين اليه اولى حص
وحظ ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ابنا سعيد بن زيد وحله وصلى ولم يتوضأ ش مطابقة
للترجمة تؤخذ من موضعين الاول من قوله حنط لان التحنيط يستلزم الغسل فكأنه قال غسله
وحنطه وهو مطابق لقوله باب غسل الميت والثاني من قوله ولم يتوضأ لانا قد ذكرنا ان الصمير
في قوله ووضوئه يرجع الى الميت وقوله لم يتوضأ يدل على ان الغاسل ليس عليه وضوء فوقه النطابق
من هذه الحثية وقال بعضهم وقيل تعلق هذا الاثر وما بعده بالترجمة من جهة ان المصنف يرى ان
المؤمن لا ينحس بالموت وان غسله اتماهو للتعبد لانه لو كان نجسا لم يطهره الماء والسدر ولا الماء وحده
ولو كان نجسا مامسه ابن عمر ولغسل مامسه من اعضائه قلت ليس بين هذا الاثر وبين الترجمة تعلق
اصلا من هذه الجهة البعيدة والذي ذكرناه هو الاوجه نعم هذا الذي ذكره يصلح ان يكون وجه
التطابق بين الترجمة وبين اثر ابن عباس الآتي لان ابراهيم بن عباس في هذا الباب يدل على انه يرى فيه
رأى ابن عباس وفيهم منه ان غسل الميت عنده امر تعبدي وان كان قوله باب غسل الميت اعم من ذلك
لكن ابراهيم اثر ابن عباس واثر سعد والحديث المعلق يدل على ذلك فافهم وقال هذا القائل ايضا
وكأنه اشار الى تضعيف ما أخرجه ابو داود من طريق عمرو بن عمير عن ابي هريرة مرفوعا من

غسل الميت فليغتسل ومن حله فليتوضأ رواه ثقات الا عمر وبن عمر فليس بمعروف وروى الترمذي
 وابن حبان من طريق سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه نحوه وهو معلول
 لان ابا صالح لم يسمعه من ابي هريرة وقال ابن ابي حاتم عن ابيه الصواب عن ابي هريرة موقوف وقال
 ابو داود بعد تخريجه هذا منسوخ ولم يبين ناسخه وقال الذهلي فيما حكاه الحاكم في تاريخه ليس فين غسل
 ميتا فليغتسل حديث ثابت انتهى قلت ايش وجه اشارة البخاري بهذه الترجمة الى تضعيف الحديث
 المذكور فأى عبارة تدل على هذا بدلالة من انواع الدلالات وهذا كلام واه قلت اما حديث ابي
 داود فقد قال في سننه حدثنا احمد بن صالح اخبرنا ابن ابي فديك حدثني ابن ابي ذئب عن القاسم
 ابن عباس عن عمرو بن عمرو عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من غسل الميت الحديث
 وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل بن ابي فديك وابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الجارث
 ابن ابي ذئب وعمرو بن عمرو بن غير بفتح العين في الابن وضهما في الاب قلت قوله عمرو بن عمرو بن غير
 اشارة الى تضعيف الحديث فهذا ابو داود قد روى له وسكت عليه فدل على انه قد رضى به ولكنه
 قال هذا منسوخ فردده هذا الحديث لم يكن الامن جهة كونه منسوخا ثم قال هذا القائل ولم يبين ناسخه
 قلت بتركه بيان الناسخ لا يلزم تضعيف الحديث والنسخ يعلم بامور منها ترك العمل بالحديث فانه يدل
 على وجود ناسخ وان لم يطلع عليه واما حديث الترمذي فقد قال حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب
 حدثنا عبد العزيز بن المختار عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال من غسله الغسل ومن حله الوضوء يعني الميت وقال حديث ابي هريرة حديث حسن وقد
 روى عن ابي هريرة موقوفا ثم قال وقد اختلف اهل العلم في الذي يغسل الميت فقال بعض اهل العلم
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم اذا غسل ميتا فعليه الغسل وقال بعضهم عليه الوضوء وقال
 مالك بن انس استحسب الغسل من غسل الميت ولا يرى ذلك واجبا وهكذا قال الشافعي وقال احمد من
 غسل ميتا ارجو ان لا يجب عليه الغسل فاما الوضوء فاقول ما فيه وقال اسحق لا بد من الوضوء وقد روى
 عن عبد الله بن المبارك انه قال لا يغتسل ولا يتوضأ من غسل الميت وقال الترمذي وفي الباب عن علي
 وعائشة قلت كلاهما عند ابي داود وفي الباب عن حذيفة عند البيهقي باسناد ساقط وقال مالك في العتية
 ادركت الناس على ان فاسل الميت يغتسل واستحسنه ابن القاسم واشهب وقال ابن حبيب لا غسل عليه
 ولا وضوء وفي التوضيح وللشافعي قولان الجديد هذا والقديم الوجوب والغسل قال ابن المسيب وابن
 سيرين والزهري قاله ابن المنذر وقال الخطابي لا اعلم احدا قال بوجوب الغسل منه ووجب احمد
 واسحق الوضوء منه واما التعليق المذكور فقد وصله مالك في موطنه عن نافع ان ابن عمر حنظ ابنا
 لسعيد بن زيد وحله ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضأ وروى ابن ابي شيبة عن وكيع عن هشام بن
 عروة عن ابيه ان ابن عمر كفن ميتا وحنطه ولم يمس ماء وعن ابي الاحوص عن غطاء بن السائب
 عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عمر اغتسل من غسل الميت قال لا وحدثنا عباد بن العوام عن ججاج عن
 سليمان بن ربيع عن سعيد بن جبير قال غسلت امي ميتة فقالت لي سل على غسل فأتيت ابن عمر فبألتني
 فقال انجسا غسلت ثم أتيت ابن عباس فسأله فقال مثل ذلك انجسا غسلت وحدثنا عباد بن ججاج عن
 غطاء عن ابن عباس و ابن عمر انها قال لا ليس على فاسل الميت غسل قوله حنط بفتح الحاء المحملة وتشديد النون
 اي استعمل الخنوط وهو كل شيء خلط من الطيب للميت خاصة قاله الكرماني وتبعه بعضهم على هذا

وفي الصحاح الخنوط ذريرة وهو طيب الميت قلت الخنوط عطر مركب من انواع الطيب يجعل على رأس الميت وحيته ولبقية جسده ان تيسر وفي الحديث ان عمودا استيقنوا بالعذاب تكفنوا بالانطاع وخنطوا بالصبر ثلاثا يخفوا وينتوا وفي المحيط لابأس بسائر الطيب في الخنوط غير الزعفران والورس في حق الرجال ولا بأس في حق النساء فيدخل فيه المسك واجازه اكثر العلماء وامر به على رضى الله تعالى عنه واستعمله انس وابن عمرو ابن المسيب وبه قال مالك والشافعي واجدوا سحق وكرهه عطاء والحسن ومجاهد وقالوا انه ميتة واستعمله في خنوط النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجهة عليهم وفي الروضة ولا بأس بجعل المسك في الخنوط وقال النخعي يوضع الخنوط على الجبهة والراحتين والركبتين والقدمين وفي المفيد وان لم يفعل فلا يضر وقال ابن الجوزي والقرافي يستحب في المرة الثالثة شيء من الكافور قالا وقال ابو حنيفة لا يستحب قلت نقلهما ذلك عنه خطأ قوله ابنا لسعيد واسم الابن عبدالرحمن روى عن الليث عن نافع انه رأى عبد الله بن عمر يحنط عبدالرحمن بن سعيد بن زيد وسعيد بن زيد هذا احد العشرة المبشرة اسلم قديما ومات بالعقيق ونقل الى المدينة فدفن بهاسنة اخدى وخسين رضى الله تعالى عنه ص وقال ابن عباس المسلم لا ينجس حيا ولا ميتا ش وجهه مطابقتها للترجمة قد ذكرناه في اثر ابن عمر الذي مضى وقد وصل هذا التعليق ابن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس انه قال لا تنجسوا موتاكم فان المؤمن ليس بنجس حيا ولا ميتا قوله لا تنجسوا موتاكم اى لا تقولوا انهم نجس ورواه سعيد بن منصور ايضا عن سفيان نحوه ورواه الحاكم مرفوعا قال اخبرنا ابراهيم بن عصفه بن ابراهيم العدل حدثنا ابو مسلم المسيب بن زهير البغدادي حدثنا ابو بكر وعثمان ابنا ابن ابي شيبة قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنجسوا موتاكم فان المسلم لا ينجس حيا ولا ميتا صحیح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ص وقال سعد لو كان نجسا فامسسته ش وجهه المطابقة ما ذكرناه ووقع في رواية الاصيلي وابي الوقت سعيد بالياء والاول اشهر واصح وهو سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة عن يحيى بن سعيد القطان عن الجعد عن عائشة قالت اوذن سعد بجنازة سعيد ابن زيد وهو باليقع فجاء فغسله وكفنه وحنطه ثم اتى داره فصلى عليه ثم دعا بقاء فاعتسل ثم قال لم اعتسل من غسله ولو كان نجسا ما غسلته او ما مسسته ولكنى اغتسلت من الحز وفي هذا الاثر فائدة حسنة وهى ان العالم اذا عمل عملا نجسا ان يلبس على من رآه ينجس له ان يعلم بحقيقة الامر لئلا يحملوه على غير محله ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن لا ينجس ش هذا طرف من حديث ابي هريرة ذكره البخارى مسندا في باب الجنب يمشى في كتاب الغسل حدثنا عياش قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا حديد عن ابي رافع عن ابي هريرة قال لقيني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا جنب الحديث وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به مستقصى ص حدثنا اسماعيل بن عبدالله قال حدثني مالك عن ايوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن ام عطية الانصارية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين توفيت ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او نجسا او اكثر من ذلك ان رأيت ذلك ماء وسدر واجعلن في الآخرة كافورا او شيئا من كافور فاذا فرغت فاذنني فلما فرغنا آذناه فاعطانا حقوه فقال اشعرنها اياه تعنى اذاره ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة كلهم قد ذكرنا واسماعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس ابن اخت

ماله وام عطية اسمها نسبية يضم النون بنت كعب ويقال بنت الحارث الانصارية وقد شهدت غسل
 ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكت ذلك فاتفقت وحديثها اصل في غسل الميت ومدار
 حديثها على محمد وحفصة ابني سيرين حفظت منها حفصة ما لم يحفظ محمد وقال ابن المنذر ليس في احاديث
 غسل الميت اعلى من حديث ام عطية وعليه عول الائمة **✽** ذكر لطائف اسناده **✽** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين
 وفيه ان شيخه وشيخه مديان وايوب وابن سيرين بصريان وفيه عن ايوب عن محمد وفي رواية ابن
 جريج عن ايوب سمعت ابن سيرين وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة **✽** ذكر تعدد موضعه ومن
 اخرجه غيره **✽** اخرج البخاري هذا الحديث من احد عشر طريقا **✽** الاول اخرجه في الطهارة
 في باب التين في الوضوء والغسل عن مسدد وقد ذكرنا هناك من اخرجه غيره **✽** الثاني عن اسمعيل
 المذكور في هذا الباب **✽** الثالث عن محمد عن عبد الوهاب في باب ما يستحب ان يغسل وترا **✽** الرابع
 عن علي بن عبد الله في باب ما يدثر بما من الميت واخرجه مسلم في الجنائز عن يحيى بن ايوب وابن ابي شيبة
 وعمر والنقاد ثلاثهم عن اسمعيل وعن اسمعيل بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه عن ابي كامل الجندري عن اسمعيل
 به واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع عن هشيم به واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور
 عن احمد بن حنبل عن اسمعيل به **✽** الخامس عن يحيى بن موسى في باب مواضع الوضوء من الميت
✽ السادس عن عبد الرحمن بن حاد في باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل واخرجه النسائي
 فيه عن شعيب بن يوسف **✽** السابع عن حامد بن عمر في باب يجعل الكافور في آخرة **✽** الثامن عن
 احمد عن ابن وهب في باب يتقض شعر المرأة **✽** التاسع عن احمد عن ابن وهب ايضا في باب كيف
 الاستعار للميت واخرجه مسلم في الجنائز عن ابي الربيع الزهراني وقتيبة كلاهما عن حاد بن زيد
 وعن قتيبة عن مالك وعن يحيى بن يحيى وعن يحيى بن ايوب واخرجه ابو داود وفيه عن القعني عن مالك به
 وعن مسدد ومحمد بن عبيد كلاهما عن حاد بن زيد به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن مالك وحاد بن
 زيد فرقهما به وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمرو بن زرارة وعن يوسف بن سعيد واخرجه ابن ماجه عن
 ابن ابي شيبة عن الثقيفي **✽** العاشر عن قبيصة عن سفيان في باب هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون واخرجه
 ابو داود فيه عن محمد بن المنني **✽** الحادي عشر عن مسدد عن يحيى بن سعيد في باب يلقى شعر المرأة خلفها
 واخرجه مسلم في الجنائز عن عمر والنقاد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي
 فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن عمر بن علي عن يحيى به **✽** ذكر معناه **✽** قوله حين توفيت
 ابنة هي زينب زوج ابني العاص بن الربيع والدة امامة هي التي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يحملها في الصلاة فاذا سجد وضعها واذا قام حملها وزينب اكبر بنات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وتزوج بن زينب ابو العاص بن الربيع فولدت منه عليا وامامة وتوفيت زينب في سنة ثمان قاله الواقدي
 وقال قتادة عن ابن حزم في اول سنة ثمان ولم يقع في روايات البخاري ابنته هذه سماعة وهو مصرح به
 في لفظ مسلم عن ام عطية قالت لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اغسلنها الحديث هذا هو المروي الاكثر وذكر بعض اهل السير انها ام كلثوم زوج
 عثمان رضي الله تعالى عنه وقد ذكره ابو داود ايضا قال حدثنا احمد بن حنبل حدثنا يعقوب بن ابراهيم
 حدثنا ابي عن ابي اسحق حدثني نوح بن حكيم الثقفي وكان قارئاً للقرآن عن رجل من بني عروة بن مسعود

يقال له داود قد ولدته ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ليلى بنت قانف
التقفية قالت كنت فيمن غسل ام كلثوم ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند وقاتها فكان اول
ما اعطانا صلى الله تعالى عليه وسلم الحقا ثم الدرع ثم الحجار ثم المخفة ثم ادرجت بعد في الثوب الآخر
قالت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس عند الباب معه كفنها بناولنا ثوبا ثوبا وقال المنذرى فيه
محمد بن اسحق وفيه من ليس بشهرورو الصحيح ان هذه القصة في زينب لان ام كلثوم توفيت ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم غائب بنذر وقال ابن القطان في كتابه ونوح بن حكيم رجل مجهول لم تثبت
عدايته وقد غلطوا المنذرى في قوله ام كلثوم توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غائب بنذر
لان التي توفيت حينذريقة فان قلت حكى ابن التين عن الداودي الشارح بانه جزم بان البنت المذكورة
ام كلثوم زوج عثمان وذكر صاحب التلويح بأن الترمذى زعم انها ام كلثوم قلت اما الداودي فانه لم
يذكر مستنده واما الترمذى فلم يذكر شيئا من ذلك فان قلت ذكر الدولابي من طريق ابي الرجال عن
عمرة ان ام عطية كانت ممن غسل ام كلثوم بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لا يلزم من ذلك
ان تكون البنت في حديث الباب ام كلثوم لان ام عطية كانت فاسلة الميتات فيمكن ان تكون
حضرتهما جميعا قوله ثلاثا او خسا وفي رواية هشام بن حسان عن حفصة اغسلناها وترا ثلاثا
او خسا وكلمة او هناللتوزيع والنص على الثلاث او الاشارة الى ان المستحب الايتار الابرى انه نقله
من الثلاث الى الخمس دون الاربع وقال بعضهم او هناللترتيب لا للتخير قلت لم ينقل عن احدا ان او
يجئ للترتيب وقد ذكر النجاء ان او تأتي لاثني عشر معنى وليس فيها ما يدل على انها تجئ للترتيب
والظاهر انه اخذه من الطبي فانه نقل من المظهر شرح المصابيح ان اوفيه للترتيب دون التخير
اذ لو حصل الاكتفاء بالغسلة الاولى استحب التثليث وكره التجاوز عنه فان حصلت بالثانية او بالثالثة استحب
التخميس والا فالتسبيع والمنع باق فيه وفي الطبي في نقله وفي صاحب المظهر شارح المصابيح قوله
او اكثر من ذلك اى من الخمس ينتهى الى السبع كما في رواية ايوب عن حفصة ثلاثا او خسا او سبعا
وسأني في الباب الذى يليه وليس في الروايات اكثر من السبع الا في رواية ابي داود حدثنا جاد
عن ايوب عن محمد عن ام عطية بمعنى حديث مالك زاد في حديث حفصة عن ام عطية نحو هذا
وزادت فيه او سبعا او اكثر من ذلك ان رأيت * ويستفاد من هذا استحباب الايتار بالزيادة
على السبعة لان ذلك ابلغ في التنظيف وكره اجد مجاوزة السبع وقال ابن عبد البر لا اعلم
احدا قال بمجاوزة السبع وسأني من طريق قتادة ان ابن سيرين كان يأخذ الغسل عن ام عطية
ثلاثا او افعسا او افسعا قال فرأيت ان الاكثر من ذلك سبع وقال الماوردى الزيادة على السبع سرف وقال
ابن المنذر بلغنى ان جسد الميت يسترخى بالماء فلا احب الزيادة على ذلك قوله ان رأيت ذلك قال
الطبي بكسر الكاف خطاب لام عطية ورأيت بمعنى رأى يعنى ان احتجبت الى اكثر من ثلاث او خسا
للتقاء لا لتشهى فلتغسل قلت كسر الكاف في ذلك الثانى لافى الاول فان بعضهم نقل ذلك عن الطبي
ولكنه غلط فيه وذكره في ذلك الاول وليس كذلك على ما لا يخفى وقال ابن المنذر انما فوض رأى اليهن
بالشرط المذكور وهو الايتار وحكى ابن التين عن بعضهم قال يحتمل قوله ان رأيت ان يرجع الى الاعداد
المذكورة ويحتمل ان يكون معناه ان رأيت ان تغسل ذلك والا فالتقاء يكفي قوله بما وسدر الباء تتعلق بقوله
اغسلنها قال الطبي ناقلا عن المظهر قوله غاء وسدر لا يقتضى استعمال السدر في جميع الغسلات والمستحب

استعماله في الكرة الاولى ليزيل الاقدار ويمنع من تسارع الفساد وقال ابن العربي قوله بقاء وسدر اصل في جواز التطهر بالماء المضاف اذا لم يسلط الاطلاق وقال ابن التين قوله بقاء وسدر هو السنة في ذلك والخطيئ مثله فان عدم ما يقوم مقامه كالاشنان والنظرون ولا معنى لطرح ورق السدر في الماء كما يفعل العامة وانكرها اجدولم يعجبه ومثله من قال يحك الميت بالسدر ويصب عليه الماء فحصل طهارته بالماء وعن ابن سيرين انه كان يأخذ الغسل عن ام عطية فيغسل بالماء والسدر مرتين والثالثة بالماء والكافور * ومنهم من ذهب الى ان الغسلات كلها بالماء والسدر وهو قول اجدولما غسلوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غسلوه بقاء وسدر ثلاث مرات في كلهن ذكره ابو عمر قوله واجعلن في الآخرة اى في المرة الآخرة ويروى الاخره قوله كافورا والحكمة فيه ان الجسم يتصلب به وتفر الهوام من رائحته وفيه اكرام الملائكة وخصه صاحب المذهب الثالثة والجرجاني بالثانية وهما ضربان وقال صاحب التوضيح وانفرد ابو حنيفة فقال لا يستحب الكافور والسنة قاضية عليه قلت لم يقل ابو حنيفة هذا اصلا وقدينا فيما مضى مذهبه وقال ايضا يستحب عندنا ان يجعل في كل غسلة قليل كافور قوله اوشيا من كافور شك من الراوى اى اللغظين قال وقوله شيئا نكرة في سياق الاثبات فيصدق بكل شيء منه وهل يقوم المسك مقام الكافور قال بعضهم ان نظر الى مجرد التطيب نعم والافلا قلت ليس كذلك بل نظر ان كان يوجد فيه ما ذكر من الامور في الكافور ينبغي ان يقوم والا فلا الاعند الضرورة فيقوم غيره مقامه قوله اذني بتشديد النون الاولى قاله الكرماني ولم يبين وجهه قلت هذا امر للجماعة الا اننا من آذن بوذن ايذا اذا علم قوله فلما فرغنا كذا هو بصيغة الماضي للجماعة المتكلمين وفي رواية الاصيل فلما فرغ بصيغة الماضي للجمع المؤنث وقال بعضهم فلما فرغنا الاكثر بصيغة الخطاب من الحاضر وللاصيل فلما فرغ بصيغة الغائب قلت هذا القائل لم يمس شيئا من علم التصريف ولا يخفى فساد تصرفه قوله حقوه بفتح الهاء المهملة وسكون القاف وفي المحكم الحقو والحقو يعني بالفتح والكسرو والحقوة والحقا كله الازار كانه سمي بما يلاث عليه والجمع احق واحقاء وحق وحقاء وقد فسر في المتن بقوله تعنى ازاره يعني ازار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم الحقو في الاصل معقد الازار واطلق على الازار مجازا وفي رواية ابن عوف عن محمد بن سيرين بلفظ فترع من حقوه ازاره والحقو في هذا على حقيقة قلت ان كان الخدام موضع كان يتعين عليه ان يبين مأخذه وان كان هذا تصرفا من عنده فهو غير صحيح ولم يقل احدان الحقو في موضع مجاز وفي موضع حقيقة بل هو في الموضعين حقيقة لانه مشترك بين المعنيين والمشارك حقيقة في المعنيين والثلاثة واكثر والدليل على ذلك ان الجوهرى قال الحقو الازار وثلاثة احق ثم قال والحقو ايضا الخصر ومشدا الازار قوله اشعرها اياه امر من الاشعار وهو لباس الثوب الذي يلبى بشرة الانسان اى اجعلن هذا الازار شعارها وسعى شعار الانه يلبى شعر الجسد والذثار ما فوق الجسد والحكمة فيه التبرك باكثره الشريفة واتما آخره الى فراغهن من الغسل ولم يتاولن اياه او لا يكون قريب العهد من جسده الشريف حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها فاصل وهو اصل في التبرك باثار الصالحين واختلف في صفة اشعارها اياه فقيل يجعل لها ميرا وقيل تلف فيه * ذكر ما يستفاد منه * فيه استحباب استعمال السدر والكافور في حق الميت وفيه دليل على جواز استعمال المسك وكل ما شابهه من الطيب واجاز المسك اكثر العلماء وامر على رضى الله تعالى عنه به في خنوطه وقال هو من فضل خنوط النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستعمله انس وابن عمر وسعيد بن المسيب وكرهه عمر وعطاء والحسن

ومجاهد وقال غطاء والحسن انه مية وفي استعمال الشارع له في جنوطه حجة عليهم وقال اصحابنا المسك
 حلال للرجال والنساء وفيه ما يدل على ان النساء احق بغسل المرأة من الزوج وبه قال الحسن
 والثوري والشمي وابو حنيفة والجمهور على خلافة وهو قول الثلاثة والاوزاعي واسحق وفي
 التوضيح وقد وصت فاطمة رضي الله تعالى عنها زوجها عليا رضي الله تعالى عنه بذلك وكان
 بحضرة الصحابة ولم ينكر احد فصار اجما قلت وفيه نظر لان صاحب المبسوط والمحيطو البدائع وآخرون
 قالوا ان ابن مسعود سئل عن فعل علي رضي الله تعالى عنه في ذلك فقال انها زوجته في الدنيا والآخرة
 وعنى بذلك ان الزوجية باقية بينهما لم تنقطع وفيه نظر لانه لو بقيت الزوجية بينهما لما تزوج امامة
 بنت زينب بعد موت فاطمة رضي الله تعالى عنها وقدمات عن اربع حرائر ووصية فاطمة عليا
 بغسلها رواه البيهقي وابن الجوزي وفي اسناده عبد الله بن نافع قال يحيى ليس بشيء وقال النسائي متروك
 والبيهقي رواه في سننه الكبير وسكت وظن انه يخفى واما المرأة اذا غسلت زوجها وهي معتدة فهو جائز لانها
 في العدة وفيه جواز تكفين المرأة في ثوب الرجل **باب ما يستحب ان يغسل وترا**
ش كلمة ما مصدرية وكذا كلمة ان والتقدير هذا باب في بيان استحباب غسل الميت وترا قبل
 يحتمل ان يكون ما مصدرية او موصولة والثاني اظهر قلت الاول اظهر بل المعنى لا يصح الاعلى هذا
 وقال بعضهم وفيه نظر لانه لو كان المراد ذلك اوقع التعبير بمن التي لمن يعقل قلت هذا نظر يستحق العمى
 لان المراد من الترجمة بيان استحباب غسل الميت وترا لا بيان من يستحب ذلك فان حديث الباب بطريقه
 في بيان الاستحباب لا في بيان المستحب وغيره **باب ما يستحب ان يغسل الميت وترا** حديث محمد قال اخبرنا عبد الوهاب الثقفي
 عن ايوب عن محمد عن ام عطية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن
 نغسل انثته فقال اغسلنها ثلاثا او خمس او اكثر من ذلك بماء وسدروا جعلن في الآخرة كافورا فاذا
 فرغتن فاذا نفي فلما فرغنا آذناه فالتى اليها حقوه فقال اشعرنها اياه فقال ايوب وحديثي حفصة بمثل حديث محمد
 وكان في حديث حفصة رضي الله تعالى عنها اغسلنها وترا وكان في ثلاثا او خمس او سبعا وكان فيه انه قال
 ابدا واما ما هو موضع الوضوء منها وكان فيه ان ام عطية قالت ومشطنا ثلاثا قرون **ش** **باب ما يستحب ان يغسل الميت وترا**
 للترجمة ظاهرة وقال بعضهم اورد المصنف في ام عطية ايضا من رواية ايوب عن محمد وايوب عن
 التصريح بالوتر ومن رواية ايوب قال حدثني حفصة وفيه ذلك قلت مراده من قوله وترا في الترجمة
 ان يكون خلاف الشفع وهو موجود في حديث الباب وهو قوله ثلاثا او خمس وليس المراد منه لفظ
 الوتر حتى اذا ذكر حديثا ليس فيه لفظ الوتر لا يكون مطابقا للترجمة وان كان مراده هذا القائل لفظ الوتر
 فليس موجود هذا ايضا في حديث حفصة والحديثان سواء في الدلالة على الوتر فكيف يفرق بينهما ولفظ
 الوتر لم يقع في حديث ام عطية الا في رواية هشام بن حسان عن حفصة عنها على ما يحكى في باب يلقى شعر
 المرأة خلفها **باب ما يستحب ان يغسل الميت وترا** وهم خمسة الاول محمد ذكره بلان نسبة في اكثر الروايات قال ابن السكن
 هو محمد بن سلام ووقع عند الاصيلي حديثا محمد بن المثني واخرجه الاستيعالي من رواية محمد بن الوليد
 وهو التستري واقبه جدان وهو من شيوخ البخاري ايضا الثاني عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي
 البصري يكنى ابا محمد الثالث ايوب السخيتاني الرابع محمد بن سيرين الخامس ام عطية وقد
 سار الكلام فيه ولستكم في الزيادات التي فيه قوله فقال ايوب يعني السخيتاني ووقع في رواية الاكثرين
 بالفاء وفي رواية الاصيلي بالواو وربما يظن انه معلق وليس كذلك بل هو بالاستناد المذكور وقد رواه

الاسماعيل بالاسنادين موصولا قوله وابدأوا وروى وابدأ بلفظ خطاب جمع المؤنث وهو ظاهر
 واماروا بابدأوا يجمع المذكر فوجهها ان يكون تغليا لكور لانهم كن محتاجات الى معاونة الرجال
 من اجل الماء اليهن ونحوه وان الخطاب باعتبار الاشخاص او الناس قوله فيما نجمع صيغة قوله ومشطنا
 من مشطت الماشطة تمشطها مشطا اذا اسرحت شعرها قوله ثلاثة قرون اتصاب ثلاثة بحوزان يكون
 بترع الخافض اي ثلاثة قرون او على الظرفية اي في ثلاثة قرون والقرون جمع القرن وهو الخصلة
 من الشعر وحاصل المعنى جعلني شعرها ثلاث ظفائر بعد ان حلاها بالمشط ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه
 الغسل بالماء والسدر وجعل الشعر ثلاثة قرون وقيد كراهه وفيه وفي حديث حفصة التنصيص على
 لفظ الوتر بالثلاث او بالخمسة او بالسبع وفي حديث غيرها التنصيص على عدد الثلاث والخمس وقدم
 الكلام فيه ايضا وقال بعضهم قوله وتر اثلاثا او خمسا استدله على ان اقل الوتر ثلاث ولادلالة فيه
 لانه سيق مساقي البيان للمراد اذ لو اطلق لتناول الواحدة فافوقها قلت المراد بالغسل الانقاء والتنصيص
 على الوتر بالعدد المذكور لاجل استحباب الوتر في الغسلات لان الله وتر يحب الوتر حتى لو حصل الانقاء
 بالمرة الواحدة لقام بالواجب كما في الاستنجاء وفيه الابتداء بمواضع الوضوء منها قال في التوضيح
 كان يحب التين في شأنه كنه اي في التظيفات وفيه الابتداء بمواضع الوضوء منها قال في التوضيح
 معناه عند مالك ان يبدأ بها عند الغسل الذي هو محض العبادة في غسل الجسد من اذى وهو المستحب
 وقال ابو حنيفة لا يوضؤ الميت قلت لم يقل ابو حنيفة بهذا بل مذهبه انه يوضؤ من غير مضمة واستنشاق
 وقدم الكلام فيه فيما مضى وفيه مشط شعرها ثلاث ظفائر وبه قال الشافعي وعندنا يجعل ظفيرتين على
 صدرها فوق الدرع وقال الشافعي يمسح شعرها ويجعل ثلاث ظفائر ويجعل خلف ظهرها وبه
 قاله احمد واسحق قلنا ليس في الحديث اشارة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك وانما المذكور
 فيه الاخبار من ام عطية انها مشطت شعرها ثلاثة قرون وكونها فعلت ذلك بأمر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم احتمال والحكم لا يثبت به ولان ما ذكره زينة والميت مستغن عنها فان قلت جاء في حديث ابن حبان
 واجعلن لها ثلاثة قرون قلت هذا امر بالتضفير ونحن لا نكر التضفير حتى يكون الحديث حجة علينا وانما
 نكر جعلها خلف ظهرها لان هذا التصنيع زينة والميت ممنوع منها الا ترى ان عائشة رضی الله تعالى عنها
 قالت علام تصون ميتكم اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن سفيان عن جاذ عن ابراهيم عنها وتصون
 في نصوت الرجل انصوه نصوا اذا مدت ناصيته ورادت عائشة منه ان الميت لا يحتاج الى التبرج
 ونحوه لانه لا يلي والتراب **حص** باب يدؤ بما من الميت **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان
 الغاسل يدؤ بما من الميت **ش** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال
 حدثنا خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
 غسل ابنه ابدان بما منها و مواضع الوضوء منها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة
 وعلي بن عبد الله هو المعروف بابن الديني واسماعيل هو ابن علي وخالد هو الحذاء قوله حدثنا
 خالد الى آخره وقال مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا هشيم عن خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام
 عطية ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث امرها ان تغسل ابنه فقال لها ابدان بما منها
 قوله ابدان امر لجمع المؤنث من بدأ يدؤ والبداء بالميا من في الغسلات التي لا وضوء فيها قوله
 ومواضع الوضوء اي في الغسلات المتخلة بالوضوء قوله منها اي من الابنة وفي هذا رد على اي

قلاية حيث يقول يدؤ اولاً بالرأس ثم بالحية والحكمة في امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالوضوء
تجديد اترسياء المؤمنين في ظهور اثر القرة والتجديد ص باب مواضع الوضوء من الميت ش
اي هذا باب في بيان البداية بمواضع الوضوء من الميت اشار به الى استحبابها
ص حديثنا يحيى بن موسى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن خالد الخذاء عن حفصة بنت سيرين
عن ام عطية قالت لما غسلنا بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا ونحن نغسلها ابدؤا بيمينها
ومواضع الوضوء منها ش مطابقتها للترجمة في قوله ومواضع الوضوء منها ويحيى
ابن موسى ابن عبدربه السخيتاني البلخي ويقال له جت مات في سنة تسع وثلاثين ومائتين وهو من
افراد البخاري وسفيان هو الثوري وقال بعضهم استدله على استحباب المضمضة والاستنشاق
في غسل الميت خلافاً للحنفية بل قالوا لا يستحب وضوءه واصلا قلت هذا تقول على الحنفية ومذهب ابى
حنيفة ان الميت يوضؤ لكن لا يمتضمض ولا يستنشق لتعذر اخراج الماء من الانف والفم وقد
ذكرناه مرة قوله ابدؤا بصيغة الخطاب للجمع المذكور وهذه في رواية الاكثرين وفي رواية
الكثيرين ابدؤا بصيغة الخطاب للجمع المؤنث وقد ذكرنا وجه ابدؤا عن قريب ص
باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل ش اي هذا باب يذكر فيه هل تكفن المرأة في
ازار الرجل وجواب الاستفهام محذوف تقديره نعم تكفن ولا عثماده على ما في الحديث اقتصر
على الاستفهام بدون الجواب ص حديثنا عبد الرحمن بن حجاج قال حدثنا ابن عون عن
محمد بن ام عطية قالت توفيت ابنة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لنا اغسلنها ثلاثا او خسا
او اكثر من ذلك ان رأيين فاذا فرغنا فاذننى فلما فرغنا آذناه فنزع من حقوه ازاره فاعطانا وقال
اشعرئها اياه ش مطابقتها للترجمة في قوله فاعطانا وهذا يدل على جواز تكفين المرأة
في ازار الرجل وعبد الرحمن بن حجاج ابوسلمة البصري العنبري مات سنة اثنتي عشرة ومائتين وهو
من افراد البخاري وابن عون هو عبدالله بن عون بن اربطان البصري ومحمد هو ابن سيرين وقال
ابن المنذر ولا خلاف بين العلماء انه يجوز تكفين المرأة في ثوب الرجل وعكسه واكثر العلماء على انها
تكفن في خسة اثواب وقال ابن القاسم الوتر احب الى مالك في الكفن وان لم يوجد الاثوبان تلف
فيهما وقال اشهب لا بأس بكفين المرأة في ثوب الرجل وقال ابن شعبان المرأة في عدد الاكفان
اكثر من الرجال واقوله خسة وقال ابن المنذر درع وخمار ولفافتان لفاقة تحت الدرع تلف بها
واخرى فوقه وثوب لطيف يشد على وسطها يجمع ثيابها وقال اصحابنا تكفن المرأة في خسة اثواب
درع وازار وخمار ولفافة وخرقة تربط فوق ثدييها تلبس الدرع وهو القميص او لا ثم يوضع
الخمار على رأسها كالقمعة منشورا فوق الدرع تحت اللفافة والازار ثم الخمار فوق ذلك تحت الازار
ثم الازار تحت اللفافة وتربط الخرقه فوق اللفافة عند الصدر وقال ابن المنذر كل من يحفظ عنه
يرى ان تكفن المرأة في خسة اثواب كالشعي والنخعي والاوزاعي والشافعي واجد واسحق وابى
ثور وعن ابن سيرين تكفن المرأة في خسة اثواب درع وخمار ولفاقتين وخرقة وعن النخعي تكفن
في خسة درع وخمار ولفافة ومبطن ورداء وعن الحسن في خسة درع وخمار وثلاث لفاقتين وعن
عطاء تكفن في ثلاثة اثواب درع وثوب تحته تلف به وثوب فوقه وقال الشافعي تكفن في خسة ثلاث
لفاقتين وازار وخمار وفي القديم قميص ولفاقتان وهو الاصح واختاره المزني وقال احمد تكفن في

قص وميزرولفاة ومقنة وخامسة تشدبها فحداها **ص** باب **هـ** يجعل الكافور
 في آخره **ش** **هـ** اي هذا باب يذكر فيه انه يجعل الكافور في آخر الغسل وفي بعض النسخ في
 الاخرة اي في الفسلة الاخيرة **ص** **هـ** حدثنا حامد بن عمر قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب
 عن محمد بن ابي عتيبة قالت توفيت ابنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال اغسلنها ثلاثا او خمسا او اكثر من ذلك ان رأيتن بقاء وسدر واجعلن في الآخرة
 كافورا او شيئا من كافور فاذا فرغت فاذني قالت فلما فرغنا آذناه قال في الينا حقوه فقال اشعرنها
 اياه **ش** **هـ** مطابقتها للترجمة في قوله واجعلن في الآخرة كافورا وحامد بن عمر بن حفص
 الثقفي البكر اوى البصري قاضي كرم ان سكن نيسابور ومات بها اول سنة ثلاث وثلاثين ومائتين
 وايوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين **ص** **هـ** وعن ايوب عن حفصة عن ام عطية بنحوه وقالت
 انه قال اغسلنها ثلاثا او خمسا او سبعا او اكثر من ذلك ان رأيتن قالت حفصة قالت ام عطية وجعلنا
 رأسها ثلاثة قرون **ش** **هـ** هو عطف على الاسناد الاول تقديره وحدثنا حامد بن عمر
 حدثنا حماد بن زيد عن ايوب السخيتاني عن حفصة بنت سيرين قوله بنحوه اي بنحو الحديث
 الاول قوله وجعلنا رأسها اي شعر رأسها ثلاثة قرون اي ثلاث ضفائر **ص** **هـ** باب **هـ**
 نقض شعر المرأة **ش** **هـ** اي هذا باب في بيان نقض شعر المرأة الميتة عند الغسل وذكر المرأة خرج
 مخرج الغالب لان حكم الرجل الميت كذلك اذا كان شعره مضافا ليصل الماء الى اصول الشعر لاجل
 التنظيف وفي بعض النسخ باب بالقطع وينقض على صيغة المجهول وشعر المرأة كلام اضافي مرفوع
 لانه مفعول ناب عن الفاعل فافهم **ص** **هـ** وقال ابن سيرين لا بأس ان ينقض شعر المرأة
ش **هـ** اي قال محمد بن سيرين لا بأس بنقض شعر المرأة ويروى بنقض شعر الميت وهو اعم لتناوله
 الرجل والمرأة من حيث الحكم وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن ايوب عن محمد بن سيرين وروى
 ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفصة حدثنا اشعث عن محمد انه كان يقول اذا غسلت المرأة ذوب شعرها ثلاث
 ذوائب ثم جعل خلفها **ص** **هـ** حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنا ابن جريح قال ايوب وسمعت
 حفصة بنت سيرين قالت حدثنا ام عطية انها من جعلن رأس بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ثلاثة قرون نقضنه ثم غسلنه ثم جعلنه ثلاثة قرون **ش** **هـ** مطابقتها للترجمة ظاهرة واحدا
 كذا وقع غير منسوب في رواية الاكثرين ونسبه ابن السكن وقال احمد بن صالح المصري وقال
 الجبائي وقيل احمد بن عيسى التستري وقال ابن منده الاصفهاني كلما قال البخاري في الجامع حدثنا
 احمد بن ابن وهب فهو ابن صالح المصري واذا حدث عن احمد بن عيسى ذكره بنسبته وابن وهب
 هو عبد الله بن وهب المصري وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح قوله قال ايوب
 وسمعت حفصة الوافيه معطوف على مقدر تقديره سمعت كذا وسمعت حفصة قوله انها اي
 ان النساء الاتي باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل منهن اسماء بنت
 عيسى وصفية بنت عبد المطلب ولبلى بنت قائف وفي رواية ابى داود وقائف بالقاف والنون قوله
 جعلن رأس بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي جعلن شعر رأسها قوله ثلاثة قرون اي ثلاث
 ضفائر قوله نقضنه لاجل ايصال الماء الى اصوله قوله ثم جعلنه ثلاثة قرون يعني بعد الغسل لينجمع
 وينضم ولا ينتشر وفي رواية مسلم من حديث ايوب عن حفصة عن ام عطية مشطناها ثلاثة قرون

قال بعضهم اى سرحناها بالمشط وفيه حجة للشافعي ومن وافقه على استحباب تسريح الشعر
قلت ليت شعري كيف يقول وفيه حجة للشافعي وهو لا يرى قول الصحابي ولا فعله حجة وام عطية
اخبرت ذلك عن فعلهم ولا يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** كيف
الاشعار للميت **ش** اى هذا باب يذكر فيه كيف الاشعار للميت في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
اشعرنها اياه وانما اورد هذه الترجمة مختصا بقوله كيف الاشعار مع ان هذه اللفظة قد ذكرت
في الاحاديث المذكورة غير مرة تنبها على ان الاشعار معناه في هذا الطريق الالفاف وهو قوله وزعم
الاشعار الففنها فيه على ما يبحى **الآن** **ص** وقال الحسن الخرقفة الخامسة يشدها الفخذين
والوركين تحت الدرع **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان شد الفخذين والوركين بالخرقة
الخامسة هولفها وقد فسر الاشعار في آخر حديث الباب بالالف وبهذا المقدار يستأنس به في وجه المطابقة
والحسن هو البصرى و اشار بقوله الخرقفة الخامسة الى ان الميت يكفن بخمسة اثواب لكن هذا
في حق النساء وفي حق الرجال ثلاثة وهو كفن السنة في حقهما على ما عرف في موضعه قوله الفخذين
والوركين منصوبان على المفعولية والفاعل هو الضمير الذي في شد الراجع الى الفاعل بالقرينة الدالة
عليه ويروى الفخذان والوركان مرفوعين لانهما مفعولان تابعا للفاعل في الاولى يشد على بناء
المعلوم وفي الثانية على بناء المجهول قوله تحت الدرع بكسر الدال وهو القميص هنا وقال صاحب
التلويح وهذا التعليق رواه واخلى بعده ايضا وقال بعضهم وقد وصله ابن ابي شيبة نحوه قلت لم يبين
وصله من وفي اى موضع وصله والظاهر انه غير صحيح ثم قال وروى الجوزقي من طريق ابراهيم بن
حبيب بن الشهيد عن هشام بن حسان عن حفصة عن ام عطية قالت فكفناها في خمسة اثواب وخرناها
بما يخمر به الحى وهذا يصلح مستندا لكون كفن المرأة خمسة اثواب لان قوله الخرقفة الخامسة تستدعى
الاربعة قبله وهذا عين مذهب ابي حنيفة ضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب
قال اخبرنا ابن جريج ان ايوب اخبره قال سمعت ابن سيرين يقول جاءت ام عطية امرأة من الانصار من اللاتي
بايعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمت البصرة تبادر ابناها فلم تدركه فحدثتنا قالت دخل علينا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نفعل ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او خسا او اكثر من ذلك ان رايتن
ذلك بقاء وسدروا جعلن في الآخرة كافورا فاذا فرغتن فاذنى قالت فلما فرغنا التى الياحقة وه فقال
اشعرنها اياه ولم يزد على ذلك ولا ادرى اى بناته وزعم الاشعار الففنها فيه وكذلك كان ابن سيرين
يأمر المرأة ان تشعر ولا تؤزر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وزعم الاشعار الففنها فيه وفيه بيان
كيفية الاشعار وهو الف وصدر السند مثل صدر سند الحديث في الباب السابق لان في كل منهما حديثنا احمد
قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنا ابن جريج الى هنا كلاهما سواء عن احمد بن صالح على الخلاف من عبد الله
ابن وهب المصرى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وهناك قال ايوب وسمعت حفصة بنت سيرين
قال حدثنا ام عطية وهما ان ايوب اخبره قال سمعت ابن سيرين يقول جاءت ام عطية امرأة الحديث **ذكر**
معناه **قوله** امرأة من الانصار مرفوع لانه عطف بيان ولا يلزم في عطف البيان ان يكون من الاعلام
والكنى وكلمة من في الموضعين بيانية ويجوز ان تكون الثانية للتبعية **قوله** قدمت البصرة بيان لقوله
جاءت او بدل منه **قوله** تبادر ابناها جلة حاليتها وتبادر من المبادرة وهى الاسراع والمعنى انها اسرعت
في الجئ الى بصرة لاجل ابناها الذى كان فيها ولم تدركه لانه امامات قبل مجئها واما خرج الى موضع

آخر قوله فحدثنا اى ام عطية والقائل بهذا ابن سيرين قوله ذلك بكسر الكاف خطا بلام عطية لانها كانت الغاسلة قوله فى الآخرة اى فى الغسلة الآخرة قوله حقوه اى ازاره قوله ولم يزد على ذلك اى قال ايوب لم يزد ابن سيرين على المذكور بخلاف حفصة بنت سيرين فانه ازادت اشياء منها انها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابدوا بمسا منها ومواضع الوضوء منها قوله ولا ادري اى بناته اى قال ايوب ولا ادري اى بناته كانت الغسولة فأى مبتدأ وخبره محذوف والتقدير اى بناته كانت ونحوه وهذا لا ينافى ما قاله آخرون انها زينب اذ عدم علمه لا ينافى علم الغير وقد صرح عاصم فى روايته عن حفصة انها زينب وهى رواية مسلم قال حدثنا ابو بكر ابن ابي شيبة وعمر بن الناقد جميعا عن ابي معاوية قال عمرو حدثنا محمد بن حازم ابو معاوية قال حدثنا عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اغسلنها وترا الحديث قوله وزعم اى ايوب قوله الاشعار منصوب بقوله زعم اى قال ايوب ان معنى اشعرنها فى الحديث اى الففنها فيه من الالفاف وذكر فيه لفظة الاشعار مع انه ليس فيه صيغة الامر ثم فسرهم بصيغة الامر بقوله الففنها فيه وذلك لانه طلب الاختصار وتقديره ان الاشعار هو الالف فعنى اشعرنها اياه الففنها فيه ولا التباس فيه للقرينة الدالة على ذلك قوله وكذلك كان ابن سيرين اى قال ايوب وكذلك كان محمد بن سيرين يأمر بالمرأة ان تشعر اى تلف وتشعر على صيغة المجهول وكذلك قوله ولا تؤزر اى ولا تجعل الشعر عليها مثل الا زار لان الا زار لا يعم البدن بخلاف الشعر وكان ابن سيرين اعلم التابعين بعمل الموتى وايوب بعده قوله لا تؤزر بضم التاء وسكون الهمزة وقح الزاى ويجوز بفتح الهمزة وتشديد الزاى من التأ زير ~~ص~~ باب هـ هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون ش ~~ص~~ اى هذا باب يذكر فيه هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون اى ضفائر وجواب الاستفهام محذوف تقديره يجعل والدليل عليه ان فى غالب النسخ باب يجعل الى آخره بدون كلمة هل ~~ص~~ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن هشام عن ام الهذيل عن ام عطية ضفرنا شعر بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعنى ثلاثة قرون ش ~~ص~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة ~~ص~~ ذكر رجاله ~~ص~~ وهم خمسة ~~ص~~ الاول قبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة العامري ~~ص~~ الثانى سفيان الثورى ~~ص~~ الثالث هشام بن حسان الفردوسى الازدى ~~ص~~ الرابع ام الهذيل بضم الهاء وقح الذال المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره لام واسمها حفصة بنت سيرين ~~ص~~ الخامس ام عطية ~~ص~~ ذكر لطائف اسناده ~~ص~~ فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنفة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخ شيخه كوفيان وهشام بصرى وام الهذيل مصريان وفيه ثلاثة ذكروا من غير نسبية وفيه اثنتان مذكورتان بالكسبة ولم يذكرا ام حفصة بكنيتها الا فى هذا الطريقة قوله ضفرنا بالضاد وتخفيف الفاء من الضفر وهو نسيج الشعر عريضا وكذلك التصغير قوله تعنى اى ام عطية قوله ثلاثة قرون اى ضفائر ~~ص~~ وقال وكيع عن سفيان ناصيتها وقرنها ش ~~ص~~ اى قال وكيع بن جراح عن سفيان الثورى بهذا الاسناد ناصيتها وقرنها اى جانبى رأسها وهذا التعليق وصله الاسماعيلى عن محمد بن علوية حدثنا عمرو بن عبد الله حدثنا وكيع عن سفيان ورواه ايضا عن حارث المحاربي عن سفيان ومن حديث عبد الله بن صالح حدثنا

هارون بن عبد الله حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن هشام ورواه القرياني عن سفيان ومعنى ناصيتها
 وقرنها انها جعلت ناصيتها ضفيرة وقرناها ضفيرتين ولا تافين قولها قرنها ههنا وفيما قبله ثلاثة قرون
 لان المراد بالقرنين جانباً الرأس كما ذكرنا وبالقرون الذوائب وقال الكرماني وفيه استحباب التصفير
 الشعر خلافاً للكوفيين قلت ليت شعري كيف ينقل هؤلاء مذاهب الناس على غير ما هي عليه والكوفيون
 ما انكروا التصفير واتمام ذهابهم ان شعرها يجعل صغيرتين على صدرها فوق الدرع وعند الشافعي
 ومن تبعه يجعل ثلاثة ضفائر خلف ظهرها وقال بعضهم والخفية ترسل شعر المرأة خلفها وعلى
 وجهها متفرقا قلت هذا بعد من الصواب من ذلك ولم ينقل احدهم بهذا الوجه الايمن لا يقبل قوله
 وقدمي الكلام فيه في باب ما يستحب ان يغسل وترا **ح** ص **باب** يلقى شعر المرأة خلفها
ش اي هذا باب يذكر فيه يلقى شعر المرأة خلفها بعد الفراغ من الغسل وفي رواية الاصيلي
 وابي الوقت يجعل شعر المرأة خلفها وفي رواية الجوى يلقى شعر المرأة خلفها ثلاثة قرون **ح** ص
 حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان قال حدثنا حفصة عن ام عطية قالت توفيت
 احدي بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اغسلنها
 بالسدر وترا ثلاثا وخسراوا اكثر من ذلك ان رأيت ذلك واجعلن في الآخرة كافورا اوشيثان كافور
 فاذا فرغت فاذني فلما فرغنا آذناه فالتى الناحية فضفرنا شعرها ثلاثة قرون فالتقيناها خلفها **ش** **ح**
 بمطابقته لا الترجة في قوله فالتقيناها خلفها وهذه الترجة هي العاشرة التي ذكرها ههنا والحادية عشرة
 ذكرها في كتاب الوضوء قوله فضفرنا شعرها وفي رواية النسائي عن عمرو بن علي عن يحيى بلفظ
 ومشطناها وفي رواية عبد الرزاق من طريق ايوب عن حفصة ضفرنا رأسها ثلاثة قرون ناصيتها وقرنها
 واستدل بعضهم بهذا الحديث على عدم وجوب الغسل على غاسل الميت لانه موضع تعليم ولم يأمر به
 وردبانه يحتمل ان يكون شرع ذلك بعد هذه القضية وفي هذه المسألة خلاف فعن علي وابي هريرة
 انهما قالان غسل ميتا فليغتسل وبه قال سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين والزهري وقال النخعي واجد
 واسحق يتوضؤ وقال مالك احب له الغسل واستحب الشافعي وقال البويطي ان صح الحديث قلت بوجوبه
 وعندامة اهل العلم لا غسل عليه وهو قول ابن عباس وابن عمر وعائشة والحسن البصري والنخعي
 واستدل الفريق الاول بما رواه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدركه عن عائشة ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يغتسل من اربع من الجنابة ويوم الجمعة ومن الجنامة وغسل الميت وبما رواه ابو هريرة
 اخرجه ابن حبان في صحيحه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غسل الميت فليغتسل ومن حمله
 فليتوضأ وقال الترمذي هذا حديث حسن وروى ابن ابى شيبه بسند صحيح ان عليا رضي الله تعالى
 عنه لما غسل اياه امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يغتسل وعن مكحول قال سأل رجل حذيفة
 عن غسل الميت فعلمه وقال اذا فرغت فاعتسل وعن ابى قلابة بسند صحيح انه كان اذا غسل ميتا اغتسل
 واجابت الفرقة الثانية بما قال الحاكم عن محمد بن يحيى الذهلي لانعم فمن غسل ميتا فليغتسل حديثا
 ثابثا ولو ثبت لزمنا استعماله وحديث ابى هريرة روى موقوفا وقال ابن ابى حاتم عن ابيه ان رفعه
 خطأ انما هو موقوف لا يرفع الثقات وقال ابو داود هذا حديث منسوخ وقال ابن العربي قالت جماعة
 اهل الحديث هو حديث ضعيف وروى الدارقطني حديثا صحيحا عن ابن عمر فقامن اغتسل ومنامن لم
 يغتسل والله اعلم **ح** ص **باب** الثياب البيض للكفن **ش** اي هذا باب في

بيان حكم الثياب البيض لأجل الكفن والبيض بكسر الهمزة جمع ابيض ولما فرغ عن بيان احكام
 غسل الموتى شرع في بيان الكفن على الترتيب **ص** حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا
 عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب يمانية بيض محولية من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله بيض **﴿** ذكر حاله **﴾** وهم خمسة **﴿** الاول محمد بن مقاتل ابو الحسن الجاور
 بمكة مات آخر سنة ست وعشرين ومائتين **﴿** الثاني عبد الله بن المبارك وقد تكرر ذكره **﴿** الثالث
 هشام بن عروة **﴿** الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام **﴿** الخامس ام المؤمنين عائشة **﴿** ذكر
 لطائف اسناده **﴿** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع في
 موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وهو
 وشيخه مروزيان وهشام وابوه مديان **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن اخرججه غيره **﴿** اخرججه
 البخاري ايضا في الجنازة في باب الكفن بغير قميص عن ابي نعيم عن مسدد واخرججه ايضا في باب الكفن
 بالعمامة عن اسمعيل عن مالك واخرججه مسلم عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب عن
 ابي معاوية وعن علي بن حجر وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن حفص واخرججه ابوداود والنسائي عن
 قتيبة عن حفص واخرججه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة **﴿** ذكر الاختلاف في عدد كفنه وفي
 صفته **﴿** ففي البخاري ما ذكره وفي مسلم عن عائشة قالت ادرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في حلة يمانية كانت لعبد الله بن ابي بكر ثم تزعت عنه وكفن في ثلاثة اثواب محولية يمانية ليس فيها
 عمامة ولا قميص الحديث وفي سنن ابي داود عنها ادرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثوب
 واحد حبرة ثم اخرج عنه وفيه ايضا مثل رواية البخاري وفيه عن ابن عباس في ثلاثة اثواب بخرانية
 الحلة ثوبان وقيصه الذي مات فيه قال عثمان بن ابي شيبة في ثلاثة اثواب حلة جراء وقيصه الذي مات
 فيه وفي الترمذي عنها كفن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاثة اثواب بيض يمانية ليس فيها
 قميص ولا عمامة قال فذكره والعائشة قولهم في ثوبين وبرد حبرة فقالت قداتي بالبرد ولكنهم ردوه
 ولم يكفونوه فيه وفي النسائي عنها كذلك وفي سنن ابن ماجه كذلك وفي رواية له عن ابن عمر قال كفن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاث رباط بيض محولية وفي رواية عن ابن عباس قال كفن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاثة اثواب قيصة الذي مات فيه وحلة بخرانية وفي مسند
 احمد عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفن في ثلاث رباط بيض يمانية وفيه ايضا عن
 ابن عباس كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثوبين ابيض وبرد احمر وانفرد احمد
 بالحديث وعند ابي سعيد بن الاعرابي عن ابي هريرة قال كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
 رباطين وبرد بخراني وعند ابن عساكر كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاثة اثواب
 ليس فيها قميص ولا قباء ولا عمامة وعند ابن ابي شيبة عن علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب وفي اسناده سويد بن عمرو وثقه بن معين والبخلي وغيرهما
 وضعفه ابن حبان وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل اختلف في الاحتجاج به وعند البراء كفن في سبعة ثلاثة
 محولية وقيصه وعمامة وشراويل والقطيفة التي جعلت تحته وعند ابن سعد عن الشعبي كفن في
 ثلاثة اثواب برد يمانية غلاظ ازار ووزداء واقافة وعن مرة بن شرحبيل عن ابن مسعود ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ثقل قلنا فم نكفك قال في ثيابي هذه ان شئتم او في يمانية او في ثياب مصر وعن محمد بن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زر عليه قميصه الذي كفن فيه قال ابن سيرين وانا زرت علي ابي هريرة وعند ابي بشر الدولابي عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب ثوبين صغارين وثوب حبرة وعند ابن عدي عن ابن عباس قال كفن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ثوبين ابيضين سحولتين وقال الترمذي وقدرى في كفن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواية مختلفة حديث عائشة اصح الروايات التي رويت في كفن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والعمل على حديث عائشة رضي الله عنها عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم ﴿ ذكره عنه ﴾ قوله يمانية بتحفيف الباء منسوبة الى الين وانما خففوا الباء وان كان القياس تشديد ياء النسب لانهم حذفوا ياء النسب لزيادة الالف وكان الاصل يمانية قال الازهرى في التهذيب قولهم رجل يمان منسوب الى الين وكان في الاصل يمانى فزادوا الفاء قبل النون وحذفوا ياء النسبة قال وكذلك قالوا رجل شام كان في الاصل شامى فزادوا الفاء وحذفوا ياء النسبة قال وهذا قول الخليل وسيبويه وقال الهروى في الغريبين يقال رجل يمان والاصل يمانى فحففوا ياء النسبة وحكى الجوهرى فيه التشديد مع اثبات الالف فيقال يمانى وهى لغة حكاها سيبويه ايضا والتحفيف اصح قوله سحولية قال الازهرى بالفتح ناحية بالين تعمل فيها الثياب وبالضم الثياب البيض وقيل بالفتح نسبة الى قرية بالين وبالضم ثياب القطن وفي التلخيص لابي هلال العسكري وفي الحديث كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثوبين سحولين بفتح السين فيسحول قبيلة بالين تنسب اليها هذه الثياب والسحل ثوب ابيض وجمعه سحول وسحل وذكرا بن سيدة والقزازان السحل ثوب لا يرم غزله طاقين والسحل ثوب ابيض رقيق وخص به بعضهم القطن وجمعه اسحال وسحول موضع بالين تعمل فيه هذه الثياب وفي المغرب للطرزي منسوبة الى سحول قرية بالين بالفتح والضم قوله من كرسف بضم الكاف وسكون الراء وضم السين المهملة وفي آخره فاء وهو القطن وتفسيره بقية الالفاظ التي في احاديث غير الباب قوله حبرة بكسر الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة والراء ردهو يمان يقال بردهو بردهو على الوصف والاضافة والجمع خبر وحبرات وقيل الحبرة ما كان من البرود مخططا موشيا وفي التهذيب ليس حبرة موضعا اوشيتا معلوما انما هو وشى كقوله ثوب قرمز والقرمز صبغه قوله نجرانية بفتح النون وسكون الجيم نسبة الى نجران بليدة في الين قوله حلة بضم الحاء المهملة وتشديد اللام وهى ازار ورداء ولا تكون الحلة الا من اثنين قوله رباط بكسر الراء وتخفيف الباء آخر الحروف جمع ربطة وهى كل ملاعة ليست بلفقتين وكل ثوب رقيق لين ويجمع على رباط ايضا والقطيفة بفتح القاف وكسر الطاء كساءه خل ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ به احتج اصحابنا في ان كفن السنة في حق الرجل ثلاثة اثواب لكن قولهم في الكتب ازار وقيص ولفافة يمنع الاستدلال به فيكون حجة عليهم في عدم القميص والشافعى اخذ بظاهره واحتج به على ان الميت يكفن في ثلاث لفائف وبه قال احمد ولكن الذى يتم به استدلال اصحابنا فيما ذهبوا اليه بحديث جابر بن سمرة فانه قال كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاثة اثواب قيص وازار ولفافة رواه ابن عدي في الكامل وفيه ترك العمامة وفي المبسوط وكره بعض مشايخنا العمامة لانه يصير شفعما واستحسنه بعض المشايخ لما روى عن ابن عمر انه كفن ابنه واقدا في خمسة اثواب قيص وعمامة وثلاث

لثائف وادار العمامة الى تحت عنقه رواه سعيد بن منصور **ص** باب الكفن في ثوبين
 ش **ص** اي هذا باب في بيان جواز الكفن في ثوبين و اشار بهذه الترجمة الى ان الثلاثة ليس بواجب
 بل هو كفن السنة فان اقتصر على الاثنين من غير ضرورة يكون ترك السنة واما الواحد فلا بد منه
ص حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد عن ابوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بلغ رجل
 واقف بعرفة اذ وقع عن راحلته فوق قصته او قال فاقصته قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين ولا تخططوه ولا تحمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة مليا
 ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول ابو النعمان اسمه
 محمد بن الفضل السدوسي يعرف بعارم **ص** الثاني جاد بن زيد **ص** الثالث ابوب السخاني **ص** الرابع
 سعيد بن جبير **ص** الخامس عبدالله بن عباس **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه شيخه و جاد و ابوب بصريون
 وسعيد بن جبير كوفي وفيه شيخه بكنته واثان بلانسة وفيه جاد عن ابوب وفي رواية الاصيلي جاد
 ابن زيد عن ابوب **ص** ذكر تعد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الجنائز
 عن قتيبة ومسدد وفي الجمع عن سليمان بن حرب و اخرجه مسلم عن ابي الربيع الزهراني و اخرجه ابو داود
 فيه عن سليمان ومحمد بن عبيد ومسدد و اخرجه النسائي فيه عن قتيبة **ص** ذكر معناه **ص** قوله ثلثا
 اصله بين فريدت فيه الالف والميم وهو من الظروف الزمانية يضاف الى جملة من فعل و فاعل ومبتدأ
 وخبر ويحتاج الى جواب يتم به المعنى وجوابه هنا قوله اذ وقع اي وقع رجل واقف قوله
 فوق قصته او قال فاقصته شك من الراوي الاول من الوقص وهو كسر العنق وهو المعروف عند أهل
 اللغة والثاني من الاقصاص وهو شاذ لان الاصح هو الثلاثي وفي فصيح ثعلب وقص الرجل اذا
 سقط عن دابته فاندقت عنقه فهو موقوف وعن الكسائي وقصت عنقه وقصا ولا يكون وقصت
 العنق نفسها وقال الخطابي معناه انها صرعت فكسرت عنقه وقال اقصمته بتقديم الضاد المهيمنة على
 العين المهيمنة ليس بشيء والقصع هو كسر العطش ويحتمل ان يستعار لكسر الرقبة واما الاقصاص اي
 بتقديم العين فهو اعمال الهلاك اي لم يلبث ان مات وقال الجوهرى يقال ضربته فاقصمته اي قتله مكانه
 ويقال قصع القملة اي قتلها وقصع الماء عطشه اي اذهب وسكنه واعلم ان الضمير المرفوع في فوق قصته
 للراحلة والمنصوب يرجع الى الرجل وقال بعضهم ويحتمل ان يكون فاعل وقصته الوقعة والراحلة
 بأن يكون اصابته بعد ان وقع قلت الفاعل هو الراحلة وهو الذي يقتضيه ظاهر التركيب وكون
 الفاعل هو الوقعة بعيد وخلاف الظاهر وقال ايضا وقال الكرماني فوق قصته اي راحلته قلت لم يقل
 الكرماني هذا وانما نقل عن الخطابي ما ذكرناه عند آتفا والعنق بضمين وبسكون النون وصلة ما بين
 الرأس والجسد ويذكر ويؤنث فمن قال عنق باسكان النون ذكر ومن قال بضم النون انث وعند ابن
 خالويه التصغير في لغة من ذكر عنق وفي لغة من انث عنيقة والجمع اعناق قوله وكفونوه في
 ثوبين انما لم يزد ثلثا اكراماله كما في الشهيد لم يزد على ثيابه قوله ولا تخططوه بالحاء المهيمنة اي
 لا تمسود حنوطا قوله ولا تحمروا رأسه اي ولا تغطوها وفي افراد مسلم ولا تحمروا رأسه ولا
 وجهه وقال البيهقي وذكر الوجه وهم من بعض رواته في الاسناد والمتن والصحيح لا تغطوا رأسه
 قوله فانه اي فان هذا الرجل قوله مليا نصب على الحال اي حال كونه قائلا بليك والمعنى انه
 يحشر يوم القيامة على هيئته التي مات عليها ليكون ذلك علامة لجهه كالشهيد يأتي واوداجه تشخب

دما وفي التوضيح وفي رواية ملبداء اي على هيئة ملبداء شعره بصمغ ونحوه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
 احتج به الشافعي واحد واسحق واهل الظاهر في ان المحرم على احرامه بعد الموت ولهذا يحرم
 سر رأسه وتطيبه وهو قول عثمان وعلي وابن عباس وعطاء والثوري وذهب ابو حنيفة ومالك
 والاوزاعي الى انه يصنع به ما يصنع بالحلال وهو مروي عن عائشة وابن عمر وطاوس لانها عبادة
 شرعت فبطلت بالموت كالصلاة والصيام وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات ابن ادم انقطع
 عمله الا من ثلاث واحرامه من عمله ولان الاحرام لو بقي لطيف به وكات مناسكه وقال بعضهم
 واجيب بان ذلك ورد على خلاف الاصل فيقتصر به على مورد النص ولا سيما قد وضع ان الحكمة
 في ذلك استبقاء شعار الاحرام كاستبقاء دم الشهداء قلت لان سلم انه ورد على خلاف الاصل وكيف
 ورد على خلاف الاصل وقد امر بفعله بالماء والسدر وهو الاصل في الموتى واما قوله ولا تحنطوه
 الى آخره فهو مخصوص به والدليل عليه قوله الحكمة في ذلك الى آخره وفيه الرد على كلامه
 بيان ذلك ان استبقاء دم الشهيد مخصوص به فكذلك استبقاء شعار الاحرام مخصوص بالموقوف
 واجابوا عن الحديث بانه ليس تاما بلفظه لانه في شخص معين ولانه لم يقل يبعث يوم القيامة ملبداء لانه
 محرم فلا يتعدى حكمه الى غيره الا بدليل وقال اغسلوه يسدر والمحرم لا يجوز غسله يسدر
 وذكر الطرطوشي في كتاب الحج ان ابا الشعثاء جابر بن زيد روى عن ابن عباس قال لا تحمروا رأسه
 وخبروا وجهه وقدر روى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خروا وجوههم ولا تشبهوا باليهود ورواه الدارقطني باسناده عن عطاء عن ابن عباس
 رفعه وحكم ابن القطان بصحته ولفظه خروا وجوه موتاكم وفي الموطأ ان عبد الله بن عمر لما مات
 ابنه واقد وهو محرم كفنه وخر وجهه ورأسه وقال لولا انا محرمون لحنطناك يا واقد وفي
 المصنف باسناد جيد عن عطاء قال وسئل عن المحرم يغطي رأسه اذا مات قيل غطي ابن عمر
 وكشف غيره وقال طاوس يغيب رأس المحرم اذا مات وقال الحسن اذا مات المحرم فهو
 حلال ومن حديث مجالد عن عامر اذا مات المحرم ذهب احرامه ومن حديث ابراهيم عن عائشة
 اذا مات المحرم ذهب احرام صاحبكم وقاله عكرمة بسند جيد وحكى ابن حزم انه صح عن عائشة
 تحنيط الميت المحرم اذا مات وتطيبه وتخمر رأسه وعن جابر عن ابي جعفر قال المحرم يغطي
 رأسه ولا يكشف ﴿ وفيه جواز الكفن في ثوبين وهو كفن الكفاية وكفن الضرورة واحد ﴾
 ﴿ وفيه في قوله في ثوبين استدلال بعضهم على ابدال ثياب المحرم وقال بعضهم وليس بشئ لانه
 سيأتي في الحج بلفظ في ثوبه والنسائي من طريق يونس بن نافع عن عمرو بن دينار في ثوبه الذين احرم
 فيهما قلت ظاهر متن الحديث هنا يدل على صحة استدلال بعضهم على ابدال ثياب المحرم وهذا
 يدل على انه خرج من الاحرام ولا يضرننا رواية ثوبه ولا رواية النسائي لان رواية ثوبين اقوى
 لكون البخاري اخرج من ثلاث طرق ﴿ وفيه غسله بالسدر وهذا يدل على انه خرج من الاحرام
 وعكس صاحب التوضيح فقال غسله بالسدر يدل على انه جائز للمحرم وفيه رد على مالك وابي
 حنيفة وآخرين حيث منوه قلت ظاهر الحديث يرد عليه كلامه لان الاصل عدم جواز غسل
 المحرم بالسدر فلو لانه خرج عن الاحرام ما امر بفعله بالسدر ﴿ وفيه اطلاق الواقف على الزاكب
 والرجل لم يوقف على اسمه وكان وقوعه عن راحلته عند الصغرات موقوف رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قاله ابن حزم ^٢ وفيه ان الكفن من رأس المال ^٣ وفيه ان المحرم اذا مات لا يكمل عليه غيره كالصلاة وقد وقع اجره على الله ومنه اخذ بعضهم ان النيابة في الحج لا تجوز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر احدا ان يكمل عن هذا الموقوص افعال الحج ولا يخفى ما فيه من النظر وفيه ان احرام الرجل في الرأس دون الوجه ^٤ وفيه ان من شرع في طاعة ثم حال بينه وبين اتمامها الموت يرجي له ان الله تعالى يكتبه في الآخرة من اهل ذلك العمل ويقبله منه اذا صحت النية ويشهد له قوله تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله الآية ^٥ ص باب الخنوط لليت ش ^٦ ص
اي هذا باب في بيان حكم الخنوط لليت وقدر تفسير الخنوط ^٧ ص حدثنا قتيبة قال حدثنا جاد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينما رجل واقف مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة اذ وقع من راحلته فأقصعته او قال فأقصعته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين ولا تخطووه ولا تخمروا رأسه فان الله يبعثه يوم القيامة ملبيا ش ^٨ ص
مطابقته للترجمة في قوله ولا تخطووه وهذا الحديث بهينه هو الحديث السابق سندنا ومثنا غير ان شيخنا هنا قتيبة بن سعد وهناك ابوالنعمان قوله فأقصعته او قال فأقصعته شك من الراوى من ابن عباس فالاول بتقديم القاف على الصاد المهملة والثاني بتقديم العين على الصاد من قعاص القم ^٩ ص * باب كيف يكفن المحرم ش ^{١٠} ص
اي هذا باب يذكر فيه كيف يكفن المحرم اذا مات وليست هذه الترجمة بموجودة في رواية الاصيلي قيل ضمن هذه الترجمة الاستفهام عن الكيفية مع انها مبينة لكنها لما كانت يحتمل ان تكون خاصة بذلك الرجل وان تكون عامة لكل محرم آثار المصنف الاستفهام وقال بعضهم يظهر ان المراد بقوله كيف يكفن اي كيفيته التكفين ولم يرد الاستفهام وكيف يظن به انه متردد فيه وقد جزم قبل ذلك بانه عام في حق كل احد حيث ترجم بجواز التكفين في ثوبين قلت قوله لم يرد به الاستفهام غير صحيح لان كيف للاستفهام الحقيقي في القالب ومعناه السؤال عن الحال وعدم تردد البخاري في باب التكفين في ثوبين لا يستلزم عدم تردده في هذا الباب ^{١١} ص حدثنا ابوالنعمان قال حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رجلا وقصه بعيره ونحن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه فان الله يبعثه يوم القيامة ملبيا ش ^{١٢} ص
مطابقته للترجمة في قوله ولا تخمروا رأسه وهو مثل الحديث الاول غير ان سنده عن ابى النعمان محمد بن الفضل عن ابى عوانة الوضاح بن عبد الله الششكري ويقال الكندي الواسطي عن ابى بشر بكسر الباء الموحدة جعفر بن ابى وحشية قتيبة ونحن الواو فيه للحال وكذلك الواو في وهو محرم قوله ولا تمسوه بضم التاء وكسر الميم من الامساس قوله ملبدا كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى ملبيا كما في الرواية الاولى والثانية وهو من التلبيد وهو ان يجعل المحرم في رأسه شيئا من الصمغ ليلتصق شعره فلا يشعث في الاحرام وانكر عياض رواية التلبيد وقال ليس له معنى قلت له معنى وهو ان الله تعالى يبعثه على هيئته التي مات عليها ^{١٣} ص حدثنا مسدد قال حدثنا جاد بن زيد عن عمرو وايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رجل واقف مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة فوقع عن راحلته قال ايوب فوققصته وقال عمرو فأقصعته فأت فقال اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين ولا تخطووه ولا تخمروا رأسه

فانه يبعث يوم القيامة قال ايوب يلبى وقال عمرو مليا ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا تخمروا
وجبه وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس عن مسدد الى آخره وعمر وفتح العين هو ابن دينار
وخجاد بن زيد برويه عن عمرو وعن ايوب جيعا وكلاهما يرويان عن سعيد بن جبير قوله كان رجل
واقف بالرفع لان كان قامة ويروى واقفا بالنصب على انها ناقصة قوله قال ايوب فوقسته اى قال
ايوب السخنياني في روايته فوقسته بالقاف بعدها الصاد من الوقص وهو كسر العنق كما ذكرنا قوله
وقال عمرو اى قال عمرو بن دينار في روايته فاقصته بالقاف بعدها العين ثم الصاد المهملة تان من الاقصاص
وهو افعال الهلاك كما قلنا فيامضى مستقصى قوله قال ايوب اى قال ايوب السخنياني في روايته
يلبى بصيغة المضارع المبني للفاعل وقال عمرو بن دينار في روايته مليا على صيغة اسم الفاعل المنصوب
على الحال والفرق بينهما ان يلبي يدل على تجديد التلبية مستمرا ومليا يدل على ثبوتها **ص**
باب الكفن في القميص الذي يكف اولا يكف ش **ش** اى هذا باب في بيان كفن الميت
حال كونه في القميص الذي يكف بضم الياء آخر الحروف وفتح الكاف وتشديد الفاء قال الكرماني
اى في القميص الذي خيطت حاشيته اولا يكف على صيغة المجهول ايضا اى اولم تخط حاشيته
وكف الثوب هو خياطة حاشيته وكفت الثوب اى خطت حاشيته وقال ابن التين ضبطه بعضهم بضم
الياء وفتح الكاف وتشديد الفاء وضبطه بعضهم بفتح الياء وضم الكاف وتشديد الفاء وقيل بفتح
الياء وسكون الكاف وكسر الفاء من الكفاية واصلاهما يكفى اولا يكفى وقيل هذا لحن اذ لا موجب
لحذف الياء وقد جزم المهلب بانه الصواب وان الياء سقطت من الكاتب غلطا قلت لا ينسب هذا
الى غلط من الكاتب وانما سقطت الياء من مثل هذا من غير موجب اكتفاء بالكسرة جاء من بعض
العرب وفي نسخة صاحب التلويح باب الكفن في القميص ومن كفن بغير قميص وقال كذا في نسخة
سماعنا وفي بعض النسخ باب الكفن في القميص الذي يكف اولا يكف وقال ابن بطل صوابه يكفى اولا يكفى
بأثبات الياء ومعناه طويلا كان الثوب او قصيرا فانه يجوز الكفن فيه **ص** حدثنا مسدد
قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر ان عبد الله بن ابي لمات وفي جاء ابنه الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطني قميصا اكفنه فيه وصل عليه واستغفر له فاعطاه
قميصه فقال آذني اصل عليه فآذنه فلما اراد ان يصلى عليه جذبه عمر رضى الله تعالى عنه فقال
ليس الله هناك ان تصلى على المنافقين فقال اثنان خيرتين قال استغفر لهم اولاد استغفر لهم ان تستغفر
لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فضلى عليه فترلت ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على
قبوره **ش** مطابقتها للترجمة وذلك ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اعطى قميصه لعبد الله بن ابي وكفن فيه **و** رجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى بن سعيد هو
القطان وعبيد الله ابن عمر العمري واخرجه البخارى ايضا في اللباس عن صدقة بن الفضل واخرجه
مسلم في اللباس وفي التوبة عن محمد بن المثني وابي قدامة واخرجه الترمذى في التفسير عن محمد بن
بشار واخرجه النسائي فيه وفي الجنائز عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بشر بكر
ابن خلف **و** ذكر معناه **و** قوله ان عبد الله بن ابي بضم الهمة وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء
آخر الجروف ابن سلول رأس المنافقين وابي هو ابو مالك بن الحارث بن عبيد وسلول امرأة من
خزاعة وهى ام ابي مالك بن الحارث وام عبد الله بن ابي خولة بنت المنذر بن حرام من بنى النجار وكان

عبد الله سيد الخزرج في الحاهلية. وكان عبد الله هذا هو الذي تولى كبره في قصة الصديقة وهو الذي قال ليخرجن الاعرن منها الاذل وقال لاسئقوا علي من عند رسول الله حتى ينفضوا ورجع يوم احد بثلاث العسكري الى المدينة بعد ان خرجوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لما توفي قال الواقدي مرض عبد الله بن ابي في ليال بقين من شوال ومات في ذي القعدة سنة تسع منصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بؤك وكان مرضه عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعود فيه فلما كان اليوم الذي توفي فيه دخل عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يحود بنفسه فقال قد نهيتك عن حب اليهود فقال قد ابغضهم اسعد بن زرارة فاتفعه ثم قال يا رسول الله ليس هذا بحين عتاب هو الموت فان مت فاحضر غسلي واعطني قيصك الذي يلي جسدك فكفني فيه وصل علي واستغفر لي ففعل ذلك به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الحاكم كان علي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبصان فقال عبد الله واعطني قيصك الذي يلي جسدك فاعطاه اياه وفي حديث الباب ان ابنه هو الذي اعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه علي ما يبيح الآن قوله جاء ابنه اي ابن عبد الله بن ابي وكان اسمه الحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة وفي آخره باء ايضا فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعبد الله كاسم أبيه وهو من فضلاء الصحابة وخيارهم شهد المشاهد واستشهد يوم اليمامة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان اشد الناس على أبيه ولو اذن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه لضرب عنقه قوله فقال اعطني قيصك القائل هو عبد الله بن عبد الله بن ابي قوله اكفنه فيه اي اكفن عبد الله بن ابي فيه قوله فاعطاه قيصه اي اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عبد الله قيصه وهذا صريح في ان ابنه هو الذي اعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه وفي رواية البخاري عن جابر رضي الله تعالى عنه علي ما سياتي ان شاء الله انه اخرج بعد ما دخل حفرته فوضعه علي ركبته ونفت فيه من ريقه قيصه وكان اهل عبد الله بن ابي خشوا علي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المشقة في حضوره فيادروا الي تجهيزه قبل وصول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما وصل وجدهم دفنوه فددلوه في حفرته فأمرهم باخراجه انجازا لوعده في تكفينه في القيص والصلاة عليه فان قلت في رواية الواقدي ان عبد الله بن ابي هو الذي اعطاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القيص وفي رواية البخاري ان ابنه هو الذي اعطاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية جابر انه البسه قيصه بعدما اخرجته من حفرته قلت رواية الواقدي وغيره لا تقاوم رواية البخاري واما التوفيق بين روايتي ابن عمر وجابر رضي الله تعالى عنهم فقل ان معنى قوله في حديث ابن عمر فاعطاه اي انعم له بذلك فاطلق علي الوعد اسم العطية مجازا التحقق وقوعها وقال ابن الجوزي يجوز ان يكون اعطاه قيصين قيصا للكفن ثم اخرجته فألبسه غيره والله اعلم فان قلت ما الحكمة في دفع قيصه له وهو كان رأس المنافقين قلت اجيب عن هذا بأجوبة فقل كان ذلك اكراما لولده وقيل لانه ماسئل شيئا فقال لا وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان قيصي لن يغني عنه شيئا من الله اني اؤمل من أبيه ان يدخل في الاسلام بهذا السبب فروى انه اسلم من الخزرج الف لارأوه يطلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والصلاة عليه وقال اكثرهم انما البسه قيصه مكافاة لما صنع في الباس العباس عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه يوم بدر وكان

العباس طوالا فلم يأت عليه الاقيص ابن ابي وروي عبد بن جريد عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم لم يحدع انسانا قط غير ان ابن ابي قال يوم الحديبية كلمة حسنة وهي ان الكفار قالوا لوطقت انت باليت فقال لالي في رسول الله اسوة حسنة فلم يطف قوله فقال آذني اى اعلمنى وهو امر من آذن بوذن ايدانا قوله اصل عليه يجوز فيه الوجهان الجزم جوابا للامر وعدم الجزم استينافا قوله فقال اليس الله هناك اى فقال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم اليس الله هناك ان تصلى على المنافقين وكلمة ان مصدرية تقديره هناك من الصلاة عليهم اخذ ذلك عمر رضى الله تعالى عنه من قوله تعالى استغفر لهم اول استغفر لهم وبهذا يدفع من يستشكل في قول عمر رضى الله عنه هذا فان قوله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا نزل بعد ذلك كما يقتضيه سياق حديث الباب فان قلت ليس فيه الصلاة قلت لما كانت الصلاة تضمن الاستغفار وغيره اولها على ذلك وقال الاسماعيلي الا استغفار والدعاء يسمى صلاة قوله انا بين خيرتين تنية خيرة على وزن عنية اسم من قولك اختار الله اى انا مخير بين امرين وهما الاستغفار وعدمه فاليهما اردت اختاره وقال الداودي هذا اللفظ اعنى قوله انا بين خيرتين غير محفوظ لانه خلاف ما رواه انس وأرى رواية انس هي المحفوظ لانه قال هناك اليس قد نكث الله تعالى ان تصلى على المنافقين ثم قال فزلت ولا تصل على احد احدهم مات ابدا جعل النهى بعد قوله اليس قد نكث الله تعالى وقال صاحب التوضيح بل هو اى قوله انا بين خيرتين صحيح محفوظ وكان عمر رضى الله تعالى عنه فهم النهى من الاستغفار لاشتمالها عليه وقال صاحب التلويح الصحيح ما رواه انس رضى الله تعالى عنه وانما فعل ذلك رجاء التخفيف قوله قال استغفر لهم اول استغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة ذكر السبعين على التكثير وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تستغفرون لهم اكثر من سبعين فزلت سواء عليهم استغفرت لهم الالية فتركه واستغفار الشارع اسعة حمله عن يؤذيه او رخصته عند جريان القضاء عليهم او اكراما لولده وقيل معنى الالية الشرط اى ان شئت فاستغفروا وان شئت فلا تفعل وقوله تعالى (قل انفقوا طوعا او كرها ان يقبل منكم) وقيل معناه هما سواء وقيل معناه المبالغة في اليأس وقال القراء ليس بامر انما هو على تأويل الجزاء وقال ابن النحاس منهم من قال استغفر لهم منسوخ بقوله ولا تصل ومنهم من قال لا بل هي على التهديد وتوهم بعضهم ان قوله لا تصل نامحله لقوله وصل عايمهم وهو غلط فان تلك نزلت في ابي لبابة وجاعة معه لما ربطوا انفسهم تخلفهم عن تبوك ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه دلالة على الكفن في القميص وسواء كان اقميص مكفوف الاطراف او غير مكفوف ومنهم من قال ان القميص لا يسوغ الا اذا كانت اطرافه غير مكفوفة او كان غير مزور ايشبه الرداء ورد البخارى ذلك بالترجمة المذكورة وفي الخلافات للبيهقي من طريق ابن عون قال كان محمد بن سيرين يستحب ان يكون قميص الميت كقميص الحي مكفوا مزورا ﴿ وفيه النهى عن الصلاة على الكافر الميت وهل يجوز غسله وتكفينه ودفنه ام لا فقال ابن التين من مات له والد الكافر لا يغسله ولده المسلم ولا يدخله قبره الا ان يخاف ان يضيع فيواريه نص عليه مالك في المدونة وروى ان عليا رضى الله تعالى عنه جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره ان اباہ مات فقال اذهب فواره ولم يأمره بغسله وروى انه أمره بغسله ولا اصل له كما قال القاضي عبد الوهاب وقال الطبري يجوز ان يقوم على قبر والده الكافر لاصلاحه ودفنه قال وبذلك صح الخبر وعمل به اهل العلم وقال ابن حبيب لا بأس ان يحضره ويلى امر تكفينه فاذا كفن دفنه وقال صاحب الهداية وان مات الكافر وله ابن مسلم يغسله ويكفنه ويدفنه بذلك امر على رضى الله تعالى عنه في حق أبيه ابن طالب وهذا اخرجه

ابن سعد في الطبقات فقال اخبرنا محمد بن عمر الواقدي حدثني معاوية بن عبد الله بن عبد الله بن ابي
 رافع عن ابيه عن جده عن علي قال لما اخبرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بموت ابي
 طالب بكى ثم قال لي اذهب فاعسله وكفنه وواراه قال ففعلت ثم اتيت فقال لي اذهب فاعسل قال وجعل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستغفره اياما ولا يخرج من بيته حتى نزل جبرائيل عليه الصلاة
 والسلام بهذه الآية (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) الآية وقال صاحب الهداية
 لكن يغسل غسل الثوب الخس ويلف في خرقة من غير من اعاسة التكفين من اعتبار عدد وغير حنوط
 وبه قال الشافعي وقال مالك واحمد ليس اولى الكافر غسله ولا دفنه ولكن قال مالك له مواراته * وفيه
 فضيلة عمر رضي الله تعالى عنه * وفيه في قول عمر رضي الله تعالى عنه اليس الله هناك ان تصلي على
 المنافقين جواز الشهادة على الانسان بما فيه في الحياة والموت عند الحاجة وان كانت مكروهة * وفيه
 جواز المسألة لمن عنده جدة تبركا * ص حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا ابن عينة عن عمرو
 سمع جابرا قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن ابي بعماد فخرج فنفث فيه من ريقه
 والبسه قيصره * مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله واليسه قيصره ومالك بن اسمعيل ابن زياد
 النهدي الكوفي وابن عينة هوسفيان بن عينة وعمرو هو ابن دينار * واخرجه البخاري ايضا في الجنائز
 عن علي بن عبد الله وفي اللباس عن عبد الله بن عثمان وفي الجهاد عن عبد الله بن محمد الجعفي واخرجه
 مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وابي بكر بن ابي شيبة واحمد بن عتبة واخرجه النسائي في الجنائز
 عن الحارث بن مسكين وعبد الجبار بن علاء وعبد الله بن محمد الزهري فرقمهم * ذكر معناه * قوله
 اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلالة من الفعل والفاعل وعبد الله بالنصب مفعوله قوله بعدما
 دفن وهذا يدل على انه عليه الصلاة والسلام ما جاءه الا بعد ان دفنوه فلذلك قال فاخرجه اي من
 قبره وقد ذكرنا فيما مضى ان اهل عبد الله بن ابي خشوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المشقة
 في حضوره فبادروا الى تجهيزه قبل وصول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخر ما ذكرناه قوله
 فنفت فيه من ريقه وفي تفسير الثعلبي لما مات عبد الله بن ابي انطلق ابنه ليؤذن به النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال له ما اسمك قال الحبيب قال انت عبد الله والحبيب شيطان ثم شهده النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ونفت في جلده ودلاد في قبره فالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الايسر حتى نزلت
 عليه ولا تصل على احد منهم الآية وفي تفسير ابني بكر بن مردويه من حديث ابن اسحق عن الزهري عن
 عبد الله عن ابن عباس عن عمر جاء عبد الله بن عبد الله فقال يا رسول الله ان عبد الله قموضع موضع الجنائز
 فانطلق فصلى عليه قوله والبسه قيصره قدم في حديث ابن عمران ابن عبد الله بن ابي جاء الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله قيصره فأعطاه وقد ذكرنا هناك وجه التوفيق
 بين الروايتين وقال ابن الجوزي يجوز ان يكون جابر شاهد من ذلك ما لم يشاهده ابن عمر
 وفي التلويح كائن البخاري فهم من قول جابر اخرج بعد دفنه فيه والبسه قيصره انه كان دفن بغير
 قيصر فلهذا بوب ومن دفن بغير قيصر فليت هذا الذي قاله اما يتشبه على الترجمة التي في نسخة
 التي ادعى انها كذلك في نسخة سماعه وقد ذكرناه ايضا انه يجوز ان يكون اعطاء قيصر
 ويجوز ان يكون خلع عنه التخصيص الذي كفن فيه والبسه قيصره صلى الله تعالى عليه وسلم * ذكر
 ما يستفاد منه * فيه جواز اخراج الميت من قبره لحاجة او لمصلحة ونفت الريق فيه قاله الكرماني

وفي التوضيح وهو دليل لابن القاسم الذي يقول باخراجه اذا لم يصل عليه للصلاة مالم ينش
 التغير وقال ابن وهب اذا سوى عليه التراب فات اخراجه وقال يحيى بن يحيى وقال اشهب اذا اهيل
 عليه التراب فات اخراجه ويصلى عليه في قبره وفي المبسوط والبدائع او وضع الميت في قبره اعبر
 القبلة او على شقه الايسر او جعل رأسه في موضع رجله واهيل عليه التراب لا ينش قبره لمروجه
 من ايديهم فان وضع الابن ولم يهل التراب عليه يزرع اللبن ويراعى السنة في وضعه ويغسل ان لم
 يكن غسل وهو قول اشهب ورواية ابن نافع عن مالك وقال الشافعي يجوز نبشه اذا وضع لغير
 القبلة واما نقل الميت من موضع الى موضع فكرهه جماعة وجوزوه آخرون فقل ان نقل ميلا
 او ميلين فلا بأس به وقيل مادون السفر وقيل لا يكره السفر ايضا وعن عثمان رضى الله تعالى عنه
 انه امر بقبور كانت عند المسجد ان تحول الى البقيع وقال توسعوا في مسجدكم وعن محمد انه اثم
 ومعضية وقال المازرى ظاهر مذهبا جواز نقل الميت من بلد الى بلد وقدمات سعد بن ابي وقاص
 وسعيد بن زيد بالعقيق ودفنا بالمدينة وفي الخاوي قال الشافعي لا يحب نقله الا ان يكون بقرب مكة
 او المدينة او بيت المقدس فاختر ان ينقل اليها لفضل الدفن فيها وقال البغوى والبندنجي يكره نقله
 وقال القاضي حسين والدارمي والبغوى يحرم نقله قال النووي هذا هو الاصح ولم يراحد بأسا
 ان يحول الميت من قبره الى غيره وقال قد نبش معاذ امرأته وحول طلحة وخالف الجماعة في ذلك
 باب الكفن بغير قبص ش اي هذا باب في بيان الكفن بغير قبص وهذه الترجمة
 موجودة عند الاكثرين وعند المستمل ساقطة ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن هشام
 ابن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كفن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاثة اثواب سحول كرسف
 ليس فيها قبص ولا عمامة ش مطابقتها للترجمة في قوله ليس فيها قبص ولا عمامة هذه
 الترجمة تتضمن الترجمة التي قبلها التي صورتها ومن كفن بغير قبص كما هي في بعض النسخ وقد ذكرناه
 وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام
 قوله سحول بضم السين والحاء المهملتين وفي آخره لام جمع سحول وهو الثوب الابيض النقي وهي صفة
 لا ثواب قوله كرسف بضم الكاف هو القطن وهو بيان لسحول والمعنى ثلاثة اثواب ابض نقية
 من قطن وقال الكرماني فان قلت لم لا تجعله اسم القرية قلت لان تقديره حينئذ من سحول وحذف
 حرف الجر من الاسم الصحيح غير فصيح ولو صح الرواية بالاضافة فهو ظاهر انتهى قلت هذا
 السؤال مع جوابه غير موجهين لان المراد من السحول الثياب البيض كقلنا وقد تقدم في باب الثياب
 البيض للكفن بلفظ كفن في ثلاثة اثواب بمانية بيض سحولية من كرسف فالمحولية ههنا يفتح السين
 نسبة الى سحول قرية باليمن والسحول ههنا بضم السين وقال الازهرى يفتح السين المدينة وبالضم الثياب
 البيض وقد تعسف الكرماني فيه لعدم ايمانه في الاطلاع عليه ص حدثنا مسدد قال حدثنا
 يحيى عن هشام قال حدثني ابي عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب
 ليس فيها قبص ولا عمامة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطن وبهذا الحديث اخرج الشافعي
 ابو داود ايضا في الجناز عن احمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد القطن وبهذا الحديث اخرج الشافعي
 على ان السنة في الكفن ان يكون لفائف بلا قبص ولا عمامة وعندما لك السنة العمامة ايضا وهو يحمل
 الحديث على انه ليس بعدو بل يحتمل ان يكون الثلاثة الاثواب زيادة على القمص والعمامة ومذهب

اصحابنا قد ذكرناه فيما مضى بدلائلهم **ص** باب الكفن بلا عمامة **ش** اى هذا باب في بيان الكفن بلا عمامة هذه الترجمة هكذا في رواية الاكثرين وعند المستلي باب الكفن في الثياب البيض فالاول اولى وارجح لثلاث تكرار الترجمة بلا فائدة وفي بعض النسخ لا توجد هذه الترجمة اسلا **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب بيض سحولية ليس فيها قبض ولا عمامة **ش** قد مر هذا الحديث في باب الثياب البيض للكفن اخرجته عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن هشام الى آخره وفيه زيادة وهى يمانية بعد قوله اثواب ولفظ كرسف بعد قوله سحولية وهذا اخرجته النسائي ايضا عن قتيبة عن مالك **ص** باب الكفن من جميع المال **ش** اى هذا باب في بيان ان كفن الميت من جميع المال يعنى لامن الثلث كما ذهب اليه خلاس بن عمر وذكر الطحاوى انه احد قولى سعيد بن المسيب وقول طاوس فانهما قالا الكفن من الثلث وعن طاوس من الثلث ان كان قليلا **ص** وبه قال عطاء والزهرى وعمر بن دينار وقنادة **ش** اى يكون الكفن من جميع المال قال عطاء بن ابي رباح ووصله الدارمى من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عنه قال الخنوط والكفن من رأس المال **قوله** والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب ووصل قوله عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهرى وقنادة قالا الكفن من جميع المال **قوله** وعمر بن دينار عطف على قوله والزهرى وقال عبدالرزاق عن ابن جريج عن عطاء الكفن والخنوط من رأس المال قال وقاله عمرو بن دينار **قوله** وقنادة هو ابن دعامه السدوسى وهو ايضا قال مثل ما قال عطاء والزهرى وقد مر الآن **ص** وقال عمرو بن دينار الخنوط من جميع المال **ش** ذكر عبدالرزاق عنه هكذا وقد ذكرناه **ص** وقال ابراهيم يبدؤ بالكفن ثم بالدين ثم بالوصية **ش** اى قال ابراهيم النخعي ووصل قوله الدارمى وانما يبدؤ بالكفن او لا لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يستفسر في حديث حزة ومصعب بن عمير انه عليهما دين ولو لم يكن مقدما على الدين لاستفسر لانه موضع الحاجة الى البيان وسكوت الشارع في موضع الحاجة الى البيان بيان فان قلت يرد عليه العبد الجاني والمرهون والمستأجر في بعض الروايات والمشتري قبل القبض اذا مات المشتري قبل اداء الثمن فان ولى الجناية والمرتهن والمستأجر والبائع احق بالعين من تجهيز الميت وتكفينه فان فضل شيء من ذلك يصرف الى التجهيز والتكفين قلت هذا كله ليس بتركة لان التركة ما يتركه الميت من الاموال صافيا عن تعلق حق الغير بعينه وههنا تعلق بعينه حق الغير قبل ان يكون تركة **ص** وقال سفيان اجر القبر والغسل هو من الكفن **ش** سفيان هو الثورى **قوله** اجر القبر اى اجر حفرة القبر واجر الغسل من جنس الكفن او من بعض الكفن والقرض ان حكمه حكم الكفن في انه من رأس المال لامن الثلث **ص** حدثنا احمد بن محمد المكي قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن سعد عن أبيه قال اتى عبدالرحمن ابن عوف يوما بطعامه فقال قتل مصعب بن عمير وكان خيرا منى فلم يوجد له ما يكفن فيه الا بردة وقتل حزة او رجل آخر خير منى فلم يوجد له ما يكفن فيه الا بردة لقد خشيت ان تكون قد عملت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فلم يوجد له ما يكفن فيه الا بردة وكفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصعب بن عمير في بردة.

وحزة بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه في برده ولم يلتفت الى غريم ولا الى وصية ولا الى وارث
وبدأ بالتكفين على ذلك كله فعمل ان التكفين مقدم وانه من جميع المال لان جميع ما لهما كان لكل منهما
بردة ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول احمد بن محمد المكي الازرقى ابو محمد ويقال الزرقى *
الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف مرفى باب تقاضل اهل الايمان * الثالث ابوه
سعد بن ابراهيم كان قاضي المدينة مات سنة خمس وعشرين ومائة * الرابع ابو سعد ابراهيم بن عبد الرحمن
* الخامس عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة اسلم قديما على يد الصديق وهاجر المهاجرين وشهد
المشاهد وثبت يوم احد وجرح عشرين جراحة واكثر وصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
خلفه يوم تبوك مات سنة اثنتين وثلاثين ودفن في البقيع * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث
بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من
افراد وفيه الثلاثة البقية مديون وفيه ابراهيم يروى عن أبيه عن جده عن جد أبيه توضيحه
ابراهيم يروى عن أبيه سعد يروى عن أبيه ابراهيم وابراهيم يروى عن أبيه عبد الرحمن
فابراهيم يروى عن أبيه عن جده ابراهيم ويروى عن جد أبيه عبد الرحمن فافهم واخرجه البخاري
في الجنائز عن محمد بن مقاتل وفي المغازي عن عبدان كلاهما عن عبد الله بن المبارك عن شعبة عن سعد بن
ابراهيم به * ذكر معناه * قوله اتى بضم الهمزة على صيغة المجهول وعبد الرحمن بالرفع لانه نائب
عن الفاعل قوله قتل على صيغة المجهول ايضا ومصعب بن عمير مرفوع كذلك وهو بضم الميم
وسكون الضاد وقح العين المهملتين وعمير بضم العين مصغر عمرو القرشي العبدري كان من أجلة الصحابة
بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة يقرئهم القرآن ويقيمهم في الدين وهو اول من
جمع الجمعة بالمدينة قبل الهجرة وكان في الجاهلية من انعم الناس عيشا واليهم لباسا واحسنهم جالا فلما
اسلم زهد في الدنيا وتشف وتحنن وفيه نزل رجال صدقوا ما عاهدوا الله تعالى عليه قتل يوم احد شهيدا
رضي الله تعالى عنه قوله وكان خيرا مني يعني قال عبد الرحمن كان مصعب خيرا مني انما قال هذا القول
تواضعا وهضما لنفسه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لاتفضلوني على يونس بن متى والاف عبد الرحمن من
العشرة المبشرة قوله البردة بلفظ واحدة البرود وهو رواية الكشيهي وفي رواية غيره الا برده بالضمير
العائد عليه والبردة بضم الباء الواحدة الثمرة كالمرز وربما ترزبه وربما رتدى وربما كان لاحدهم بردتان
يترز باحدهما ويرتدى بالآخرى وربما كانت كبيرة وقيل الثمرة كل شملة مخططة من ميازير العرب وقال
القتيبي هي بردة تلبسها الاماء وقال ثعلب هي ثوب مخططة تلبسها العجوز وقيل كساء ملون وقال الفراء
هي دراعة تلبس او تجعل على الرأس فيها لونان سواد وبياض قوله وقيل حزة وهو حزة بن
عبد المطلب عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخوه من الرضاعة يقال له اسد الله وحين اسلم
اعتز الاسلام باسلامه استشهد يوم احد وهو سيد الشهداء وفضائله كثيرة جدا قوله اورجل آخر لم
يعرف هذا الرجل ولم يقع هذا في اكثر الروايات ولم يذكر الاجزة ومصعب وكذا اخرجه ابو نعيم
في مستخرج من طريق منصور بن ابي مزاحم عن ابراهيم بن سعد قوله لقد خشيت الى آخره من كلام
عبد الرحمن وكان خوفه وبكاؤه وان كان احد العشرة المشهود لهم بالجنة بما كان عليه الصحابة
من الاشفاق والخوف من التأخر عن اللحاق بالدرجات العلى وطول الحساب * ذكر ما يستفاد منه *
فيه ما ترجم البخاري من ان الكفن من جميع المال وهو قول جمهور العلماء * وفيه انه صلى الله تعالى
عليه وسلم كفن حزة ومصعب في برديهما وهو يدل على جواز التكفين في ثوب واحد عند عدم غيره

والاصل ستر لعورة وانما استحجب لهما صلى الله تعالى عليه وسلم التكفين في تلك الثياب التي ليست
بسابعة لانهما فيها قتلا وفيهما بيعتان ان شاء الله تعالى وفيه ان العالم يذكر سيرة الصالحين وتقلدهم
من الدنيا ليقول رغبته فيها ويبكي خوفا من تأخر لحاقه بالاخيار ويشفق من ذلك وفيه انه ينبغي للمرء
ان يتذكر نعم الله عنده ويعترف بالتقصير عن اداء شكرها ويخوف ان يقاص بها في الآخرة ويذهب
سعيه فيها ص إذا لم يوجد الاثوب واحد ش أي هذا باب يذكر
فيه اذا لم يوجد للميت الاثوب واحد فالحكم فيه ان يقتصر ولا ينتظر شيء آخر ص حدثنا
محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه ابراهيم ان
عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير مني كفن في بردة
ان غطي رأسه بدت رجلاه وان غطي رجلاه بدا رأسه وأراه قال وقتل حزة رضي الله تعالى
عنه وهو خير مني ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط او قال اعطينا من الدنيا ما اعطينا وقد خشينا ان تكون
حسناتنا عجلات لنا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام ش مطابقتها للترجمة في قوله كفن
في بردة وهو ثوب واحد وقد كفن حزة في بردة ومصعب في اخرى ولم يكن غيرها وهو مطابق
لترجمة وهي قوله اذا لم يوجد الاثوب واحد والحديث بعينه مضى في الباب السابق غير انه روى
ذلك عن احمد المكي عن ابراهيم بن سعيد وهذا عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن شعبة
عن سعد بن ابراهيم وفيه زيادة وهي قوله وكان صائما أي كان عبد الرحمن يومئذ صائما وقوله
ايضا ان غطي رأسه بدت رجلاه وان غطي رجلاه بدا رأسه أي ظهر وقوله وأراه بضم الهمزة
أي اظنه وقوله حتى ترك الطعام أي في وقت الافطار والتكفين في الثوب الواحد كفن الضرورة وحالة
الضرورة مستثناة في الشرح وفي المبسوط ولو كفتوه في ثوب واحد فقد اساءوا لان في حياته تجوز
صلاته في ازار واحد مع الكراهة فكذا بعد الموت الا عند الضرورة بأن لم يوجد غيره ومسألة حزة
ومصعب من باب الضرورة ص باب إذا لم يجد كفتنا الامايوارى رأسه أو قدميه
غطي به رأسه ش أي هذا باب يذكر فيه اذا لم يجد إلى آخره أي اذا لم يجد من يتولى امر الميت
كفتنا الامايوارى أي الامايوارى أو بستر رأسه أو بستر قدميه غطي به أي بذلك الكفن رأسه والمعنى لا يجد كفتنا
الامايوارى رأسه مع بقية جسده أو امايوارى قدميه مع بقية جسده ومعنى حديث الباب يفسر كذلك لانه
اذا لم يوارى الرأس أو الا قدميه فقط كان تغطية عورته احق ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث
قال حدثنا ابني قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقيق قال حدثنا خباب قال هاجرنا مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم نلتبس وجهه الله فوق اجرتنا على الله فمات لم يأكل من اجره شيئا منهم مصعب بن عمير
ومنامن ابتعت له ثمرته فهو يهد بها قتل يوم احد فلم نجد له ما يكفنه الا بردة اذا غطينا بها رأسه خرجت
رجلاه واذا غطينا رجله خرج رأسه فأمرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نغطي رأسه
وان نجعل على رجله من الاذخر ش مطابقتها للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله وهم
خمس الاول عمر بن حفص بن غياث بن طلق بن معاوية ابو حفص النخعي الثاني
ابو حفص بن غياث الثالث سليمان الاعمش الرابع شقيق بفتح السين وبالقاف ابن سلفة
الاسدي ابوائل الخامس خباب بفتح الخاء المججمة وتشديد الباء الموحدة وفي آخر بناء اخرى
ابن الارت بفتح الهمزة والراي وتشديد التاء المثناة من فوق ابويحيى ويقال ابو عبد الله ذكر

لطائف اسنادهم ﴿ فيه التحديث بضيفة الجمع في خمسة مواضع وهذا السند كله بالتحديث وهو عزيز الوجود وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴿ أخرجه البخاري ايضا في الهجرة وفي الرقاق عن الحميدى وعن محمد بن كثير وفي الهجرة ايضا عن مسدد وفي الموضعين من المغازي عن احمد بن يونس عن زهير بن معاوية واخرجه مسلم في الجنائز عن يحيى بن يحيى وابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبد الله بن نير وابى كريب اربعتهم عن ابى معاوية وعن عثمان بن ابى شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وعن منجاب بن الحارث وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن يحيى ابن ابى عمر كلاهما عن ابن عيينة واخرجه ابو داود في الوصايا عن محمد بن كثير به مختصرا واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان وعن هناد بن السرى واخرجه النسائي في الجنائز عن عبيد الله بن سعيد واسماعيل بن مسعود ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله تلمس وجه الله اى ذات الله تعالى اى جهة الله تعالى لاجهة الدنيا وهذه الجملة محلها النصب على الحال قوله فوق اجزنا على الله اى حق شرعا لا وجوبا عقليا وفي رواية وجب اجزنا على الله اى بما وعد بقوله الصدق لانه لا يجب على الله شئ قوله لم يأكل من اجزنا شيئا يعنى لم يكسب من الدنيا شيئا ولا اقتناه وقصر نفسه عن شهواتها لئلاها موفرة في الآخرة قوله ابتعته ثمرته بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون يقال بيع الثمر بيع وبيع ينعا وينعا وينوعا فهو يانع معناه أدرك ونضج وتمر ينوع وقال الفراء ابيع أكثر من بيع وقال القزاز يبيع ابناء فهو موبع وقال الجوهري جمع اليانع بيع مثل صاحب وصحب قوله يهد بها بفتح الياء آخر الحروف وسكون الهاء وكسر الدال المهملة وضمها اى تحتها وقال ابن سيدة هذب الثمرة يهد بها هذبا اجتناها قوله قتل يوم احدى قتل مصعب بن عمير يوم احدى والذي قتله عبد الله بن قتيبة عن نيف واربعين سنة وهذه الجملة استينافية قوله ما تكفنه وفي رواية ابى ذر ما تكفنه به قوله من الاذخر بكسر الهمزة وسكون الدال المعجمة وكسر الخاء المعجمة وفي آخره راء قيل هو نبت يملك قلت ليس بمخصوص بمكة ويكون بارض الحجاز طيب الرائحة ينبت في السهول والحزون واذا جف ايض وذكر ابو حنيفة في كتاب النبات انه اصلا مندفاؤه قضبان دقاق زفر الريح وهو مثل الاسل اسل الكولان يعنى الذى يعمل منه الحصر الا انه اعرض واصفر كعوبا وله ثمرة كأنها مكاسع القصب الا انه ارق واصغر وله كعوب كثيرة ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴿ قال ابن بطال فيه ان الثوب اذا ضاق فتغطية رأس الميت اولى من رجله لانه افضل ﴿ وفيه بيان ما كان عليه صدر هذه الأمة ﴿ وفيه ان الصبر على مكيدة الفقر وصعوبة من منازل الابرار ودرجات الاخيار ﴿ وفيه ان الثوب اذا ضاق عن تغطية رأسه وعورته غطيت بذلك عورته وجعل على سائر من الاذخر لان ستر العورة واجب في حال الحياة والموت والنظر اليها ومباشرتها باليد محرم الامن حل له من الزوجين كذا قاله المهلب قلت هذا عند من يقول ان الكفن يكون ساترا لجميع البدن وان الميت يصير كله عورة ومذهبان الا دعى محترم حيوا ميتا فلا يحل للرجال غسل النساء ولا النساء غسل الرجال الا جانب بعد الوفاة وروى الحسن عن ابى حنيفة ان الميت يؤزر بازار سابغ كما يفعله في حال حياته اذا اراد الاغتسال وفي ظاهر الرواية يشق عليهم غسل مات تحت الازار فيكتفى بستر العورة الغليظة بخرقه وفي البدائع تغسل عورته تحت الخرق

بعد ان يلف على يديه خرقة وينجي عند ابي حنيفة كما كان يفعله في حياته وعندهما لا ينجي وفي المحيط والروضة
 لا ينجي عند ابي يوسف وفهم من هذا كذا ان الميت لا يصير كده عورة وانما يعتبر حاله بحال حياته وفي حال
 حياته عورته من السرقة الى الركبة والركبة عورة عندنا وهذا هو الاصل في الميت ايضا ولكن يكتفى بستر
 العورة الغليظة وهي القبل والذبر تخفيفا وهو الصحيح من المذهب وبه قال مالك ذكره في المدونة **باب**
باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكر عليه **ش** اي هذا باب
 في بيان من استعد الكفن اي اعدده وليست السنين للطلب **قوله** فلم ينكر عليه على صيغة المجهول
 ويروى على صيغة المعلوم ويكون الفاعل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل يروى فلم
 ينكره بها اي فلم ينكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل الذي طلب البردة التي اهديت اليه
 وكان طلبه اياها منه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل ان يكفن فيها وكانت الصحابة انكروا عليه
 فلما قال انما طلبتها لا كفن فيها اعدروه فلم ينكروا ذلك عليه و اشار البخاري بهذه الترجة الى
 تلك القضية واستفيد من ذلك جواز تحصيل ما لا بد للميت منه من كفن ونحوه في حال حياته
 لان افضل ما ينظر فيه الرجل في الوقت الممهل وفسحة الاجل الاعتماد للمعاد وقد قال صلى الله
 تعالى عليه وسلم افضل المؤمنين ايمانا اكثرهم للموت ذكرا واحسنهم له استعدادا وقال الضميري
 لا يستحب للانسان ان يعد لنفسه كفنا ثلثا يحاسب عليه وهو صحيح الا اذا كان من جهة يقطع بحلها
 او من اثر اهل الخير والصلحاء فانه حسن وهل يلحق بذلك حفر القبر في حياته **قَالَ** ابن بطال قد حفر
 جماعة من الصالحين قبورهم قبل الموت بأيديهم ليمثلوا حلول الموت فيه ورد عليه بعضهم بأن ذلك لم يقع
 من احد من الصحابة واو كان مستحبا لكثير فيهم قلت لا يلزم من عدم وقوعه من احد من الصحابة عدم
 جوازه لان ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن ولا سيما اذا فعله قوم من الصالحين الاخيار
باب حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل ان امرأة جاءت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ببرد منسوجة فيها حاشيتها تدرون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قالت نسجتها
 يدي فجئت لا كسوكها فآخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجا اليها فخرج اليها وانها ازاره فحسها
 فلان فقال اكسنيها ما احسنها فقال القوم ما احسنست لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجا اليها
 ثم سألتها وعلمت انه لا يرد قال اني والله ما سألتها لالبسها انما سألتها لتكون كفي قال سهل فكانت
 كفته **ش** مطابقته للترجة ظاهرة لان الرجل الذي سأل تلك البردة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما انكرت الصحابة عليه سؤاله قال سألتها لتكون تلك البردة كفي فاعطاه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اياها واستعددها ليكفن فيها فكفن فيها واخبر بذلك سهل حيث قال
 فكانت كفته **ذكر** رجاله **وهم** اربعة **الاول** عبد الله بن مسلمة القعنبي **الثاني** عبد العزيز
 ابن ابي حازم **الثالث** ابو حازم سلمة بن دينار **الرابع** القاضى من عباد اهل المدينة وزهادهم
الاربع سهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري رضى الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضع واحد
 وفيه ان رواه مديون غير ان عبد الله بن مسلمة سكن البصرة وهو من رباعيات البخاري واخرجه
 ابن ماجه ايضا في اللباس عن هشام بن عمار به **ذكر** معناه **قوله** ان امرأة لم يعرف اسمها
قوله له يبردة هي كساء كانت العرب تلحف به فيه خطوط ويجمع على برد كغرفة وغرف

وقال ابن قرقول هي الثمرة قوله حاشيتها مرقوع بقوله منسوجة واسم المفعول يعمل عمل فعله كاسم
 الفاعل قاله الداودي يعني انها لم تقطع من ثوب فتكون بلا حاشية وقيل حاشية الثوب هديه فكأنه
 اراد انها جديدة لم تقطع هديها ولم تلبس بعد وقال القزاز حاشيتا الثوب ناحيتاه اللتان في طرفيهما
 الهدب قال الجوهري الحاشية واحدة حواشي الثوب وهي جوانبه قوله تدرون ويروى
 تدرون بهمزة الاستفهام ويروى هل تدرون وعلى كل حال هذه الجملة قول سهيل بن سعد
 بنده ابو غسان عن ابي حازم كما أخرجه البخاري في الادب ولفظه فقال سهل للقوم اتدرون ما البردة قالوا
 الشملة انتهى والشملة كساء يشتمل به وهي اعم لكن لما كان اكثر اشتغالهم بها اطلقوا عليها اسمها
 قوله تدرون الى قوله قالت نسجتها جل معترضة في كلام المرأة المذكورة قوله فاخذها
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجا اليها اي حال كونه محتاجا الى تلك البردة ويروى محتاج
 اليها بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي اخذها هو محتاج اليها وان شئت تقول وهو
 محتاج اليها وقد علم ان الجملة الاسمية اذا وقعت حالا يجوز فيه الامران الواو وتركها فان قلت
 من اين عرفوا احتياج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك قلت يمكن ان يكون ذلك بصريح
 القول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او بقرينة حالية دلت على ذلك قوله فخرج اليها
 وانما ازاره اي فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وان البردة المذكورة ازاره يعني مترزا
 به يدل على ذلك رواية الطبراني عن هشام بن سعد عن ابي حازم فاثر بها ثم خرج وفي رواية ابن
 ماجه عن هشام بن عمار عن عبد العزيز فخرج اليها قوله فحسها فلان اي نسبها الى الحسن وهو
 ماض من التحسين في الروايات كلها وفي رواية للبخاري في اللباس من طريق يعقوب بن عبد الرحمن
 عن ابي حازم نجسها بالجيم وتشديد السين يعنون وكذا وقع في رواية الطبراني من طريق اخرى عن
 ابن ابي حازم وقال المحب الطبري فلان هو عبد الرحمن بن عوف وفي الطبراني عن قتيبة هو سعد بن ابي
 وقاص وقدا خرج البخاري في اللباس والنسائي في الزينة عن قتيبة ولم يذكر ذلك عنه وفي رواية
 ابن ماجه فجاء فلان بن فلان رجل سماه يومئذ وهذا يدل على ان الراوى سماه ونسبه وفي رواية
 اخرى للطبراني ان السائل المذكور امر ابي ولكن في سنده زمعة بن صالح وهو ضعيف قوله
 ما احسنتها كلمة ما هنا للتعجب وهو ينصب النون وفي رواية ابن ماجه فقال يا رسول الله ما احسن
 هذه البردة اكسنيها قال نعم فلادخل طواها وارسل بها اليه قوله ما احسنت كلمة ما هنا نافية قوله
 لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجا اليها اي ليس البردة المذكورة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حال كونه محتاجا اليها وفي رواية ابن ماجه والله ما احسنت كسائها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 محتاج اليها اي وهو محتاج اليها قوله انه لا يرد اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرد سائلا وكذا
 وقع في رواية ابن ماجه بتصريح المفعول ونحوه وقع في رواية يعقوب في البيوع وفي رواية ابي
 غسان في الادب لا يسأل شي فقيعنه اي يعطى كل من طلب ما يطلبه قوله ما سألتها لابسها اي ما سألت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل ان البسها وان المقدرة مصدرية وفي رواية ابي غسان فقال
 رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية للطبراني عن زمعة بن صالح انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يصنع له غيرها فات قبل ان تفرغ ذكر ما يستفاد منه فيه
 حسن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسعة جوده وقوله الهدية قال المهلب فيه جواز ترك

مكافاة الفقير على هديته وفيه نظر لان المكافاة كانت جادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مستمرة فلا يلزم
من السكوت عنها هذا ان لا يكون فعلها على انه ليس في الحديث الجزم بكون ذلك هدية لاحتمال مرضها
اياها عليه لاجل الشراء ولئن سلمنا انها كانت هدية فلا يلزم ان تكون المكافاة على الفور * قال وفيه جواز
الاعتماد على القرائن ولو تجردت لقولهم فأخذها محتاجا اليها وفيه نظر ايضا لاحتمال سبق القول
منه بذلك كاذكرناه * قال وفيه الترغيب في المصنوع بالنسبة الى صناعه اذا كان ماهرا وفيه نظر ايضا
لاحتمال ارادتها بنسبتها اليها ازالة ما يخشى من التدليس * وفيه جواز استحسان الانسان ما يراه
على غيره من الملابس اما ليعرفه قدرها واما ليعرض له بطلبه منه حيث يسوغ له ذلك * وفيه مشروعية
الانكار عند مخالفة الادب ظاهرا وان لم يبلغ المنكر درجة التحريم * وفيه التبرك بأثار الصالحين *
وفيه جواز اعداد الشيء قبل وقت الحاجة اليه كما قد ذكرناه * وفيه جواز المسئلة بالمعروف
* وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يرد سائلا * وفيه بركة ما لبسه بماء يلبس
جسده * وفيه قبول السلطان الهدية من الفقير * وفيه جواز السؤال من السلطان * وفيه ما كان عليه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعطى حتى لا يجد شيئا فيدخل بذلك في جلة المؤثرين على انفسهم ولو كان
بهم خصاصة * باب * اتباع النساء الجنائز * اى هذا باب في بيان اتباع النساء
الجنائز ولم يبين كيفية الحكم هل هو جائز او غير جائز او مكروه لاختلاف العلماء فيه لان قول ام عطية
يحتمل ان يكون نهى تحريم ويحتمل ان يكون نهى تنزيه على ان ظاهر قول ام عطية ولم يعزم علينا يقتضي
ان يكون النهى نهى تنزيه وقد ورد في هذا الباب احاديث تدل على الجواز فلجل هذا الاختلاف اطلق
البخارى الترجمة ولم يقيد بها بحكم وفي بعض النسخ باب اتباع النساء الجنائز * ص * حدثنا
قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن خالد الخذاء عن ام الهذيل عن ام عطية انها قالت لبيبا عن اتباع
الجنائز ولم يعزم علينا بشئ * مطابقتها للترجمة من حيث انه بين ما لبسه البخارى في الترجمة
في اطلاق الحكم بأنه منهي وسفيان هو الثوري وام الهذيل هي حفصة بنت سيرين وام عطية هي
نسيبة وقد تقدم كل الرواة وتقدم الحديث ايضا في باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض في كتاب
الحيض من طريق ايوب عن حفصة عن ام عطية مطولا وفيه وكنا تنهى عن اتباع الجنائز ورواه
هشام بن حسان ايضا عن حفصة عن ام عطية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسمعيلى
هذا الحديث من رواية يزيد بن ابي حكيم عن الثوري باسناد هذا الباب ولفظه نهانا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فان قلت هذا الحديث لاجحة فيه لانه لم يسم الناهى قلت الذى اخرج به الاسمعيلى رد
ما قيل فيه من ذلك وهذا الباب يختلف فيه فالجمهور على ان كل ما ورد بهذه الصيغة حكمه حكم المرفوع
وروى الطبرانى عن اسمعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جدته أم عطية قالت لما دخل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم المدينة جمع النساء في بيت ثم بعث النيامر رضى الله تعالى عنه فقال اى رسول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اليكن بعثنى لايابعن على ان لا تشرقن الحديث وفي آخره وامرنا ان نخرج
في العيد العواتق ونهانا ان نخرج في جنازة وهذا يدل على ان حديث الباب مرسل قوله ولم يعزم علينا
على صيغة المجهول اى لم يوجب ولم يفرض او لم يشدد ولم يؤكد علينا في المنع كما أكد علينا في غيره
من المنهيات فكان المعنى انها قالت كره لنا اتباع الجنائز من غير تحريم وقال القرطبي ظاهر الحديث
يقتضى ان النهى للتنزيه وبه قال جمهور اهل العلم وقال ابن المنذر روي عن ابن مسعود وابن عمر

وعائشة وابي امامة انهم كرهوا ذلك للنساء وكرهه ايضا ابراهيم والحسن ومسروق وابن سيرين
 والاوزاعي واخذوا سحق وقال الثوري اتباع النساء الجناز بدعة وعن ابى خنيفة لا ينبغي ذلك
 للنساء وروى اجازة ذلك عن ابن عباس والقاسم وسالم والزهرى وربيعة وابى الزناد ورخص فيه
 مالك وكرهه للشابة وعند الشافعي مكروه وليس بحرام ونقل العبدري عن مالك يكره الا ان يكون
 الميت ولدها او والدها او زوجها وكانت ممن يخرج مثلها للمثلة وقال ابن حزم لا يمنع من اتباعها واثار الهوى
 عن ذلك لا تصح لانها اما عن مجهول او مرسل او عن لا يحتج به واشبه شئ فيه حديث الباب وهو غير مسند
 لا نأندري من هو الناهي ولعله بعض الصحابة ثم لو صح مسند لم يكن فيه حجة بل كان يكون على كراهة فقط
 وقد صح خلافه روى ابن ابى شيبة من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان في جنازة فرأى عمر رضى الله تعالى عنه امرأة فصاح بها فقال له رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم دعها يا عمر فان العين دامة والنفس مصابة والعهد قريب قلت اخرج الحاكم هذا وقال صحيح
 على شرط الشيخين وفيه نظر لان البيهقي نص على انقطاعه وفي سنده سلمة بن الأزرق قال ابن القطان
 سلمة هذا لا يعرف حاله ولا عرف احدا من مصنفى الرجال ذكره وروى الحاكم قال اخبرنا ابو عبد الله
 محمد بن عبد الله الصفار حدثنا ابو اسمعيل محمد بن اسمعيل حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا نافع بن يزيد
 اخبرني ربيعة بن سيف حدثني ابو عبد الرحمن الحبلى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قبرنا مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا فلما رجعنا وحاذينا بابا اذا هو بامرأة لا نظنه عمرها فقال يا فاطمة من اين جئت
 قالت جئت من اهل الميت رحمت اليهم ميتهم وعزيتهم قال فعليك بلغك معهم الكدى قالت معاذ الله ان
 ابلغ معهم الكدى وقد سمعتك تذكريه ما تذكري قال لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يرى
 جذابك والكدى المقابر قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قلت كيف يقول على شرط
 الشيخين وربيعة بن سيف لم يخرج له احد منهما وقال الداودي قولها نهينا عن اتباع الجناز اى الى
 ان نصل الى القبور وقواها ولم يعزم علينا اى لانأتى اهل الميت فتعزيهم ونترجم على ميتهم من غير ان
 تتبع جنازته وقال بعضهم وفي اخذ هذا التفصيل هذا السياق نظر قلت وفيه نظره نظر لان الحديث
 الذى رواه الحاكم عن عبد الله بن عمرو المذكور يساعده وقيل يحتمل ان يكون المراد بقولها ولم يعزم
 علينا اى كما عزم على الرجال بترغيبهم في اتباعها بحصول القيراط ونحو ذلك انتهى واحسن حالات
 المرأة مع الجنازة انها لا توجد في حضورها وقال الحازمي اما اتباع الجنازة فلا رخصة لهن فيه وقد
 روى عن يزيد بن ابى حبيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حضر جنازة رجل فلما وضعت ليصلى
 عليها ابصر امرأة فسأل عنها فقيل هي اخت الميت فقال لها ارجعي فلم يصل عليها حتى تورات وقال
 لامرأة اخرى ارجعي والارجعت **ص** باب **احداث المرأة على غير زوجها** **ش** اى هذا
 باب في بيان احداث المرأة على غير زوجها والاحداث بكسر الهمزة من احدث المرأة على زوجها
 متحد فهي متحد اذا حزن عليه ولبست ثياب الحزن وتركت الزينة وكذلك حدث المرأة من الثلاثي
 متحد من باب نصر نصر وتحد بكسر الخاء من باب ضرب يضرب فهي خادة وقال الجوهرى احدث المرأة
 اى امتنعت من الزينة والخضاب بعد وفاة زوجها وكذلك حدث حدادا ولم يعرف الاصمعي الا احدث
 فهي متحد وفي بعض النسخ باب حداد المرأة بغير همزة على لغة الثلاثي وفي بعضها باب حد المرأة من
 مصدر الثلاثي وابيع للمرأة الحداد بغير الزوج ثلاثة ايام وليس ذلك بواجب وقال ابن بطال اجمع

العلماء على ان من مات ابوها او ابنها وكانت ذات زوج وطالبها زوجها بالجماع في الثلاثة الايام التي ابج
 لها الاحداد فيها انه يقضى له عليها بالجماع فيها وقوله على غير زوجها يشمل كل ميت غير الزوج سواء كان قريبا
 او اجنبيا واما الاحداد لدول الزوج فواجب عندنا سواء كانت حرة او امة وكذلك يجب على المطلقة طلاقا بنا
 مطلقا وقال مالك والشافعي واجدا لا يجب ولا يجب على ذمية ولا صغيرة عندنا خلافا لهم فان قلت لم يقيد في
 الترجمة بالموت قلت قال بعضهم لم يقيد في الترجمة بالموت لانه مختص به عرفا وظاهر الترجمة يتأني ما قاله
 فكان البخاري لا يرى انه مختص به عنده فترك التقييده **ح** ص حديثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل
 قال حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال توفي ابن لام عطية فلما كان يوم الثالث دعت بصفرة فسمعت
 به وقال نهينا ان نحد اكثر من ثلاث الا بزواج **ش** **ح** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ان ام عطية
 احدث لابنها فقوله في الترجمة على غير زوجها يصدق عليه **ح** ذكر رجاله **ح** وهم اربعة **الاول**
 مسدد تكرر ذكره **ح** الثاني بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن المفضل بن لاحق ابو
 اسمعيل مرفي باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ **ح** الثالث سلمة بن علقمة التميمي مرفي
 باب من لم يشهد في سجدتي السهو **ح** الرابع محمد بن سيرين تكرر ذكره **ح** ذكر لطائف اسناده **ح**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه ان رواه بصريون **ح** ذكر معناه **ح** قوله يوم الثالث كذا هو في رواية الاكثرين من باب اضافة
 الموصوف الى الصفة وفي رواية المستمل في اليوم الثالث على الاصل قوله بصفرة الصفرة في الاصل
 لون الاصفر والمراد ههنا نوع من الطيب فيه صفرة قوله نهينا وروى عبد الرزاق عن ايوب عن
 ابن سيرين بلفظ امرنا ان لا نحد على هالك فوق ثلاثة وفي رواية الطبراني من طريق قتادة عن ابن سيرين
 عن ام عطية قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكر معناه قوله ان تحد بضم النون
 من الاحداد وكلمة ان مصدرية قوله الا بزواج اي بسبب زوج وهذا رواية الاكثرين وفي رواية
 الكشميهني الا لزواج باللام ووقع في العنذ الاعلى زوج والكل بمعنى التسبب **ح** ص حديثنا الحميدي
 قال حدثنا سفيان قال حدثنا ايوب بن موسى قال اخبرني حميد بن نافع عن زينب بنت ابي سلمة قالت لما جئني
 ابي سفيان من الشام دعت ام حبيبة بصفرة في اليوم الثالث فسمعت عارضتها وذراعيها وقالت اني
 كنت عن هذا لقنية لولا اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله
 واليوم الآخر ان تحد على ميت فوق ثلاث الا على زوج فانها تحد عليه اربعة اشهر وعشرا **ش** **ح**
 مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان فيه الاحداد على غير الزوج **ح** ذكر رجاله **ح** وهم خمسة **الاول**
 الحميدي بضم الحاء عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي الاسدي ابو بكر **ح** الثاني سفيان بن عيينة **ح** الثالث
 ايوب بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي اخذ الفقهاء ومات سنة ثلاث وثلاثين ومائة بمكة **ح**
 الرابع حميد بضم الحاء بن نافع ابو الفتح بالقاء وبالحاء المهملة **ح** الخامس زينب بنت ابي سلمة واسمها عبد الله
 ابن عبد الاسد الخزومية ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة امهمام سلمة زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مرت في باب الحياء في العلم **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في ثلاثة مواضع والاختيار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضع وفيه القول
 في اربعة مواضع وفيه الثلاثة الاول من الرواة مكيون والرابع مدني وفيه شيخه مذكور بتسبته
 الى اخذ احداه **ح** ذكر معناه **ح** قوله نعي ابي سفيان يفتح النون وسكون العين

وتخفيف الباء وهو الخبر بموت الشخص ويزوي بكسر الهمزة وتشديد اللام وابوسفیان هو ابن حرب
والد معاوية قتل له من الشام قال بعضهم فيه نظر لان اباسفيان مات بالمدينة بلاخلاف بين اهل العلم
بالاخبار والجمهور على انه مات سنة اثنين وثلاثين وعمل على ذلك بقوله ليس في طرق هذا الحديث
التقيد بذلك الا في رواية سفيان بن عيينة واطما وهما واظن انه حذف منذ لفظ ابن لان الذي جاء
فيه من الشام وام حبيبة في الحياة هو الخوها يزيد بن ابى سفيان الذي كان اميرا على الشام قلت يزيل
هذا الظن ان البخاري روى الحديث في العدد من طريق مالك ومن طريق سفيان الثوري كلاهما
عن عبد الله بن ابى بكر بن حزم عن حميد بن نافع بلفظ حين توفي ابو هابوسفیان وفيه تصريح بأن الذي
جاء نعمه هو ابوسفیان لان ابى سفيان فان قلت هما لم يذكر في روايتهما من الشام قلت لا يلزم
من عدم ذكرهما من الشام ان يكون ذكر سفيان بن عيينة من الشام وهما وهو امام في الحديث
حجة ثبت وعن الشافعي اول مالك وسفيان بن عيينة لذهب علم الحجاز وفي قول هذا القائل ابو
سفيان مات بالمدينة بلاخلاف نظر لانه مجرد دعوى فافهم قول ام حبيبة هي بنت ابى سفيان
المذكور واسمها رملة ام المؤمنين قتل له بصفرة قد ذكرنا معناها عن قريب وفي رواية مالك بطيب
فيه صفرة خلوق وزاد فيه قد هنت منه جارية ثم نبت بعارضا قولاه وعشرا هل المراد منه الايام
او الليالي فقيد قولان للعلماء احدهما وهو قول الجمهور ان المراد الايام بلياليها والاخر ان المراد
الليالي وانها تحمل في اليوم العاشر وهو قول يحيى بن ابى كثير والاوزاعي وذكرنا الاحكام المتعلقة
بالحديث والخلاف فيها في باب الطبيب عند الغسل من الحيض حدثنا اسمعيل قال حدثني
مالك عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب بنت ابى سلمة انها اخبرته قالت
دخلت على ام حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا
ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفي اخوها فدخلت بطيب فمسته ثم قالت مالي بالطيب من حاجة
غير اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر
تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا حدثنا اسمعيل
هو ابن اويس بن اخت مالك ذكر تعدد موضعه وعن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا
الطلاق عن عبد الله بن يوسف وعن محمد بن كثير عن سفيان الثوري وعن آدم بن ابى اياس عن شعبة واخرجه
مسلم في الطلاق عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن عمرو الناقد وابن ابى عمير كلاهما عن سفيان بن عيينة به
وعن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر وعن حميد بن معاذ عن ابيه عن شعبة به واخرجه ابو داود في الطلاق
عن القعنبي عن مالك به واخرجه الترمذي في النكاح عن اسحق بن موسى عن معن عن مالك به
واخرجه النسائي فيه عن الحارث بن مسكين وفيه وفي التفسير ايضا عن عمرو بن منصور عن هناد وعن
وكيع ذكر معناه قولاه ثم دخلت على زينب بنت جحش فاعل دخلت هو زينب بنت ام سلمة
وكذلك في رواية مسلم والنسائي ثم دخلت وفي رواية ابى داود والترمذي فدخلت بالفاء وقال
بعضهم ووقع في رواية ابى داود ودخلت بالواو قلت ما وجدت في نسخ ابى داود الا بالفاء مثل
رواية الترمذي والفرق بين هذه الروايات الثلاث على تقدير كون رواية ابى داود بالواو ان كلمة
ثم لم يطف على التراخي والمهلة والتشريك في الحكم والترتيب وكلمة الفاء للعطف على التثنية وكلمة الواو
العطف على الجمع فان قلت على ما ذكرت معنى ثم يقتضى ان يكون قصة زينب هذه بمدة قصة ام حبيبة

ولا يصح ذلك لارتباب مات قبل أبي سفيان بأكثر من عشرين سنة على الصحيح فأت في دلالة ثم على
الترتيب خلافه وذلك لما ضعف الخلاف فان ثم ههنا لترتيب الاخبار لا لترتيب الحكم وذلك كما يقال
بندى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس اعجب اى ثم اخبرك ان الذى صنعته أمس اعجب واما القاء فان
انتم اقال لا تنفذ الترتيب معنقارن سنما فقول الترتيب ذكرى لا معنوى واما الواو فانها لا تنفذ
الترتيب اصلا فان صحمت رواية الواو فلا اشكال اصلا فانهم فانه موضع دقيق لم ينبد عليه احد من
الشراح قوله حين توفي اخوه اقال شيخنا زين الدين فيه اشكال لان زينب ابنة جحش ثلاثه اخوة صبد الله
وعبد الله مصقرا و ابو احمد مشهور بكنيته واسمه عبد على الصحيح وقبل عبد الله ولا جائز ان يكون
عبد الله مكبرا لانه تل باحد قبل ان يتزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زينب بنت جحش ولا جائز
ان يكون عبد الله فانه مات بالحشية نصرانيا اما في سنة خمس او في سنة ست فان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم تزوج ام حبيبة بنت ابي سفيان بعده فانه مات عنها بأرض الحبشة وكان تزويج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بها اما في سنة ست او سبع على الخلاف المعروف فيه وزينب بنت ابي سلمة كانت حينئذ
صغيرة وان امكن ان تعقل ذلك وهى صغيرة على بعد زيد ولا جائز ايضا ان يكون ابا احمد فانها
توفيت قبله وتأخر بعدها كما جزم به ابن عبد البر وغيره واقرب الاحتمالات ان يكون عبد الله الذى
مات نصرانيا على بعده فانه قلتمنا لا يحزن على من مات كافرا في بيت النبوة قلت ذلك الخزن
بالجدة والطبع فمعذرفيه ولا تلازم به وقد بكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى قبر امه توجعها
وقيل يحتمل ان يكون اخا زينب بنت جحش من امها او من الرضاع قوله فست به اى شيئا من جسدها
وفي رواية البخارى في العدد فست منه ذكر ما يستفاد منه استدل به بعض الخنفية على وجوب
احداد المرأة على الزوج وقال الرافي في الاستدلال به نظر لان الاستثناء من النفي ابات للمنفى وانما هو
عدم الحل على غير الزوج بعد الثلاث فيكون الاستثناء انبأ بالحل الاحداد لا لوجوبه قلت اجيب بأن
ظاهر اللفظ وان كان هكذا ولكن حل على الوجوب لاجماع العلماء عليه فان قلت الحسن البصرى
لا يرى وجوب الاحداد قلت لا يصح هذا عن الحسن قاله ابن العربي فان قلت روى احمد في مسنده
من حديث اسماء بنت عميس قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم الثالث
من قتل جعفر فقال لا تحدى بعد يومك هذا وفيه لا يجب الاحداد بعد اليوم الثالث بل فيه انه
لا يجوز لظاهر النهى قلت هذا الحديث مخالف للاحاديث الصحيحة في الاحداد فهو شاذ لا عمل عليه
للاجماع على خلافه وايضا ان جعفر بن ابي طالب كان قتل شهيدا والشهداء احياء عند ربهم فلذلك نهى
زوجه عن الاحداد عليه بعد الثلاث وهذا الجواب فيه نظر لا يخفى وهو ان الشهيد حى في حق
الآخرة لاني حق الدنيا اذ لو كان حيا في حق الدنيا لما كان يجوز تزوج نسائه ولا كان تقسم تركته
فان قلت جعفر مقطوع له بالشهادة لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه رآه يطير في الجنة يجناحين
فقطعنا بانه حى بخلاف عموم من قتل في حرب الكفار لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقولوا فلان
مات شهيدا فان قد اخبر عن جماعة بانهم شهداء ولم ينسأؤهم عن الاحداد عليهم كعبد الله بن حرام والد جابر
ابن عبد الله رقل في حجة انه سيد الشهداء ومع هذا فلم يقل انه نهى نساءهم عن الاحداد عليهم وفيه
دلالة لا يرد عليه واين ثور انه لا يجب الاحداد على الزوجة النمية لانه قيد ذلك بقوله لامرأة تزني
بالله وفيه دلالة على ان الاحداد لا يجب على الصبية لانه لا تسمى امرأة الا بعد البلوغ سمى من

باب زيارة القبور **ش** **ح** أي هذا باب في بيان حكم زيارة القبور ولم يصرح بالحكم لما فيه من الخلاف بين العلماء ويأتي بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال قال حدثنا ثابت عن أنس بن مالك قال قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بامرأة تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري قالت اليك عني فأنك لم تصب بمصيتي فقيل لها انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأنت باب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم تجد عنده بوابين فقالت لم اعرفك فقال انما الصبر عند الصدمة الاولى **ش** **ح** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمه المرأة المذكورة عن زيارتها قبريها وانما امرها بالصبر فدل على الجواز من هذه الحجة فلعدم التصريح به لم يصرح البخاري ايضا بالحكم وقد مر هذا الحديث بعين هذا الاسناد في باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري غير ان هنا زيادة من قوله قالت اليك عني الى آخره **ح** ذكرنا في اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري ايضا في الجائز عن بندار عن غندر وفي الاحكام عن اسحق بن منصور وخرجه مسلم في الجائز عن بندار عن غندر وعن ابي موسى محمد بن المثنى وخرجه الترمذي فيه عن بندار بن محضرا وخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي عن غندره وفي اليوم واليلة عن عمرو بن علي عن ابي داود عنه به **ح** ذكر معناه **ح** قوله بامرأة لم يوقف على اسمها قوله عند قبره ولفظ مسلم اتى على امرأة تبكي على صبي لها فقال لها اتقي الله واصبري فقالت وما تبالي بمصيتي فلماذا ذهب قيل لها انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذها مثل الموت فأنت بابه فلم تجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم اعرفك فقال انما الصبر عند اول صدمة او قال عند اول الصدمة وفي رواية عبد الرزاق قد اصابيت ولدها فحق الي انني الله قال القرطبي الظاهر انها كانت تنوح وهي تبكي فلهذا امرها بالتقوى وهو الخوف من الله تعالى وقال الطبري اتقي الله توطئة لقوله واصبري كأنه قال لها خافي غضب الله ان لم تصبري ولا تجزعي ليحصل لك الثواب وفي رواية ابي نعيم في المستخرج فقال يا امة الله اتقي الله فحق اليك من اسماء الافعال ومعناها تنح عني وانعد قوله فأنك لم تصب على صيغة المجهول وفي لفظ للبخاري في الاحكام من وجه آخر عن شعبة فأنك خلوت من مصيبتى والخلو بكسر الخاء الموحدة وسكون اللام وفي لفظ لمسلم ما تبالي بمصيتي وفي رواية ابي يعلى الموصلي من حديث ابي هريرة انها قالت يا عبد الله انا الحرام المشكلا ولو كنت مصابا عذرتني وفي بعض النسخ بعد قوله فأنك لم تصب بمصيتي ولم تعرفه الواو فيه للسؤال اي قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول والحال انها لم تعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لو عرفته لما خاطبته بهذا الخطاب قوله فقيل لها اي المرأة المذكورة فكان القائل لها واحد من كان هناك وفي رواية الاحكام قريبها رجل فقال لها انه رسول الله وفي رواية ابي يعلى قال فهل تعرفينه قالت لا وفي رواية الطبراني في الاوسط من طريق عطية عن أنس ان الذي سأها هو الفضل بن عباس وقد مر في رواية مسلم فاخذها مثل الموت اي من شدة الكرب الذي اصابها لما عرفت انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجلالته ومهابته قوله فلم تجد عنده اي لم تجد هذه المرأة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوابين يمنعون الناس وفي رواية الاحكام بوابا بالافراد قال الطبري فأنه هذه الجملة انه لما قيل لها انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امتشعرت خوفا وهيبة في نفسها فتصورت انه مثل الملوكة له حاجب

ابواب يمنع الناس من الوصول اليه فوجدت الامر بخلاف ماتصورته قوله فقالت لم امرتك
 وفي حديث ابى هريرة فقالت والله ما عرفتك قوله انما الصبر اى انما الصبر الكامل ليصح معنى
 الحصر على الصدمة الاولى وفي رواية الاحكام عند اول صدمة واصل الصدم لغة الضرب فى الشيء
 الصلب ثم استتير لكل امر مكروه وحاصل المعنى ان الصبر الذى يكون عند الصدمة الاولى
 هو الذى يكون صبرا على الحقيقة واما السكون بعد فوات المصيبة ربما لا يكون صبرا بل قد يكون
 سلوة كما يقع لكثير من اهل المصائب بخلاف اول وقوع المصيبة فانه يصدم القلب بفتة فلا يكون
 السكون عند ذلك والرضى بالمقدور الا صبرا على الحقيقة وقال الخطابي المعنى ان الصبر الذى يحدد
 عليه صاحبه ما كان عنده مفاجأة المصيبة بخلاف ما بعد ذلك فانه على الايام يسلمو وقيل ان المرأ
 لا يوجع على المصيبة لانه اليست من صنعه وانما يوجع على حسن نيته وجبل صبره وقال ابن بطال اراد
 ان لا يجتمع عليها مصيبة الهلاك وفقد الاجر ^١ ذكر ما استفاد منه ^٢ فيه ما كان عليه عليه الصلاة
 والسلام من التواضع الرفق بالجاهل وترك مؤاخذة المصاب وقبول اعتذاره ^٣ وفيه ان الحاكم لا ينبغي له
 ان يتخذ من يحبه عن حوايج الناس وفيه ان من امر بمعروف ينبغي له ان يقبل وان لم يعرف
 الامر ^٤ وفيه ان الجزع من المنهيات لامره صلى الله تعالى عليه وسلم لها بالتقوى مقرونا بالصبر ^٥
 وفيه الترغيب فى احتمال الاذى عند بدل النصيحة ونشر الموعظة ^٦ وفيه ان المواجهة بالخطاب
 اذا لم تصادف المنوى لا ارهاق ابني عليه بعضهم ما اذا قال يا هندانت طالق فصادف جمرة ان عمرة لا تطلق
^٧ وفيه جواز زيارة القبور مطلقا سواء كان الزائر رجلا او امرأة وسواء كان الزور مسلما او كافرا لعدم
 الفصل فى ذلك وقال ابو موسى وبالجملة قطع الجمهور وقال الماوردى لا يجوز زيارة قبر الكافر مستدلا بقوله
 تعالى (ولا تقم على قبره) وهذا غلط وفى الاستدلال بالآية المذكورة نظر لا يخفى ^٨ واعلم ان الناس اختلفوا
 فى زيادة القبور فقال الحازمي اهل العلم قاطبة على الاذن فى ذلك للرجال وقال ابن عبد البر الاباحة
 فى زيارة القبور اباحة عموم كما كان النهى عن زيارتها نهى عموم ثم ورد النسخ فى الاباحة على العموم
 فجاء للرجال والنساء زيارة القبور وروى فى الاباحة احاديث كثيرة ^٩ منها حديث بريدة اخرج
 مسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها الحديث ورواه
 الترمذى ايضا ولفظه قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فعدا ذنن لمحمد فى زيارة قبر امه فزوروها
 فانها تذكر الآخرة ^{١٠} ومنها حديث ابن مسعود اخرج عنه ابن ماجه عنه ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكر فى الدنيا وتذكر
 الآخرة ^{١١} ومنها حديث انس اخرج عنه ابن ابي شيبة عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن زيارة القبور ثم قال زوروها ولا تقولوا هجر ايعنى سوا ^{١٢} ومنها حديث ابى هريرة اخرج
 ابوداود عنه قال زار النى صلى الله تعالى عليه وسلم قبر امه فبكى وابكى من حوله فقال استأذنت
 ربي فى ان استغفراهما فلم يأذن لى واستأذنته ان أزورها فأذن لى فزوروا القبور فانها تذكر الموت ورواه
 مسلم ايضا مختصرا ^{١٣} ومنها حديث عائشة رضى الله تعالى عنها اخرجها ابن ماجه عنها ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رخص فى زيارة القبور ^{١٤} ومنها حديث حيان الانصارى اخرجها الطبرانى
 فى الكبير قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خيبر الحديث وفيه واحل لهم ثلاثة اشياء
 كان ينهاهم عنها احل لهم لحوم الاضاحى وزيارة القبور والاعوية ^{١٥} ومنها حديث ابى ذر

أخرجه الخاء عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زور القبور تذكرونها الآخرة * ومنها
 حديث علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أخرجه أحمد عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة * ومنها حديث ابن عباس
 أخرجه أحمد عنه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقبور فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام
 عليكم * ومنها حديث مجمع بن جارية أخرجه ابن أبي الدنيا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انتهى إلى المقبرة فقال السلام على أهل القبور الحديث وفيه اسمعيل بن عياش * وعن عمر رضي الله تعالى
 عنه أنه أتى المقبرة فسلم عليهم وقال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسلم عليهم * وعند ابن عبد البر
 بسند صحيح ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الأعراف ورد عليه السلام
 ولما أخرج الترمذي حديث بريدة قال والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون زيارة القبور بأسا وهو
 قول ابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق ولما روى حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لعن الله زوارات القبور قال هذا حديث حسن صحيح ثم قال وقد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل
 أن يرخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في زيارة القبور فلما رخص دخل في رخصته الرجال والنساء
 وقال بعضهم إنما يكره زيارة القبور للنساء لقلة صبرهن وكثرة جزعهن وروى أبو داود عن ابن عباس
 قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور والمخنذين عليها المساجد والسرج
 واحتج بهذا الحديث قوم فقالوا إنما اقتضت الإباحة في زيارة القبور للرجال دون النساء وقال ابن
 عبد البر يمكن أن يكون هذا قبل الإباحة قال وتوفي ذلك للنساء التجالات أحب إلى وأما الشواب فلا
 تؤمن من الفتنة عليهن ومن حيث خرجن ولا شيء للمرأة أحسن من لزوم قعر بيتها ولقد كره أكثر
 العلماء خروجهن إلى الصلوات فكيف إلى المقابر وما أظن سقوط فرض الجمعة عليهن الأدللا
 على إمسائهن عن الخروج فيما عداها قال واحتج من أباح زيارة القبور للنساء بحديث عائشة
 رضي الله تعالى عنها رواه في التمهيد من رواية بسطام بن مسلم عن أبي التياح عن عبد الله بن أبي مليكة
 أن عائشة رضي الله تعالى عنها أقبلت ذات يوم من المقابر فقلت لها يا أم المؤمنين من أين أقبلت قالت من قبر
 أخي عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقلت لها اليس كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ينهى عن زيارة القبور قالت نعم كان ينهى عن زيارتها ثم امر بزيارتها وفرق قوم بين قواعد النساء
 وبين شبابهن وبين أن ينفردن بالزيارة أو يخالطن الرجال فقال القرطبي أما الشواب فحرام عليهن
 الخروج وأما القواعد فباح لهن ذلك قال وجاز ذلك لجميعهن إذا انفردن بالخروج عن الرجال قال
 ولا يختلف في هذا أن شاء الله تعالى وقال القرطبي أيضا جل بعضهم حديث الترمذي في المنع على من يكثر
 الزيارة لأن زوارات المبالغة ويمكن أن يقال أن النساء إنما منعن من كثرة الزيادة لما يؤدى إليه الاكثار
 من تضییع حقوق الزوج والتبرج والشبهة والتشبه بمن يلزم القبور لتعظيمها ولما يخاف عليها
 من الصراخ وغير ذلك من المفاسد وعلى هذا يفرق بين الزائرات والزائرات وفي التوضيح وحديث
 بريدة صريح في نسخ نهى زيارة القبور والظاهر أن الشعبي والنخعي لم يبلغهما أحاديث الإباحة
 وكان الشارع يأتي قبور الشهداء عند رأس الحول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فتم عقي
 الدار وكان أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم يفعلون ذلك وزار الشارع قبر أمه يوم
 الفتح في ألف مقنع ذكره ابن أبي الدنيا وذكر ابن أبي شيبة عن علي وابن مسعود وأنس رضي الله
 تعالى عنهم إجازة الزيارة وكانت فاطمة رضي الله تعالى عنها تزور قبر حزة رضي الله تعالى عنه

ذلك او هور آهم يفعلون الشر ولم ينههم عن ذلك فانه يسأل عنه لان ذلك كان من سنته فان قلت
 ما وجه المناسبة بين الآية والحديث وهو مقيد والآية مطلقة قلت الآية بظاهرها وان دلت على
 العموم ولكن خص منها من لم يكن له علم بما يفعله اهله من الشر ومن نهاهم عنه فلم ينتهوا فلامواخذة
 ههنا ولهذا قال عبد الله بن المبارك اذا كان ينهاهم في حياته ففعلوا شيئا من ذلك بعد وفاته لم يكن
 عليه شيء **ص** فاذا لم يكن من سنته فهو كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ولا ترز وازرة وزير
 اخرى **ش** هذا قسم قوله اذا كان النوح من سنته يعني فاذا لم يكن النوح مع البكاء من سنته اي
 من عادته وطريقته قوله كما قالت جواب اذا المتضمن معنى الشرط فحاصل المعنى اذا لم يكن من سنته
 فلا شيء عليه كقول عائشة فالكاف للتشبيه وكلمة ما مصدرية اي كقول عائشة مستدلة بقوله
 تعالى (ولا ترز وازرة وزير اخرى) اي ولا تحمل نفس حاملة ذنبا ذنب نفس اخرى حاصلة
 لا تؤاخذ نفس بغير ذنبها واصل لا ترز لا تؤزر لانه من الوزر فيحذف الواو لوقوعها بين الياء
 التي للغائب والكسرة وحلت عليه بقية الامثلة **ص** وهو كقوله تعالى وان تدع مثقلة
 الى حملها لا يحمل منه شيء **ش** هذا وقع في رواية ابي ذر وحده اي ما استدلت عائشة
 بقوله تعالى ولا ترز وازرة وزير اخرى كقوله تعالى وان تدع مثقلة اي وان تدع نفس مثقلة
 بذنوبها غيرا الى حمل اوزارها لا يحمل منه شيء وهذا يدل على انه لا غياث يومئذ لمن استغاث
 من الكفار حتى ان نفسا قد انقلبت الاوزار لودعت الى ان يخف بعض حملها لم يحب ولم تغث ولو كان
 ذا قربي اي وان كان المدعو بعض قرابته من اب او ام او ولد او اخ والمدعو وان لم يكن له ذكر يدل
 عليه وان تدع مثقلة وانما لم يذكر المدعو ليم ويشمل كل مدعو واستقام اضمار العام وان لم يصح
 ان يكون العام ذا قربي للمثقلة لانه من العموم الكائن على البذل **ص** وما يرخص من البكاء
 في غير نوح **ش** هذا عطف على اول الترجمة تقديره باب في بيان قول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعذب الميت الى آخره وفي بيان ما يرخص من البكاء بغير نياحة وقال الكرمانى
 او هو عطف على كما قالت اي فهو كما يرخص في عدم العذاب وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة وان
 تكون مصدرية والترخيص من البكاء في غير نوح جاء في حديث اخرجه الطبراني في الكبير قال حدثنا
 علي بن عبد العزيز حدثنا ابن الاصفهاني حدثنا شريك عن عامر بن سعد قال دخلت عرسا وفيه
 قرظة بن كعب وابو مسعود الانصارى قال فذكر حديثا لهما قالافيه انه قدر خص لنا في البكاء
 عند المصيبة من غير نوح وصححه الحالم ولكن ليس اسناده على شرط البخارى فلذلك لم يذكره
 ولكنهم اشار اليه بقوله وما يرخص الى آخره وقرظة بن كعب بفتح التاف والراء والقاء المشالة انصارى
 خزر جي كان احد من وجهه عمر رضي الله تعالى عنه الى الكوفة ليقفه الناس وكان على يديه
 قمح الرى واستخلفه على رضى الله تعالى عنه على الكوفة وقال ابن سعيد وغيره مات في خلافة
 على رضى الله تعالى عنه **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما
 الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها وذلك بأنه اول من سن القتل **ش** هذا اخرجه
 البخارى عن ابن مسعود موصولا في خلق آدم حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا
 الاعمش قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الحديث واخرجه ايضا في الدييات في باب قول الله تعالى ومن احياها عن قبيصة

عن سنان بن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق الى آخره وفي الاعتصام ايضا عن الحميد عن
سنان بن عيينة واخرجه مسلم في الحدود عن جماعة والترمذي في العلم عن محمود بن غيلان والنسائي
في التفسير عن علي بن حشرم وفي المحاربة عن عمرو بن علي وابن ماجه في الديات عن هشام بن عمار
ثم وجه الاستدلال بهذا الحديث ان القاتل المذكور يشترك من فعل مثله لانه هو الذي قبح
هذا الباب وسوى هذا الطريق فكذلك من كان لم يرتد النوح على الميت يكون قد قبح لادله هذا الطريق
فيؤخذ على فله ومدار مراد البخاري في هذا الترجمة على ان الشخص لا يعذب بفعله غيره الا اذا كان له
فيه تسبب فمن قال يجوز تعذيب شخص بفعله غيره فإداه هذا ومن نقاه فإداه ما اذا لم يكن فيه تسبب
اصلا قوله لا تقتل نفس على صيغة المجهول قوله ظلما نصب على التمييز اي من حيث الظلم قوله ابن آدم
الاول المراد به قابيل الذي قتل اخاه شقيقه هابيل ظلما وحسدا قوله كفيل بكسر الكاف وهو النصيب
والحظ ونال الخليل الضعف وهذا الحديث من قواعد الاسلام ووافق الحديث من سننه حسنة الحديث
وغيره في الخير والشر قوله وذلك اي كون الكفل على ابن آدم الاول قوله بأنه اي بسبب ان ابن
آدم الاول هو الذي قتل النفس ظلما وحسدا **حسن** حدثنا عبدان ومحمد قالوا اخبرنا عبد الله
قال اخبرنا عاصم بن سليمان عن ابي عثمان قال حدثني اسامة بن زيد قال ارسلت بنت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اليه ان ابنا لها قبض فأتنا فارسل يقرئ السلام ويقول ان الله ما اخذوا ما اعطى
وكل عنده باجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فارسلت اليه تقسم عليه ليأتينها فقام ومعه سعد بن
عبادة ومعاذ بن جبل وابن ابي كعب وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم ورجال فرجع الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الصبي ونفسه تنقم قال حسبه انه قال كأنها شن ففاضت عيناه فقال
سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رجة جعلها الله في قلوب عباده فانما يرحم الله من عباده الرجا
ش **حسن** هذا الحديث مطابق لقوله وما يرخص من البكاء في غير نوح فان قوله ففاضت عيناه
بكاء من غير نوح فيدل على ان البكاء الذي يكون من غير نوح جائز فلا يؤخذ به الباكي ولا الميت **ذكر**
رجاله **حسن** وهم ستة - الاول عبدان بفتح العين وسكون الباء الموحدة واسمه عبد الله بن عثمان ابو
عبد الرحمن **حسن** الثاني محمد بن مقاتل **حسن** الثالث عبد الله بن المبارك **حسن** الرابع عاصم بن سليمان الاحول **حسن**
الخامس ابو عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن مل بفتح الميم وتشديد اللام مر في باب الصلاة كفارة
حسن السادس اسامة بن زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاه وامه ام ايمن
واسمها بركة حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر** لطائف اسناده **حسن** في الحديث بصيغة الجمع
في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفي الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العناية في موضع
وفيه القول في اربعة مواضع وفيه الثلاثة الاول من الرواة لمر وزبون وعاصم وابو عثمان بصريان وفيه
عاصم عن ابي عثمان وفي رواية شعبة في اواخر الطب عن عاصم سمعت ابا عثمان وفيه عن ابي عثمان
بلانسية وفي التوحيد من طريق حماد عن عاصم عن ابي عثمان هو النهدي وفيه ان روايته عن شيخين
احدهما بلقيه لان عبدان لقب عبد الله والآخر بلانسية وكذلك عبد الله بلانسية وفيه ابو عثمان
مذكور بكنية تدبر ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **حسن** اخرجه البخاري ايضا في الطب عن حماد
ابن منهل وفي الزبور عن حنص بن عمرو في التوحيد عن ابي النعمان محمد بن الفضل وعن موسى بن اسمعيل
وعن مالك بن اسمعيل مختصرا واخرجه مسلم في الجنائز عن ابي كامل الجندري وعن ابن نمير وعن ابي

بكر وأخرج أبو داود في حديث عن أبي الوليد وأخرج النسائي في حديث عن سويد بن نصر وأخرج ابن ماجه
عن محمد بن عبد الملك سبعتهم عن حاصم الأحول عن أبي عثمان في فقههم **ذكر معناه** **قوله** أرسلت
بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هي زينب كما وقع في رواية أبي معاوية عن حاصم المذكور
في مصنف ابن أبي شيبة وكذا ذكره ابن بشكوال **قوله** ان ابنها أي بنت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كتب الديماطي بخطه في الحاشية ان اسمه علي بن أبي العاص بن الربيع وقال
بعضهم فيه نظر لأنه لم يقع مسمى في شيء من طرق هذا الحديث قلت في نظره نظر لأنه لا يلزم
من عدم اطلاع علي ان ابنها هو علي في طرق هذا الحديث ان لا يطلع عليه غيره في طريق
من الطرق التي لم يطلع هو عليها ومن ابنه احاطة بجميع طرق هذا الحديث أو غيره والديماطي حافظ
متقن وليس ذكر هذا من عنده لان مثل هذا توقيفي فلا دخل للعقل فيه فلو لم يطلع عليه
لم يصرح به وقال هذا القائل ايضا ان الزبير بن بكار وغيره من اهل العلم بالاخبار ذكره وان عليا
المذكور عاش حتى تاهز الخيل وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اردفه على راحلته يوم فتح مكة
ومثل هذا لا يقال في حقه صبي عرفا قلت بلي يقال صبي الى ان يقرب من البلوغ عرفا واما الصبي
في اللغة فقد قال ابن سيدة في المحكم الصبي من لدن يولد الى ان يعظم والجمع اصبية وصبية وصبوان
وصبوات وصبيان فلبوا الواو فيها ياء للكسرة التي قبلها ولم يعتدوا بالساكن حاذرا حصينا الضعفة
بالسكون **قوله** قبض على صبغة المجهول أي قرب من ان يقبض ويدل على ذلك ان في رواية جاد
أرسلت دعوما الى ابنها في الموت وفي رواية شعبة ان ابنتي قد حضرت وروى أبو داود عن أبي الوليد
الطيالسي حدثنا شعبة عن حاصم الأحول سمعت أبا عثمان عن أسامة بن زيد ان ابنة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم أرسلت اليه وانا معه وسعد احسب وابي ان ابني وابنتي قد حضر فأشهدنا الحديث
وقوله او ابنتي شك من الراوي وقال بعضهم الصواب قول من قال ابنتي لا ابني كما ثبت في مسند احمد ولفظه
أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالامامة بنت زينب وهي لابي العاص بن الربيع ونفسها تنفع كأيها في شن
وفي رواية بعضهم ائمة بالتصغير وهي امامة المذكورة قلت اهل العلم بالاخبار اتفقوا على ان امامة بنت
أبي العاص من زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عاشت بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
تزوجها علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه بعد وفات فاطمة رضي الله تعالى عنها ثم عاشت عند علي
حتى قتل عنها ثم ان هذا القائل ايما ادعاء من ان الصواب قول من قال ابنتي لا ابني بما رواه الطبراني من
طريق الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده قال استعز بالامامة بنت أبي العاص
فبعثت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليه تقول له فذكر نحو حديث أسامة
وقوله استعز بضم التاء المثناة من فوق وكسر العين المهملة و تشديد الزاي أي اشتد بها المرض
واشرفت على الموت قلت اتفق اهل العلم بالنسب ان زينب لم تلد لابي العاص الاعلى
وامامة فقط واتفقوا ايضا ان امامة تأخرت وفاتها الى التارخ الذي ذكرناه آنفا فدل
ان الصواب قول من قال ابني لا ابنتي كما نص عليه في رواية البخاري من طريق عبد الله بن المبارك
عن سليمان الأحول عن أبي عثمان النهدي **قوله** يقرئ السلام بضم الياء وروى بقصها قال
ابن اثين ولا وجه له الا ان يريد يقرئ عليك وذكر الزحشري عن القراء يقال قرأت عليه السلام
وأقرأته السلام وقال الأصمعي لا يقال أقرأته السلام وقال الزحشري والامة يقول قرئت السلام

غير همز وهو خطأ قوله ان الله ماخذ وله ما اعطى ايله الخلق كله ويهدى الامركه وكل شيء
 عنده باجل مسمى لانه لما خلق الدرة واللوح والقلم امر القلم ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة
 لا معقب لحكمه قيل قدم ذكر الاخذ على الاعطاء وان كان متأخرا في الواقع لما يقتضيه المقام والمعنى
 ان الذي اراد الله ان يأخذه هو الذي كان اعطاه فان اخذه اخذ ما هو له فلا ينبغي الجزع لان مستودع
 الامانة لا ينبغي له ان يجزع اذا استعبدت منه وكل ما في الموضوعين موصولة ومفعول اخذ واعطى
 محذوف لان الموصول لا بد له من صلة وعائد ونكتة حذف المفعول فيها الدلالة على العموم
 فبدخل فيه اخذ الولد واعطاؤه وغيرها ويجوز ان يكون كلمة ما في الموضوعين مصدرية والتقدير
 ان الله الاخذ والاعطاء وهو ايضا اعم من اعطاء الولد واخذه قوله وكل عنده باجل مسمى اي
 كل واحد من الاخذ والاعطاء عند الله مقدر باجل مسمى اي معلوم والاجل يطلق على الحد الاخير
 وعلى مجموع العمر ومعنى عنده في علمه واحاطته قوله فلتصبر امر للغائب المؤنث ولتحسب اي تنوي
 بصبرها طلب الثواب من ربها يحسب لها ذلك من عملها الصالح قوله فارسلت اليه تقسيم اي الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتقسم جملة فعلية وقعت حالا ووقع في حديث عبدالرحمن بن
 عوف انها راجعته مرتين وانه انما قام في ثالث مرة اما ترك اجابته صلى الله تعالى عليه وسلم
 اولا فيحتمل انه كان في شغل في ذلك الوقت او كان امتناعه مبالغة في اظهار التسليم لربه او كان
 ليسان الجواز في ان من دعي لمثل ذلك لم يجب عليه الاجابة بخلاف الولية مثلا واما اجابته
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الخاحها عليه فكانت دفعا لما يظنه بعض الجهلة انها ناقصة المكان
 عنده او انه لما رآها عزمت عليه بالقسم حن عليها باجابته قوله فقام اي النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم والواو في ومعه للحال وهو خبر لقوله سعد بن عباد بضم العين المهمة الخرجي كان سيدا
 جوادا ذا رياسة غيورا مات بالشام ويقال انه قتله الجن وقالوا قد قتلنا سيدا الخرج سعد بن عباد
 فرمينا به سهمين فلم يخط فؤاده ومعاذ بن جبل مرفي اول كتاب الايمان وابي بن كعب مرفي باب ما ذكر
 من ذهاب موسى في كتاب العلم وزيد بن ثابت مرفي باب ما ذكرنا في كتاب الصلاة وفي رواية جاذ
 فقام وقام معدرجال وقد سمي منهم غير من سمي في هذه الرواية عباد بن الصامت وهو في رواية
 عبدالواحد في اوائل التوحيد وفي رواية شعبة ان اسامة راوى الحديث كان معهم وكذا في رواية
 عبدالرحمن بن عوف انه كان معهم ووقع في رواية شعبة في الايمان والذور وابي أو ابى بالشك فالاول
 بفتح الهزة وكسر الباء الموحدة وتخفيف الياء فعلى هذا كان زيد بن حارثة معهم والثاني بضم الهزة
 وفتح الباء وتشديد الياء وهو ابى بن كعب ورواية البخاري يرجح الساني لانه ذكر فيه بلفظ وابي
 ابن كعب وكان الشك من شعبة لان ذلك لم يقع في رواية غيره والله اعلم قوله فرفع الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الصبي بالراء من الرفع وفي رواية جاذ فدفع بالراء وبين في رواية شعبة انه
 وضع في حجره صلى الله تعالى عليه وسلم وههنا حذف كثير والتقدير فذهبوا الى ان انتهوا الى بيتها
 فاستأذنوا فاذن لهم فدخلوا فرفع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبي وفي رواية عبدالواحد
 فلما دخنا ناولوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبي قوله ونفسه تنقع جملة اسمية وقعت
 حالا اي يضطرب ويتحرك وفي بعض النسخ تنقع فالاول من القعقع من باب التتميم والثاني من
 القعقة وهي حكاية حركة يسمع منها صوت قال الازهرى يقال الجملد اليابس اذا تحشش فحشى

صوت حر كانه قطع قعقة وقال ابن الاعرابي القعقة والعققة والشخشة والخششة والخفخة
والفخفة والششنة والنششة كلها حركة القراطس والثوب الجديد وفي الصحاح القعقة حكاية صوت
السلح وفي نوادر ابي سحر اخذته الحمى بقعقة اي برعدة وفي الجامع للقرائ القعقة صوت الحجارة
والخفاف والبكرة والمحور وفي المحكم قعقته حركته وقال شمر قال خالد بن جبلة معنى قوله نفسه تنقعق اي
كلما صارت الى حال لم تلبث ان تصير الى حال اخرى تقرب من الموت لا تثبت على حالة واحدة قوله كأنها
شن وفي رواية كأنها في شن والشن بفتح الشين المعجمة وتشديد النون السقاء البالي والجمع شنان وقال ابن
التين وضبطه بعضهم بكسر الشين وليس بشيء وجه الرواية الاولى انه شبه النفس بنفس الجلد
وهو بالغ في الإشارة الى شدة الضعف ووجه الثانية انه شبه البدن بالجلد الباس الخلق وحركة
الروح فيه كما يطرح في الجلد من حصاة ونحوها قوله ففاضت عيناه اي عينا النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يعني نزل منهما الدمع قوله فقال سعد بن عباد المذكور وصرح به في رواية عبد الواحد
ووقع في رواية ابن ماجه من طريق عبد الواحد فقال عباد بن الصامت والصواب ما في الصحيح قوله
ما هذا اي فيضان العين كأنه استغرب ذلك منه لانه يخالف ما عهد منه من مقاومة المصيبة بالصبر
قوله قال هذه اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه اي الدمعة رجة اي اثر رجة جعلها الله
في قلوب عباده اي رجة على المقبوض تبعث على التأمل فيما هو عليه وليس كما توهمت من الجزع
وقلة الصبر وفي بعض النسخ قال انه رجة اي ان فيضان الدمع اثر رجة وفي لفظ في قلوب من شاء
من عباده وقد صح ان الله خلق مائة رجة فامسك عنده تسعا وتسعين وجعل في عباده رجة
فبها يتراخون ويتعاطفون وتمن الأم علي ولدها فاذا كان يوم القيامة جمع تلك الرجة الى التسعة
والتسعين فاعل بها الخلق حتى ان ابليس رأس الكفر يطعم لما يرى من رجة الله عز وجل قوله فانما
يرحم الله من عباده الرجاء وفي رواية شعبة في اواخر الطب ولا يرحم الله من عباده الا الرجاء والرجاء
جمع رحيم وكلمة من بانية والرجاء بالنصب لانه مفعول يرحم الله ومن عباده في محل النصب على
الخال من الرجاء ذكر ما استفاد منه في جواز استحضار ذوى الفضل للمتضرر لرجاء
بركتهم ودعائهم وفيه جواز القسم عليهم لذلك وفيه جواز المثنى الى التعزية والعيادة بغير
اذنهم بخلاف الوليمة وفيه استحباب ابرار القسم وفيه امر صاحب المصيبة بالصبر قبل وقوع
الموت ليقع وهو مستشعر بأرضى مقاوما للحزن بالصبر وفيه تقديم السلام على الكلام
وفيه عبادة الرضى ولو كان مفضولا او صليبا صغيرا وفيه ان اهل الفضل لا ينبغي ان يقطع
البأس من فضلهم او ردوا اول مرة وفيه استفهام التابع من امامه عما يشكك عليه مما يعارض
ظاهره وفيه تحسن الادب في السؤال وفيه الترغيب في الشفقة على خلق الله تعالى والرجاء لهم
وفي فيه الترغيب من قساوة القلب وجود العين وفيه جواز البكاء من غير نوح ونحوه وروى الترمذي
في الشمائل من رواية سفيان الثوري والنسائي من رواية ابي الاحوص كلاهما عن عطاء بن السائب عن
عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما حضرت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صغيرة فاخذها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضماها الى صدره ثم وضع يده عليها وهى تن
يبكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبكى ام ايمن فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
تبكين يام ايمن ورسول الله عندك فقالت مالي لا ابكى ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبكى فقال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لست انكى ولكنها رحمة ثم قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو محمد الله تعالى ولا بن عباس
 حديث آخر رواه ابو داود الطيالسي رواه عنه قال بكث النساء على رقية فجعل عمر رضى الله تعالى
 عندها من فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مديا عمر ثم قال اياكم ونعيق الشيطان فانه مهما
 يكون من العين ومن القلب فمن الرحمة وما يكون من اللسان واليد فمن الشيطان قال وجعلت دلمة
 رضى الله تعالى عنها تبكي على شفير قبر رقية فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح الدموع
 عن وجهها باليد او بالثياب ورواه البيهقي في سننه ثم قال وهذا وان كان غير قوى فقول في الحديث
 الثابت ان الله لا يعذب بدمع العين يدل على معناه ويشهد له بالصحة وروى الطبراني من رواية شريك
 عن ابي اسحق عن عامر بن سعد قال شهدت صنيعا فبه ابو مسعود وقرظ ابن كعب وجوار
 يعين فقلت سبحان الله هذا وانتم اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واهل بدر فقالوا رخص لنا
 في الغناء في العرس والبكاء في غير نياحة وروى النسائي من حديث ابي هريرة قال مات ميت من آل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين عليه فقام عمر رضى الله تعالى عنه ينهاهن
 ويطردهن فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعهن يا عمر فان العين دامة والقلب مصاب والعهد
 قريب وروى ابن ماجه من رواية شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد قالت لما توفي ابن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم بكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له المعزى اما ابوبكر واما
 عمر انت احق من عظم الله حقه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب ولا
 تقول ما يسخط الرب اولاءه وعد صادق وموعد جامع وان الآخر تابع للاول اوجدنا عليك
 يا ابراهيم افضل مما وجدنا وانا لك لحزونون **ح** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر
 قال حدثنا فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال شهدنا بنت الانبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس على القبر قال فرأيت عتيه
 تدمعان قال فقنا هل رجل منكم لم يقارف الليلة فقال ابو طلحة انا قال فازل قال فنزل في قبرها
 ش **م** مطابقتها للرجة وهى قوله وما يرخص من البكاء في غير نوح في قوله فرأيت عتيه
 تدمعان **م** ذكر رجاله **م** وهم خمسة **هـ** الاول عبد الله بن محمد المسبدي **هـ** الثاني ابو عامر
 عبد الملك بن عمرو العقدي **هـ** الثالث فليح بن سليمان قال الواقدي اسمه عبد الملك وفليح
 لقب غلب عليه **هـ** الرابع هلال بن علي بن اسامة العامري **هـ** الخامس انس بن مالك رضى الله
 تعالى عنه **م** ذكر لطائف اسناده **م** في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المنعنة
 في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عن هلال وفي رواية محمد بن سنان الآية
 عن قريب حدثنا هلال وفيه ان شيخنا بخارى وانه من افراده وابو عامر بخارى وفليح
 وهلال مديان وفيه اتان احدهما مذكور بكثرة والآخر بقلية والحديث اخرجه البخارى
 ايضا في الجائز عن محمد بن سنان واخرجه الترمذي في السائل **م** ذكر معناه **هـ** قوله **م** بنالسي
 صلى الله تعالى عليه وسلم هى ام كلثوم زوج عثمان رضى الله تعالى عنه رواه الواقدي عن فليح
 ابن سليمان بهذا الاسناد اخرجه ابن سعد في الطبقات في ترجمة ام كلثوم وكذا ذكره الدوالي والطبري
 والطحاوي وكانت وفاتها سنة تسع ورواه اتحاد بن سلمة عن ثابت عن نسر فسمها رقية اخرجه البخارى

في التاريخ الاوسط والخاتم في مستدركه قال البخاري ما درى ما هذا فان رقية ماتت والنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بيده لم يشهد لها قبل حادوهم في تسميتها فقط واغرب الخطابي فقال هذه البنت
 كانت لبعض بنات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنسبت اليه قوله ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم جالس بجملة اسمية وقعت حالا قوله على القبر اى على جانب القبر وهو الظاهر
 قوله تدعى بان يفتح الميم قال ابن التين المشهور في اللغة ان ماضيه دمع بفتح الميم فيجوز في مستقبله
 تليث الميم وذكر ابو عبيد لغة اخرى ان ماضيه منكسور العين فتعين القمع في المستقبل قوله لم
 يقارف من المقارفة بالقاف والفاء قال الخطابي معناه لم يذنب وقيل لم يجامع اهله وحكى عن الطحاوى
 انه قال لم يقارف تصحيف والصواب لم يقاول اى لم ينازع غيره الكلام لانهم كانوا يكرهون الحديث
 بعد الفشاء وقال الكرماني فان قلت ما الحكمة فيه اذا فسر المقارفة بالجماعة قلت لعلمها هي انه لما
 كان النزول في القبر لمعالجة امر النساء لم يرد ان يكون النازل فيه قريب العهد بمخالطة النساء ليكون
 نفسه مطمئنة ساكنة كالناسية للشهوة ويقال ان عثمان في تلك الليلة باشر جارية له فعلم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فلم يعجبه حيث شغل عن المريضة المحتضرة بها وهى ام كلثوم زوجته
 بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاراد انه لا ينزل في قبرها معاتبة عليه فكفى به عنه قوله قال ابو
 طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى الخزرجى شهد المشاهد وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اصوت
 ابى طلحة في الجيش خير من مائة رجل وقتل يوم حنين عشر بن رجالا واخذ اسلحهم وكان يحثو
 بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحرب ويقول نفسى لنفسك الفداء ووجهى لوجهك
 اللقاء ثم ينثر كنياته بين يديه وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع رأسه من خلفه ليرى
 مواقع النبل فكان يتناول بصدرة ليقى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرفى باب ما يذكر
 في الفخذ قوله قال اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابي طلحة فانزل قيل انما عينه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان ذلك كان صنعتهم قال بعضهم فيه نظر فان ظاهر السياق انه عليه
 الصلاة والسلام اختاره لذلك لكونه لم يقع منه في تلك الليلة جاع قلت في نظره نظر لانه كان هناك
 جاعة بدليل قول انس رضى الله تعالى عنه شهدنا بنتا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدم
 وقوع الجماع من ابى طلحة في تلك الليلة لا يستلزم ان يكون مختصا به حتى يختار لذلك بل الظاهر انما
 اختاره لمباشرته بذلك وخبرته به وفي الاستيعاب في ترجمة ام كلثوم استأذن ابو طلحة ان ينزل
 في قبرها فاذن له ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيد جواز البكاء كما رجم له بقوله وما يرخص من البكاء
 في غير نوح ﴿وفيد ادخال الرجال المرأة في قبرها لكونهم اقوى على ذلك من النساء﴾ وفيه اشارة البعيد
 العهد من الملائكة في مواراة الميت ولو كان امرأة على الاب والزوج وفيه جواز الجلوس على
 جانب القبر واستدل ابن التين بقوله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس على القبر
 وهو قول مالك وزيد بن ثابت وعلى رضى الله تعالى عنهم وقال ابن مسعود وعطاء لا يجلس عليه وبه قال
 الشافعى والجمهور لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يجلس احركم على جرة قحرق ثيابه فخلص
 الى جلده خيره من ان يجلس على قبر اخرجه مسلم وظاهر ايراد المحاملى وغيره انه حرام ونقله النووي في
 شرح مسلم عن الاصحاب وتأول مالك وخارجه بن زيد على الجلوس اقضاء الحاجة وهو بعيد
 وفي التوضيح لا يوطأ ايضا بالضرورة ويكره ايضا الاستناد اليه احتراماً وقال اوتولى النساء

شأنها في القبر فحسن نص عليه في الامم حسن حديثنا عبد ان قال حدثنا عبد الله قال اخبرني
 ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة قال توفيت بنت لعثمان بمكة وحضبت النشيدها
 وحضرها ابن عمر وابن عباس واتى الجالس بينهما وقال جلست الى احدهما ثم جاء الآخر فجلس الى
 جنبتي فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان انتهى عن البكاء فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فقال ابن عباس قد كان عمر يقول بعض ذلك ثم حدث قال صدرت
 مع عمر رضي الله تعالى عنه من مكة حتى اذا كنا بالبيداء اذا هو بركب تحت ظل سمره قال فاذهب فانظر
 من هؤلاء الركب قال فنظرت فاذا صهيب فاخبرته فقال ادعه لي فرجعت الى صهيب فقلت ار تحمل فالحق
 امير المؤمنين فلما صهيب عمر رضي الله تعالى عنه دخل صهيب يبكي يقول واخاه واصحابه فقال عمر
 يا صهيب ابكي على وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الميت يعذب ببعض بكاء اهله
 عليه قال ابن عباس فامات عمر ذكرت ذلك لعائشة فقالت برح الله عمر والله ما حدث رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يعذب المؤمن ببكاء اهله عليه ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال ان الله ليزيد الكافر عذابا يبكا اهله عليه وقالت حسبكم القرآن ولا تزروا زرة وزر اخري قال
 ابن عباس عند ذلك والله هو اضحك وابكي قال ابن ابي مليكة والله ما قال ابن عمر شيئا من هذا مطابقة
 لما ترجم في قوله ان الميت يعذب ببعض بكاء اهله عليه وعبدان هو عبد الله بن عثمان وقد مر عن قريب
 وعبد الله هو ابن المبارك وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعبد الله بن عبد الله بالكبير في
 الابن والتضعير في الابن وابو مليكة اسم ميمون وقدم غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الجنازة ايضا عن
 محمد بن رافع وعبد بن حميد وعن داود بن رشيد وعن عبد الرحمن بن بشر واخرجه النسائي فيه عن سليمان
 ابن منصور وذكر معناه قوله توفيت بنت لعثمان هي ام ايان وقد صرح بها مسلم قال حدثنا داود بن
 رشيد قال حدثنا اسمعيل بن علي قال حدثنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة قال كنت جالسا في جنب ابن عمر
 ونحن ننظر جنازة ام ايان بنت عثمان وعنده عمر بن عثمان فجاء ابن عباس يقول قد فارقنا ما اخبره بمكان
 ابن عمر فجاء حتى جلس الى جنبتي فكنت بينهما فاذا صوت من الدار فقال ابن عمر كأنه يعرض على عمرو
 ان يقوم فبهاهم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يعذب ببكاء اهله قال
 فارسلها عبد الله مرسله فقال ابن عباس كنا مع امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حتى اذا
 كنا بالبيداء اذا هو برجل نازل في ظل شجرة فقال لي اذهب فاعلمي من ذلك الرجل فذهبت فاذا هو
 صهيب فرجعت اليه فقلت انك امرئتي بان اعلم لك من ذلك وانه صهيب قال مره فليحرق بنا قال فقلت
 ان معه اهله قال وان كان معه اهله ورمي قال ايوب مره فليحرق بنا فلما قد علمت ان امير المؤمنين ان صهيب
 فجاء صهيب يقول واخذ واصحابه فقال عمر رضي الله تعالى عنه الم تعلم اولم تسمع قال ايوب او قال اولم
 تعلم اولم تسمع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببعض بكاء اهله قال
 فاما عبد الله فارسلها مرسله واما عمر فقال بعض فقمت فدخلت على عائشة فحدثتها بما قال ابن عمر
 فقالت لا والله ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قط ان الميت يعذب ببكاء احد ولكن قال ان الكافر
 يزيد الله ببكاء اهله عذابا وان الله هو اضحك وابكي ولا تزروا زرة وزر اخري قال ابن ابي مليكة
 حدثني القاسم بن محمد قال لما بلغ عائشة رضي الله تعالى عنها قول عمر وابن عمر قالت انكم لتحدثون عن غير
 كاذبين ولا مكذبين ولكن السمع يحطى وفي رواية لمسلم عن هشام بن عروة عن ابيه قال ذكر عند عائشة

قول ابن عمر ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فقالت رحم الله ابا عبد الرحمن سمع شيئا لم يحفظ انما مرت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وساجزة يهودى وهم يكون عليه فقال انكم تكون وانه ليعذب وفي رواية اخرى له ذكر عند عائشة ان ابن عمر رفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الميت يعذب في قبره ببكاء اهله فقالت وهل انما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليعذب بخطئته أو بذنبه وان اهله ليسكون الآن وذلك مثل قوله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام على القليب يوم بدر وفيه قتلى بدر من المشركين فقال لهم ما قال انهم ليستموتون ما اقول وقد وهل انما قال انهم ليعلمون ان ما كنت اقول لهم بحق ثم قرأت انك لا تسمع الموتى وما انت بمن سمع من في القبور يقول حين تبوءا مقاعدهم من النار وفي رواية له انما عن عمر بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة ذكر لها ان عبد الله بن عمر يقول ان الميت ليعذب ببكاء الحى فقالت عائشة رضى الله تعالى عنها يغفر الله لابي عبد الرحمن امانه ان يكذب ولكنه نسي او اخطأ انما مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على يهودية تبكى عليها فقال انهم ليسكون وانما ليعذب في قبرها فسكروا ولا في وجود الروايات المذكورة والاختلاف في هذا الباب ثم تفسر بقية الفاظ الحديث ولم أر احدا من شراح هذا الكتاب بين تحقيق ما ورد في هذا الباب بل اكثرهم ساق كلامه بلا ترتيب ولا اتباع من الحديث حتى ان الناظر فيه لا يقدر ان يقف فيه على كلام يشفي غليله فقول وبالله التوفيق الكلام فيه على اقسام الاول قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما على وجهين احدهما ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه والاخر ان الميت ليعذب ببكاء الحى عليه واللفظان مرفوعان فهل يقال يحمل المطلق على المقيد ويكون عذاب ببكاء اهله عليه فقط او يكون الحكم بالرواية العامة وانه يعذب ببكاء الحى عليه سواء كان من اهله ام لا واجيب بان الظاهر جريان حكم العموم وانه لا يختص ذلك باهله هذا كله بناء على قول من ذهب الى ان الميت يعذب بالبكاء عليه وانما جعلنا الحكم اعم من ذلك ولم نحمل المطلق على المقيد لانه لا فرق في الحكم عند القائلين بعذاب الميت بالبكاء ان يكون الباكي عليه من اهله او من غيرهم بدليل النائحة التي ليست من اهل الميت وما ورد في عموم النائحة من العذاب بل اهله اعذر في البكاء عليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابى هريرة الذي رواه النسائي وابن ماجه عنه قال مات ميت في آل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتمع النساء يكن عليه فقام عمر بنهماه ويطردهن فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعهن يا عمر فان العين دامة والقلب مصاب والعهد قريب وهذا التعليل الذي رخص لاجله في البكاء خاص باهل الميت وقوله ببكاء اهله عليه خرج مخرج القالب الشائع اذا معروف انه انما يبكى على الميت اهله الثاني هل لقوله الحى مفهوم حتى انه لا يعذب ببكاء غير الحى وهل يتصور البكاء من غير الحى ويكون احترازا بالحى عن الجمادات لقوله عن رجل فابكت عليهم السماء والارض فقهموه ان السماء والارض يقع منهما البكاء على غيرهم وعلى هذا فيكون هذا بكاء على الميت ولا عذاب عليه بسببه اجماعا وقد روى ابن مردويه في تفسيره من رواية يزيد الرقاشي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من مؤمن الا له بابان في السماء باب يخرج منه رزقه وباب يدخل فيه كلامه وعمله فاذا مات فقد امو بكياء عليه وتلا هذه الآية فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا متظرين واما تصور البكاء من الميت فقد ورد في حديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احداكم اذا بكى استعبر له صوته وبكى استعبر له صوته ومعنى استعبرا ما على باب للطلب بمعنى طلب نزول العبرات واما معنى نزالت العبرات وباب الاستفعال يزاد على غير باب ايضا الثالث جاء في حديث ابن عمر الميت يعذب ببكاء اهله عليه وفي بعض طرق حديثه في مصنف ابن ابي شيبة من نفع عليه فانه يعذب بما

يخرج عليه يوم القيامة فالرواية الاولى عامة في البكاء وهذا الرواية خاصة في النجاسة فيه فيحمل المطابق على
 المنفرد فتكون الرواية التي فيها مطلق البكاء محمولة على البكاء، نوح ويؤيد ذلك اجماع العلماء على جل ذلك على
 البكاء، نوح وليس المراد بمجرد دفع العين وما يدل على انه ليس المراد عموم البكاء، قوله ان الميت لعذب بعض
 بكاء اهله عليه فقيده بعض البكاء بحمل على ما فيه نجاسة جما بين الاحاديث ويدل على عدم ارادة عموم
 من البكاء بكاء عمر بن الخطاب وهو راوى الحديث بحضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك بكاء امته
 عبد الله بن عمرو وهما راواي الحديث وذلك فيمار واد ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث عائشة قالت حضرة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر بن سعد بن معاذ والذى نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء
 عمر من بكاء ابى بكر وانى لى جرقى وروى ابن ابي شيبة ايضا من رواية عثمان قال اتيت بنعي النعمان بن مقرن
 فوضع يده على رأسه وجعل يبكي وروى ايضا عن ابن عليه من نافع قال كان ابن عمر في السوق فتعي
 اليه حجر فاطلق حبوته وقام وعليه الخيب الرابع نسبة عائشة عمرواثة عبد الله الى الوهم في
 الحديث المذكور وقد اختلف في تحمل الحديثين فقال الخطابي يحتمل ان يكون الامر في هذا على
 ما ذهبت اليه عائشة لانها قد روت ان ذلك انما كان في شأن يهودى والخبر المفسر اولى من الحمل
 ثم احتجت بالآية قال وقد يحتمل ان يكون ما رواه ابن عمر صحيحا من غير ان يكون فيه خلاف للآية
 وذلك انهم كانوا يوصون اهلهم بالبكاء والنوح عليهم وكان ذلك مشهورا من مذاهبهم وهو
 موجود في اشعارهم كقول طرفة بن العبد اذا مت فانعنى بما انا اهله * وشقى على الحبيب يام معبده
 ومثل هذا كثير في اشعارهم واذا كان كذلك فالتى انما تزمه العقوبة في ذلك مما تقدم في ذلك
 من امره اياهم بذلك وقت حياته وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها
 واجر من عمل بها ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها وقد مال الى قول عائشة
 الشافعي فيارواه البيهقي فيسننه عنه فقال وماروت عائشة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشبه
 ان يكون محفوظا عنه عليه الصلاة والسلام بذلالة الكتاب ثم السنة اما الكتاب فقوله تعالى (ولا تزر
 وازرة وزر اخرى) وقوله تعالى (وان ليس للانسان الاماسي) وقوله تعالى (فيعمل مثقال
 ذرة شمرا) وقوله تعالى (لتجزى كل نفس بما تسعى) واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لرجل هذا ابنك قال نعم قال امانه لا يحكى عليك ولا يحكى عليه فاعلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليه وسلم مثل ما علم الله من ان جنابة كل امرئ عليه كما غله لغيره واما قول من جل ذلك على
 الوصية بذلك فقد نقله البيهقي عن المزني ونقله النووي عن الجمهور انهم ذاولوا ذلك على من وصى
 ان يبكي عليه ويناح بعد موته فنفذت وصيته ثم حكى النووي عن طائفة انه محمول على من وصى
 بالبكاء والنوح اولم يوص بتركهما قال وحاصل هذا القول استحباب الوصية بتركهما ومن اهلها
 عذب بتركهما وحكى عن طائفة ان معنى الاحاديث انهم كانوا يوحون على الميت ويدبونه
 باشياء هي محاسن في زعمهم وهى في الشرع قبايح كقوالهم يا مرقل النسوان وموتم الولدان ومخرب
 العمران ومفريق الاخدان ويرون ذلك شجاعة وفخرا وحكى عن طائفة ان قضاء الله يعذب بسماع
 بكاء اهله ويرق لهم قال والى هذا ذهب محمد بن جرير الطبري وغيره قال القاضي عياض وهو
 اولى الاقوال واحتجوا بحديث فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زجرا امرأة عن البكاء على
 ابنها وقال ان احدم اذا بكى استعبرله صوبحه فيا عباد الله لا تعذبوا اخوانكم وحكى الخطابي

عن بعض اهل العلم ذهب الى انه مخصوص ببعض الاموات الذي وجب عليهم العذاب بذنوب اقترفوها وجرى من قضاء الله سبحانه فيهم ان يكون عذابه وقت البكاء عليهم ويكون كقولهم مطرنا بنوء كذا اي عند نوء كذا قال كذلك قوله ان الميت يعذب ببكاء اهله اي عند بكائهم عليه لاستحقاقه ذلك بذنبه ويكون ذلك حالا لا سببا لان الوجود جفائه سببا كان مخالفا للقرآن وهو قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) وحكى النووي هذا المعنى من عائشة قيل ويدل لذلك ما رواه مسلم عن عروة قال ذكر عند عائشة ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يرفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الميت يعذب في قبره ببكاء اهله فقالت وهل انما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعذب بخطيئته او بذنبه وان اهله ليكون عليه الآن وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة بعد قولها وهل ابو عبد الرحمن انما قال ان اهل الميت ليكون عليه وانه يعذب بجرمه والحاصل ان العلماء ذكروا في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله ثمانية اقوال اصحها وهو تأويل الجمهور على انه يحول على من اوصى به واليه ذهب البخاري في قوله اذا كان النوح من سنته وقال الكرماني يجوز التعذيب في الدنيا بفعل الغير لقوله تعالى (واقتوا فتنة لانيصين الذين ظلموا منكم خاصة) وكذا في البرزخ واما آية الوازرة فالتماهي يوم القيامة فقط وهذا ان الوجهان احسن الوجوه الثمانية في توجيهه اذ في البواقي تكلف اما في لفظ الميت بأن يخص بمن كانت النياحة من سنته او بالوصى او بالراضى بها واما في يعذب بأن يصبر بحزن واما في الباء بأن يجعل للظرفية التي هي خلاف المتبادر الى الذهن واما في البكاء بأن يجعل مجازا عن الافعال المذكورة فيها قوله واني لجالس بينهما او قال جلست الى احدهما هذا شك من ان جرح قوله ثم حدث اي ابن عباس قوله بالبدء بفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وهي المفاضة ولكن المراد بها همنا مفاضة بين مكة والمدينة قوله اذا هو بركب كلمة اذا المفاجأة والركب اصحاب الابل في السفر وهو للعشرة فما فوقها قوله سمرة بفتح السين المهملة وضم الميم وهي شجرة عظيمة من شجر العضاة قوله فاذا صهيب بضم الصاد ابن سنان بالونين كان من الثمر بفتح النون بن قاسط بالقاف كانوا بارض الموصل فاغارت الروم على تلك الناحية فسيبته وهو غلام صغير فنشأ بالروم فاشتراه عبد الله بن جندب بضم الجيم وسكون الدال المهملة التيمي فاعنته ثم اسلم بمكة وهو من السابقين الاولين المعدين في الله تعالى وهاجر الى المدينة ومات بها سنة ثمان وثلاثين قوله فالحق بلفظ الامر من الحقوق قوله فلما اصيب عمر يعني بالجراحة التي جرح مات وفيها وفي رواية ايوب ان ذلك كان عقب الجعة المذكورة واقظه فلما قدمنا لم يلبث عمران اصيب وفي رواية عمرو بن دينار لم يلبث ان طعن قوله يبكي جلة وقعت حالا من صهيب وكذلك يقول حال ويجوز ان يكون من الاحوال المترادفة وان يكون من المتداخلة قوله واخاه كلمة وامن واخاه للتدنية والالف في آخره ليس مما يلحق الاسماء الستة لبيان الاعراب بل هو مجازاد في آخر المندوب لتطويل مد الصوت والهاء ايست بضمير بل هو هاء السكت وشرط المندوب ان يكون معروفا فلا بد من القول بان الاخوة والصاحبة له كانا معلومين معروفين حتى يصح وقوعهما للتدنية قوله اتبى على الهمة للاستفهام على سبيل الانكار قوله قال ابن عباس فلما مات عمر رضي الله تعالى عنه هذا صريح في ان حديث عائشة من رواية ابن عباس عنهما وزاوية مسلم توهم انه من رواية

ابن ابي مليكة عنها قوله رحمه الله عمر من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى (عفا الله عنك
لم اذنت لهم) فاستغربت من عمر ذلك القول فجعلت قوله رحمه الله عمر تميدا ودفع لما يوحش من نسبته الى
الخطأ قوله والله ما حدث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه جزم عائشة بذلك انها العلة التي سمعت
صريحاً من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اختصاص العذاب بالكافر او فهمت الاختصاص بالقرآن
قوله ولكن رسول الله يجوز فيه تسكين النون وتشديد هاء قوله حسبكم اي كافكم من القرآن ايها المؤمنون
هذه الآية (ولا تزر وازرة وزر اخرى) قال الكرمانى فان قلت الآية عامة للمؤمن والكافر ثم ان زيادة
العذاب عذاب فكما ان اصل العذاب لا يكون بفعل غيره فكذا زيادتها فلا يتم استبدالها بالآية
قلت العادة فارقة بين الكافر والمؤمن فانهم كانوا يوصون بالنياحة بخلاف المؤمنين فلنفظ الميت
وان كان مطلقاً مقيد بالموصى وهو الكافر عرفاً وعادة قوله قال ابن عباس عند ذلك اي عند انتهاء
حديثه عن عائشة قال والله اضحك وابكى اي ان العبرة لا يعلمها ابن آدم ولا نسب له فيها فضلاً
عن الميت فكيف يعاقب عليها وقال الداودي معناه ان اذن الله في الجحيم من البكاء فلا يعذب على ما اذن
فيه وقال الكرمانى لعل غرضه من هذا الكلام في هذا المقام ان الكل يخلق الله وارادته فالاولى
فيه ان يقال بظاهر الحديث وان له ان يعذبه بلا ذنب ويكون البكاء عليه علامة لذلك او يعذبه
بذنب غيره سيما وهو السبب في وقوع الغير فيه ولا يسأل عما يفعل وتخصص آية الوازرة يوم
القيامة وقال الطبري غرضه تقرير قول عائشة اي ان بكاء الانسان وضحك من الله يظهره فيه
فلا اثر له في ذلك فمعد ذلك سكت ابن عمر واذعن قيل سكوته لا يدل على الاذعان لفاعله كره المجادلة
في ذلك المقام وقال القرطبي ليس سكوته لشك طرأ له بعد ما صرح برفع الحديث ولكن احتمال
عده ان يكون الحديث قابلاً للتأويل ولم يتعين له محمل يحمله عليه اذ ذاك او كان المجلس لا يقبل
المهارة ولم يمتنع الحاجة الى ذلك حيثئذ قوله ما قال ابن عمر شيئاً اي بعد ذلك يعنى مارد كلامه
وقال الخطابي الرواية اذا ثبت لم يكن الى دفعها سبيل بالظن وقدرناه عمرو بن وهب فيما حكى
عائشة من المرور على يهودية ما يرفع روايتهما لجواز ان يكون الخبر ان صححين معا ولا منافاة بينهما
واما احتجاجها بالآية فانهم كانوا يوصون اهلهم بالنياحة وكان ذلك مشهوراً منهم فليت انما يلزمه
العقوبة بما تقدم من وصيته اليهم به وقد ذكرناه عن قريب وقال النووي انكرت عائشة روايتهما
ونسبتهما الى النسيان والاشتباه واولت الحديث بأن معناه يعذب في حال بكاء اهله لا بسببه كحديث
اليهودية ص حديثنا اسمعيل بن خليل قال حدثنا علي بن مسهر قال اخبرنا ابو اسحق وهو
الشياني عن ابي بردة عن أبيه قال لما اصيب عمر رضي الله تعالى عنه جعل صهيب يقول والخاء فقال عمر
اما علمت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الميت لم يعذب بكاء الحي شي ~~من~~ مطابقتها لترجمة من حبس
التبعية للحديث السابق فان فيه خاطب عمر صهيباً بقوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الميت
لم يعذب ببعض بكاء اهله عليه وهنا خاطبه بقوله اما علمت الى آخره ~~(ذكر رجاله)~~ ~~من~~ الاول
اسمعيل بن خليل ابو عبد الله الخزاز قال البخاري جاءنا في سنة خمس وعشرين و ~~من~~ الثاني
علي بن مسهر ابو الحسن القرشي ~~من~~ الثالث ابو اسحق سليمان بن ابي سليمان الشيباني واسم ابي سليمان
فيروز ~~من~~ الرابع ابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه الخارث ويقال عامر ~~من~~ الخامس ابو موسى
الاشعري عبد الله بن قيس ~~من~~ ذكر لطائف اسناده ~~من~~ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة

الاخبار كذلك في موضع وفيه العتقة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم
 كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه احدهم مذكور بالكناية مفسر بالنسبة والحديث
 اخرجه مسلم ايضا في الجنائز عن علي بن حجر عن علي بن مسهر وعن علي بن حجر عن شعيب بن صفوان
 عن عبد الملك بن عمر عن ابي بردة به قوله اما علمت صريح في ان الحكم ليس خاصا بالكافر قوله
 بكاء الحى المراد من الحى من يقابل الميت قيل يحتمل ان يكون المراد به القبيلة ويكون اللام فيه بدل
 الضمير والتقدير يعذب بكاء حيه اى قبيلته فيوافق الرواية الاخرى بكاء اهله وفي رواية لمسلم
 عن ابي موسى قال لما اصيب عمر اقبل صهيب من منزله حتى دخل على عرفقاه بجياله يبكي فقال له
 عمر على م تبكي اعلى تبكي قال انا والله لعليك ابكي يا امير المؤمنين قال والله لقد علمت ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من يبكي عليه يعذب قال فذكرت ذلك لموسى بن طلحة فقال كانت
 عائشة تقول انما كان اولئك اليهود انتهى وفي الحديث دلالة على ان صهيبا احدهم سمع هذا الحديث
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكأنه نسيه حتى ذكره به عمر رضى الله تعالى عنه وقيل انما انكر عمر
 على صهيب بكاءه لرفع صوته بقوله واخاه ففهم منه ان اظهاره لذلك قبل موت عمر يشعر باستحبابه
 ذلك بعد وفاته اوزيادته عليه فابتدره بالانكار لذلك وقال ابن بطال ان قبل كيف نهى صهيبا عن
 البكاء واقرباءه بنى المغيرة على البكاء على خالد كاسيأتى عن قريب فالجواب انه خشى ان يكون رفعه
 لصوته من باب ما نهى عنه ولهذا قال في قصة خالد ما لم يكن تقع او قلقلة قلت قوله يعذب بكاء الحى
 لم يرد دمع العين لجوازه على ما جاء في الحديث وانما المراد بالبكاء الذى يتبعه الندب والنوح فان ذلك
 اذا اجتمع سمي بكاء لان الندب على الميت كالبكاء عليه قال الخليل من قصر البكاء ذهب به الى معنى
 الحزن ومن مده ذهب به الى معنى الصوت قال الجوهرى اذا مدت اردت الصوت الذى يكون
 مع البكاء واذا قصرت اردت الدموع وقال ابو منصور الجواليقي يقال للبكاء اذا تبعه الصوت والندب
 بكاء ولا يقال للندب اذا خلا عن بكاء فكيف يكون المراد في الحديث البكاء الذى يتبعه الصوت لا مجرد
 الدمع والله اعلم ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن
 ابيه عن عمرة بنت عبد الرحمن انها اخبرته انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها قالت انما امر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم على يهودية يبكي عليها اهلها فقال انهم ليس يكون عليها وانما لتعذب في
 قبرها ص مطابقتها للرجة من حيث انه مطابق للحديث السابق الذى فيه انكار عائشة على
 ما قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما حين سألها ابن عباس عن ذلك وهذا الحديث ايضا في
 الواقع ففي لما قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان الله ليعذب المؤمن بكاء اهله عليه فالتقدير
 ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وانما امر على يهودية الى آخره والدليل على ما
 ذكرنا ان هذا الحديث مختصر مما رواه مالك في الموطأ بلفظ ذكر لها يعنى لعائشة ان عبد الله بن عمر
 يقول ان الميت يعذب بكاء الحى عليه فقالت عائشة يغفر الله لابي عبد الرحمن اما انه لم يكذب ولكنه
 نسي او اخطأ انما امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على يهودية الحديث وعبد الله بن ابي
 بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم مر غير مرة وعمرة بنت عبد الرحمن الانصارية كذلك والحديث
 اخرجه مسلم كذلك عن مالك واخرجه ابو عوانة من رواية سفيان عن عبد الله بن ابي بكر كذلك
 وزاد ان ابن عمر لما مات رافع قال لهم لا تبكوا عليه فان بكاء الحى على الميت عذاب على الميت قالت

عمرة فسألت عائشة عن ذلك فقالت يرجه الله انما امر فذكر الحديث ورافع هو ابن خديج بن رافع
 ابن عدى الاوسى الخارثى ابو عبد الله وقيل ابو صالح استصغر يوم بدر وشهد احدا واصابه يومئذ
 سهم **باب** ما يكره من النياحة على الميت **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره
 من النياحة اى كراهة التحريم وكله ما يجوز ان تكون موصولة وان تكون مصدرية والتقدير على
 الاول باب في بيان الذى يكره وعلى الثانى باب في بيان الكراهية من النياحة وعلى الوجهين كلمة
 من بيانية قيل يحتمل ان تكون تبعية والتقدير كراهية بعض النياحة وكأن قائل هذا لم يحمله
 ابن قدامة عن احد في روايته ان بعض النياحة لا يحرم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عنه بخبر
 لما ناحت فدل على ان النياحة انما تحرم اذا انضاف اليها فعل من ضرب خدا وشق جيب وردبانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم انما نهى عن النياحة بعد هذه القصة لانها كانت بأحد وقد قال في احد لكن
 حزة رضى الله تعالى عنه لا يواكى له ثم نهى عن ذلك وتوعد عليه وبين ذلك ابن ماجه حدثنا هارون
 ابن سعيد المصرى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنا اسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مر بنساء عبد الاشهل يكن هنكاهن يوم احد فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لكن حزة لا يواكى له فجاءت نساء الانصار يكن حزة فاستيقظ رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ويحك ما انتقلين بعدى وهن فليقبلن ولا يكن على هالت بعد اليوم واخرجه
 احد ايضا والحاكم وصححه **ش** وقال عمر رضى الله تعالى عنه دعهن يكن على ابى سليمان
 ما لم يكن تقع اولقلقة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا تعليق وصله البيهقي عن عبد الله بن
 يوسف الاصفهاني اخبرنا ابو سعيد بن الاعرابى حدثنا سعدان بن نصر حدثنا ابو معاوية عن الاعشى
 عن شقيق قال لما مات خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه اجتمع نسوة بنى المغيرة يكن عليه فقيل لعمر
 ارسل اليهن فانهن فقال عمر ما عليهن ان يرقن دموعهن على ابى سليمان ما لم يكن تقع اولقلقة وابو سليمان
 كنية خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه قال بعضهم (تنبيه) كانت وفاة خالد بن الوليد بالشام سنة
 احدى وعشرين قلت لم ينه احدا فان الشام اسم لهذه الاقاليم المشهورة وحدثها من الغرب بحر الروم
 من طرسوس الى رفح التي في اول الجفارين مصر والشام ومن الجنوب من رفح الى حدود بنى اسرائيل
 الى ما بين الشويك واية الى البلقاء ومن الشرق الى مشارف صرخدا الى مشارف حلب الى بالس ومن
 الشمال من بالس مع القرات الى قلعة نجم الى البثيرة الى قلعة الروم الى سباط الى حصن منصور الى بهنسا الى
 مرعش الى طرسوس الى بحر الروم من حيث ابتدأنا فاذا كان الامر كذلك كيف ينه الناظر وكيف
 يعلم وفاة خالد في اى صقع من بلاد الشام كانت فقول قد اختلف اهل السير والاخبار في مكان
 وفاته قال الواقدي مات خالد رضى الله تعالى عنه في بعض قرى حصن على ميل من حصن في ستة
 احدى وعشرين قال صاحب المראה هذا قول عامة المورخين وذكر ابن الجوزى في التلخيص قال
 لما عزل عمر خالد المزل مرابطا بمحصر حتى مات وقال اسحق بن بشر قال محمد مات خالد بن الوليد بالمدينة
 فخرج عمر رضى الله تعالى عنه في جنازته واذا امه تدب وتقول ايتانا اولها هو قولها * انت خير من
 الف الف من القوم اذا ما كنت وجوه الرجال فقال عمر صدقت ان كان كذلك وجاعة على انه مات
 بالمدينة واحتجوا في ذلك بما رواه سيف بن عمر عن مبشر عن سالم قال حج عمر رضى الله تعالى عنه
 واشبكى خالد بعده وهو خارج المدينة زائرا لاهله فقال لها قدموني الى مهاجرى فقدمت به المدينة

ومرضته فلما ثقل واظل قدوم عمر لقيده لاق على مسيرة ثلاثة ايام وقد صدر عمر عن الحج فقال له عمر
مهيم فقال خالد بن الوليد ثقل ليا به فطوى ثلاثا في ليلة فادركه حين قضى فرق عليه فاسترجع وجلس
بابه حتى جهز وبكته البواكي فقتل لعمر الاتساع لهذه فقال وما على نساء آل الوليد ان يسفنن على
خالد من دم وعهن ما لم يكن تقع او لقلقة وقال الموفق في الانساب عن محمد بن سلام قال لم يبق امرأة من
نساء بني المغيرة الا وضعت لها على قبر خالد اى حلقن رأسها وشققن الجيوب ولطمنن الخدود واطمنن
الطعام ما نهان عن عرق الوفا هذا كله يقتضى موته بالدينة واليه ذهب دحيم ايضا وقالت عامة العلماء
منهم الواقدي وابوعبيد وابراهيم بن المنذر ومحمد بن عبد الله وابوعمر والعصفري وموسى بن ايوب وابو
سليمان بن ابي محمد وآخرون انه مات بخص سنة احدى وعشرين وزاد الواقدي واوصى الى عمر
ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه **ص** والنقع التراب على الرأس والقلقة الصوت **ش**
فسر البخارى النقع بالتراب وهو بفتح النون وسكون القاف وفي آخره عين مهملة وفسر القلقة
بالامين والقافين بالصوت وقال الاسماعيلي النقع ههنا الصوت العالى والقلقة حكاية صوت تردد
النواحة وقال ابن قرقول النقع الصوت بالبكاء قال وبهذا فسر البخارى فهذا كما رأيت ما فسر
البخارى النقع الا بالتراب قال صاحب التلويح والذي رأيت في سائر نسخ البخارى الذى رأيت
يعنى فسر النقع بالتراب وروى سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال النقع
الشق اى شق الجيوب وكذا قال وكيع فيما رواه ابن سعد عنه وقال الكسائى هو صنعة
الطعام فى المأتم وقال ابو عبيد النقيعة طعام القدوم من السفر وفى الجمل النقع الصراخ ويقال
هو النقيع وفى الصحاح النقيع الصراخ ونقع الصوت واستنقع اى ارتفع وفى الموعب نقع الصراخ
بصوته وانقع اذا تابعه وفى الجامع والجمهرة الصوت واختلاطه فى حرب او غيرها وقال القزاز
القلقة تابع ذلك كما تفعل النساء فى المأتم وهو شدة الصوت وقال ابن سيدة عن ابن الاعرابى تقطيع الصوت
وقيل الجلبة **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سعيد بن عبيد عن علي بن ربيعة عن المغيرة قال سمعت
الذى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على متعمدا فليتبوأ
مقدمه من النار سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من يخ عليه يعذب بما يخ عليه
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** **وهم اربعة** **الاول** ابو نعيم بضم النون
الفضل بن دكين **الثانى** سعيد بن عبيد الطائى ابو الهذيل **الثالث** علي بن ربيعة بفتح الراء والواو
بكسر اللام والباء الموحدة يكنى ابا المغيرة **الرابع** المغيرة بن شعبة **ذكر لطائف اسناده** **فيه**
التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنينة فى موضعين وفيه القول فى موضعين وفيه السماع
وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه ان علي بن ربيعة ليس له فى البخارى غير هذا الحديث وفيه انه
من الرباعيات وفيه سعيد عن علي قال بعضهم وصرح فى رواية مسلم بسماع سعيد عن علي ولفظه حدثنا
قلت لم تر فى مسلم ذلك الا فى مقدمته وفى غيرها انما هو بالعنينة كما هو ههنا **ذكر من اخرجه غيره** **اخرجه**
مسلم فى الجائز ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن علي بن حجر وعن ابن ابي عمير وفى مقدمة كتابه عن محمد
ابن عبد الله واخرجه الترمذى فيه ايضا عن احمد بن منيع **ذكر معناه** **قوله** ان كذبا بفتح الكاف
وكسر الذال وبكسر الكاف وسكون الذال وكلاهما مصدر كذب بكذب فهو كاذب وكذاب وكذوب
وكذوبان ومكذبان ومكذبانة وكذبة مثل همزة وكذب محقق وقد يشدد والكذب خلاف

الصدق وقد استوفينا الكلام فيه في كتاب العلم في باب من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 على احدى غيرى قال الكرمانى فان قلب الكذب على غيره ايضا معصية ومن بعض الله ورسوله وبتعد
 خدومه بدخله نارا خالدا فيها قلت الكذب عليه كبيرة لانها على الصحيح ما توعده الشارع عليه بخصوصه
 وهذا كذلك بخلاف الكذب على غيره فانه صغيرة مع ان الفرق ظاهر بين دخول النار في الجملة وبين
 جعل النار مسكنا ومثوى سيما وباب التفعيل يدل على المبالغة ولفظ الامر على الانتخاب او المراد بالمعصية
 في الآية الكبيرة او الكفر بقرينة الخلود لقوله فليتبوا اى فليتحذله مسكنا في النار قوله من
 يخع عليه بضم الياء آخر الحروف وقبح النون وسكون الحاء المهمة من النوح واصله يتاح سقطت
 الالف علامة الجزم لان من شرطية وقوله يعذب على صيغة المجهول بالجزم لانه جواب الشرط
 ويجوز فيه الرفع على تقدير فهو يعذب وهذه رواية الاكثرين وروى من نبح عليه بكسر النون وسكون
 الياء وقبح الحاء على صيغة المجهول من الماضي وفي رواية الكشيتهى من يتاح ووجهها ان تكون من
 موصولة وفي رواية الطبرانى عن علي بن عبد العزيز عن ابي نعيم يلفظ اذا نبح على الميت عذب بالنجاسة
 عليه قوله بما نبح عليه الباء للسيية وما مصدرية اى بسبب النوح عليه وهو بكسر النون عند الجميع
 وروى ما نبح بغير الباء قال بعضهم على ان ما ظرفية قلت في هذه الرواية يكون ما المدة اى يعذب مدة
 النوح عليه ولا يقال ما ظرفية ويجوز ان يكون بما نبح حالا وما موصولة اى يعذب ملتبنا بما نبح
 عليه من الالفاظ يا جبلاه ياكهفاه ونحوهما على سبيل التهكم ﴿ومما يستفاد منه﴾ ان النوح حرام
 بالاجماع لانه جاهلى وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يشترط على النساء في مبايعتهن على الاسلام
 ان لا ينحن والباب دال على ان النهى عن البكاء على الميت اما هو اذا كان فيه نوح وانه جاثريدونه فقد
 اباح عمر رضى الله تعالى عنه ان البكاء بدونه وشرط الشارع في حديث المغيرة انه يعذب بما نبح
 عليه يدل على ان البكاء بدونه لا عذاب فيه ﴿ذكر الا حديث الواردة في هذا الباب﴾ وفي التوضيح
 وفي الباب عن خمسة عشر صحابيا في لعن فاعله والوعيد والتبرى ابن مسعود وابو موسى ومعتل بن
 مقرن وابو مالك الاشعرى وابو هريرة وابن عباس ومعاوية وابو سعيد وابو امامة وعلي وجابر
 وقيس بن عاصم وجنادة بن مالك وام عطية وام سلمة وذكر بالعددون بيان من استخرج احاديثهم فتقول
 وبالله التوفيق ﴿اما حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عند البخارى على ما يأتى واخرجه مسلم
 والترمذى والنسائى وابن ماجه﴾ وحديث ابي موسى عند البخارى ايضا على ما يأتى ﴿وجديث
 معتل بن مقرن عند الكجى في السنن الكبير بسند صحيح عن عبد الله بن معتل بن مقرن لعن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم المرتنة والشاقة جيها واللاطمة وجهها وحديث ابي مالك الاشعرى
 عنده مسلم من رواية ابي سلام ان ابا مالك الاشعرى حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اربع في امتى من امر الجاهلية لا يتركوهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالانواء
 والنداحة وقال النائحة اذالم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حرب
 ورواه ابن ابى ماجه ولفظه الناحية من امر الجاهلية وان النائحة اذالم تنب قطع الله لها ثابا من قطران
 ودرعا من لهب النار ﴿وحديث ابي هريرة عند الترمذى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اربع في امتى من امر الجاهلية ليس يدعنهن الناس الناحية الحديث وتقرده الترمذى﴾ وحديث
 ابن عباس اخرجه ابن مردويه في تفسيره باسناد عنه (ولا يعصيك في معروف) قال منعهن ان ينحن

وكان اهل الجاهلية يمزقن الثياب ويخدشن الوجوه ويقطعن الشعور ويدعون بالشور والشور
 الويل * وحديث معاوية اخرج ابن ماجه خطب معاوية بجمص فذكر في خطبته ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن النوح * وحديث ابى سعيد الخدرى اخرج ابو داود قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله النائحة والمستعنة * وحديث ابى امامة اخرج ابن
 ماجه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الخامسة وجهها والشاقة جيبها والداعية بالويل
 والشور * وحديث على رضى الله تعالى عنه اخرج ابن ابى شيبه في مصنفه عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه نهى عن النوح * وحديث جابر اخرج ابن ابى شيبه ايضا عنه ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال انما هيئت عن النوح * وحديث قيس بن عاصم اخرج النسائي عنه قال
 لا نوحوا على فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينح عليه * وحديث جنادة بن مالك اخرج
 الطبراني عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث من فعل الجاهلية لا يدعهن اهل
 الاسلام استسقاء بالكواكب وطعن في النسب والنياحة على الميت * وحديث ام عطية عند البخارى
 ومسلم والنسائي * وحديث ام سلمة اخرج ابن ماجه عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعصنك
 في معروف قال النوح قلت وفي الباب ايضا عن امرأة من المبيعات وعن عمرو بن
 عوف وابن عمرو عن ابن عباس بن عبد المطلب وسلمان وامرأة ابى موسى * وحديث
 امرأة من المبيعات اخرج ابو داود عنها قالت كان فيما اخذ علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في المعروف الذى اخذ علينا ان لا نعصيه فيه ان لا نحمش وجهها ولا ندعو وبلا ولا نشق جيبها
 وان لا نشعر شعرا * وحديث عمر رضى الله تعالى عنه اخرج البخارى ومسلم والنسائي وابن
 ماجه * وحديث انس اخرج النسائي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ على النساء حين
 بايعهن ان لا يخن الحديث * وحديث عمرو بن عوف اخرج الطبراني في الكبير عن كثير بن عبد الله المزني
 عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث من اعمال الجاهلية لا يتركهن الناس
 الطعن في الانساب والنياحة وقولهم مطرنا بنعم كذا وكذا * وحديث ابن عمر اخرج البيهقي ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن النائحة والمستعنة والحالقة والسالقة والواشمة والمتوشمة
 وقال ليس للنساء في اتباع الجنائز اجر * وحديث عمران بن حصين اخرج النسائي عنه قال الميت
 يعذب بنياحة اهله عليه فقال له رجل ارايت رجلا مات بخراسان وناح اهله عليه ههنا اكان
 يعذب بنياحة اهله عليه فقال صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذبت انت * وحديث
 العباس بن عبد المطلب اخرج الطبراني في الكبير عنه قال اخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيدي
 فقال يا عباس ثلاث لا يدعهن قومك الطعن في النسب والنياحة والاستمطار بالانواء * وحديث
 سلمان اخرج الطبراني عنه عن نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة من الجاهلية الفخر في الاحساب
 والطعن في الانساب والنياحة * وحديث سمرة اخرج البراء عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 الميت يعذب بما نبح عليه * وحديث امرأة ابى موسى عند ابى داود قالت قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ليس من امن خلق ومن سلق ومن خرق قلت امرأ ابى موسى ام عبد الله بنت ابى دومة
 قوله من خلق اى شعره عند الصبية اذا حلت به قوله ومن سلق اى رفع صوته عند المصيبة
 وقيل ان تصك المرأة وجهها وان تحدشه ويقال صلق بالصاد قوله ومن خرق بالخاء المعجمة اى شق

باب عند المصيبة **ص** حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبي عن شعبة عن سعيد بن المسيب عن ابن
 عمر عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الميت يعذب في قبره بما نبح عليه **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان هو عبدالله بن عثمان وابو عثمان ابن جيلة بالجيم والباء الموحدة
 المفتوحين ابن أبي رواد بن أخي عبدالعزیز بن أبي رواد البصري وابو رواد اسمه ثابت قوله عن
 سعيد بن المسيب ويروي حدثنا سعيد بن المسيب **و** الحديث أخرجه مسلم في الجنائز عن ابن المنني وعن ابن
 بشار وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي وأخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن
 بشار ومحمد بن الوليد وعن نصر بن علي **ص** تابعه عبدالاعلى قال حدثنا يزيد بن زريع
 قال حدثنا سعيد قال حدثنا قتادة وقال آدم عن شعبة الميت يعذب بكاء الحى عليه **ش**
 أى تابع عبدان عبد الاعلى بن حاد قال حدثنا يزيد من الزيادة ابن زريع مصغر زرع قال حدثنا
 سعيد هو ابن أبي عروبة قال حدثنا قتادة يعنى عن سعيد بن المسيب وقد وصله ابو يعلى في مسنده
 عن عبدالاعلى بن حاد كذلك قوله وقال آدم هو ابن أبي إياس عن شعبة يعنى بإسناد حديث الباب
 لكن بغير لفظ المتن وهو قوله يعذب بكاء الحى عليه وتقرء آدم بهذا اللفظ وقد رواه واحد عن محمد بن
 جعفر غندر ويحيى بن سعيد القطان وحجاج بن محمد كلهم عن شعبة كالاول وكذا أخرجه مسلم عن محمد
 ابن بشار عن محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن
 عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الميت يعذب بمناجى عليه
ص باب **ش** أى هذا باب كذا وقع في رواية الاصيلي لفظ باب وحده كأنه بمنزلة
 الفصل من الباب الذى قبله وليس بمذكور في رواية أبي ذر وكريمة **ص** حدثنا علي بن عبدالله
 قال حدثنا سفيان قال حدثنا ابن المنكر قال سمعت جابر بن عبدالله قال سمعت جابر بن عبد الله يقول سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد سمعنى ثوبا فذهبت أريد أن اكشف عنه فنهاني عنه
 قومي ثم ذهبت اكشفت عنه فنهاني قومي فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرفع فسمع
 صوت صائحة فقال من هذه فقالوا بنت عمرو وأخت عمرو قال فلم تبكي أولابكي فازالت الملائكة
 تظن باجنتها حتى رفع **ش** لما كان حديث هذا الباب المجرى على تقدير وجود الباب داخلا
 في الباب الذى قبله المترجم بما يكره من النجاسة على الميت طابق ذكره ههنا لدخوله في ترجمة ذلك
 الباب فان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه لما سمع صوت صائحة انكار في نفس الامر وان
 لم يصرح به وقد ذكر هذا الحديث في أوائل باب الجنائز في باب الدخول على الميت أخرجه عن
 محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن محمد بن المنكر قال سمعت جابر بن عبدالله الى آخره وهنا
 أخرجه عن علي بن عبدالله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكر قال سمعت جابرا
 قوله قد مثل به جيلة وقعت حالا ومثل بضم الميم وتشديد التاء المثلثة من التمثيل يقال مثل بالقتل
 اذا جدد انفه واذنه او مذاكيره او شئ من اطرافه والاسم المثلثة بضم الميم وسكون التاء
 ويجوز مثل بتخفيف التاء يقال مثلت بالحيوان امثله به مثلا قال ابن الاثير واما مثل بالتشديد فهو
 للمبالغة قوله وقد سمعنى أى عطى من سمعنى سمعنى تسجئة وانصاف ثوبا بزرع الخافض أى
 ثوب قوله أريد حال من الضمير الذى في ذهبت وان مصدرية قوله اكشف عنه حال قوله
 فرفع على صيغة المجهول قوله صائحة أى امرأة صائحة قوله بنت عمرو هى عمه المفتول واسمها

فاضة بنت عمرو وعمر جابر لانه ابن عبدالله بن عمرو بن حرام ضد حلال وقد صرح في باب
الدخول على الميت بقوله فجعلت عمي فاطمة تبكي ووقع في الاكليل للحاكم انها هند بنت عمرو
وقال بعضهم لعل لها اسمين او احدهما اسمها والاخر لقبها قلت لا يلقب بالاسماء الموضوعة للمسميات
فان صح ما في الاكليل فيحمل على انها كانتا اختين وهما عمنا جابر احدهما تسمى فاطمة والاخرى
تسمى هنداً قوله او اخت عمرو شك من الراوى فان كانت بنت عمرو تكون اخت المقتول عمه جابر
وان كانت اخت عمرو تكون عمه المقتول وهو عبدالله قوله فلم تبكي بكسر اللام وفتح الميم استفهام عن الغائبة
قوله اولابكي شك من الراوى وليس باستفهام بل هو نهى الغائبة وحاصل المعنى تبكي هذه المرأة عليه
اولابكي فان الملائكة قد اظلمت بأجفحتها فلا ينبغي البكاء لاجله لحصول هذه المنزلة بل ينبغي ان
يفرح بذلك **ص** **باب** ليس منامن شق الجيوب **ش** اى هذا باب يذكر
فيه ليس منامن شق الجيوب وانما ذكر شق الجيوب في الترجمة خاصة مع ان المذكور في حديث
الباب ثلاثة اشياء تنسبها على ان النفي الذى حاصله التبرى يقع بكل واحد من الثلاثة ولا يشترط وقوع
المجموع فان قلت الاشياء الثلاثة مذكورة بالواو وهو لمطلق الجمع قلت الواو بمعنى او والدليل
عليه ما رواه مسلم من حديث مسروق عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس
منامن ضرب الحدود او شق الجيوب او دعا بدعوى الجاهلية وله في رواية بالواو فاذا كانت روايتان
احدهما بالواو والاخرى بالواو وتحمل الواو على او فان قلت ما وجه تخصيص شق الجيوب من بين الثلاثة
قلت هو اشد الثلاثة قبحا واشغها مع ان فيه خسارة المال في غيروه **ص** حديثا ابو نعيم قال
حدثنا سفيان قال حدثنا زيد الياى عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله قال قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ليس منامن لطم الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** ابو نعيم **الفضل بن دكين** **الثاني** سفيان الثوري **الثالث**
زيد بن بضم الزاى وفتح الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال ابن الحارث بن عبد الكريم
الياى بالياء آخر الحروف وبعد الالف ميم مكسورة من بنى يام بن دافع بن مالك من همدان وفي رواية
الكشميهنى الايامى بيمزة في اوله مر في باب خوف المؤمن في كتاب الايمان **الرابع** ابراهيم النخعي **الخامس**
مسروق بن الاجدع **السادس** عبدالله بن مسعود **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة
الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون
وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي و ابراهيم رأى عائشة وسمع المغيرة قاله ابن حبان **ذكر**
تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **خرجه البخارى** ايضا في مناقب قريش عن ثابت بن محمد عن سفيان
واخرجه في الجنائز ايضا عن بنادار واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر بن ابى شيبة
وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن عثمان بن جرير وعن اسحق وعلى بن حشرم واخرجه الترمذى
في الجنائز عن محمد بن بشار بنادار عن يحيى بن سعيد عن اسحق بن مسعود عن عبد الرحمن بن مهدي
كلاهما عن سفيان به واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن منصور به واخرجه ابن ماجه فيه عن على بن محمد
عن وكيع وعن محمد بن بشار عن يحيى بن ابراهيم عن ثلاثهم عن سفيان به **ذكر معناه** قوله ليس منا
اى ليس من اهل سنتنا ولا من المبتدعين بهذين وليس المراد الخروج به من الدين بجملة اذ المعاصى لا يكفر
بها عند اهل السنة اللهم الا ان يعتقد حل ذلك وسفيان الثوري اجرام على ظاهره من غير تأويل لان

اجراءه كذلك ابلغ في الاتزجار مما يندكر في الاحاديث التي صيغها ليس منا وقال الكرماني هذا التعليل
 اللهم الان يفهم دعوى الجاهلية بما يوجب الكفر نحو تحليل الحرام وعدم التسليم لقضاء الله تعالى فيخفف
 يكون النفي حقيقة وقال ابن بطال معناه ليس مقتديا بنا ولا مستقنا بسنتنا وقيل معناه ليس على سبيلنا
 الكاملة وهدينا وقيل معناه محمول على المستحل لذلك قوله من لطم الحدود وروى من ضرب الحدود
 وهو جمع حد وخص بذلك لكون اللطم او الضرب غالبا يكون في الحد والافضرب بقية الوجود
 داخل في ذلك قوله وشق الجيوب بضم الجيم جمع جيب وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس وهو
 الطوق في لغة العامة وقال بعضهم المراد بشقه اكل فتحه الى آخره وهي من علامات الله سبحانه
 الشق اعم من ذلك فمن ابن اخذ ان المراد ما ذكره فاذا شق جيبه من روائه او من يمينه او من يساره لا يكون
 داخل فيه قوله ودعا بدعوى الجاهلية وفي رواية مسلم بدعوى اهل الجاهلية وهي زمان الفترة قبل
 الاسلام والمراد انه قال في البكاء بما يقوله اهل الجاهلية مما لا يجوز في الشريعة كقولههم واجبله
 واعضاده ونحو ذلك **باب** رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة **ش**
 اي هذا باب في بيان رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرثاء بكسر الراء وتخفيف التاء المثناة ممدودا
 من رثيت الميت مرثية اذا عدت محاسنه ورثا بالهمزة لغة فيه وروى باب رثي النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم سعد بن خولة بلفظ الماضي فعلى هذا لفظ باب منون مقطوع عن الاضافة وروى باب رثي النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالقصر وسعد بن خولة منصوب على كل حال على المفعولية وفي الوجهين المصدر مضاف
 الى فاعله وهو لفظ النبي مجرور بالاضافة وفي الوجه الثالث وهو كونه ماضيا يكون لفظ النبي مرفوعا
 على الفاعلية وذكر الكرماني وجه آخر وهو ان يكون الراء مفتوحة والتاء ساكنة وفي آخره ياء مصدر
 من رثي يرثي رثيا فان قلت روى احمد وابن ماجه من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال نهى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن المرأى وصححه الحاكم فاذا نهى عنه كيف يفعل قلنا ليس مراده من هذه
 الترجمة انه من باب المرأى وانما هو اشتقاق من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من موت سعد بن خولة
 بمكة بعد هجرته منها فكانه توجع عليه وتحزن من ذلك وهذا مثل قول القائل للحى انا رثي لك مما
 يجري عليك كأنه يحزن له وايضا فقد ذكر القرطبي ان الذي قال يرثي له رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا ظاهره وقيل هو من قول سعد بن ابي وقاص جاء ذلك
 في بعض طرقه واكثر الناس ان ذلك من قول الزهري وسعد بن خولة بفتح الخاء المعجمة ويكون الواو
 من بنى عامر بن لؤى وقيل حليف لهم وقيل مولى ابن ابي رهم العامري من السابقين يدري توفي عن
 سبعة الاسمية سنة عشر بمكة **باب** رثاء عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عامر
 ابن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودني عام حجة الوداع من
 وجع اشتدني فقلت اني قد بلغني من الوجع وانا ذو مال ولا يرثني الا الله فانا تصدق بثلاث مالى قال
 لا فقلت فالشر فقال لا ثم قال الثلث والثلث كثير اوكبر انك ان تذر ورثك اغنياء خير من ان تذرهم ماله
 يتكففون الناس وانك ان تنفق تنفق بتغنى بها وجه الله الا جرت بها حتى ما تجعل في امرائك قلت
 يا رسول الله اخلف بعد اصحابي قال انك ان تخلف فعلم عملا صالحا الا زددت به درجة ورفعة ثم لعلمك ان
 تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويضربك آخرون اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم
 لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان مات بمكة **ش**

مطابقته للترجمة في قوله لكن البائس سعد بن خولة الى آخره هذا التطابق انما يوجد اذا كان الذي يرمى سعد
ابن خولة هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما اذا كان غيره كما ذكرنا فلا تطابق الا اذا قلنا انه
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان المعنى هو الاشفاق والتوجع و اظهار التحزن كما ذكرنا *
ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وعامرو وسعد تقدما
في باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه
البخاري في عشرة مواضع في المغازي عن احمد بن يونس وفي الدعوات عن موسى بن اسمعيل وفي الهجرة
عن يحيى بن قزعة وفي الطب عن موسى بن اسمعيل وفي الفرائض عن ابي النيان وفي الوصايا عن ابي نعيم
وفي النفقات عن محمد بن كثير وفي الوصايا ايضا عن محمد بن عبد الرحيم عن زكريا بن عدي وفي الطب
ايضا عن مكى بن ابراهيم واخرجه مسلم في الوصايا عن يحيى بن يحيى وعن قتيبة و ابي بكر بن ابي
شيبة وعن ابي الطاهر بن السرخ و حرمله بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد واخرجه
ابوداود فيه عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن
عمرو بن عثمان وفي عشرة النساء عن اسحق بن ابراهيم وفي اليوم واليلة عن محمد بن سلمه واخرجه
ابن ماجه في الوصايا ايضا عن هشام بن عمار والحسن بن ابي الحسن المروزي وسهل بن ابي سهل
الرازي ثلاثهم عن سفيان بن * ذكر معناه * قوله يعوذني من العيادة وهي الزيارة ولا يقال
ذلك الا لزيارة المريض قوله عام حجة الوداع نصب على الظرف وهي السنة العاشرة من الهجرة
وسميت حجة الوداع لانه ودعهم فيها وسمى ايضا البلاغ لانه قال هل بلغت وحجة الاسلام لانها الحجة
التي فيها حجت الاسلام ليس فيها مشرك هذا قول الزهري وقال سفيان بن عيينة كان ذلك يوم فتح مكة حين
عاد عليه الصلاة والسلام سعدا وهو من افراده وقال البيهقي خالف سفيان الجماعة فقال عام الفتح والصحيح
في حجة الوداع قوله من وجع الوجع اسم لكل مرض قال الجوهري الوجع المرض والجمع او جاع
ووجع مثل جبل واجبال وجبال ووجع فلان بوجع ويجمع ويجمع فهو وجع وقوم وجعون ووجعي
مثل مرضي ووجاعي ونساء وجاعي ايضا ووجعات وبنو اسديقو لو يجمع بكسر الياء قوله اشتدني اى
قوى على قوله قد بلغني اى بلغ اثر الوجع في ووصل غايته وفي رواية اشفيت منه على الموت اى قاربت
ولا يقال اشفى الا في الشر بخلاف اشرف وقارب قوله ولا ترمي الابنة اسمها عائشة كذا ذكرها
الخطيب وغيره وليست بالتي روى عنها مالك بك اخت هذه وهي تابعة وعائشة لها صحبة وكان قد زعم
بعض من لاعلم عنده ان مالك تابعي بروايته عنها وليس كذلك وقوله الابنة اى من الولد وخواص
الورثة والا فقد كان له عصبة وقيل معناه لا يرثني من اصحاب الفروض سواها وقيل من النساء وهذا قاله
قبل ان يولد له المذكور قوله افا تصدق بثلاث مالى الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار يحتمل
ان يريد به منجز او معلقا بما بعد الموت وفي رواية للبخاري تأتى افا وصى بدل افا تصدق قوله قال لاى قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدق بالثلثين قوله فقلت بالشطر اى اتصدق بالشطر اى بالنصف بدليل
رواية اخرى للبخاري تأتى فاوصى بالنصف ويروى فالشطر بالفاء ورفع الشطر فان قلت بماذا ارتفع
فالشطر قلت مرفوع على الاتداء وخبره محذوف تقديره فالشطر اتصدق به قوله ثم قال الثلث والثلث
يجوز في الثلث الاول النصب والرفع فالنصب على الاغراء او على تقدير اعط الثلث والرفع على انه فاعل
اى يكفك الثلث او على انه مبتدأ محذوف الخبر او عكسه والثلث الثاني مبتدأ وكثير خبره وهو بالشاء المثلثة

وقوله او كبير بالبلاء الموحدة قوله انك ان تدر اى ان تترك وهذا من الذى اميت ماضيه قال عياض رويته
 بفتح الهزة وكسر هاو كلاهما صحيح وقال ابن الجوزى سمعنا من رواية الحديث بكسر ان وقال لنا عبد الله
 ابن احمد النحوى اتما هو بفتح الالف ولا يجوز الكسر لانه لا جواب له وقال القرطبي روايتنا بفتح الهزة
 وقدمهم من كسر هاءين ان جعلها شرط لا جواب له او يبق خيرا لا رافع له وقال بعضهم ولا يصح كسر ها
 لانها تكون شرطية والشرط لما يستقبل وهو قد كان فات انتهى قلت التحقيق فيه ما قاله ابن مالك ان الاصل
 ان تترك وتورثك اغنياء فهو خير لك فحذف الفاء والمبتدأ ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبن
 كعب فان جاء صاحبها او الا فاستمتع بها وقوله لهلال بن امية البينة والاحد في ظهرك وذلك ما زعم النحويون
 انه مخصوص بالضرورة وليس مخصوصا بهابل يكثر استعماله في الشعر ويقل في غيره ومن خص
 هذا الحذف بالشعر حاد عن الطريق وضييق حيث لا تضيق قوله ماله اى فقراء وقال ابن التين العالة
 جمع عائل وقيل العائل الكثير العيال حكاه الكسائى وليس معروف بل العائل الفقير وقيل العيل والعالة
 الفقر قوله يكفون الناس اى يطلبون الصدقة من اكف الناس وقيل بسألونهم بأكفهم قوله
 وانك لن تنفق عطف على قوله انك ان تدر وهو علة للنهي عن الوصية باكثر من الثلث كما نهى قيل لا تفعل
 لانك ان مت وتدر ورثك اغنياء خير من ان تدرهم فقراء فان عشت تصدقت بما بقى من الثلث وانفقت
 على عيالك يكن خيرا لك قوله الاجرت على صيغة المجهول قوله بهاى تلك النفقة قوله حتى
 ما تجعل اى الذى تجعله قال ابن بطال تجعل برفع اللام وما كلفة كفت حتى علمها قوله فى فى امرأتك
 اى فى فم امرأتك واصل فم فوه لان الجمع افواء وعند الافراد لا يحتمل الواو التنوين فحذفوها
 وعوضوا من الهاء ميميا وقالوا هذا فم وفوان ولو كان الميم عوضا من الواو لما اجتمعا قوله
 اخلف على صيغة المجهول يعنى اخلف فى مكة بعد اصحابي المهاجرين المنصرقين معك قال ابو عمر
 يحتمل ان يكون لما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انك لن تنفق نفقة وتنفق فعل مستقبل
 ايمن انه لا يموت من مرضه ذلك او ظن ذلك فاستفهمه هل يبق بعد اصحابه فاجابه صلى الله تعالى عليه
 وسلم بضرب من قوله لن تنفق نفقة يتبعى بها وجه الله وهو قوله انك لن تخلف فتعمل عملا صالحا الا
 ازددت به رفعة ودرجة وقال القرطبي هذا الاستفهام انما صدر من سعد رضى الله تعالى عنه بحفاة
 المقام بمكة الى الوفاة فيكون قادحا فى هجرته كما نص عليه فى بعض الروايات اذ قال خشيت
 ان اموت بالارض التى هاجرت منها فاجابه صلى الله تعالى عليه وسلم بان ذلك لا يكون وانه
 يطول عمره وقال عياض كان حكم الهجرة باقيا بعد الفتح بهذا الحديث وقبل انما كان ذلك
 لمن كان هاجر قبل الفتح فاما من هاجر بعده فلا قوله الا ازددت به اى بالعمل الصالح قوله ثم
 لعلك ان تخلف المراد بخلفه طول عمره وكان كذلك عاش زيادة على اربعين سنة فانتفع به قوم
 وتضرر به آخرون وقال ابن بطال لما امر سعد على العراق اتى يقوم ارتدوا فاستتابهم فتاب بعضهم
 واصر بعضهم فقتلهم فانتفع به من تاب وتضرر به الآخرون وحكى الطحاوى هذا عن بكير بن الاشج
 عن ابيه حاكمه سألته عن معنى قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك القول وان المرتدين كانوا
 يسبحون سمعة مسيلة قال الطحاوى ومثل هذا لم يقله حاكم استنباطا وانما هو توقيف انما ان يكون
 سمعة من ابيه او ممن يصلح له اخذ ذلك عنه واعلم ان كلمة اهل معناها للزجى الا اذا وردت عن الله
 او رسوله او اوليائه فان معناها التحقيق قوله اللهم امض بقطع الهزة يقال امضيت الامر اى

انفذته اى تمها ليم ولا تنقصها عليهم فيرجعون الى المدينة قوله تردهم على اعقابهم اى يترك
هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم حالهم المرضية فيحب قصدهم ويسوء حالهم ويقال لكل من رجع
الى حال دون ما كان عليه رجع على عقبيه وحار ومنه الحديث اعوذ بك من الحور بعد الكور
اى من النقصان بعد الزيادة قوله لكن البائس بالبلاء الموحدة وفي آخره سين مهملة وهو الذى عليه
اثر البؤس اى الفقر والعيلة وقال الاصيلى البائس الذى ناله البؤس وقد يكون بمعنى مفعول كقوله
عيشة راضية اى مرضية قوله سعد بن خولة مرفوع لانه خبر لقوله البائس وعامة المؤرخين
يقولون ابن خولة الاياما معشر فانه يقول ابن خولى وقال ابن التين خولة ساكنة الواو عندها
اللغة والعربية وكذا رواه بعضهم وقال الشيخ ابو الحسن ما سمعنا قط احدا قرا ما لبقتها والمحدثون
على ذلك قبل انه اسلم ولم يهاجر من مكة حتى مات بها وذكره البخارى فيمن هاجر وشهد بدرا وغيرها
وتوفى بمكة في حجة الوداع كما ذكرناه قوله يرنى له اى يرق له ويترجم عليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ان مات بفتح الهزة اى لان مات بالارض التى هاجر منها وهذا كلام سعد
بن ابي وقاص صرح به البخارى في كتاب الدعوات وقال ابن بطال واما يرنى له صلى الله تعالى عليه
وسلم فهو من كلام الزهري وهو تفسير لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لكن البائس سعد بن خولة اى
رئى له حين مات بمكة وكان يهوى ان يموت بغيرها ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قال ابو عمر هذا حديث
اتفق اهل العلم على صحة سنده وجعله جهور الفقهاء اصلا في مقدار الوصية وانه لا يتجاوز بها
الثلث الا ان في بعض الفاظه اختلافا عند نقله فن ذلك ابن عيينة قال فيه عن الزهري عام الفتح انشرد
بذلك عن ابن شهاب فيما علمت وقدرونا هذا الحديث من طريق معمر ويونس بن يزيد وعبد العزيز
ابن ابي سلمة ويحيى بن سعيد الانصارى وابن ابي عتيق وابراهيم بن سعد فكلهم قال عن ابن شهاب عام
حجة الوداع كما قال مالك وكذلك قال شعيب قال ابن المنذر الذين قالوا حجة الوداع اصوب قال ابو
عمر وكذا رواه عفان بن مسلم عن وهيب بن خالد عن عبد الله بن عثمان عن عمرو بن القارئ ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قدم مكة عام الفتح فخلف سعدا مريضاً حتى خرج الى حنين فلما قدم من الجعرانة
معتمر ادخل عليه وهو وجع مغلوب فقال سعد يا رسول الله انى لي ما لا حديث والعمل على هذا الحديث
ان اهل العلم لا يرون ان يوصى الرجل باكثر من الثلث ويستحبون ان ينقص من الثلث وقال الثورى كانوا
يستحبون في الوصية الخمس بعد الربع والربع دون الثلث فن اوصى بالثلث فلم يترك شيئا فلا يجوز
له الا الثلث واجمع علماء المسلمين على انه لا يجوز لاحد ان يوصى باكثر من ثلثه اذا ترك ورثة من بنين
وعصبة واختلفوا اذا لم يتركهما ولا وارثا ينسب او نكاح فقال ابن مسعود اذا كان كذلك جازله
ان يوصى بماله كله وعن ابي موسى مثله وقال بقولهما قوم منهم مسروق وعبيدة واسحق واختلف
في ذلك قول احمد وذهب اليه جماعة من المتأخرين ممن لا يقول بقول زيد بن ثابت في هذه المسئلة
وعن عبيدة اذا مات الرجل وليس عليه عقد لاحد ولا عصبة ترثه فانه يوصى بماله كله حيث شاء
وعن مسروق وشريك مثله وعن الحسن وابى العالية مثله ذكره في المصنف قال القرطبي واليه
ذهب ابو خنيفة واصحابه واحمد واسحق ومالك في احد قوليهما وقال زيد بن ثابت لا يجوز لاحد
ان يوصى باكثر من ثلثه اذا كان له بنون او ورثة كلاله او ورث جماعة المسلمين لان بيت مالهم عصبة
من لاعصبة له واليه ذهب جماعة واجمع فقهاء الامصار ان الوصية باكثر من الثلث اذا أجازها

الورثة جازت وان لم تجزها الورثة لم يجز منها الا الثلث وابي ذلك اهل الظاهر فعوها وان اجازتها
 الورثة وهو قول عبد الرحمن بن كيسان * وكذلك قالوا ان الوصية لا وارث لا تجوز وان اجازها الورثة
 الحديث لا وصية لوارث وسائر الفقهاء يميزون ذلك اذا اجازها الورثة ويجعلونها هبة وفي
 الحديث دلالة على ان الثلث هو الغاية ينهي اليها الوصية وان التقصير عنه افضل وكره بجاعة من
 اهل العلم الوصية بجميع الثلث قال طاوس اذا كان ورثته قليلا وماله كثيرا فلا بأس ان يبلغ الثلث
 واستحب طائفة الوصية بالربع وهو مروي عن ابن عباس وقال اسحق السنة الربع لقوله الثلث
 كثير الا ان يكون رجل يعرف في ماله شبهة فيجوز له الثلث قال ابو عمر لا اعلم لاسحق حجة في قوله
 السنة الربع وقال ابن بطال اوصى عمر رضي الله تعالى عنه بالربع واختار آخرون السدس وقال
 ابراهيم كانوا يكرهون ان يوصوا بمثل نصيب احد الورثة حتى يكون اقل رواه عنه ابن ابي شيبة بسند
 صحيح وكان السدس احب اليه من الثلث واوصى انس فيما ذكره في المصنف من حديث عبادة الصبد لابي
 عن ثابت عنه بمثل نصيب احد ولده واجاز آخرون العشر وعن ابي بكر رضي الله تعالى عنه
 انه يفضل الوصية بالخمس وبذلك اوصى وقال رضىت لنفسى ما رضى الله لنفسه يعني خمس الغنيمة
 واستحب جاعة الوصية بالثلث محتجين بحديث الباب وبحديث ضعيف رواه ابن وهب عن طلحة
 ابن عمرو وتفرد بذكره مع ضعفه عن عطاء عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل الله
 لكم في الوصية ثلث اموالكم زيادة في اعمالكم * وفيه جواز ذكر المريض ما يجده لغرض
 صحيح من مداواة او دعاء او وصية او نحو ذلك وانما يكره من ذلك ما كان على سبيل التسخط
 ونحوه فانه قد ادح في اجرم مرضه * وفيه في قوله افا تصدق مالي كله في رواية ان صحت حجة قاطعة
 لما ذهب اليه جمهور اهل العلم في هبات المريض وصدقته وعقده ان ذلك من ثلثه لامن جمع ماله وهو
 قول ابي حنيفة واصحابه ومالك والليث والاوزاعي والثوري والشافعي واحمد واسحق وعامة
 اهل الحديث والراي محتجين بحديث عمران بن حصين في الذي اعتق ستة اعبد في مرضه ولما مال له
 غيرهم ثم توفي فاعتق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اثنين وارق اربعة وقالت فرقة من اهل
 النظر واهل الظاهر في هبة المريض انها من جميع المال وقال ابن بطال هذا القول لانعلم احد من المتقدمين
 قال به وقال ابو عمر قد قال بعض اهل العلم ان عامر بن سعد هو الذي قال في حديث سعد افا تصدق واما
 مصعب بن سعد فاما قال افا وصى ولم يقل افا تصدق قال ابو عمر والذي اقول ان ابن شهاب رواه عن
 سعد فقال افا وصى كما قال مصعب وهو الصحيح ان شاء الله تعالى وقد روى شعبة والثوري عن سعد بن
 ابراهيم عن عامر عن سعد افا وصى بمالي كله وكذا روى عبد الملك بن عير عن مصعب * وفيه
 استحباب عيادة المريض للامام وغيره * وفيه اباحة جمع المال وانه لا عيب في ذلك كما عده
 بعض المتصوفة * وفيه الحث على صلة الرحم والاحسان الى الاقارب واستحباب الاتفاق في وجوه
 الخير وان الاعمال بالنيات وان المباح اذا قصد به وجه الله صار طاعة وثاب به وقدمه عليه باحسن
 الحظوظ الدنيوية التي تكون في العادة عند المداخلة وهو وضع القيمة في الزوجة فاذا قصد
 بابتدائها عن الطاعة وجه الله تعالى ويحصل به الاجر فغيره بالطريق الاولى فان قلت ما الحكمة
 في تخصيص ذكر الزوجة دون غيرها قلت لان زوجة الانسان من اخص حظوظه الدنيوية
 وشهوته * وفيه من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اطلع الله تعالى ان سعدا لا يموت حتى

يختلف بجاعة كما طلع على انه لا يموت حتى ينتفع به قوم وتضرره آخرون على ما ذكرناه حتى انه
 عاش وقبح العراق وغيره * وفيه ان الانتساق انما يحصل في الاجر اذا اريد به وجهه الله
 والنفقة على العيال يحتمل وجهين * الاول ان يكون المعنى يكتب له بذلك اجر الصدقة * الثاني
 انه لما اراد ان يصدق بماله اخبره ان ما يناله العيال فيه اجر كما في الصدقة قال القرطبي فيريد
 منطوقه ان الاجر في النفقات لا يحصل الا بقصد القرية وان كانت واجبة ومفهومة ان من لم
 بقصد القرية لم يوجر على شيء منها والمعتيان صحيحان وهل اذا اتفق نفقة واجبة على الزوجة او
 الولد الفقير ولم يقصد التقرب هل تبرأ ذمته ام لا فالجواب انها تبرأ ذمته من المطالبة لان وجوب
 النفقة من العبادات المعقولة المعنى فيجزي بغيرية كالديون واداء الامانات وغيرها من العبادات
 لكن اذ لم ينو لم يحصل له اجر * وفيه فضيلة طول العمر لزيادة من الخير * وفيه وجوب استدامة حكم
 الهجرة ولكنه ارتفع يوم الفتح واستبعد القاضي عياض ارتفاع حكم الهجرة بعد الفتح قال وحكمه
 باق بعد الفتح لهذا الحديث وقيل انما ازم المهاجرين المقام بالدينة بعد الهجرة لنصرة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واخذ الشريعة عنه وشبه ذلك فلما مات ارتحل اكثرهم منها وقال عياض قيل لا
 يحبط اجر هجرة المهاجر بقناؤه بمكة وموته بها اذا كان لضرورة وانما يحبطه ما كان بالاختيار
 وقال قوم المهاجر بمكة تحبط هجرته كيف ما كان وقيل لم تقرض الهجرة الاعلى اهل مكة خاصة *
 وفيه ان طلب الفنى للورثة ارجح على تركهم طالعه من هناخذ ترجيح الفنى على الفقير وفيه جواز
 تخصيص عموم الوصية المذكورة في القرآن بالسنة وهو قول الجمهور والله اعلم **باب** ما ينهى من الخلق
 عند المصيبة ش * اى هذا باب في بيان ما ينهى من الخلق وكلمة
 ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية **باب** ما ينهى من الخلق عند المصيبة ش *
 يحيى بن حزمة عن عبد الرحمن بن جابر ان القاسم بن مخيمرة حدثه قال حدثني ابو بردة بن ابى موسى
 قال وجع ابو موسى وجعا فاعنى عليه ورأسه في حجر امرأة من اهله فلم يستطع ان يرد عليها شيئا فلما
 افاق قال انى برى من برى منه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم برى من الصالحة والخالقة والشاقة ش * مطابقته للترجمة في قوله والخالقة وانما يخص
 الخلق بالذكر وان كان حديث الباب مشتملا على ثلاثة اشياء لكونه ابشعها في حق النساء * ذكر
 رجاله * وهم خمسة * الاول الحكم بفقتين ابن موسى ابو صالح القنطري بفتح القاف وسكون
 النون الزاهد مات سنة اثنتين وثلاثين ومائتين * الثاني يحيى بن حزمة ابو عبد الرحمن قاضى دمشق
 مات سنة ثمانين ومائة * الثالث عبد الرحمن بن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدى
 مات سنة اربع وخمسين ومائة * الرابع القاسم بن مخيمرة بضم الميم وقبح الخاء المعجمة وسكون
 الياء آخر الحروف وبالراء ابو عمرو * الخامس ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر وقيل
 الحارث * السادس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس * ذكر لطائف اسناده *
 فيه انه صدر الحديث بقوله قال الحكم بدون الحديث او الاخبار ووقع في رواية ابى الوقت حدثنا
 الحكم قال بعضهم هو وهم فان الذين جمعوا رجال البخارى في صحيحه اطبقوا على ترك ذكره في
 شيوخه فدل على ان الصواب رواية الجماعة بصيغة التعليق قلت قيل روى عنه ويؤيده رواية
 ابى الوقت والدارقطنى ايضا ذكر الحكم والقاسم بن مخيمرة فيمن يخرج لهما البخارى وقال ابن التين

انما يسنده البخارى لانه لا يخرج للقاسم بن مخيمرة وزعم بعضهم انه لا يخرج للحكم ايضا الاهكذا
 غير صحيح بهما وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العتقة
 في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع لان في بعض النسخ قال وقال الحكم اى قال البخارى
 قال الحكم وفيه ان الحكم بغدادى ويحيى بن حزة شامى يتلوه من اهل بيت لهياقرية بالقرب من
 دمشق كان قاضيا بدمشق وعبدالرحمن ايضا شامى والقاسم كوفي سكن الشام وابوردة كوفي وفيه
 رواية الابن عن الاب وفيه من هو مذكور باسم جده وفيه من هو مذكور بكنيته يختلف في اسمه وهذا
 التعليق وصله مسلم في كتاب الايمان فقال حدثنا الحكم بن موسى القنطري قال حدثنا يحيى بن حزة
 عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر ان القاسم بن مخيمرة حدثه قال حدثني ابوردة بن ابي موسى الحديث
 وكذا وصله ابن حبان فقال اخبرنا ابو يعلى حدثنا الحكم الى آخره ذكر معناه قوله وجع ابو
 موسى بكسر الجيم اى مرض قوله وجعا بفتح الجيم ايضا مصدر وقدم الكلام فيه عن قريب
 ويروى وجعا شديدا قوله فاغنى عليه ويروى فغنى عليه قوله ورأسه في جرامرة الواو فيه
 للخال والجربفتح الحاء وكسرهما وقال الجوهرى جمعه يجوز وفي الحكم جره وجره وجره حضم
 وفي رواية لمسلم اغنى على ابي موسى واقبلت امرأته ام عبدالله تصح برنة وذكر في كتاب النسائي
 امرأة ابي موسى هي ام عبدالله بنت ابي دومة وذكر عمر بن شبة في تاريخ البصرة ان اسمها صفية
 بنت دمون وانها والدة ابي بردة بن موسى وان ذلك وقع حيث كان ابو موسى اميرا على البصرة
 من قبل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله اتي برى وفي رواية الكشميهنى انا برى وكذا في
 رواية مسلم قوله من برى منه محمد ويروى من برى منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واصل البراءة الانفصال وهو يحتمل ان يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل ذلك الفعل وقال
 المهلب برى منه اى انه لم يرض بفعله فهو منه برى في وقت ذلك الفعل لانه برى من الاسلام
 قوله من الصالقة الصالقة والسالقة لغتان هي التي ترفع صوتها عند المصيبة وفي الحكم الصلقة
 والصلق والصلق الصباح والولولة وقد صلقوا واصلقوا وصوت صلاق ومصلاق شديد وعن ابن
 الاعرابى الصلق ضرب الوجه قوله والخالقة التي تحلق شعرها قوله والشافقة التي تشق ثيابها
 عند المصيبة وفي رواية لمسلم من طريق ابي صحرة انا برى من خلق وسلق وخرق اى خلق شعره
 وسلق صوته اى رفعه وخرق ثوبه وقال النووي التدب والنيابة ولطم الخد وشق الجيب وخش
 الوجه ونشر الشعر والدعاء بالويل والشور كلها محرم باتفاق الاصحاب ووقع في كلام بعضهم لفظ
 الكراهة قلت هذه كلها احرام عندنا والذي يذكره بالكراهة فراده كراهة التحريم **باب**
ليس منا من ضرب الحدود **ش** اى هذا باب يذكر فيه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال ليس منا من ضرب الحدود **ص** حدثني محمد بن بشار وقال حدثنا عبد
 الرحمن قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله من ضرب الحدود وحديث الباب مشتمل على ثلاثة اشياء وترجم هنا بالجزء
 الاول كما ترجم في الباب الذى قبله بابين بالجزء الثانى من هذا الحديث بهينه وقد ذكرنا هناك وجهه
 وقد اخرجناه هناك عن ابي نعيم عن سفيان الى آخره وههنا اخرجناه عن محمد بن بشار عن عبدالرحمن

ابن مهدي عن سفيان الثوري عن سليمان الاعشى الى آخره وقدم الكلام فيه هناك **ص**
باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة **ش** اي هذا باب في بيان النهي
من الويل وكلمة مامصدرية والويل ان يقول عند المصيبة واويلاه هذه الترجمة مع حديثها ليست
بوجوده عند الكشيته وثبت عند الباقي **ص** حديثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال
حدثنا الاعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس منا
من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية **ش** مطابقة للترجمة في قوله ودعا بدعوى
الجاهلية وهذا كما رأيت اخرج هذا الحديث في ثلاثة مواضع وترجم في كل موضع بحزه من
اجزاء الحديث المذكور الثلاثة مع معاربة في السند لان شيخه في الاول ابو نعيم وفي الثاني محمد بن
بشار وفي الثالث عمر بن حفص والكل عن عبد الله بن مسعود فان قلت ليس في الحديث ذكر
النهي من الويل قلت قال الكرمانى دعوى الجاهلية مستلزمة للويل ولفظ ليس منا النهي وقال بعضهم
كانه اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرقه ففي حديث ابي امامة عند ابن ماجه وصححه ابن حبان ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الخامشة وجهها والشاقة جيبها والداعية بالويل والشور
انتهى قلت الذى قاله الكرمانى هو الاوجه لان ذكر الترجمة لحديث ليس بمذكور في كتابه ولا
يعرف ايضا هل هو اطلع عليه ام لا بعيد عن السداد **ص** **باب** من جلس عند المصيبة
يعرف فيه الحزن **ش** اي هذا باب في بيان حال من جلس كلمة من موصولة اي الذى جلس عند
حلول المصيبة فقولہ يعرف على صيغة المجهول اسند الى قوله الحزن والجملة في محل نصب على الحال
من الضمير الذى في جلس والضمير الذى فيه يرجع الى قوله من ولم يصرح البخارى بحكم هذه
المسألة ولكن يفهم من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اظهار الحزن يدل على اباحتها ولا يمنع
من ذلك الا اذا كان معه شيء من اللسان او اليد **ص** حديثي محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب
قال سمعت يحيى قال اخبرني عمرة قالت سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما جاء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قتل ابن حارثة وجعفر وابن رواحة رضى الله تعالى عنهم جلس يعرف فيه الحزن
وانا انظر من صائر الباب شق الباب فأناه رجل فقال ان نساء جعفر وذكر بكاءهن فامر ان ينهالن
فذهب ثم اتاه بانه لم يطعنه فقال انه من فذهب ثم أتاه الثانية لم يطعنه فقال انه من الثالثة قال
والله غلبتنا يا رسول الله فزعمت انه قال فاحت في افواههن التراب فقلت ارغم الله انفك لم تقبل ما امرك
به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العناء
ش مطابقة للترجمة في قوله جلس يعرف فيه الحزن والترجمة قطعة من الحديث غيرانه
زاد فيه عند المصيبة **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو
ابن سعيد الانصارى **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا في الجنايز
عن محمد بن عبد الله بن حوشب وفي المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في الجنايز عن محمد بن المثنى
وعن ابن ابي عمرو وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي الطاهر عن ابن وهب وعن احمد بن ابراهيم الدورقي
واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب
ص ذكر معناه **ص** قوله لما جاء النبي انتصاب النبي بأنه مفعول وقوله قتل ابن حارثة بالرفع فاعله
وابن حارثة هو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى بن امرئ القيس السكبي القضاعى

مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك ان امه ذهبت تزور اهلها فاذا رآهم خيل
 من بني النقيس فاشترى حكيماً بن حزام لعمته خديجة بنت خويلد فوهبه من رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم وجد ابوه فاختار المقام عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعتقه
 وتبناه فكان يقال زيد بن محمد وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحبه حبا شديدا وقال
 السهلي باعوا زيدا بسوق حباشة وهو من اسواق العرب وزيد يومئذ ابن ثمانية اعوام واعتقه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزوجه مولاه ام ايمن واسمها بركة فولدت له اسامة بن زيد
 وعن عائشة كانت تقول ما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن حارثة في سرية الا امره
 عليهم واوبق بعده لاستخفافه رواه احمد والنسائي وابن ابى شيبة جيد قوى على شرط الصحيح
 وهو قريب جدا قوله وجعفر هو ابن ابى طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اكبر
 من اخيه على عشر سنين اسم جعفر قديما وهاجر الى الحبشة وقد اخبر عنه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بانه شهيد فهو ممن يقطع له بالجنة قوله وابن رواحة هو عبد الله بن رواحة بن
 نعلبة بن امريء القيس بن عمرو ابو محمد ويقال ابو رواحة اسم قديما وشهد العقبة ويدرأ واحدا
 والخندق والحديبية وخيرا وقد شهد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالشهادة فهو ممن
 يقطع له بالجنة وقصة قتلهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلهم في نحو من ثلاثمائة
 الى ارض البلقاء من اطراف الشام في جادى الاولى من سنة ثمان واستعمل عليهم زيدا وقال ان اصاب
 زيد فجعفر على الناس فان اصاب جعفر فبعد الله بن رواحة على الناس فخرجوا وخرج رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يشعبهم فخصوا حتى تزلوا معان من ارض البلقاء فبلغهم ان هرقل قد نزل
 مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليهم من لحم وجذام والقين وبهراء ويلي مائة
 الف وانحاز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة بضم الميم وبالحزم وقيل بلاهمز ثم تلاقوا فاقتتلوا
 فقاتل زيد براءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قتل فأخذها جعفر فقاتل حتى قتل وأخذها
 عبد الله بن رواحة قال انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعى الثلاثة
 وعيانه تذرانا ثم قال اخذ الراية سيف من سيوف الله تعالى حتى قبح الله عليهم وهو خالد بن الوليد
 رضى الله تعالى عنه وعن خالد لقد انقطعت في يدي يوم مؤتة تسعة اسياف فابقي في يدي الا صخرة
 يمانية وسجى ذلك كله في الكتاب وجميع من قتل من المسلمين يومئذ اثني عشر رجلا وهذا امر
 عظيم جدا ان يقاتل جيشان متعاديان في الدين احدهما الفئة التي تقاتل في سبيل الله تعالى عدتها
 ثلاثة آلاف واخرى كافرة عدتها مائتا الف مائة الف من الروم ومائة الف من نصارى العرب
 قوله جلس جواب لما وزاد ابو داود في روايته جلس في المسجد قوله يعرف فيه الحزن جلة
 حاله قال الطيبي كانه كظم الحزن كظما فظهر منه ما لا بد جلة البشرية منه قوله وانا انظر جلة
 حاله ايضا وقائلها عائشة رضى الله تعالى عنها قولها من صائر الباب بالصاد المهملة والمهمزة بعد
 الالف وفي آخره راء وقد فسره في الحديث بقوله شق الباب وهو يفتح الشين المعجمة اى الموضع
 الذى ينظر منه ولم يرد بكسر الشين اى الناحية لانها ليست بمراة هتاقاله ابن التين وقال الكرماني
 يفتح الشين وكسرها وقال المازني كذا وقع في الصحيحين هنا صائر الباب والصواب صير اى
 بكسر الصاد وسكون الياء آخر الحروف وهو الشق وقال ابن الجوزي والخطابي نصائر وصير

معنى واحد فان قلت هذا التفسير ممن قلت يحتمل ان يكون من عائشة ويحتمل ان يكون ممن بعدها
 ولكن الظاهر هو الاول قوله فانما رجل اى اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل ولم يوقف
 على اسمه ويحتمل ان عائشة لم تصرح باسمه لانحرافها عليه قوله ان نساء جعفر اى امرأته اسماء بنت
 عيسى الخنسية ومن حضر عندها من اقاربها واقارب جعفر وخبر ان محذوف تقديره ان نساء جعفر
 يكنين وقال الطبي وقد حذف رضى الله تعالى عنها خبر ان من القول المحكى عن جعفر بدلالة
 الحال يعنى قال ذلك الرجل ان نساء جعفر فعلن كذا وكذا مما حظره الشرع من البكاء الشيع والنياحة
 الفطبعة الى غير ذلك قوله وذكر بكاهن حال من المستتر فى قال قوله لم يطعن حكاية لى قول
 الرجل اى قد ذهب ونهاهن ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نهيتن فلم يطعننى بدل عليه قوله
 فى المرة الثالثة والله غلبتنا قوله ثم اتاه الثانية لم يطعنه اى اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 المرة الثانية فقال انهن لم يطعنن ووقع فى رواية ابي عوانة فذكر انهن لم يطعنن قوله الثالثة اى المرة
 الثالثة قوله والله غلبتنا بلفظ جمع المؤنث الغائبة وفى رواية الكشميهنى غلبتنا بلفظ المفرد المؤنث الغائبة
 قوله فرمعت اى عائشة وهو مقول عمرة ومعنى زعمت قالت وقال الطبي اى ظنت قلت الزعم يطلق
 على القول المحقق وعلى الكذب والشكوك فيه وينزل فى كل موضع على ما يليق به قوله فاحت
 يضم التاء المثناة امر من حشا يحثو وبكسرهما ايضا من حثى يحثى قوله التراب مفعول احت وفى
 رواية اخرى تأتى من التراب قال القرطبي هذا يدل على انهن رفن اصواتهن بالبكاء فلما يشتهن امره
 ان يسد افواههن بالتراب وخص الافواه بذلك لانها محل النوح انتهى وقال عياض هو معنى
 التجخير اى انهن لا يسكتن الا بسد افواههن ولا تسدها الا بان عملا بالتراب وقال القرطبي يحتمل
 انهن لم يطعنن الناهى لكونه لم يصرح لهن بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهاهن فحملن ذلك
 على انه مرشد الى المصلحة من قبل نفسه او علمن لكن غلب عليهن شدة الحزن لحرارة المصيبة قلت
 هذا الذى قاله حسن وهو اللائق فى حق الصحابات لانه يغدان يتمادين بعد تكرار نهيهن على محرم
 ويقال ان كان بكاؤهن مجردا يكون النهى عنه لتثريبه خشية ان يسترسلن فيه فيفضى بهن الى الامر
 المحرم لضعف صبرهن ولا يكون النهى للتحريم فلذا اصررن عليه متأولات وقيل كان بكاؤهن بنباح
 ولذا تأكد النهى ولو كان مجرد دمع العين لم ينف عنه لانه رجة وايس بحرام قلت ان كان الامر كما
 ذكر يحمل حالهن على ان الرجل لم يستند النهى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلماذا
 لم يطعنن قوله قلت مقول عائشة قوله ارغم الله انفك باراء والغين المججمة اى الصق الله انفك
 بارغام بفتح الراء وهو التراب دعت عليه حيث لم يفعل ما امره رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهو ان ينهاهن وحيث لم يتركه على ما كان عليه من الحزن باخبارك بكائهن واصرارهن
 عليه وتكرارك ذلك قال الكرماني فان قلت هو فعل ما امره به ولكنهن لم يطعنن قلت حيث لم يترتب
 على فعله الامتثال فكأنه لم يفعله او هو لم يفعل الخوف وقال بعضهم لفظه لم يعبر بهما عن الماضى
 وقولها ذلك وقع قبل ان يتوجه فن ابن علمت انه لم يفعل فالظاهر انها قامت عندها قرينة بانه
 لا يفعل فعبرت عنه بلفظ الماضى مبالغة فى نفي ذلك عنه انتهى قلت لا يقال لفظه لم يعبر بهما
 عن الماضى وانما يقال حرف لم حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ماضيا وهذا هو الذى قاله اهل
 العربية وقوله فعبرت عنه بلفظ الماضى ليس كذلك لانه غير ماض بل هو مضارع ولكن صار معناه

معنى الماضى بدخول لم عليه قوله من العناء بفتح العين المهملة بعدها النون وبالمد وهو المشقة والتعب وفي رواية لمسلم من العنى بكسر العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف قيل وقع في رواية العنري من العنى بفتح العين المجهدة ضد الرشيد قال القاضي عياض ولا وجد له هنا ورد عليه بانه وجهها ولكن الاول اليق لموافقه لرواية العناء التي هي رواية الاكثرين وقال النووي معناه انك قاصر لا تقوم بما امرت به من الانكار لتقصك وتقصيرك ولا تخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقصورك عن ذلك حتى يرسل غيرك فيسترخ من العناء (يذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الجلوس للعباء بسكينة ووقار وفيه الحث على الصبر وقال الطبري ان قال قائل ان احوال الناس في الصبر متفاوتة فمنهم من يظهر حزنه على المصيبة في وجهه بالتغيير له وفي عيظه بالحدار الدموع ولا يطق بشئ من القول ومنهم من يجمع ذلك كله ويؤيد عليه اظهاره في مطعمه وملبسه ومنهم من يكون خاله في المصيبة وقبلها سواء فايهم المستحق لاسم الصبر قد اختلف الناس في ذلك فقال بعضهم المستحق لاسم الصبر هو الذي يكون في حاله مثلها قبلها ولا يظهر عليه حزن في جارحة ولا لسان كما زعمت الصوفية ان الولي لا تتم له الولاية الا اذا تم له الرضى بالقدر ولا يحزن على شئ والناس في هذا الحال مختلفون فمنهم من في قلبه الجلد وقلة المبالاة بالمصائب ومنهم من هو بخلاف ذلك فالذي يكون طبعه الجزع ويملك نفسه ويستشعر الصبر اعظم اجرامن الذي يتجمل طباعه قال الطبري كما روى عن ابن مسعود انه لما نعي اخوه عتبة قال لقد كان من اعز الناس علي وما يسرنى انه بين اظهركم اليوم خبا قالوا وكيف هو من اعز الناس عليك قال اني لا وجرفه احب الي من ان يوجر في وقال ثابت ان الصلح بن اشيم مات اخوه فجاء رجل وهو يطعم فقال يا ابا الصهباء ان اخاك مات قال هلم فكل قد نعي النيا فكل قال والله ما سبقني اليك بمن نعا قال يقول الله عز وجل انك ميت وانهم ميتون وقال الشعبي كان شريح رضي الله تعالى عنه يدفن جنازته لئلا يفقتم ذلك فيأتيه الرجل حين يصبح فيسأله عن المريض فيقول هذا الله الشكر وارجو ان يكون مستريحاً وكان ابن سيرين يكون عند المصيبة كما هو قبلها يتحدث ويضحك الا يوم ماتت حفصة فانه جعل يكسح وانت تعرف في وجهه وسئل ربيعة ما انتهى الصبر قال ان تكون يوم تصيبه المصيبة مثله قبل ان تصيبه واما جزع القلب وحزن النفس ودمع العين فان ذلك لا يخرج العبد عن معاني الصابرين اذ لم يتجاوز به الى ما لا يجوز له فعله لان نفوس بني آدم مجبولة على الجزع من المصائب وقد مدح الله الصابرين ووعدهم جزيل الثواب عليه وتغير الاجساد عن هياكلها ونقلها عن طباعها الذي جبات عليه لا يقدر عليه الا الذي انشأها وروى المقبري عن ابريرة مرفوعاً قال قال الله تعالى اذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني الى عواده انشطته من عقالي وبذلت لما خيرا من لجه ودما خيرا من دمه ويستأنف العمل وفيه دليل على ان المنهى عن المنكر ان لم ينته عوقب وادب ان امكن وفيه جواز نظر النساء المحجبات الى الرجال الابواب وفيه جواز اليمين لتأكيد الخبر **ص** حدثني عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن فضيل قال حدثنا عاصم الاحول عن انس قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا حين قتل القراء فارأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حزن حزنا قاط اشد منه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فارأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وعمر بن قيس العيين بن علي الفلاس الصيرفي والحديث تقدم في ابواب الوتر في باب القنوت قبل الركوع وبعده اخرجه عن مسدد عن عبد الواحد عن عاصم قال سألت انس بن مالك

عن القنوت الحديث وتقدم الكلام فيه هناك **ص** باب **من لم يظهر حزنه عند المصيبة**
ش أي هذا باب في بيان من لم يظهر حزنه عند حلول المصيبة وهذا الباب عكس الباب السابق
 لأن فيه من أظهر حزنه وفي هذا من لم يظهر وفي كل منهما لم يصرح بالحكم أما ذلك فقد بينا وجهه
 وأما هذا ففيه ترك ما يوجب من اظهار الحزن الذي لا يخطأ فيه لله تعالى وفيه قهر النفس بالصبر الذي
 هو خير لقوله تعالى (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين **ص** وقال محمد بن كعب الجزع القول السيئ
 والظن السيئ **ش** مطابقتها للترجمة من حيث المقابلة وهي ذكر الشيء وما يضاذه معه وذلك
 أن ترك اظهار الحزن من القول الحسن والظن الحسن واظهاره مع الجزع الذي يؤديه إلى ما حذر
 الشرع قول سيئ وظن سيئ ومحمد بن كعب بن سليم القرظي ضم القاف وقبح الراء بعدها ظاء معجمة المديني
 حليف الاوس سمع زيد بن ارقم وغيره قال قتيبة بلغني انه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
 الوافدي توفي بالمدينة سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثمان وتسعين سنة ومعنى القول السيئ ما يبعث الحزن
 غالباً والظن السيئ الاستعداد لحصول ما وعده من الثواب على الصبر أو اليأس من تقويض ما هو خير له
 من الفائق **ص** وقال يعقوب عليه الصلاة والسلام انما الشكوبى وحزنى الى الله **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث أن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله عليهم الصلاة والسلام لما ابتلى صبر ولم يشك الى
 احد ولا بث حزنه الا الى الله فطابق الترجمة من هذه الحثية والبث بفتح الباء الموحدة وتشديد الشاء المثلثة
 شدة الحزن **ص** حدثني بشر بن الحكم قال حدثنا سفيان بن عيينة قال اخبرنا اسحق بن عبد الله بن ابي
 طلحة انه سمع انس بن مالك يقول اشتكى ابن لابي طلحة قال فأتاها وابو طلحة خارج فلما رأت امرأته
 انه قد مات هبأت شيئاً ونحتت في جانب البيت فلما جاء ابو طلحة قال كيف الغلام قالت قد هذأت
 نفسه وارجو ان يكون قد استراح وظن ابو طلحة انها صادقة قال فبات فلما أصبح اغتسل فلما اراد
 ان يخرج اعلمته انه قد مات فضلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اخبر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بما كان منهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى الله ان يبارك لهما في ليلتهما قال سفيان
 فقال رجل من الانصار فرأيت ابا تبيعة اولاد كلهم قد قرؤوا القرآن **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة وهي ان امرأة ابي طلحة لما ماتت لم تظهر الحزن بل اظهرت الفرح والسرور حتى جامعها
 ابو طلحة في تلك الليلة فلما أصبح واغتسل واراد الخروج من عندها اعلمته بذلك **ص** ذكر رجاله
 وهم اربعة **ص** الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الحكم بفتحين العبدى مر
 في باب التهجيد **ص** الثاني سفيان بن عيينة **ص** الثالث اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصارى ابن اخي
 انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة **ص** الرابع انس بن مالك **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه
 الحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع
 وفيه القول في اربعة مواضع قال ابو نعيم هذا الحديث مما تقدم به البخارى عن بشر بن الحكم واخرجه
 مسلم من طريق عن ثابت عن انس واخرجه البخارى ومسلم ايضا من طريق انس بن سيرين ومحمد بن سعد من
 طريق حميد الطويل كلاهما عن انس واخرجه الاسعلى من طريق عبد الله بن عبد الله بن ابي طلحة وهو
 اخو اسحق المذكور عن انس **ص** ذكر معناه **ص** قوله اشتكى ابن لابي طلحة أى مرض وليس المراد
 انه صدرت منه الشكوى لكن لما كان الاصل ان المريض يحصل منه ذلك استعمل في كل مرض
 بكل مريض والابن المذكور هو ابو عير صاحب التغير قاله ابن حبان والخطيب في آخرين وابو طلحة

زيد بن سهل الانصاري وامرأته هي ام انس بن مالك قوله خارج اي خارج البيت وكان يكون
عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اواخر النهار وفي رواية الاسمعيلى كان لابي طلحة ولد فتوفي
فارسلت ام سليم انسايدعو ابا طلحة وامرأته ان لا يخرجوه بوقاة الله وكان ابو طلحة صائما قوله هيأت
شيئا اي اعدت طعاما واصلمته وقيل هيأت شيئا من حالها وترينت لزوجها تعرضا للجماع وقيل
هيأت امر الصبي بأن غلبته وكفسته على ما جاء في رواية ابي داود الطيالسي عن مشايخه عن صالح فهيأت
الصبي وفي رواية حميد بن عديان سعد فتوفي الغلام فهيأت ام سعيد امره وفي رواية عمارة بن زاذان عن
ثابت فهلك الصبي فقامت ام سليم فغسلته وكفسته وخطته وسجحت عليه ثوبا قوله ونحنته بفتح النون والهاء
المهملة المشددة اي جعلته في جانب البيت وقيل بعدته وفي رواية جعفر عن ثابت فجعلته في محضها
قولاها قد هذأت نفسه بالهمز اي سكنت نفسه بسكون الفاء والمعنى ان نفسه كانت قلقه منزعة
بعارض المرض فسكنت بالموت وظن ابو طلحة ان مرادها سكنت بالنوم لوجود العافية وفي رواية
ابي ذر هذأ نفسه بفتح الفاء اي سكن لان المريض يكون نفسه غالبا فاذا زال مرضه سكن وكذا
اذا مات ووقع في رواية انس بن سيرين هو اسكن ما كان ونحوه في رواية جعفر عن ثابت وفي رواية معمر
عن ثابت امسى هادئا وفي رواية حديد بن جابر ما كان والكل متقارب المعاني قوله وارجو ان يكون قد
استراح من حسن المعاريض وهو ما احتمل له معينان فانها اخبرت بكلام لم تكذب فيه ولكن ورتبه عن
المعنى الذي كان يحزنها الا يرى ان نفسه قد هذأ كقالت بالموت وانقطاع النفس واوهمته انه استراح
من قلقه وانما استراح من نصب الدنيا وهما وقال ابن بطال هذأ نفسه من معاريض الكلام وازادت
بسكون النفس الموت وظن ابو طلحة انها تريد بسكون نفسه من المرض وزوال العلة وتبذلها بالعافية وانها
صادقة فيما خيل اليه في ظاهر قولها وبارك الله لها بما صلى الله تعالى عليه وسلم فرقا تسعدوا ولادن القراء
الصالحاء وذلك يصبرها فيما نالها ومرآتها زوجها وظن ابو طلحة انها صادقة اي بالنسبة
الى ما فهمه من كلامها والافهى صادقة بالنسبة الى ما رادت قوله فيأت اي يأت ابو طلحة مع امرأته
المذكورة وهذه كناية عن الجماع ولهذا لما صحح اعتدل لان الغسل غالبا لا يكون الا من الجماع
وقد وقع التصريح بذلك في رواية انس بن سيرين فقربت اليه العشاء فعشى ثم اصاب منها وفي رواية
جواد عن ثابت ثم تطيبت زاد جعفر عن ثابت فعرضت له حتى وقع بها وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت ثم
تصنعت له احسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها وفي رواية عبدالله بن عبدالله ثم تعرضت له فاصاب
منها قوله فلما اراد ان يخرج اي فلما اراد ابو طلحة ان يخرج من البيت اعلمته اي اعلمت ابو طلحة بانها اي بان
الصبي قد مات وفيه زيادة لمسلم قال حدثني محمد بن حاتم بن ميون حدثنا بهز حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت
عن انس قال مات ابن لابي طلحة من ام سليم فقالت لاهلها لا تتحدثوا ابا طلحة بانه حتى اكون انا احده قال
فجاء فقربت اليه عشاء فأكل وشرب قال ثم تصنعت له احسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها فلما رأت انه
قد شبع واصاب منها قالت يا ابا طلحة ارايت ان قوما اعاروا اعاريتهم اهل بيت فطلبوا عاريتهم الهن ان ينعوهم
قال لا قالت احتسب انك قال فعصب وقال تركيتني ثم تلطخت ثم اخبرني يابني فانطلق حتى اتى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بما كان فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بارك الله لكما في غابر
ليلتكما قال فحملت الحديث بطوله وفي رواية عبدالله بن جعفر قال يا ابا طلحة ارايت قوما اعاروا متاعهم
ثم بداهم فيه فأخذوه فكأنهم وجدوا في انفسهم زاد جواد في روايته عن ثابت قالوا ان يردوها
فقال ابو طلحة ليس لهم ذلك ان العارية مؤداة الى اهلها ثم اتفقا فقالت ان الله اعارنا فلان ثم اخذه منا

زاد جاد فاسترجع قوله لعل الله ان يبارك لهما في ليلتهما كذا هو في رواية الاصيلي وفي رواية غيره
 يبارك لكما في ليلتكما وفي رواية انس بن سيرين اللهم بارك لهما والكل دعاء لا تعارض فيه وفي رواية
 انس بن سيرين من الزيادة فولدت غلاما وفي رواية عبدالله بن عبدالله فجاءت بعبد الله بن ابي طلحة
 قوله قال سفيان هو ابن عيينة المذكور في السند قوله فقال رجل من الانصار هو غباية بن رفاعة
 وهو في رواية البيهقي في الدلائل وغيره من طريق سعيد بن مسروق عن غباية بن رفاعة قال كانت
 ام انس تحب اباطلحة فذكر القصة شيعة بسياق ثابت عن انس وقال في آخره فولدت له غلاما
 قال غباية فلقد رأيت لذلك الغلام سبع بنين كلهم قد ختم القرآن قال بعضهم افادت هذه الرواية
 ان في رواية سفيان تجوزا في قوله لهما لان ظاهره انه من ولدهما بغير واسطة وانما المراد من اولاد
 ولدهما المدعولة بالبركة وهو عبدالله بن ابي طلحة قلت لانسلم التجوز في رواية سفيان لانه ما صرح
 في قوله قال رجل من الانصار فرأيت تسعة اولاد كلهم قد قرؤوا القرآن ولم يقل رأيت منهما اولهما
 تسعة اولاد وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يبارك لهما لا يستلزم ان يكون التسعة منهما فان قلت قد وقع
 في رواية غباية سبع بنين وفي رواية سفيان تسعة اولاد قلت الظاهر ان المراد بالتسعة من ختم القرآن
 كله والتسعة من قرأ معظمه فان قلت ذكر ابن سعد وغيره من اهل العلم بالانساب ان له من الولد
 اسحق واسماعيل وعبد الله ويعقوب وعمر والقاسم وعماره وابراهيم وعمر وزيد ومحمد واربعة من
 البنات قلت قول غباية رأيت تسعة او تسعة في رواية سفيان لا ينافي الزيادة لانه ما اخبر الا عن رآه
 ذكر ما استفاد منه ﴿ فيه عدم اظهار الحزن عند المصيبة وهو قهقهة الباب كما فعلت ام سليم فانها
 اختارت الصبر وقهرت نفسها ﴾ وفيه منقبة عظيمة لام سليم بصبرها ورضائها بقضاء الله تعالى
 ﴿ وفيه جواز الاخذ بالشدق وترك الرخصة لمن قدر عليها وان ذلك مما ينال به العبد رفيع الدرجات
 وجزيل الاجر ﴾ وفيه ان المرأة تترين زوجها تعرضا للجماع ﴿ وفيه ان من ترك شيئا لله تعالى
 وآثر ما ندب اليه وحض عليه من جيل الصبر انه يعوض خيرا مما فاتة الا ترى قوله فرأيت تسعة
 اولاد كلهم قد قرؤوا القرآن ﴾ وفيه مشروعية المغاريض الموهمة اذا دعت الضرورة اليها وشرط
 جوازها ان لا يبطال حقا لمسلم ﴿ وفيه اجابة دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ص
 باب الصبر عند الصدمة الاولى ﴾ يشيخ يحوز في باب التنوين ويجوز بالاضافة الى
 الصبر وعلى التقدير ارتفاع باب على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذا باب ولفظ الصبر عند اضافة الباب
 اليه يكون مجرورا بالاضافة وعند كون الباب متونا يكون لفظ الصبر مرفوعا على الابتداء وخبره
 قوله عند الصدمة الاولى ﴿ ص وقال عمر رضي الله تعالى عنه نعم العبدان ونعم العلواة الذين
 اذا أصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم
 المهتدون ﴾ ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث ان الله تعالى اخبر عن الصابرين الذين يقولون
 عند المصيبة ان الله وانا اليه راجعون واخبر انهم هم الذين عليهم صلوات من ربهم ورحمة واخبر
 انهم هم المهتدون وانما استحقوا هذه الفضائل الجزيلة بصبرهم المبشر عليه بهذه البشارة وهو
 الصبر عند الصدمة الاولى وهو الصبر المحمود الذي يكون عند مفاجأة المصيبة فانه اذا طالت الايام
 عليها وقع السلو وصار الصبر حينئذ طبعيا قوله نعم العبدان بكسر الغين اي المثلان وقال المهلب
 العبدان الصلوات والرحمة والعلواة اولئك هم المهتدون وقيل ان الله وانا اليه راجعون والعلواة

التي ثاب عليها وقال ابن التين قال ابو الحسن العدل الواحد قول المصاب ان الله وانما اليه راجعون والعدل
 الثاني الصلوات التي هي عليهم من الله تعالى والعلاوة واولئك هم المهتدون وهو شاء من الله تعالى
 عليهم وقال الداودي انما هو مثل ضربته للجزاء فالعدلان عدلا البعير او الدابة والعلاوة القرارة
 التي توضع في وسط العدلين مملوءة بقول وكما جلت هذه الرحلة وسقاء عافانها المنيق موضع يحمل
 عليه فكذلك اعطى هذا الاجر واقرا وعلى قول الداودي يكون العدلان والعلاوة اولئك عليهم
 صلوات الى المهتدون وقال ابن قرقول العدل هنا نصف الحمل على احد شقي الدابة والحمل عدلان
 والعلاوة ما جعل بينهما وقيل ما علق على البعير ضرب ذلك مثلا بقوله صلوات من ربهم
 ورحمة قال فالصلوات عدل والرحمة عدل واولئك هم المهتدون والعلاوة وقال الفراء العدل
 بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه وبالكسر المثل والعلاوة بالكسر ما عقلت على البعير بعد تمام
 الوقوف نحو السقاء وغيره قوائمه نعم كلمة مدح والعدلان فاعله ونعم العلاوة عطف عليه وقوله
 الذين هو المخصوص بالمدح وقال الكرماني والظاهر ان المراد بالعدلين القول وجزاؤه اى قوله
 الكلمتين ونوع الثواب وهما متلازمان في ان العدل الاول مركب من كلمتين والثاني من النوعين
 من الثواب ومعنى الصلاة من الله المغفرة ثم هذا الاثر المعلق وصله الحاكم في مستدركه من طريق
 جرير عن منصور عن مجاهد عن سعيد بن السيب عن عمر رضى الله تعالى عنه كما ساقه البخاري وزاد
 اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة نعم العدلان واولئك هم المهتدون نعم العلاوة وهكذا
 اخبره البيهقي عن الحاكم ~~ص~~ وقوله واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الاعلى
 الخاشعين ~~ش~~ وقوله مجرور لانه عطفا على قوله باب الصبر والتقدير وباب قوله تعالى
 واستعينوا الآية ويجوز ان يكون مرفوعا عطفا على قوله الصبر عند الصدمة الاولى على تقدير
 قطع الاضافة في لفظ باب كما ذكرنا فيه الوجهين وجد ذكر هذه الآية الكريمة هنا هو انما كان
 المعبر من الصبر هو الصبر عند الصدمة الاولى الذي ذكرنا معناه اى الصابر يصبر مقرون بالصلاة
 ولهذا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حزبه امر صلى رواه ابو داود وروى الطبراني
 في تفسيره باسناد حسن عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه نعى اليه اخوه قثم وهو في سفر
 فاسترجع ثم نفى عن الطريق فاننا نحن فصلى ركعتين اطال فيهما الجلوس ثم قام وهو يقول واستعينوا
 بالصبر والصلاة الآية قال المفسرون معنى الآية استعينوا على ما يستقبلكم من انواع البلاء بالصبر
 والصلاة وقيل في امر الآخرة وقيل في ترك الرياسة والصبر الحبس لان الصابر حابس نفسه
 على ما تكرهه وسمى الصوم صبرا لحبس النفس فيه عن الطعام وغيره ونهى صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن قتل شيء من الدواب صبرا وهو ان يحبس حيا وقيل المراد بالصبر في هذه الآية
 الصوم قاله مجاهد قوله وانها اى وان الصلاة ولم يقل وانها مع ان المذكور الصبر والصلاة
 فقيل لانه رد الضمير الى ما هو الاهم والاغلب كما في قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة
 ولا ينفقونها) رد الضمير الى الفضة لانها اعم واغلب فان قلت ما وجه الاستعانة بالصلاة قلت لما كان فيها
 تلاوة القرآن والدعاء والخضوع لله تعالى كان ذلك معونة على ما تنازع اليه النفس من حب الرياسة
 والانتقام من الانقياد الى الطاعة قوله لكبيرة اى شديدة ثقيلة على الكافرين الاعلى الخاشعين ليست
 بكبيرة والخاشع الذي يرى اثر الذل والخضوع عليه والخشوع في اللغة السكون قال خشعت الاصوات

للرجح وقيل الخشوع في الصوت والبصر والخشوع في البدن فان قلت قد علمت ان العبد منهى
عن الهجر وتسخط قضاء الرب في كل حال فاوجه نزول النشأة بالصبر في حال حدوثها قلت لان النفس
عند هجوم الحادثة تحرك على الخشوع ليس في غيرها مثله وذلك يضعف على ضبط النفس فيها الكثير
من الناس بل يصير كل جازع بعد ذلك الى السلو ونسيان المصيبة والاخذ بقبح الصابر النفس وغلبته
هو اما عند صدمته يكون اثارا لامر الله تعالى على هوى نفسه ومخيرا لوعده بل السالى عن مصائبه
لا يستحق الصبر على الحقيقة لانه اثر السلو على الجزع واختاره وانما الصبر على الحقيقة من صبر نفسه
وحبسها عن شهواتها وقهرها عن الحزن والجزع والبكاء الذي فيه راحة النفس واطفاء لئلا الحزن
فاذا قابل سورة الحزن وهجومه بالصبر الجميل وتحقق انه لا خروج له عن قضاؤه وانه يرجع اليه بعد
الموت استحق حينئذ جزيل الاجر وعدم الصابرين الذين وعدهم الله بالرجة والمغفرة **ص**
حدثني محمد بن يشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ثابت قال سمعت انس بن مالك رضي الله تعالى
عليه وسلم قال قال الصبر عند الصدمة الاولى **ش** الترجمة هي عين الحديث وقد مر الحديث مطولا
في باب زيارة القبر اخرج عنه عن آدم عن شعبة الى آخره لفظه هناك انما الصبر عند الصدمة الاولى ومضى
الكلام فيه هناك وغندر يضم الغين المعجمة لقب محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره **ص**
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك لمحزونون **ش** اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لم تقع هذه الترجمة ولا التعليق المذكور بعدها في رواية الحموي وانما ذكرنا في رواية
الباقي **ص** وقال ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب **ش**
مطابقه للترجمة من حيث ان المصائب اذا كان يحزونا تدمع عينه فكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
اخذ من بعض معنى الحديث الذي رواه الذي يأتي عقب هذا الباب ولفظه ان الله لا يعذب بدمع العين
ولا يحزن القلب وذلك لان عدم تدمع الله بدمع العين وحزن القلب يستلزم انه اذا وجد لا يعذب
بهما وباللفظ المذكور روى مسلم من حديث انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولد لي ابنة
غلام فسميته ابراهيم الحديث وفيه فقال عليه السلام تدمع العين ويحزن القلب ووقع كذلك في حديث
رواه ابن ماجه عن اسماء بنت يزيد قالت لما توفي ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث
وفيه تدمع العين ويحزن القلب وكذا وقع في حديث رواه ابن حبان عن ابى هريرة قال توفي ابن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه تدمع العين
ويحزن القلب وكذا وقع في حديث رواه ابن حبان عن ابى هريرة قال توفي ابن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الحديث وفيه القلب يحزن والعين تدمع ووقع ايضا في حديث رواه الطبراني عن ابى امامة قال
جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين توفي ابراهيم الحديث وفيه يحزن القلب وتدمع العين ولا
يقول ما تسخط الرب وابا على ابراهيم لمحزونون واخرج الطبراني ايضا عن السائب بن زيد ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم لما هلك ابنه طاهر الحديث وفيه ان العين تدمع وان الدمع يغلب وان القلب يحزن
ولا نعصى الله عز وجل **ص** حدثنا الحسن بن عبد العزيز قال حدثنا يحيى بن حسان قال حدثنا
قريش بن حسان عن ثابت عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال دخلنا مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم على ابى سبب القين وكان ظمرا لابراهيم فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم
بقبلة وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وابراهيم يحود بنفسه فجعلت غيثار رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم تدرقان فقال له عبد الرحمن فو انت يا رسول الله فقال يا ابن عوف انهارجة شم اتبعها باخري

فقال ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما رضى ربنا وانا بفراقك يا ابراهيم الحزونون
 ش مطابقتها للترجمة في قوله وانا بفراقك يا ابراهيم الحزونون ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم
 خمسة الاول الحسن بن عبد العزيز ابن الوزير الجوى بفتح الجيم وسكون الراء الخداعي مات بالعراق
 سنة سبع وخمسين ومائين الثاني يحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابو زكرياء الامام
 الرئيس الثالث قريش بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة
 ابن حيان من الحياة ابو بكر العجلي بكسر العين الرابع ثابت بن اسلم البنانى الخامس انس بن مالك
 ذكر لطائف اسناده ﴿ فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنفة في موضعين
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه جروى وهى قرية من قرى تنيس ويقال له التنيسى ايضا
 وهو من طبقة البخارى ومات بعده بسنة وليس غده سوى هذا الحديث وحديثين آخرين في التفسير
 وشيخه هذان افراده ويحيى بن حسان ايضا تنيسى ادركه البخارى ولم يلقه لانه مات قبل ان يدخل
 مصر وقريش وثابت بصريان والبخارى تفرد به بهذا السند ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله على ابى سيف القين سيف
 بفتح السين والقين بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثون وهو صفة له واسمه البراء
 ابن اوس الانصارى والقين الخداد قال ابن سيدة قيل كل صانع قين وابقان وقبون ويقال قان يقين
 قيانة صار قينا وقان الحديد علمها وقان الاناء يقينه قينا اصلحه والقيين المزين وفي الطبقات الكبير لمحمد
 ابن سعد عن محمد بن عمرو ولد ابراهيم في ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة وعن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي
 صعصعة لما ولد تنافست فيه نساء الانصار اتعن ترضعه فدفعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى ام بردة بنت المنذر بن زيد بن لبيد بن خدش بن عامر بن تميم بن عدى بن النجار وزوجها البراء بن اوس
 ابن خالد بن الجعد بن عوف بن مبدول بن عمرو بن غنم بن عدى بن النجار فكانت ترضعه وكان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يأتية في بنى النجار وقال القاضي عياض اسم ام بردة حولة بنت المنذر وزوجة ابى
 سيف البراء بن اوس قوله وكان ظئرا لابراهيم اي كان ابو سيف ظئرا لابراهيم ابن النبی صلى الله تعالى عليه
 وسلم والظئر زوج المرضعة وتسمى المرضعة ايضا ظئرا قاله ابن قرقول وقال ابن الجوزى الظئر المرضعة
 ولما كان زوجها نكفله سمى ظئرا واضله عطف الناقة على غير ولد هاتر ضعه والاسم الظائر وفي الجامع
 ظئرت الناقة فهى مظورة وظأرت فلانة اذا اخذت ولدا غير ولدها لترضعه وظأرت انا ولدى
 ظئرا اذا اتخذته له وفي المحكم الظئر العاطفة على ولد غيرها المرضعة من الناس والابل الذكرو الانثى
 في ذلك سواء والجمع اظؤر واطأر وظؤور وظؤورة وظؤار الاخير من الجمع العزيز وظؤورة
 وهو عند سيويه اسم للجمع وقيل الجمع من الابل ظؤار ومن النساء ظؤورة وفي الصحاح والجمع ظأر على
 وزن فعال بالضم وقال الازهرى لا يجمع على فعلة الا ثلاثة احرف ظئرو وظؤورة وصاحب وصحبة وفاره
 وفرهة قوله لابراهيم اي ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظه عند مسلم في اوله ولد لى
 الليلة غلام قسمته باسم ابى ابراهيم ثم دفعه الى ام سيف امرأة قين بالمدينة يقال له ابوسيف فانطلق
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتمته فأتته الى ابى سيف وهو يتفح بكبره وقد امتلأ البيت
 دخانا فتسرعت المشى بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقلت يا ابا سيف امسك بخاء
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وابراهيم يحود بنفسه اي يخرجها ويدفعها كما يحود
 الانسان بانخراج ماله وفي بعض طرقه يكيد بنفسه قال صاحب العين اي يسوق بها من كادي كيداي
 قارب الموت قوله تذرفان تذال معجمة وقام من ذرفت العين تذرف بالكسر اذا جرى دمعها قوله

فقال له اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وانت يا رسول الله معطوف على محذوف
 تقديره الناس لا يصبرون عند المصائب وانت يا رسول الله تفعل كفعلمهم كأنه تعجب واستغرب
 ذلك منه لمقاومته المصيبة ولعهده انه يحث على الصبر وينهى عن الجزع قوله فقال يا بن عوف
 هذا جواب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف فقال يا بن عوف انها راحة اى
 ان الحالة التى شاهدتها منى هى رقة وشفقة على الولد وليست يجوز كأتوهمت انت ووقع فى حديث
 عبد الرحمن بن عوف نفسه فقلت يا رسول الله تبكى ا ولم تنه عن البكاء وزاد فيه انما نهيت عن صوتين احقين
 فاجرن صوت عند نعمة له وهو لعب ومن امير الشيطان وصوت عند مصيبة وخش وجهه وشق جيوب
 ورند شيطان وانما هذا راحة ومن لا يرجح لا يرجح وفى رواية محمود بن لبيد فقال انما انا بشروى فى رواية
 عبد الرزاق من مرسل مكحول انما انهى الناس عن النياحة ان يندب الرجل بما ليس فيه قوله ثم
 اتبعها باخرى اى ثم اتبع الدمعة الاولى بالاخري ويجوز ان يقال ثم اتبع الكلمة المذكورة وهى انها راحة
 بكلمة اخرى وهى ان العين تدمع والقلب يخزن الى آخره فكان هذه الكلمة الاخرى صارت مفسرة
 للكلمة الاولى قوله وانا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون وقدم ان فى حديث ابى امامة وانا على
 ابراهيم لمحزونون ذكر ما يستفاد منه في ذكر ابراهيم ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وموته
 ومجموع اولاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية القاسم وبه كان يكنى والظاهر والطيب ويقال ان
 الظاهر هو الطيب وابراهيم وزينب زوجة ابن ابى العاص وزينة وام كلثوم زوجا عثمان وفاطمة زوجة
 على بن ابى طالب وجميع اولاده من خديجة رضى الله تعالى عنها الابراهيم فانه من مارية القبطية وقال
 الزهرى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو عاش ابراهيم لوضعت الجزية عن كل قبلى وعن
 مكحول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى ابراهيم لو عاش مارق له خال واتفقوا على
 ان مولده كان فى ذى الحجة سنة ثمان واختلفوا فى وقت وفاته قالوا قدى جزم بأنه مات يوم الثلاثاء العشر
 ليل خلون من شهر ربيع الاول سنة عشر وقال ابن حزم مات قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة
 اشهر وقيل بلغ ستة عشر شهرا او ثمانية ايام وقيل سبعة عشر شهرا وقيل ستة وعشرة اشهر وستة ايام
 وفى سنن ابى داود توفى وله سبعون يوما وعن محمود بن لبيد توفى وله ثمانية عشر شهرا وفى صحيح مسلم قال
 عمر وقلما توفى ابراهيم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابراهيم ابني وانه مات فى الثدى
 وان له نظيرين يكملان ارضاءه فى الجنة وعند ابن سعد بسند صحيح عن البراء بن عازب يرفعه اما ان له
 مرضعا فى الجنة وفى رواية جابر عن عامر عن البراء انه صديق شهيد وعنه محمد بن عمار بن ابى طالب
 اول من دفن بالقيع ان مظلعون ثم اتبعه ابراهيم وعن رجل من آل على بن ابى طالب لما دفن ابراهيم قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل من اخديأتى بقربة فأتى رجل من الانصار بقربة ماء فقال رشها على
 قبر ابراهيم واختلف فى الصلاة عليه فصحه ابن حزم وقال احمد منكر جدا وقال السدى سألت انسا
 اصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ابنه ابراهيم قال لا ادري وروى عطاء عن ابن مجلان عن انس انه
 كبر عليه اربعاء ووافقه اعنى عطاء وعن جعفر بن محمد عن أبيه انه ماصلى وهى مرسله فيجوز ان يكون
 اشتغل بالكسوف عن الصلاة وحكى الحافظ ابو العباس العراقى السبتي ان معناه لم يصل عليه بنفسه
 وصلى عليه غيره وتبين لانه لا يصلى على نبي وقد جاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه لو عاش كان نبيا
 وقال ابو العباس كل هذه ضعيفة والصلاة عليه ثبت وفيه جواز تقبيل من قارب الموت وذلك قبل
 الوداع والتشفيق وفيه جواز البكاء المجرد والحزن وقد مر هذا فيما مضى فان قلت روى ابن ابى

شبهة في مصنفه حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عمرو حدثني ابي عن علقمة عن عائشة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدمع عينه على احد قال علقمة اى امه كيف كان يصنع قالت كان اذا وجد فأنما هو اخذ بلحيته قلت يحتمل ان عائشة ماشاهدت ماشاهده غيرها او يكون مرادها لا تدمع عينه بغيره
 حص رواه موسى عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش
 اى روى الحديث موسى بن اسمعيل التودى المقرئ عن سليمان بن المغيرة بضم الميم وكسر الغين المجز
 عن ثابت البناني عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووصله النبي في الدلائل من طريق
 تمام الحافظ عنه وتتمام بتاتين مثائين من فوق لقب محمد بن غالب البغدادي واخرجه مسلم حدثنا
 شيبان بن فروخ وهدي بن خالد كلاهما عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس فذكره
 باب البكاء عند المريض ش اى هذا باب في بيان البكاء عند المريض وفي بعض النسخ باب البكاء
 على المريض ولفظ باب ساقط في رواية ابي ذر ص حدثنا اصبغ عن ابن وهب قال اخبرنا عمرو
 عن سعيد بن الحارث الانصارى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اشكى سعد بن عباد
 شكوى له فأتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص
 وعبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنهم فلما دخل عليه فوجده في غاشية اهله فقال قد قضى فقالوا
 لا يارسول الله فبكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رأى القوم بكاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بكوا فقال الاتسمعون ان الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه
 او يرحم الله وان الميت يعذب ببكاء اهله عليه وكان عرضى الله تعالى عنه يضرب فيه بالعصا ويرى
 بالحجارة ويحشى بالتراب ش مطابقتها للترجمة في بكائه صلى الله تعالى عليه وسلم عند
 سعيد بن عباد رضى الله تعالى عنه ذكر رجاله وهم خمسة الاول اصبغ بن الفرج ابو عبد الله
 مات يوم الاحد لاربع بقين من شوال سنة خمس وعشرين ومائتين الثانى عبد الله بن وهب الثالث
 عمرو بن الحارث الرابع سعيد بن الحارث الانصارى قاضى المدينة الخامس عبد الله بن عمر
 ذكر لطائف استاده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضع
 وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وهو ابن وهب
 وعمرو بن الحارث مصريون وسعيد بن الحارث مدنى والحديث اخرجه مسلم عن يونس بن عبد الاعلى
 وعمرو بن سواد كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن الحارث به ذكر معناه قوله
 اشكى اى ضعف قاله بعضهم وليس كذلك لانه على هذا التفسير لا يلائم قوله شكوى لان معنى
 الشكوى المرض والتفسير الصحيح ان اشكى من الشكاية وشكوى لا تنوين لانه مثل حبلى اى اشكى
 سعد بن مزاح له مرض له قوله يعوده جملة حالية قوله في غاشية اهله بالغين والشين المجتمعتين وقال
 الخطابي هذا يحتمل وجهين ان يراد به القوم الحضور عنده الذين غاشيته اى يغشونه للخدمة وان
 يراد بتغشاه من كرب الوجع الذى به قلت لفظ اهله يأبى المعنى الثانى بلى يتأتى هذا على رواية العامة
 باسقاط اهله ويروى في غشيته قال الكرماني اى في انغمائه وقال الثوري بشتى في شرح المصابيح الغاشية
 الداهية من شر او مرض او مكروه والمراد به هنا ما كان يتغشاه من كرب الوجع الذى فيه الاموات
 لانه برأ من ذلك المرض وعاش بعده زمانا قوله فقال اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 قد قضى فيه معنى الاستقهام اى اقد خرج من الدنيا ظن انه قد مات فسأل عن ذلك قوا الاتسمعون

لا يقتضى مفعولا لانه جعل كالفعل اللازم اى الاتوجدون السماع قوله ان الله بكسر الهزة لانه ابتداء كلام هكذا قاله الكرماني واعتمد عليه بعضهم حتى نقله عنه من غير ان ينسب اليه ولكنى اقول ما المانع ان يكون ان بالفتح في محل المفعول لتسمون وهو اللام المعنى الكلام قوله ولكن يعذب بهذا يعنى اذا قالوا سوا من القول وهجرا قوله اويرحم الله قال ابن بطال يحتمل معنيين اويرحم ان لم ينفذ الوعيد فيه اويرحم من قال خيرا واستسلم لقضاء الله تعالى وقال الكرماني ان صححت الرواية بالنصب او بمعنى الى ان يعنى يعذب الى ان يرحمه الله لان المؤمن لا بد ان يدخل الجنة آخر اقوله وكان عمر عطف على لفظ اشكى فيكون موصولا بالاسناد المذكور الى ابن عمر رضى الله تعالى عنه انما كان عمر رضى الله عنه يضرب بعد الموت لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا وجب فلا تبكين باكية في حديث الموطأ عن جابر بن عتيك وكان عمر يضربهن لانه كان الامام قاله الداودى وقال غيره انما كان يضرب فى بكاء مخصوص وقبل الموت وبعده سواء وذلك اذا نحن ونحوه قوله ويحشى بالتراب كان يتأسى بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى نساء جعفر احث فى افواههن التراب ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه استحباب عبادة الفاضل المفضول واستحباب عبادة المريض ﴿ وفيه النهى عن المنكر وبيان الوعيد عليه ﴾ وفيه جواز البكاء عند المريض والترجعة معقودة لذلك ﴿ وفيه جواز اتباع القوم للباكية فى بكائه ﴾ وفيه ان الميت يعذب ببكاء اهله وقدم الكلام فيه مستوفى ﴿ ص ﴾ باب ما ينهى عن النوح والبكاء والزجر عن ذلك شى ﴿ اى هذا باب فى بيان ما ينهى الى آخره وكلمة ما مصدرية اى باب النهى وكلمة من بيانية والفرق بين البكاء والنوح ان البكاء اذا كان بالمديكون بمعنى النوح واذا كان مقصورا يكون بمعنى الحزن والزجر الردع ﴿ ص ﴾ حديثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا يحيى بن سعيد قال اخبرتنى عمرة قالت سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول لما جاء قتل زيد ابن حارثة وجعفر وعبد الله بن رواحة جلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعرف فيه الحزن وانا اطعم من شق الباب فأماه رجل فقال اى رسول الله ان نساء جعفر وذكركم بكاءهن فأمره بأن ينهأهن فذهب ثم اتى فقال والله لقد غلبتنى او غلبتنا الشك من محمد بن حوشب فزعمت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاحث فى افواههن من التراب فقالت ارغم الله انتك فوالله ما انت بفاعل وما تركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العناء شى ﴿ مطابقته للترجعة فى قوله فأمره بأن ينهأهن وفى قوله فاحث فى افواههن من التراب فان فيه زجرا عن ذلك وقدم الحديث قبل هذا الباب بأربعة ابواب فى باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن ﴿ واخرجه هناك عن محمد بن المثني عن عبد الوهاب الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى وحوشب يفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وفى آخره باء موحدة على وزن جعفر ومحمد هذا طائفة نزل الكوفة قال بعضهم ذكر الاصيل انه لم يرو عنه غير البخارى وليس كذلك بل روى عنه ايضا محمد بن مسلم بن واره كما ذكره المزى فى التهذيب قلت مراد الاصيل انه لم يرو عنه غيره من اصحاب الكتب الستة قوله اى رسول الله يعنى يا رسول الله قوله ان نساء جعفر خبران مجذوف بدل عليه قوله فذكر بكاءهن قوله الشك من محمد بن حوشب من كلام البخارى ونسبه هنا الى جده قوله ما انت بفاعل اى لما امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من النهى الواجب قوله من العناء اى من جهة العناء وهو التعب او خاليا منه ﴿ ص ﴾ حديثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا جاد قال حدثنا ايوب عن محمد بن ام عطية قالت اخذ علينا النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم عند البيعة ان لانيوح فاوفا من امرأة غير خمس نسوة ام سليم وام
 العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وامرأتان ابنة ابي سبرة وامرأة معاذ وامرأة اخرى ش
 مطابقة للترجمة في قوله اخذ علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لانيوح والنوح اولم يكن منها
 عنه لما اخذ صلى الله تعالى عليه وسلم عليهن في البيعة ترك النوح وعبد الله بن عبد الوهاب هو
 الحبيبي وجاد هو ابن زيد وابوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين وام عطية اسمها نسيبة والكل
 تقدموا وكلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم عن ابي الربيع الزهراني عن جاد عن ابوب به
 واخرجه النسائي في البيعة عن الحسن بن احمد قوله عند البيعة بفتح الباء وهي المعاهدة لما بيعهن
 على الاسلام قوله ان لانيوح اي بان لانيوح وان مصدريه قوله فاوفا اي بترك النوح قوله ام
 سليم بضم السين هي ابنة ملحان والدة انس رضى الله تعالى عنه واسمها سملة على اختلاف فيه قوله
 وام العلاء بالمد الانصارية تقدم ذكرها في الباب الثالث من اول الجنازة قوله وابنة ابي سبرة بفتح
 السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهي امرأة معاذ بن جبل رضى الله عنه وقال الذهبي في باب
 زوجة فلان زوجة معاذ قالت ام عطية اخذ علينا في البيعة ان لانيوح فاوفا من غير خمس فثبت
 هذه قوله وامرأتان ويروى وامرأتين وذلك بحسب المعطوف عليه وهو ان قوله ام سليم يجوز
 فيه الوجهان الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره احدها ام سليم والاخر اجر على انه بدل من
 خمس نسوة وكذلك الوجهان في ام العلاء وابنة ابي سبرة وقوله وامرأتان تكملة لخمس النسوة
 وهي ام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة وامرأتان قوله وابنة ابي سبرة الى آخره شك من الراوى
 فعلى القول الاول تكون بنت ابي سبرة امرأة معاذ بن جبل وعلى القول الثاني تكون غيرها لانه
 عطف على ابنة ابي سبرة بقوله وامرأة معاذ وعلى هذا الخمس هي ام سليم وام العلاء وابنة ابي
 سبرة وامرأة معاذ وامرأة اخرى ولقد خلط بعضهم في هذا المكان بالنقل من مواضع كثيرة غير
 الصحاح وتكلم بالتخمين والحسبان والصحيح ما في الصحيح والله اعلم وقال النووي قولها فاوفا
 من امرأة الا خمس معناه لم يقف عن بايع مع ام عطية في الوقت الذي بايعت فيه من النسوة لانه لم
 يترك النياحة من المسلمات غير خمس وقال فيه تحريم النوح وعظم فحشه والاهتمام بانكاره والرجوع
 عنه لانه مهيج للحزن ودافع للصبر وفيه مخالفة للتسليم للقضاء والاذعان لامر الله تعالى
 باب القيام للجنازة ش اي هذا باب في بيان القيام للجنازة اذا مرت به ولم يكن معها
 وانما لم يشر الى الحكم لان فيه اختلافا على ما ذكره ان شاء الله تعالى حديثنا على بن
 عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن سالم عن ابيه عن عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال اذا رأتكم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم قال سفيان قال الزهري اخبرني سالم عن ابيه قال اخبرنا
 عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زاد الحميدي حتى تخلفكم او توضع ش
 مطابقة للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم سبعة الاول على بن عبد الله المعروف بابن المديني
 الثاني سفيان بن عيينة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 الخامس ابوه عبد الله بن عمر السادس عامر بن ربيعة بفتح الراء وكسر الباء الموحدة صاحب
 المجرتين مرفى كتاب تقصير الصلاة السابع الحميدي بضم الحاء وفتح الميم واسمه عبد الله بن الزبير
 القرشي ذكر اطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع والاخبار بصيغة

الجمع في موضع وبصيغة الأفراد في موضع وفيه العنفة في أربعة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان سفيان والحميدى مكيان والزهرى وسالم مديان وفيه ان الحميدى ايضا من افراده وفيه رواية تابعى عن تابعى ورواية صحابى عن صحابى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ذكر من اخرجه غيره﴾ اخرجه مسلم عن ابن ابي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن حرب وابن نمير جميعهم عن سفيان الى اخره وعن قتيبة وعن محمد بن ربح كلاهما عن ليث وعن حرمة بن يحيى عن ابن وهب وعن ابى كامل الحمدرى عن جادين زيد وعن يعقوب بن ابراهيم عن ابن علية وعن ابى موسى عن ابن عدى وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق واخرجه ابوداود عن مسدد عن سفيان واخرجه الترمذى عن قتيبة عن الايث عن نافع عن ابن عمر عن عامر بن ربيعة وعن قتيبة عن الايث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه عن عامر بن ربيعة واخرجه النسائى عن قتيبة عن الايث عن نافع عن ابن عمر عن عامر بن ربيعة واخرجه ابن ماجه عن محمد بن ربح عن الايث بن سعد عن نافع الى اخره واخرجه الطحاوى ايضا من خمس طرق صحاح ﴿ذكر معناه﴾ قوله حتى تخلفكم بضم التاء وتشديد اللام اى تجاوزكم وتجعلكم خلفها وليس المراد الخصيص بكون الجنائز تقدم بل المراد مفارقتها سواء تخلف القائم لها ورائها او خلفها القائم ورائها وتقدم وهو من قولك خلفت فلانا ورائى فتخلف عنى اى تأخرو هو بتشديد اللام واما خلفت بتخفيف اللام فعناه صرت خليفة عنه تقول خلفت الرجل فى اهله اذا اقت بعده فيهم وقت عنه بما كان يفعله وخلف الله لك بخير واخلف عليك خيرا اى ابدلك بما ذهب منك وعوضك عنه واخلف بتحريك اللام والسكون كل من يحيى بعد من مضى الا ان بالتحريك فى الخير وبالتسكين فى الشر يقال خلف صديق وخلف سوء قال الله تعالى (فتخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) ثم استاد التخلف الى الجنائز على سبيل المجاز لان المراد حاملها قوله زاد الحميدى يعنى عن سفيان بهذا الاسناد وقد رواه الحميدى موصولا فى مسنده قوله او توضع هذا روى بالفاظ مختلفة فى رواية البخارى حتى تخلفكم او توضع اى او توضع الجنائز من اعناق الرجال على الارض وفى رواية للنسائى حتى تخلفه او توضع وفى رواية للبخارى حتى تخلفكم فقط وفى رواية الطحاوى حتى توضع او تخلفكم وقال عياض وفى لفظ حتى تخلف او توضع ثم هل المراد بالوضع الوضع على الارض او وضعها فى اللحد اختلفت فيه الروايات فقال ابوداود فى سننه عقب حديث ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رايت الجنائز فقوموا فن تبعها فلا يقعد حتى توضع روى هذا الحديث الثورى عن سهل عن ابيه عن ابى هريرة قال فيه حتى توضع بالارض ورواه ابو معاوية عن سهل قال حتى توضع فى اللحد قال ابوداود وسفيان احفظ من ابى معاوية ﴿ذكر ما يستنبط منه﴾ احتج بهذا الحديث وامثاله من حديث عثمان اخرجه الطحاوى من حديث ابان بن عثمان انه مرت به جنازة فقام لها وقال ان عثمان مرت به جنازة فقام لها وقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرت مرت به جنازة فقام لها ورواه احمد والبرار ايضا ومن حديث ابى سعيد المذكور آنفا ومن حديث ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا صلى احدكم على جنازة ولم يمش معها فليقم حتى تعيب عنه فان مشى معها فلا يقعد حتى توضع اخرجه الطحاوى وروى ابن ماجه من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة قال مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجنازة فقام وقال قوموا فان لوت فرغوا من حديث زيد بن ثابت انهم كانوا جلوسا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قطعت جنازة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقام من معه فلبسوا قفاما حتى بعدت
 رواه النسائي ومن حديث عبد الله بن سحيرة ان ابا موسى اخبرهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا مرت به جنازة قام حتى تجاوزه رواه ابن ابي شيبة قوم على ان الجنازة اذا مرت باحد يقوم
 لها وهم المسورين مخزومة و قتادة ومحمد بن سيرين والشعبي والبخي واسحق بن ابراهيم وعمر بن
 ميمون وقال ابو عمر في التمهيد جاءت آثار صحاح ثابتة توجب القيام للجنازة وقال بها جماعة من السلف والخلف
 ورأوها غير منسوخة وقالوا لا يجلس من اتبع الجنازة حتى توضع عن اعناق الرجال منهم الحسن بن
 علي وابو هريرة وابن عمرو ابن الزبير وابو سعيد الخدري وابو موسى الاشعري وذهب الى
 ذلك الاوزاعي واحمد واسحق وبه قال محمد بن الحسن وقال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون
 فقالوا ليس على من مرت به جنازة ان يقوم لها ولمن تبعها ان يجلس وان لم توضع قلت اراد
 بالآخرين عروة بن الزبير وسعد بن المسيب وعلقمة والاسود ونافع وابن جبير وابو حنيفة ومالك
 والشافعي وابو يوسف ومحمد وهو قول عطاء بن ابي رباح ومجاهد وابي اسحق وروى ذلك عن علي
 ابن ابي طالب وابنه الحسن وابن عباس وابي هريرة قاله الحارثي وقال عياض ومنهم من ذهب الى
 التوسعة والتخير وليس بشيء وهو قول احمد واسحق وابن حبيب وابن الماجشون من المالكية *
 وذهبوا الى ان الامر بالقيام منسوخ وتمسكوا في ذلك بأحاديث * منها ما أخرجه مسلم في صحيحه
 عن علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم في الجنازة ثم جلس بعد
 وعند ابن حبان في صحيحه كان يأمرنا بالقيام في الجنائز ثم جلس بعد ذلك وامر بالجلوس قال الحارثي
 قال ابو اسحق ابراهيم بن عبد الرحمن حدثنا ابو بكر الطبري حدثنا يحيى بن محمد البصري حدثنا ابو
 حنيفة عن سفيان عن ليث عن مجاهد عن ابي معمر قال مرت بنا جنازة فقامت فقال علي من افتاك هذا
 قلت ابو موسى الاشعري فقال علي ما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الامر فلا تسخ ذلك
 ونهى عنه انتهى * ثم اختلفوا في الامر المذكور في الحديث فقيل للوجوب وان القيام للجنازة اذا مرت
 واجب وقيل للندب والاستحباب واليه ذهب ابن حزم وقيل كان واجبا ثم نسخ على ما ذكرنا
 واختار النووي على انه للاستحباب واليه ذهب المتولي من الشافعية وقال النووي والحديث ليس
 بمنسوخ ولا يصح دعوى النسخ في مثل هذا لان النسخ انما يكون اذا تعذر الجمع بين الاحاديث ولم
 تعذر قلت ورد التصريح بالنسخ في حديث علي رضي الله تعالى عنه المذكور وتكلم الشافعي
 على حديث عامر بن ربيعة باحتمالات حكاه عنه البيهقي والحارثي فقال وهذا لا بعدوان يكون منسوخا وان
 يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام لها العلة وقد رواها بعض المحدثين انها كانت حذرة يهودي فقام لها
 كراهة ان تطوله قالوا ايها ما كان قد جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تركه بعد فعله قال والحجة في ذلك
 في الآخر من امره ان كان الاول واجبا فالآخر من امره ناسخ وان كان الاول استحبابا فالآخر من امره هو
 الاستحباب وان كان مباحا فلا بأس بالقيام والقعود وقال القعود اوجب الى لانه الآخر من فعله ثم الامر بالقيام
 للجنازة في حديث الباب وغيره عام في جنازة المسلم وغيره من اهل الكتاب وقد ورد في حديث ابي
 موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه التصريح بذلك فيما رواه عبد الله بن احمد في زيادته على المسند
 والطحاوي من رواية ليث عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اذا مرت بكم جنازة فان كان مسلما او يهوديا او نصرانيا فقوموا لها فانه ليس يقوم لها ولكن يقوم

ان معها من الملائكة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله في حديث ابو موسى هذا تخصيص بمنزلة
المسلم واهل الكتاب والعلة المذكورة فيه تقتضي عدم تخصيصه بهم بل بجميع بني آدم وان كانوا
كفاراً غير اهل كتاب لان الملائكة مع كل نفس واجتذبت الاحاديث في تعليل القيام بمنزلة اليهودي
او اليهودية في حديث جابر التعليل بقوله ان الموت فزع وحديث جابر اخرجه البخاري على ما يأتي
واخرجه مسلم والنسائي ايضا * وفي حديث سهل بن حنيف وقيس التعليل بكونها نفسا وحديثهما
اخرجه البخاري ومسلم والنسائي على ما يأتي * وفي حديث انس انما قنا للملائكة اخرجه النسائي
من رواية جابر بن سلمة عن قتادة عن انس ان جنازة مرت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام
فقبل انها جنازة يهودي فقال انما قنا للملائكة ورجاله رجال الصالحين * وفي حديث عبد الله بن عمرو انما
يقومون اعظاما للذي يقبض الارواح اخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية ربيعة بن سيف
المغافري عن ابي عبد الرحمن الجلي عن عبد الله بن عمرو قال سأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال يا رسول الله تمر بنا جنازة الكافر اقوموا له قال نعم فقوموا لها فانكم لستم تقومون لها انما تقومون
اعظاما للذي يقبض الارواح * وفي حديث الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما انه كره ان تعلو رأسه
اخرجه النسائي فقال الحسن من بمنزلة يهودي وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على طريقها
جالسا فكره ان تعلو رأسه جنازة يهودي فقام وفي حديث رواه الطحاوي باسناده عن الحسن وابن
عباس او عن احدهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرت به جنازة يهودي فقام وقال اذاني نثرا
وبروي اذاني ربحها * ص * باب * متى يقعد اذا قام للجنازة * ش * اي هذا
باب يذكر فيه متى يقعد الرجل اذا قام لجنازة مرت به وليس في رواية المسمى ذكر هذا الباب
ولا الترجمة وثبت الترجمة دون ذكر الباب في رواية غيره * ص * حدثنا قتيبة بن سعيد قال
حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا رأى
احدكم جنازة فان لم يكن ماشيا معها فليتم حتى يتخلفها او يتخلفه او توضع من قبل ان يتخلفه * ش *
مطابقته للترجمة على تقدير وجودها تؤخذ من قوله او توضع فانها اذا وضعت يقعد وهذا زمان
القيود وعلى تقدير عدم الترجمة يكون الحديث ذا خلا في حكم الباب السابق لان المذكور فيهما عن
عامر بن ربيعة قوله حتى يتخلفها او يتخلفه شك من احد الرواة اي حتى يتخلف الرجل الجنازة
او يتخلف الجنازة الرجل وقد رواه النسائي عن قتيبة ومسلم عنه وعن محمد بن ربح كلاهما عن الليث
فقالا حتى يتخلفه من غير شك قوله او توضع كلة او هنا للتويع لالشك اي توضع الجنازة على
الارض من اعناق الرجال * ص * حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى عن ابي سلمة عن
ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا رأيتم الجنازة فقوموا فن تبعها فلا يقعد حتى
توضع * ش * مطابقته للترجمة في قوله فلا يقعد حتى توضع فانه يدل على ان زمن القيود ان
مرتبه جنازة حين وضعت على الارض اذ انبأها واما اذا لم يتبعها فانه يقوم الى ان تغيب عنه الجنازة
لما روى احمد في مسنده من طريق سعيد بن مرزبان عن ابي هريرة مرفوعا من صلى على جنازة ولم
يمس منها فليتم حتى يغيب عنه وان مشى معها فلا يقعد حتى توضع وشيخ البخاري هو مسلم بن ابراهيم
وهشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن كثير والكل قد ذكروا غير مرة قوله فقوموا امر بالقيام
ولا يؤمر بالقيام الا للقاء فان كان راكبا وقف لان الوقوف في حقه كالقيام في حق القاعد * ص *

باب من تبع جنازة فلا يتعد حتى توضع عن مئذنة الرجال فان قعد امر بالقيام ش - اي هذا
باب في بيان حكم من تبع جنازة والحكم هو ان لا يتعد حتى توضع الجنازة عن مئذنة الرجال وقد
ذكرنا الخلاف في المراد بالوضع هل هو وضعها على الارض او في الخد فكان البخاري اشار بهذه
الترجمة الى انه اختار رواية من روى حتى توضع في الارض قوله امر على صيغة المجهول معناه
ان الذي مرته جنازة ان كان قائما ثم قعد فانه يؤمر بالقيام الى ان توضع وقدم الكلام في الامر
بالقيام هل كان واجبا او سنة او مستحبا **ص** حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن
سعيد المقبري عن ابيه قال كنا في جنازة فاخذ ابو هريرة يد مروان فجلسا قبل ان توضع فجاء
ابو سعيد فاخذ يد مروان فقال قم فوالله لقد علم هذا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا
عن ذلك فقال ابو هريرة صدق ش - مطابقة للترجمة من حيث ان ابا سعيد امر
بالقيام للجنازة بعد ان جلس هو وابو هريرة فان قلت سلمنا انه امر مروان بالقيام ولكن قيامه لا يهتم
من صريح الحديث قلت روى الطحاوي من طريق الشعبي عن ابي سعيد قال مر على مروان بجنازة
فلم يتم فقال له ابو سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر عليه جنازة فقام فقام مروان
واصل الحديث واحد **ذكر رجاله** وهم احمد بن يونس وهو احمد بن عبد الله بن يونس
ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي وابن ابي ذئب بكسر الهمزة والميم هو محمد بن عبد الرحمن وسعيد
المقبري بفتح الميم وضم الباء الموحدة وفتحها وقيل بكسرهما ايضا سمي به لانه كان يحفظ مقبرة
بني دينار وابوه كيسان ومروان هو ابن الحكم بن ابي العاص ابو عبد الملك الاموي وابو سعيد هو الخدري
واسمه سعد بن مالك والكل تقدموا والحديث من افراد البخاري قوله لقد علم هذا اي ابو هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا عن الجلوس قبل وضع الجنازة قوله صدق اي
ابو سعيد وفي التوضيح يعود ابي هريرة ومروان دليل على انهما علما ان القيام ليس بواجب وانه
امر متروك ليس عليه العمل لانه لا يجوز ان يكون العمل على القيام عندهم ويجلسان ولو كان
معمولا به لما خفي على مروان تكرار مثل هذا الامر وكثرة شهودهم الجنازة فان قلت ما وجه
تصديق ابي هريرة ابا سعيد على ما ذكر قلت تصديقه اياه لاجل ما علم من النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه نهى اولا عن القعود عند مرور الجنازة وعلم بعد ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قعد فصدقه على ما كان اولا وجلس هو ومروان على استقر عليه آخر العمل **باب**
من قام لجنازة يهودي ش - اي هذا باب في بيان حكم من قام لاجل جنازة يهودي وليس
ذكر اليهود قيدا بل النصرا في غيرهما من الكفار سواء وقد ذكرنا وجه ذلك عن قريب
ص حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن عبد الله بن مقسم عن جابر بن
عبد الله قال مر بنا جنازة فقام لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقنا فقلنا يا رسول الله انها جنازة
يهودي قال فاذا رأيتم الجنازة فقوموا ش - مطابقة للترجمة ظاهرة وذلك لانه صلى الله
تعالى عليه وسلم امر بالقيام عند رؤية الجنازة ولو كانت جنازة غير مسلم **ذكر رجاله** وهم
حسنة الاول معاذ بن فضالة بفتح الفاء ابو زيد الزهراني الثاني هشام الدستوائي الثالث
يحيى بن ابي كثير ضد القليل الرابع عبد الله بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين
المهملة مولى ابن ابي عمر القرشي الخامس جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف**

اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين
وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري وهشام ايضا بصري ولكنه اشتهر بنسبته الى دستواقرية من قري
الاهواز كان يبيع الثياب التي تجلب منها فتنسب اليها ويحكي عاى وعبيد الله مدني ﴿ذكر من اخرجه غيره﴾
اخرجه مسلم في الجنازة ايضا عن شريح بن يونس وعلى بن حجر واخرجه ابوداود فيه عن مؤمل
ابن الفضل واخرجه النسائي فيه عن علي بن حجر وعن اسمعيل بن مسعود ولفظ مسلم مررت جنازة
فقام لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقام معه فقلنا يا رسول الله انها يهودية فقال ان الموت
فرع فاذا رأيتم الجنازة فقوموا ولفظ ابى داود قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ مررت
جنازة فقام لها فلما ذهبنا النحل اذاهى جنازة يهودى فقلنا يا رسول الله انما هى جنازة يهودى فقال
ان الموت فرع فاذا رأيتم جنازة فقوموا ولفظ النسائي كلفظ مسلم وعلل صلى الله تعالى عليه وسلم القيام
للجنازة بالرؤية في رواية البخارى وفي رواية غيره بكون الموت فرعا فيكون القيام لاجل الفرع
من الموت وعظمته والجنازة تذكر ذلك فيستوى فيه جنازة المسلم والكافر وقدم الكلام فيه مستقصى
بقوله مررتا بضم الميم على صيغة المجهول وفي رواية الكشميهنى مررت بفتح الميم قوله فقام لها وسقط
لها في رواية كريمة قوله وقابالوا ورواية ابى ذر وفي رواية غيره فقمنا بالقاء وزاد الاصيل وكريمة
به والصغير فيه يرجع الى القيام الدال عليه قوله قام اى قمنا لاجل قيامه قوله فرع من قبل قوله رجل
عدل للبالغة لانه جعل نفس الموت فرعا او التقدير ذ وفرع ويؤيد هذا ما رواه ابن ماجه من حديث
ابى هريرة ان الموت فرعا ومثله عن ابن عباس عند البرار ~~ص~~ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة
قال حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت عبدالرحمن بن ابى ليلي قال كان سهل بن حنيف وقيس بن سعد
قاعدين بالقادسية فروا عليهما بجنازة فقاما فقبل لهما انها من اهل الارض اى من اهل الذمة فقالا
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مررت به جنازة فقام فقبل له انها جنازة يهودى فقال ليست نفسا
شعبة ~~ص~~ مطابقة للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ آدم بن ابى اياس خراسانى سكن عسقلان
وشعبة بن الحجاج واسطى وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله المرادى الاعشى الكوفي
وعبدالرحمن بن ابى ليلي بفتح اللامين واسم ابى ليلي يسار الكوفي وسهل بن حنيف بضم الحاء المهملة
وفتح النون وسكون الباء وفي آخره فاء الاوسى الانصارى روى له اربعون حديثا البخارى منها اربعة مات
بالكوفة وصلى عليه على رضى الله تعالى عنه وقيس بن سعد بن عبادة بضم المهملة الصحابي ابن الصحابي
الجواد ابن الجواد وكان من فضلاء الصحابة ودهاة العرب شريف قومه لم يكن في وجهه حية ولا شجرة
وكانت الانصار تقول وددنا ان نشترى حية لقيس باموالا وكان جيلامات سنة ستين ~~ص~~ والحديث
اخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن المتنى ومحمد بن بن بشار وعن القاسم بن زكريا واخرجه
النسائي عن اسمعيل بن مسعود ﴿ذكر معناه﴾ قوله قاعدين ثنية قاعد منصوب لانه خبر كان
قوله بالقادسية بالقاف وكسر الدال المهملة وبالسین المهملة المكسورة وتشديد الباء آخر الحروف
مدينة صغيرة ذات نخيل ومياه قال الكرماني بينها وبين الكوفة مرحلتان وفي المشترك بينها وبين
الكوفة خمسة عشر فرسخا في طريق الحاج وبها كانت وقعة القادسية في ايام عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه قال والقادسية قرية كبيرة بالقرب من سامرا يعمل فيها الزجاج وانما سميت بهذا الاسم
لنزول اهل قادس بها وقادس قرية بمرو والزود وذكرا قوت خمس بلاد يقال لكل واحد منها قادسية

قَوْلُهُ عَلَيْهِمَا وَفِي رَوَايَةِ الْمَتَلِي وَالْحَمَوِي عَلَيْهِمَ اِي عَلَى سَهْلٍ وَقَيْسٍ وَمَنْ كَانَ مَعَهُمَا قَوْلُهُ اَيُّهُمَا مِنْ اَهْلِ
 الذَّمِّ هَذَا تَفْسِيرُ قَوْلِهِ مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ كَذَا فِي رَوَايَاتِ الْمُتَحَقِّقِينَ وَغَيْرُهُمَا وَقَالَ ابْنُ ابْنِ ابْنِ اَبِي
 عَنْ الدَّارِمِيِّ اِنَّهُ شَرَحَهُ بِلَفْظِ اَوَّالِيٍّ لِلشُّكِّ وَقَالَ لَمْ اَرْ لُغِيَةً وَقِيلَ لِأَهْلِ الذَّمِّ أَهْلُ الْاَرْضِ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ
 لَمْ يَقْتَحُوا الْبِلَادَ أَقْرَبَهُمْ عَلَى عَمَلِ الْاَرْضِ وَجَلَّ الْخَرَجُ قَوْلُهُ اَلَيْتَ نَفْسًا قَالَ ابْنُ بَطَالٍ اَلَيْتَ
 نَفْسًا فَاتَتْ الْقِيَامَ لَهَا لِأَجْلِ ضَعْفِ الْمَوْتِ وَتَذَكُّرِهِ فَكَانَ إِذَا قَامَ كَانَ أَشَدَّ تَذَكُّرَهُ وَقَدْ كَرِهَ
 فِي بَابِ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ اخْتِلَافُ الْاَحَادِيثِ فِي تَعْلِيلِ الْقِيَامِ لِهَا فَتَرَاهَا أَحْسَنَ بِرَأْوَجِهِ مِنَ الَّذِي ذَكَرَهُ
 بَعْضُهُمْ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ص ١٠٠ وَقَالَ ابُو حَزْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كُنْتُ
 مَعَ سَهْلٍ وَقَيْسٍ فَقَالَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ ابُو حَزْزَةَ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَاسْمُهُ
 مُحَمَّدُ بْنُ يَمُونِ السَّكْرِيُّ مَرَّتْ فِي بَابِ نَقْضِ الْيَدَيْنِ مِنَ الْغَسَلِ وَالْأَعْمَشُ هُوَ سَلِيمَانُ وَهَمَزُ بِالْوَاوِ هُوَ
 عَمْرُو بْنُ مَرَّةٍ الْمَذْكُورُ وَهَذَا تَعْلِيلٌ وَصَلَهُ ابُو نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرَجِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ خُزَيْمَةَ وَلَفْظُهُ
 نَحْوُ حَدِيثِ شُعْبَةَ اَلَا اِنَّهُ قَالَ فِي رَوَايَتِهِ فَمَرَّتْ عَلَيْهِمَا جَنَازَةٌ فَقَامَا وَلَمْ يَقْلُ فِيهِ بِالْقَادِسِيَّةِ وَارَادَ
 الْخُصَّاصُ بِهَذَا التَّعْلِيلِ بَيَانَ سَمَاعِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى لِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ سَهْلٍ وَقَيْسٍ وَقَالَ الْبُكْرِيُّ
 وَارَادَ بِهَذَا التَّوْقُوفَ حَيْثُ قَالَ بِلَفْظِ كُنَّا بِخِلَافِ الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ فَانَّهُ يُحْتَمَلُ الْإِسْرَارُ ص ١٠١
 وَقَالَ زَكْرِيَّا عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ ابُو مَسْعُودٍ وَقَيْسٌ يَقُومَانِ لِلْجَنَازَةِ شَيْءٌ
 زَكْرِيَّا هُوَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ مِنَ الزِّيَادَةِ وَالشَّعْبِيُّ هُوَ طَامِرُ بْنُ شَرَاخِيلَ وَهَذَا تَعْلِيلٌ وَصَلَهُ سَعِيدُ
 ابْنِ مَنْصُورٍ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ زَكْرِيَّا وَابُو مَسْعُودٍ اسْمُهُ عَقْبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَنْصَارِيِّ الْخَزَرَجِيُّ
 الْبَدْرِيُّ وَلَمْ يَشْهَدْ بَدْرًا وَأَمَّا قِيلُ لَهُ الْبَدْرِيُّ لِأَنَّهُ مِنْ مَاءِ بَدْرِ سَكَنَ الْكُوفَةَ فَهِيَ فِي بَابِ مَا جَاءَ
 الْأَعْمَالُ بِالنِّبَةِ وَقَيْسٌ هُوَ الْمَذْكُورُ ابْنُ سَعْدٍ وَغَرَضُهُ مِنْ ذِكْرِ ابْنِ مَسْعُودٍ هُوَ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّهُ
 كَانَ يَقُومُ لِلْجَنَازَةِ مِثْلَ قَيْسٍ ص ١٠٢ بَابُ جَلَّ الرِّجَالُ الْجَنَازَةَ دُونَ النِّسَاءِ شَيْءٌ
 اَيُّ هَذَا بَابُ فِي بَيَانِ جَلَّ الرِّجَالُ الْجَنَازَةَ دُونَ جَلَّ النِّسَاءِ اَيَّاهَا لِأَنَّهُ وَرَدَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ جَدُّ ابُو يَعْلَى
 عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى نِسْوَةً فَقَالَ
 اتَّحَمَلْنَهُ قُلْنَ لَا قَالَ اتَّفَقْنَهُ قُلْنَ لَا قَالَ فَارْجِعْنَ مَا زَوْرَاتٍ غَيْرَ مَا جَوْرَاتٍ وَلِأَنَّ الرِّجَالَ أَقْوَى لِدَلَالَةِ النِّسَاءِ
 ضَعِيفَاتٍ وَمُظَنَّةٍ لِلانْكَشَافِ غَالِبًا خُصُوصًا إِذَا بَاشَرْنَ الْحُلَّ وَلِأَنَّهُنَّ إِذَا جَلَّهْنَ مَعَ وَجُودِ الرِّجَالِ لَوْ قَعَّ
 اخْتِلَاطُهُنَّ بِالرِّجَالِ وَهُوَ مَحَلُّ الْفِتْنَةِ وَمُظَنَّةُ الْفُسَادِ قُلْتَ إِذَا لَمْ يَوْجَدْ رِجَالٌ قُلْتَ الضَّرُورَاتُ مُسْتَبَادَاتُ
 فِي الشَّرْعِ ص ١٠٣ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِثْبُ عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ
 سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَضَعْتَ الْجَنَازَةَ وَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ
 عَلَى عُنُقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدُمُونِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ يَا وَيْلَهَا ائِنْ تَدْبَحُونَ هِيَ ائِسَعُ
 صَوْتُهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَابُو سَعِيدٍ لَصَقَ شَيْءٌ مَطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجِيحِ فِي قَوْلِهِ وَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ
 فَإِنْ قُلْتَ هَذَا اخْبَارٌ فَكَيْفَ يَكُونُ حُجَّةٌ فِي مَنَعَ النِّسَاءِ قُلْتَ كَلَامُ الشَّارِعِ مِمَّا امْكُنَ يُحْمَلُ عَلَى التَّشْرِيعِ
 لَا يَجُودُ الْاِخْبَارُ عَنِ الْوَاقِعِ وَرِجَالُهُ قَدْ تَقَدَّمُوا غَيْرَ مَرَّةٍ وَاسْمُ ابْنِ سَعِيدٍ كَيْسَانُ وَاسْمُ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ
 سَعِيدُ بْنُ مَالِكٍ وَالحَدِيثُ آخِرُهُ النِّسَاءُ اَيْضًا عَنْ قُتَيْبَةَ ﴿ ذَكَرَ مَعْنَاهُ ﴾ قَوْلُهُ إِذَا وَضَعْتَ
 الْجَنَازَةَ اَيُّ الْمَيْتِ عَلَى النَّعْشِ وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَيْتِ وَعَلَى النَّمْرِ الَّذِي يُجْعَلُ
 عَلَيْهِ الْمَيْتُ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِهَا النَّعْشُ وَلَفْظُ احْتَمَلَهَا يُؤَكِّدُهُ وَيَكُونُ اسْتِدَادُ الْقَوْلِ إِلَيْهِ مَحْزُورًا قَوْلُهُ

ياويلها معناه يا حزننى احضر فهذا أو تلك وكان القياس ان يقال ياويلي لكنند اضيف الى الغائب جلا على
 المعنى كأنه لما ابصر نفسه غير صالحة ففرعها وجعلها كأنها غيره وكره ان يضيف الويل الى نفسه
 قوله الصعق ان يعشى على الانسان من صوت شديد يسمعه ووربما مات منه وقال ابن بطال قدموني
 اى الى العمل الصالح الذى علمته يعنى الى ثوابه وفى لفظ يسمع دلالة ان القول ههنا حقيقة لا مجاز وانتهى
 محدث النطق في الميت اذا شاء وقال ياويلها لانها تعلم انها لم تقدم خيرا وانها تقدم على مايسوؤها ففكره القدوم
 عليها والضمير في قوله او سمعه راجع الى دعائه بالويل على نفسها اى تصيح بصوت منكر او سمعه
 الانسان لا يعشى عليه **ص** باب السرعة بالجنازة **ش** اى هذا باب في بيان الاسراع
 بالجنازة بعد الجمل **ص** وقال انس انتم مشيعون فامشوا بين يديها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان السرعة بالجنازة لا تكون غالبا الا في جهات مختلفة ولا تكون
 في جهة معينة لتفاوت الناس في المشي وتحصل المشقة من بعضهم على بعض في تعيين جهة فاذا كان كذلك
 تكون السرعة من جوانب الاربع وهذا التعليق ذكره ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن عياش عن حميد عن
 انس في الجنازة انتم مشيعون لها تمشون امامها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها واخرجه عبد الرزاق عن ابي
 جعفر الرازي عن حميد بن قولة فامشوا بصيغة الجمع وفي رواية الاكثرين فامش بالافراد والاول انساب
ص وقال غيره قريبا منها **ش** اى قال غير انس امش قريبا من الجنازة والمقصود
 ان يكون قريبا من الجنازة من اى جهة كان لاحتمال ان يحتاج حاملوها الى المعاونة فان بعد منهم يكن
 مشيعا فان كان المتابعة بعده لكثرة الجماعة حصل له فضل المتابعة وقال بعضهم والغير المذكور اظنه عبد الرحمن
 ابن قرط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهمل قال سعيد بن منصور حدثنا مسكين بن ميمون
 حدثني عمرو بن رويم قال شهد عبد الرحمن بن قرط جنازة فرأى ناسا تقدموا وآخرين استأخروا
 فامر بالجنازة فوضعت ثم مرهم بالجحارة حتى اجتمعوا اليه ثم امر بها فحملت ثم قال بين يديها وخلفها
 وعن يسارها وعن يمينها انتهى قلت هذا تخمين وحسبان ولئن سلمنا انه هو ذلك الغير فلانسلم ان هذا
 مناسب لما ذكره الغير بل هو بعينه مثل ما قاله انس ولا يخفى ذلك على التأمل وعبد الرحمن المذكور
 صحابي ذكر البخاري وغيره انه كان من اهل الصفة وكان واليا على حصص في زمن عمر رضى الله تعالى
 عنه **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حفظناه عن الزهري عن سعيد بن المسيب
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اسرعوا بالجنازة فان تك صالحة فخيرتقدمونها
 اليه وان تك سوى ذلك فشر بضعونه عن ربابكم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهره **و** رجاله
 قد ذكروا غير مرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهري هو محمد بن مسلم
و ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واخرجه
 ابوداود عن مسدد يبلغ به واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع واخرجه النسائي عن قتيبة
 واخرجه ابن ماجه عن ابن ابي شيبة وهشام بن عمار كلهم عن سفيان به **و** ذكر معناه **و** قوله حفظناه
 ويروى حفظته قوله عن الزهري هو رواية المستطلي بكلمة عن وفي رواية غيره من بدل عن قوله
 اسرعوا امر من الاسراع وليس المراد بالاسراع شدة الاسراع بل المراد المتوسط بين شدة السعي
 وبين المشي المعتاد بدليل قوله في حديث ابي بكره وانا لتكاد ان نرمل ومقاربة الرمل ليس بالسعي
 الشديد قاله شيخنا زين الدين قلت في رواية ابي داود عن عيينة بن عبد الرحمن عن ابيه انه كان في جنازة

عثمان بن ابي العاص وكنا نمشي مشيا خفيفا فلحقنا ابو بكر فرفع صوته فقال لقد رأينا ونحن مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نرمل رملا قولا نرمل من رمل رملا ورملنا اذا اسرع
 في المشي وهزمكبه قلت مراده الاسراع المتوسط ويدل عليه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث
 عبد الله بن عمرو ان اياه اوصاه قال اذا انت جلتني على السير فامش مشيا بين المشيين وكن خلف
 الجنازة فان مقدمها للملائكة وخلفها لبني آدم قوله بالجنازة اي بحملها الى قبرها وقيل المراد
 الاسراع تجهيزها وتجميل الدفن بعدتيقن موته لحديث حصين بن وحوح ان طلحة بن البراء مرض
 فأتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعودة فقال اني لا اري طلحة الا وقد حدث به الموت فاذنوني به
 وعجلوا فانه لا ينبغي لجيفة مسلم ان تحبس بين ظهري اهلها رواه ابو داود وقلت حصين بضم الحاء
 وقبح الصاد المهملتين وابن وحوح بواو بن مفتوحين وحائنين مهملتين اولاهما ساكنة وهو انصاري
 له صحبة قيل انه مات بالعذيب روى له ابو داود وروى الطبراني باسناد حسن من حديث ابن عمر سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا مات احدكم فلا تحسوه واسرعوا به الى قبره وقال القرطبي
 الاول اظهر وقال النووي الثاني باطل مردود بقوله في الحديث تضعونه عن رقابكم ورد عليه بان الحمل
 على الرقاب قديعبر به عن المعاني كما تقول جل فلان على رقبته ذنوبا فيكون المعنى استريحوا من نظر
 من لاخير فيه ويدل عليه ان الكل لا يحملونه قلت ويؤيده حديث ابن داود والطبراني المذكور
 قوله فان تك اصله فان تكن حذفت النون التخفيف والضمير الذي فيه يرجع الى الجنازة التي هي
 عبارة عن الميت قوله صالحة نصب على الخبرية قوله فخير مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف
 اي فهو خير تقدمونها اليه يوم القيامة او هو مبتدأ اي فخير تقدمون الجنازة اليه يعني حاله في القبر
 حسن طيب فاسرعوا بها حتى تصل الى تلك الحالة قريبا قوله اليه الضمير فيه يرجع الى الخبر باعتبار
 الثواب وقال ابن مالك روى تقدمونه اليها اي تقدمون الميت اليها اي الى الخير وانت الضمير على
 تأويل الخير بالرجة او الحسن قوله فشر امرائه مثل اعراب فخير قوله تضعونه اي انها بعيدة
 من الرجة فلا مصلحة لكم في مصاحبتها ذكر ما يتقدم منه في الامر بالاسراع ونقل ابن قدامة
 ان الامر فيه الاستحباب لا الخلاف بين العلماء وقال ابن حزم بوجوه وفي شرح المذهب جاء عن بعض السلف
 كراهة الاسراع بالجنازة ولعله يكون محمولا على الاسراع المفرط الذي يخاف منه انفجار الميت وخروج
 شيء منه وقال بعضهم والمراد بالاسراع شدة المشي وعلى ذلك حاله بعض السلف وهو قول الحنفية وقال
 صاحب الهداية ويمشون بهما سرعين دون الخيب وفي المبسوط ليس فيه شيء موقوف غير ان الجملة
 الى ابن حنيفة قلت قوله وهو قول الحنفية غير صحيح ولم يقل احد منهم بشدة المشي وهذا صاحب الهداية
 الذي لا يذكر الاما هو العمدة عند ابن حنيفة يقول ويمشون بهما سرعين دون الخيب يدل على ان المراد
 من الاسراع الاسراع المتوسط لا شدة الاسراع التي هي الخيب وهو العدو وكذلك المراد من قول صاحب
 المبسوط العجلة احب هي العجلة المتوسطة لا الشديدة والعجب من هذا القائل يقول شدة المشي قول
 الحنفية ثم يدكر عن كتابين معتبرين في المذهب ما يدل على نفي شدة المشي لان قوله دون الخيب هو شدة المشي
 وقال البيهقي في المعرفة قال الشافعي الاسراع بالجنازة هو فوق سجيبة المشي المعتاد ويكره الاسراع الشديد
 فان قلت روى البخاري ومسلم من رواية عطاء قال حضرنا مع ابن عباس رضي الله تعالى عنه جنازة
 بموتة رضي الله تعالى عنها اسرف فقال ابن عباس هذه ميونة اذ ارفعتم نعشها فلا تزعزعوه ولا تزلزلوه

وارفقوا وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن محمد بن فضيل عن بنت ابي بردة عن ابي موسى قال مر على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم جنازة وهي تمحض كما تمحض الرق فقال عليكم بالقصد في جنازكم وهذا يدل على
استحباب الرق في الجنازة وترك الاسراع قلت اما ابن عباس فانه اراد الرق في كيفية الجمل لا في كيفية المشي بها
واما حديث ابي موسى فانه منقطع بين بنت ابي بردة وبين ابي موسى ومع ذلك فهو ظاهر في انه كان يقرط
في الاسراع بها ولعله خشى التجارها او خروج شيء منها وكذا الحكم عند ذلك في كل موضع
وفيه استحباب المبادرة الى دفن الميت لكن بعد تحقق موته فان من المريض من يخفى موته ولا يظهر الا بعد
مضي زمان كالمسبوت ونحوه وعن ابن بري انه لا يسرع بجهيزهم حتى يمضي يوم وليلة ليتحقق
موتهم وفيه بحاجة صالحة اهل البطالة وصحة غير الصالحين **ص** باب قول الميت وهو على
الجنازة قدموني **ش** اي هذا باب في بيان قول الميت وهو على النعش قدموني وهذا القول
اذا كان صالحا **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد عن ابيه انه سمع
ابا سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال
على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قدموني وان كانت غير ذلك قالت لاهلها وبايلها ان تذهبون بها
يسمع صوتها كل شيء الا الانسان واوسع الانسان لصعق **ش** مطابقتها للترجمة في قول الجنازة
قدموني ورجالهم مضوا غير مرة وسعيد القبري يروي عن ابيه كيسان عن ابي سعيد الخدري سعد
ان ما لك رضي الله تعالى عنه والحديث مر في الباب الذي قبل الباب السابق وقدم الكلام فيه
مستوفى قوله اذا وضعت الجنازة فيه احتمالا لان الاول ان يكون المراد من الجنازة نفس الميت وبوضعه
جمعه على السرير والثاني ان يكون المراد النعش ووضعها على الاعناق والظاهر هو الاول ويؤيده
رواية عبد الرحمن ابن مولى ابي هريرة قال اوصى ابو هريرة اذا اتت فلاتضربوا على فسطاطا
ولا تتبعوني بنا رواه اسرعوا بي فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان المؤمن اذا وضع
على سرير م قال قدموني قدموني فان الكافر اذا وضع على سرير م قال ياويله ان تذهبون به رواه ابو داود
الطيالسي عن ابن ابي ذئب عن سعيد عن عبد الرحمن الى آخره وقال ابن بطال انما يقول ذلك الروح ورد
عليه بانه لا مانع ان يرده الله الروح الى الجسد في تلك الحال ليكون ذلك زيادة في بشرى المؤمن
وبؤس للكافر واجيب بان دعوى اعادة الروح الى الجسد قبل الدفن يحتاج الى دليل والله عز وجل
قادر على ان يحدث نطقا في الميت اذا شاء وقال ابن بري في قوله يسمع صوتها كل شيء هو بلسان
القال لا بلسان الحال وكذا قال في الصعق انه مختص بالميت الذي هو غير صالح واما الصالح فنشانه
اللطيف والرفق في كلامه فلا يناسب الصعق من سماع كلامه قوله وان كانت غير ذلك وفي رواية
الكتيبي وان كانت غير صالحة واستدل بالحديث المذكور على ان كلام الميت يسمعه كل حيوان غير
الانسان وقال ابن بطال المعنى يسمعه من له عقل كالملائكة والجن لان المتكلم روح وانما يسمع الروح
من هو مثله ورد بان لا مانع من انطاق الله تعالى الجسد بغير روح ودعوى كل شيء قدير **ص**
باب من صف اثنين او ثلاثة على الجنازة خلف الامام **ش** اي هذا باب في بيان
من صف الناس صفين او ثلاثة صفوف على الجنازة خلف الامام واعترض على هذه الترجمة من وجهين
الاول ان في حديث الباب قول جابر كنت في الصف الثاني والثالث لا يلزم منه ان يكون متبعا للصفوف
والثاني ان في ما يدل على كون الصفوف خلف الامام واجيب عن الاول بان في حديث مسلم عن
جابر فمتناصفنا صفين فدل هذا ان قوله والثالث شك هل كان هناك صف ثالث ام لا وعن الثاني بان

البخاري روى في هجرة الحبشة عن قتادة بهذا الاسناد بزيادة فصفا وراه وسباني في حديث ابى
 هريرة بلفظ فصفوا خلفه والاحاديث يفسر بعضها بعضها ولا سيما اذا كان المخرج واحدا والاصل
 متحدا **حسن** حديث مسدد عن ابى عوانة عن قتادة عن عطاء عن جابر بن عبد الله ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على النجاشي فكنيت في الصف الثاني او الثالث **حسن** وشبه
 المطابقة بين الترجمة والحديث قد ذكرناه آنفا وابو عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في هجرة الحبشة عن عبد الاعلى عن يزيد ابن زريع عن سعيد بن ابى عروبة
 عن قتادة بن قولبة النجاشي ملك الحبشة بخفيف الياء قال صاحب العرب سمعا من الثقات وهو اختار
 الفارابي وعن صاحب التكملة بالتشديد وعن الهروي كلنا اللعين وامان شديد الجيم فخطأ **حسن**
 يستفاد منه استحباب صف اوصفين وراء الامام في الصلاة على الميت **حسن** باب الصفوف
 على الجنائز **حسن** ش **حسن** اى هذا باب في بيان الصفوف في الصلاة على الجنائز **حسن** حديث مسدد
 قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن ابى هريرة قال نعى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اصحابه النجاشي ثم تقدم فصفوا خلفه فكبر اربعين **حسن**
 مطابقة للترجمة في قوله فصفوا خلفه لانه يدل على الصفوف اذ الغالب ان الصحابة مع كثرة الملازمة
 للرسول لا يسمعون صفا اوصفين فان قلت الحديث لا يدل على الجنائز قلت المراد من الجنائز الميت
 سواء كان مدفونا او غير مدفون فان قلت احاديث الباب ليس فيها صلاة على جنازة وانما فيها الصلاة
 على الغائب او على من في القبر قلت الاصطناف اذا شمرع والجنائز ثابتة في الحاضرة اولى **حسن** وزيد
 من الزيادة وزريع بضم الزاى وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف ومعمر بفتح الميم ابن راشد
 والزهري محمد بن مسلم وسعيد ابن المنيب **حسن** واخرجه الترمذي ايضا في الجنائز عن اخذ بن شمع
 واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع واخرجه ابن ماجه عن ابى بكر بن ابى شيبة وقال ابن بطال
 او ما المصنف الى الرد على عطاء حيث ذهب الى انه لا يشرع فيها تسوية الصفوف كما رواه
 عبد الرزاق عن ابن جريح قال قلت لعطاء احق على الناس ان يسووا صفوفهم على الجنائز كما يسوونها
 في الصلاة قال لا انما يكبرون ويستغفرون وقال الطبري ينبغي لاهل الميت اذا لم يخشوا عليه التعير ان
 ينظروا به اجتماع قوم يقوم منهم ثلاثة صفوف لهذا الحديث قلت لاجل ذلك ذكر البخاري باب الصفوف
 بصيغة الجمع وجعل الصفوف ثلاثة مستحب لما رواه ابو داود وغيره من حديث مالك ابن هبيرة مرفوعا
 من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد اوجبت ورواه الترمذي وحسنه وصححه الحاكم وفي رواية له الاغفر له
 وروى الترمذي من حديث عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يموت احد من المسلمين فيصلى عليه
 امة من المسلمين يلفوا ان يكونوا مائة يشعروا له الاشغوافيه ورواه ايضا مسلم والنسائي وروى ابن ماجه
 بسند صحيح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى عليه مائة من المسلمين غفر له وروى
 النسائي من حديث ابى الميخ حدثني عبد الله عن اخذى اءهات المؤمنين وهى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم قالت اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من ميت يصلى عليه امة من الناس الا شفعا فريد
 فسألت ابا الميخ عن الامة قال اربعون وروى مسلم وابو داود وابن ماجه من رواية شريك بن عبد الله
 عن كريب قال مات ابن لابن عباس بن قديد او يعصفان فقال يا كريب انظر ما اجتمعوا له من الناس فخرجت
 فاذا الناس قد اجتمعوا له فاخبرته فقال اتقول هم اربعون قلت نعم قال اخرجه فاني سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا لا يشركون

بالله شيئا الاشفعهم الله فيه فان قلت كيف الجمع بين هذه الاحاديث قلت قال القاضي عياض ان هذه
 الاحاديث خرجت بحرية السائلين سألوا عن ذلك فأجاب كل واحد عن سؤاله وقال النووي
 يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقبول شفاعته مائة فأخبر به ثم بقبول شفاعته
 اربعين ثم ثلاثة صفوف وان قل عددهم فأخبر به ويحتمل ان يقال هذا مفهوم عدد ولا يحتمل به جواهر
 الاصوليين فلا يلزم من الاخبار عن قبول شفاعته مائة منع قبول ما دون ذلك وكذا في الاربعين مع ثلاثة
 صفوف فقولك فكبر اربعين على ان تكبيرات الجنائز اربع وبه احتج جواهر العلماء منهم محمد بن
 الحنفية وعطاء بن ابي رباح ومحمد بن سيرين والنخعي وسويد بن غفلة والثوري وابو حنيفة ومالك
 والشافعي واجدوني يحيى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وزيد بن ثابت وجابر وابن ابي اوفى
 والحسن بن علي والبراء بن عازب وابي هريرة وعقبة بن عامر رضي الله تعالى عنهم وذهب قوم الى ان
 التكبير على الجنائز خمس منهم عبد الرحمن بن ابي ليلى وعيسى مولى حذيفة واصحاب معاذ بن جبل
 وابو يوسف من اصحاب ابي حنيفة وهو مذهب الشيعة والظاهرية وقال الحازمي ومن رأى التكبير على
 الجنائز خمسا ابن مسعود وزيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان وقالت فرقة يكبر سبعا روى ذلك عن زر
 ان حيشن وقالت فرقة يكبر ثلاثا روى ذلك عن انس وجابر بن زيد وحكام بن المنذر عن ابن عباس وقال
 ابن ابي شيبة في مصنفه حديثا ان فضيل بن زيد عن عبد الله بن الحارث قال صلى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم على خزة فكبر عليه تسعا ثم حي باخري فكبر عليها سبعا ثم حي باخري فكبر عليها خمسا حتى
 فرغ ممن غيرهن وترا وقال ابن قدامة لا يختلف المذهب انه لا يجوز الزيادة على سبع تكبيرات ولا النقص
 من اربع والاولى اربع لا يزاد عليه واختلفت الرواية فيما بين ذلك فظاهر كلام الحارثي ان الامام اذا كبر خمسا
 تابعه المأموم ولا يتابعه في زيادة عليه ورواه الاثرم عن احمد بن حنبل عن ابي حنيفة لا يكبر معه
 ولا يسلم الامع الامام ومن لا يرى متابعة الامام في زيادة على اربع الثوري ومالك وابو حنيفة والشافعي
 واختاره ابن عقيل واحتج الذين ذهبوا الى ان التكبير على الجنائز خمس بحديث زيد بن ارقم اخرجه
 مسلم من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قال كان زيد بن ارقم يكبر على جنازة اربعاً وأنه كبر على
 جنازة خمسا فسأله فقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبرها واخرجه الاربعة ايضا
 والطحاوي وبحديث حذيفة بن اليمان اخرجه الطحاوي حديثا ابن ابي داود قال حديثا عيسى بن
 ابراهيم قال حديثا عبد العزيز بن مسلم عن يحيى بن عبد الله التيمي قال صليت مع عيسى مولى حذيفة
 ابن اليمان على جنازة فكبر عليها خمس التفت اليها فقال ما وهمت ولا نسيت ولكني كبرت كما كبر مولاي
 وولي نعمتي يعني حذيفة بن اليمان صلى على جنازة فكبر عليها خمس التفت اليها فقال ما وهمت ولا نسيت
 ولكني كبرت كما كبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبحديث عمرو بن عوف اخرجه ابن ماجه من رواية
 كثير بن عبد الله عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كبر خمسا واسم جده عمرو بن عوف
 المزني والجواب عن الاحاديث التي فيها التكبير على الجنائز باكثر من اربع انها منسوخة وقال الطحاوي
 باسناده عن ابراهيم قال قض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس مختلفون في التكبير على الجنائز
 لا تشاء ان تسمع رجلا يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر سبعا وآخر يقول سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر خمسا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر
 اربعا لا سمعته فاختلفوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه فلما ولي عمر رضي الله

تعالى عنه ورأى خلاف الناس في ذلك شق عليه جدا فأرسل إلى رجال من أصحاب رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال انكم معاشر أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متى تختلفون على الناس
 يختلفون من بعدكم ومتى يجتمع الناس عليه فافتروا امرأ يجتمعون عليه مكالما يشكهم
 وقالوا نعم ما رأيت يا امير المؤمنين فاشرع علينا فقال عمر رضى الله تعالى عنه بل اتيروا على فائمانا بشر
 منكم فتراجعوا الامر بينهم فاجعوا امرهم على ان يجعلوا التكبير على الجنائز مثل التكبير في الاضحية
 والقطر اربع تكبيرات فاجع امرهم على ذلك فهذا عمر رضى الله تعالى عنه بقدر الدال امر في ذلك الى
 اربع تكبيرات بمشورة اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وهم حضروا من فعل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 ارقم فكانوا ما فعلوا فمن ذلك عندهم هو اولى بما قد كانوا فذلك نسخ لما كانوا قد عملوا لانهم مأمونون على ما قد
 فعلوا كما كانوا مأمونين على ما قد رويوا فان قلت كيف ثبت النسخ بالاجماع لان الاجماع لا يكون الا بعد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وأوان النسخ حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للاتفاق على ان لا نسخ بعده قلت
 قد جوز ذلك بعض مشايخنا بطريق ان الاجماع يوجب علم اليقين كالنص فيجوز ان يثبت النص به والاجماع
 في كونه حجة اقوى من الخبر المشهور فاذا كان النسخ يجوز بالخبر المشهور فجوز بالاجماع اولى على ان ذلك
 الاجماع منهم انما كان على ما استقر عليه آخر امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي قدر رفع كل ما كان قبله مما
 يخالفه فصار الاجماع مظهر لما قد كان في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فافهم حتى قال بعضهم ان حديث
 النجاشي هو النسخ لانه مخرج في الصحيح من رواية ابي هريرة قالوا ابو هريرة متأخر الاسلام وموت
 النجاشي كان بعد اسلام ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ومما يؤكده هذا ما رواه قاسم بن ابيغ من حديث ابي
 بكر بن سليمان بن ابي حنيفة عن ابيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر على الجنائز اربعا وخمسا
 وستا وسبعا وثمانيا حتى مات النجاشي فخرج الى المصلى فصف الناس من ورائه فكبر عليه اربعا
 ثم ثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اربع حتى توفاه الله تعالى ﷺ وفيه معجزة عظيمة للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حيث اعلم الصحابة بموت النجاشي في اليوم الذي مات فيه مع بعد عظيم ما بين ارض
 الحبشة والمدينة به وفيه حجة للحقبة والمالكية في منع الصلاة على الميت في المسجد لانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم خرج بهم الى المصلى فصف بهم وصلى عليه ولوساغ ان يصلى عليه في المسجد لما خرج بهم
 الى المصلى وقال النووي لاجبة فيه لان المتنع عند الحنفية ادخال الميت المسجد لا بمجرد الصلاة عليه
 حتى لو كان الميت خارج المسجد جازت الصلاة عليه لمن هو داخله وقال ابن بري وغيره استدلل
 به بعض المالكية وهو باطل لانه ليس فيه صيغة نهى لاحتمال ان يكون خرج بهم الى المصلى لأمر غير
 المعنى المذكور وقد ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد فكيف يترك
 هذا الصريح لأمر محتمل بل الظاهر انه انما اخرج بالمسكين الى المصلى لقصد تكثير الجمع الذين يصلون عليه
 ولا شاعة كونه مات على الاسلام فقد كان بعض الناس لم يدربكونه اسلم فقد روى ابن ابي حاتم في التفسير
 من طريق ثابت والدارقطني في الافراد والبراز من طريق حميد كلاهما عن انس ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما صلى على النجاشي قال بعض اصحابه صلى على عليم من الحبشة فترات (وان من اهل
 الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم) الآية وفي الاوسط للطبراني من حديث ابي سعيد ان الذي طعن
 بذلك فيه كان منافقا قلت قول النووي لاجبة فيه غير صحيح لان تعليقه بقوله لان المتنع الى آخره

رد قوله وبطل ما قاله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل مجرد الصلاة على النجاسي في المسجد مع
 كونه غائبا فدل على المنع وان لم يكن الميت في المسجد وقوله حتى لو كان الميت الى آخره على تعليل
 من بطل منع الصلاة على الميت في المسجد لخوف التلوث من الميت واما بالنظر الى مطابق حديث ابي
 هريرة من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له فالمنع مطلق وقول ابن بزرة ليس فيه صيغة النهي
 الى آخره مردود ايضا لان اثبات منع شيء غير مقتصر على الصيغة وتعليله بالاحتمال غير مفيد
 لدعواه واما صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم على سهيل فلا تنكرها غير ان حديث ابي هريرة الذي
 رواه ابو داود عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء
 له واخرجه ابن ماجه ايضا ولفظه فليس له شيء وقال الخطيب المحفوظ فلا شيء له وروى فلا شيء
 عليه وروى فلا اجر له قد نسخ حديث عائشة رضي الله تعالى عنها بانه ان حديث عائشة اخبار عن
 فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حال الاباحة التي لم يتقدمها نهى وحديث ابي هريرة اخبار
 عن نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي قد تقدمته الاباحة فصار حديث ابي هريرة ناسخا
 ويؤيده انكار الصحابة على عائشة رضي الله تعالى عنها لانهم قد كانوا علوا في ذلك خلاف ما علمت
 ولو لاذل ما انكروا ذلك عليها فان مات ماصورة الانكار في ذلك قلت في رواية مسلم عن عائشة
 لما توفي سعد بن ابى وقاص قالت ادخلوا به المسجد حتى اصلي عليه فانكر ذلك عليها الحديث وفي رواية
 له ان الناس اباؤ ذلك وقالوا ما كانت الجنائر يدخل بها المسجد الحديث فان قلت لم لا يجعل الموجب
 للإباحة متأخرا قلت يلزم من ذلك اثبات نسخ الاباحة الثابتة في الابتداء بالنص
 الموجب للحظر ثم نسخ الخطر بالنص الموجب للإباحة فان قلت من اي قيل يكون هذا النسخ قلت
 من قيل النسخ بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين موجبا للحظر ثم نسخ موجبا للإباحة ففي
 مثل هذا يتعين النصير الى النص الموجب للحظر والى الاخذ به وذلك لان الاصل في الاشياء الاباحة
 والحظر طار عليها فيكون متأخرا فان قلت ليس بين الحديثين مساواة لان حديث عائشة اخرجه مسلم
 وحديث ابي هريرة قد ضعفوه بصالح مولى التومة فلا يحتاج الى هذا التوفيق وقال ابن عدى هذا
 من منكرات صالح والائمة طعنوا فيه بسببه وقالوا انه ضعيف وقال ابن حبان في كتاب الضعفاء اختلط
 صالح بآخر عمره ولم يتميز حديث حديثه من قديمه ثم ذكر له هذا الحديث وقال انه باطل وكيف يقول
 الرسول ذلك وقد صلى على سهيل بن بضاء في المسجد وقال النووي احبب عن هذا باجوبة * احدها
 انه ضعيف لا يصح الاحتجاج به وقال احمد هذا حديث ضعيف تفرد به صالح مولى التومة وهو ضعيف
 والثاني ان الذي في النسخ المشهورة السموعة في سنن ابي داود فلا شيء عليه فلا صحة فيه * والثالث
 ان اللام فيه بمعنى على كقوله تعالى وان اسأتم فلها اي فعلها وقال البيهقي كان مالك يخرج به قتل رجال
 هذا انما يحججهم لاتراعى فيهم واما صالح فان العجلى قال صالح ثقة وعن ابن معين انه قال صالح ثقة حجة قيل
 له ان مالك ترك السماح منه قال انما ادركه مالك بعدما كبر وخرف ومن سمع منه قبل ان يختلط فهو وثق
 وقال ابن عدى لا بأس به اذا سمعوا منه قديما مثل ابن ابي ذئب وابن جريج وزيد بن سعد وغيرهم انتهى
 فمن هذا علم انه لا خلاف في عدالته وابن ابي ذئب سمع منه هذا الحديث قديما قبل اختلاطه فصار
 الحديث حجة وقول ابن حبان انه باطل كلام باطل لان مثل ابي داود اخرج هذا الحديث وسكت عنه
 فاقول الامر فيه ان يكون حسنا عنده لانه رضى به واخرجه ابن ابي شيبة ايضا وكيف يجوز له الحكم

بطلان هذا الحديث فان كان تشييعه بسبب اختلاط صالح فقد ذكرنا انه كان قبل الاختلاط بمن اتى
 عليه بالثقة وان من اخذ منه قبله لا يرد ما اخذه منه وان ابن ابي ذئب اخذ عنه قبله والا فلا يظهر منه
 الا التعصب المحض والمحب منه انه يقول وكيف يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك
 وقد صلى على سهيل فكانه نسي باب النسخ ومثل هذا كثير قد فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثم تركه وبهذا يرد ايضا ما قاله النووي فانه ايضا مال الى ما قال ابن حبان وقوله ان اللام بمعنى على
 عدول عن الحقيقة من غير ضرورة ولا سيما على اصلهم فان المجاز ضروري لا يضار اليه الا عند
 الضرورة ولا ضرورة ههنا ويرد عليه في ذلك ايضا رواية ابن ابي شيبة فلا صلاة له فانه لا يمكن
 ان يقول ان اللام هنا بمعنى على لفساد المعنى واما قول البيهقي كان مالك يخرججه فان مراده فيما اخذ
 عنه بعد الاختلاط واما حديث مسلم في ذلك فان اصله في موطأ مالك فانه اخرججه فيه عن ابي النضر
 عن عائشة قال ابو عمر هكذا هذا الحديث عند جمهور الرواة منقطع لان ابا النضر لم يسمع من عائشة
 شيئا وقال ابن وضاح ولا ادركها وانما يروى عن ابي سلمة عنها قال وكذلك اسنده مسلم وعنده عليه
 الدارقطني قال ولا يصح الامر سلا عن ابي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها واستدل بهذا الحديث الشافعي
 مالك والماجشون رواية عن ابي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها واستدل بهذا الحديث الشافعي
 وغيره في مشروعية الصلاة على الغائب قالوا وهو سنة في حق من كان غائبا عن بلد الميت اذا كان
 في بلد وفاته قد اسقطوا فرض الصلاة عليه قال شيخنا زين الدين واليه ذهب الشافعي امان لم يحصل
 فرض الصلاة عليه في بلد وفاته كما سلم يموت في بلد المشركين وليس فيه مسلم فانه يجب على اهل الاسلام
 الصلاة عليه كما في قصة النجاشي وقال الخطابي النجاشي رجل مسلم قدام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وصدقه على نبوته الا انه كان يكتم ايمانه والمسلم اذا مات يجب على المسلمين ان يصلوا عليه
 الا انه كان بين ظهري اهل الكفر ولم يكن يحضرته من يقوم بحقه في الصلاة عليه فلزم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفعل ذلك اذ هو نبيه ووليه واحق الناس به فهذا والله اعلم هو السبب
 الذي دعاه الى الصلاة عليه بظهور الغيب فاذا صلوا عليه استقبلوا القبلة ولم توجهوا الى بلد الميت
 ان كان في غير جهة القبلة وقال الخطابي وقد ذهب بعض العلماء الى كراهة الصلاة على الميت الغائب
 وزعموا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان مخصوصا بهذا الفعل اذ كان في حكم المشاهد للنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما روى في بعض الاخبار انه قد سويت له الارض حتى يبصر مكانه وهذا
 تأويل فاسد لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا فعل شيئا من افعال الشريعة كان عليه المتابعة
 والاتباع والتخصيص لا يعلم الابدليل وما بين ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس
 الى الصلاة فصاف بهم وصلوا معه فعمل ان هذا التأويل فاسد قلت هذا التشيع كله على الحنفية من غير
 توجيه ولا تحقيق فتقول ما يظهر لك في دفع كلامه وهو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رفع له سريره
 فراه فتكون الصلاة عليه كيت رآه الامام ولا يراه المأموم * فان قلت هذا يحتاج الى نقل بينة ولا يكتفي فيه
 بمجرد الاحتمال قلت ورد ما يدل على ذلك فروى ابن حبان في صحيحه من حديث عمر بن الخطاب ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احاكم النجاشي توفي فقوموا صلوا عليه فقام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وصفوا خلفه فكبروا بعاوهم لا يظنون الا ان جنازته بين يديه اخرججه من طريق الإوزاعي
 عن يحيى بن ابي كثير عن ابي قلابة عن ابي المهلب عنه ولا يروى عن طريق ابان وغيره عن يحيى فصل ما خلفه

ونحن لا نرى إلا أن الجائزة قد أمنا وذكر الواحدى في أسبابه عن ابن عباس قال كشف للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سرير الجاشى حتى رآه وصلى عليه ويدل على ذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل على غائب غيره وقدمات من العجاجة خلق كثير وهم غائبون عنه وسمع بهم فلم يصل عليهم إلا غائبا واحدا ورد أنه طويت له الأرض حتى حضره وهو معاوية بن معاوية المزنى روى حديث الطبراني في معجمه الأوسط وكتاب مسند الشاميين من حديث ابن أمية قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتوك فأنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله إن معاوية بن معاوية المزنى مات بالمدينة أتحب أن تطوى لك الأرض فنصلى عليه قال نعم فضرِبَ بجناحه على الأرض ورفع له سريره فصلى عليه وخلفه صفان من الملائكة في كل صف سبعون ألف ملك ثم رجع ص حدثنا مسلم قال حدثنا شعبه قال حدثنا الشيباني عن الشعبي قال أخبرني من شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى على قبر منبوذ فصفهم وكبر أربعاً قلت من حدثك قال ابن عباس ش مطابقتها للترجمة في قوله فصفهم ومسلم هو ابن إبراهيم والشيباني يفتح الشين المجرية وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة هو سليمان بن أبي سليمان واسمه فيروز أبو اسحق الكوفي والشعبى هو عامر بن شراحيل الكوفي و ومن لطائف أسناده و الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع والأخبار بصيغة الأفراد في موضع وفيه العننة في موضع وفيه إبهام الصحابي الذي روى الحديث ثم تبينه بأنه عبد الله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقدمضى هذا الحديث في باب وضوء الصبيان متى يجب عليهم فإنه أخرجه هناك عن محمد بن المنثري عن غندر عن شعبه إلى آخره نحوه مع اختلاف في المتن وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به من كل الوجوه قوله حدثنا الشيباني عن الشعبي وهناك سمعت سليمان الشيباني سمعت الشعبي قوله من شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهناك من مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي قبر منبوذ قوله فصفهم وهناك فأمرهم وصفوا قوله قلت من حدثك وهناك قلت يا أبا عمرو من حدثك قوله قبر منبوذ بالاضافة والصفة قبر لقط لأنه روى أو قبر منبذ عن القبور روى معتزل بعيد عنها ص حدثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني عطية أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش فهم فصلوا عليه قال فصفقنا فصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه ونحن صفوف قال أبو الزبير عن جابر كنت في الصف الثاني ش مطابقتها للترجمة في قوله فصفقنا وفي قوله ونحن صفوف أيضا على رواية المستمل فان قوله ونحن صفوف في الحديث على رواية المستمل وليس ذلك في رواية غيره و ذكر رجاله و وهم خمسة و الأول إبراهيم بن موسى بن يزيد الفراء أبو اسحق يعرف بالصغير و الثاني هشام بن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني و الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج و الرابع عطية بن أبي رباح و الخامس جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه و ذكر لطائف أسناده و فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الأخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الأفراد في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن شيخه رازى وأن هشاماً من أفرادوه وأنه يمانى وقاضيهما وابن جريج وعطاء مكيان و ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره و أخرجه البخارى أيضا في هجرة الحبشة عن أبي الزبير وأخرجه مسلم في الجنائز أيضا عن محمد بن حاتم وأخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن عبد الكوفي و ذكر معناه و قوله من الحبش وهو الصنف المخصوص من السودان

وقال الجوهري حبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل حل وحلان قوله
 فهم ينتفع الميم اى تعال ويستوى فيه الواحد والجمع في لغة الحجاز واهن تجد يصرفونها فيقولون
 هلماء هلمى هلمن قوله ونحن صفوف الواو فيه الحال وهذه رواية المستنلى كما ذكرنا آتينا
 قول بعضهم وبه يصح مقصود الترجمة قلت المقصود يحصل من قوله فصفنا لان قوله ونحن صفوف
 ليس في غير رواية المستنلى فذالم نعتبر فيه قوله فصفنا لاتبقي المطابقة قوائمه قال ابو الزبير بضم الزاى وقبح
 الباء الموحدة وهو محمد بن مسلم بن تدرس يفتح التاء المثناة من فوق وسكون الدال وضم الراء وفي آخره
 سين مهملة مرفى باب من شكاهمه وهذا وصله اللسانى من طريق شعبة عن ابي الزبير بلفظ كنت
 في الصف الثاني يوم صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على النجاشى **حفظ** باب في صفوف
 الصبيان مع الرجال في الجنائز **ش** اى هذا باب في بيان صفوف الصبيان مع الرجال عند ارادة
 الصلاة في الجنائز وفي رواية الكشيى على الجنائز **حفظ** حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا
 عبد الواحد قال حدثنا الشيبانى عن عامر عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم مر بقبر دفن ليلا فقال متى دفن هذا فقالوا البارحة قال افلا آذنتونى قالوا دفناه في ظلمة
 الليل فكرهنا ان نؤفك فقام فصفنا خلفه قال ابن عباس وانا فيهم فصلى عليه **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان في وقت ما صلى معهم صغيرا
 لانه كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون البلوغ لانه شهد حجة الوداع وقد
 قارب الاحتلام فيطبق الحديث الترجمة من هذه الحثية والحديث مضى في الباب السابق غير
 انه ههنا تم من ذلك وموسى بن اسمعيل ابوسلمة المقرئ البصرى الذى يقال له التبوذنى وقد تكرر
 ذكره وعبد الواحد هو ابن زياد العبدى البصرى والشيبانى هو سليمان وقدمضى في الباب السابق
 وعامر هو الشعبي وقدمضى هناك بنسبته قوله دفن على صيغة المجهول ونسبة الدفن الى القبر مجاز
 لان المدفون هو صاحب القبر وهو من قبيل ذكر المحل رارادة الحال قوله ليلا نصب على الظرفية
 قوله فقالوا البارحة اى دفن البارحة قال الجوهري البارحة اقرب ليلة مضت تقول ما لقيت البارحة
 ولقيته البارحة الاولى وهو من برج اى زال قوله افلا آذنتونى اى افلا اعلمتوني **ش** ذكر ما يستفاد
 منه من الاحكام **ب** الاول فيه جواز الدفن بالليل وروى الترمذى من طريق عطاء عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل قبر ليلا فاسرج له بسراج فاخذ من القبلة وقال رحك الله
 ان كنت لاواهاتلاء للقرآن وكبر عليه اربع اقال حديث ابن عباس حديث حسن وقال وقد رخص
 اكثر اهل العلم في الدفن بالليل وروى ابو داود من حديث جابر بن عبد الله قال رأى ناس نارا في المقبرة
 فأتوها فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القبر واذا هو يقول ناولونى صاحبكم فاذا هو الرجل
 الذى كان يرفع صوته بالذكور وادخالكم وصححه وقال النووى وسنده على شرط الشيخين وروى ابن
 ابي شية في مصنفه حدثنا وكيع عن شعبة عن ابي يونس الباهلى قال سمعت شيخا بمكة كان اصله روميا يحدث
 عن ابي ذر قال كان رجل يطوف بالبيت يقول اوه اوه قال ابو ذر فخرجت ذات ليلة فاذا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في المقابر فذلك الرجل ومعه مصباح فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله
 رضى الله تعالى عنهم يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطب يوما فذكر رجلا من اصحابه
 قبض فكفن في كفن غير طائل وقبر ليلا فزجر الى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقبر الرجل بالليل حتى

يُصلي عليه إلا أن يضطر انسان في ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا كفن احدكم اخاه فليحسن
كفنه ورواه ابو داود والنسائي ايضا قلت يحتمل أن يكون نهى عن ذلك أو لا ثم رخصه وقال النووي
النهى عند الدفن قبل الصلاة قلت الدفن قبل الصلاة منهي عنه مطلقا سواء كان بالليل أو بالنهار
والظاهر أنه نهى عن الدفن بالليل ولو كان بعد الصلاة ويؤيد ذلك ما رواه ابن ماجه في سننه من حديث
ابن الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدفنون أمواتكم بالليل
إلا أن تضطروا ولكن يشك على هذا أن الخلفاء الأربعة دفنوا باليل وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
ودفن أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل أن يصبح وفي المغازي لـأوقادى عن عمرة عن عائشة قالت ما علمنا
بدفن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى سمعنا صوت المساحي في السحر ليلة الثلاثاء وفي رواية اجدو دفن
ليلة الأربعاء * الثاني من الأحكام في الصلاة على الغائب وقد مر الكلام فيه مستوفى * الثالث
في الصلاة على الجنائز بالصفوف وإن لها تأثيرا وكان مالك بن حبيزة الصحابي رضي الله تعالى عنه
يصف من يحضر الصلاة على الجنائز ثلاثة صفوف سواء قلو أو كثروا ولكن الكلام فيما إذا تعددت
الصفوف والعدد قليل أو كان الصف واحدا والعدد كثيرا إلهما أفضل وعندى الصفوف أفضل
والله أعلم * الرابع فيه تدريب الصبيان على شرايع الإسلام وحضورهم مع الجماعات ليستأنسوا
إليها وتكون لهم عادة إذا أزمهم وإذا تدبوا إلى صلاة الجنائز ليتدربوا إليها وهي فرض كفاية ففرض
العين أخرى * الخامس في الأعلام للناس بموت أحد من المسلمين لينتهضوا إلى الصلاة عليه * السادس في
جواز الصلاة على قبر الميت قال أصحابنا إذا دفن الميت ولم يصل عليه صلى على قبره ما لم يعلم أنه تفرق كذا
في المبسوط وهذا يشير إلى أنه إذا شك في تفرقه وتفسخه يصلى عليه وقد نص أصحابنا على أنه لا يصلى عليه
مع الشك في ذلك ذكره في المفيد والمزيد. وبقولنا قال الشافعي واحد هو قول عمر وأبي موسى وعائشة
وابن سيرين والأوزاعي ثم هل يشترط في جواز الصلاة على قبره كونه مدفونا بعد الغسل الصحيح أنه يشترط
وروى ابن سماعة عن محمد بن أبي بكر أنه لا يشترط وقال صاحب الهداية ويصلى عليه قبل أن يتفسخ والمعتبر في ذلك
أكبر رأى أي غالب الظن فإن كان غالب الظن أنه تفسخ لا يصلى عليه وإن كان غالب الظن أنه لم يتفسخ يصلى
عليه وإذا شك لا يصلى عليه وعن أبي يوسف يصلى عليه إلى ثلاثة أيام وبعدها لا يصلى عليه لأن الصحابة كانوا
يصلون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى ثلاثة أيام وللشافعية ستة أوجه إلى ثلاثة أيام إلى شهر كقول
أحمد ما لم يبل جسده يصلى عليه من كان من أهل الصلاة عليه يوم موته يصلى من كان من أهل فرض الصلاة
عليه يوم موته يصلى عليه أبدا فعلى هذا يجوز الصلاة على قبور الصحابة ومن قبلهم اليوم واتفقوا على
تضعيفه ومن صرح به الماوردي والحاملي والفوراني والبخاري وأما الحرمين والغزالي وقال الحق
يصلى القادم من السفر إلى شهر والحاضر إلى ثلاثة أيام وقال سحنون من المالكية لا يصلى على القبر
سدا للزينة في الصلاة على القبور وقال أصحابنا لما اختلفت الأحوال في ذلك فوض الأمر إلى رأى
المبطل به فإن قلت روى البخاري عن عتبة بن عامر أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قتلى أحد
بعثمان بنين قلت جل ذلك على الدماء قاله بعض أصحابنا وفيه نظر لأن الطحاوي روى عن عتبة
أنه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على قتلى أحد صلواته على الميت قلت الجواب السيد
أن أجسادهم لم تبلى حتى يصلى باب سنة الصلاة على الجنائز ش * أي هذا باب في بيان سنة
الصلاة على الجنائز والمراد من السنة ما شرعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الجنائز من الشرائط

والاركان ومن الشرائط انه لا تجوز بغير الطهارة ولا تجوز عرياناً ولا تجوز بغير استقبال القبلة ومن الاركان التكبيرات وقال الكرماني غرض البخاري بيان جواز اطلاق الصلاة على صلاة الجنازة وكونها مشروعة وان لم تكن ذات الركوع والسجود فاستدل عليه تارة باطلاق اسم الصلاة عليه والامر بها وتارة باثبات ما هو من خصائص الصلاة نحو عدم التكلم فيها وكونها مفتوحة بالتكبير ممتدة بالتسليم وعدم صحتها الا بالطهارة وعدم ادائها عند الوقت المكروه ورفع اليد واثبات الاحقية بالامامة ولوجوب طلب الماء والدخول فيها بالتكبير وكون استفتاحها بالتكبير بقوله تعالى ولا تصل على احد منهم مات فانه اطلق الصلاة عليه حيث نهى عن فعلها وبكونها ذات صفوف وامام وحاصلة ان الصلاة لفظ مشترك بين ذات الاركان المخصوصة من الركوع ونحوه وبين صلاة الجنازة وهو حقيقة شرعية فيهما انتهى قلت في قوله وحاصلة الى آخره فيه نظر لان الصلاة في اللغة الدعاء والاتباع وقد استعملت في الشرع فيما لم يجد فيه الدعاء والاتباع كصلاة الاخرس المنفردة وصلاة من لا يقدر على القراءة وحده ثم ان الشارع استعملها في غير معناها القوي وغلب استعمالها فيها بحيث يتبادر الذهن الى المعنى الذي استعملها الشارع فيه عند الاطلاق وهي مجاز هجرت حقيقته بالشرع فصارت حقيقة شرعية وليست بمشتركة بين الصلاة المعهودة في الشرع وبين صلاة الجنازة فلا تكون حقيقة شرعية فيهما ولا يفهم من كلام البخاري الذي نقله عنه الكرماني ان اطلاق لفظ الصلاة على صلاة الجنازة بطريق الحقيقة لا بطريق الاشتراك بين الصلاة المعهودة وصلاة الجنازة **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على الجنازة **ش** هذا استدله البخاري على جواز اطلاق الصلاة على صلاة الجنازة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى على الجنازة فاطلق بلفظ صلى على الجنازة ولم يقل من دعا الجنازة ونحو ذلك وهذا طرف من حديث ابي هريرة اخرجه موصولا في باب من انتظر حتى تدفن ولكن لفظه من شهد الجنازة حتى يصلى فله قيراط الحديث ولفظه مسلم من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط وان تبعها فله قيراطان **ص** وقال صلوا على صاحبكم **ش** هذا استدله على ما ذهب اليه من اطلاق الصلاة على صلاة الجنازة بالامر بالصلاة عليها حيث قال صلوا وهو طرف من حديث سلمة بن الاكوع اخرجه موصولا في اوائل الحوالة مطولا واوله كنا جلوسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا أتى بجنازة فقالوا صل عليها الحديث وفيه قال هل عليه دين قالوا ثلاثة دنائير قال صلوا على صاحبكم الحديث **ص** وقال صلوا في النجاشي **ش** هذا ايضا بطريق الامر وقد تقدم هذا في باب الصفوف على الجنازة ولكن لفظه هنا فصلوا عليه **ص** سماها صلاة ليس فيها ركوع ولا سجود **ش** اي سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الهيئة الخاصة التي يدعى فيها للبت صلاة والحال انه ليس فيها ركوع ولا سجود ولكن التسمية ليست بطريق الحقيقة ولا بطريق الاشتراك ولكن بطريق المجاز **ص** ولا يتكلم فيها وفيها تكبير وتسليم **ش** اي ولا يتكلم في صلاة الجنازة وهذا ايضا من جملة جواز اطلاق الصلاة على صلاة الجنازة باثبات ما هو من خصائص الصلاة وهو عدم التكلم في صلاة الجنازة كالصلاة قوله وفيها اي وفي صلاة الجنازة تكبير وتسليم كافي الصلاة اما التكبير فلا خلاف فيه واما التسليم فذهب ابي حنيفة انه يسلم تسليتين واستدل له بحديث عبد الله بن ابي اوفى انه يسلم عن يمينه وشماله فلما انصرف قال لا يزيدكم على ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع او هكذا يصنع رواه البيهقي وقال الحاكم حديث صحيح وفي المصنف بسند جيد عن جابر بن زيد

والشعبي و ابراهيم النخعي انهم كانوا يسألون تسليتين وفي المعرفة زوينان عن ابي عبد الرحمن عبد الله
ابن مسعود انه قال ثلاث كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعلهن تركهن الناس احداهن
التسليم على الجنائزة مثل التسليتين في الصلاة وقال قوم بسلام تسليمة واحدة روى ذلك عن علي وابن
عباس وابن عمر وجابر وابي هريرة وابي امامة بن سهل وانس وجاعة من التابعين وهو قول مالك
واحمد واسحق ثم هل يسر بها او يحجر فعن جاعة من الصحابة والتابعين اخفاؤها وعن مالك يسمع
بها من يديه وعن ابي يوسف لا يحجر كل الجهر ولا يسر كل الاسرار ولا يرفع يديه الا عند تكبيرة
الاحرام لما روى الترمذي عن ابي هريرة مرفوعا اذا صلى على جنازة يرفع يديه في اول تكبيرة وزاد
الدارقطني ثم لا يعود وعن ابن عباس عنده مثله بسند فيد الحاج بن نصير وفي المبسوط ان ابن عمر
وعليا رضي الله تعالى عنهما قالا لا ترفع اليديهما الا عند تكبيرة الاحرام وحكاها ابن حزم عن ابن مسعود
وابن عمر ثم قال لم يأت بالرفع فيما عدا الاولى نص ولا اجماع وحكى في المصنف عن النخعي والحسن
ابن صالح ان الرفع في الاولى فقط وحكى ابن المنذر الاجماع على الرفع في اول تكبيرة وعند الشافعية
يرفع في الجميع وقال صاحب التوضيح وروى مثل قولنا عن ابن عمر وسلم وعطاء ومكحول
والزهري والاوزاعي واحمد واسحق ص وكان ابن عمر لا يصلي الا طاهرا ولا يصلي عند
طلوع الشمس ولا غروبها ويرفع يديه شئ هذا ايضا مما استدلل به البخاري على اطلاق
الصلاة على صلاة الجنائزة هذه ثلاث مسائل * الاولى ان عبد الله بن عمر كان لا يصلي
على الجنائزة الا بطهارة وقال ابن بطال كان غرض البخاري بهذا الرد على الشعبي فانه اجاز الصلاة
على الجنائزة بغير طهارة قال لانه دعاء ليس فيها ركوع ولا سجود قال والفقهاء مجمعون من السلف
والخلف على خلاف قوله انتهى قلت وقال به ايضا محمد بن جزير الطبري والشيعة وقال ابو عمر قال
ابن حنبل الصلاة على الميت استتقار والاستتقار يحوز بغير وضوء وأوصل هذا التعليق مالك في
الموطأ عن نافع بلفظ ان ابن عمر كان يقول لا يصلي الرجل على الجنائزة الا هو طاهر واما اطلاق
الطهارة في تناول الوضوء والتميم وقال ابو حنيفة يحوز التيمم للجنائزة مع وجود الماء اذا خاف فوتها
بالوضوء وكان الولي غيره وحكاها ابن المنذر ايضا عن الزهري وعطاء وسالم والنخعي وعكرمة
وسعد بن ابراهيم ويحيى الانصاري وربيعه والليث والاوزاعي والثوري واسحق وابن وهب
وهي رواية عن احمد وروى ابن عدي عن ابن عباس مرفوعا اذا فجاك جنازة وانت على غير
وضوء فقيم ورواه ابن ابي شيبة عنه موقوفا وحكاها ايضا عن الحكم والحسن وقال مالك والشافعي
وابو ثور لا يقيم وقال ابن حبيب الامر فيه واسع ونقل ابن التين عن ابن وهب انه يقيم اذا خرج
طاهرا فأحدث وان خرج معها على غير طهارة لم يقيم * المسألة الثانية ان عبد الله بن عمر ما كان
يصلي على الجنائزة عند طلوع الشمس ولا عند غروبها لما روى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا حاتم بن
اسماعيل عن انيس بن ابي يحيى عن أبيه ان جنازة وضعت فقام ابن عمر قائما فقال اين ولي هذه الجنائزة
ليصل عليها قبل ان يطلع قرن الشمس وحديثا وكيع عن جعفر بن برقان عن ميمون قال كان ابن عمر يكره
الصلاة على الجنائزة اذا طلعت الشمس حتى تغيب وحديثا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن ابي بكر يعني
ابن حفص قال كان ابن عمر اذا كانت الجنائزة صلى العصر ثم قال عجّلوا بها قبل ان تطفئ الشمس وقال
الترمذي باب ما جاء في كراهة الصلاة على الجنائزة عند طلوع الشمس وعند غروبها ثم روى

حديث عقبة بن عامر الجهني ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بها ان يصلي
 فيها وتغرب فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل
 وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب واخرجه مسلم وبقية اصحاب السنن ايضا ثم قال
 الترمذي والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم
 يكرهون الصلاة على الجنائز في هذه الاوقات وقال ابن المبارك معنى هذا الحديث ان تغرب فيهن
 موتانا يعني الصلاة على الجنائز وهو قول احمد واسحق وقال الشافعي لا بأس ان يصلي على الجنائز
 في الساعات التي تكره فيها الصلاة * المسألة الثالثة هي قوله ويرفع يديه اي ويرفع ابن عمر يديه
 في صلاة الجنائز قال بعضهم وصله البخاري في كتاب رفع اليدين المرفد من طريق عبد الله بن عمر
 عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه في كل تكبيرة على الجنائز قلت قوله ويرفع يديه مطلق يتناول
 الرفع في اولي التكبيرات ويتناول الرفع في جميعها وعدم تقييد البخاري ذلك يدل على ان الذي رواه
 في كتاب رفع اليدين غير مرضى عنده اذ لو كان رضي به لكان ذكره في الصحيح او قيد قوله ويرفع
 يديه بلفظ في التكبيرات كلها على ان قد ذكرنا عن قريب ان ابن حزم حكى عن ابن عمر انه لم يرفع الا في
 الاولى وقال لم يأت فيما عدا الاولى نص ولا اجماع وذكرنا عن ابى هريرة وابن عباس مثله فان قلت
 روى الطبراني في الاوسط من حديث نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه في الكل قلت استنده
 ضعيف فلا يحتج به والله تعالى اعلم ص وقال الحسن ادركت الناس واحقهم بالصلاة على
 جنائزهم من رضوهم لفرائضهم ش هذا ايضا من جملة ما يستدل به البخاري على جواز
 اطلاق الصلاة على صلاة الجنائز فان الذين ادركهم من الصحابة والتابعين الكبار كانوا يلحقون صلاة
 الجنائز بالصلوات ولهذا ما كان احق بالصلاة على الجنائز الا من كان يصلي لهم الفرائض والواو
 في واجبة الحال وارتقاعه بالابتداء وخبره هو قوله من وهي موصولة يعني الذين وقوله رضوهم
 صلتهما وقوله رضوهم بضمير الجمع رواية الحموي والمستمل وفي رواية غيرهما رضوهم بافراد الضمير
 وهذا الباب فيه خلاف بين العلماء قال ابن بطال اكثر اهل العلم قال الوالي احق من الولي روى
 ذلك عن جماعة منهم علقمة والاسود والحسن وهو قول ابى حنيفة ومالك والاوزاعي واجيد
 واسحق وقال ابو يوسف والشافعي الولي احق من الوالي وقال مطرف وابن عبد الحكم واصبغ
 ليس ذلك الا الى من اليه الصلاة من قاض او صاحب شرطة او خليفة الوالي الاكبر وانما ذلك
 الى الوالي الاكبر الذي يؤدي اليه الطاعة وحكي ابن ابى شيبة عن النخعي وابى برزة وابن ابى ليلى
 وطلحة وزيد وسويد بن غفلة تقديم امام الحنفي وعن ابى الشعثاء وسالم والقاسم وطاوس ومجاهد
 وعطاء انهم كانوا يقدمون الامام على الجنائز وروى الثوري عن ابى حازم قال شهدت الحسين بن علي
 رضي الله تعالى عنهما قدم سعيد بن العاص يوم مات الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما وقال له
 تقدم فلو لا السنة ما قدمتك وسعيد يومئذ امير المدينة وقال ابن المنذر ليس في هذا الباب اعلى من
 هذا لان شهادة الحسن شهدا عوام الناس من الصحابة والمهاجرين والانصار ص واذا
 احدث يوم العيد او عند الجنائز يطلب الماء ولا يتيم ش الظاهر ان هذا من بقية كلام
 الحسن لان ابن ابى شيبة روى عن حفص عن اشعث عن الحسن انه سئل عن الرجل يكون في الجنائز
 على غير وضوء قال لا يتيم ولا يصلي الا على طهر فان قلت روى سعيد بن منصور عن جاد بن زيد

عن كثير بن شظير قال سئل الحسن عن الرجل يكون في الجنازة على غير وضوء فان ذهب وتوضؤ
تقوته قال يتيم ويصلي قلت يحمل هذا على انه روى عنه روايتان ويدل ذكر البخاري هذا على انه
لم يقف عن الحسن الاعلى ماروى عنه من عدم جواز الصلاة على الجنازة الا بالوضوء اما التيمم
لصلاة الجنازة فقد مر الكلام فيه مستوفى عن قريب **واما التيمم** لصلاة العيد فعلى التفصيل عندنا
وهو انه ان كان قبل الشروع في صلاة العيد لا يجوز للامام لانه ينتظر **واما المقتدى** فان كان الماء قريبا
بحيث لو توضأ لا يخاف القوت لا يجوز والا فيحوز فلو احدث احدهما بعد الشروع بالتيمم يتيم وان
كان الشروع بالوضوء وخاف ذهاب الوقت لو توضأ فكذلك عند ابي حنيفة خلافا لهما وفي
الحيط وان كان بالوضوء وخاف زوال الشمس لو توضأ يتيم بالايجاع والا فان كان يرجو ادراك الامام
قبل الفراغ لا يتيم بالايجاع ولا يتيم ويبنى عند ابي حنيفة وقالوا يتوضؤ ولا يتيم فن المشايخ من قال هذا
اختلف عصر وزمان ففي زمن ابي حنيفة كانت الجبانة بعيدة من الكوفة وفي زمنهما كانوا يصلون
في جبانة قريبة وعند الشافعي لا يجوز التيمم لصلاة العيد اداء وبناء وقال النووي قاس الشافعي صلاة
الجنازة والعيد على الجمعة وقال تقوت الجمعة بخروج الوقت بالايجاع والجنازة لا تقوت بل يصلى
على القبر الى ثلاثة ايام بالايجاع ويجوز بعدها عندنا **ص** واذا انتهى الى الجنازة وهم يصلون يدخل
معهن تكبيرة **ش** وهذا بقية من كلام الحسن ايضا اي اذا انتهى الرجل الى الجنازة والحال ان الجماعة
يصلون يدخل معهم تكبيرة وقبوله ان ابي شيبة حدثنا معاذ عن اشعث عن الحسن في الرجل ينتهي
الى الجنازة وهم يصلون عليها قال يدخل معهم تكبيرة قال وحدثنا ابو اسامة عن هشام عن محمد قال يكبر
ما أدركه ويقضى ما سبقه وقال الحسن يكبر ما أدركه ولا يقضى ما سبقه وعندنا لو كبر الامام تكبيرة
او تكبيرتين لا يكبر الا حتى يكبر الامام تكبيرة اخرى عند ابي حنيفة ومحمد ثم اذا كبر الامام
يكبر معه فاذا فرغ الامام كبر هذا الاكى ما فاتته قبل ان يرفع الجنازة وقال ابو يوسف يكبر حين يحضر
وبه قال الشافعي واحدا في رواية وعن احمد بن محمد بن قيس هو قول الثوري والحارث بن يزيد
وبه قال مالك والشافعي واحدا في رواية **ص** وقال ابن المسيب يكبر بالليل والنهار والسفر
والحضر اربعين **ش** اي قال سعيد بن المسيب يكبر الرجل في صلاة الجنازة سواء كانت بالليل
او بالنهار وسواء كانت في السفر او في الحضر اربعين اي اربع تكبيرات وقد ذكرنا الاختلاف في عدد
التكبيرات **ص** وقال انس رضي الله تعالى عنه التكبيرة الواحدة استفتاح الصلاة **ش**
هذا ايضا ما يدل على ما قاله البخاري من جواز اطلاق الصلاة على صلاة الجنازة حيث اثبت لها
تكبيرة الاستفتاح كافي صلاة الفرض وروى سعيد بن منصور ما يتضمن ما ذكره البخاري من
انس عن اسمعيل بن علية عن يحيى بن ابي اسحق قال زريق بن كزيم لانس بن مالك رجل صلى
فكبر ثلاثا قال انس اوليس التكبير ثلاثا قال يا ابا حمزة التكبير اربع قال اجل غير ان واحدة هي
افتتاح الصلاة **ص** وقال عز وجل ولا تصل على احد منهم **ش** هذا معطوف على
اصل الترجمة وهي قوله باب سنة الصلاة على الجنازة فانه اطلق عليه الصلاة حيث نهى من فعلها
على احد من المنافقين **ص** وفيه صفوف وامام **ش** هذا عطف على قوله وفيها
تكبير وتسليم والصبر فيه يرجع الى صلاة الجنازة والتذكير باعتبار المذكور او باعتبار فعل
الصلاة اراد ان كون الصفوف في صلاة الجنازة وكون الامام فيها يداين على اطلاق الصلاة على
صلاة الجنازة **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الشيباني عن الشعبي قال

اخبرني من مر مع نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم على قبر منبوء فأمنا فصفنا خلفه فصلينا فقلنا يا
 عمرو من حدثك قال ابن عباس رضى الله عنهما **ش** مطابقتة الترجمة في قوله فأمنا فصفنا لأن
 الامامة وتسوية الصفوف من سنة صلاة الجنائز والحديث قد مر في الباب الذي قبله وقبل قبله
 والشيباني هو سليمان والشعبي هو عامر بن شراحيل **قوله** يا عمرو اصله يا ابا عمرو حدثت
 الهمة للتخفيف وابوه وهذا هو الشعبي **ص** **باب** فضل اتباع الجنائز **ش**
 اى هذا باب في بيان فضل اتباع الجنائز والمراد من الاتباع ان يتبع الجنائز ويصلى عليها وليس
 المراد ان يتبع ثم ينصرف بغير صلاة فان قلت ما تدل الترجمة على الحكم قلت المراد اثبات الاجر
 والترغيب فيه لاتعيين الحكم وقبل المراد من الاتباع القدر الذي يحصل به مساهم الذي يحصل به
 القيراط من الاجر **ص** وقال زيد بن ثابت اذا صليت فقد قضيت الذي عليك **ش**
 مطابقتة للترجمة من حيث ان الصلاة على الميت لا تحصل الا بابعاده وزيد بن ثابت ابن الصالح
 ابن زيد الانصاري التجارى ابو خازجة المدني قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة
 وهو ابن احدى عشرة سنة وكان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان
 من فضلاء الصحابة ومن اصحاب الفتوى توفي سنة خمس واربعين بالمدينة وهذا التعليق وصله
 سعيد بن منصور من طريق عروة عنه ووصله ابن ابي شيبة عن ابي معاوية وو كيع عن هشام
 عن ابيه عن زيد بن ثابت اذا صليت على الجنائز فقد قضيت ما عليكم فخلوا بينها وبين اهلها **قوله**
 اذا صليت اى على الميت فقد قضيت حقة الذي عليك من الواجب الذي هو على الكفاية واذا
 اراد الاتباع بعد ذلك الى قبره فله زيادة الاجر **ص** وقال حميد بن هلال ما علمنا على
 الجنائز اذنا ولكن من صلى ثم رجع فله قيراط **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله من صلى
 ثم رجع لان الصلاة تكون بالاتباع وحيد بضم الحاء المهملة ابن هلال بن هيرة ابونصر البصري
 التابعي مر في باب من يرد المصلى من يمين يديه **قوله** اذا ناكس الهمة اى ما ثبت عندنا انه يؤذن على
 الجنائز ولكن ثبت من صلى الى آخره ما حصل هذا ان الصلاة على الجنائز حق الميت ولا يتبع الفضل
 وليس للاولياء فيها حق حتى يتوقف الانصراف بعد الصلاة على الاذن وفي هذا الباب اختلاف
 فروى عن زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد والحسن وقتادة وابن سيرين
 وابي قلابه انهم كانوا ينصرفون بعد الصلاة ولا يستأذنون وهو قول الشافعي وجاعة من العلماء
 وقالت طائفة لابد من الاذن في ذلك وروى عن عمرو بن مسعود وابن عمر وابي هريرة والسورن
 محزمة والنخعي انهم كانوا لا ينصرفون حتى يستأذنون وروى ابن عبد الحكم عن مالك قال لا يجز
 لمن يشهد جنازة ان ينصرف عنها حتى يؤذنه الا ان يطول ذلك فان قلت روى عبد الرزاق عن
 طريق عمرو بن شعيب عن ابي هريرة قال اميران وايسابا من الرجل يكون مع الجنائز يصلى عليها
 فليس له ان يرجع حتى يستأذن ولها الحديث وروى البراء بن من حديث جابر مرفوعا اميران وايسابا
 باميرين المرأة تسج مع القوم قمحض والرجل يتبع الجنائز فيصل على ليس له ان يرجع حتى
 يستأمر اهل الجنائز وروى احمد من حديث ابي هريرة يرفع من تبع جنازة فيحمل من علوها
 وحشي في قبرها وقعد حتى يؤذن له رجع بقبر اطين قلت اما حديث عمرو بن شعيب فهو منقطع
 موقوف فان قلت روى عن ابي هريرة مرفوعا ايضا قلت قال ابو جعفر العقيلي لم يتابع عليه واما

حديث جابر فهو ضعيف وكذلك حديث اخذ ضعيف **ح** صن حدثنا ابو النعمان قال حدثنا
 جرير بن حازم قال سمعت نافعا يقول حدث ابن عمر ان اباه ريرة يقول من تبع جنازة فله قيراط فقال
 اكثر ابو هريرة علينا فصدقته يعني عائشة اباه ريرة وقالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقوله وقال ابن عمر لقد فرطنا في قراريط كثيرة **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله
 قدمضوا غير مرة وابو النعمان محمد بن الفضل السندوسي وجرير يفتح الجيم وبكسر الراء المكبرة
 ابن حازم بالحاء المهملة والزاي سبق في باب يستقبل الامام الناس اذا سلم **ح** ذكر تعدد موضعه ومن
 أخرجه غيره **ح** أخرجه البخاري ايضا ومسلم والنسائي وابن ماجه من رواية معمر عن الزهري
 عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي ايضا
 من رواية الزهري عن الاعرج عن ابي هريرة وأخرجه مسلم ايضا كما أخرجه البخاري ههنا من
 رواية نافع عن ابي هريرة ورواه البخاري ايضا من رواية سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة ورواه
 مسلم ايضا من رواية سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ومن رواية يزيد بن كيسان عن ابي حازم
 عن ابي هريرة ورواه مسلم ايضا وابوداود من رواية خباب صاحب المقصورة عن ابي هريرة ورواه
 ابوداود ايضا من رواية سفيان هوان بن عينة عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ورواه الترمذي
 وقال حدثنا ابو كريب حدثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو حدثنا ابو سلمة عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى يقضى
 دفنها فله قيراطان احدهما او اصغرهما مثل اخذ فذكرت ذلك لابن عمر فارسل الى عائشة يسألها
 عن ذلك فقالت صدق ابو هريرة فقال ابن عمر لقد فرطنا في قراريط كثيرة وفي الباب عن
 البراء رواه النسائي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبع جنازة حتى يصلى
 عليها كان له من الاجر قيراط ومن مشى مع الجنازة حتى تدفن كان له من الاجر قيراطان والقيراط
 مثل احد وعن عبدالله بن المغفل روى حديثه النسائي ايضا عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من تبع جنازة حتى يفرغ منها فله قيراط ومن فرغ منها فله قيراطان فان رجع قبل ان يفرغ منها فله قيراط وعن
 ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه واسمه سعد بن مالك الانصاري روى حديثه ابن ابي شيبة
 في مصنفه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اتى الجنازة عند اهلها فمشى
 معها حتى يصلى عليها فله قيراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان مثل احد وعن ابي بن كعب
 اخرج حديثه ابن ماجه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على جنازة
 فله قيراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراط والذي نفس محمد بيده القيراط اعظم من احد
 وعن ابن عمر اخرج حديثه ابن ابي شيبة في مصنفه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى
 على جنازة فله قيراط وعن ثوبان اخرج حديثه مسلم وابن ماجه عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال من صلى على جنازة فله قيراط فان شهد دفنها فله قيراطان القيراط مثل احد **ح** ذكر
 معناه **ح** قوله حدث بضم الحاء على ضيغة المجهول من الماضي ولم يبين في شيء من الطرق من كان
 حدث ابن عمر عن ابي هريرة بذلك ولكن يمكن ان يقال انه يبين في موضعين احدهما في صحيح مسلم
 حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيو بن صخر عن يزيد بن عبد الله
 بن قسيط انه حدث ان داود بن عامر بن سعد بن وقاص حدثه عن ابيه انه كان قاعدا عند عبد الله

ابن عمر اذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر الاتمع ما يقول ابو هريرة انه سمع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى
 تدفن كان له قيراطان من الاجر مثل احد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الاجر مثل احد فاضل
 ابن عمر خبابا الى عائشة يسألها عن قول ابي هريرة ثم رجع اليه بخبره فاقالت واخذ ابن عمر قبضة
 من حصياء المسجد يلقها في يده حتى رجع اليه الرسول فقال قالت عائشة صدق ابو هريرة فضرب
 ابن عمر بالحصياء الذي كان في يده ثم قال لقد فرطنا في قرار يظ كثيرة والموضع الآخر في رواية
 الترمذي وقد ذكرناه قوله ان ابا هريرة يقول من تبع كذا في جميع الطرق لم يذكر فيه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وكذا اخرجه الاسمعيلى من طريق ابراهيم بن راشد عن ابي النعمان شيخ البخاري
 فيه واخرجه ابو عوانة في صحيحه عن مهدي بن الحارث عن موسى بن اسمعيل وعن ابي امية عن ابي
 النعمان وعن التستري عن شيان ثلاثهم عن جرير بن حازم عن تافع قال قيل لابن عمر ان ابا هريرة
 يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من تبع جنازة فله قيراط من الاجر فذكره
 قوله من تبع جنازة فله قيراط زاد مسلم في روايته من الاجر والقيراط بكسر القاف قال الكرماني
 القيراط لغة نصف دانق والمقصود منه هنا النصيب وقيل القيراط جزء من اجزاء الدينار وهو نصف عشره
 في اكثر البلاد واهل الشام يجعلونه جزء من اربعة وعشرين واصله القراط يعنى بالتشديد بدل
 جمعه بالقراريط فابدل احدي الرايين ياء وعن ابن عقيل القيراط نصف سندس درهم او نصف عشر
 دينار وقيل المراد بالقيراط ههنا جزء من اجزاء معلومة عند الله تعالى وقد قربها النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم للفهم بتشيله القيراط بأحد وقال الطيبي قوله مثل احد تفسير بالمقصود من الكلام لالفظ
 القيراط والمراد منه ان يرجع بنصيب من الاجر وذلك لان لفظ القيراط مبهم من وجهين فين
 الموزون بقوله من الاجر وبين المقدار المراد منه بقوله مثل احد فان قلت لم يخص القيراط بالذكر
 قلت لان غالب ما يقع به معاملتهم كان بالقيراط وقد ورد لفظ القيراط في عدة احاديث منها
 ما يحتمل على القيراط المتعارف ومنها ما يحتمل على الجزء وان لم تعرف النسبة فن الاول حديث
 كعب بن مالك انكم ستفتحون بلدا يذكر فيها القيراط وحديث ابي هريرة مرفوعا كنت ارجى الغنم
 لاهل مكة بالقراريط قال ابن ماجه عن بعض شيوخه يعنى كل شاة بقيراط وقال غيره قراريط
 جبل بمكة ومن المحتمل حديث ابن عمر الذين اعطوا الكتاب اعطوا قيراطا قيراطا وحديث الباب
 وحديث ابي هريرة من اقنى كلباً نقص من عمله كل يوم قيراط وقد جاء في حديث مسلم وغيره القيراط مثل
 احد وسيأتى في الباب الذى يأتي القيراطان مثل الجبلين العظيمين وهذا تمثيل واستعارة ويجوز
 ان يكون حقيقة بأن يجعل الله عمله ذلك يوم القيامة في صورة عين يوزن كما توزن الاجسام ويكون
 قدر هذا كقدر احد فان قلت التمثيل بأحد ما وجه تخصيصه قلت لانه كان قريبا من الخسطين
 وكان اكثرهم يعرفونه كما ينبغي وقيل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في حقه انه جبل
 يحبنا ونحبه وقيل لانه اعظم الجبال خلقا قلت فيه نظر لا يخفى قوله فقال اي قال ابن
 عمر اكثر ابو هريرة عليا قال الكرماني اي في ذكر الاجر أو في رواية الحديث خاف لكثرة رواياته
 انه اشبهت عليه الامر فيه لانه نسيه الى رواية ما لم يسمع لان مرتبها اجل من ذلك وقال ابن
 التين لم يهتم ابن عمر بل خشى عليه السهو او قال ذلك لكونه لم يقل له عن ابي هريرة انه رفعه فظن

انه قال رايه فاستكره ووقع في رواية ابي سلة عند سعيد بن منصور فبلغ ذلك ابن عمر فتعاضد
وفي رواية الوليد بن عبد الرحمن عند سعيد ايضا ومسدد واخذ باسناد صحيح فقال ابن عمر يا باهريرة
انظر ما تحدث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فصدقت يعني عائشة اباهريرة
لفظ يعني من البخاري كأنه شك فاستعملها وقدرناه الاسمعيلى من طريق ابي النعمان شيخ البخاري
فلم يقلها وقد ذكرنا رواية مسلم وفيها فبعث ابن عمر الى عائشة فسألها فصدقت اباهريرة وقد ذكرنا
ايضا عن الترمذي فإرسل الى عائشة يسألها عن ذلك فقالت صدق ابوهريرة فان قلت روى سعيد
ابن منصور من حديث الوليد بن عبد الرحمن فقام ابوهريرة فأخذ يده فانطلقا حتى اتيا عائشة
رضي الله تعالى عنها فقال لها يا ام المؤمنين انشدك الله اسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكره فقالت اللهم نعم قلت التوفيق في ذلك بأن الرسول لما رجع الى ابن عمر
يخبر عائشة بلغ ذلك اباهريرة فبشي الى ابن عمر فاسمعه ذلك من عائشة مشافهة وزاد في رواية
الوليد فقال ابوهريرة لم يشغني عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غرس بالوادي ولا صفق
بالأسواق وانما كنت اطلب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكلة يطعمنيها او كلمة يعلمنيها
قال له ابن عمر كنت الزمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجلنا بحديثه قوله لقد فرطنا
في قراريط كثيرة اى من عدم المواظبة على حضور الدفن ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه تمييز ابى هريرة في
الحفظ وان انكار العلماء بعضهم على بعض قديم وان العالم يستغرب ما لم يصل الى علمه وفيه عدم مبالاة
الحافظ بانكار من لم يحفظ وفيه ما كانت الصحابة عليه من التثبت في العلم والحديث النبوي والتحرير
فيه وفيه دلالة على فضيلة ابن عمر من حرصه على العلم وتأسقه على ما فاته من العمل الصالح وفيه
في قوله من تبع جنازة حجة لمن قال ان المشي خلف الجنازة افضل من المشي امامها لان ذلك حقيقة الاتباع
حسبا وقال ابن دقيق العيد الذين رجحوا المشي امامها حلوا الاتباع هنا على الاتباع المعنوي اى المصاحبة
وهو اعم من ان يكون امامها او خلفها او غير ذلك قلت هذا تحكم واتباع الرجل غيره في اللغة والعرف
عبارة عن ان يمشى وراءه وليس لما قاله وجه من الوجوه ~~ص~~ فرطت ضيعت من امر الله ش ~~ص~~
جري دأب البخاري انه يفسر الكلمة الغريبة من الحديث اذا وافقت كلمة من القرآن وهذا اشارة
الى ما ورد في القرآن يا حشرنا على ما فرطت في جنب الله ومعناه ضيعت من امر الله وفي جميع الطرق وقع
فرطت ضيعت من امر الله وفي بعض النسخ فرطت من امر الله اى ضيعت وهذا اشبه ~~ص~~
باب ~~ص~~ من انتظر حتى يدفن ش ~~ص~~ اى هذا باب في بيان ثواب من انتظر الميت اى لم يفارقه
حتى يدفن يعني الى ان يدفن وانما لم يذكر جواب الشرط اكتفاء بما ذكر في الحديث وقيل انما
لم يذكر توفيقا عن اثبات الاستحقاق بمجرد الانتظار ان خلا من الاتباع فان قلت لفظ الحديث من شهد
الجنازة فلم يعدل عنه الى لفظ الانتظار قلت قيل لينبه على ان المقصود من الشهود انما هو معاضدة اهل
الميت والتصدي لمعوتهم وذلك من المقاصد المعتبرة وقال بعضهم اختار لفظ الانتظار لكونه اعم
من المشاهدة انتهى وفي كل واحد منهما نظر اما الاول فلانه اذا معاضد اهل الميت وتصدي لمعوتهم
ولم يصل لا يستحق القيراط الموعود به وكذلك اذا صلى ولم يحضر الدفن لا يستحق القيراطين
الموعود بهما وانما يستحق قيراطا واحدا فقام من ذلك ان المقصود من الشهود ليس بمجرد الشهود
لاجل ما ذكره واما الثاني فلا نسلم ان الانتظار اعم من المشاهدة لانه ليس بين مفهوميهما عموم وبخصوص

والصواب ان يقال انما اختار لهذا الانتظار اشارة الى ما ورد في بعض طرقه بلفظ الانتظار في رواية البرار فان انتظرها حتى تدفن فله قيراط رواه ابن عجلان عن أبيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme قال قرأت على ابن ابي ذئب عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه انه سأل ابا هريرة فقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا احمد بن شبيب بن سعيد حدثنا ابي قال حدثنا يونس قال ابن شهاب وحدثني عبد الرحمن الاعرج ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من شهد الجنازة حتى يصلى فله قيراط ومن شهد حتى تدفن كان له قيراطان وما القيراطان قال مثل الجبلين العظيمين **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ومن شهد حتى تدفن اذا جعل شهيد بمعنى حضر والتحقيق فيه ما ذكرناه آنفا **ذكر رجاله** وهم اربعة عشر رجلا لانه رواه من ثلاث طرق **الاول** عبد الله بن مسleme القنبي **الثاني** محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب **الثالث** سعيد بن ابي سعيد **الرابع** ابو ابي سعيد واسمه كيسان وهؤلاء قد ذكروا غير مرة **الخامس** عبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي البخاري المعروف بالمسندى **السادس** هشام بن يوسف الصنعاني ابو عبد الرحمن قاضي صنعاء من ابناء فارس **السابع** معمر بن راشد **الثامن** محمد بن مسلم الزهري **التاسع** سعيد ابن المسيب **العاشر** احمد بن شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة **الاولى** ابن سعيد ابو عبد الله الحبلى بفتح الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وبالطاء المهملة البصري **الحادي عشر** ابو شبيب بن سعيد **الثاني عشر** يونس بن يزيد **الثالث عشر** عبد الرحمن الاعرج **الرابع عشر** ابو هريرة **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه القراءة على الشيخ وفيه السؤال وفيه السماع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه القول في سبعة مواضع وفيه رواية الابن عن الاب وفيه عبد الله بن مسleme مدني سكن البصرة ومعمر واحد بن شبيب وابوه بصريون ويونس ايلي والباقيون مدنيون وفيه عن سعيد بن ابي سعيد وحكي الكرماني ان عن ابيه ساقط في بعض الطرق قيل الصواب اثباته وكذا اخرجه اسحق بن راهوية والاسمعيلى وغيرهما من طريق ابن ابي ذئب وسقط عن ابيه عند ابي عوانة في رواية ابن عجلان وعند ابن ابي شيبة كذلك في رواية عبد الرحمن بن اسحق وعبد بن حيد ابن زنجويه في رواية ابي معشر **ذكر من اخرجه غيره** الطريق الاول لم يخرج له غيره من بقية الستة والطريق الثاني اخرجه مسلم في الجنازة ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن رافع وعبد بن حميد وعن عبد الملك بن شعيب واخرجه النسائي فيه عن نوح بن حبيب واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة والطريق الثالث اخرجه مسلم فيه عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وهارون ابن سعيد واخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك **ذكر معناه** قوله وحدثني ذكر بلفظ الواو عطفًا على فقد راي قال ابن شهاب حدثني فلان به وحدثني عبد الرحمن ايضا به قوله حتى يصلى وفي رواية الكشميهني حتى يصلى عليه وفي اكثر الروايات اللام فيه مفتوحة وفي بعضها بكسرهما وحلت رواية الفتح على رواية الكسر لان حصول القيراط متوقف على وجود الصلاة من الذي يشهد ولم يبين في هذه ابتداء الحضور وفي رواية ابي سعيد المقبري بين ذلك حيث قال من اهلها وفي رواية خباب عند مسلم من خرج مع جنازة من ينها وفي رواية احمد بن حنبل

ابن سعيد الخدري فشي معها من اهلها فهذه الاحاديث تقتضي ان القيراط يختص بمن حضر من اول الامر الى انقضاء الصلاة وقال بعضهم يحصل ايضا لمن صلى فقط لان كل ما قبل الصلاة وسيلة اليها لكن يكون قيراط من صلى فقط دون قيراط من شيع وصلى قلت فيه نظر لان كل ما كان قبل الصلاة ليس لاجل الصلاة خاصة وانما هو لها ولما عاضده اهل الجنازة ومعونتهم ولاجل اظهار الخدمة لهم تطبيقا لقولهم والشارع قد نص على ان الذي يصلي فقط فله قيراط ولم تعرض الى اختلاف القيراط في نفسه وهذا التصرف فيه تحكم فان قلت يختلف القيراط باختلاف كثرة العمل فيه كافي الجمعة من جاء في الساعة الاولى الحديث قلت هذا القياس لا يصح لان عين القيراط نص عليه فلا يمكن ان تصرف في الشيء المعين المنصوص عليه بالزيادة والتقصان بخلاف الجمعة فان الاختلاف فيه ليس في شيء بعينه فافهم قوله كان له قيراطان ظاهره انهما غير قيراط الصلاة وبذلك جزم البعض وحكاها ابن التين عن القاضي ابى الوليد لكن رواية الحسن ومحمد بن سيرين صريحة في ان الحاصل من الصلاة ومن الدفن قيراطان فقط وروايتهما قدمرت في باب اتباع الجنائز من الايمان في كتاب الايمان روي عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تبع جنازة مسلم ايمانا واحتسابا وكان معها حتى يصلي عليها ويفرغ من دفنها فانه يرجع من الاجر بقيراطين كل قيراط مثل احد ومن صلى عليها ثم رجعها قبل ان تدفن فانه يرجع بقيراط وقال النووي رواية ابن سيرين صريحة في ان المجموع قيراطان قلت يحتمل ان تكون رواية الاعرج عن ابى هريرة متأخرة عن رواية ابن سيرين عنه قوله حتى تدفن اختلف فيه ان حصول القيراطين يحصل بمجرد وضع الميت في القبر او عند انتهاء الدفن قبل اهالة التراب او بعد الفراغ بالكلمة وبكل ذلك ورد الخبر ففي رواية مسلم من طريق معمر في احدي الروايتين عنه حتى يفرغ منها وفي الاخرى حتى توضع في اللحد وفي رواية ابى حازم عنده حتى توضع في القبر وفي رواية ابى مزاحم عند احمد حتى يقضى قضاءها وفي رواية ابى سلمة عند الترمذي حتى يقضى دفنها وفي رواية ابن عياض عند ابى عوانة حتى يسوى عليها اى التراب وقال شيخنا زين الدين الصحيح عند اصحاب الشافعي ان ذلك يتوقف على كمال الدفن لاعلى وضعه في اللحد وذهب بعض اصحاب الشافعي الى انه يحصل بمجرد الوضع في اللحد قوله قيل وما القيراطان قال بعضهم لم يعين ههنا القائل ولا المقول له وقد بين المقول له مسلم في رواية الاعرج فقال قيل وما القيراطان يا رسول الله وبين القائل ابو عوانة من طريق ابى مزاحم عن ابى هريرة ولفظه قلت وما القيراط يا رسول الله قلت الظاهر بحسب القرينة يدل على ان القائل راوى الحديث وهو ابو هريرة والمقول له هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما القائل ففيه احتمال ان يكون غير راوى من كان حاضرا في ذلك المجلس واما المقول له فهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً لانه قال مثل الجبلين العظيمين وليس هذا الا وظيفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان الضمير في قوله قال يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مثل الجبلين العظيمين وفي رواية ابن سيرين وغيره مثل احد وفي رواية ابن ابي شيبة القيراط مثل جبل احد وكذا في حديث ثوبان عند مسلم والبراء عند النسائي وابى سعيد عند احمد وفي رواية للنسائي من طريق الشعبي فله قيراطان من الاجر كل واحد منهما اعظم من احد وفي رواية ابى صالح عند مسلم اصغرهما مثل احد وفي رواية ابن ماجه من حديث ابى بن كعب القيراط اعظم من احد وعند ابن عدى من حديث واثلة كتب

له قيراطان من اجر اخفهما في ميزانه يوم القيمة انقل من جبل احد وقد ذكرنا ان هذا من باب التمثيل والاستعارة **ش** وما يستفاد منه **ش** فيه الترويب في شهود جنازة الميت والقيام بامرء والحض على الاجتماع له والتنبه على عظيم فضل الله تعالى وتكريمه للمسلم في تكثيره الثواب لمن يتولى امره بعد موته وفيه تقدير الاعمال بنسبة الاوزان او يجعلها اعيانا حقيقة **ش** وفيه السؤال عما بهم فيه **ص** باب **ش** صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية صلاة الصبيان على الموتى فان قلت قد ذكر قبل هذا باب صفوف الصبيان مع الرجال في الجنائز اوليس هذا بتكرار قلت افاد بذلك الباب وقوف الصبيان مع الرجال وانهم يصفون معهم لا يتأخرون عنهم لقول ابن عباس في حديث ذلك الباب وانافهم وافاد بهذا الباب مشروعية صلاة الصبيان على الموتى كما ذكرنا فان قلت هذا كان يستفاد من ذلك الباب قلت نعم لكن ضمنا وهنا ذكره قصدا ونصا **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا يحيى بن ابي بكر قال حدثنا زائدة قال حدثنا ابو اسحق الشيباني عن عامر عن ابن عباس قال اثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبرا فقالوا هذا دفن البارحة قال ابن عباس فصففنا خلفه ثم صلى عليه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فصففنا خلفه والحديث قدم في باب صفوف الصبيان مع الرجال في الجنائز ويعقوب بن ابراهيم الدورقي مرفى باب حب الرسول من الايمان ويحيى بن ابي بكر بضم الباء الموحدة وقبح الكاف وسكون الباء آخر الحروف وبالراء ابو زكريا العبدى الكوفي قاضى كرمان مات سنة ثمان ومائتين وزائدة من الزيادة وابو اسحق اسمه سليمان و عامر هو الشيبى وقدم في الباب المذكور وفيه الصلاة على القبر وفيه الجماعة وفيه الدفن بالليل **ص** باب **ش** الصلاة على الجنائز بالمصلى والمسجد **ش** اى هذا باب في بيان حكم الصلاة على الجنائز بالمصلى بضم الميم وقبح اللام المشددة وهو الموضع الذى يتخذ للصلاة على الموتى فيه قوله والمسجد اى والصلاة عليها بالمسجد قيل انما ذكر المسجد في الترجمة لاتصاله بمصلى الجنائز قلت نذكر وجه ذكره في بيان المطابقة للترجمة **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة انهما حدثا عن ابي هريرة قال نعى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النجاشى صاحب الحبشة اليوم الذى مات فيه فقال استغفروا لاختيكم وعن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صف بهم بالمصلى فكبر عليه اربعا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله صف بهم بالمصلى وقد تقدم الحديث في باب الصفوف على الجنازة وتقدم الكلام فيه مستوفى ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير مصغر بكر الخزومى المصرى وعقيل بضم العين ابن خالد قوله النجاشى منصوب لانه مفعول نعى وصاحب الحبشة منصوب لانه صفة واليوم منصوب على الظرفية قوله وعن ابن شهاب معطوف على الاسناد المصدر والرواية عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهرى في الاول بالضعفة وفي الثانى بالحديث بصيغة الافراد **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجل منهم وامرأة زنيا فامر بهما فرجا قريبا من موضع الجنائز عند المسجد **ش** وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة لا يتأتى الا اذا قلنا ان عند في قوله عند المسجد يكون بمعنى في او نقول قوله باب الصلاة على الجنائز بالمصلى والمسجد يحتمل وجهين احدهما

الاثبات والآخر النبي ولعل غرض البخاري النبي بأن لا يصلي عليها في المسجد بدليل تعيين رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم موضع الجنازة عند المسجد ولو جاز فيه لماعينه في خارجه وبهذا يدفع كلام
ابن بطال ليس فيه اى في حديث ابن عمر دليل على الصلاة في المسجد انما الدليل في حديث عائشة صلى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سهيل بن البيضاء في المسجد قلت لو كان اسناده على شرطه لاخرجه
في صحيحه وقد استوفينا الكلام في هذا الباب فيما مضى عن قريب ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة
* الاول ابراهيم بن المنذر بن عبد الله الحزامي وقدمر * الثاني ابو ضمرة بفتح الضاد المجمة
وسكون الميم وبالراء اسمعائيل بن عياض مرفى باب التبرز في البيوت * الثالث موسى بن عقبة
بضم العين وسكون القاف مرفى اول الوضوء * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن
عمر رضى الله تعالى عنهما ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم مديون ﴿ ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري في التفسير وفي الاعتصام عن ابراهيم بن المنذر عن انس بن
عياض واخرجه مسلم في الحدود عن احدى بن يونس واخرجه النسائي في الرجم عن محمد بن معدان اما
رواية البخاري في التفسير فقال حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن
عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجل منهم وامرأة
قد زنيا فقال لهم كيف تفعلون بمن زنى منكم قالوا نحكمهما ونضربهما فقال لا تجدون في التوراة الرجم
فقالوا لا نجد فيها شيئا فقال لهم عبد الله بن سلام كذبت فأتوا بالتوراة ان كنتم صادقين فوضع مدراسها
الذى يدرسها منهم كفه على آية الرجم فطفق يقرؤ ما دون يده وما وراءها ولا يقرؤ آية الرجم فنزع
يده عن آية الرجم فقال ما هذه فلما رأوا ذلك قالوا هي آية الرجم فأمر بهما فرجا قريبا من حيث توضع
الجنازة عند المسجد فرأيت صاحبها يحني عليها يقبها الجارية هذا لفظه في سورة آل عمران في التفسير
واما لفظه في كتاب الاعتصام فكلفظه ههنا سند او متنا بعينهما واما رواية مسلم في الحدود حدثني
الحكم بن موسى ابو صالح حدثنا شعيب بن اسحق اخبرنا عبيد الله عن نافع ان عبد الله اخبره ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى يهودى وبهودية قد زنيا فانطلق رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى جاء يهود فقال ما تجدون في التوراة على من زنى قالوا نسود وجوههما ونحلمهما
ويخالف بين وجوههما ويطاف بهما قال فأتوا بالتوراة ان كنتم صادقين فجاؤا بها فقرؤها حتى اذا
مروا بآية الرجم وضع الفتى الذى يقرأ يده على آية الرجم وقرأ ما بين يديه وما وراءها فقال له
عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مره فليرفع يده فرفعها فاذا هى تحتها
آية الرجم فأمر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجها فقال عبد الله بن عمر كنت فيمن
رجهما فلقد رأيت يدهما من الجارية بنفسه * واما رواية النسائي في الرجم اخبرنا محمد بن معدان قال حدثنا
الحسن بن اعرين قال حدثنا هير قال حدثنا موسى عن نافع عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم برجل منهم وامرأة قد زنيا قال فكيف تفعلون بمن زنى منكم قالوا نضربهما قال
ما تجدون في التوراة قالوا ما نجد فيها شيئا فقال عبد الله بن سلام كذبت في التوراة الرجم فأتوا بالتوراة
فاتلوها ان كنتم صادقين فجاؤا بالتوراة فوضع مدرسها الذى يدرسها منهم كفه على آية الرجم
فطفق يقرؤ ما دون يده وما وراءها ولا يقرؤ آية الرجم فضرب عبد الله بن سلام يده فقال ما هذه

قال هي آية الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا قريبا حيث توضع الجنائر
قال عبد الله فرأيت صاحبها يحني عليها ليقبها الحجارة وفي لفظ له فجأوا بالتورية وجأوا بقارئ
لهم اعور فقرا حتى انتهى الى موضع منها وضع يده عليه فقبل ارفع يدك فرفع فاذا هي تلوح
فقال يا محمد ان فيها الرجم ولكننا كنا نكاته الحديث وفي لفظ له فقال له عبد الله بن سلام ازل
كفك فاذا هو بالرجم يلوح * قوله نكتهما بالخاء المهملة اي نسودهما بالخاء وهي النكته وفي
رواية مسلم ونكتهما بالخاء واللام اي نكتهما على رجل وفي رواية نكتهما بالميم المفتوحة اي
اي نكتهما جميعا على الرجل قوله لا يتجدون في التورية الرجم قالوا هذا السؤال ليس لتقليدهم
ولامعونة الحكم منهم وانما هو لزامهم بما يعتقدونه في كتابهم ولعله صلى الله تعالى عليه وسلم قد
اوحى اليه ان الرجم في التورية الموجودة في ايديهم لم يغيروه كما غيروا اشياء اوانه اخبره بذلك من
اسلم منهم ولهذا لم يخف ذلك عليه حين كتبه قوله مدراسها بكسر الميم على وزن مفعال من اتيته
المبالغة وهو صاحب دراسة كتبهم من درس يدرس درسا ودراسة واصل الدراسة الرياضة والتعهد
لاشيء وكذلك المدرس بكسر الميم على وزن مفعول من اتيته المبالغة وجاء في حديث آخر حتى أتى المدراس
بالكسر وهو البيت الذي يدرس فيه ومفعول غريب في المكان قوله فطفق بكسر الفاء بمعنى
اخذ في الفعل وشرع يعمل وهو من افعال المقاربة قوله يحني من حني يحني ويحني اذا اشفق وعطف
قوله يقبها اي يحفظها من وقى بقى وقاية وهذه الجملة محلها النصب على الحال قوله ازل بالزاي
ازل كفك قوله يلوح اي يظهر ويبرق * ذكر ما يستفاد منه * فيه دليل لوجوب حد الزنا
على الكافر وانه يصح نكاحه وقال النووي لانه لا يجب الرجم الا على المحسن فلو لم يصح نكاحه
لم يثبت احصانه ولم يرجم قلت من جملة شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
من اشرك بالله فليس بمحسن رواه الدارقطني وعن ابي يوسف انه ليس بشرط وبه قال الشافعي واجد
واستدلوا على ذلك بحديث الباب قلنا كان ذلك بحكم التورية قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل عليه
الصلاة والسلام المدينة وصار منسوخا بها ثم نسخ الجلد في حق المحسن والكافر ليس بمحسن وهو
قول علي وابن عباس وابن عمر ومالك رضي الله تعالى عنهم فان قلت روى مسلم من حديث عباد بن
الصامت قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا
البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم فالتى صلى الله تعالى عليه وسلم فرق
بينهما بالثوبة فن فرق بينهما بالاسلام فقد زاد على النص قلت هذا منسوخ لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم ما كان يحكم بعد نزول القرآن الا بما فيه وفيه النص على الجلد فقط فان قلت روى ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قبلوا عقد الزمة فاعلموهم ان لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين
والرجم على المسلم فكذا على الكافر الثيب قلت الرجم غير واجب على كافة المسلمين فدل على
انه يختص بالزناة المحصنين دون غيرهم * ثم اعلم ان العلماء اجمعوا على وجوب حد جلد الزاني البكر مائة
ورجم المحسن وهو الثيب ولم يخالف في هذا احد من اهل القبلة الا ما حكى القاضي وغيره عن الخوارج
وبعض المعتزلة كالنظام واصحابه فانهم لم يقولوا بالرجم واختلفوا في جلد الثيب مع الرجم فقالت طائفة يجب
الجمع بينهما فيجلد ثم يرجم وبه قال علي بن ابي طالب والحسن البصري واسحق بن راهويه وداود واهل
الظاهر وبعض اصحاب الشافعي وقال جواهر العلماء الواجب الرجم وحده وحكي القاضي عياض عن

طائفة من اهل الحديث انه يجب الجمع بينهما اذا كان الزاني شيخا ثيبا وان كان شابا ثيبا اقتصر
على الرجم وهذا مذهب باطل لا اصل له والمراد من البكر من الرجال من لم يجامع في نكاح صحيح
وهو حر عاقل بالغ والمراد من الثيب من جامع في دهره مرة بنكاح صحيح وهو حر عاقل بالغ
والرجل والمرأة في هذا سواء قال النووي وسواء في كل هذا المسلم والكافر والرشد والمجنون عليه
بسفاه وقال ايضا واماقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في البكر وفي سنة فقيه حجة للشافعي والجمهور انه
يجب نفقة سنة رجلا كان او امرأة وقال الحسن لا يجب النفق وقال مالك والاوزاعي لانني على النساء
وروي مثله عن علي رضي الله تعالى عنه قالوا لانها عورة وفي نفقها تضييع لها وتعرض للفتنة ولهذا
نهيت عن المسافرة الامع محرم واما العبد والامة ففیهما ثلاثة اقوال للشافعي احدها يغرب كل واحد
منهما سنة لظاهر الحديث وبه قال الثوري وابو ثور وداود وابن جرير والثاني يغرب نصف سنة وهذا
اصح الاقوال والثالث لا يغرب المملوك اصلا وبه قال الحسن وحاد ومالك واجد واسحق وفيه ان
الكفار مخاطبون بفروع الشرع قاله النووي قلت فيه اختلاف بين العلماء على ما عرف في موضعه وفيه
ان الكفار اذا تحاكموا الى احكام القاضي بينهم يحكم شرعنا فان قلت كيف رجم اليهوديان ابا لبينة ام بالاقرار
قلت الظاهر انه بالاقرار وقبيح في سنن ابي داود وغيره انه شهد عليهما اربعة انهم رأوا اذ كره في فرجها
فان كان الشهود مسلمين فظاهروا ان كانوا كفارا فلا اعتبار بشهادتهم وتعين انهما اقرا بازنا **ح**
باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور **ش** اي هذا باب في بيان كراهية اتخاذ
المساجد على القبور فان قلت يأتي بعد ثمانية ابواب باب بناء المسجد على القبر فواجه هذين البابين
قلت وجه ذلك انهما في الحكم سواء غير انه صرح بالكراهية في ترجمة هذا الباب واكتفى هناك
بدلالة حديث الباب على الكراهية وقيل الاتخاذ اعم من البناء فلذلك افردته بالترجمة ولفظها
يقتضي ان بعض الاتخاذ لا يكره فكأنه يفصل بين ما اذا ترتب على الاتخاذ مقسدة ام لا قلت لانسلم
ان لفظها يقتضي ان بعض الاتخاذ لا يكره ودعوى العموم بين الاتخاذ والبناء غير صحيحة **ح**
ولمات الحسن بن علي ضربت امرأته القبة على قبره سنة ثم رفعت فسمعت صائحا يقول الاهل
وجدوا ما فقدوا فاجابه آخر بل يسوا فانقلبوا **ش** مطابقة هذا للترجمة من حيث ان هذه
القبة المضروبة لم تخل عن الصلاة فيها واستلزم ذلك اتخاذ المسجد عند القبر وقد يكون القبر في
جهة القبلة فيزداد الكراهية وقال ابن بطلان ضربت القبة على الحسن وسكنت فيها وصليت فيها
فصارت كالمسجد واورد البخاري ذلك دليلا على الكراهية وكره اخذ ان يضرب على القبر فسطاطا
واوصى ابراهيم مرة ان لا تضربوا على فسطاطا وقال ابن حبيب ضربه على قبر المرأة افضل من ضربه
على قبر الرجل وضرب عمر رضي الله تعالى عنه على قبر زينب بنت جحش وقال ابن التين ومن كره
ضربه على قبر الرجل ابن عمر وابو سعيد وابن المسيب وضربت عائشة على قبر اخيها فترعه ابن عمر
وضربه محمد بن الحنفية على قبر ابن عباس وقال ابن حبيب اراه في اليوم واليومين والثلاثة واسعا
اذا خيف من نبش او غيرهم والحسن ابن الحسن بلفظ التكبير فهما ابن علي بن ابي طالب رضي الله
تعالى عنهم احد اعيان بني هاشم فضلا وخبرا مات سنة سبع وتسعين وامرأته فاطمة بنت حسين
ابن علي وهي التي حلفت له بجميع ما ملكه انها لا تزوح عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان ثم تزوجته
فالولدها محمد الديباج قوله قبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة قال الجوهرى القبة بالضم من

البناء والجمع قب وقاب وقال ابن الاثير القبة من الخيام بيت صغير مستدير وهو من بيوت العرب
 وضرب القبة نصبها واقامتها على اوتاد مضروبة في الارض وجاء في رواية الغيرة بن مقسم للمامات
 الحسن بن الحسن ضربت امرأته على قبره فسطاطا واقامت عليه سنة قال الجوهري الفسطاط بيت
 من شعر وفي المغرب هو خيمة عظيمة وفي الباهر هو مضرب السلطان الكبير وهو السرادق ايضا
 وقال الزمخشري هو مضرب من الابنية في السفر دون السرادق وقال ابن قرقول هو الخباء ونحوه
 وقال ابن السكيت فسطاط بضم الفاء وفسطاط بكسرها وفسطاط وفساط وفساط والجمع
 فساطيط وفساسيط وفي الباهر وفساطيط قوله ثم رفعت على بناء القاعل بفتح الراء وبضمها ايضا على
 بناء المنقول قوله فسمعوا قوله ما فقدوا ويروى ما طلبوا قوله فاجابه آخراى
 صالح آخره وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذان الصائخان من مؤمنى الجن او من الملائكة ^{حج} ص
 حدثنا عبيد الله بن موسى عن شيان عن هلال هو الوزان عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا
 قبور انبيائهم مسجدا قالت ولو لاذك لا برز قبره غير انى أخشى ان يتخذ مسجدا ^ص مطابقة
 للترجمة من حيث التلازم وذلك ان الترجمة اتخذ المسجد على القبر ومدلول الحديث اتخاذ القبر
 مسجدا ولكنهما متلازمان وان كان مفهوما هما متغايرين ^{ذكر} رجاله ^{وهم} خمسة ^{الاول}
 عبيد الله بن موسى ابو محمد العيسى وقدم غير مرة ^{الثاني} شيان بفتح الشين المجمة وسكون
 الياء آخر الحروف بعدها الباء الموحدة ابن عبد الرحمن التميمي النحوى ^{الثالث} هلال بن جند
 ويقال ابن عبد الله الوزان ^{الرابع} عروة بن الزبير بن العوام ^{الخامس} عائشة ام المؤمنين ^{ذكر}
 لطائف اسناده ^{فيه} الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العتنة في اربعة مواضع وفيه ان يتخذ
 بصري سكن الكوفة وشييان وهلال كوفيان وعروة مدني وفيه ان هلالا مذكور بصنعته والمشهور انه
 ابن ابي جند وكذا وقع منسوبه عند ابن ابي شيبة والاسمعيلى وغيرهما وقيل قال البخارى في تاريخه قال وكيع
 هلال بن جند وقال مرة هلال بن عبد الله ولا يصح قلت وقال ابن ابي حاتم هلال بن مقلاب ^{ذكر} تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره ^{اخرجه} البخارى في الجنائز ايضا عن موسى بن اسمعيل واخرجه في المغازى
 عن الصلت بن محمد واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر والناس كلاهما عن هاتم
 ابن القاسم عن شيان به ^{ذكر} معناه ^{قوله} في مرضه انما قاله في مرضه تحذيرا عما بعده
^{قوله} لعن الله اللعن الطرد والابعاد فهم مطرودون ومبعودون من الرحمة ولعنوا بكفرهم ^{قوله}
 مسجدا وفي رواية الكشميهنى مساجدا ^{قوله} ولو لاذك لا برز حاصله لو لا خشية الاتخاذ لا برز
 قبره اى لكشف قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يتخذ عليه الخائل ولكن خشية الاتخاذ موجودة
 فامتنع الابراز لان لو لا لامتناع الشيء لوجود غيره وهذا قاله عائشة قبل ان يوسع المسجد ولهذا
 لما وسع المسجد جعلت حجرتها مثلثة الشكل محددة حتى لا يتأذى لاحد ان يصلى الى جهة القبر مع استقبال
 القبلة وفي رواية لا برزوا بلفظ الجمع اى لكشفوا قبره كشفا ظاهرا من غير بناء بنى عليه يمنع من الدخول
 اليه ^{قوله} غير انه خشى والهاء في انه ضمير الشأن وخشى على صيغة المجهول وكذا في رواية مسلم وفي
 رواية خشى على بناء المعلوم فعلى هذا الضمير في انه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ان النبي صلى
 الله عليه وسلم خشى ان يتخذ قبره مسجدا او امرهم بترك الابراز وفي رواية انى خشى وهذه تقتضى

انها هي التي منعت من ابرازده ومما يستفاد منه ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا من باب قطع
 الذريعة لئلا يعبد قبره الجهال كما فعلت اليهود والنصارى بقبور انبيائهم وكره مالك المسجد على
 القبور واذا بنى مسجد على مقبرة دائرة ليصلى فيه فلا بأس به وكره مالك الدفن في المسجد
 ص ص باب الصلاة على النساء اذا ماتت في نفاسها ش ش اى هذا باب في بيان
 الصلاة على النساء اذا ماتت في مدة نفاسها والنفساء بضم النون وقح الفاء المرأة الحديثة العهد
 بالولادة وهي صيغة مفردة على غير القياس وقال ابو علي في كتابه الممدود والمقصود يعنى بفتح النون
 لغة في نفساء بالضم وهي ثلاث لغات يقال امرأة نفساء وهي القصيدة الجيدة ونفساء ونفساء
 وهي اقلها وارادوها ص ص حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا حسين قال
 حدثنا عبد الله بن بريدة عن سمرة بن جندب قال صليت وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها ش ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ومضى الحديث
 في أواخر كتاب الغسل في باب الصلاة على النفساء وسنها فانه اخرجها هناك عن احمد
 ابن ابي سريح عن شيبانة عن شعبة عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن سمرة بن جندب ان امرأة
 ماتت في بطن فضلى عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام وسطها وقد مضى الكلام
 فيه هناك وزيد بن زريع قدم غير مرة ويزيد من الزيادة وزريع مصغر الزرع وحسين هو
 ابن ذكوان المعلم وبريدة بضم الباء الموحدة وقح الراء وسكون الياء آخر الحروف قوله
 وسطها بسكون السين يتناول الهجرة ايضا لانه اعم من الوسط بالتحريك وفي التوضيح بسكون
 السين هو الصواب وقيد بعضهم بالفتح ايضا وكون هذه المرأة في نفاسها وصف غير معتبر
 اتفاقا وانما هو حكاية امر وقع واما وصف كونها امرأة فهل هو معتبر ام لا من الفقهاء من القاه
 وقال يقام عند وسط الجنائزة مطلقا ذكر اكان اوانثى ومنهم من خص ذلك بالمرأة محاولة للستر
 وقيل كان قبل اتخاذ الانعشة والقباب واما الرجل فعند رأسه لئلا ينظر الى فرجه وهو مذهب
 الشافعي واحمد وابي يوسف والمشهور من الروايات عن اصحابنا في الاصل وغيره ان يقوم من الرجل
 والمرأة حذاء الصدر وعن الحسن بحذاء الوسط منهما وقال مالك يقوم من الرجل عند وسطه
 ومن المرأة عند منكبيها وقال ابو علي الطبري من الشافعية يقوم الامام عند صدره واختاره امام
 الحرمين والغزالي وقطعه السرخسي قال الصيدلاني وهو اختيار اثنا وقال الماوردي قال
 اصحابنا البصريون يقوم عند صدره وهو قول الثوري وقال البغداديون عند رأسه وقالوا ليس
 في ذلك نص ومن قاله الحاملي وصاحب الحاوي والقاضي حسين وامام الحرمين وروى حرب
 عن احمد كقول ابي حنيفة وذكر عن الحسن التوسعة في ذلك وبها قال اشهب وابن شعبان والخثي
 كالمرأة والايجاع قائم على انه لا يقوم ملاصقا للجنائزة وانه لابد من فرجة بينهما وفي الحديث
 اثبات الصلاة على النفساء وان كانت شهيدة وعن الحسن انه لا يصلى عليها تموت من زنا ولا ولدها
 وقاله قتادة في ولدها ص ص باب اى يقوم من المرأة والرجل ش ش اى هذا
 باب يذكر فيه اى يقوم المصلى على الميت من المرأة والرجل فان قلت ليس في حديث الباب
 بيان موضع قيام الرجل فلم ذكره في الترجمة قلت قال الكرماني للاشعار بانه لم يجد حديثا بشرطه
 في ذلك واما القياس الرجل على المرأة اذ لم يقل احد بالفرق بينهما وفيه نظر اما في الاول فلانه لما لم يجد

حديثا في ذلك بشرط لم يكن لذكره وجه واما في الثاني فن ابن عالم يقل بالفرق بينهما وقال بعضهم
 اراد عدم التفرقة بين الرجل والمرأة وأشار الى تضعيف ما رواه ابو داود والترمذي من طريق
 ابي غالب عن انس بن مالك انه صلى على رجل فقام عند رأسه وصلى على امرأة فقام عند غيرتها
 فقال له العلاء بن زياد اهكذا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل قال نعم انتهى قلت
 روى ابو داود هذا الحديث مطولا وسكت عليه وسكوته دليل رضاه به ورواه الترمذي وابن
 ماجه ايضا فقال الترمذي حديثنا عبد الله بن منير عن سعيد بن عامر عن همام عن ابي غالب قال صليت
 مع انس بن مالك على جنازة زجل فقام حيال رأسه ثم جاؤا بجنازة امرأة من قريش فقال يا ابا جزة
 صل عليها فقام حيال وسط السرير فقال له العلاء بن زياد هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قام على الجنازة مقامك منها ومن الرجل مقامك منه قال نعم فلما فرغ قال احفظوه وقال
 الترمذي حديث انس حديث حسن واسم ابي غالب نافع وقيل رافع وكيف يضعف هذا وقد رضى
 به ابو داود وحسنه الترمذي ولكن لما كان هذا الحديث مستندا لحنفية طعنوا فيه بما لا يفيدهم ولما
 سلمنا ذلك ولكن لان سلم ووقوف البخاري عليه والتضعيف وعدمه مبنيان عليه وذكر البخاري الرجل في
 الترجمة لا يدل على عدم التفرقة بينهما عنده لانه يجوز ان يكون مذهبه غير هذا وذكر الرجل
 وقع اتفاقا لا قصدا **ص** حديثنا عمران بن ميسرة حديثنا عبد الوارث حديثنا حسين عن
 ابي بريدة حديثنا سمرة بن جندب قال صليت وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على امرأة ماتت
 في نفاسها فقام عليها وسطها **ش** ذكر حديث سمرة هنامن وجه آخر عن عمران بن ميسرة
 ضد الجنة وقدم في باب رفع العلم عن عبد الوارث بن سعيد عن حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة
 الى آخره وفي الباب السابق يروى عن ابن بريدة عن سمرة بالنعنة وههنا بصيغة التحديث وهناك يروى
 حسين عن ابن بريدة بالتحديث وههنا بالنعنة **ص** باب **التكبير على الجنازة اربعاً**
ش اى هذا باب في بيان ان التكبير على الجنازة اربع تكبيرات وقد استقصينا الكلام في
 عدد تكبيرات الجنازة في باب الصفوف على الجنازة **ص** وقال حيدصلى بن انس فكبر ثلاثا
 ثم سلم فقبل له فاستقبل القبلة ثم كبر الرابعة ثم سلم **ش** مطابقه للترجمة ظاهرة وجيد هذا
 هو جيد بن ابي حيد الطويل الخزاعي البصري واختلفوا في اسم ابي حيد فقبل داود وقيل يرويه
 وقيل زادويه وقيل عبد الرحمان وقيل طرخان وقيل مهران وهذا التعليق اخرج عبد الرزاق
 من غير طريق جيد وذلك عن معمر عن قتادة عن انس انه كبر على جنازة ثلاثا ثم انصرف ناسيا فقلوا
 يا ابا جزة انك كبرت ثلاثا قال فصفوا فكبر الرابعة فان قلت روى عن انس الاقتصار على ثلاث
 قال ابن ابي شيبة في مصنفه من طريق معاذ عن عمران بن حدير قال صليت مع انس بن مالك على جنازة
 فكبر عليها ثلاثا لم يزد عليها وروى ابن المنذر من طريق حاد بن سلمة عن يحيى بن ابي اسحق قال قبل
 لانس ان فلانا كبر ثلاثا فقال و هل التكبير الا ثلاثا قلت يمكن التوفيق بأن يكونا واقعيتين
 لتغايرهما ففي الاولى كان يرى الثلاث مجزية ثم استقر على الاربع لما ثبت عنده ان الذي استقر عليه
 جاهر الصحابة هو الاربع وقال صاحب التلويح ويحمل على ان احدي الروايتين وهم قلت هذا
 الجمل غير موجه والاحسن ما قلناه واما قوله و هل التكبير الا ثلاثا يعني غير تكبيرة الاقتراح كما
 ذكرنا فيما مضى عن يحيى بن ابي اسحق ان انس قال اوليس التكبير ثلاثا فليل يا ابا جزة التكبير

اربع قال اجل غيران واحدة افتتاح الصلاة قوله فكبر ثلاثا اى ثلاث تكبيرات قوله فقيل له
اى قيل له كبرت ثلاثا قوله ثم كبر الرابعة اى التكبيرة الرابعة وقال ابن حبيب اذا ترك بعض التكبير
جهلا او نسيانا اتم ما بقى من التكبير وان رفعت اذا كان يقرب ذلك فان طال ولم تدفن اعيدت الصلاة
عليها وان دفنت تركت وفي العتبية نحوه عن مالك وقال صاحب التوضيح وعندنا خلاف في البطلان
اذا رفعت في أثناء الصلاة والاصح الصحة وان صلى عليها قبل وضعها في الصحة وجهان وعندنا
كل تكبيرة قائمة مقام ركعة حتى لو ترك تكبيرة منها لا تجوز صلاته كما لو ترك ركعة ولهذا قيل
اربع كارباع الظهر والسجدة تكبيرة او اكثر يقضيها بعد السلام ما لم ترفع الجنازة ولو رفعت بالايدي
ولم توضع على الاكتاف يكبر في ظاهر الرواية وعن محمد ان كانت الى الارض اقرب يكبر وان كانت
الى الاكتاف اقرب لا يكبر وقيل لا يقطع حتى يتباعد وفي الاشراف قال ابن المسيب وعطاء والحكي
والزهري وابن سيرين والثوري وقتادة ومالك واحد في رواية واسحق والشافعي المسبوق
يقضى ما فاته متابعا قبل ان ترفع الجنازة فاذا رفعت سلم وانصرف كقول اصحابنا قال ابن المنذر
وبه اقول وقال ابن عمر لا يقضى ما فاته من التكبير وبه قال الحسن البصري والسختياني والاوزاعي
واحد في رواية ولو جاء وكبر الامام اربعا ولم يسلم لم يدخل معه وفاته الصلاة وعند ابى يوسف
والشافعي يدخل معه ويأتى بالتكبيرات نسقا ان خاف رفع الجنازة وفي المحيط وعليه الفتوى
حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى
المصلى فصصف بهم وكبر عليه أربع تكبيرات **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدمضى
في باب الصنف على الجنازة **ش** حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم بن حيان حدثنا سعيد
ابن ميناء عن جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على اصحمة النجاشي
فكبر اربعا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة مثل الذى قبله **ش** ذكر رجاله **ش** وهم اربعة
ش الاول محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى ابوبكر العوفي مات سنة ثلاث
وماثين **ش** الثاني سليم بن فتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحاء والمهملة وتشديد الياء
آخر الحروف منصرفا وغير منصرف ابن بسطام الهذلي **ش** الثالث سعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون
الياء آخر الحروف وبالنون وبالمد والقصر ابو الوليد **ش** الرابع جابر بن عبد الله **ش** ذكر لطائف
استاده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتقة في موضع واحد وفيه ان شيخه
من افراده وفيه ان سليمان بصرى وليس في الصحيحين سليم بالفتح غيره وسعيد بن ميناء مكى
واخرجه مسلم في الجنازة عن ابى بكر بن ابى شيبة **ش** ذكر معناه **ش** قوله على اصحمة بفتح الهمزة
وسكون الصاد المهملة وفتح الحاء المهملة ومعناه بالعربية عطية وهو اسم ذلك الملك الصالح قوله فكبر
اربعا اى اربع تكبيرات **ش** ص وقال يزيد بن هارون وعبد الصمد عن سليم اصحمة **ش**
يزيد من الزيادة ابن هارون الواسطي وعبد الصمد ابن عبد الوارث اى قال يزيد وعبد الصمد ماريه
عن سليم المذكور باستناده الى جابر اصحمة ووقع في رواية المستملى وقال يزيد عن سليم اصحمة
ورواية يزيد هذه وصلها البخارى في هجرة الحبشة عن ابى بكر بن ابى شيبة عنه **ش** ص وتابعه
عبد الصمد **ش** اى تابع يزيد بن هارون عبد الصمد بن عبد الوارث وصل روايته للاسمعيلي

من طريق احمد بن سعيد عنه ووقع في مصنف ابن ابي شيبة عن يزيد حكمة يفتح الصاد وسكون الحاء
يعني بخذف الهزة وحكى الاسماعيلي ان في رواية عبد الصمد اصحمة بابات الالف والحاء المحجمة
قال وهو غلط وحكى الكرماني ان في بعض النسخ في رواية محمد بن سنان اصحمة بالباء الموحدة
عوض الميم **ص** باب قراءة الفاتحة على الجنابة **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية قراءة
الفاتحة على الجنابة وقد اختلفوا فيه فنقل ابن المنذر عن ابن مسعود والحسن بن علي وابن
الزبير والمسور بن مخرمة مشروعية ما به قال الشافعي واسحق بن عمار عن ابي هريرة وابن عمر ليس فيها
قراءة وهو قول مالك والكوفيين قلت وليس في صلاة الجنابة قراءة القرآن عندنا وقال ابن بطال ومن كان
لا يقرأ في الصلاة على الجنابة فيكرهه ابن سيرين وسعيد بن جبير والشعبي والحكم وقال ابن المنذر
عطاء وطاوس وسعيد بن المسيب وابن سيرين وسعيد بن جبير والشعبي والحكم وقال ابن المنذر
وبه قال مجاهد وحاد والثوري وقال مالك قراءة الفاتحة ليست معمولاً بها في بلدنا في صلاة الجنابة
وعند مكحول والشافعي واحمد واسحق يقرأ الفاتحة في الاولى وقال ابن حزم يقرأها في كل تكبير
عند الشافعي وهذا النقل عنه غلط وقال الحسن البصري يقرأها في كل تكبيرة وهو قول شريك
وحشبه عن المسور بن مخرمة يقرأ في الاولى فاتحة الكتاب وسورة قصيرة **ص** وقال
الحسن يقرأ على الطفل بفاتحة الكتاب ويقول اللهم اجعله لنا فرطاً وسلفاً وأجراً **ش**
الحسن هو البصري ووصله ابو نصر عبد الوهاب بن عطاء الخفاف في كتاب الجنائز تأليفه عن
سعيد بن ابي هريرة انه سئل عن الصلاة على الصبي فأخبرهم عن قتادة عن الحسن انه كان يكبر
يقرأ بفاتحة الكتاب ثم يقول اللهم اجعله لنا سلفاً وفرطاً وأجراً **قوله** فرطاً الفرط بالتحريك
الذي يتقدم الواردة فيهم اسباب المنزل **قوله** وسلفاً بتحريك اللام اي متقدماً الى الجنة
لاجلنا **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد عن طلحة قال صليت
خلف ابن عباس (ح) وحدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن طلحة بن عبد الله
ابن عوف قال صليت خلف ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب فقال
ليعلموا انها سنة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر** رجاله **وهم** ثمانية **الاول** محمد
ابن بشار يفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المحجمة وقد تكررت ذكره **الثاني** غندر بضم القين المحجمة
وسكون النون وفتح الدال وضمتها وهو محمد بن جعفر البصري وقد تقدم **الثالث** شعبة بن الحجاج
الرابع سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف مات عام خمسة وعشرين ومائة **الخامس**
طلحة بن عبد الله بن عوف ابن اخي عبد الرحمن كان فقيهاً يخبرنا يقال له طلحة الندي مات عام ثمانين
وتسعين **السادس** محمد بن كثير ضد قليل وقد تقدم **السابع** سفيان الثوري **الثامن** عبد الله
ابن عباس **ذكر** لطائف استاده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه الاخبار
بصيغة الجمع في موضع وفيه العمدة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه طريقان عن شيخين كلاهما
مسيان بمحمد وفيه احاد الرواة مذكور بلقبه وفيه ان شيخه محمد بن بشار وشيخه بصريان وشعبة
واسطى وسعدو طلحة مديان ومحمد بن كثير بصري وسفيان كوفي **ذكر** من اخرجه غيره **الخارج**
ابن داود في الجنائز عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان
بمعناه وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر به وعن الهيثم بن

ابوب الطالقاني عن ابراهيم بن سعد عن أبيه **﴿ ذكر مضاه ﴾** قوله فقرأ بفاتحة الكتاب ليس فيه بيان لموضع القراءة قال شيخنا زين الدين هو ميبين في حديث جابر رواه البيهقي من طريق الشافعي قال اخبرنا ابراهيم بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر على الميت اربعاً وقرأ بأم التكبيرة الاولى قال شيخنا واسناده ضعيف وقال واليه ذهب الشافعي واجدوا سحق قوله ليعلموا انها اي ان قراءة الفاتحة في صلاة الجنائزة سنة وفي رواية ابى داود انها من السنة وفي رواية النسائي وابن خزيمة في صحيحه بلفظ فأخذت بيده فسأله عن ذلك فقال يا ابن اخي انه حق وسنة وفي رواية الترمذي انه من السنة او من عام السنة وفي رواية للنسائي بلفظ فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة وجهر حتى استمعنا فلما فرغ اخذت بيده فسأله فقال سنة وحق **﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾** وهو على وجوه **﴿ الاول ﴾** ان الترمذي لما روى هذا الحديث قال هذا حسن صحيح ثم قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم يختارون ان يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الاولى وهو قول الشافعي واجدوا سحق **﴿ الثاني ﴾** ما حكاه الترمذي عن الشافعي من ان القراءة بعد التكبيرة الاولى هل هو على سبيل الوجوب او على سبيل الاستحباب حكى الرويانى وغيره عن نص الشافعي انه لو اقر قراءة الفاتحة الى التكبيرة الثانية جاز وهذا يدل على ان المراد الاستحباب دون الوجوب وحكى ابن الرفعة البغدادي والقاضي حسين وامام الحرمين والغزالي والمتولي تعين القراءة عقب التكبيرة الاولى واختلف في المسئلة كلام النووي فيجزم في البيان بوجوب قراءتها في التكبيرة الاولى وخالف ذلك في الروضة فقال انه يجوز تأخيرها الى التكبيرة الثانية وقال في شرح المذهب فان قرأ الفاتحة بعد تكبيرة اخرى غير الاولى جاز وكذا قال في المنهاج **﴿ الثالث ﴾** ليس في حديث ابن عباس صفه القراءة بالنسبة الى الجهر والاسرار وعند البيهقي من طريق الشافعي عن ابن عيينة عن ابن عجلان عن سعيد بن ابى سعيد قال سمعت ابن عباس يجهر بفاتحة الكتاب في الصلاة على الجنائزة ويقول انما فعلت لتعلموا انها سنة فقد يستدل به على الجهر بها وهو احد الوجهين لاصحاب الشافعي فيما اذا كانت الصلاة عليها ليلا قال شيخنا زين الدين والصحيح انه يسميها ليلا ايضا واما النهار فاتفقوا على انه يسريه قال ويحجب عن الحديث بانه اراد بذلك اعلامهم بما يقرؤ لتعلموا ذلك ولعله جهر ببعضها كما صح في الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسميهم الآية احيانا في صلاة الظهر وكان مراده ليعرفهم السورة التي كان يقرؤ بها في الظهر فان قيل للشافعية لم لم تقرؤا بسورة مع الفاتحة كما في غيرهما من الصلوات مع ان في رواية النسائي المذكورة آتفا فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة واجيب عن ذلك بأن البيهقي قال في سننه ان ذكر السورة فيه غير محفوظ **﴿ الرابع ﴾** قول الصحابي من السنة حكمه حكم المرفوع على القول الصحيح قاله شيخنا زين الدين **﴿ وفيه خلاف مشهور ووردت احاديث اخرى في قراءة الفاتحة في صلاة الجنائزة ﴾** منها حديث ام شريك رواه ابن ماجه عنها قالت امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ على الجنائزة بفاتحة الكتاب **﴿ ومنها حديث ام عفيف النهديّة انها قالت امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ بفاتحة الكتاب على ميتنا رواه ابو نعيم ﴾** ومنها حديث ابى امامة بن سهل انه قال السنة في الصلاة على الجنائزة ان يقرأ في التكبيرة الاولى بأم القرآن مخافة ثم يكبر ثلاثا والتسليم عند الاخرة رواه النسائي وقال النووي في الخلاصة ان اسناده على شرط الشيخين قال وابو امامة هذا

صحابي وقال شيخنا زين الدين لم يعقل برؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فليست له صحبة وقال
الذهبي ابوامامة بن سهل بن حنيف اسمه اسعد سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحديثه
مرسل وروى ابن ابي شيبة عن رجل من همدان ان عبد الله بن مسعود قرأ على جنازة بفاتحة
الكتاب وروى ايضا من حديث ابي العريان الحذاء قال صليت خلف الحسن بن علي على
جنازة فقلت له كيف صنعت قال قرأت عليها بفاتحة الكتاب وعن ابن ابي عون كان
الحسن بن ابي الحسن يقرأ بالفاتحة في كل تكبيرة على الجنازة وقال ابن بطال هذا قول شهر بن
حوشب وقال الضحاك اقرؤ في التكبيرتين الاوليين بفاتحة الكتاب وكان مكحول يفعل ذلك وعن
فضالة مولى عمران الذي كان صلى على ابي بكر او عمر قرأ عليه بفاتحة الكتاب وقال ابن بطال روى عن
ابن الزبير وعثمان بن حنيف انهما كانا يقرآن عليها بالفاتحة وفي كتاب الجنائز للزبي وبلفنا ان ابا بكر وغيره
من الصحابة كانوا يقرؤون بام القرآن عليها وفي المحلى صلى المسورين بخمرة فقرأ في التكبيرة الاولى بفاتحة
الكتاب وسورة قصيرة رفع بها صوته فلما فرغ قال لا اجعل ان تكون هذه الصلاة عجاء ولكي اردت
ان اعلمكم ان فيها قراءة وروى عن ابي الدرداء وانس وابو هريرة انهم كانوا يقرؤون بالفاتحة قلت قد
ذكرنا في اول الباب عن جماعة من الصحابة والتابعين ان لا قراءة في صلاة الجنازة وعن ابن مسعود
لم يوقت فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قولا ولا قراءة ولان ما لا ركوع فيه لا قراءة فيه كسجود
التلاوة واستدل الطحاوي على ترك القراءة في الاولى بتركها في باقي التكبيرات وبترك التشهد وقال
لعل قراءة من قرأ الفاتحة من الصحابة كان على وجه الدعاء لاعلى وجه التلاوة . ومن الدعاء لميت
مارواه مسلم عن عوف بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم زله ووسع
مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد وثقه من الخطايا كما تغطي الثوب الابيض من الدنس وابله دارا
خير من داره واهلها خيرا من اهلها وزوجها خيرا من زوجها وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر ومن عذاب
النار حتى تمت ان اكون ذلك الميت * وروى ابوداود من حديث ابي هريرة قال صلى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم على جنازة فقال اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا واثانا وشاهدنا وغائبنا
اللهم من احببته منا فاحبه على الايمان ومن توفيته منا فوفه على الاسلام اللهم لا تحرمنا اجرة ولا تضلنا بعده *
وروى ايضا عن واثلة بن الاسقع قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رجل من المسلمين
فسمعه يقول اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك فقه من عذاب القبر قال عبد الرحمن شيخ ابي داود في ذمتك
وحبل جوارك فقه من فنة القبر وعذاب النار وانت اهل الوفاء والحق اللهم اغفر له وارحمه انك انت
الغفور الرحيم والحبل العهد والميثاق . وروى الترمذي من حديث ابي ابراهيم الاشعلى عن ابي قال
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى على الجنازة قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا
وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا واثانا قال الترمذي سألت سمدا يعني البخاري عن اسم ابي ابراهيم الاشعلى في
يعرفه * وروى الحاكم في المستدرك من حديث يزيد بن ركانة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا قام يصلي على الجنازة قال اللهم اغفر عبدك وابن عبدك احتاج الى رحمتك وانت غني عن عذابك ان كان
محسنا فزدني احبائه وان كان مسيئا فبجأوز عنه . وروى المستغفرى في الدعوات من حديث علي بن
ابى طالب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا علي اذا صليت على جنازة فقل اللهم عبدك وابن

عبدك وابن امك ما مضى فيه حكمك ولم يكن شيئا مذكورا زارك وانت خير موزور اللهم لتنه جنته
والجنة بنيه ونزله في قبره ووسع عليه في مدخله وثبته بالقول الثابت فانه افتقر اليك واستغيت عند
وكان يشهد ان لا اله الا انت فاغفر له اللهم لانحرمتنا اجره ولا تقتنا بعده يا علي واذا صليت على امرأة
فقل انت خلقتها ورزقتها وانت احببتها وانت امها وانت اعلم بسرها وعلايتها جثثك شفعا لها اغفر لها
اللهم لانحرمتنا اجرها ولا تقتنا بعدها يا علي واذا صليت على طفل فقل اللهم اجعل لابويه سلفا واجعل
لهم انورا وسدادا اعقب والديه الجنة انك على كل شيء قدير * وروى الطبراني من حديث عبد الله
ابن حارث عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علمهم الصلاة على الميت اللهم اغفر لاهلنا
وامواتنا واصلم ذات ينشأ والف بين قلوبنا اللهم هذا عبدك فلان بن فلان لانعلم الاخيرا وانت اعلم به
فاغفر لنا وله * ص باب الصلاة على القبر بعدما يدفن ش * اى هذا باب في بيان الصلاة
على القبر بعدما يدفن الميت فيه وهذا من المسائل المختلف فيها فلذلك اطلق الترجمة بالجواز او بعدمه وكلمة
ما مصدرية اى بعد الدفن * ص حديثنا حجاج بن منال حدثنا شعبة قال حدثني سليمان الشيباني
قال سمعت الشعبي قال اخبرني من مر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبر منبوذ فأمهم وصلوا خلفه قلت
من حديثك يا اعمرو قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة ومضى
هذا الحديث في كتاب الجنائز في موضعين في باب الصفوف على الجنائز وفي باب سنة الصلاة على الجنائز
والشعبى هو عامر بن شراحيل وروى نحوه عن ابي هريرة في باب كنس المسجد وفي باب الخدم في المسجد
وقدمضى الكلام فيه مستقصى * ص حديثنا محمد بن الفضل حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن
الجرافع عن ابي هريرة ان اسود رجلا او امرأة كان يقيم في المسجد فأتته فأتته فأتته فأتته فأتته فأتته
وسلم بموته فذكره ذات يوم فقال ما فعل ذلك الانسان قالوا مات يارسول الله قال افلا آذنتوني فقالوا انه كان
كذابا وكذا قصده قال فحرقوا شانه قال فدلوني على قبره فصلى عليه ش * مطابقتها للترجمة في قوله
فصلى عليه اى على قبره وقد ذكرنا الآن ان البخارى اخرج هذا الحديث في الموضعين المذكورين احدهما
عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد والآخر عن احمد بن واقد عن جاد وقدمضى الكلام فيهما هناك
قوله رجلا بالنصب بدل عن اسود ويجوز بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف قوله كان يقيم اى يكنس
ويروى يكون في المسجد يقيم قوله قالوا مات ويروى فقالوا اقول ذات يوم من باب اضافة المسمى الى اسمه
اول فظة ذات مقحمة قوله قصته منصوب بمقدر اى ذكروا قصته قوله فدلوني بضم الدال وفي هذا
الحديث زاد ابن حبان في رواية جاد بن سلمة عن ثابت ثم قال ان هذه القبور مملوءة ظلمة على اهلها وان الله
منور هاء عليهم بصلاقي فان قلت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم على قبر الاسود المذكور بسبب انهم حرقوا
شانه وفي رواية ابن حبان صلاته عليه بسبب ان قبره مملوء ظلمة على اهلها قلت الحكم يثبت بعلمتين واكثر
* ص باب الميت يسمع خفق النعال ش * اى هذا باب يذكر فيه الميت يسمع خفق نعال الاحياء
وخفق النعال صوتها عند دوسها على الارض وقوله الميت مرفوع لانه مبتدأ وخبره هو قوله يسمع ولفظ
باب مقطوع عن الاضافة وارتقاعه على انه خبر مبتدأ محذوف * ص حدثنا عياش حدثنا عبد الاعلى
وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال العبد اذا وضع في قبره وتولى وذهب اصحابه حتى انه يسمع قرع نعالهم اتاه ملكان فاقعداه
فقولا لانه ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فاما المؤمن فيقول اشهدانه عبد الله ورسوله فيقال انظر

الى مقعدك من النار ايئذ الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فإرهما جميعا راما
الكافر او المنافق فيقول لأدرى كنت أقول ما يقول الناس فيقال لأدرى ولا تليت ثم يضرب بمطرقة
من حديد ضربة بين اذنيه فيضج ضجعة يسعها من يليه الاثقلين ش مطايقته للترجة
في قوله انه يسمع قرع نعالهم فان قلت في الترجمة خفق العمال فلا تطابق قلت الخفق والقرع في المعنى
سواء على انه ورد في بعض طرق الحديث بلفظ الخفق وهو مار واد ابوداود واجد من حديث البراء
ابن عازب في اثناء حديث طويل فيه وانه يسمع خفق نعالهم وروى ابوداود ايضا نحو رواية البخاري
وقال حدثنا محمد بن سليمان الانباري حدثنا عبد الوهاب يعني ابن عطاء عن سعيد عن قتادة عن انس عن
اسي صلى الله عليه وسلم انه قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه يسمع قرع نعالهم
تر ذكر رجاله وهم سبعة الاول عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره
سبن مجة ابن الوليد الرقام مرفي باب الجنب يخرج الثاني عبد الاعلى السامعي بالسبن المهملة
الثالث خليفة من الخلافة بالخاء المعجمة والفاء ابن خياط بالخاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف
الرابع يزيد من الزيادة ابن زريع بضم الزاي وقد مر غير مرة الخامس سعيد بن ابى عروبة
السادس قتادة بن دعامة السابع انس بن مالك ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة
الجمع في اربعة مواضع وفيه العناية في موضعين وفيه ساق حديثه مقرونا برواية خليفة عن يزيد
ابن زريع على لفظ خليفة وهو معنى قوله وقال لي خليفة اي قال البخاري قال لي خليفة ومثل هذا اذا قل
يكون قد اخذ عنه في المذاكرة قالوا لهذا قال ابو نعيم الاصبهاني ان البخاري روى عن خليفة وعياش الرقام
وفيه ان رواه كلهم بصريون (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في صفة النار قال حدثنا عبد بن حديد
حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيان بن عبد الرحمن عن قتادة حدثنا انس بن مالك قال قال نبي الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان العبد اذا وضع في قبره وتولى اصحابه انه يسمع قرع نعالهم قال ياتيه ملكان فيقعدها
فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقال له
انظر الى مقعدك من النار تدابلك الله به مقعدا من الجنة قال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فإرهما جميعا قال قتادة وذكر لنا انه يسمع له في قبره سبعون ذراعا ويملا عليه حضراء الى يوم يعثون
واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن سليمان الانباري واخرجه النسائي فيه عن احمد بن ابى عبد الله
الوراق مختصرا ومطولا وعبد ابن ماجه عن ابى هريرة يرفعه ان الميت بصير الى القبر فيجلس الرجل
الصالح غير فزع ولا مشغوب ثم يقال له فيم كنت فيقول كنت في الاسلام فيقال ما هذا الرجل فيقول محمد
رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه فقال له هل رأيت الله فيقول لا وما ينبغي لاحد ان يراه
فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضا فيقال له انظر الى ما كنت تمشي به فرجة قبل الجنة
فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال هذا مقعدك ويقال له على اليقين كنت وعليه مت وعليه تبع ان شاء الله تعالى
ويجلس الرجل السوء في قبره فراعاه مشغوبا فيقال له فيم كنت فيقول لا ادري فيقال له ما هذا الرجل فيقول سمعت
الناس يقولون قولنا فقلت فيفرج له فرجة قبل الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له انظر الى ما صرفه الله
عك ثم تفرج له فرجة الى النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضا فيقال له هذا مقعدك على التاك كنت
وعليه مت وعليه تبع ان شاء الله تعالى وفي رواية الحاكم فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه وكان
الصوم عن يمينه وكانت الزكاة عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان

الى الناس عند رجليه فأي جهة أتى منها يمنع فيقع فمثله الشمس قد دنت للغروب فيقال له مات قول
في هذا الرجل الحديث مطولا وقال صحيح ولم يخرجاه وفي رواية الترمذي من أبي هريرة أيضا قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قبر الميت أو قال أجذم أمه ملكا أسودان أزرقان يقال
لا أحد هما النكر وللآخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله
ورسوله أشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفسح له
في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نعم فيقول أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقولان نعم
كنومة العروس الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك فان كان منافقا قال
سمعت الناس يقولون قلت مثلهم لا أدري فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فيقال للارض التثني عليه فقلت
عليه فختلف اضلاعه فلا يزال فيها عذابا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وقال الترمذي حديث حسن غريب
وفي الاوسط للطبراني ووصف الملكين اعنيهما مثل قدور الناس واتباعهما مثل صياصي البقر وفي
رواية ابن خبان الدورن فيمن اتزلت هذه الآية فان لم يعبث ضنكا هو عذاب الكافر في القبر يسلط عليه
تسعة وتسعون تنبا اندرون ما التين هو تسعة وتسعون حبة لكل حبة تسعة ارؤس ينفخن له ويلسعه
الي يوم القيامة ذكر معناه قوله القديس العبد المؤمن المخلص قوله وتولى أي عرض
وذهب أصحابه وهو من باب تنازع العالمين وقال ابن التين انه كرر اللفظ والمعنى واحد قلت لانسلم
ان المعنى واحد لان التولى هو الاعراض ولا يستلزم الذهاب وقال بعضهم رأيت ان لفظ تولى مضبوطا
بخط معتمد على ضيقة المجهول أي تولى امره أي الميت قلت لا يعتمد على هذا والمعنى ما ذكرناه قوله قرع
نعالهم أي نعال الناس الذين حول قبره من الذين يمشرون دفعه وغيرهم وقرع النعال صوتها عند المشي
والقرع في الاصل الضرب فكان أصحاب النعال اذا ضربوا الارض بها خرج منها صوت قوايم
ملكبان وهما المنكر والنكير كما فسر في حديث أبي هريرة وغيره وانما سميا بهذا الاسم لان خلقهما
لا يشبه خلق آدميين ولا خلق الملائكة ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل لهما خلق بديع وليس
في خلقهما اناس للناظرين اليهما جعلهما الله تكملة للؤمنين لتثبته وتبصره وهتكاستر المنافق في البرزخ
من قبل ان يبعث حتى يحل عليه العذاب وسميا ايضا فينا القبر لان في سؤالهما اتها روا في خلقهما صعوبة
وقال ابن الجوزي بسند ضعيف فأكور وسيدهم زومان قوله فاقدها أي اجلساء قال الكرمان وهما
مترادفان وهذا بطل قول من فرق بينهما بأن القعود هو عن القيام والجلوس عن الاضطجاع قلت استعمال
الاقعاده وضع الاجلاس لا يمنع الفرق المذكور قوله في هذا الرجل محمد أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقوله محمد بالجز عطف بيان عن الرجل ويجوز ان يكون بدلا فان قلت هذه عبارة خشنة ليس فيها تعظيم
ولا توقير قلت قصد بها الامتحان للسؤال لئلا يتلقن تعظيمه عن عبارة القائل ثم شئت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت قوله فيقال يحتمل ان يكون هذا القول من المنكر والكبير ويحتمل ان يكون من غيرهما من الملائكة
قوله فيراهما أي المقعدين الذين احدهما من الجنة والاخر من النار قوله او المنافق شك من الراوي
والمراد بالمنافق الذي يقر بالاسانة ولا يصدق بقلبه وظاهر الكلام وهو قوله لا أدري كنت أقول كما
يقول الناس يشعل الكافر والمنافق ولكن الكافر لا يقول ذلك فيتين المنافق كما في رواية الترمذي
قوله لا أدري قال الداودي أي لا وفت في مقامك هذا ولا في البيت قوله ولا نلت قال الخطابي
هكذا يرويه المحدثون وهو غلط والصواب اثلثت على وزن افعلت من قولك ما أوتيه أي ما استطعته

ويقال لا ألو كذا أي لا استطيعه قلت وكذا قال ابن السكيت قولهم لا دريت ولا تليت هو افعلت من قولك
 ما ألو هذا أي ما استطعته من الأيألو أي قصر وفلان لا يألوك فحذفوا ال و المراء آية وجمعها أوال
 ويقال ايضا ألى يؤلى تألية اذا قصر وابطأ وقال ابن قرقول قيل معناه لا تلوت يعني القرآن أي لم تدر ولم
 تل أي لم تنفع بدرائك ولا بتلاوتك كما قال فلا صدق ولا صلى قيل معناه لا اتبع الحق قاله الداودي وقيل
 لا اتبع ما تدرى قاله القزاز وقال ابن الأنباري تليت غلط والصواب اتليت بفتح الهمزة وسكون الناء يدعو
 عليه بان تلى ابله أي لا يكون لها اولاد تلوها أي تتبعها وقال ابن سراج هذا بعيد في دعاء الملكين لليت
 وأي مال له وقال القاضي لعل ابن الأنباري رأى ان هذا اصل هذا الدعاء ثم استعمل في غيره كما استعمل غيره
 من ادعية العرب انتهى قلت ابن الأنباري لم يذكر الملكين وانما بين الصواب من الخطأ في هذه المادة و قوله بأن
 لا تلى ابله من اتليت السابقة اذا تلاها ولدها وقال الجوهري ومنه قولهم لا دريت ولا تليت يدعو عليه بان
 لا تلى ابله أي لا يكون لها اولاد وتلو الناقية ولدها الذي تلوها وقال ثعلب لا دريت ولا تليت اصله ولا
 تلوت فقلت الواوياء لازدواج الكلام قلت هذا صواب من كل ما ذكره في هذا الباب والدليل عليه ان
 هذه اللفظة جاءت هكذا في حديث البراء في مسند احمد لا دريت ولا تلوت أي لم تلى القرآن فلم تنفع بدرائك
 ولا تليارتك وقال الزمخشري معناه ولا اتبع الناس بان تقول شيئا يقولونه وقيل لا قرأت فقلت الواوياء
 للمراوجة أي ما علمت بنفسك بالاستدلال ولا اتبع العلماء بالتقليد وقراءة الكتب وقال ابن بطال الكلمة ذوات
 الواو لانها من تلاوة القرآن لكنه لما كان مع دريت تكلم بالياء ليردوج الكلام ومعناه الدعاء عليه
 أي لا كنت داريا ولا نالبا قوله ثم يضرب على صيغة المجهول أي الميت قوله بمطرقة بكسر الميم
 قال الجوهري طرق التجاد الصوف يطرقه طرقا اذا ضربه والقضيب الذي يضرب به يسمى مطرقة
 وكذلك مطرقة الحداد قوله من حديد يجوز فيه الوجهان احدهما ان يكون صفة لموصوف محذوف
 أي من ضارب حديد أي قوى شديد الغضب والآخر ان يكون صفة لمطرقة فعلى هذا يكون كلمة من
 بيانية ثم ان الظاهر ان الضارب غير المنكر والتكبر ولكن يحتمل ان يكون احدهما ويحتمل ان يكون غيرهما
 وقد روى ابو داود في سننه ما يدل على جواز الوجهين الاول ما رواه من حديث البراء بن عازب رضي الله
 تعالى عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فالتفتا
 الى القبر ولم يلحد فجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجلسنا حوله كأنما على رؤسنا
 الطير وفي يده عود ينكت به في الارض فرفع رأسه فقال استمعوا بالله من عذاب القبر
 مرتين او ثلاثا وأنه يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له يا هذا من ربك وما دينك ومن
 نبيك قال هناد ويأتيه ملكان ويحلسانه الحديث وفيه ثم يقض له اعصى ابيكم معه مرزبة من حديد
 لو ضرب بها جبل لصار ترابا قال فيضربه بها ضربة يسميها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين
 فيصير ترابا ثم يعاد فيه الروح فهذا يدل صريحا على ان الضارب غير المنكر والكبير والثاني ما رواه
 ابو داود عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل نخلا بيني النجار فسمع صوتا فزع فقال
 من اصحاب هذه القبور قالوا يا رسول الله ناس ماتوا في الجاهلية الحديث بطوله وفيه فيقول له
 ما كنت تعبد فيقول له لا ادري فيقول لا دريت ولا تليت وقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول
 كنت اقول ما يقول الناس فيضربه بمطراق من حديد بين اذنيه فيصيح صيحة يسميها الخلق غير الثقلين
 فهذا يدل صريحا على ان الضارب هو الملك الذي يسأله وهو المنكر او النكير فان قلت كيف و .

جمع الوجهين قلت يحتمل ان يكون الضرب متعدد مرة من احد الملكين ومرة من الاخرى الا انهم وكل هذا
 في حق الكفار فافهم قوله من يلبه اي من بلى الميت قبل المراتب الملائكة الذين تكون فنته ومسايلته قوله
 الا الثقلين اي غير الثقلين وهما الانس والجن وسمايه لتقلعهما على الارض فان قلت ما الحكمة في منع الثقلين
 من سماع صيحة ذلك المذبذبة الحديد قلت لو سمعا لارتفع الابتلاء وصار الايمان ضروريا
 ولا ضرورا عن التدابير والصناعات ونحوهما مما توقف عليه بقاءهما فان قلت من العقلاء فانحصر
 السماع على الملائكة قلت نعم وقبل المراتب العقلية وغيرهم وغلب جانب العقل وهذا اظهر وقبل المراد
 من يلبه اعم من الملائكة الذين تكون فنته وغيرهم من الثقلين وانما منع الجن هذه الصيحة ولم يمنع سماع
 كلام الميت اذ اجل وقال قدموني قدموني لان كلام الميت حين يحمل الى قبره في حكم الدنيا وليس
 فيه شيء من الجزاء والعقوبة لان الجزاء لا يكون الا في الآخرة وانما كلامه اعتبار لمن سمعه وموعظة
 فاسمعه الله الجن لانه جعل فيهم قوة يشنون بها عند سماعه ولا يصنعون بخلاف الانسان الذي كان
 يصعق لو سمعه وصيحة الميت في القبر عند فنته هي عقوبة وجزاء فدخلت في حكم الآخرة فنع الله تعالى
 الثقلين الذين هما في دار الدنيا سماع عقوبته وجزائه في الآخرة واسمعه سائر خلقه ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾
 فيه اثبات عذاب القبر وهو مذهب اهل السنة والجماعة وانكر ذلك ضرار بن عمرو وبشر المريسي
 واكثر المتأخرين من المعتزلة واحتجوا في ذلك بقوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى)
 اي لا يذوقون في الجنة موتا سوى الموتة الاولى واوصاروا احياء في القبور لذوق امرتين لاموتة واحدة
 وبقوله تعالى (وما انت بمنسمع من في القبور) فان الغرض من سياق الآية تشبيه الكفرة باهل القبور في عدم
 الاسماع وقالوا اما من جهة العقل فاننا نرى شخصا يصلب ويبقى مصلوبا الى ان تذهب اجزاؤه ولا نشاهد
 فيه احياء ومسائلة والقول لهم بتمام المشاهدة سفسطة ظاهرة وابلغ منه من اكلته السباع والطيور
 وتفرقت اجزاؤه في بطونها وحواصلها وابلغ منه من احرق حتى يفتت وذرى اجزاؤه المقتة
 في الرياح العاصفة شمالا وجنوبا وقبولا ودورا فاننا علم عدم احيائه ومسائلته وعذابه ضرورة
 ولنا آيات ﴿احداها قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) فهو صريح في التعذيب بعد الموت
 الثانية قوله تعالى (ربنا امثنا اثنتين واحيينا اثنتين) فان الله تعالى ذكر الموت مرتين وهما لتحقيقان
 الا ان يكون في القبر حياة وموت حتى تكون احدي الموتين ما ينحصل عقيب الحياة في الدنيا والاخرى
 ما ينحصل عقيب الحياة التي في القبر ﴿والثالثة قوله تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد
 العذاب) عطف هذا العذاب الذي هو عذاب يوم القيامة على العذاب الذي هو عرض النار صابحا
 ومساء فاعلم غيره وذهب ابو الهذيل بن العلاف وبشر بن المعتمر الى ان الكافر يعذب فيما بين الفتحين ايضا
 واذا ثبت التعذيب ثبت الاحياء والمسائلة لان كل من قال بعذاب القبر قال بهما ﴿ولنا ايضا احاديث
 صحيحة واخبار متواترة منها حديث الباب ﴿ومنها حديث ابي هريرة وقد ذكرناه فيه ﴿ومنها حديث
 زيد بن ثابت اخرجته مسلم مطولا وفيه تعوذوا بالله من عذاب القبر ﴿ومنها حديث ابن عباس اخرجته
 الستة عنه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقبرين فقال انهما ليعذبان الحديث ﴿ومنها حديث
 الزهراء بن عازب اخرجته الستة قال اذا اقمع المؤمن في قبره اتى فيشهدان لا اله الا الله وان محمد رسول الله
 فذلك قوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) لفظ البخاري وفي رواية
 في الصحيحين ثبت الله الذين آمنوا ثلث في عذاب القبر ﴿ومنها حديث ابي ايوب اخرجته الشيخان

[illegible]

واما الجواب عن دليلهم العقلي فهو ان المصلوب لا بعد في الاحياء والمساءلة مع عدم المشاهدة كافي
صاحب السكر فانه سجي مع الانشاهد حياته وكافي رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل
عليه الصلاة والسلام وهو بين اظهر اصحابه مع ستره عنهم ولا بعد في رد الحياة الى بعض اجزاء البدن
فيختص بالاحياء والمساءلة والعذاب وان لم يكن ذلك مشاهدا لنا وقال الصالحى من المعتزلة وابن جرير
الطبري وطائفة من المتكلمين يجوز التعذيب على الموتى من غير احياء وهذا خروج عن المعقول
لان الجماد لا حس له فكيف يتصور تعذيبه وقال بعض المتكلمين الا لام تجتمع في اجساد الموتى
وتضاعف من غير احساس بها فاذا حشروا احسوا بها دفعة واحدة وهذا انكار للعذاب قبل
الحشر وهو باطل بما قررناه * وفيه اثبات السؤال بالملكين الذين بينا في حديث ابن هريرة الذي
ذكرناه وانكر الجاني وانه والبلخي تسمية الملكين بالنكر والتكير وقالوا انما النكر ما يصدر من الكافر
عند تلججه اذ اسئل والتكير انما هو تقرير الملكين ويرد عليهم بالحديث الذي فسر فيه الملكان بهما
كما ذكرناه * وفيه جواز ليس النعل نثار القبور الماشي بين ظهرانيها وذهب اهل الظاهر الى
كراهة ذلك وبه قال زيد بن زريع واحمد بن حنبل وقال ابن حزم في المحلى ولا يحل لاحد ان يمشی
بين القبور بملعين سبتيين وهما اللذان لا شعر عليهما فان كان فيهما شعر جاز ذلك وان كان في اخدهما
شعر والاخر بلا شعر جاز الماشي فيها وفي المغنى ويخلع النعال اذا دخل المقابر وهذا مستحب واحتج
هو لا بحديث بشير بن الخصاصية ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يمشی بين القبور
في نعلين فقال ويحك يا صاحب السبتيين التي سبتيك رواه الطحاوي واخرجه ابو داود وابن ماجه
بأنهم منه واخرجه الحاكم وصححه وكذا صححه ابن حزم والخصاصية امه واختلف في اسم ابيه فقيل بشير
ابن نذير وقيل ابن معبد بن شراحيل وقال الجمهور من العلماء يجوز ذلك وهو قول الحسن وابن سيرين
والنخعي والثوري وابي حنيفة ومالك والشافعي وجاهر الفقهاء من التابعين ومن بعدهم واجيب
عن حديث ابن الخصاصية بانه انما اعترض عليه بالخلع احتراماً للمقابر وقيل لا ختياله في مشيه
وقال الطحاوي ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالخلع لالكون الماشي بين القبور بالنعال مكروها
ولكن لما رأى صلى الله تعالى عليه وسلم قدرا فيهما يقدر القبور امر بالخلع وقال الخطابي يشبه
ان يكون انما كره ذلك لانه فعل اهل النعمة والسعة فاحب ان يكون دخول المقبرة على التواضع
والخشوع وقال ابن الجوزي ليس في الحديث سوى الحكاية عن يدخل المقابر وذلك لا يقتضى اباحة
ولا تحريما ويدل على انه امره بالخلع احتراماً للقبور لانه نهى عن الاستناد والجلوس عليه وفيه
ذهول عما ورد في بعض الاحاديث ان صاحب القبر كان يسأل فلما سمع صرير السبتيين اصغى اليه
فكاد يهلك لعدم جواب الملكين فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم القهما لئلا تؤذى صاحب القبر
ذكره ابو عبد الله الترمذي فان قلت بعد فراغ الملكين من السؤال ما يكون الميت قلت ان كان سعيدا
كان روحه في الجنة وان كان شقيا في سجين على صخرة على شفير جهنم في الارض السابعة وعن
ابن عباس يكون قوم في برزخ ليسوا في الجنة ولا نار ويدل عليه قصة اصحاب الاعراف والله اعلم
ما يقال لمن يدخل من اصحاب الكبار اكان يقال له نعم صالحا او بسكت عنه وقيل ان ارواح السعداء
تطلع على قبورهم واكثر ما يكون منها ليلة الجمعة ويومها ليلة السبت الى طلوع الشمس فانهم يعرفون
اعمال الاحياء يسألون من مات من السعداء ما فعل فلان فان ذكر خيرا قال اللهم ثبته وان كان غيره

قال الله راجع به وان قيل انهم مات قبل الميائتكم قالوا ان الله وانما اليه راجعون سالت به غير طريقتنا
 هوى به الى امه الهاوية وقيل انهم اذا كانوا على قبورهم يسمعون من اسم عليهم فلو اذن لهم لردوا
 السلام **ص** باب من احب الدفن في الارض المقدسة او نحوها **ش** في هذا
 باب يذكر فيه من احب ان يدفن في بيت المقدس اما طلبا للقرب من الانبياء المدفونين هناك اولي القرب
 عليه المثل الى المحشر وتسقط عنه المشقة التي تحصل لمن بعدهم قوله او نحوها من بقية ما تشد
 اليه الرجال من الحرمين **ص** حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس
 عن أبيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت الى موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاءه صكه فرجع
 الى ربه فقال ارسلني الى عبد لا يريد الموت فرد الله عليه عيئه فقال ارجع فقل له يضع يده على متن ثور
 فله بكل ما عطت به يده بكل شجرة سنة قال اي رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالان فسأل الله تعالى
 ان يديه من الارض المقدسة رمية بحجر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلو كنت
 ثم لا يرتكم قبره الى جانب الطور عند الكتيب الاجر **ش** مطابقة للترجمة في قوله فسأل الله
 ان يديه من الارض المقدسة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول محمود بن غيلان بالغين المعجمة مر
 في باب النوم قبل العشاء **ص** الثاني عبد الرزاق بن همام وقدمضي **ص** الثالث معمر بن قيس الميموني بن راشد
 وقد تكرر ذكره **ص** الرابع عبد الله بن طاوس مر في باب المرأة تحيض **ص** الخامس طاوس بن كيسان
 وقد مر غير مرة **ص** السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** في هذا الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه
 مروزي ومعمر بصري وعبد الرزاق وعبد الله بن طاوس وابو دطاوس يمانيون وفيه رواية الابن عن الاب
 وفيه ان ابا هريرة لم يرفع الحديث ههنا فلذلك عابه الاسمعيلى ورفعه في احاديث الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام على ما يجيىء واخرجه عن يحيى بن موسى واخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن محمد بن رافع
 وعبد بن حبيب واخرجه النسائي في الجنازة عن محمد بن رافع **ص** ذكر معناه **ص** قوله ارسل على صيغة الجاهل
 ومعلوم ان الله هو الذي ارسله قله صكه اي ضربه بحيث فقأ عينه يدل عليه قوله فرد الله عيئه وقد صرح
 بذلك في رواية مسلم قال حدثني محمد بن رافع وعبد بن حبيب قال عبد اخبرنا وقال ابن رافع حدثنا
 عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت الى موسى عليه
 الصلاة والسلام فلما جاءه صكه فقأ عينه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عبد لا يريد الموت قال فرد الله
 اليه عيئه الحديث وفي رواية له جاء ملك الموت الى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له اجب ربك قال فلفظ
 موسى حين ملك الموت فقأها فرجع الملك الى الله فقال ارسلني الى عبد لا يريد الموت وقد فقأ
 عيني قال فرد الله اليه عيئه الحديث وهذا الطريق مرفوع والذي قبله موقوف كما اخبر به البخاري
 وقال ابن خزيمة انكر بعض اهل البدع والجهمية هذا الحديث وقالوا لا يخلو ان يكون موسى عليه
 الصلاة والسلام عرف ملك الموت او لم يعرفه فان كان عرفه فقد استخف به وان كان لم يعرفه فرواية من
 روى انه كان يأتى موسى عيانا لا معنى لها ثم ان الله تعالى لم يقتصص ملك الموت من اللطمة وفق العين
 والله تعالى لا يظلم احدا قال ابن خزيمة وهذا اعتراض من اعصى الله بصيرته ومعنى الحديث صحيح
 وذلك ان موسى لم يغث الله اليه ملك الموت وهو يريد قبض روحه حينئذ وانما بعثه اختيارا وابتلاء
 كما امر الله تعالى خليله بنوح ولده ولم يرد امضاء ذلك ولو اراد ان يقبض روح موسى عليه الصلاة والسلام

حين لطم الملك لكان ما اراد وكانت اللطمة مباحة عند موسى اذ رأى آدميا دخل عليه ولا يعلم انه ملك الموت وقد اباح الرسول عليه الصلاة والسلام فقاً عين الناظر في دار المسلم بغير اذن ومحال ان يعلم موسى انه ملك الموت ويفقاً عينه وقبجاءت الملائكة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلم يعرفهم ابتداء ولو علمهم لكان من المحال ان يقدم اليهم عجلالاتهم لا يطعمون وقد جاء الملك الى مريم فلم تعرفه ولو عرفته لما استعادت منه وقد دخل الملك على داود عليه الصلاة والسلام في شبه آدميين يختصمان عنده فلم يعرفهما وقد جاء جبريل عليه الصلاة والسلام الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسأله عن الايمان فلم يعرفه وقال ما أتاني في صورة قط الا عرفته فيها غير هذه المرة فكيف يستنكر ان لا يعرف موسى الملك حين دخل عليه واما قول الجهمي ان الله تعالى لم يقتض للملك فهو دليل على جهله من الذي اخبره ان بين الملائكة والادميين قصاصا او من اخبره ان الملك طلب القصاص فلم يقتض له وما الدليل على ان ذلك كان عبدا وقد اخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى لم يقبض نبيا قط حتى يربه مقعده في الجنة ويخبره فلم ير ان يقبض روحه قبل ان يربه مقعده من الجنة ويخبره وقال ابن التين وقول من قال فقاً عينه بالحجة ليس بشيء لما في الحديث فرد الله عينه وقال الخطابي فان قيل كيف يجوز ان يفعل موسى عليه الصلاة والسلام بالملك مثل هذا الصنيع او كيف تصل يده اليه او كيف لا يقبض الملك روحه ولا يمضي امر الله تعالى به قلت اكرم الله موسى عليه الصلاة والسلام في حياته بأمر افرده بها فلما دنت وفاته لطف ايضا به بأن لم يأمر الملك به بأخذ روحه قهرا لكن ارسله على سبيل الامتحان في صورة البشرية فاستنكر موسى عليه الصلاة والسلام شأنه ودفعه عن نفسه فأتى ذلك على عينه التي ركبت في الصورة البشرية التي جاء فيها دون الصورة الملكية وقد كان في طبع موسى عليه الصلاة والسلام حدة روى انه كان اذا غضب اشتعلت فلدنوته ناراً وقال النووي فان قلت كيف جاز عليه فقاً عين الملك قلت لا يمتنع ان يأذن الله له في هذه اللطمة ويكون ذلك امتحانا للملطوم والله يفعل ما يشاء وقال ابن قتيبة في مختلف الحديث اذهب موسى عليه الصلاة والسلام العين التي هي تخيل وتمثيل وليست على حقيقته وما ملك الموت الى حقيقة خلقه الروحاني كما كان لم ينقص منه شيء فقول له قال اي رب اي قال موسى عليه الصلاة والسلام يارب قول له ثم ماذا وفي رواية ثم وهى ما الاستفهامية ولما وقف عليها زادها السكت والمعنى ثم ما يكون بعد ذلك قوله قال ثم الموت اي قال الله تعالى ثم يكون بعد ذلك الموت قوله قال فالآن اي قال موسى عليه الصلاة والسلام فالآن يكون الموت وللفظ الآن ظرف زمان غير ممكن وهو اسم زمان الحال وهو الزمان الفاصل بين الماضي والمستقبل وهو يدل على ان موسى عليه السلام لما خير الله تعالى اختار الموت شوقا الى لقاء ربه تعالى كما خير نبيا عليه الصلاة والسلام فقال الرفيق الاعلى قوله فسأل الله ان يذنيه من الارض المقدسة اي فعند ذلك سأل موسى الله ان يقربه من الارض المقدسة وهي بيت المقدس وقال ابن التين الارض المقدسة الشام ومعنى المقدسة المطهرة وكلمة ان مصدرية في محل النصب على المفعولية اي سأل الله تعالى الدنو من بيت المقدس ليدفن فيه دنوا لورحى زام الحجير من ذلك الموضع الذي هو الآن موضع قبره لوصل الى بيت المقدس وانما سأل ذلك لفضل من دفن في الارض المقدسة من الانبياء والصالحين فاستحب مجاورتهم في الممات كما في الحياة ولان الناس يقصدون المواضع الفاضلة ويترجون قبورها ويدعون لاهلها وقال المهلب انما سأل الدنومنها ليسهل على نفسه ويسقط عنه المشقة التي تكون

علي من هو بعيد منها وصعوبته عند البعث والخسر فان قلت لم يسأل نفس البيت وسأل الدنونة
 قلت خاف ان يكون قبره مشهورا فيقتنه الناس كما اخبره الشارح ان اليهود والنصارى اتخذوا
 قبور انبيائهم مساجد قوله رمية بحجر يحتمل ان يكون على قبرها دونها قدر رمية جبروا وادنى
 من مكاني الى الارض المقدسة هذا القدر فان قلت ما الحكمة في طلبه الدنو من الارض المقدسة
 قلت الحكمة في ذلك ان الله لما منع بني اسرائيل من دخول بيت المقدس وتركهم في التيه اربعين
 سنة الى ان افناهم الموت ولم يدخل الارض المقدسة الا اولادهم مع يوشع عليه السلام ومات هارون
 ثم موسى عليهما السلام قبل فتحها ثم ان موسى لما تهيأ له دخولها الغلبة الجارية عليها ولا يمكن
 نبشه بعد ذلك لينقل اليها طلب القرب منها لان ما قرب الشئ اعطي حكمه وقيل انما طلب الدنو
 لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدفن حيث يموت ولا ينقل قيل فيه نظر لان موسى قد نقل يوسف
 عليهما السلام الى بلد ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام قلت وفيه نظر لان موسى ما نقله الا بالوحي
 فكان ذلك كان مخصوصا به قوله فلو كنت ثم بفتح التاء المثلثة وهو اسم يشار به ولما عرج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم رأى موسى قائما يصلي في قبره وفي المرأة اختلفوا في موضع قبر موسى عليه الصلاة
 والسلام على اقول * احدها انه بأرض التيه هو وهارون عليهما الصلاة والسلام ولم يدخل الارض
 المقدسة الارمية حجر رواء الضحاك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها وقال لا يعرف قبره
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابهم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر
 ولو اراد بيانه لبين صريحا وقال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهارون لاتخذوهما الهين
 من دون الله تعالى وقال ابن اسحق لم يطلع على قبر موسى عليه الصلاة والسلام الا الرجة وهي التي اطلع
 على قبر هارون لما دفن في التيه فنزع الله تعالى عقلها لئلا تدل عليه ومعنى عقلها الهامها *
 الثاني انه بباب لد بالبيت المقدس وقال الطبري هو الصحيح قلت كيف يكون هو الصحيح وقد قال ابن
 عباس ووهب وعامة العلماء انه بأرض التيه * الثالث ان قبره ما بين عالية وعويلة ذكره الحافظ
 ابو القاسم في تاريخ دمشق فقال وروى ان قبر موسى بين عالية وعويلة وهما محلتان عند مسجد
 القدم ويقال ان قبره رؤى في المنام فيها قال والاصح انه بتيه بني اسرائيل * الرابع ان قبره بوادي
 في ارض ما ب بين بصرى واللقاء * الخامس ان قبره بدمشق ذكره الحافظ ابو القاسم عن
 كتب الاحبار وذكر ابن حبان في صحيحه ان قبر موسى بمدين بين المدينة وبين المقدس واعترض عليه
 الضياء محمد بن عبد الواحد في كتابه على الاحاديث بان مدين ليست قرية من القدس ولا من
 الارض المقدسة وقد اشتهر ان قبره بأريحا وهي من الارض المقدسة مرار ويقال انه قبر موسى
 عليه الصلاة والسلام وعنده كتيب احمر كما في الحديث وطريق والدعاء عنده مستجاب قوله الى
 جانب الطور ذكر ياقوت في كتاب المشترك ان الطور سبعة مواضع منها جبل بيت المقدس
 يقال له طور زينا وفي الاثر مات بطور زينا سبعون الف نبي قتلهم الجوع وهو شرقى وادي سلوان
 ومنها طور هارون علم جبل مال مشرف من قبلي بيت المقدس فيه فيما قيل قبر هارون اخي موسى عليه
 الصلاة والسلام والظاهر ان الطور المذكور هو واحد الطورين المذكورين ولكن الاقرب انه طور
 زينا والله اعلم قوله عند الكتيب الاحمر هو الرمل المجتمع * ذكر ما يستفاد منه * فيه دلالة
 ظاهرة على ان موسى عليه الصلاة والسلام منزلة كبيرة حيث تقا عين ملك الموت ولم يعاتبه عليه *

وفيه استحباب الدفن في المواضع القاضية والقرب من مدافن الصالحين * وفيه ان للملك قدرة على التصور بصورة غير صورته * وفيه في قوله يضع يده على متن ثور دلالة على ان الدنيا بقي منها كثير وان كان قد ذهب اكثرها * وفيه دلالة على الزيادة في العمر مثل الحديث الاخر من سره ان يلبس في رزقه وينسأ في اثره فليصل رحمه وهو يؤيد قول من قال في قوله تعالى (وما يعمر من معمر) الآية انه زيادة ونقص في الحقيقة

باب * الدفن بالليل ش * اى هذا باب في بيان مشروعية دفن الميت في الليل وانما لم يفسر الجواز بل اطلق الترجمة لكان الاختلاف فيه فذهب الحسن البصري وسعيد بن المسيب وقتادة واخذ في رواية الى كراهة دفن الميت بالليل واحجوا في ذلك بحديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه احمد والطحاوى قال ان رجلا من بني عذرة دفن ليلا ولم يصل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى عن الدفن بالليل وروى الطحاوى من حديث نافع عن ابن عمر قال لا تدفنوا امواتكم بالليل وقال ابن حزم لا يجوز ان يدفن احد ليلا الا عن ضرورة * وكل من دفن ليلا منه صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ازواجه واصحابه رضى الله تعالى عنهم فاما ذلك لضرورة او جبت ذلك من خوف زحام او خوف الحر على من حضر وحر المدينة شديد او خوف تغير او غير ذلك مما يبيح الدفن ليلا لا يحل لاحد ان يظن بهم خلاف ذلك وذهب النخعي والزهري والثوري وعطاء وابن ابي حازم ومطرف بن عبد الله وابو حنيفة ومالك والشافعي واخذ في الاصح واسحق الى ان دفن الميت بالليل يجوز واحجوا بحديث الباب وبما رواه ابو داود من حديث عمرو بن دينار قال اخبرني جابر بن عبد الله اوسعت جابر بن عبد الله قال رأى ناس نارا في المقبرة فأتوها فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القبر واذا هو يقول ناولوني صاحبكم فاذا هو الرجل الذي كان يرفع صوته بالذكر وقال الطحاوى النهى في حديث جابر المذكور ليس لاجل كراهة الدفن بالليل ولكن لارادة رسول الله صلى الله تعالى عليه ان يصلى على جميع المسلمين لما يكون لهم في ذلك من الفضل والخير بركة صلاته عليهم لانه قال في حديث يزيد بن ثابت فان صلاتي عليهم رجة ولان صلاته عليهم نور في قبورهم وذكر فيه وجه آخر وهو ما ذكره عن الحسن ان قوما كانوا يسيئون اكفان موتاهم فيدفنونهم ليلا فنهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك وقال ايضا وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدفن بالليل وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت دفن علي بن ابي طالب فاطمة ليلا وروى عنها انها قالت دفن ابو بكر ليلا * **باب** * دفن ابو بكر رضى الله تعالى عنه ليلا ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا تعليق وصله البخاري في اواخر الجائز في باب موت يوم الاثنين من حديث عائشة وفيه دفن ابو بكر قبل ان يصبح وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن اسمعيل بن علية عن الوليد عن القاسم بن محمد قال دفن ابو بكر ليلا قال وحدثنا ابو معاوية عن ابن جريج عن اسمعيل بن محمد عن ابن السباق ان عمر رضى الله تعالى عنه دفن ابابكر ليلا ثم دخل المسجد فاوتر * **باب** * حدثنا عثمان ابن ابي شيبة حدثنا جرير عن الشيباني عن الشعبي عن ابن عباس قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رجل بعد ما دفن بليلة قام هو واصحابه وكان سأل عنه فقال من هذا فقالوا فلان دفن البارحة فصلوا عليه ش * مطابقتها للترجمة من حيث انهم لما قالوا دفن البارحة لم ينكر عليهم فدل ذلك على عدم كراهة دفن الميت بالليل وقدمضى هذا الحديث في باب الصفوف على الجنائز وفي باب سنة الصلاة على الجنائز وفي باب الصلاة على القبر بعدما يدفن ومضى الكلام فيه مستوفى والشيباني

هو سليمان والشعبي هو عامر بن شراحيل قوله قام وروى فقام قوله فصلوا على صيغة الجمع
من الماضي اي صلى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه عليه ولا يقال هذا تكرار لقوله صلى صلى
الله تعالى عليه وسلم لان ذلك مجمل وهذا تفصيل لاحواله فافهم وتيقظ **ص** باب بناء المسجد
على القبر **ش** اي هذا باب في بيان منع بناء المسجد على القبر واما قدرنا هكذا لان حديث الباب
يدل على هذا **ص** حديثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله
تعالى عنها قالت لما اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكرت بعض نسائه كنيسة رأيتها بأرض الحبشة
يقال له مارية وكانت ام سلمة وام حبيبة رضي الله تعالى عنهما اتتا أرض الحبشة فذكرتا من حسنهما
وتصاوير فيها فرفع رأسه فقال اولئك اذا مات منهن الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا
فيه تلك الصورة اولئك شرار الخلق عند الله **ش** مطابقة للترجمة في قوله بنوا على قبره مسجدا
الى آخره وقد مضى الحديث في باب هل تبش قبور مشركي الجاهلية اخرجه عن محمد بن المني عن يحيى عن
هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها واخرجه ايضا في باب الصلاة في البيعة رواه البخاري
عن محمد قال اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ومضى الكلام
فيه مستوفي قوله اشتكى اي مرض ومارية بكسر الراء علم للكنيسة قوله تلك وروى تيك
ص باب من يدخل قبر المرأة **ش** اي هذا باب في بيان من يدخل قبر المرأة لاجل
الحداد **ص** حديثنا محمد بن سنان حديثنا فليح بن سليمان حديثنا هلال بن علي عن انس رضي الله
تعالى عنه قال شهدنا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
جالس على القبر فرأيت عينيه تدمعان فقال هل فيكم من احد لم يقارف الليلة فقال ابو طلحة ان قال فانزل
في قبرها فنزل في قبرها فقبرها فقال ابن المبارك قال فليح اراه يعني الذنب **ش** مطابقة
لترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبي طلحة انزل في قبر بنته فنزل فقبرها
وقد ذكرنا وجه هذا في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعذب الميت بكاء اهله لانه اخرج
هذا الحديث هناك ايضا عن عبد الله بن محمد قال حديثنا ابو عامر قال حديثنا فليح بن سليمان الى آخره وقد
مضى الكلام فيه مستوفي قوله لم يقارف اي لم يباشر المرأة قوله فقال ابو طلحة اسمع زيد بن سهل الانصاري
قوله فقبرها اي قبر ابو طلحة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقال ابن المبارك هو عبد الله
ابن المبارك قال فليح اراه بضم الهزة اي اظنه وهذا التعليق وصله الاسمعي وكذا قال شريح بن النعمان
عن فليح اخرجه احمد عنه وقال ابو علي الفسائي كذا في النسخ قال ابن المبارك كنية محمد بن سنان
القاسبي قال ابو المبارك قال ابو الحسن هو ابو المبارك محمد بن سنان لا اعلم بينهم خلافا انه يكنى ابا بكر وكان
شيخ البخاري المذكور وقال الجياني هذا وهم من محمد بن سنان لا اعلم بينهم خلافا انه يكنى ابا بكر وكان
في نسخة عديس عن ابي زيد كما عند سائر الرواة على الصواب وفي التلويح وروى هذا الحديث البخاري
في التاريخ الاوسط باسناده وانتهى الى قوله قال فنزل في قبرها ولم يذكر التفسير الذي ذكره في الجامع
ورواية عبد الله بن المبارك عن فليح مشهورة وقد روى في معنى المقارنة معنى آخر غير ما فسر فليح
عن انس لما ماتت رقية قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدخل القبر رجل قارف الليلة اهله فلم
يدخل عثمان رضي الله تعالى عنه قال البخاري لا ادري ما هذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يشهد رقية
ص قال ابو عبد الله ليعترفوا اي ليكتبوا **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه
(قيل)

قبل ان اراد البخارى بهذا تأييد ما قاله ابن المبارك من تلحج فان ابن عباس رضى الله تعالى عنه
 فسر قوله تعالى وليتقوا ما هم مقترون اى ليكتسبوا ما هم مكتسبون وقد اخرج الطبرى
 هذا التفسير من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس وهذا اعنى قوله قال ابو عبد الله الى آخره
 لم يثبت الا في رواية الكشميني **باب الصلاة على الشهيد** **ش** اى هذا باب في بيان
 حكم الصلاة على الشهيد وانما لم يفسر الحكم واطلق الترجمة لانه ذكر في الباب حديثين احدهما يدل
 على نفيها وهو حديث جابر والاخر يدل على اثباتها وهو حديث عقبة ومن هنا وقع الاختلاف
 بين العلماء فذهب الشافعي ومالك واحمد واسحق في رواية الى ان الشهيد لا يصلى عليه كالا يغسل
 واليه ذهب اهل الظاهر واحتجوا في ذلك بحديث جابر المذكور في الباب وذهب ابن ابي لبلى
 والحسن بن يحيى وعبد الله بن الحسن وسليمان بن موسى وسعيد بن عبدالعزيز والاوزاعى والثورى
 وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد في رواية واسحق في رواية الى انه يصلى عليه وهو قول
 اهل الحجاز ايضا واحتجوا على ذلك بحديث عقبة رضى الله عنه على ما ذكره **ش** نص حديثنا
 عبد الله بن يوسف حديثنا الايث قال حدثني ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن
 عبد الله قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى احد في ثوب واحد ثم
 يقول ايهم اكثر اخذا للقرآن فاذا اشير له الى احدهما قدمه في اللحد وقال انا شهيد على هؤلاء يوم
 القيامة وامر بدفنهم في دمائهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث
 ان يعمودها يدل على نفي الصلاة على الشهيد **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول عبد الله بن
 يوسف التنيسي وقد تكرر ذكره **ش** الثانى الايث بن سعد **ش** الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى
ش الرابع عبد الرحمن بن كعب بن مالك ابو الخطاب الانصارى السلى **ش** الخامس جابر بن عبد الله
 الانصارى **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في
 موضع وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه دمشق نزل تنيس والايث
 مصرى وابن شهاب وشيخه مديان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابي وفيه عن عبد الرحمن
 ابن كعب عن جابر كذا يقول الايث عن ابن شهاب وقال النسائي ما علم احدا تابع الايث من ثقات
 اصحاب الزهرى على هذا الاسناد واختلف على الزهرى فيه ثم ساقه من طريق عبد الله بن المبارك
 عن معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة فذكر الحديث مختصرا وكذا اخرج احمد من طريق
 محمد بن اسحق والطبرانى من طريق عبد الرحمن بن اسحق وعمر بن الحارث وكأهم عن ابن شهاب
 عن عبد الله بن ثعلبة ورواه عبد الرزاق عن معمر فراد فيه جابرا وهو مما يقوى اختيار البخارى فان
 ابن شهاب صاحب حديث فحمل على ان الحديث عنده عن شيخين خصوصا ان في رواية عبد
 الرحمن بن كعب ما ليس في رواية عبد الله بن ثعلبة قال الذهبي عبد الله بن ثعلبة له رؤية ورواية
 ورواه البيهقي من حديث عبد الرحمن بن عبد العزيز الانصارى حديثنا الزهرى حديثنا عبد الرحمن بن
 كعب بن مالك عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم ائخذ من رأى مقتل حزة فقال رجل
 انا فخرج حتى وقف على حزة فرآه وقد شق بطنه ومثل به فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان ينظر اليه ثم وقف بين ظهري القتلى فقال انا شهيد على هؤلاء لقوهم في دمائهم فانه ليس جريح
 يخرج الا جاء يوم القيامة يدعى لونه لزن الدم وريحه ريح المسك وقال قدموا اكثر القوم قرآنا فاجعلوه

في الحديث فان النبي في هذا زيادات ليست في رواية الاثني عشر وفي رواية الاثني عشر زيادة ليست في هذه الرواية
 فيمكن ان يكون روايته عن جابر وعن ابي بصير وعن ابي جابر وعن ابي بصير وعن ابي جابر وعن ابي بصير وعن ابي جابر
 فروايتهم اولى ولما ذكر ابن ابي حاتم هذا الحديث في كتاب العمل قال قال ابي يروي هذا من الزهري
 عن ابن كعب عن الزهري مرفوعا وعبد الرحمن بن عيسى المزني هذا شيخ مدني مضطرب الحديث
 وروى الحاكم من حديث اسامة بن زيد ان ابن شهاب حدثه ان انسا حدثه ان شهداء احد لم يفسلوا
 ودفعوا بدمائهم ولم يصل عليهم وهو صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وفي العمل للترمذي قال
 محمد حديث اسامة عن الزهري عن انس غير محفوظ غلط فيه اسامة ذكر تعدد موضع ومن
 اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في الجنائز عن محمد بن سليمان وابي الوليد وفي المغازي عن
 قتبية وفي الجنائز ايضا عن عبدان ومحمد بن مقاتل واخرجه ابوداود في الجنائز عن قتبية ويزيد بن
 خالد وعن سليمان بن داود واخرجه الترمذي فيه من قتبية به وقال حسن صحيح واخرجه النسائي
 فيه عن قتبية به واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربح عن البث به ذكر معناه قوله من قتلى
 احد القتلى جمع قيل كالجرحى جمع جرح قوله في ثوب واحد واخذوا به تكفين الاثنين في ثوب واحد
 وقال المظهر في شرح المصابيح معنى ثوب واحد قبر واحد اذا يجوز بحريتهما بحيث تتلاقى
 بشرتاها قوله ايهم اي القتيلى هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره انهما اي الرجلين
 قوله اخذا نصب على التمييز قوله انما شهد على هؤلاء اي شهد لهم بأنهم بذلوا ارواحهم لله تعالى
 قوله ولم يفسلوا على صيغة المجهول وفي رواية البخاري سئل في بلفظ ولم يصل عليهم ولم يفسلهم
 كلاهما بصيغة المعلوم اي لم يفعل ذلك النبي عليه الصلاة والسلام بنفسه ولا بأمره وذكر
 ما يستفاد منه وهو على وجوه الاول قال ابن التين في جواز جمع الرجلين في ثوب
 واحد وقال اشهب لا يفعل ذلك الا للضرورة وكذا الدفن وعن العلامة ابن تيمية معنى الحديث
 انه كان يقسم الثوب الواحد بين الجماعة فيكفن كل واحد بفضله للضرورة وان لم يستر الا بعض
 بدنه بدل عليه تمام الحديث انه كان يسأل عن اكثرهم قرآنا فيقدمه في اللحد فاولهم في ثوب واحد
 جملة لسأل عن افضلهم قبل ذلك كيلا يؤدي الى نقض التكفين واجادته وقال ابن العربي فيه دليل
 على ان التكليف قد ارتفع بالموت والا فلا يجوز ان يلصق الرجل بالرجل الا عند انقطاع التكليف
 او للضرورة الثاني فيه التفضيل بقراءة القرآن فاذا استويا في القراءة قدم اكبرهم لان للسن فضلة
 الثالث فيه جواز دفن الاثنين والثلاثة في قبر وبه اخذ غير واحد من اهل العلم وكرهه الحسن
 البصري ولا بأس ان يدفن الرجل والمرأة في القبر الواحد وهو قول مالك وابي حنيفة والشافعي
 واحد واسحق غير ان الشافعي واحد فالذلك في موضع الضرورات وجمهور حديث جابر وقال
 اشهب اذا دفن اثنان في قبر لم يجعل بينهما حاجز من التراب وذلك لانه لا معنى له الا للتضييق وقال
 ابن ابي حاتم ذكر ابي حنيفة روى ابن وهب عن ابن جريح عن يحيى عن قتادة عن انس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم جمع يوم احد النفر في القبر الواحد فكان يقدم في القبر الى القبلة اقرأهم
 ثم ذا السن يلي اقرأهم قال ابي يحيى هذا هو ابن صبيح وفي سنن الكشيحي حديثنا ايوب عن حنيفة
 ابن هذيل عن ابي الدهماء عن ابن عباس قال شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرح يوم
 احد فقال احفروا واجملوا في القبر الاثنين والثلاثة وقدموا اكثرهم قرآنا وقال القدوري في

شرحه والبرخسي في اليسر ان وقت الحاجة الى الزيادة فلا بأس ان يدفن الانسان والثلاثة
 في قبر واحد وفي المربعين او خمسة وهو اجاع وفي البدايع ويقدم افضلها ويجعل بين كل اثنين
 حاجر من التراب فيكون في حكم قبرين ويقدم الرجل في الجسد وفي صلاة الجنازة تقدم المرأة على
 الرجل الى القبلة ويكون الرجل الى الرجل اقرب والمرأة عنه ابعد * الرابع فيه دفن الشهيد
 يده وروى النسائي من حديث معمر عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم زملوهم بدمائهم * الخامس فيه ان الشهيد لا يغسل وهذا لا خلاف فيه الا ما روى عن سعيد
 ابن المسيب والحسن بن ابي الحسن من انه يغسل قال امامات ميت الاجنب رواه ابن ابي شيبة عنهما بمسند
 صحيح وعن الحسن بن سعيد صحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بحمزة رضي الله تعالى عنه فغسل وحكي
 عن الشعبي وغيره ان حفظة بن الراهب غسلته الملائكة واجيب بانه كان جنبا وقال السهيلي
 في ترك غسل الشهداء تحقيق حياتهم وتصديق قوله عن وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 امواتا) الآية ولان الدم اثر عبادة فلا يزال كما قالوا في السواك للصائم * السادس فيه ان الشهيد
 لا يصلي عليه وهذا باب فيه خلاف وقد ذكرناه في اول الباب وقال اصحابنا الشهيد يصلي عليه
 بلا غسل واحجوا في ذلك بحديث عقبة الآتي عن قريب وبما رواه ابن ماجه من حديث ابي بكر
 ابن عياش عن يزيد بن ابي زياد عن مقسم عن ابن عباس قال اتى بهم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم احد فجعل يصلي على عشرة عشرة وحجرة وهو كما هو يرفعون وهو كما هو موضوع ورواه
 الطحاوي عن ابراهيم بن ابي داود عن محمد بن عبد الله بن نمير قال حدثنا ابو بكر بن عياش عن يزيد
 بن ابي زياد عن مقسم عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوضع بين يديه
 يوم احد عشرة فيصلي عليهم وعلى حزة ثم يوضع العشرة وحجرة موضوع ثم يوضع عشرة فيصلي
 عليهم وعلى حزة معهم واخرجه البراء في مسنده بآتم منه حدثنا العباس بن عبد الله البغدادي حدثنا
 احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا ابو بكر بن عياش حدثنا يزيد بن ابي زياد عن مقسم عن ابن عباس قال لما قتل
 حزة يوم احد اقبلت صفية تسأل ما صنع فقلت عليا واثير رضي الله تعالى عنهما فقالت يا علي
 ويا زبير ما فعل حزة فأوهماها انهما لا يدريان قال فضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
 اتى الخاف على عقلي فوضع يده على صدرها فاسترجعت وبكت ثم قام عليه وقال لولا جزع النساء
 لتركتنه حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطيور ثم اتى بالقتلى فجعل يصلي عليهم فوضع سبعة
 وحزة فيكبر عليهم سبع تكبيرات ثم يرفعون ويترك حزة مكانه فيكبر عليهم سبع تكبيرات حتى
 فرغ منهم واخرجه الحاكم في مستدركه والطبراني في معجمه والبيهقي في مسنده ولفظهم امر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بحمزة يوم احد فهي للقبلة ثم كبر عليه سبعا ثم جمع اليه الشهداء حتى صلى
 عليه سبعين صلاة زاد الطبراني ثم وقف عليهم حتى واراهم وسكت الحاكم عنه فان قلت قال الذهبي
 يزيد بن ابي زياد لا يخرج به وقال البيهقي هكذا رواه يزيد بن ابي زياد وحديث جابر انه لم يصل عليهم اصح وقال
 ابن الجوزي في التحقيق وزيد بن زياد منكرو الحديث وقال النسائي متروك الحديث قلت قال صاحب
 التتبع الذي قالوه انما هو في يزيد بن زياد واما راوى هذا الحديث فهو الكوفي ولا يقال فيه ابن
 زياد وانما هو ابن ابي زياد وهو ممن يكتب حديثه على لينة وقد روى له مسلم مقرونا بشيخه وروى
 له اصحاب السنن وقال ابو داود لا اعلم احدا ترك حديثه وابن الجوزي جعلهما في كتابه الذي

في الضمراء واحدا وهو وهم وغلط وما يؤيد حديث يزيد بن ابي زياد هذا ما رواه ابن هشام في السيرة
 عن ابن اسحق حدثني بن لاثم عن مقسم بن ابي عيسى عن ابن عباس قال امر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بحجزة فسبحي ياردة ثم صلى عليه وكبر سبع تكبيرات ثم اتى بالقتلي
 فوضعوها الى حجرة فصلى عليهم وعليه معهم حتى صلى عليه ثنتين وسبعين صلاة فان قلت قال السهيلي
 في الروض الاثني قول ابن اسحق في هذا الحديث حدثني من لاثم ان كان هو الحسن بن عمار
 كما قاله بعضهم فهو ضعيف باجماع اهل الحديث وان كان غيره فهو مجهول قلت نحن مانع من انه
 الحسن بن عمار ولئن سلمنا انه هو فحقن ما نتجج به وانما نستشده وبكفي في الاستشهاد قول ابن
 اسحق حدثني من لاثم به ولو كان متهما عنده لما حدث عنه وروى الطحاوي من حديث عبد الله
 ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر يوم احد بحجزة فسبحي
 ياردة ثم صلى عليه فكبر تسع تكبيرات ثم اتى بالقتلي يصفون ويصلي عليهم وعليه معهم واخر جدار
 شاهين ايضا في كتابه من حديث ابن اسحق عن يحيى بن عباد عن عبد الله بن الزبير قال صلى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم على حجرة فكبر سبعا وقال البقوي حفظي انه قال عن عبد الله بن الزبير وروى
 الطحاوي ايضا من حديث ابي مالك الغفاري قال كان قتلي احدى وثلاثين تسعة وعاشروهم حجرة فصلى
 عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يحملون ثم يؤتى بتسعة فيصلي عليهم وحجرة مكانه حتى
 صلى عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه ايضا الدارقطني عن ابي مالك قال كان بجاء قتلي
 احدى تسعة وحجرة عاشروهم فيصلي عليهم فيرفعون التسعة ويدعون حجرة رضى الله تعالى عنه واخر جدار
 البيهقي ايضا ولفظه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قتلي احدى عشرة عشرة في كل عشرة
 منهم حجرة حتى صلى عليه سبعين صلاة وقال الذهبي في مختصر السنن كذا قال ولعله سبع صلوات
 اشتهدها احدى سبعون او نحوها واخرجه ابوداود ايضا في المراسيل وابو مالك اسمه غزوان الكوفي
 وثقه ابن معين وذكره ابن حبان في التابعين الثقات * ولنا معاشر الحنفية ان ترجح مذهبا
 بأمور * الاول ان حديث عقبة الآتي ذكره مثبت وكذا غيره من الصلاة على الشهيد وحديث
 جابر ناف والمثبت اولى * الثاني ان جارا كان مشغولا يقتل آبيه وعده على ما يحيى فذهب الى
 المدينة ليدبر حيلهم فلما سمع المنادي بان القتلي تدفن في مصارعهم سارع لدقهم فدل على انه لم يكن
 حاضرا حين الصلاة على ان في الاكليل حديثنا عن ابن عقيل عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلى على حجرة ثم جرى بالشهداء فوضعوها الى جنبه فصلى عليهم فالشافعية يحتجون برواية ابن عقيل
 ويوجبون بها التسليم من الصلاة * الثالث ما روى اصحابنا اكثر مما رواه اصحاب الشافعية
 * الرابع الصلاة على الموتي اصل في الدين وفرض كفاية فلا تسقط من غير فعل احد بالمعارض
 بخلاف غسله اذ النص في سقوطه لا معارض له * الخامس لو كانت الصلاة عليهم غير مشروعة
 لينها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتابه على الغسل * السادس تنزل ونقول كما قاله الطحاوي
 لم يصل صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى غيره * السابع يجوز انه لم يصل عليهم في ذلك اليوم لما
 حصل له من الجراحة وشبهها ولا سيما من الله على حجرة وغيره وصلى عليهم في يوم غيره لانه لا تغير
 بهم كاجاء في صلاته عليهم بعد ثمان ستين * الثامن قد روى انه قد صلى على غيرهم * التاسع
 ليس لهم ان يقولوا يحتمل قول عقبة صلى عليهم بمعنى استغفر لقوله صلاته على الميت * العاشر

ان ما ذهب اليه اصحابنا احوط في الدين وفيه تحصيل الاجر وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 من صلى على ميت قلته قيراط فلم يفضل ميتا من ميت فان قالوا الصلاة لا تصح على الميت بلا غسل
 فلما لم يفضل الشهيد لم تصح الصلاة قلنا ينبغي ان لا يدفن ايضا بلا غسل فلما دفن الشهيد بلا غسل
 بلا غسل دل انه في حكم المغسولين فيصلى عليه فان قالوا الشهداء احياء والصلاة انما شرعت
 على الموتي قلنا فعلى هذا ينبغي ان لا يقسم ميراثهم ولا يتزوج نساؤهم وشبه ذلك وانما هم
 احياء في حكم الآخرة لا في حكم الدنيا والصلاة عليهم من احكام الدنيا كذا قلناه في المبسوط فان قالوا
 ترك الصلاة عليهم لاستغنائهم مع التخفيف على من بقي من المسلمين قلنا لا يستغنى احد عن الخير والصلاة
 خير موضوع ولو استغنى عنه احد من هذه الامة لاستغنى ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وكذلك
 الصغار ومن هو في مثل حالهم والتعليل بالتخفيف لوجه له لانهم يسعون في تجهيزهم وحفر قبورهم
 ويحوي ذلك فالصلاة اخف من هذا كله فان قالوا انكم لاترون الصلاة على القبر بعد ثلاثة ايام قلنا
 ليس كذلك بل تجوز الصلاة على القبر ما لم يتفسخ والشهداء لا يتفسخون ولا يحصل لهم تغير فالصلاة
 عليهم لا تمنع اى وقت كان ~~صلى~~ حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني يزيد بن ابي
 حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل
 احد وصلاته على الميت ثم انصرف الى النبر فقال انى فرط لكم وانا شهيد عليكم واني والله لا نظار الى
 حوضي الآن واني اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف عليكم ان
 تشركوا بعدى ولكن اخاف عليكم ان تنافسوا فيها ~~ش~~ مطابقة لترجمة من حيث انها تشمل
 مشروعية الصلاة على الشهيد من جهة عمومها ~~ذكر~~ ذكر رجاله ~~وهم خمسة~~ وهم خمسة تقدموا ابو الخير اسمه
 مرثد بن عبد الله البرقي وعقبة بضم العين وسكون القاف ابن عامر الجهني ~~ذكر~~ ذكر لطائف اسناده ~~ذكر~~
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغفنة في موضعين وفيه رواياته
 كلهم مصريون وهو معدود من اصحاب الاسانيد وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه
 احدهم مذكور بالكنية ~~ذكر~~ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ~~ذكر~~ اخرجه البخاري ايضا في علامات
 النبوة عن سعيد بن شرجيل وفي المغازي عن محمد بن عبد الرحيم وعن قتيبة وفي ذكر الحوض عن
 عمرو بن خالد واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتيبة به وعن ابي موسى
 واخرجه ابو داود في الجنائز عن قتيبة به مختصرا وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي فيه ايضا عن
 قتيبة به ~~ذكر~~ ذكر معناه ~~قوله~~ قوله فصلي على اهل احد وهم الذين استشهدوا فيه وكانت احد في شوال
 سنة ثلاث قوله صلته على الميت اى مثل صلته على الميت وهذا رد قول من قال ان الصلاة في الاحاديث
 التي وردت محمولة على الدماء وعن قال به ابن حبان والبيهقي والنووي حتى قال النووي المراد من الصلاة
 هنا الدماء واما كونه مثل الذي على الميت فعناء انه دعاهم بمثل الدماء الذي كانت عادته ان يدعو به
 للموتى قلت هذا عدول عن المعنى الذي يتضمنه هذا اللفظ لاجل تمشية مذهبه في ذلك وهذا ليس بانصاف
 وقال الطحاوي معنى صلته صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخلو من ثلاثة معان اما ان يكون ناسخا لما تقدم من ترك
 الصلاة عليهم او يكون من سنتهم ان لا يصلى عليهم الا بعد هذه المدة او تكون الصلاة عليهم جائرة
 بخلاف غيرهم فانها واجبة وايها كان فقد ثبت بصلاته عليهم الصلاة على الشهداء ~~ذكر~~ وقال بعضهم غالب
 ما ذكره بصدد المنع لان صلته عليهم تحتمل امور منها ان تكون من خصائصه ومنها ان يكون المعنى

الدنيا، ثم حكي واقعة عين لا عوم فيها كيف يتعض الاحتجاج بها لدفع حكم قد تقرر ولم يقل أحد من العلماء
 بالاحتمال الثاني الذي ذكره انتهى قلت كل ما ذكر هذا القائل منوع لأن قوله منها أن تكون من خصائصه
 وأثبت الخصوصية بالاحتمال لا يصح لأن الاحتمال الناشئ من غير دليل لا يستبر ولا يعمل به وقوله ومنها أن
 يكون المعنى الدمايرد لفظ الحديث ويطلبه وقوله وحكي واقعة عين لا عوم فيها كلام غير موجد لأن هذا
 الكلام لا يدخله في هذا المقام وقوله لدفع حكم تقرر لا يتعض دليلا له لدفع خصمه لأنه لا يعلم ما هذا
 الحكم المقرر وقوله ولم يقل أحد من العلماء بالاحتمال الثاني كلام واه لأنه ما دعي أن أحدا من العلماء
 قال به حتى ينكر عليه وإنما ذكره بطريق الاستنباط من لفظ الحديث قوله ثم انصرف إلى المنبر
 ولفظ مسلم ثم صعد المنبر كالودع للأحياء والاموات فقال اني فرطكم على الخوض وان عرضة كابين
 ايلة إلى الجحفة وفي آخره قال عقبة فكانت آخر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
 المنبر قوله اني فرط لكم بفتح الفاء والراء وهو الذي يقدم الواردة ليصلح لهم الجياض والدلاء
 ونحوهما ومعنى فرطكم سابقكم اليه كالمهيء له قوله وانا شهيد عليكم اي اشهد لكم قوله
 مفاتيح الارض جمع مفتاح ويروى مفاتيح الارض بدون الياء فهو جمع مفتاح على وزن مفعول بكسر
 الميم قوله لانظر الى حوضي هو على ظاهره وكاشفه كشف له عنه في تلك الحالة قوله ما اخاف
 عليكم ان تشركوا بعدى معناه على مجموعكم لان ذلك قبوقع من البعض والعباد بالله تعالى قوله
 ان تنافسوا من المنافسة وهي الرغبة في الشيء والانفراده وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه ونافست
 الشيء منافسة ونافسا اذا رغبت فيه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قال الخطابي فيه انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم قد صلى على اهل احد بعد مدة فدل على ان الشهيد يصلى عليه كما يصلى على من مات حتف
 انفه واليه ذهب ابو حنيفة وأول الخبر في ترك الصلاة عليهم يوم احد على معنى اشتغاله عنهم وقلة
 فراغه لذلك وكان يوما صعبا على المسلمين فعذروا بترك الصلاة عليهم ﴿ وفيه ان الخوض مخلوق
 موجود اليوم وانه حقيقي ﴾ وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نظر اليه في الدنيا
 واخبر عنه ﴿ وفيه معجزة اخرى انه اعطى مفاتيح خزائن الارض وملكها امته بعده ﴾
 وفيه ان امته لا يخاف عليهم من الشرك وانما يخاف عليهم من التنافس ويقع منه التخاذل والتباجل
 وفيه جواز الحلف من غير استخلاف لتفخيم الشيء وتوكيده ﴿ باب ﴾ دفن الرجلين
 والثلاثة في قبر واحد ش ﴿ اي هذا باب في بيان جواز دفن الرجلين الميتين والثلاثة من الرجال
 في قبر واحد قيل لو قال باب دفن الشخصين والثلاثة لكان احسن ليتناول النساء قلت النساء تبع للرجال
 في الاحكام الا اذا خصصت بشيء منها ﴿ من حديثنا سعد بن سليمان حديثنا الايث حديثنا ابن
 شهاب عن عبد الرحمن بن كعب ان جابر بن عبد الله اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يجمع بين الرجلين من قولي احد ش ﴿ مطابقته للترجمة في دفن الرجلين في قبر واحد
 ظاهرة وليس في حديث الباب لفظ الثلاثة وإنما ذكره على عادته بالاشارة الى ما ورد من لفظ الثلاثة
 ولكنه لما لم يكن على شرطه لم يورده وهو ما رواه الكشي في سننه عن ابن عباس وقد ذكرناه
 في الباب السابق وروى ابو داود من حديث انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر على
 حجرة رضى الله تعالى عنه وقدم مثل به الحديث وفيه فكان الرجل والرجلان والثلاثة يكفون
 في الثوب الواحد زاد قتيبة ثم يدفنون في قبر واحد واخرجه الترمذي وقال غريب وقيل ذكر
 الثلاثة بالقياس وفيه نظر لانه لو كان بالقياس لكان يقول باب دفن الرجلين وأكثر في قبر

واحد ذكر رجاله وهم خمسة سعيد بن سليمان الملقب بسعدويه البرار مرفى باب المسد
الذى ينسب به الشعر في كتاب الوضوء واليثة بن سعد وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري
وعبد الرحمن بن كعب مرفى اول الباب السابق ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة
الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المعنة في موضع واحد وفيه ان شيخه واسطى سكن بغداد واليثة
مصري وابن شهاب وعبد الرحمن مديان وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي ذكر تعدد
موضعه ومن اخرجه غيره قد ذكرناه في اول الباب السابق وذكرنا ايضا ما يتعلق بحكم الحديث
ص باب من لم ير غسل الشهداء ش اي هذا باب في بيان قوله من لم ير غسل الشهداء
فكاند اشار بذلك الى رد ما روى عن سعيد بن المسيب انه قال يفضل الشهيد لان كل ميت يحب
غسله وبه قال الحسن البصري وقد ذكرناه عن قريب ص حدثنا ابو الوليد حدثنا اليث عن ابن
شهاب عن عبد الرحمن بن كعب عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادفونهم في دماهم يعني
يوم احد ولم يغسلهم ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وقد مر هذا الحديث في باب الصلاة على الشهيد
احاده هنا لاجل هذا التوبيخ ووقع الكلام هناك فيما يتعلق بهذا الباب وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك
الطياشي واليثة هو ابن سعد وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري ص باب من يقدم في اللحد
ش اي هذا باب في بيان من يقدم من الموتى اذا وضعوا في اللحد وحديث الباب بين ذلك وهو
ان يقدم منهم من كان اكثر اخذا بالقرآن وذلك كما في الامامة في الصلاة ثم اشار البخاري الى تفسير
اللحد بقوله ص وسمى اللحد لانه في ناحية ش اي سمي اللحد لحد لانه شق يعمل
في جانب القبر يقال لحد القبر يلحده لحد واحد وعمل له لحد وكذلك لحد الميت يلحده لحد واحد
والحد له وقبل لحد دفنه ولفده عمل له لحد واحد والحد الى الشيء يلحد والحد والحد مال وحد في الدين
يلحد والحد مال وعدل وقيل لحد جار ومال والحد ماري وجادل واصل الاحاد المبل والحدول
عن الشيء ومنه قيل للمائل عن الدين ملحد ومنه قيل لحد القبر لانه يميل عن وسط القبر الى جانبه
وفي الجمهرة كل مائل لاحد وملحد ولا يقال له ذلك حتى يميل عن حق الى باطل وفي الجامع للقران
واللحد اللحد والجمع ملاحد وقال القراء لحد والحد اعترض والالف اجود ويقال لحدت للميت والحدت
اجود وقال ابن سيدة اللحد واللحد الذي يكون في جانب القبر وقيل الذي يحفر في عرضه والجمع
الحد والحد ص وكل جار ملحد ش من الاحاد من باب الافعال بكسر الهمزة وقد قلنا
ان الملحد هو المماري والمجادل والجار يسمى الاحد وذكر البخاري ذلك بمحاصل المعنى ص
ملتحدا معدلاش اشار به الى المذكور في القرآن وهو قوله تعالى (ولن اجد من دونه ملتحدا) اي
ملتجئا يعدل اليه عن الله لان قدرة الله محيطه بجميع خلقه كذا فسر الطبري والملتحد من باب الافتعال
على وزن مفتعل من اللحد من لحد الى الشيء والحد اذا مال كما ذكرناه آفا ص ولو كان مستقيما
كان ضريحا ش اي ولو كان القبر او الشق مستقيما غير مائل الى ناحية لكان ضريحا لان الضريح
شق في الارض على الاستواء وقال ابن الاثير الضارح هو الذي يعمل الضريح وهو القبر وهو فعل بمعنى
مفعول من الضريح وهو الشق في الارض ثم الجمهور على كراهة الدفن في الشق وهو قول ابراهيم
النخعي وابي حنيفة ومالك والشافعي واحد ولو شقوا لمسلم يكون تركا لسنة الله الا اذا كانت الارض
رخوة لا تتحمل اللحد فان الشق حيثن متعين وقال فيحز الاسلام في الجامع الصغير وان تعذر اللحد

فلا بأس بتأبوت يخذل الميت لكن السنة ان يفرش فيه التراب وقال صاحب المبسوط والمحيط والبدائع وغيرهم عن الشافعي ان الشق افضل عنده وهكذا نقله القرافي في الذخيرة عنه وقال النووي في شرح المهذب اجمع العلماء على ان اللحد والشق جائزان لكن ان كانت الارض صلبة لا تنهار ترابها فاللحد افضل وان كانت رخوة تنهار فالشق افضل قلت فيه نظرم وجهين الاول ان الارض اذا كانت رخوة يتعين الشق فلا يقال افضل والثاني انه يصادم الحديث الذي رواه الائمة الاربعة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللحدنا والشق لغيرنا ومعنى اللحدنا اي لاجل اموات المسلمين والشق لاجل اموات الكفار وقال شيخنا زين الدين المراد بقوله لغيرنا اهل الكتاب كما ورد مصرح به في بعض طرق حديث جرير في مسند الامام احمد والشق لاهل الكتاب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل اللحد للمسلمين والشق لاهل الكتاب فكيف يكونان سواء على انه روى عن جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اللحد احاديث منها حديث عائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنهما رواهما ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن العمري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة وعن العمري عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوصى ان يلحد له وروى ابن ماجه عن عائشة قالت لما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اختلفوا في اللحد والشق حتى تكلموا في ذلك وارتفعت اصواتهم فقال عمر رضي الله تعالى عنه لا تصخبوا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيا ولا ميتا وكلمة نحوها فاسلوا الى الشقاق واللاحد جميعا فجاء الاحد يلحد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم دفن وفي طبقات ابن سعد من رواية حاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان بالمدينة حفاران وفي رواية قباران احدهما يلحد والاخر يشق الحديث ٢ ومنها حديث سعد رواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية عامر بن سعد بن ابي وقاص ان سعد بن وقاص قال في مرضه الذي هلك فيه الحدوا لي لحدا وانصبوا علي اللبن نصبا كما فعل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ٣ ومنها حديث انس رواه ابن ماجه عنه قال لما توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بالمدينة رجل يلحد والاخر يضرح فقالوا نستخير ربنا ونبعت اليه ما نأيهما سبق تركناه فأرسل اليهما فسبق صاحب اللحد فلحدوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ٤ ومنها حديث المغيرة رواه ابن ابي شيبة في مصنفه قال حدثنا ابو اسامة عن المجالد عن عامر قال قال المغيرة بن شعبه لحد بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ٥ ومنها حديث بريدة رواه البيهقي عن ابن بريدة عن ابيه قال ادخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قبل انقبة رأجله لحدا ونصب عليه اللبن نصبا وفي سنده ابو بردة عن علقمة قال البيهقي وابو بردة هذا هو عروة بن بريدة التميمي الكوفي وهو ضعيف قلت لكون هذا الحديث حجة عليه بادر الى تضعيفه ومنها حديث ابي طلحة رواه ابن سعد في الطبقات قال اختلفوا في الشق واللحد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال المهاجرون شقوا كما يحضر اهل مكة وقالت الانصار الحدوا كما يحضر بارضنا فلما اختلفوا في ذلك قالوا اللهم خير لنبيك ابشوا الى ابي عبيدة والى ابي طلحة فأيهما شاء قبل الاخر فليعمل عمله قال فجاء ابو طلحة فقال والله اني لا رجوا ان يكون الله قد سار لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يرى اللحد فيجبه ٦ ثم الحكمه في اختياره صلى الله تعالى عليه وسلم اللحد على الشق لكونه استر للميت واختيار الشق للانصار فانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انهم الحياحيكم والممات مماتكم فاراد اعلامهم بانه انما

يموت عندهم ولا يريد الرجوع الى بلدته مكة فوافقهم ايضا في صفة الدفن واختار الله له ذلك
 وفيه حديث رواه السلفي عن ابي بن كعب يرفعه الحد لآدم وغسل بالماء وترا وقالت الملائكة هذه
 سنة ولده من بعده **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا الليث بن سعد حدثني ابن
 شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يجمع بين الرجلين من قتلى احد في ثوب واحد ثم يقول ايهم اكثر اخذا للقرآن فاذا اشير له الى
 احدهما قدمه في اللحد وقال انا شهيد على هؤلاء وامر بدفنه بدمايتهم ولم يصل عليهم ولم يغسلهم
ش مطابقة للترجمة من حيث ان فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدم في اللحد
 من قتلى احد من كان اكثر اخذا للقرآن **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن مقاتل هو محمد
 ابن مقاتل المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث مر عن
 قريب أخرجه في باب الصلاة على الشهيد عن عبد الله بن يوسف عن الليث الى آخره نحوه واخرجه
 في باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر واحد عن سعيد بن سليمان عن الليث الى آخره واخرجه ايضا
 مختصرا في باب من لم يغسل الشهيد عن ابي الوليد عن الليث الى آخره وقد تكلمنا فيه بما فيه الكفاية
ص واخبرنا الاوزاعي عن الزهري عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول لقتلى احد اي هؤلاء اكثر اخذا للقرآن فاذا اشير له الى رجل قدمه في اللحد قبل
 صاحبه **ش** اي قال عبد الله واخبرنا عبد الرحمن الاوزاعي وهذا طريق منقطع لان ابن
 شهاب لم يسمع من جابر لان جابرا توفي في سنة ثمان وثمانين وفي الكاشف سنة ثمان وسبعين ومولد
 الزهري سنة ثمان وخسين قاله الواقدي وقال ابو زرعة الدمشقي مولده سنة ثمانين قلت لقيه اياه بمكة
 ولكن سمعته منه لم يثبت واما طريق ابن شهاب الاول فتصل **ص** وقال جابر فكفن ابي
 وعمي في نمرة واحدة **ش** ذكر في التلويح ان قوله عمي يتبادر الذهن اليه انه عم جابر
 وليس كذلك لانه عمرو بن الجوح بن زيد بن حرام وعبد الله ابو جابر هو ابن عمرو بن حرام فهو ابن
 عمه وزوج اخته هند بنت عمرو فسماهما تعظيما وتكريما ذكره ابو عمر وغيره وقال الكرمانى
 قوله عمي قيل هذا تحيف او هو لان المدفون مع أبيه هو عمرو بن الجوح الانسارى الخزرجى السلى
 يحتمل ان يحجب عنه انه اطلق العم عليه مجازا كما هو عادتهم فيه لاسيما وكان بينهما قرابة وقال النووى
 ن عبد الله وعمر انا صهرين والفرقة بفتح النون وكسر الميم ردة من صوف او غيره مخططة وقال
 لقزاز هي دراعة فيها لوان سواد وبياض ويقال للصحابة اذا كانت كذلك نمرة وقال الكرمانى
 لفرقة ردة من صوف تلبسها الاعراب وهى بكسر الميم وسكونها ويحوز كسر النون مع سكون الميم
 ن قلت ذكر الواقدي في المغازى وابن سعد انها كفنا في ثوبين قلت اذا ثبت ذلك حل على
 النمرة شقت بينهما نصفين **ص** وقال سليمان بن كثير حدثني الزهري حدثني من سمع
 ابرا رضى الله تعالى عنه **ش** سليمان بن كثير ضد قليل العبدى ابو محمد قال ليس به بأس
 في الزهري وقال يحيى بن معين ضعيف وقال الكرمانى واعلم ان الفرق بين هذه الطرق ان الليث
 ذكر عبد الرحمن واسطة بين الزهري وجابر والاوزاعي لم يذكر الواسطة بينهما وسليمان ذكر
 سطة مجهولا فاعلم ذلك وقال الدارقطنى اضطرب فيه الزهري ومنع بعضهم الاضطراب
 له لان الحاصل من الاختلاف فيه على الثقات ان الزهري حمله عن شيخين واما ابهام سليمان

الشيخ الزهرى وصدق الاوزاعى له فلا يؤثر ذلك فى رواية من سماه لان الحجة لمن ضبط وزاد اذا
 كان ثقة لاسيما اذا كان حافظا قلت الاختلاف على الثقات والابهام بما يورث الاضطراب ولا يتدفع
 ذلك بما ذكره **ص** **باب** **الاذخر والحشيش فى القبر** **ش** اى هذا باب فى
 بيان استعمال الاذخر والحشيش فى القبر التى تتخلل بين اللبنة فى القبر فان قلت ليس فى حديث
 الباب ذكر الحشيش فلم ذكره قلت نبيه على الحاقه بالاذخر لان المراد باستعمال الاذخر هو ما ذكرناه
 لا التطيب فيكون الحشيش فى معناه كما ان المسك وما جانسه من الطيب فى الخنوط داخل فى معنى
 اباحة الكافور لئلا يتم الاذخر بكسر الهمزة وكسر الخاء المجعدة وفى آخره راء وهو ثبت معلوم
 وله اصل مندفن وقضبان دقاق ذفر الريح وهو مثل الاسل اسل الكولان الا انه ارض واصغر
 كعوبا وله ثمرة كأنها مكعب القصب الا انها ارق واصغر وقال ابو زياد الاذخر يشبه فى نباته
 الفرز والفرز نبات الاسل الذى يعمل منه الحصر والاذخر ادىق منه وله كعوب كثيرة
 وهو يطحن فيدخل فى الطيب وقال ابو النصر هو من الذكور وانما الذكور من البقل وليس
 الاذخر من البقل وله ارومة فينبث فيها فهو بالحلبة اشبه وقال ابو عمر هو من الحلبة وقيل يثبت الاذخر
 منفردا وهو يثبت فى السهول والحزون واذا جف الاذخر ابيض وفى شرح الفاظ المنصورى
 الاذخر خشب يحلب من الججاز وبالمغرب صنف منه قيل هذا اصح ما قيل فى الاذخر ويدل عليه
 قول عباس لبيوتهم وقبورهم فان البيوت ما تنسقف بالخشب ولا يجعل على اللحد الا الخشب
 قلت قد ذكرنا انه تنسب به الفرج التى تتخلل بين اللبنة دليل قوله والحشيش فان الحشيش لا يسقف
 به لانه غير متمسك لارطبا ولا يابس **ص** حديثنا محمد بن عبد الله بن حوشب حديثنا عبد الوهاب حديثنا
 خالد عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال حرم الله مكة فلم يحل لاحد قبلى
 ولا لاحد بعدى احلتلى ساعة من نهار لا يخلتلى خلاها ولا يعصده شجرها ولا ينفر صيدها ولا تلتقط
 لقطتها الا لعرف فقال العباس رضى الله تعالى عنه الا الاذخر لصاغتنا وقبورنا فقال الا الاذخر **ش**
 مطابقته للترجمة فى قوله الا الاذخر الى آخر **ذكر رجاله** وهم خمسة كلهم ذكروا وعبد الوهاب
 ابن عبد المجيد الثقفى وخالد هو الحذاء **و** اخرجه البخارى ايضا فى الحج عن ابي موسى عن
 عبد الوهاب وفى البيوع عن اسحق بن خالد وفى اللقطة قال قال خالد عن عكرمة عن ابن عباس الى
 آخره **ذكر معناه** **قوله** حرم الله مكة اى جعلها حراما وقد فسر بقوله فلم يحل لاحد قبلى ولا لاحد
 بعدى ولفظه فى الحج عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة
 ان هذا البلد حرمه الله الحديث وفى غزوة الفتح ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهى حرام
 بحرام الله تعالى الى يوم القيامة ولفظ مسلم ان هذا البلد حرمه الله تعالى يوم خلق السموات والارض فهى
 حرام بحرمه الله تعالى يوم القيامة واخرجه البراء عن ابن عباس ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان مكة حرام حرمها الله تعالى يوم خلق السموات والارض والشمس والقمر واخرجه الطحاوى
 ايضا عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عز وجل حرم مكة يوم
 خلق السموات والارض والشمس والقمر ووضعها بين هذين الاخشين الحديث وقال البراء وهذا الحديث
 قد روى عن ابن عباس من غير وجه وعن غير ابن عباس بالفاظ مختلفة ومعانيها قريبة قوله الاخشين
 اى الجبلين المطيفين بمكة وهما ابوقيس والاخر وهو جبل مشرف وجهه على قبة عان والاشخب

كل جبل خشن غليظ وفي الحديث لا تزول مكة حتى يزول اخشابها قوله ساعة من نهار لم يرد
بها الساعة من الانثى عشر ساعة والمراد بها القليل من الوقت والزمان وانه كان بعض النهار
ولم يكن يومانا ودليله وقدمات حزمها اليوم كحرمها بالامس وقيل اراد به ساعة الفتح ابحت
له اراقه الدم فيها دون الصيد وقطع الشجر ونحوهما قوله لا يختل خلاها اي لا يقطع كلاؤها
والخلا بفتح الخاء المعجمة مقصورا الرطب من الكلا كما ان الحشيش اسم اليابس منه والواحدة خلا
ولامه ياء لقولهم خليت البقل قطعته وفي المخصص تقول خليت الخلا خليا جززته وفي المحكم
وقيل الخلا كل بقلة قطعها وقد يجمع الخلا على اخلاء حكاه ابو حنيفة واخلت الارض كثر خلاها
واختلاه جزه وقال اللجاني نزعها وقال القاضي ومعنى لا يختل خلاها لا يحد كلالها مقصور ومده
بعض الرواه وهو خطأ والاختلاء القطع فعل مشتق من الخلا والمخلا مقصورة حديدة يختل بها
الخلا والمخلا وغاء يختل فيه الدابة ثم سمي كل ما يعلف فيه مما يعلق في رأسها مخلاة والخلاء بالمد
الموضع الخالي وايضا مصدر من خلا يخلو قوله ولا يعضد شجرا اي لا يقطع يقال عضد واستعضد
بمعنى كما يقال علا واستعلى قال القاضي وقع في رواية ولا يعضد شجراؤها وهو الشجر وقال الطبري
معنى لا يعضد لا يفسد ويقطع من عضد الرجل اذا اصاب عضده بسوء وفي الموعب عضدت
الشجر اعضده عضدا مثل ضربه اذا قطعه وفي المحكم الشيء معضود وعضيد قوله ولا ينفر من
التنفير يقال نفر ينفر نفورا وتنفارا اذا فر وذهب قوله ولا تلتقط لقطتها اي لا ترفع ساقطتها قوله
الاعرف بضم الميم وكسر الراء المشددة وهو الذي يعرفها حتى يحجب صاحبها وفي لفظ البخاري
ولا يلتقط لقطتها الامن عرفها وفي لفظ ولا يحل لقطتها الا لمنشدوا المنشد هو المعروف والناشد هو الطالب
يقال نشدت الضالة اذا طلبتها فاذا عرفتها قلت انشدتها واصل الانشاد رفع الصوت ومنه انشاد
الشعر قوله لصاغتنا اصله الصوغة جمع صائغ ذكر ما استفاد منه فيه ان مكة حرام يحرم
فيها اشياء ما يحل في غيرها من بلاد الله تعالى فان قلت الحديث هنا حرم الله مكة وفي حديث صحيح ان
ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة قلت يعني بلغ تحريم الله تعالى لها فكان التحريم على لسانه فاسب
اليه وحكي الماوردي وغيره الخلاف بين العلماء في ابتداء تحريم مكة فذهب الاكثرون الى انها ما زالت
محرمة وانه خفي تحريمها فآظهره ابراهيم عليه الصلاة والسلام واشاعه وذهب آخرون الى ان
ابتداء تحريمها من زمن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانها كانت قبل ذلك غير محرمة كغيرها من البلاد
وان معنى جرمها الله يوم خلق السموات انه قدر ذلك في الازل انه سيجرمها على لسان ابراهيم عليه
الصلاة والسلام وقبل معناه ان الله سبحانه وتعالى كتب في الاوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض
ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام سيجرم مكة بأمر الله تعالى وفيه اختلف الى ساعة من نهار احتج به
ابو حنيفة ان مكة فحقت عنوة لاصحها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم فتحها بالقتال وبه قال الاكثرون
وسمي في حديث ابي شريح العدوي فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها
فقولوا ان الله اذن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأذن لك وانما اذن له ساعة من النهار وذهب
الشافعي وجاعة الى انها فحقت صلحا وتأولوا الحديث على انه ابيح له القتال لو احتاج اليه ولو
احتاج اليه لقاتل ولكن لم يحجج اليه وقال ابن دقيق العيد وهذا التأويل يبعده قوله لقتال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في حديث ابي شريح فانه يقتضي وجود قتال ظاهرا وقال شيخنا زين

الدين وفي المسألة قال ثالث ان بعضها فتح صلحا وبعضها عنوة لان المكان الذي دخل منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقع فيه القتال وانما وقع في غير المكان الذي دخل منه وفيه لا يجوز اختلاء خلا مكة هذا مما ثبت بنفسه بالاجماع واما الذي يزرعه الناس نحو البقول والخضراوات والقصيل فانها يجوز قطعها واختلف في الرعي فيما انبته الله من خلاها فنعاه ابو حنيفة ومحمد واجازه ابو يوسف ومالك والشافعي واجد وقال ابن المنذر اجمع على تحريم قطع شجر الحرم وقال الامام اختلف الناس في قطع شجر هل فيه جزاء ام لا فعند مالك لا جزاء فيه وعند ابى حنيفة والشافعي فيه الجزاء قلت هذا فيما لم يغرسه الا دمي من الشجر واما ما غرسه الا دمي فلا شيء فيه وحكى الخطابي ان مذهب الشافعي منع قطع ما غرسه الا دمي من شجر البوادي ونما وادمو وغيره مما انبته الله سواء واختلف قوله في جزاء الشجر فعند الشافعي في الدوحة مبقرة وفيما دونها شاء وعند ابى حنيفة يؤخذ منه قيمة ما قطع يشتري به هدى فان لم يبلغ ثمنه تصدق به بنصف صاع لكل مسكين وقال الشافعي في الخشب ونحوه قيمتها بالغة ما بلغت وقال الكوفيون فيها قيمتها والحرم والحلال في ذلك سواء واختلفوا في اخذ السواك من شجر الحرم فعن مجاهد وعطاء وعمر بن دينار انهم رخصوا في ذلك وحكى ابو ثور ذلك عن الشافعي وكان عطاء يرخص في اخذ ورق السناء يستمى به ولا يزرع من اصله ورخص فيه عمر بن دينار وفيه دليل على ان الشجر المؤذى كالشوك لا يقطع من الحرم لاطلاق قوله ولا يعرض شجرها وهو اختيار ابى سعيد المتولي من الشافعية وذهب جمهور اصحاب الشافعي الى انه لا يحرم قطع الشوك لانه مؤذ فاشبهه الفواسق الخمس وخصوا الحديث بالقياس قال النووي والصحيح ما اختاره المتولي وفيه تصريح بتحريم ازجاج صيد مكة ونبه بالتنفير على الاتلاف ونحوه لانه اذا حرم التنفير فالانلاف ارلى وفيه ان واجد لقطة الحرم ليس له غير التعريف ابدا ولا يملكها بحال ولا يستنفقها ولا يتصدق بها حتى يظفر بصاحبها بخلاف لقطة سائر البقاع وهو اظهر قولي الشافعي وبه قال احمد وعندنا لقطة الحل والحرم سواء لعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعرف عقاصها ووكاهم عرفها سنة من غير فصل وروى الطحاوي عن معاذة العدوية ان امرأة قد سألت عائشة رضي الله تعالى عنها فقالت اني قد اصببت ضالة في الحرم فاني قد عرفتها فلم اجد احدا يعرفها فقالت لها عائشة استفتي بها وفيه جواز استعمال الاذخر في القبور والصاغة واهل مكة يستعملون من الاذخر ذريرة ويطيّبون بها اكفان الموتى وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر يجوز ان يكون اوحى اليه تلك الساعة ومن اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقبورنا وبيوتنا ش ذكر البخاري هذا التعليق موصولا في باب كتاب العالم قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سلة عن ابى هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث الحديث وفيه الا الاذخر يارسول الله فانما نجعله في بيوتنا وقبورنا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر ~~ص~~ وقال ابان بن صالح عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ~~ص~~ هذا التعليق وصله ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا محمد بن اسحق قال حدثنا ابان بن صالح عن الحسن بن مسلم بن يثاق عن صفية بنت شيبة قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب عام الفتح فقال يا ايها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام الى

يوم القيامة لا يعصده شجرها ولا يفر صيدها ولا يأخذ لقظتها الا منشد فقال العباس الا الاذخر فانه
 للبيوت والقبور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر **ص** وقال مجاهد
 عن طاوس عن ابن عباس لقينهم وبيوتهم **ش** هذا التعليق قطعة من حديث ابن عباس
 المذكور من اول الباب رواه عكرمة عن ابن عباس وسبأى موصولا في كتاب الحج وقدروى
 عن ابن عباس هذا الحديث بوجوه واخرجه مسلم ايضا من طريق مجاهد عن طاوس عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية الحديث
 وفيه فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقينهم وبيوتهم فقال الا الاذخر القين بفتح القاف
 وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره نون الخداد والله اعلم **ص** **باب** هل يخرج الميت
 من القبر والحد لعله **ش** اى هذا باب يذكر فيه هل يخرج الميت من قبره وحده بعد دفنه
 لعله اى لاجل سبب من الاسباب وانما ذكر الترجمة بالاستفهام ولم يذكر جوابها كنفاء بما فى احاديث
 الباب الثلاثة عن جابر رضى الله تعالى عنه لان فى الحديث الاول اخراج الميت من قبره لعله وهى
 اقاص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله ابن ابى بقميصه الذى على جسده وفى الحديث الثانى
 والثالث اخراجه ايضا لعله وهى تطيب قلب جابر فى الاول لمصلحة الميت وفى الثانى والثالث
 لمصلحة الحى ويتفرع على هذين الوجهين جواز اخراج الميت من قبره اذا كانت الارض مغسوبة
 او ظهرت مستحقة او توزعت بالشقعة وكذلك نقل الميت من موضع الى موضع فذكر فى الجوامع
 وان نقل ميلا او ميلين فلا بأس به وقيل مادون السفرو قيل لا يكره السفر ايضا وعن عثمان رضى الله
 تعالى عنه انه امر بقبور كانت عند المسجدين تحول الى البقيع وقال توسعوا فى مسجدكم وقيل
 لا بأس فى مثله وقال المازرى ظاهر مذهبا جواز نقل الميت من بلد الى بلد وقدمات سعد بن ابى
 وقاص رضى الله تعالى عنه بالعقيق ودفن بالمدينة وكذلك سعيد بن زيد وفى الحاوى قال الشافعى
 لا يحب نقله الا ان يكون بقرب مكة او المدينة او بيت المقدس فاختر ان ينقل اليها لفضل الدفن
 فيها وقال البغوى والبنديجى يكره نقله وقال القاضى حسين والدارمى يحرم نقله قال النووى
 هذا هو الاصح ولم يرد احد بأسا ان يحول الميت من قبره الى غيره قال قدنبش معاذ امرأته وحول
 طحمة فان قلت ما فائدة قوله والحد مع تناول القبر اليه قلت كانه اشار الى جواز الاخراج لعله سواء
 كان وحده فى القبر نية عليه بقوله من القبر او كان معه غيره منه عليه بقوله والحد لان والد جابر رضى الله
 تعالى عنها كان فى الحد معه غيره فاخرجه جابر وجعله فى قبر وحده حيث قال فى حديثه ودفن
 معه آخر فى قبره الى آخره كما بأتى الآن وعلى الاخر اجماع عدم طيب نفسه ان يتركه مع الآخر فاستخرجه
 بعد ستة اشهر وجعله فى قبر على حدة **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان قال عمرو سمعت
 جابر بن عبدالله رضى الله تعالى عنها قال أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله بن ابى بعد
 ما دخل حفرته فأمره فأخرج فوضعه على ركبته ونفت عليه من ريقه والبسه قيصره فأنه اعلم
 وكان كسى عباسا قيصره قال سفيان وقال ابو هريرة وكان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قيصران فقال له ابن عبدالله يا رسول الله البس ابنى قيصرك الذى بلى جلدك قال سفيان فيرون ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم البس عبدالله قيصره مكافاة لما صنع **ش** مطابق للترجمة فى قوله
 فأمره فأخرج اى من قبره بعد ان دفن **ذكر رجاله** وهم اربعة **الاول** على بن عبدالله المعروف

باب المديني : الثاني سفيان بن عيينة كذا نص عليه الحافظ المزني في الاطراف : الثالث عمرو بن دينار
 : الرابع جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه : ذكر لطائف اسناده : فيه الحديث بصيغة الجمع في
 موضعين وفيه سفيان قال عمرو وكان ذلك كان في حال المذاكرة وفيه السماع : ذكر تعدد موضعه
 ومن أخرجه غيره : أخرجه البخاري ايضا في الجناز عن مالك بن اسمعيل وفي اللباس عن عبد الله بن
 عثمان وفي الجهاد عن عبد الله بن محمد الجعفي وأخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وابي بكر بن
 ابي شيبة واحمد بن عتبة وأخرجه النسائي في الجناز عن الحارث بن مسكين وعبد الجبار بن العلاء
 وعبد الله بن محمد الزهري فرقمهم : ذكر معناه : قوله عبد الله بن ابي بضم الهمزة وفتح
 الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف ابن سلول بفتح السين المهملة وابي هو ابو مالك بن الحارث بن عبيد
 وسلول امرأة من خزاعة وهي ام ابي مالك بن الحارث وام عبد الله بن ابي خولة بنت المنذر بن حرام من
 بني النجار وعبد الله سيد الخزرج في الجاهلية وكان رأس المنافقين وقال الواقدي مرض عبد الله بن ابي في
 ليال بقين من شوال ومات في ذي القعدة من سنة تسع من الهجرة وكان مرضه عشرين ليلة وكان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعود فيه فلما كان اليوم الذي توفي دخل عليه صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو يحود بنفسه فقال قد نهيته عن حب يهود فقال قد ابغضهم اسعد بن زرارة
 فانقعه ثم قال يا رسول الله ليس هذا بحين عتاب هو الموت فان مت فاحضر غسيلي واعطني قبضك
 الذي يلي جلدك فكفى فيه وصل على واستغفر لي ففعل ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله حفرته اي قبره قوله فامر به اي فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعبد الله بن ابي
 فأخرج من قبره قوله فآله اعلم جلة معترضة اي فآله اعلم بسبب اللباس رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اياه قيضه قوله وكان اي عبد الله كما عابا قيصا وعباس هو ابن عبد المطلب
 عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كساه مكافاة لما كان كساه العباس قيضه حين قدم
 المدينة وذلك انهم لم يجدوا قيصا يصلح للعباس الا قيص عبد الله بن ابي لان العباس كان طويلا جدا
 وكذلك عبد الله بن ابي قال انس شهدت رجله وقد فضلنا السرير من طوله قوله قال سفيان
 هو ابن عيينة وقال ابو هريرة هكذا هو في كثير من الروايات ووقع في رواية ابي ذر قال سفيان وقال
 ابو هارون قيل هو الصواب وابو هريرة تصحيف وابو هارون هذا هو موسى بن ابي عيسى ميسرة
 الحنطاط بالحاء المهملة وبالنون المديني كذا نص عليه الاكثرون وقيل هو ابراهيم بن العلاء الغنوي من
 شيوخ البصرة وكلاهما من اتباع التابعين وقال بعضهم ابو هارون المذكور جرم المزني بأنه عيسى
 ابن ابي موسى الحنطاط قال وقد أخرجه الحميدي في مسنده عن سفيان فسماه عيسى ولفظه حدثنا
 عيسى بن ابي موسى قلت قال صاحب التلويح ابو هارون هذا موسى بن ابي عيسى ميسرة الحنطاط
 الفقاري اخو عيسى بن ابي عيسى الطحان وتبعه على ذلك صاحب التوضيح وكذا قال الكرماني
 ابو هارون هو موسى بن ابي عيسى الحنطاط قال الغساني اتى ذكره في الجامع في كتاب الجناز في باب
 هل يخرج الميت من القبر في قصة ابن سلول فقط وعلى كل حال الحديث معضل قوله قال له ابن
 عبد الله اي قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبد الله بن ابي وهو ايضا اسمه عبد الله وكان
 اسمه الحباب فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله فقال انت عبد الله والحباب
 شيطان وقد كان اسلم وحسن اسلامه وشهد بدرا مسلما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وكان يصعب عليه صحة ابنه للناقبين وهو الذي جلس على باب المدينة ومنع ابيه في غزاة المريسيم
 من دخولها قوله البس بفتح الهمزة من الالباس قوله قال سفيان قيرون الى آخره متصل عند
 سفيان اخرج البخاري في اواخر الجهاد في باب كسوة الاسارى قال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا
 ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال لما كان يوم بدر اتى بأسارى واتى بالعباس ولم يكن عليه
 ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له قيصا فوجدوا قيص عبد الله بن ابي يقدر عليه فكساه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه الذي البسه
 قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد فاحب ان يكافيه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
 فيه جواز اخراج الميت من قبره لعله وقد ذكرناه مستوفى ومن العلة ان يكون دفن بلا غسل او لحق
 الارض المدفون فيها سيل او نداء قاله الماوردي في احكامه وقال ابن المنذر اختلف العلماء في نبش من دفن
 ولم يغسل فاکثرهم يحرم اخراجه وغسله هذا قول مالك والشافعي الا ان مالك قال ما لم يتغير وكذا عندنا
 ما لم يتغير بالثمن وقيل ينبش مادام فيه جزء من عظم وغيره وقال ابو حنيفة واصحابه اذا وضع في اللحد
 ولم يغسل لا ينبغي ان ينبشوه وبه قال اشهب وكذلك اختلفوا فيمن دفن بغير صلاة قال ابن المنذر
 فعندنا لا ينبش بل يصلى على القبر اللهم الا ان لا يهل عليه التراب فانه يخرج ويصلى عليه نص عليه
 الشافعي لعله المشقة وانه لا يسمى نبشا وقيل ترفع لبنته وهو في لحده بما يقابل وجهه لينظر بعضه
 فيصلى عليه وقال ابن القاسم يخرج ما لم يتغير وهو قول سحنون وقال اشهب ان ذكره واذنك قبل
 ان يهل عليه التراب اخرج وصلى عليه وان اهلوا فليترك وان لم يصل عليه وعن مالك اذا
 نسيت الصلاة على الميت حتى فرغ من دفنه لا اري ان ينبشوه لذلك ولا يصلى على قبره ولكن يدعون
 له وروى سعد بن منصور عن شريح بن عبيد ان رجلا قبر واصحابا لهم لم يغسلوه ولم يجدوا له
 كفنا فوجدوا معاذ بن جبل فأخبروه فأمرهم ان يخرجوه ثم غسل وكفن وحنط وصلى عليه ﴿ وفيه ﴾
 ونفت عليه من ريقه احتج به علي من يرى نجاسة الريق والنجاسة وهو قول يروى عن سلمان
 الفارسي وازاهيم النخعي والعلماء كلهم على خلافه والسنن وردت برده فعاد الله من صحة خلافه
 والشارع علمنا النظافة والطهارة وبه طهرنا الله من الادناس فريقه صلى الله تعالى عليه وسلم تبرك
 به ويستشفى ﴿ وفيه ان الشهداء لائا كل الارض لحومهم وقيل اربعة لانقذ وعلبهم الارض ولا
 هوامها الا نداء والعلماء والشهداء والمؤذنون وقيل ذلك لاهل احد كرامة لهم ﴿ حدثنا مسدد
 اخبرنا بشر بن الفضل حدثنا حسين المعلم عن عطاء عن جابر رضى الله عنه قال لما حضر اخد دعاني ابي من
 الليل فقال ما اراى الا مقتولا في اول من يقتل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واتى لا ترك
 بعدى اعز على منك غير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان على ديننا فاقض واستوص باخوانك
 خيرا فاصبحنا فكان اول قتيل ودفن معه آخر في قبر ثم لم تطب نفسى ان اتركه مع الآخر فاستخرجته
 بعد ستة اشهر فاذا هو كيوم وضعته هنية غير اذنه ش ﴿ مطابقتها للترجمة في قوله فاستخرجته ﴾
 ورجاله قد ذكروا غير مرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة والفضل بضم الميم وتشديد
 الضاد المعجمة وعطاء هو ابن ابي رباح وقال الجبائي كذا روى هذا الاسناد عن البخاري الا باعلى ابن السكن
 وحده فانه قال في روايته شعبة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن جابر واخرجه ابو نعيم من طريق ابي الاشعث
 عن بشر بن الفضل فقال سعد بن يزيد عن ابي نضرة عن جابر وقال بعده ليس ابو نضرة من شرط

البخاري قال ورواه عن حسين عن عطاء عن زرة جدا واخرجه ابو داود حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا حماد بن زيد عن سعيد بن يزيد عن ابى سلمة عن ابى نضرة عن جابر قال دفن مع ابى رجل فكان
 في نفسي من ذلك حاجة فاخرجته بعد ستة اشهر فانكرت منه شيئا الا شعيرات كن في لحيته مما يلي
 الارض وابو نضرة المنذر بن مالك العوفي واخرجه ايضا ابن سعد والحاكم والطبراني من طريق
 سعيد عن ابى نضرة عن جابر رضى الله عنه **ذكر معناه** قوله لما حضر احد اى وقعت واسناد
 الحضور اليه مجازى وكانت وقعة احد في سنة ثلاث من الهجرة خرج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اليها عشية الجمعة لاربع عشرة خلت من شوال وقال مالك كانت احد وخير في اول النهار
 قوله ما اراني بضم الهمة اى ما ظنني اى ما ظن نفسي وذكر الحاكم في مستدركه عن الواقدي
 ان سبب ظنه ذلك منام رآه انه رأى مبشر بن عبد الله المنذر وكان ممن استشهد ببدر يقول له
 انت قادم علينا في هذه الايام فقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذه شهادة وفي
 رواية ابى على بن سكن عن ابى نضرة عن جابر ان اياه قال له اني معرض نفسي للقتل الحديث
 وقال ابن التين انما قال ذلك بناء على ما كان عزم عليه وانما قال من اصحاب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اشارة الى ما خبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بعض اصحابه سيقول
 قوله فان على ديننا كانت عليه اوسق تمر ليهودي قوله فاقض من قضى يقضى اى ادا الدين
 ويروى فاقضه بذكر الضمير الذي هو المفعول قوله واستوص اى اطلب الوصل باخوانك خيرا
 يقال وصيت الشيء بكذا اذا وصلته به قال ابن بطال اى اقبل وصيتي بالخير اليهن وكانت له تسع
 اخوات باختلاف فيه فوبك عليه فبين مع ما كان في جابر من الخير فوجب لهن حق القرابة وحق وصية
 الاب وحق اليتيم وحق الاسلام وفي الصحيح لما قال له صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجت بكر ام ثيبا
 قال بل ثيبا فقال هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك قال ان ابى ترك اخوات كرهت ان اضم اليهن خرقا من ثيابهن
 فلم ينكر عليه ذلك قوله ان اتركه ان مصدرية اى لم تطب نفسي تركه مع الآخر وهو عمرو بن الجحوم بن
 زيد بن حرام الانصاري وكان صديق والد جابر وزوج اخته هند بنت عمرو فكان جابر يسميها عمما تعظيما
 وقال ابن اسحق في المغازي حدثني ابى عن رجال من بنى سلمة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين
 اصيب عبد الله بن عمرو وعمرو بن الجحوم اجمعا واثبهما فانهما كانا متصادقين في الدنيا وفي مغازي الواقدي
 عن عائشة انها رأت هند بنت عمرو تسوق بعيرا لهما عليه زوجها عمرو بن الجحوم واخوها عبد الله
 ابن عمرو بن حرام لتدفنها بالمدينة ثم امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بردائه الى مضاجعهم
 وروى احمد في مسنده باسناد حسن من حديث ابى قتادة قال قتل عمرو بن الجحوم وابن اخيه يوم احد
 فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل في قبر واحد وقال ابو عمر في التمهيد ليس هو ابن اخيه
 وانما هو ابن عمه قوله فاستخرجته بعد ستة اشهر اى من يوم دفنته فان قلت وقع في الموطأ عن عبد الرحمن
 ابن ابى صعصعة انه بلغه ان عمرو بن الجحوم وعبد الله بن عمرو الانصاري كانا قد حفر السيل قبرهما وكانا
 في قبر واحد فحفر عنهما البقي من مكانهما فوجد الم تغيرا كأنهما ما تابا بالامس وكان بين احد ويوم حفر عنهما
 ست واربعون سنة انتهى وهذا يخالف ما ذكره جابر قلت اجاب ابن عبد البر بتعدد القصص ورد عليه
 بعضهم بقوله لان الذي في حديث جابر انه دفن اياه في قبر واحد بعد ستة اشهر وفي حديث الموطأ
 انهما وجدا في قبر واحد بعد ستة واربعين سنة فالما ان المراد بكونهما في قبر واحد قرب المجاورة او ان

السيل غرق احد القبرين فصارا كبيرواخذ قلت فيه ما لا يخفى والاوجد ان يقال النقول عن عبد الرحمن
 ابن ابي صعصعة بلاغ فلا يتاوم المروي عن جابر رضي الله تعالى عنه قوله فاذا هو كلمة اذا المفاجأة
 وقوله هو مبتدأ وخبره قوله كيوم وضعته باضافة يوم الى وضعته والكاف بمعنى المثل واليوم بمعنى
 الوقت قوله هنية بضم الهاء وتشديد الياء آخر الحروف مصغر هنا في قريبا واتصافه على الحال وقوله
 غير اذنه مستثنى مما قبله وحاصل المعنى استخرجت ابي من قبره فتعجأته قريبا مثل الوقت الذي وضعته فيه غير
 ان اذنه تغير بسبب التصاقها بالارض وهذا المذكور هو رواية المروزي والجرجاني وابي ذر وفي رواية
 ابن السكن والنسفي كيوم وضعته في القبر غير هنية في اذنه يريد غير اثر يسير غيرته الارض من اذنه
 وهذا هو الصواب وحكي ابن التين انه في روايته يفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف بعدها همزة
 ثم تاء مشددة من فوق ثم هاء الضمير ومعناه على حاله ووقع في رواية ابن ابي خيثمة والطبراني من طريق
 غسان بن نصر عن ابي سلمة بلفظ وهو كيوم دفنته الالهية عند اذنه ووقع في رواية ابي نعمان من طريق
 الاشعث غير هنية عند اذنه ووقع في رواية الخالكم فاذا هو كيوم وضعته غير اذنه سقط منه لفظ هنية وكذا
 ذكره الحميدي في الجمع في افراد البخاري ووقع في رواية ابن السكن من طريق شعبة عن ابي مسلمة بلفظ
 غير ان طرف اذن احدهم تغير ووقع في رواية ابن سعد من طريق ابي هلال عن ابي مسلمة الا قليلا من شحمة
 اذنه ووقع في رواية ابي داود وقد ذكرناهما من طريق جابر بن زيد عن ابي مسلمة الاشعيرات كن من لحينه
 مما يلي الارض فان قلت ما وجد رواية ابي داود بالنسبة الى الروايات المذكورة قلت المراد بالشعيرات التي
 تصل بشحمة الاذن فان قلت روى الطبراني باسناد صحيح عن محمد بن المنكر عن جابر ان اياه قتل يوم
 احد ثم ملأوا به فجدهوا انفه واذنيه الحديث قلت يحمل هذا على انهم قطعوا بعض اذنيه لاجتماعهما فافهم
 حديث من حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة عن ابن ابي نجيح عن عطاء عن جابر
 رضي الله تعالى عنه قال دفن مع ابي رجل فلم تطب نفسي حتى اخرجته فجعلته في قبر على حدة ش
 مطابقته لترجمة في قوله حتى اخرجته الى آخره وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسعيد بن عامر
 المعروف بالصبي البصري مرفق كسوف القمر وابن ابي نجيح هو عبد الله بن ابي نجيح وابو نجيح بالنون
 اسمه يسار يفتح الياء آخر الحروف وبالسین المهملة وعطاء هو ابن ابي رباح قوله عن ابن ابي نجيح
 عن عطاء كذا هو في رواية الاكثرين وحكي ابو علي الجبائي انه وقع عند ابي علي بن السكن عن مجاهد
 بدل عطاء والذي رواه غيره هو الاصح وكذا اخرجته النساء قال اخبرنا العباس بن عبد العظيم العنبري
 عن سعيد بن عامر عن شعبة عن ابن ابي نجيح عن عطاء عن جابر قال دفن مع ابي رجل في القبر فلم تطب نفسي
 حتى اخرجته ودفنته على حدة وكذا اخرجته الاسمعيلى وابن سعد وآخرون كلهم من طريق سعد بن
 عامر بالسند المذكور قوله رجل هو عم جابر قوله على حدة بكسر الخاء المهملة وتخفيف الدال
 المهملة المفتوحة نحو العدة اصله وحد حذف الواو وعوض عنها التاء كما ان اصل عدة وعد فاعل
 كذلك ومعناه على حاله منفردا وبما استفاد من حديث جابر * الارشاد الى الاولاد بالآباء
 لاسيما بعد الموت * ومنه قوة ايمان عبد الله والد جابر لكونه استثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ممن
 هو امر عليه بانه امر عليه منه * وفيه كرامته حيث وقع الامر كما ظنه * وفيه كرامته ايضا حيث ان
 الارض لم تأكل جسده مع لبسه فيها * وفيه فضيلة جابر حيث عمل بوصية والده فيما وصاه به اليه * وفيه
 جواز دفن الاثنين في قبر واحد وفيه جواز نقل الميت من قبره الى موضع آخر * باب *
 اللحد والشق في القبر ش * اي هذا باب في بيان اللحد والشق الكائنين في القبر فان قلت ليس

الشق ذكر في حديث الباب قلت قوله قدمه في اللحد يدل على الشق لأن في تقديم أحد الميتين تأخير الآخر
 غالبا في الشق لمشفقة تسوية اللحد لمكان اثنين وتقديم ذكر اللحد يدل على منزلة فضله دل عليه
 ما رواه ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال اللحد لنا والشق لغيرنا رواه أبو داود
 وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا الليث بن سعد قال حدثني
 ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ما قال كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد يقيمون إياهم أكثر أخذنا القرآن فإذا أشير له
 إلى أحدهما قدمه في اللحد قال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة فأمر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلهم **ش**
 مطابقة للترجمة علمت مما ذكرناه الآن **و** رجاله قدموا غير مرة وعبدان يفتح العين المملة
 وسكون الباء الموحدة وهو لقب عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
 وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث قد مضى في باب الصلاة على الشهيد رواه عن عبد الله
 ابن يوسف عن الليث إلى آخره وأخرجه أيضا في الأبواب الثلاثة التي بعده قوله بين الرجلين
 ويروى بين رجلين بلا ألف ولا م قوله ولم يغسلهم يفتح الياء ويروى بضمها من التسهيل
ص باب **ا** إذا أسلم الصبي فأت هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الإسلام
ش أي هذا باب يذكر فيه إذا أسلم الصبي فأت قبل البلوغ هل يصلى عليه أم لا هذه
 ترجمة وقوله وهل يعرض على الصبي الإسلام ترجمة أخرى **ا** أما الترجمة الأولى ففيها خلاف
 فذلك لم يذكر جواب الاستفهام ولا خلاف أنه يصلى على الصغير المولود في الإسلام لأنه كان
 على دين أبيه قال ابن القاسم إذا أسلم الصغير وقدر عقل الإسلام فله حكم المسلمين في الصلاة عليه
و اختلفوا في حكم الصبي إذا أسلم أحد أبيه على ثلاثة أقوال **ا** أحدها يتبع أبيهما أسلم وهو أحد
 قولي مالك وبه أخذ ابن وهب ويصلى عليه أن مات على هذا **و** الثاني يتبع أمه ولا يعبد أسلام
 أمه مسلما وهذا قول مالك في المدونة **و** الثالث تبع لأمه وإن أسلم أبوه وهذه مقالة شاذة ليست
 في مذهب مالك وقال ابن بطال أجمع العلماء في الطفل الحربي يسي ومعه أبواه إن أسلام الأم أسلام
 له واختلفوا فيما إذا لم يكن معه أبوه أو وقع في القسمة دونهما ثم مات في ملك مشركه فقال مالك في
 المدونة لا يصلى عليه إلا أن يحجب إلى الإسلام بأمر يعرف به أنه عقله وهو المشهور من مذهبه وعنه
 إذا لم يكن معه أحد من آباءه ولم يبلغ أن يتدين أو يدعى ونوى سيده الإسلام فإنه يصلى عليه
 وأحكامه أحكام المسلمين في الدفن في مقابر المسلمين والموارثة وهو قول ابن الماجشون وابن دينار وأصعب
 وأبيه ذهب أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي والشافعي وفي شرح الهداية إذا سبي صبي مع أحد أبويه فأت
 لم يصل عليه حتى يقرب إلى أسلام وهو يعقل أو يسلم أحد أبويه خلافا لما لك في أسلام الأم والشافعي في أسلامه
 هو والولد يتبع خير الأبوين ديناً والتبعة مراتب أقواها تبعية الأبوين ثم الدار ثم اليد وفي المعنى لا يصلى على
 أولاد المشركين إلا أن يسلم أحد أبويهم أو يموت مشركاً فيكون ولده مسلماً أو يسي مفرداً أو مع أحد أبويه
 فإنه يصلى عليه وقال أبو ثور إذا سبي مع أحد أبويه لا يصلى عليه إلا إذا أسلم وعنه إذا أسلم مع أبويه أو أحدهما
 أو وحده ثم مات قبل أن يختار الإسلام يصلى عليه **و** أما الترجمة الثانية فإنه ذكرها هنا بلفظ الاستفهام
 وترجم في كتاب الجهاد بصفة تدل على الجزم بذلك فقال كيف يعرض الإسلام على الصبي وذكر في
 قصة ابن صياد وفيه وقد قارب ابن صياد تخملاً فإشعر حتى ضرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره بيده
 ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنا شهيد أني رسول الله الحديث وفيه عرض الإسلام على الصغير

واخرج به قوم على صحة اسلام الصبي ان قارب الاختلام وهو مقصود البخاري عن تبويبه بقوله
 وهل يعرض على الصبي الاسلام وجوابه يعرض وبه قال ابو حنيفة ومالك خلافا للشافعي
 ح **ص** وقال الحسن وشريح وابراهيم وقتادة اذا اسلم احدهما فالولد مع المسلم **ش**
 مطابقته اثر هؤلاء تحسن ان يكون للزوجة الثانية وهي قوله وهل يعرض على الصبي الاسلام فان
 ابويه اذا اسما او اسلم احدهما تكون مسلما اما اثر الحسن البصري فاخرجه البيهقي من حديث يحيى
 ابن يحيى حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن في الصغير قال مع المسلم من والديه واما اثر
 شريح بضم الشين المجعدة القاضي فاخرجه البيهقي ايضا عن يحيى بن يحيى حدثنا هشيم عن اشعث عن
 الشعبي عن شريح انه اختصم اليه في صبي احد ابويه نصراني قال الوالد المسلم احق بالولد واما
 اثر ابراهيم النخعي فاخرجه عبدالرزاق عن معمر عن مغيرة عن ابراهيم قال في نصرانيين بينهما مولد
 صغير فاسلم احدهما قال اولاهما به المسلم واما اثر قتادة فاخرجه عبدالرزاق ايضا عن معمر عنه نحو
 قول الحسن **ص** وكان ابن عباس مع امه من المستضعفين ولم يكن مع ابيه على دين قومه
ش اي وكان عبدالله بن عباس مع امه لبابة بنت الحارث الهلالية من المستضعفين وهذا
 تعليق وصله البخاري في هذا الباب حيث قال حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال قال عبيد الله سمعت
 ابن عباس يقول كنت انا واحي من المستضعفين انا من الولدان واحي من النساء واراد بقوله من
 المستضعفين قوله تعالى (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) وهم الذين اسلموا بمكة وصددهم
 المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهريهم مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد قوله ولم يكن مع
 ابيه اي ولم يكن ابن عباس مع ابيه عباس على دين قومه المشركين وهذا من كلام البخاري ذكره
 مستنظا ولكن هذا مبنى على ان اسلام العباس كان بعد وقعة بدر فان قلت روى ابن سعد من حديث
 ابن عباس انه اسلم قبل الهجرة واقام بأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له في ذلك لمصلحة المسلمين قلت هذا
 في اسناده الكلبي وهو متروك ويرده ايضا ان العباس اسرى بدر وفدى نفسه على ما يحكي في المغازي
 ان شاء الله تعالى ويرده ايضا ان الآية التي في قصة المستضعفين تزلت بعد بدر وبلا خلاف وكان شهد بدر
 مع المشركين وكان خرج اليها مكرها واسرى يومئذ ثم اسلم بعد ذلك **ص** وقال الاسلام يعلمو
 ولا يعلم **ش** كذا قال البخاري ولم يعين من القائل وربما يظن ان القائل هو ابن عباس وايس كذلك
 فان الدار قطنى اخرجه في كتاب النكاح في سننه بسند صحيح على شرط الحاكم فقال حدثنا محمد بن
 عبدالله بن ابراهيم حدثنا احدين الحسن الخداد حدثنا شابة بن خياط حدثنا حشرج بن عبدالله
 ابن حشرج حدثني ابي عن جدي عن عائذ بن عمرو المزني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاسلام
 يعلمو ولا يعلمي وروى ان عائذ بن عمرو جاء عام الفتح مع ابي سفيان بن حرب فقال الصحابة هذا عائذ
 ابن عمرو وابوسفيان فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا طائفة بن عمرو وابوسفيان الاسلام
 اعز من ذلك الاسلام يعلمو ولا يعلمي فان قلت ما مناسبة ذكر هذا الحديث في هذا الباب قلت الباب في نفس
 الامر ينبئ عن علو الاسلام الا يرى ان الصبي غير المكلف اذا اسلم ومات يصلي عليه وذلك ببركة
 الاسلام وعلو قدره وكذلك يعرض عليه الاسلام حتى لا يحرم من هذه الفضيلة **ص** حدثنا
 عبدان اخبرنا عبدالله عن يونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبدالله ان ابن عمر رضي الله تعالى
 عنها اخبره ان عمر رضي الله تعالى عنه انطلق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط قبل ابن صياد

حتى وجده يلعب مع الصبيان عند اطم بنى مغالة وقد قارب ابن صياد الحلم فلم يشعر حتى ضرب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم قال لابن صياد تشهد انى رسول الله فظفر اليه ابن صياد
فقال اشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد انى رسول الله
فرفضه وقال آمنت بالله وبرسوله فقال له ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلط الامر عليك ثم قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى
قد خيأت لك خبيأ فقال ابن صياد وهو الدخ فقال اخسأ فلن تعدو قدرك فقال عمر رضى الله
تعالى عنه دعنى يا رسول الله اضرب عنقه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط
عليه وان لم يكنه فلا خير لك فى قتله شىء **مطابقته للترجمة فى قوله تشهد انى رسول الله**
فان فيه عرض الاسلام على الصبي ويفهم منه ايضا انه اولم يصح اسلام الصبي لما عرض
عليه الصلاة والسلام على ابن صياد وهو غير مدرك فطابق الحديث جزئى الترجمة كليمسا
ذكر رجاله وهم ستة الاول عبدان وهو لقب عبدالله بن عثمان وقدم فى الباب السابق
الثانى عبدالله بن المبارك **الثالث** يونس بن يزيد **الرابع** محمد بن مسلم الزهرى **الخامس**
سالم بن عبدالله بن عمر **السادس** عبدالله بن عمر بن الخطاب **ذكر اراء ائمة اسناده** فيه
التحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد والاخبار كذلك فى موضع وبلفظ الافراد فى موضعين وفيه
العنفة فى موضعين وفيه القول فى موضع وفيه اثنان من شيوخه عبدالله مروزيان
ويونس ابى وايزهرى وسالم مديان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى **ذكر تعدد موضعه**
ومن اخرجه غيره **اخرجه البخارى** ايضا فى بدء الخلق واحاديث الانبياء عن عبدان مقطا واخرجه
مسلم فى الفتن عن حرمة عن ابن وهب عنه **ذكر معناه** قوله فى رهط قال ابو زيد الرهط
مادون العشرة من الرجال وفى العين هو عدد جمع من ثلاثة الى عشرة وبعض يقول من سبعة الى عشرة
ومادون السبعة الى ثلاثة نفر وعن ثعلب الرهط للاب الادنى وقال سيويه قالوا رهط واراهاط
كانهم كسروا ارهط وقال كراع جاءنا ارهوط منهم مثل اركوب والجمع اراهيط واراهاط وفى المحكم
اراهط جمع ارهط والرهط لاواحدله من لفظه وفى الجامع الرهط ما بين الثلاثة الى العشرة وربما
جاوزوا ذلك واراهاط جمع الجمع وفى الصحاح ارهط الرجل قومه وقبيلته والرهط مادون العشرة
من الرجال ولا يكون فيهم امرأة والجمع اراهاط وفى الجهمرة ربما جمع رهط فقالوا ارهط قوله قبل ابن
صياد بكسر الفاء وقبح الباء الموحدة اى جهته ويروى ابن صائد وقال ابن الجوزى ان ابن الصياد يقال
له ابن الصائد وابن صائد واسمه صافى كقاضى وقيل عبدالله وقال الواقدي هو من بنى النجار وقيل من
اليهود وكانوا حلفاء بنى النجار وابند عمارة شيخ مالث من خيار المسلمين ولما دفعه بنو النجار عن نسبهم حلف
منهم تسعة واربعون رجلا ورجل من بنى ساعدة على دفعه والصياد على وزن فعال بالتشديد مبالغة صائد
قوله حتى وجدوه ويروى حتى وجده بافراد الفعل فى الاول يرجع الضمير المرفوع الى الرسول ومن
معه من الرهط وفى الثانى الى الرسول وحده والضمير المنصوب يرجع الى ابن الصياد قوله يلعب جملة
فى محل النصب على الحال قوله عند اطم بضم الهمزة والطاء كالخسن وقيل هو بناء بالحجارة كالخسن وقيل
هو الخسن وجهه اطم قوله بنى مغالة بفتح الميم وبالغين المججمة المحففة بطن من الانصار وقوله اطم
بنى مغالة كذا هو الصحيح وفى صحيح مسلم رواية الحلوانى بنى معاوية ذكر الزبير بن ابى بكر ان كل

ما كان عن يمينك اذا وقعت آخر البلاط مستقبل مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو لبني مغالة
 ومسجده صلى الله تعالى عليه وسلم في بني مغالة وما كان على يسارك فلبني جديلة وقال بعضهم بنو مغالة
 من قضاة وبنو معاوية هم بنو جديلة وهي امرأة نسبوا اليها وهي امرأة عدى بن عمرو بن مالك
 ابن النجار قوله الحلم بضم اللام وسكونها وهو البلوغ قوله الامين قال الرشاطي الاميون مشركوا
 العرب نسبوا الى ما عليه امة العرب وكانوا لا يكتبون وقيل الامية هي التي على اصل ولادات امهاتها
 ولم تعلم الكتابة وقيل نسبة الى ام القرى قوله فرفضه كذا هو بالصاد المعجمة اي تركه وزعم عياض
 انه بصاد مهملة قال وهي روايتنا عن الجماعة وقال بعضهم الرقص بالصاد المهملة الضرب بالرجل
 مثل الرقص بالسين المهملة فان صحيح هذا فهو بمعناه قال ولكن لم اجد هذه اللفظة في اصول اللغة ووقع
 في رواية القاضي التميمي فرضه بضاد معجمة وهو وهم وفي رواية المروزي فوقصه بقاء
 وصاد مهملة قال ولا وجه له وعند الخطابي فرضه بصاد مهملة اي ضعفه حتى ضم بعضه الى بعض ومنه
 قوله تعالى بنيان مرصوص قوله آمنت بالله وبرسوله قال الكرماني فان قلت كيف طابق هذا
 الجواب اتشهد قلت لما اراد ان يلزمه ويظهر للقوم كذبه في دعوى الرسالة اخرج الكلام مخرج كلام
 المنصف ومعنى آمنت برسوله فان كنت رسولا صادقا في دعواك غير ملبس عليك الامر او منك وان كنت
 كاذبا وخطا الامر عليك فلا لكك خلط عليك فاحسأ ولا تعد طورك حتى تدعي الرسالة انتهى وفيه
 نظر لا يخفى قوله خلط عليك الامر معناه خلط عليك شيطانك ما يلقي اليك من السمع مع ما يكذب
 قوله خبأت لك خبيثا على وزن فاعيل ويروي خبأت لك خبا على وزن فعل وكلاهما صحيح بمعنى الشئ
 الغائب المستور اي اضمرت لك سورة الدخان واختلف في هذا المخبا ما هو فقال القرطبي الاكثر على
 انه اضمرله في نفسه يوم تأتي السماء بدخان مبين قال الداودي كان في يده سورة الدخان مكتوبة وقال
 الخطابي لا معنى للدخان هنا لانه ليس مما يخبأ في كف او كم بل الدخ نبت موجود بين الخيل والبساتين
 وقال ابو موسى المديني في كتابه المغيث وقيل ان الدجال يقتله عيسى عليه الصلاة والسلام فيجبل الدخان
 فيحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم اراده انتهى وقال صاحب التلويح وفيه نظر من حيث انا
 وجدنا ما قاله تحريفا مسندا الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق صحيحة قال احمد
 في مسنده حديثا صحيحا سابقا حديثنا ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير عن جابر فذكره مرفوعا مطولا
 قوله هو الدخ قال ابو موسى بضم الدال وفتحها لغتان وقال الكرماني بضم الدال وتشديد الخاء
 الدخان وهو لغة فيه وقال النووي المشهور في كتب اللغة والحديث ضمها فقط واعترض عليه بان ابن
 سيدة وابي الثباني وابي المعالي وصاحب مجمع القرائب حكوا الفتح حاشا الجوهري فانه نص على
 الضم ولم يذكر غيره ورد عليه بان حكاية هؤلاء الفتح لا يستلزم نفي الضم كما ان ذكر الجوهري الضم
 لا يستلزم نفي الفتح وقال القرطبي وجده في كتاب الشيخ الدخ ساكن الخاء مصححا عليه وكانه على
 الوقف قال واما الذي في الشعر فشدد الخاء وكذلك قراءته في الحديث وقال ابن قرقول الدخ لغة
 في الدخان لم يستطع ابن صياد ان يثبت الكلمة ولم يثبت من الآية الكريمة الالهذين الحرفين على عادة
 الكهان من اختطاف بعض الكلمات من اوليائهم من الجن او من هواجس النفس ولهذا قال له
 احسأ فلن تغدو قديرك اي لست بنبي ولن تجاوز قدرك وانما انت كاهن فلن تجاوز يعني قدر الكهان
 قوله احسأ في الاصل لفظ يزجر به الكلب ويترد من خسأت الكلب خسأ طرده وخسأ الكلب

نفسه بتعدى ولا يتعدى واحسأ ايضا وهو خطاب زجر واستماتة اى اسكت صاغرا مطرودا
 قوله فلن تعدوا بالنصيب بكلمة لن وقال السفاقي وقع هنا فلن تعدبغير واو وقال القزاز هي لغة
 لبعض العرب يحزمون بلن مثل لم وقال ابن مالك الجرم بلن لغة حكاها الكسائي وقيل حذف الواو
 تخفيفا وقبل لن بمعنى لا ولم بالتأويل وقال ابن الجوزي يعني لا يبلغ قدرك ان تطالع بالغيب من قبل
 الوحي المخصوص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا من قبيل الالهام الذي يدركه الصالحون وانما كان
 الذي قاله من شيء القاه الشيطان اليه اما لكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تكلم بذلك بينه وبين نفسه
 فسمعه الشيطان واما ان يكون الشيطان سمع ما يجري بينهما من السماء لانه اذا قضى القضاء في السماء تكلمت
 به الملائكة عليهم الصلاة والسلام فاسترق الشيطان السمع واما ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم حدث بعض اصحابه بما اضر ويدل على ذلك قول عمر رضى الله تعالى عنه وخبا له رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم تأتى السماء بدخان مبين فالظاهر انه اعلم الصحابة بما يجب اليه وانما فعل ذلك
 به صلى الله تعالى عليه وسلم ليخبره على طريقة الكهان وليتبعين للحجاجة حاله وكذبه قوله ان يكنه
 هذا الضمير المتصل في يكنه هو خبرها وقد وضع موضع المنفصل واسم يكن مستتر فيه ويروى ان
 يكن هو هو الصحيح لان المختار في خبر كان هو الانفصال وعلى تقدير هذه الرواية لفظ هو تأكيد
 للضمير المستتر وكان تأمة او وضع هو موضع اياه اى ان يكن اياه اى الدجال قوله وان لم يكنه اى
 وان لم يكن هو دجالا فلا خير في قتله ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ وهو على وجوه الاول اختلفوا في
 ان الدجال هو ابن صياد او غيره فذهب قوم الى ان الدجال هو ابن صياد قال مسلم في صحيحه باب في قصه
 ابن صياد وانه الدجال حدثنا عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم والله لثلاثين قال عثمان
 حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرنا
 بصبيان فيهم ابن صياد فقر الصبيان وجلس ابن صياد فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كره ذلك فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تربت بذاك تشهد انى رسول الله
 فقال لا بل تشهد انى رسول الله فقال عمر بن الخطاب ذرني يا رسول الله حتى اقتله فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكن الذى ترى فلن تستطيع قتله وروى مسلم ايضا من حديث ابي سعيد
 قال لقيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما في بعض طرق المدينة
 فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله وملائكته وكتبه ما رى قال ارى حشا على الماء فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس على البحر وما ترى قال ارى صاديقين وكاذبا او كاذبين وصادقا
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس عليه دعوه ثم روى مسلم من حديث محمد بن المنكدر قال رأيت
 جابر بن عبد الله يحلف بالله ان ابن صائد الدجال قفلت له تحلف على ذلك قال انى سمعت عمر رضى الله
 تعالى عنه يحلف على ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وروى ابو داود قال حدثنا ابو معاذ قال اخبرنا ابي قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن المنكدر
 الى آخره نحو رواية مسلم وقال النووي قال العلماء قصة ابن الصياد مشكلة وامره مشتبها في انه هل هو
 المسيح الدجال المشهور ام غيره ولا شك انه دجال من الدجاجلة قال العلماء ظاهرا الاحاديث في هذا الباب
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يوح اليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره وانما وصى اليه بصفات

الدجال وكان في ابن صباد قرآن محتملة فلذلك كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقطع بانه
 الدجال ولا غيره ولهذا قال لعمر رضي الله تعالى عنه ان يكن هو فلن تستطيع قتله وفي سنن ابى داود في
 خبر الجساسة من حديث ابى سلمة بن عبد الرحمن وقال شهد جابر انه هو ابن صباد قلت فانه قدمات
 قال وان مات قلت فانه قد اسلم فقال وان اسلم قلت فانه قد دخل المدينة قال وان دخل المدينة واخرج ابوداود
 من حديث نافع قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول والله ما أشك ان المسيح الدجال ابن صباد واسناده
 صحيح وقال الخطابي اختلف السلف في امره بعد كبره فروى عنه انه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة وانهم
 لما ارادوا الصلاة عليه كشفوا عن وجهه حتى رآه الناس وقيل لهم اشهدوا واعترض عليه بما رواه
 ابوداود بسند صحيح عن جابر قال فقدنا ابن صباد يوم الحرة ويرد بهذا قول من قال انه مات بالمدينة وصلوا
 عليه وفي كتاب الفتوح اسيف لما نزل التعمان على السدوس اعياهم حصارها فقال لهم القيسون
 يا معشر العرب ان نماغهد علمائنا واوائلنا ان لا يفتح السوس الا الدجال فان كان فيكم تستفتحونها
 فان لم يكن فيكم فلا قال وصاف ابن صباد في جند التعمان واتى باب السوس غضبانا فدفعه برجله وقال
 انفتح فتقطعت السلاسل وتكسرت الاغلاق وانفتح الباب فدخل المسلمون وقال ابن التين والاصح انه
 ليس هو لان عينه لم تكن مسووجة ولا عينه طافية ولا وجدت فيه علامة وروى ابن ابى شيبة عن الغثان بن
 عاصم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اما مسيح الضلالة فرجل اهل الجبهة ممسوح العين اليسرى
 عريض النحر فيه دفاء اى الحماء وروى مسلم عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال
 اعور عين اليسرى جفال الشعر معه جنة وناقره جنة وجنته نار وفي حديث عبد الله بن عمر قال ذكر
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس بأعور الا ان
 المسيح الدجال اعور العين اليمنى كأنه عينه حنية طافية رواه مسلم وقال مسلم باب في امر ابن صباد وتبريه
 من ان يكون الدجال حدثني عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن المثنى قال حدثنا عبد الاعلى حدثنا داود
 عن ابى نصره عن ابى سعيد الخدرى قال صحبت ابن صباد الى مكة فقال لي مالقيت من الناس يزعمون
 انى الدجال الست سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه لا يولد له قال قلت بلى قال فقد ولد لي
 او ليس سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال فقد ولدت
 بالمدينة وها انا اريد مكة قال ثم قال في آخر قوله اما والله انى لا علم مولده ومكانه واين هو فلبسنى وفي
 لفظ له قال فزال حتى كاد ان يأخذ في قوله قال فقال اما والله انى لا علم الا ان حيث هو واعرف اباه واهله قال
 وقيل له اسر لك ذلك الرجل لو عرض على ما كرهت وفي لفظ له ثم قال انا والله انى لا عرفه واعرف
 مولده واين هو الآن قال قلت بآل ك سائر اليوم وقال القرطبي واما احتجاجه بانه مسلم والدجال كافر
 وبانه لا يولد للدجال وقبوله وان الدجال لا يدخل الحرمين وقد دخلهما هو فقير واضح وان كان
 محمد بن جرير وغيره ذكره في جملة الصحابة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اخبر عن صفات
 الدجال وقت فتنه وخروجه الثاني مما يستنبط منه ومن غيره من الاحاديث الواردة في هذا الباب
 هو ان ابن صباد اذا كان هو الدجال كيف كان حاله حتى بقى الى وقت خروجه في آخر الزمان قال صاحب
 زهرة الرياض رأيت في امالى القاضي الامام ابى بكر محمد بن علي بن الفضل الورينجى باسناده عن ابى
 هريرة قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الدابة فلما سلم استقبل اصحابه بوجهه
 يحدثهم اذا قبلت صيحة شديدة بناحية اليهود ماسمعا صيحة اشد منها فارسى رجلا ليأتينا بالخبر

قال فامكت حتى رجع وقد تغير لونه فقال يا رسول الله اما علمت ان البارحة ولد ولد في اليهود وانه غضب وتربد حتى امتلأ البيت منه وقد ضم امه مع سريها الى زاوية البيت ورفع السقف عن حيطانها وهم يخافونه فاسترجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال اخاف انه دجال فلما مضت سبعة ايام قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه الاعمسون بنا الى هذا المولد فاذا الدجال على رأس نخلة يلتقط رطباً ويأكله وله همهمة شديدة وامه جالسة في اصل النخلة فلما رأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نادته يا ابن الصائد هذا محمد قد اقبل قال فسكت وترك الهمهمة قال فرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتزل الدجال من النخلة واتبع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه اسمعوا الى مقالته وانا اسأله ثم قال اتشهد اني نبي ثم رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه قال فقام عمر رضى الله تعالى عنه فضرب بالسيف على هامته فبال سيف كانه قد ضرب على حجر ثم رجع السيف فشح رأس عمر قال فوقع عمر صريعاً جريحاً يسيل الدم من رأسه قال وقام الدجال على رأسه يسخر به ويستهزئ به حتى ورد الخبر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسرعاً حزناً حتى اتي الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال ما الذي دعاك الى هذا فاجابه بما جرى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عمر انك لن تستطيع ان ترد قضاء الله تعالى قال فوضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده المباركة على رأس عمر فيضا الله تعالى فالتحم الجرح باذن الله تعالى وقال عمر يا رسول الله وددت ان يرفع الله تعالى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انجب ذلك يا عمر قال نعم قال اللهم افعل فتزل جبريل عليه الصلاة والسلام في قطعة من الغمام كسبه الترس فتزل على رأس الدجال وهو جالس في وسط اليهود فاخذ بناصيته وجذبه عن ظهر الارض وامه وابوه وقومه ينظرون اليه ويكون عليه فرقة جبرائيل عليه الصلاة والسلام قالوا الى جزيرة في البحر الى ان قدم تميم الداري الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخبره بخبره وخرج مسلم حديثاً طويلاً عن فاطمة بنت قيس اخت الضحاك بن قيس وكانت من المهاجرات الاول وفيه ان تميم الداري كان رجلاً نصرانياً فبايع واسلم وحدثني حديثاً وافق الذي كنت احدثكم عن مسيح الدجال حدثني انه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لخم وجددام فلبس بهم الموج شهراً في البحر ثم ارموا الى جزيرة في البحر الحديث وفيه خبر الدجال وداية الجحاشنة وقال البيهقي من ذهب الى ان ابن صياد غير الدجال احتج بحديث تميم الداري في قصة الجحاشنة الثالث في الاسئلة والاجوبة **السؤال الاول** كيف سكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن يدعي النبوة كاذباً وكيف تركه بالمدينة يساكنه في داره ويحاوره فيها واجيب بان هذا فتنه امتحن الله بها عباد المؤمنين وقدامت من قوم موسى في زمانه بالجل فافتن به قوم وهلكوا ونجى من هداه الله تعالى وعصمه منهم وقال الخطابي والذي عندي ان هذه القصة اتماجرت معه ايام مهادنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهود وحلفائهم وذلك انه بعد مقدمه المدينة كتب بينه وبينهم كتاباً صالحهم فيه على ان لا يهاجروا وان يتكروا على امرهم وكان ابن صياد منهم او دخيلاً في جلته وقيل لانه كان من اهل الذمة وقيل لانه كان دون البلوغ وهو ما اختاره عياض فلم يجر عليه الحدود **السؤال الثاني** لم اشتغل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم حاوره المحاورات المذكورة واجيب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلفه ما يدعيه من الكهانة ويتعاطاه من الكلام في الغيب فامتنعه ليعلم حقيقة حاله ويظهر امره الباطل للصحابه وانه كاهن

ساحر يأتيه الشيطان فيلقى على لسانه ما يلبى الشياطين للكهنه * السؤال الثالث روى الترمذي
 وغيره من حديث انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من نبي الا وقد اندرمت له الاهور
 الكذاب الا انه اعور وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه ك ف ر وقال هذا حديث صحيح
 وفي رواية مسلم الدجال مكتوب بين عينيه ك ف ر اي كافر وفي لفظه يقرؤه كل مسلم وفي
 حديث عبد الله بن عمر ما من نبي الا قد اندرته قومه لقد اندره نوح قومه الحديث رواه مسلم وقد ثبت في
 احاديث الدجال انه يخرج بعد خروج المهدي وان عيسى عليه الصلاة والسلام يقتله الى غير ذلك
 فواجه اندار الانبياء امتهم عنه واجيب بان المراد به تحقيق خروجه يعني لا يشكون في خروجه
 فانه يخرج لا محالة ونحوه اهل فتنه فان فتنه عظيمة جداته هوش العقول وتخبر الابواب مع سرعة مروره في
 الارض وقلة مكثه فان قلت لم خص نوحا عليه الصلاة والسلام بالذكر قلت لانه عليه السلام مقدم المشاهير
 من الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما قدمه في قوله تعالى (شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا) *
 الرابع من الاحكام فيه وفي غيره من احاديث هذا الباب حجة لمذهب اهل الحق في صحة وجوده
 وانه شخص بعينه اتلى الله تعالى عبادته واقدره على اشياء من مقدورات الله تعالى من
 احياء الميت الذي يقتله وظهور زهرة الدنيا والخصب معه واتباع كنوز الارض له وامر السماء
 ان تمطر فتطر والارض ان تثبت فتثبت فيقع كل ذلك بقدره الله تعالى ومشيئته ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك
 فلا يقدر على شيء من ذلك ثم يقتله عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام وابطل امره الخوارج والجهمية
 وبعض المعتزلة وزعم الجبائي ومن وافقه انه صحيح الوجود لكن مامعه مخارق وخيالات لاحقيقة لها يفرق
 بينه وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجيب عنه بانه لا يدعى النبوة فيحتاج الى فارق واتمادعي
 الاوهية وهو مكذب في ذلك لسبب الحدوث فيه ونقص صورته وعوره وتكفيره المكتوب بين
 عينيه وهذه الدلائل وغيرها لا يغتر بها الارعاع الناس لشدة الحاجة والفاقة وسد الرمي او خوفا من
 اذاه وثقبة * الخامس فيه دليل على صحة اسلام الصبي وقد ذكرناه وهو مقصود البخاري من التوبيخ
 * السادس فيه دليل على صلابه عمر وقوة دينه * السابع فيه دلالة على الثبوت في امر النبي وان
 لا يستباح الدماء الا بيقين * **خامس** وقال سالم سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول انطلق بعد
 ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واى بن كعب الى النخل التي فيها ابن صياد وهو يختل ان يسمع
 من ابن صياد شيئا قبل ان يراه ابن صياد فراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مضطجع يعني
 في قطيفة له فيها رمزة اوزمرة فرأت ام ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقي
 بخدوع النخل فقالت لابن صياد يا صاف وهو اسم ابن صياد هذا محمد فثار ابن صياد فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين شئ **ثم** هذا من تنمة حديث عبد الله بن عمر السابق هكذا
 هو في رواية الجمهور سالم سمعت ابن عمر وكذا هو في رواية مسلم وقال سالم بن عبد الله سمعت عبد الله
 ابن عمر يقول انطلق بعد ذلك الى آخره نحوه وحكى القاضي انه سقط في رواية ابن مآهان ابن عمر
 وقال الصواب رواية الجمهور بالاتصال قوله انطلق بعد ذلك اي بعد ان طلاقه صلى الله تعالى عليه
 وسلم مع عمر في رهط قبل ابن صياد كما مر في اول الحديث قوله واى بن كعب اي وانطلق اى بن كعب
 معه الى النخل قوله وهو يختل الواو فيه للحال ويختل بكسر التاء المشاة من فوق بعد الخاء المحجمة
 اي يختلج ومعناه يستغفله ليعلم من كلامه شيئا ليعلم به حاله أهو كاهن او ساحر قوله قبل ان يراه ابن

صبياد اى قبل ان يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صبياد لسمع كلامه في خلوته ويعلم هو
واصحابه سألته قوله وهو مضطجع الواو فيه الحال قوله في قطيفة هي كساءه خل والجمع قطائف
هذا هو التياس وقال ابن جنى وقد كسر على قطوف وفي الصحاح الجمع قطائف وقطف مثل صحائف
وصحف وقال كانهما جمع قطيف وصحيف قوله رمزة واختلف في ضبطها فقال ابن قرقول رمزة
اوزمزة كذا البخارى وصناديد زر رمزة بتقديم الزاى وقال البخارى له فيها رمزة اوزمزة على
الشك في تقديم الراء على الزاى وتأخيرها واولبعضهم رممة اوزمزة على الشك هل هو براءين اوزاين
مع زيادة ميم فيها ومعنى هذه الالفاظ كلها متقاربة وقال الخطابي الزمزة تحريك الشفتين
بالكلام وقال غيره هو كلام العلوج وهو صوت من الخياشيم والخلق لا يتحرك فيه اللسان والشفتان
والرمزة صوت خفي بكلام لا يفهم والزمزة بتقديم الزاى صوت من داخل الفم وقال عياض جمهور
رواة مسلم بالمجتمين وانه في بعضها براء اولا وزاى آخره وحذف الميم الثانية وهو صوت خفي
لا يكاد يفهم اولا يفهم قوله وهو يتي الواو فيه الحال اى يخفى نفسه بمخدوع النخل حتى
لا تراه ام ابن صبياد قوله فنار ابن صبياد بالياء المثلثة وفي آخره راء اى قام مسرعا وهكذا هو وفي
رواية الكشميهنى قناب بياء موحدة اى رجع عن الحالة التى كان فيها قوله لو تركته اى لو تركت
ام ابن صبياد ابنه ابن صبياد ليين ابن صبياد لكم باختلاف كلامه ما يهون عليكم شأنه وفي التوضيح
لو وقف عليه من يفهم كلامه ليين من قوله ذلك الزمزة فيعرف ما يدعى من الكذب وهو اظهر
من دعواه انه رسول الله وفي مسلم وفي الحديث عن يعقوب قال قال ابى يعنى في قوله لو تركته بين
قال لو تركته امة بين امره ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد احذروا هذا الحديث عن أبيه عن صالح
عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال انطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ومعه رهط من اصحابه وفيهم عمر بن الخطاب حتى وجدا ابن صبياد غلاما قد قارب الحلم يلعب مع
الغلمان عند اطم بنى معاوية الحديث ص وقال شعيب في حديثه فرفضه رممة اوزمزة
ش ص شعيب هو ابن ابى حنيفة الحنفى هذا تعليق وصله البخارى في كتاب الادب في باب
قول الرجل للرجل اخسا حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني سالم بن عبد الله
ان عبد الله بن عمر اخبره ان عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط من اصحابه
قبل ابن صبياد الحديث بطوله وفيه وابن صبياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رممة اوزمزة
الى آخره هكذا روى بالشك ص وقال عقيل رممة ش ص عقيل بضم العين المهملة
وقح القاف هو ابن خالد الايلي رواية عقيل هذه وصلها البخارى في كتاب الجهاد في باب ما يجوز
من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته وقال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
عن عبد الله بن عمر انه قال انطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابى بن كعب قبل ابن صبياد
الحديث وفيه وابن صبياد في قطيفة له فيها رممة الحديث وفي بعض النسخ رقال اسحق الكلبى
وعقيل رممة وليس في رواية المستملى والكشميهنى وابى الوقت ذكر اسحق الكلبى ص وقال
مهر رمزة ش ص مهر بفتح الميم هو ابن راشد وروايته وصلها البخارى في كتاب الجهاد ايضا
في باب كيف يعرض الاسلام على الصبي حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا مهر عن الزهرى
اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق في رهط من اصحاب

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد الحديث وفيه
 ابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمزة الحديث يفتح الرء وسكون الميم ثم
 زاي وقد مر الكلام فيه مستوفي عن قريب **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد
 وهو ابن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فرض فأثامه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعود فقعد عند رأسه فقال له
 اسم فنظر الى أبيه فقال اطع ابا القاسم فاسلم فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول
 الحمد لله الذي انقذه من النار **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله فقال له اسم حيث عرض النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على الغلام اليهودي الذي كان يخدمه ورواه كلهم قد ذكرنا وغير مرة
 واخرجه البخاري ايضا في الطب واخرجه ابوداود في الجنائز واخرجه النسائي في السير عن اسحق بن
 ابن ابراهيم عن سليمان بن حرب قوله كان غلام يهودي قيل كان اسمه عبد القدوس قوله يعود
 جملة حاله اي يزوره قوله فقعد عند رأسه ويروي فقعد عنده قوله فاسلم وفي رواية النسائي
 عن اسحق بن راهويه عن سليمان بن حرب فقال اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد رسول الله قوله
 انقذه من النار اي خلصه ونجاه من النار وفي رواية ابى داود وابى خليفة انقذه بي من النار فان قلت
 ما الحكمة في دعائه اليه بحضرة أبيه قلت لان الله تعالى اخذ عليه فرض التبائع لعباده ولا يخاف في الله لومة
 لائم وفيه تعذيب من لم يسلم اذا عقل الكفر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحمد لله الذي انقذه
 من النار وفيه جواز عبادة اهل الذمة ولا سيما اذا كان الذمي جارا له لان فيه اظهار محاسن
 الاسلام وزيادة التآلف بهم ليرغبوا في الاسلام وفيه جواز استخدام الكافر وفيه حسن
 العهد وفيه استخدام الصغير وفيه عرض الاسلام على الصبي ولو لاصحته منه ما عرضه
 عليه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عبد الله سمعت ابن عباس يقول كنت
 انا وامي من المستضعفين انا من ولدان وامي من النساء **ش** **ص** تقدم الكلام فيه في اول الباب فانه
 ذكره هناك معلقا وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعبد الله بتصغير العبد هو
 عبد الله بن ابى يزيد اللبثي المكي **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب قال ابن شهاب يصلي على كل
 مولود متوفى وان كان لغيره من اجل انه ولد على فطرة الاسلام يدعى ابواه الاسلام او ابوه خاصة
 وان كانت امه على غير الاسلام اذا استهل صارخا صلى عليه ولا يصلي على من لا يستهل من اجل انه
 سقط فان ابا هريرة رضي الله عنه كان يحدث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مولود الا يولد
 على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها
 من جدماء ثم يقول ابو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله **ش** **ص** مطابقتة للترجمة
 من حيث ان المولود بين الابوين المسلمين او احدهما مسلم اذ مات وقداستهل صارخا يصلي عليه فالصلاة
 عليه يدل على انه محل عرض الاسلام عند تعقله **ص** ذكر رجاله **ص** وهم اربعة **ص** الاول ابو اليمان الحكم
 ابن نافع الحمصي **ص** الثاني شعيب بن ابى حزة الحمصي **ص** الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ص** الرابع
 ابو هريرة **ص** ذكر بيان حكمه **ص** وهو انه مشتمل على شيئين **ص** الاول هو قول الزهري وهو قوله قال ابن شهاب
 يصلي على كل مولود الى آخره وهو قول جاهل الفقهاء الا قتادة فانه انشرد فقال لا يصلي عليه وقال اصحابنا
 اذا استهل المولود سمي وغسل وصلى عليه وكذا اذا استهل ثم مات لحينه والاستهلال ان يكون منه ما يدل على

حياته لم يستعمل لا يقبل ولا يرشد لا يورث ولا يمتنع وعند الشعاوي ان الجنين الميت بفصل ولم يحدث
 تحريكه ومن شهد في ستمائة استبان خلقه يقبل ويكفن ويحفظ ولا يصلى عليه وقال ابو حنيفة اذا استخرج
 اكثر الولد وهو يتحركه حتى شديد وان خرج اقله لم يصل عليه وفي شرح المذهب اذا استعمل
 الستة صلى عليه حديث ابن عباس مرفوعا اذا استعمل السقط صلى عليه وورث وهو حديث
 غريب وانما هو معروف من رواية جابر ورواه الترمذي وقال كان الموقوف اصح وقال النسائي
 الموقوف اولي بالصواب ونقل ابن المنذر الاجماع على وجوب الصلاة على السقط وعن مالك
 لا يصلى على الطفل الا ان يخرج ويتحرك وعن ابن عمر انه يصلى عليه وان لم يستعمل وبه قال
 ابن سيرين وابن المسيب واجد واسحق وقال العبدري ان كان له دون اربعة اشهر لم يصلى
 عليه بخلاف يعني بالاجماع وان كان له اربعة اشهر ولم يتحرك لم يصلى عليه عند جمهور العلماء وقال
 احمد وداود يصلى عليه وقال ابن قدامة السقط الولد تضعه المرأة ميتا او غير تمام فلما ان خرج
 حيوا استعمل فانه يصلى عليه بعد غسله بخلاف وصلى ابن عمر على ابن ابنة ولد ميتا وقال الحسن
 وابراهيم والحكم وحجاد ومالك والاوزاعي واصحاب الرأي لا يصلى عليه حتى يستعمل ولا شافعي
 قولان وحكى عن سعيد بن جبير انه لا يصلى عليه ما لم يبلغ وقال ابن حزم وروياه ايضا عن سعيد بن
 غفلة وعند المالكية لا يصلى عليه ما لم يعلم حياته بعد انفصاله بالصراخ وفي العطاس والحركة
 الكثيرة والرضاع اليسير قولان اما الرضاع المحقق والحياة المعلومة بطول المكث فكالصراخ
 وعن الليث وابن وهب وابي حنيفة والشافعي ان الحركة والرضاع والعطاس استهلال وعن بعض
 المالكية ان البول والحدث حياة الثاني رواية ابن شهاب عن ابي هريرة منقطة لان ابن شهاب
 لم يسمع من ابي هريرة شيئا ولا أدركه البخاري لم يذكره للاحتجاج اتما ذكر كلامه مستندا له
 وقال ابو عمرو في هذا الحديث من وجوه صحاح ثابتة من حديث ابي هريرة وغيره فمن رواه عن
 ابي هريرة الاخرج وابن المسيب وابن سيرين وسعيد بن ابي سعيد وابو سلمة وحيد بن عبد الرحمن
 وابوصالح واختلف على ابن شهاب في رواية فعمرو الزهري قال عنه عن سعيد وعن ابي هريرة ويونس
 وابن ابي ذئب قال عنه عن ابي سلمة عن ابي هريرة وقال الاوزاعي عنه عن حيد قال محمد بن يحيى
 الذهلي هذه الطرق كلها صحاح عن ابن شهاب وهو عن مالك في الموطأ عن ابي الزناد عن الاخرج
 ورواه عن ابي الزناد ايضا عبد الله بن الفضل الهاشمي شيخ مالك وعند ابن شهاب عن عطاء بن يزيد عن
 ابي هريرة مرفوعا سئل عن اولاد المشركين فقال الله اعلم ما كانوا عاملين ذكر معناه قوله
 يصلى على كل مولود متوفى بضم الياء وتشديد اللام المفتوحة على صيغة المجهول وقوله متوفى
 صفة مولود قوله لغية بكسر اللام والفتن المتجمة وتشديد الياء آخر الحروف مشتق من الفواية
 وهي الضلالة كفرا وغيره وايضا يقال لولد الزنا ولد الغيبة وغيره ولد الرعدة فالمراد منه وان كان
 المولود لكافة اوزانية يصلى عليه اذا مات اذا كان ابواه مسلمين او ابوه فقط وهو معنى قوله من
 اجل انه ولد على فطرة الاسلام يدعى ابواه الاسلام او ابوه خاصة يعني دون امة قوله يدعى بجملة
 حالية والاصل ان مذهب الزهري انه يصلى على ولد الزنا ولا يمنع ذلك من الصلاة عليه لانه محكوم
 بالاسلام تبعا لابويه اولاده خاصة اذا كانت امة غير مسلمة قوله اذا استعمل اي اذا صاح عند الولادة وهو
 على صيغة المجهول من الاستهلال وهو الصياح عند الولادة قوله صار خا حال مؤكدة من الضمير الذي
 في استعمل قوله سقط بكسر السين المهملة وضمها وقحها وهو الجنين بسقط قبل تمامه قوله فان

اباهرة الفاء فيه لتجليل وقد قلنا ان هذه الرواية منقطعة قوله ما من مولود كلمة من زائدة ومولود مبتدأ
 ويولد خبره وتقديره ما من مولود يوجد على امر الاعلى الفطرة وهى فى اللغة الخلقة والمراد بها
 هنا ما يراد فى الآية الشريفة وهى الدين لانه قد اعتورها البيان من اول الآية وهو قائم وجهك
 للدين ومن آخرها وهو ذلك الدين القيم وقال الطيبي كلمة من الاستغرافية فى سياق النفي التى تفيد العموم
 كقولك ما وجد خير منك والتقدير ما مولود يوجد على امر من الامور الاعلى هذا الامر والفطرة
 تدل على نوع منها وهو الانداء والاختراع كالجلسة والقعدة والمعنى بها ههنا تمكن الناس من الهدى
 فى اصل الجلبة والتميز لقبول الدين فلو ترك عليها لاستمر على لزومها ولم يفارقها الى غيرها لان
 هذا الدين حسنه موجود فى النفوس وانما يعدل عنه لافقه من الآفات البشرية والتقليد كقوله تعالى
 (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) والفاء فى ابوابه امالة تعقيب وهو ظاهر وامالة التسبب اى اذا انشأ
 ذلك فن تغير كان بسبب ابويه وتذكر ما قالوا فى معنى الفطرة عن قريب ان شاء الله تعالى قوله فابواب
 يهودانه او ينصرانه او يمجسانه معناه انهما يعلمانها ما هو عليه وبصرانه عن الفطرة ويحتمل ان يكون
 المراد يرغبانه فى ذلك او ان كونه تعالى هما فى الدين بولادته على فراشهما يوجب ان يكون حكمه حكمهما
 وقبل معنى يهود انه يحكم له بحكمهما فى الدنيا فان سبقت له السعادة اسلم اذا بلغ والامات على كفره وان
 مات قبل بلوغه فالصحيح انه من اهل الجنة وقبل لاهية بالايان الفطرى فى احكام الدنيا انما يعتبر
 الايمان الشرعى المكتسب بالارادة والفعل وطفل اليهوديين مع وجود الايمان الفطرى محكوم
 بكفره فى الدنيا تعالى عليه قال الكرماني فان قلت الضمير فى ابوابه راجع الى كل مولود لانه عام فيقتضى
 فهو بكل المواليد او نحوه وليس الامر كذلك لبقاء البعض على فطرة الاسلام قلت الفرض من التركيب
 ان الضلالة ليست من ذات المولود ومقتضى طبعه بل انما حصلت فانما هى بسبب خارج عن ذاته
 قوله كاتتبع البهيمية بهيمة جمعاء قال الطيبي قوله كما اما حال من الضمير المنصوب فى يهود انه مثلاً فالمعنى يهودان
 الموالود بعد ان خلق على الفطرة شبيهاً بالبهيمة التى جدعت يعد ان خلقت سليمة واماصفة مصدر محذوف
 اى بغير انه تغير امثل تغيرهم البهيمية السليمة فالافعال الثلاثة اعنى يهود انه وينصرانه ويمجسانه تنازعت
 فى كمال على التقديرين قوله يتبع يروى على بناء المفعول وفى المغرب عن الليث وقد نتج الناقصة ينتجها
 نتجاً اذا تولى تاجها حتى وضعت فهو ناتج وهوللبهايم كالمقابلة للنساء والاصل تحتها ولذا يعدى الى
 مفعولين وعليه بيت الحماسة * وهم تبحواك تحت الفيل سقياً * فاذا بنى للمفعول الاول قيل تحت وتحت
 وضعت قوله جمعاء هى البهيمية التى لم يذهب من بدنها شئ سميت بها لاجتماع سلامة اعضائها
 لاجتماع فيها ولاسى قوله وهل تحسون فيها من جدعاء فى موضع الحال على التقديرين اى بهيمة
 سليمة مقولاً فى حقها هذا القول وفيه نوع من التاكيد يعنى كل من نظر اليها قال هذا القول لظهور
 سلامتها والجدعاء البهيمية التى قطعت اذنهما من جدع اذا قطع الاذن والانف وتخصيص ذكر
 الجدع ايماء الى ان تصميمهم على الكفر انما كان بسبب صممهم عن الحق وانه كان خليفاتهم
 قوله ثم يقول ابو هريرة الظاهر ثم قرأ فعدل الى القول واتى بالمضارع على حكاية
 الحال الماضية استحضار له فى ذهن السامع كانه يسمع منه عليه الصلاة والسلام الآن قوله
 لا تبديل لا يجوز ان يكون اخباراً محضاً لحصول التبديل يؤول بأن يقال من شأنه ان لا يبدل او يقال
 ان الخبر بمعنى النهى * ثم نين ما قالوا فى معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل مولود يولد على

الفطرة قتلت طائفة ليس معنى قوله كل مولود يولد على الفطرة اما ومعناه ان كل من ولد على
 الفطرة وكان له ابوان على غير الاسلام هوداه او نصرام قالوا وليس معناه ان جميع المولودين من
 بنى آدم اجمعين يولدون على الفطرة بين الابوين الكافرين وكذلك من لم يولد على الفطرة وكان ابواه
 مؤمنين حكم له بحكمهما في ضغره وان كانا يهوديين فهو يهودي وبرثما وبرثانه وكذلك ان كانا
 نصرانيين او مجوسيين حتى يعبر عنه لسانه ويبلغ الحث فيكون له حكم نفسه حيث لا حكم ابويه
 واحتجوا بحديث ابي بن كعب رضى الله عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغلام الذي قتله الخضر
 عليه الصلاة والسلام طبعه الله تعالى يوم طبعه كافرا وبما رواه سعيد بن منصور عن حماد بن زيد عن
 علي بن زيد عن ابي نضرة عن ابي سعيد رفعه الا ان بنى آدم خلقوا طبقات فتم من يولد مؤمنا ويحيى
 مؤمنا ويموت مؤمنا ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا ومنهم من يولد مؤمنا ويحيى
 مؤمنا ويموت كافرا ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت مؤمنا قالوا ففي هذا وفي غلام الخضر
 ما يدل على قوله كل مولود ليس على العموم واورد عليهم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى
 آدم يولد على الفطرة واجابوا بانه غير صحيح ولو صح ما فيه حجة لجواز الخصوص كما في قوله تعالى (تدمر
 كل شئ) ولم تدمر السماء والارض وقوله قهنا عليهم ابواب بل شئ ولم تفتح عليهم ابواب الرحمة
 وقال آخرون معنى الحديث على العموم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل بنى آدم يولد على الفطرة
 والحديث ابي هريرة مرفوعا الله اعلم بما كانوا عاملين والحديث ابراهيم عليه الصلاة والسلام والولدان
 حوله اولاد الناس فهذه كلها تدل على ان المعنى الجميع يولدون على الفطرة وضمفوا حديث سعيد
 ابن منصور بوجهين الاول في سنده ابن جهمان والثاني انه لا يعارض دعوى العموم لان الاقسام
 الاربعة راجعة الى علم الله تعالى فانه قد يولد الولد بين مؤمنين والعياذ بالله يكون قد سبق في علمه
 تعالى غير ذلك وكذا من ولدين كافرين والى هذا يرجع غلام خضر عليه الصلاة والسلام حيث اختلفوا
 في معنى هذه الفطرة فذكر ابو عبيد عن محمد بن الحسن انه قبل ان يؤمر الناس بالجهاد قيل فيه نظر لان
 في حديث الاسود بن سريع انه بعد الجهاد رواء عنه الحسن البصرى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال قوم يبلغون في القتل الى الذرية انه ليس من مولود الا وهو يولد
 على الفطرة فيعبر عنه لسانه ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ مامن مولود يولد الا على فطرة
 الاسلام حتى يعبر عنه وذكره ابو نعيم في الحلية وقال هو حديث مشهور ثابت وفيه نظر لان
 علي بن المديني ويحيى بن معين وابا عبد الله بن منده واباداد وغيرهم انكروا ان يكون الحسن سمع
 من الاسود شيئا وقيل روى عن الاعمش عن الاسود وهو حديث بصرى صحيح وقال قوم الفطرة
 هنا الخلقة التي يخلق عليها المولود من المعرفة بربه لان الفطرة الخلقة من القاطر الخالق وانكروا
 ان يكون المولود يفطر على كفر او ايمان او معرفة او انكار وانما يولد المولود على السلامة في الاغلب
 خلقة وطبعاً وبينة ليس فيها ايمان ولا كفر ولا انكار ولا معرفة ثم يعتقدون الايمان او غيره اذا
 ميزوا واحتجوا بقوله في الحديث كما تتيج البهيمة الحديث فالاطفال في حين الولادة كالبهائم السليمة
 فلما بلغوا استهوتهم الشياطين فكفرا اكثرهم الامن عصمه الله تعالى واوفطروا على الايمان والافتكر
 في اول امرهم لما انتقلوا عنه ابداً فقد تجددهم يؤمنون ثم يكفرون ثم يؤمنون ويستحيل ان يكون الطفل
 في حين ولاته يعقل شيئا لان الله اخرجهم في حالة لا يفقهون معاشيئاً فن لا يعلم شيئا استحالة منه

كفر او ايمان او معرفة او انكار وقال ابو عمر هذا القول اصح ما قيل في معنى الفطرة هنا والله اعلم
 وقال قوم انما قل كل مولود يولد على الفطرة قبل ان تنزل الفرائض لانه لو كان يولد على الفطرة
 ثم مات ابواه قبل ان يهودانه او ينصرانه لما كان يرتثما ويرثانه فلما نزلت الفرائض علم انه يولد على
 دينهما وقال قوم الفطرة هنا الاسلام لان السلف اجمعوا في قوله تعالى (فطرة الله التي فطر الناس عليها)
 انها دين الاسلام واحتجوا بحديث عياض بن جاد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله
 تبارك وتعالى اني خلقت عبادي حنفاء على استقامة وسلامة والحنيف في كلام العرب المستقيم السالم
 ويقول صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفطرة فذكر قص الشارب والاختتان وذلك من سنن
 الاسلام واليه ذهب ابو هريرة والزهرى وقال ابو عمر ويستحيل ان يكون الفطرة المذكورة فيه
 الاسلام لان الاسلام والايان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح وهذا معدوم
 في الطفل وقال قوم معنى الفطرة فيه البداية التي ابتدأ هم عليها اى على ما فطر الله تعالى
 عليه خلقه من انه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاوة والى ما يصيرون اليه عند البلوغ
 من قولهم من آباءهم واعتقادهم وقال قوم معنى ذلك ان الله تعالى قد فطرهم على الانكار والمعرفة
 وعلى الكفر والايان فاخذ من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام الميثاق حين خلقهم فقال الست
 ربكم فقالوا جميعا بلى فأما اهل السعادة فقالوا بلى على معرفة له طوعا من قلوبهم وأما اهل الشقاوة
 فقالوا بلى كرها لا طوعا وتصديق ذلك قوله تعالى (وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها
 وقال المروزي سمعت ابن راهويه يذهب الى هذا واحتج ابن راهويه ايضا بحديث عائشة حين مات صبي
 من الانصار بين ابوين مسلمين فقالت عائشة طوبى له بصغير من عصافير الجنة فرد عليها النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال مه يا عائشة وما يدريك ان الله تعالى خلق الجنة وخلق لها اهلا وخلق النار
 وخلق لها اهلا وقال ابو عمر قول اسحق بن راهويه في هذا الباب لا يرضاه حذاق الفقهاء من اهل
 السنة وانما هو قول المجرة وقال قوم معنى الفطرة ما اخذه الله من الميثاق على الذرية وهم في اصلاب
 آباءهم وقال قوم الفطرة ما يثلب الله تعالى قلوب الخلق اليه بما يريد ويشاء وقال ابو عمر هذا القول
 وان كان صحيحا في الاصل فانه اضعف الاقاويل من جهة اللغة في معنى الفطرة والله اعلم وذكر ما يستفاد
 منه قد تقدم في اوله والله اعلم **ص** باب اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله ش **ص**
 اى هذا باب يذكر فيه اذا قال المشرك عند موته كلمة لا اله الا الله ولم يذكر جواب اذا لمكان التفصيل
 فيدو هو انه لا يخلو اما ان يكون من اهل الكتاب او لا يكون وعلى التقديرين لا يخلو اما ان يقول لا
 اله الا الله في حياته قبل معاناة الموت او قالها عند موته وعلى كلا التقديرين لا ينفعه ذلك عند الموت
 لقوله تعالى (يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها) الآية وينفعه ذلك اذا كان في حياته ولم يكن من اهل
 الكتاب حتى يحكم بالسلامة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
 الحديث وان كان من اهل الكتاب فلا ينفعه حتى يتلفظ بكلمتي الشهادة واشترط ايضا ان يتبرأ عن كل دين
 سوى دين الاسلام وقيل انما ترك الجواب لانه صلى الله عليه وسلم لما قال لعنه ابى طالب قل لا اله الا الله اشهد
 لك بها كان محتملا ان يكون ذلك خاصا به لان غيره ان قال بها وقد يقن بالوفاة لا ينفعه ذلك **ص** حدثنا
 اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب اخبرنى سعيد بن المسيب عن
 ابيه انه اخبره انه لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد عنده

اباجهل بن هشام وعبدالله بن ابي امية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يني طالب
 اى عم قل لاله الا الله كفة اشهد لك بها عند الله فقال ابوجهل وعبدالله بن ابي امية يا باطل اترغب
 عن ملة عبدالمطلب فينزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان تلك المقالة
 حتى قال ابوطالب آخر ما كنتم هو على ملة عبدالمطلب واني ان يقول لاله الا الله فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اما والله لا استغفرن لك ما نمانه منك فانزل الله فيه ما كان للنبي الآية ش ^ص
 مما بقته للترجة غير ظاهرة لان الترجة فيما اذا قال المشرك عند الموت لاله الا الله والحديث فيما اذا
 قيل للمشرك قل لاله الا الله ^{هـ} ذكر رجالة ^{وهم سبعة} الاول اسحق قل الكرماني هو اما
 ابن راهويه واما ابن منصور ولا قدح في الاسناد بهذا اللبس لان كلاهما بشرط البخاري وفيه نظر
 لا يخفى ^ب الثاني يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري مات
 في ثم الصلح قرية على دجلة واسط في شوال سنة ثمان ومائتين ^{ثالث} ابو ابراهيم بن سعد ابواسحق
 الزهري القرشي كان على قضاء بغداد ومات بهاسنة ثلاث وثمانين ومائة ^{رابع} صالح بن كيسان
 ابو الحارث ويقال ابو محمد الغفاري مات بعد الاربعين ومائة ^{خامس} محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري ^{سادس} سعيد بن المسيب ^{سابع} ابو المسيب بضم الميم وقبح السنين المهمة والياء
 آخر الحروف المشددة المفتوحة على المشهور ابن حزن ضد السهل القرشي الخزومي وهما صحابيان
 هاجرا الى المدينة وكان المسيب يبيع تحت شجرة الرضوان وكان رجلا تاجرا يروى له سبعة احاديث
 للبخاري منها ثلاثة وقال الذهبي المسيب بن حزن ابن ابي وهب الخزومي له صحبة يروى عنه ابنه اسم
 بعد خير وقال حزن بن ابي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم الخزومي له هجرة وكان احد
 الاشراف وهو من الطلقاء وقتل يوم الجامة في ربيع الاول سنة عشرة في خلافة ابي بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنه ^{ذكر لطائف استاده} فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار
 كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العتقة في ثلاثة مواضع وفيه ثلاثة اشياء
 الاول انه من افراد الصحيح لان المسيب لم يرو عنه غير ابنه سعيد ^{الثاني} انه من مراسل الصحابة لانه هو
 وابوه من مسلمة الفتح وعلى قول ابى اجد العسكري يبيع تحت الشجرة وايا ما كان فلم يشهد امر ابي طالب لانه
 توفي هو وخديجة في ايام ثلاثة قال صاعد في كتاب النصوص فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسمى ذلك
 العام عام الحزن وكان ذلك وقد اتى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسع واربعون سنة وثمانية اشهر واحد
 عشر يوما وقيل مات في نصف شوال من السنة العاشرة من النبوة وقال ابن الجزار قبل الهجرة بثلاث سنين
 وقيل قبل الهجرة بخمس وقيل بربع سنين وقيل بعد الاسراء ^{الثالث} يكون مراسلا حقيقة لان ابن
 حبان ذكره في ثقات التابعين وهو قول فيه غرابة وفيه ان شيخه ان كان ابن راهويه فهو مروزي
 سكن نيسابور وان كان اسحق بن منصور فهو ايضا مروزي وبقية الرواة مدنيون وفيه ثلاثة من
 التابعين وهم صالح وابن شهاب وسعيد يروى بعضهم عن بعض وفيه رواية الا كابر عن الاصاغر
 وفيه رواية الابن عن الاب في موضعين واخرجه البخاري ايضا في سورة براءة عن اسحق بن ابراهيم
 عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري الى آخره نحوه ^{ذكر معناه} قوله لما حضرت اباطالب
 الوفاة يعني حضرت علامتها وذلك قبل الترع والاما نفعه الايمان وبدل عليه محاورته للنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكفار قريش وابوطالب اسمه عبد مناف فانه غير واحد وقال الحاكم تواترت

الاخبار ان اسمه كنيته قال ووجد بخط علي الذي لاشك فيه وكتب علي بن ابوطالب وقال ابو القاسم
 المغربي الوزير اسمه عمران قوله اباجهل كنيته ابو الحكم كذا كناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واحمد عمرو بن هشام بن المغيرة الخزرجي ويقال له ابن الخطمية واسمها اسماء بنت سلامة بن مخزبة وكان
 احول ما بونا وكان رأسه اول رأس حز في الاسلام فيما ذكره ابن زريق وشاحه قوله وعبد الله
 ابن ابي امية امه عاتكة عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم توفي شهيدا بالطائف وكان شديدا
 على المسلمين معاديا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم قبل القح هو وابوسفیان ابن الحارث بن
 عبد المطلب ولهم عبد الله بن ابي امية بن وهب حليف بنى اسد وابن اخيهما استشهد بخير ولهم
 عبد الله بن امية اثنان احدهما بدرى قوله اى عمى اى يعنى قوله كلمة نصب اما على البدلية او على
 الاختصاص قوله اشهدك اى تخبرك وفي لفظ احاج لك بها عند الله تعالى قوله اترغب الهمة
 فيه للاستفهام على سبيل الانكار اى تعرض قوله يعرضها بكسر الراء قوله ويعودان تلك المقالة
 قال عياض وفي نسخة ويعيدان يعنى اباجهل وعبد الله وقال عياض ايضا في جميع الاصول
 ويعود له تلك المقالة يعنى اباطالب ووقع في مسلم لولا تعير في قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع
 بالجيم والزاي وهو الخوف وذهب الهروي والخطابي فيما رواه عن ثعلب في آخرين انه بخاء معجمة
 وزاي مفتوحين قال عياض ونهنا غير واحد انه الصواب ومعناه الضعف والخور قوله آخر
 ما كلمهم اى في آخر تكليمه اياهم قوله هو اما عبارة ابى طالب واراد به نفسه واما عبارة الراوى
 ولم يحك كلامه بعينه لقيحه وهو من التصرفات الحسنة قوله اما حرف تنبيه وقبل بمعنى حقا
 قوله ما لم انه على صيغة المجهول قوله عنك هذه رواية الكشيى وفي رواية غيره ما لم انه
 عنه اى عن الاستغفار الذى دل عليه قوله لاستغفرن قوله فازل الله فيه ما كان للنبي الآية اى فازل الله
 في الاستغفار قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا) للمشركين الآية اى ما كان ينبغي له
 ولانهم الاستغفار للمشركين وقال الثعلبي قال اهل المعاني ما تاتى في القرآن على وجهين بمعنى النفي كقوله
 (ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله والاخر بمعنى النهى كقوله (وما كان
 لكم ان تؤدوا رسول الله) وهى في حديث ابى طالب نهى وتأول بعضهم الاستغفار هنا بمعنى الصلاة
 وقال الواحدى سمعت ابا عثمان الجيرى سمعت ابا الحسن بن مقسم سمعت ابا اسحق الزجاج يقول
 في هذه الآية اجمع المفسرون انها تزلت في ابى طالب وفي معاني الزجاج يروى ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عرض على ابى طالب الاسلام عند وفاته وذكر له وجوب حقه عليه فابى ابوطالب فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاستغفرن لك حتى انهى عن ذلك ويروى انه استغفر لاهم وروى انه
 استغفر لاهم وان المؤمنين ذكروا محاسن آباءهم في الجاهلية وسألوا ان يستغفروا لا بائهم لما كان من
 محاسن كانت لهم فاعلم الله تعالى ان ذلك لا يجوز فقال (ما كان للنبي والذين آمنوا الآية) وذكر
 الواحدى من حديث موسى بن عبيدة قال اخبرنا محمد بن كعب القرظى قال بلغنى انه لما اشتكى ابو
 طالب شكواه التى قبض فيها قالت له قريش ارسل الى ابن اخيك يرسل اليك من هذه الجنة التى
 ذكرها يكون لك شفاء فارسل اليه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله حرمها على
 الكافرين طعامها وشربها ثم اياه فعرض عليه الاسلام فقال لولا ان تعير بها فيقال جزع عك
 من الموت لا قررت بها عينك واستغفر له بعد ما مات فقال المسلمون ما يمنعنا ان نستغفر لا بائنا ولذوى

قرأنا قد استغفر ابراهيم عليه الصلاة والسلام لايه ومحمد عليه الصلاة والسلام لعلمه فاستغفر والمشركين
 حتى نزلت ما كان للنبي والذين آمنوا الاية ومن حديث ابي وهب حدثنا ابن جريج عن ابي بن
 هاني عن مسروق عن عبد الله خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينظر في المقابر ونحن
 معه فخطى القبور حتى انتهى الى قبر منها فاجاه طويلا وفيه فجاء وله تعيب فسل فقال هذا قبر
 ابي وفيه واني استأذنت بعدي في زيارة ابي فأذن واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وفيه ونزل
 علي ما كان للنبي الاية فاخذني ما يأخذ الوالد لولده من الرقة فذلك الذي ابكاني وفي كتاب مقامات
 التزويل لابي العباس الضير لما اقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بيوك الوسطى واعتز
 فلما هبط من عسفان امر اصحابه ان يستندوا الى العقبة حتى ارجع فنزل علي قبراه ثم بكى فلما رجع
 سأل من بكائهم فقالوا بكينا بكائك قال نزلت علي قبر ابي فدعوت الله ليأذن لي في شفاعتها يوم القيامة
 فابي ان يأذن لي فرجتها فبكيت ثم جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال وما كان استغفار ابراهيم
 لايه الاية وفي تفسير ابن مردويه عن عكرمة وفي آخره كانت مدفوفة تحت كذا وكانت عسفان
 لهم وبها ولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو العباس الضير وفي رواية الكشي ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال قد استغفر ابراهيم لايه وهو مشرك لاستغفرن لامي فأني قبرها استغفر لها
 فدفعه جبريل عليه الصلاة والسلام عن القبر وقال ما كان للنبي الاية وفي تفسير ابن مردويه من
 حديث ابن بريده عن ابيه صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين بعسفان وقال استأذنت
 في الاستغفار لأمته فهيت فبكيت ثم عدت فصليت ركعتين واستأذنت في الاستغفار لها فزجرت ثم دعا
 ناقته فاستطاعته القيام لثقل الوحى فانزل الله ما كان للنبي الاية وقال الثعلبي من حديث سعيد عن ابيه
 المسيب قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي عمك اعظم الناس علي حقا واحسنهم عندي يد اولانت
 اعظم عندي حقا من والدي قل كلمة تجب لك بها شفاعتي يوم القيامة وفيه نزلت ما كان للنبي الاية
 وروى الحاكم من حديث ابي الجليل عن علي قال سمعت رجلا يستغفر لايه وهما مشركان فقلت
 تستغفر لايوك وهما مشركان قال اولم يستغفر ابراهيم عليه الصلاة والسلام لايه فذكرته رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فنزلت ما كان للنبي الاية قال صحيح الاستاد ولم يخرجاه ولما ذكر السهيلي قوله
 تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) قال قد استغفر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يوم احد فقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ولا يصح ان تكون الاية التي نزلت
 في عمه ناسخة لاستغفاره يوم احد لان عمه توفي قبل ذلك ولا يفتح التقديم المتأخر وبحاج بان استغفاره
 لقومه مشروط بتوبتهم من الشرك كائنه اراد الدعاء لهم بالتوبة وجاء في بعض الروايات اللهم اهد
 قومي وقيل اراد مغفرة تصرف عنهم عقوبة الدنيا من المسخ وشبهه وقيل تكون الاية تأخر
 نزولها فنزلت بالمدينة ناسخة للاستغفار للمشركين فيكون سبب نزولها متقدما ونزولها متأخرا
 لاسيما وبراءة من آخر ما نزل فتكون علي هذا ناسخة للاستغفار وقال ابن بطال ما محضه اي محاسنه
 يحتاج اليها من وافي ربه بما يدخله الجنة اجيب بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم ظن ان عمه اعتقد ان من
 آمن في مثل حاله لا ينفعه ايمانه اذا لم يقارنه سواء من صلاة او صيام و حج و شرائط الاسلام كلها
 فاعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من قال لا اله الا الله عند موته انه يدخل في جملة المؤمنين وان تعمى
 من عمل سواها قلت في قوله وحج نظر لانه لم يكن مقروضا بالايجاع يومئذ وقيل ان يكون ابو طالب

قد حان امر الآخرة وايقن بالوفاة وحار في حادثة من لا ينفخ بالايمن لو آمن فرجاله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قال لا اله الا الله وايقن بنبوته ان يشفع له بذلك ويحاجله عند الله تعالى في ان يتجاوز عنه ويقبل مديانته في تلك الحال ويكون ذلك خاصا بابي طالب وحده لمكانته من حايته ومدافعت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل كان ابوطالب ممن حان براهين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق بمعجزاته ولم يشك في صحة نبوته فرجاله المحاجة بكلمة الاخلاص حتى يسقط عندهم العناد والتكذيب لما قد بين حقيقته لكن انسب قوله احاج لك به عند الله لئلا يتردد في الايمان ولا يتوقف عليه لتمايده على خلاف ما بين حقيقته وقيل احاج لك بها كقوله اشهدك بما عند الله لان الشهادة لله امر حجة له في طلب حقه ولذلك ذكر البخاري هنا الشهادة لانه اقرب التأويل وفي قصة ابي طالب في كتاب البعث لاحتمالها التأويل ووقع عند ابن اسحق ان العباس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن اخي ان الكلمة التي عرضتها على عمك سمعته يقولها فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم اسمع قال السهيلي لان العباس قال ذلك في حال كونه على غير الاسلام ولو اداها بعد الاسلام لقبلت منه كما قبل من جبير ابن مطعم حديثه الذي سمعه في حال كفره واداه في الاسلام **باب** الجريد على القبر **ش** اي هذا باب في بيان وضع الجريد على قبر الميت والجريد الذي يجرده عنه الخوص **ش** وايضا بريدة الاسلمي ان يجعل في قبره جريدان **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وبريدة بضم الباء المؤخدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة ابن الحصيد بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الله الاسلمي مات بمرو سنة اثنتين وستين وقد تقدم في باب من ترك العصر وهذا التعليق وصله ابن سعد من طريق موريق الجعفي قال اوصى بريدة ان يوضع في قبره جريدان وقوله في قبره رواية الاكثرين وفي رواية المستملي على قبره والحكمة في ذلك على رواية الاكثرين التفاؤل بركة النحلة لقوله تعالى كشجرة طيبة وعلى رواية المستملي الاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي وضعه الجريدتين على القبر وسنذكر الحكمة فيه عن قريب ان شاء الله تعالى **ش** ورأى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فسقاطا على قبر عبد الرحمن فقال اتزعه يا غلام فانما يظله عمله **ش** وجه ادخال اثر ابن عمر في هذه الترجمة من حيث انه كان يرى ان وضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجريدتين على القبرين خاص بهما وان بريدة حمله على العموم فلذلك عقب اثر بريدة بأثر عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وعبد الرحمن هو ابن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما بينه ابن سعد في روايته لموصول من طريق ايوب بن عبد الله بن يسار قال مر عبد الله بن عمر على قبر عبد الرحمن بن ابي بكر اخي عائشة رضي الله تعالى عنهما وعليه فسقاط مضروب فقال يا غلام اتزعه فانما يظله عمله قال الغلام تضربني مولاتي قال كلا فترعه قوله اتزعه اي اقلعه وكان الغلام الذي خاطبه عبد الله غلام عائشة اخت عبد الرحمن قوله فانما يظله اي لا يظله الفسقاط بل يظله العمل الصالح فدل هذا على ان نصب الخيام على القبر مكروه ولا يقع الميت ذلك ولا ينفعه الاعمال الصالحة الذي قدمه وتفسير الفسقاط قدم مستوفى في باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور **ش** وقال خارج بن زيد رأيتني ونحن شبان في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه وان اشدنا وثبة الذي يشب قبر عثمان بن مظعون حتى يتجاوز **ش** قيل لا مناسبة في ادخال قول خارج في هذا الباب وانما وضعه في باب موعظة المحدث عند القبر وقعود اصحابه حوله وكان بعض الرواة كتب في غير موضعه وقد تكلف طريق الى كونه

من هذا الباب وهي الإشارة الى ان ضرب القسطاط ان كان لغرض صحيح كالتستر من الشمس مثلاً
للأحياء لا لالطلال الميت فقط فكانه يقول اذا على القبر لغرض صحيح لا لقصد المباهاة جاز
كما يجوز القعود عليه لغرض صحيح لالمن احدث عليه وخارجة بن زيد بن ثابت الانصاري احد
التابعين الثقات واحداً للفقهاء السبعة من اهل المدينة وصل هذا التعليق البخاري في التاريخ الصغير
من طريق ابن اسحق حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري سمعت خارجة فذكره
قوله رأيتني بضم التاء المثناة من فوق وكون الفاعل والمفعول ضميرين لشيء واحد من خصائص
أفعال القلوب والتقدير رأيت نفسي والواو في ونحن شأن الحال وشأن بضم الشين المعجمة وتشديد
الباء الموحدة جمع شاب قوله وثبة مصدر من وثب يثب وتبا ووثبة ومظعون بظاء معجمة ساكنة وعين
مهملة حذفت وص وقال عثمان بن حكيم اخذ بيدي خارجة فأجلسني على قبر واخبرني عن عمه يزيد بن ثابت
قال انما كره ذلك لمن احدث عليه شيء الكلام في ذكر مناسبة هذا الكلام في الذي قبله وعثمان بن
حكيم ابن عباد بن حنيفة الانصاري الاوسي الاجلاني ابو سهل المدني ثم الكوفي اخو حكيم بن حكيم وعن
احد ثقة ثبت وهو من افراد مسلم وهذا التعليق وصله مسند في مسنده الكبير وبين فيه سبب اخبار خارجة
لحكيم بذلك ولفظه حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عثمان بن حكيم حدثنا عبد الله بن سرجس
وابوسلمة بن عبد الرحمن انهما سمعا ابا هريرة يقول لان اجلس على جرة فحرق مادون لحي حتى
تفضي الى احب من ان اجلس على قبر قال عثمان فرأيت خارجة بن زيد في المقابر فذكرت له ذلك
فاخذ بيدي الحديث وقد اخرج مسلم حديث ابي هريرة فرفوعاً فقال حدثني زهير بن حرب قال حدثنا
جرير عن سهيل عن أبيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يجلس احدهم
على جرة فحرق ثيابه فخلص الى جلده خير له من ان يجلس على قبر وقال بعضهم وروى الطحاوي
من طريق محمد بن كعب قال انما قال ابو هريرة من جلس على قبر ليقول عليه او يتقو فكانت لما جلس
على جرة لكن اسناده ضعيف قلت سبحان الله ما لهذا القائل من التعصبات الباردة فالتحاوي اخرج هذا
عن ابي هريرة من طريقين احدهما هذا الذي ذكره هذا القائل اخرجه عن يونس بن عبد الاعلى شيخ
مسلم عن عبد الله بن وهب عن محمد بن ابي حنيفة عن محمد بن كعب عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والآخر اخرجه عن ابن ابي داود عن محمد بن ابي بكر المديني عن سليمان
ابن داود عن محمد بن ابي حنيفة الى آخره نحوه واخرجه عبد الله بن وهب والطحاوي في مسندهما
ولم يذكر الطحاوي هذا الحديث الا تقوية لحديث زيد بن ثابت اخرجه عن سليمان بن شعيب عن الحبيب
عن عمرو بن علي عن عثمان بن حكيم عن ابي امامة ان زيد بن ثابت قال له يا ابن اخي اخبرك انما
نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجلوس على القبور لحدث غائط او بول ورجاله ثقات وعمر بن
علي هو الفلاس شيخ الجماعة فهذا القائل هلاما اورد هذا الحديث الصحيح واورد الحديث الذي هو
محمد بن ابي حنيفة المتكلم فيه مع انه ذكر الطحاوي هذا استشهاداً وتقوية ولكن انما ذكره هذا القائل
حتى يفهم ان الطحاوي الذي ينصر مذهب الحنفية انما يروي في هذا الباب الاحاديث الضعيفة ومن شدة
تعصبه ذكر الحديث فنسبه الى ابي هريرة ولم يذكر فيه قال ابو هريرة قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فابره في صورة الموقف والحديث مرفوع وتحقيق الكلام في هذا الباب ما قاله الطحاوي
باب الجلوس على القبور حدثنا يونس قال حدثنا يحيى بن حسان قال حدثنا صدقة بن خالد عن عبد الرحمن

ابن زيد بن جابر عن يمين عبد الله عن ابي ادريس الاولاني عن وثيقة بن الاسمع عن ابي مرثد
 الغنوي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا اليها
 واخرج هذا الحديث من اربع طرق واخرجه مسلم وابوداود والترمذي واسم ابي مرثد كنان
 ابن الحارثين واخرج ايضا من حديث عمرو بن حزم قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 على قبر فتأذى ازل عن القبر فلا تؤذي صاحب القبر ولا يؤذيك واخرجه احمد في مسنده واخرجه
 ايضا من حديث جابر قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تحميم القبور والكتابة عليها
 والجلوس عليها والبناء عليها واخرجه الجماعة غير البخاري واخرج ايضا من حديث ابي هريرة
 نحو رواية مسلم عنه وقد ذكرناه الآن ثم قال فذهب قوم الى هذه الآثار وقلدوها وكرهوا من اجلها
 الجلوس على القبور واراد بالتوم الحسن البصري وعبد بن سيرين وسعيد بن جبيرة ومكحولوا واحدا
 واسحق وابا سليمان وروى ذلك ايضا عن عبد الله وابي بكر وعقبة عامر وابي هريرة وجابر
 رضي الله تعالى عنه واليه ذهب الطائفة وقال ابن حزم في المحلى ولا يجلس لاحد ان يجلس على قبر وهو
 قول ابي هريرة وجماعة من السلف ثم قال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لم يند عن ذلك
 لكرهه الجلوس على القبر ولكنه اراد به الجلوس للغائط او البول وذلك جائز في اللغة يقال جلس
 فلان لغائط وجلس فلان لبول واراد بالآخرين ابا حنيفة ومالك وعبد الله بن وهب وابا يوسف
 وشهداوقا وماروي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكرنا ويحكي ذلك عن علي بن ابي طالب وعبد الله بن عمر
 رضي الله تعالى عنهما ثم قال واحبوا في ذلك بما حدثنا سليمان بن شعيب وقد ذكرناه عن قريب
 وهو حديث زيد بن ثابت ثم قال فبين زيد في هذا الجلوس المنهي عنه في الآثار الاول ما هو
 ثم روى عن ابي هريرة ايضا من طريق ابن يونس وطريق ابن ابي داود وقد ذكرنا هما الآن
 ثم قال ثبت بذلك ان الجلوس المنهي عنه في الآثار الاول هو هذا الجلوس يعني للغائط والبول
 فاما الجلوس بغير ذلك فلم يدخل في ذلك النبي وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد
 رحمهم الله قلت فعلى هذا ما ذكره اصحابنا في كتبهم من ان وطئ القبور حرام وكذا النوم عليه
 ليس كما ينبغي فان الطحاوي هو اعلم الناس بمذاهب العلماء ولا سيما بذهب ابي حنيفة ~~رحمهم~~ ص
 وقال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يجلس على القبور ~~ش~~ هذا التعليق وصله الطحاوي
 حدثنا علي قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني بكر عن عمرو بن بكر ان نافعا حدثنا عبد الله بن
 عمر كان يجلس على القبور فان قلت روى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه قال لان ابا علي رخص احب
 الى من ان اطمأ على قبر قلت ثبت من فعله انه كان يجلس على القبور ويحمل قوله لان اطمأ على معنى لان
 اطمأ لاجل الحدث وقال بعضهم بعد ان اورد ما اخرج الطحاوي من اثر ابن عمر ولا يعارض هذا
 ما اخرج ابن ابي شيبة وهو الذي ذكرناه الآن وهو من المسائل المختلف فيها وورد فيها من صحيح الحديث
 ما اخرج مسلم عن ابي مرثد الغنوي مرفوعا لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها قلت ليت
 شعري كيف يكون ما ذكره من هذا جوابا لدفع المعارضة والجواب ما ذكرناه ثم قال هذا القائل
 وقال النووي المراد بالجلوس التعمود عند الجمهور وقال مالك المراد بالقعود احدث وهو تأويل ضعيف
 او باطل قلت شدة التعصب بحمل صاحب على اكثر من هذا وكيف يقول النووي ان تأويل مالك
 باطل وهو اعلم من النووي ومثله موارد الاحاديث والآثار وقال هذا القائل ايضا بعد نقله من

النووى وهو يوهى بانفراد مائت ثلاث وكذا اوهمه كلام ابن الجوزى حيث قال جمهور الفقهاء على
 الكراهة خلافا لما لاك وصرح النووى في شرح المذهب ان مذهب ابى حنيفة كالجهور وليس كذلك
 بل مذهب ابى حنيفة واصحابه كقول مالك لما نقله عنهم الطحاوى واحتج له باثر ابن عمر المذكور
 واخرج عن على نحوه قلت الدعوى بأن الجمهور على الكراهة غير مسلمة لان المخالف اهم مالك
 وعبد الله بن وهب وابو حنيفة وابو يوسف وشهد والطحاوى ومن الحجازية عبد الله بن عمرو على بن ابى
 ابى طالب فكيف يقال بأن الجمهور على الكراهة ونحن ايضا نقول الجمهور على عدم الكراهة ثم قال هذا
 القائل ويؤيد قول الجمهور ما اخرجه احمد من حديث عمر بن حزم الانصارى مرفوعا لا تقعدوا على القبور
 وفي رواية عنده آرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما تنكى على قبر فقال لا تؤذ صاحب القبر اسناده
 صحيح وهو دال على ان المراد بالجلوس القعود على حقيقة قلت المراد من النهى عن القعود على القبور
 هو النهى عن القعود لاجل الحدث حتى يتدفع التعارض بينه وبين ما رواه ابو هريرة ولا يلزم
 من النهى عن القعود على القبر لاجل الحدث نفي حقيقة القعود **ص** حدثنا يحيى حدثنا
 ابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه مر بقبرين يعذبان فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستتر
 من البول واما الآخر فكان يمشى بالنميمة ثم اخذ جريدة رطبة فشقها بنصفين ثم غرز في كل قبر
 واحدة فقالوا يا رسول الله لم صنعت هذا فقال لعله ان يخفف عنهما ما لم يلبسا شئ **ص** مطابقة للترجمة
 في قوله ثم اخذ جريدة الى آخره وهذا الحديث قدمضى في كتاب الوضوء في باب من الكبار ان
 لا يستتر من بوله اخرجه هناك عن عثمان عن جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال مر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بحائط من حيطان المدينة او مكة فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما
 الحديث غير ان هناك عن مجاهد عن ابن عباس وهما عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس وكلاهما
 صحيح لان مجاهدا يروى عن ابن عباس وعن طاوس ايضا وعكس الكرماني فقال ههنا عن مجاهد
 عن ابن عباس وهناك عن مجاهد عن طاوس وهذا سهو منه وشيخه هنا يحيى ذكره غير منسوب
 فقال الغساني قال ابن السكن هو يحيى بن موسى وقال الكلابى سماع يحيى بن جعفر ابامعاوية
 وهو محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزأى الضرير وبه جزم ابو نعيم في مستخرجه اند يحيى بن جعفر
 وجزم ابو مسعود في الاطراف والحافظ المزي ايضا بأنه يحيى بن يحيى ومضى الكلام في الحديث
 هناك مبسوطا مستوفى **ص** **باب** موعظة المحدث عند القبر وقعود اصحابه حوله **ش**
 اى هذا باب في بيان وعظ المحدث عند القبر والموعظة مصدر ميمى يقال وعظ يعظ وعظا وموعظة
 والوعظ النصيح والتذكير بالعواقب تقول وعظته وعظا وعظة فاعظ اى قبل الموعظة قوله
 وقعود اصحابه بالجر عطف على قوله موعظة المحدث اى وفي بيان قعود اصحاب المحدث حول
 المحدث وكأنه اشار بهذه الترجمة الى ان الجلوس مع الجماعة عند القبر ان كانت لمصلحة تتعلق بالحقى
 او الميت لا يكره ذلك فاما مصلحة الحقى فمثل ان يجتمع قوم عند قبر وفيهم من يعظهم ويذكروهم الموت
 واحوال الآخرة واما مصلحة الميت فمثل ما اجتمعوا عنده لقراءة القرآن والذكر فان الميت ينتفع به
 وروى ابو داود من حديث معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرؤا بسن
 على موتاكم واخرجه النسائى وابن ماجه ايضا فالحديث يدل على ان الميت ينتفع بقراءة القرآن

عنده وهو حجة على من قال ان الميت لا ينفع بقراءة القرآن **ح** ص يخرجون من الاجداث
الاجداث القبور **ش** مطابقة هذا وما بعده للترجمة من حيث ان ذكر خروج بني آدم
من القبور وبعثه ما في القبور وايضا فهم اى اسراهم الى الحشر وهم ينسلون اى يخرجون كل
ذلك من الموعظة والاجداث جمع جدث وهو القبر وقد قالوا جدف بالقاء موضع الثاء المثلثة
الا أنهم لم يقولوا في الجمع اجداف بالقاء وأشار بهذا الى ان المراد من الاجداث في الآية القبور
وقد وصله ابن ابي حاتم وغيره من طريق قتادة والسدى وغيرهما وفي المخصص قال الفارسي اشتقاق
الجدف بالقاء من التجديف وهو كفر النعم وفي الصحاح الجذث القبر والجمع اجذث واجداث وقال
ابن جني واجذث موضع وقد نفي سيبويه ان يكون افعل من انية الواحد فيجب ان يعد هذا ما
قائه الا ان يكون جمع الحدث الذي هو القبر على اجذث ثم سمي به الموضع وفي المجاز لابن عبيدة بالثاء لغة
اهل العالية واهل نجد يقولون جدف بالقاء **ح** ص بعثت اثريت بعثت حوضي اى جعلت اسفله
اعلاه **ش** اشار به الى قوله تعالى (واذا القبور بعثت) وان معناه اثرت من الاثارة وفي الصحاح قال
ابو عبيدة بعثت ما في القبور اثروا خراج وقال في المجاز بعثت حوضي اى هدمته وفي المعاني للقرأ بعثت
وبعثت لغتان وفي تفسير الطبري عن ابن عباس بعثت بحثت وفي المحكم بعث المتاع والتراب قلبه وبعث الشيء
فرقه وزعم يعقوب ان عينها بدل من عين بعث او عين بعث بدل منها وبعث الخبر بحثه وفي الواحى في اللغة
بعثته اذا قلبت تراه ويددته **ح** ص الايفاض الاسراع **ش** الايفاض بكسر الهمزة
مصدر من اوفض يوفض ايفاضا واصل ايفاض اوفاض قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها
واشار به الى قوله تعالى كأنهم الى نصب يوفضون وثلاثيه وفض من الوفض وهو العجلة **ح** ص
وقرأ الاعمش الى نصب يوفضون الى شيء منصوب يستبقون اليه والنصب واحد والنصب مصدر
ش الاعمش هو سليمان قوله الى نصب بفتح النون كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن ذر
بالضم والاول اصح وهو قراءة الجمهور وحكى الطبري انه لم يقرأه بالضم الا الحسن البصري وفي
المعاني لا زحاج قرئت نصب نصب بضم النون وسكون الصاد ونصب بضم النون والصاد ومن قرأ
نصب ونصب فعناه كأنهم يوفضون الى علم منصوب لهم ومن قرأ نصب فعناه الى اصنام لهم وكانت النصب
الآلهة التي كانت تعبد من ابحار وفي المنتهى النصب والنصب والنصب بمعنى مثل العمر والعمر والعمر
وقبل النصب حجر ينصب فيعبد ويصب عليه دماء الذبايح وقيل هو العلم ينصب للقوم اى علم كان
وفي المحكم النصب جمع نصيبة كسقيئة وسفن وقيل النصب الغاية ذكره عبد في تفسيره عن مجاهد
وابن العالية وضعفه ابن سيدة وقال ابن التين قرأ ابو العالية والحسن بضم النون والصاد وقال الحسن
فيما حكاه عبد في تفسيره كانوا يتدرون اذا طلعت الشمس الى نصبهم سراعا ايهم يستلمها او لا لا يلوى
اولهم على آخرهم وقال ابو عبيدة النصب بالفتح العلم الذي ينصب ونصب بالضم جماعة مثل رهن ورهن
قوله يوفضون اى يسرعون وهو من الايفاض كما مر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا مسلم بن ابراهيم
عن قره عن الحسن في قوله الى نصب يوفضون اى يتدرون ايهم يستلمه اول قوله والنصب
واحد والنصب مصدر اشار بهذا الى ان لفظ النصب يستعمل اسما ويستعمل مصدرا ويجمع على
انصاب وقال بعضهم النصب واحد والنصب مصدر كذا وقع فيه والذي في المعاني للقرأ النصب
والنصب واحد وهو مصدر والجمع انصاب فكان التغيير من بعض النقلة قلت لا تغيير فيه لان البخاري

فرق بكلامه هذابين الاسم والمصدر ولكن من قصرت يده عن علم الصرف لا يفرق بين الاسم
 والمصدر في مجيئها على لفظ واحد **ص** يوم الخروج من القبور ينسلون يخرجون **ش**
 اشار بهذا الى قوله تعالى (ذلك اليوم الخروج) اي من القبور وفسر قوله ينسلون بقوله يخرجون
 كذا ذكره عبد عن قتادة وقال ابو عبيدة ينسلون يسرعون والذئب ينسل ويعسل وفي الكامل
 العسلان غير النسلان وفي كتاب الزجاج وابن جرير الطبري وتفسير ابن عباس ينسلون يخرجون
 بسرعة وفي الجمل النسلان مشية الذئب اذا عتق واسرع في المشي وفي المحكم نسل ينسل نسلان ونسلا
 ونسلانا واصله للذئب ثم استعمل في غير ذلك وفي الجامع للقرافي نسولا واصله عد ومع مقاربة
خطو **ص** حدثنا عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن
 عن علي رضي الله تعالى عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقعده
 وقعدنا حوله ومعه مخضرة فنكس فيجعل يتكث بمخضرته ثم قال ما منكم من احد ما من نفس منقوسة
 الا كتب مكانها من الجنة والنار والا قد كتب شقية او سعيدة فقال رجل يا رسول الله افلا تنكل على كتابنا
 وندع العمل فن كان من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل السعادة وامان كان من اهل الشقاوة
 فسيصير الى عمل اهل الشقاوة قال اما اهل السعادة فيسرون لعمل السعادة واما اهل الشقاوة فيسرون
 لعمل الشقاوة ثم قرأ فأما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية **ش** مطابقته للترجمة في قوله
 فقعده وقعدنا حوله وكان في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم وكلامه بما قاله فيه وعظ لهم **ص** ذكر
 رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول عثمان بن محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم ابو الحسن العبسي **ص** الثاني
 جرير بن عبد الحميد الضبي **ص** الثالث منصور بن المعتمر **ص** الرابع سعد بن عبيدة بن يعضم الغنوي وقح
 الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وقدم في آخر كتاب الوضوء **ص** الخامس ابو عبد الرحمن
 هو عبد الله بن حبيب بفتح الحاء المهملة مرفى باب غسل المذي في كتاب الغسل **ص** السادس علي بن ابي
 طالب رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخة مذكور غير منسوب وكذلك
 اثنان فيما بعده وفيه احدهم مذكور بكنيته وفيه ان رواه كلهم كوفيون الا ان جريرا راى واصله
 من الكوفة وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي رضي الله تعالى عنهم **ص** ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن آدم بن ابي اياس وعن بشر بن خالد عن
 محمد بن جعفر وعن يحيى عن وكيع ثلاثتهم عن شعبة وعن ابي نعيم عن سفيان وعن مسدد عن عبد الواحدين
 زياد ثلاثتهم عن الاعمش عنه وفي القدر عن عبدان وفي الادب عن بندار عن عثروا اخرجه مسلم في القدر
 عن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وزهير بن حرب ثلاثتهم عن جرير به وعن ابي بكر بن ابي شيبة
 وزهير بن حرب وابي سعيد الاشج ثلاثتهم عن وكيع به وعن ابي بكر بن ابي شيبة وهناد بن السري وعن
 محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي كريب وعن ابي موسى وابن بشار واخرجه ابو داود في السنة عن
 مسدد واخرجه الترمذي في القدر عن الحسن بن علي الخلال وفي التفسير عن بندار واخرجه
 النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الله بن علي وعن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه في السنة
 عن عثمان بن ابي شيبة وعن علي بن محمد عن ابي معاوية ووكيع به **ص** ذكر معناه **ص** قوله
 في بقيع بفتح الباء الموحدة وكسر القاف وهو من الارض موضع فيه اروم شجر من ضروب

شيء به سمي بقع الغرق بالمدينة وهي مقبرة اهلها والغرق بفتح الفين المجمة وسكون الراء وفتح
 القاف وفي آخره دال مهملة وهو شجر له شوك كان ينبت هناك فذهب الشجر وبقي الاسم لازما
 للموضع وقال الاصمعي قطعت غرقدا في هذا الموضع حين دفن فيه عثمان بن مظعون رضي الله
 تعالى عنه وقال ياقوت وبالمدينة ايضا بفتح الزير وبقع الخيل عند دار زيد بن ثابت وبقع الحجة
 بفتح الحاء المجمة والباء الموحدة الساكنة والجيم المفتوحة والباء الموحدة الاخرى كذا ذكره السهيلي
 وغيره يقول الجحبة بجيمين وبقع الخضما قال الخطابي ومن الناس من يقوله بالباء وقال ابو حنيفة
 الغرق واحد غرقدة واذا عظمت العوسجة فهي غرقدة والعوسج من شجر الشوك له ثمر احمر
 مدور كانه خرز المعيق وقال ابو العلاء المعري هو نبت من نبات السهل وقال ابو زيد الانصاري الغرقدة
 ينبت بكل مكان ما خلا حر الرمل وذكر ابن البيطار في جامعه ان الغرقدة اسم عربي يسمى به بعض
 الغرب النوع الابيض الكبير من العوسج قال ابو عمر ان مضغه مروي في الحديث في ذكر الدجال كل شيء
 يوارى به يوذى ينطق الا الغرقدة فانه من شجرهم فلا ينطق وقال الاصمعي الغرقدة من شجر الحجاز وفي المحكم
 بفتح الغرقدة يسمى كفتة لانه يدفن فيه قوله ومعه خضرة بكسر الميم وسكون الحاء المجمة وفتح
 الصاد المهملة والراء وهو شيء يأخذه الرجل بيده ليتوكأ عليه مثل العصا وشعوه وهو ايضا
 ما يأخذه الملك يشربه اذا خطب واختصر الرجل امسك الخضرة قال ابن قتيبة الخضير امسك
 القضيض باليد وحزم ابن بطال انه العصا وقال ابن التين عصا او قضيض قوله فنكس بتخفيف
 الكاف وتشديدها لغتان اى خفض رأسه وطأ طأ به الى الارض على هيئة المهوم المفكر ويحتمل
 ايضا ان يراد بنكس نكس الخضرة قوله ينكت من النكت وهو ان يضرب في الارض بقضيض يؤثر
 فيها ويقال النكت قرعك الارض بعود او باصبع يؤثر فيها قوله منقوسة اى مصنوعة مخلوقة
 قوله الاكتب على صيغة المجهول قوله مكانها بالرفع مفعول ناب عن الفاعل واصله كتب الله
 مكان تلك النفس المخلوقة وكلمة من البيان قوله والنار قال الكرمانى الواو في النار بمعنى او قلت
 لم ادر ما حله على هذا قوله والاكلة الثانية يروى بالواو ويروى بدونها وفيه غرابية من الكلام
 وهي ان قوله ما من نفس يحتمل ان يكون بدلا من قوله ما منكم وان يكون الاثنا بدلا من الاو لا
 ويحتمل ان يكون من باب الف والنشر وان يكون تعميما بعد تخصيص اذ الثاني في كل منها عم من
 الاول قوله شقية قال الكرمانى بالرفع اى هي شقية قلت وجه ذلك هو ان الضمير في قوله الاقد
 كتب يرجع الى قوله مكانها لانه بدل منه فلا يصلح ان يكون ارتفاع شقية الابتداء برشيء محذوف
 حينئذ وهو لفظ هي على انه مبتدأ وشقية خبره قوله فقال رجل قيل انه عمرو قيل انه غيره قوله افلا تنكلك على
 كتابنا اى الذى قدر الله علينا وتشكل اى تعتمد واصله نوتكل فابدلت التاء من الواو وادغمت
 في الاخرى لان اصله من وكل بكل قوله وندع العمل اى نتركه قوله فسيصير اى فسيجبره
 القضاء اليه قهرا ويكون ما ك حاله ذلك بدون اختياره قوله فيسرون ذكره بلفظ الجمع باعتبار
 معنى الامل ووجه مطابقة جوابه صلى الله تعالى عليه وسلم لسؤالهم هو انهم لما قالوا اننا نترك
 المشقة التى في العمل الذى لاجلها سمي بالتكليف فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا مشقة ثمة
 اذ كل ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله عليه فان قيل اذا كان القضاء الازلى يقتضى ذلك
 فلم المدح والذم والثواب والعقاب اجيب بان المدح والذم باعتبار الحلية لا باعتبار الفاعلية وهذا

هو المراد بالكسب المشهور عن الاشاعة وذلك كما يمدح الشيء ويذم بحسنه وقبحه وسلامته وماهته
واما الثواب والعقاب فكسائر العاديات فكما لا يصح عندنا ان يقال لم يخلق الله تعالى الاحتراق
عقوب نامة النار ولم يحصل ابتداء فكذا ههنا وقال الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم منعه
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاتكال وترك العمل وامرهم بالتزام ما يجب على العبد من العبودية
واياكم والتصرف في الامور الالهية فلا تجملوا العبادة وتركها سيما مستقلا لدخول الجنة والنار بل
انها علامات فقط وقال الخطابي لما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن سبق الكتاب بالسعادة رام
القوم ان يتخذوه حجة في ترك العمل فاعلمهم ان هنا امرين لا يبطل احدهما الآخر باطن هو العلة
الموجبة في حكم الربوبية وظاهر هو اتممة اللازمة في حق العبودية وانما هو اماراة بخيلة في مطالعة
علم العواقب غير مفيدة حقيقة وبين لهم ان كلا ميسر لما خلق له وان عمله في العاجل دليل مصيره
في الآجل ولذلك مثل بقوله تعالى (فاما من اعطى واتقى) الآية ونظيره الرزق المقسوم مع
الامر بالكسب والاجل المضروب مع التعالج بالطب فانك تجد الباطن منهما على موجب
والظاهر سببا مخيلا وقد اصابوا على ان الظاهر منهما لا يترك للباطن ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
قال ابن بطال هذا الحديث اصل لاهل السنة في ان السعادة والشقاوة بخلق الله تعالى
بخلاف قول القدرية الذين يقولون ان الشر ليس بخلق الله وقال النووي فيه اثبات للقدر وان جميع
الواقعات بقضاء الله تعالى وقدره لا يسأل عما يفعل وقيل ان سر القدر يكشف للخلائق اذا دخلوا
الجنة ولا يتكشف لهم قبل دخولها وفيه رد على اهل الجبر لان الجبر لا يأتي الشيء الا وهو يكرهه
والتيسير ضد الجبر الا ترى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تجاوز عن امته ما استكروهوا
عليه قال والتيسير هو ان يأتي الانسان الشيء وهو يكرهه ويختلف هل يعلم في الدنيا الشئ من السعيد
فقال قوم نعم محتجين بهذه الآية الكريمة والحديث لان كل عمل اماراة على جزائه وقال قوم لا قال والحق في
ذلك انه يدرك ظنا لا جزما وقال الشيخ تقي الدين ابن تيمية من اشتهر له لسان صدق في الناس من
صالحى هذه الامة هل يقطع له الجنة فيه قولان للعلماء رحمهم الله وفيه جواز القعود عند القبور والتحدث
عندها بالعلم والمواظبة وفيه نكته صلى الله تعالى عليه وسلم بالخصرة في الارض اصل تحريك
الاصبع في التشهد قاله المهلب فان قلت ما معنى النكت بالخصرة قلت هو اشارة الى احضار القلب
للعانى وفيه نكس الرأس عند الخشوع والتفكير في امر الآخرة وفيه اظهار الخضوع والخشوع
عند الجنائز وكانوا اذا حضروا جنازة يلقى احدهم حبيبه ولا يقبل عليه الا بالسلام حتى يرى انه
واجد عليه وكانوا لا يضحكون هناك ورأى بعضهم رجلا يضحك فآلى ان لا يكلمه ابدا وكان يلقى
اثر ذلك عندهم ثلاثة ايام لشدة ما يحصل في قلوبهم من الخوف والفرح وفيه ان النفس المخلوقة
اما سعيدة واما شقية ولا يقال اذا وجبت الشقاوة والسعادة بالقضاء الازلي والقدر الالهى فلا فائدة
في التكليف فان هذا اعظم شبه النافين للقدر وقد اجابهم الشارع بما لا يبقى معه اشكال ووجه الانفصال
ان الرب تعالى امرنا بالعمل فلا بد من امثاله وغيب عنا المقادير لقيام حجة وزجره ونصب الاعمال
علامة على ما سبق في مشيئة فسيبيله التوقف فن عدل عنه ضل لان القدر سر من اسراره لا يطلع
عليه الا هو فاذا دخلوا الجنة كشف لهم ص باب ما جاء في قاتل النفس شى
اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في حق قاتل النفس قيل مقصود الترجمة حكم قاتل النفس

والمذكور في الباب حكم قاتل نفسه فهو اخص من الترجمة ولكنه اراد ان يلحق بقاتل نفسه قاتل غيره من باب الاولى قلت قوله قاتل النفس اعم من ان يكون قاتل نفسه وقاتل غيره فهذا اللفظ يشمل القسمين فلا يحتاج في ذلك الى دعوى الاخصية ولا الى الحاق قاتل الغير بقاتل نفسه ولا يلزم ان يكون حديث الباب طبق الترجمة من سائر الوجوه بل اذا صدق الحديث على جزء ما صدقت عليه الترجمة كفى وقيل عادة البخارى اذا توقف في شيء ترجع عليه ترجمة مبهمة كانه ينبه على طريق الاجتهاد وقد نقل عن مالك ان قاتل النفس لا يقبل توبته ومقتضاه ان لا يصلى عليه قلت لان سلم ان هذه الترجمة مبهمة والابهام من اين جاء وهي ظاهرة في تساؤلها القسمين المذكورين كما ذكرنا وقال بعضهم لعل البخارى اشار بذلك الى ما رواه اصحاب السنن من حديث جابر بن سمرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى برجل قتل نفسه بمشاقص فابصل عليه وفي رواية للنسائي اما انما فلا اصلى عليه لكنه لما لم يكن على شرطه او مأل إليه بهذه الترجمة واوردها ما يشبهه من قصة قاتل نفسه قلت توجيه كلام البخارى في الترجمة بالتخصيص لا يفيد وكلامه ظاهر لا يحتاج الى هذا التكلف والوجه ما ذكرناه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف بملة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كاذب ومن قتل نفسه بحديدة عذب به في نار جهنم **ش** وجه المطابقة بين الحديث والترجمة ما ذكرناه **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة تقدموا وخالد هو الحذاء وابو قلابة عبد الله ابن زيد وثابت بن الضحاك الانصارى الاشعلى من اصحاب بيعة الرضوان وهو صغير مات سنة خمس واربعين **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع **ذ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ا** اخرجه البخارى ايضا في الادب عن موسى بن اسمعيل وفي النذور عن معلى بن اسد وفي الادب ايضا عن محمد بن بشار واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى وعن ابي خسان وعن اسحق بن ابراهيم واسحق بن منصور وعبد الوارث بن عبد الصمد وعن محمد بن رافع واخرجه ابوداود في الايمان والنذور عن ابي توبة واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي عن اسحق بن منصور وعن محمود بن خالد وعن قتيبة وعن محمد بن عبد الله واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن محمد بن النثي **ذ** ذكر معناه **ق** قوله بملة الذين كلة الاسلام واليهودية والنصرانية وقبل هي معظم الدين وجملة ما يحى به الرسل صورته ان يحلف بدين النصراني او بدين اليهود او بدين ملة من ملل الكفرة **ق** قوله كاذبا حال من الضمير الذى في حلف اى حال كونه كاذبا في تعظيم تلك الملة التى حلف بها فيكون هذا الحال من الاحوال اللازمة كما قال تعالى (وهو الحق مصدقا) لان من عظم غير ملة الاسلام كان كاذبا في تعظيم ذلك دائما في كل حال وفي كل وقت ولا ينتقل عنه ولا يصلح ان يقال انه يعنى بكونه كاذبا في المحلوف عليه لانه يستوى في حقه كونه صادقا او كاذبا اذا حلف بملة غير الاسلام لانه انما ذمه الشرع من حيث انه حلف بتلك الملة الباطلة معظما لها على نحو ما يعظم به ملة الاسلام الحق ولا فرق بين ان يكون صادقا او كاذبا في المحلوف عليه **ق** قوله متعمدا ايضا حال من الاحوال المتداخلة او المترادفة قيده لانه اذا كان الخالف بذلك غير معتقد لذلك فهو اثم مرتكب كبيرة اذ قد تشبه في قوله بمن يعظم تلك الملة ويعتقدها فغلظ عليه الوعيد بان صير كواحد منهم مبالغة في الردع والزجر كما قال تعالى (ومن يتولىهم منك فانه منهم) وقال القرطبي قوله متعمدا يحتمل ان يراد به

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان معتقداً التعظيم تلك الملة المغيرة لمة الاسلام وحينئذ يكون كافراً حقيقة
 فيبقى المافظ على ظاهره فقول له فهو كما قال قال ابن بطلان اي هو كاذب لا كافرو ولا يخرج بهذه القصة من الاسلام الى
 الدين الذي حلف به لان لم يقل ما يعتقده فوجب ان يكون كاذباً كما قال لا كافراً قال فان ظن ظنان ان في هذا
 الحديث دليلاً على اباحة الحلف بملة غير الاسلام صادقاً لا شرطاً في الحديث ان يحلف به كاذباً قيل له ليس
 كما توهمت او رددت نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحلف بغير الله نهياً مطلقاً فاستوى في
 ذلك الكاذب والصادق وقال الكرماني قوله فهو كما قال اي فهو على ملة غير الاسلام لان الحلف
 بالشيء تعظيم له ثم قال الظاهر انه تغليب قلته حمله على هذا التفسير صرفه معنى قوله كاذباً الى المحلوف
 عليه وقد ذكرنا انه لا يصلح ذلك لاستواء كونه صادقاً او كاذباً اذا حلف بملة غير الاسلام وقال ابن
 الجوزي انما يحلف الحالف بما كان عظيماً عنده ومن اعتقد تعظيم ملة من ملل الكفر فقد ضاهى الكفار انتهى
 قلت فقد كفر حقيقة والمضاهاة دون ذلك قوله بحديثه اربعة آله قاطعة مثل السيف والسكين ونحوهما
 والحديدة اخص من الحديد سمي به لانه منيع لان اصله من الحد وهو المنع والجمع حدائد وجاء في الشعر
 الحديدات قوله عذب به ويروي بها اي بالحديدة واما ذكر الضمير فباختيار المذكور وانما يعذب بها لان
 الجزء من جنس العمل يندرج كرماء استفاد منه الاحتجاج بالحديث المذكور ابو حنيفة واصحابه على ان الحالف
 باليمين المذكور يعتقد يمينه وعليه الكفارة لان الله تعالى اوجب على المظاهر الكفارة وهو منكر من القول
 وزور والحلف بهذه الاشياء منكر وزور وقال النووي لا يعتقده هذه الاشياء يمين وعليه ان يستغفر الله
 ويوحده ولا كفارة عليه سواء فعله ام لا وقال هذا مذهب الشافعي ومالك وجهور العلماء واختجوا بقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف فقال باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم يذكر في الحديث
 كفارة قلنا لا يلزم من عدم ذكرها فيه نفي وجوب الكفارة وقال ابن بطلان في قوله ومن قتل
 نفسه بحديدة اجتمع الفقهاء واهل السنة على انه من قتل نفسه انه لا يخرج بذلك من الاسلام وانه
 يصلي عليه وانه عليه كما قال مالك ولم يكره الصلاة عليه الا عمر بن عبدالعزيز والاوزاعي والصواب
 قول الجماعة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سن الصلاة على المسلمين ولم يستثن منهم احداً
 فيصل على جميعهم قلت قال ابو يوسف لا يصلي على قاتل نفسه لانه ظالم لنفسه فيلحق بالباغي
 وقاطع الطريق وعند ابي حنيفة ومحمد يصلي عليه لان دمه هدر كما لو مات حتفه  وقل
 ججاج بن منهل حدثنا جرير بن حازم عن الحسن حدثنا جندب رضى الله تعالى عنه في هذا المسجد
 فانسينا ومانخاف ان يكذب جندب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان برجل جراح
 قتل نفسه فقال الله عز وجل بدرني عبيد بن نفسه حرمت عليه الجنة  مطابقة للترجمة
 ظاهرة  ورجاله قد ذكروا غير مرة وهذا تعليق وصله في ذكر بني اسرائيل فقال حدثنا محمد
 حدثنا ججاج بن منهل فذكره وفي التلويح كذا ذكره عن شيخه بلفظ قال وخرجه في اجبار
 بني اسرائيل حدثنا محمد حدثنا ججاج بن منهل قال وهو يضعف قول من قال انه اذا قال
 عن شيخه وقال فلان يكون اخذه عنه مذاكرة ولفظه هناك كان فين كان قبلكم رجل به
 جرح فيجزع فاخذ سكيناً فجز بها يده فارق الدم حتى مات وعند مسلم من حديث محمد بن ابي بكر
 المقدمي حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابي ولطفه خرجت به قرحة فلما آتته انزع سهماً من كنانته فسكاها
 فلم يرق الدم حتى مات وقال ابو عبد الله الحاكم محمد هذا هو الذهلي قال الجياني ونسبه ابو علي بن

السكن عن الفربري فقال حدثنا محمد بن سعيد حدثنا حجاج وقال الدار قطنى قد اخرج البخارى عن محمد بن معمر وهو مشهور بالرواية ثم رواه ابو على عن حكم بن محمد حدثنا ابو بكر بن اسمعيل حدثنا علي بن قديد حدثنا محمد بن علي بن محرز حدثنا حجاج قد ذكره ذكر معناه قوله في هذا المسجد الظاهر انه مسجد البصرة قوله فانسينا وما تخاف ذكر هذا للتأكيد والتحقيق قوله عن النبي وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ظاهر لانه يقال كذب عليه واما رواية عن فعلى معنى النقل قوله برجل جراح لم يعرف الرجل من هو والجراح بكسر الجيم وروى خراج بضم الخاء المجمة وتخفيف الزاء وهو في اصطلاح الاطباء الورم اذا اجتمعت مادته المتفرقة في ليف العضو الورم الى تجويف واحد وقبل ذلك يسمى ورما وفي المحكم هو اسم لما يخرج في البدن زاد في المنهى من القروح وفي المغرب الخراج بالضم البثر الواحدة خراجة وزعم ابو موسى المديني انه يجمع على خراجات وخرجات وفي الجمهرة والجامع والموعب الخراج ماخرج على الجسد من دمل ونحوه وزعم النووي ان الخراج قرحة بفتح القاف واسكان الزاء وهى واحدة القروح وهى حبات تخرج في بدن الانسان وفي التلويح نظرفيه من سلفه فيه قوله قتل نفسه اى بسبب الجراح وهى حلة وقعت صفقة وروى فقتل قوله بدرى معنى المبادرة عدم صبره حتى يقضى الله روحه حتف الله يقال بدرى اى سبقى من بدرت الشيء ايدر بدورا اذا امرعت وكذلك باردت اليد قوله حرمت عليه الجنة معناه ان كان مستحلا فعقوبته مؤبدة او معناه حرمت قبل دخول النار او المراد من الجنة جنة خاصة لان الجنان كثيرة او هو من باب التغليظ او هو مقدر بمشيئة الله تعالى وقيل يحتمل ان يكون هذا الوعيد لهذا الرجل المذكور في الحديث وانضم الى هذا الرجل مشركه وقال ابن التين يحتمل ان يكون كافرا لقوله فحرمت عليه الجنة وفيه نظر من حيث ان الجنة محرمة على الكافر سواء قتل نفسه او استبقاها وعلى تقدير ان يكون كافرا انما يتأتى على قول من يقول ان الكفار مطالبون بالفروع الشرعية وعلى القول الآخر لا يحسن ذلك ثم ان الحديث لا دلالة فيه على كفر ولا ايمان بل هو على الايمان ادل من غيره والله اعلم لاسيما وقد ورد في المصنف لابن ابي شيبة حدثنا شريك عن سمالك عن جابر ابن سمرة ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصابته جراحة فآلمته فاخذ مشقة فقتل به نفسه فلم يصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذى يتخفق نفسه بخنقة في النار والذى يطعنها بطعن في النار **ش** هذا من افراد البخارى من هذا الوجه واخرجه في الطب من طريق الخمس عن ابي صالح عن ابي هريرة مطولا ومن ذلك الوجه اخرجه مسلم وليس فيه ذكر الخنق وفيه من الزيادة ذكر السم وغيره ولفظه فهو في نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا وقد تمسك به المعترلة وغيرهم من قال بتخليد اصحاب المعاصي في النار اجاب اهل السنة بأجوبة منها انهم قالوا هذه الزيادة وهم وقال الترمذى بعد ان اخرجه رواه محمد بن مجلان عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة فلم يذكر خالدا مخلدا قال وهو الاصح لان الروايات قد صحت ان اهل التوحيد يعذبون ثم يخرجون منها وقد ذكرنا اجوبة اخرى في هذا الباب و ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة و ابو الزناد بكسر الزاى وبالتون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قوله يتخفق بضم النون قوله يطعن

بفتح العين وضما وانما كان الخلق والطعن في النار لان الجزاء من جنس العمل **ص** باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشركين **ش** اي هذا باب في بيان كراهة الصلاة على المنافقين وكراهة الاستغفار اي طلب المغفرة للمشركين لعدم الفائدة **ص** رواه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى كراهة الصلاة على المنافقين عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكر الضمير باعتبار المذكور في قوله ما يكره قال الكرماني فان قلت لما جزم البخاري بأنه رواه فلم نذكره باسناده قلت لانه لم يكن الراوى بشرطه اولانه ذكره في موضع آخر انتهى قلت لاناسلم انه جزم بذلك بل اخبر ولئن سلمنا ذلك فيحتمل ان تركه الاسناد اكتفاء بالاسناد الذي ذكره في قصة الصلاة على عبد الله بن ابي في باب القميص الذي يلف **ص** حديثنا يحيى بن بكير حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم انه قال لما مات عبد الله بن ابي بن سلول دعى له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلى عليه فلما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلي على ابن ابي وقد قال يوم كذا وكذا وكذا اعدد عليه قوله فبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اخرعني يا عمر فلما اكثرت عليه قال اتى خيرت فاحترت واو اعلم اتى ان زدت على السبعين فغفر له زدت عليها قال فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا سيرا حتى نزلت الآيات من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدا الى قوله وهم فاسقون قال ففجبت بعد من جرائقي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ والله ورسوله اعلم **ش** مطابقة لترجمة في قوله ولا تصل على احد منهم لان قوله لا تصل نهى والنهى يقتضى الكراهة فان قلت من الترجمة قوله والاستغفار للمشركين وليس في حديث الباب ما يدل على النهى عن الاستغفار للمشركين قلت في قوله حتى نزلت الآيات ما يدل على ذلك لان من جملة الآيات قوله تعالى (استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) الآية وقوله فلن يغفر الله لهم يدل على منع الاستغفار لهم **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة وقدم **و** الثاني الليث بن سعد **و** الثالث عقيل بضم العين بن خالد **و** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب **و** الخامس عبد الله بن عيسى بن عبد الله بفتح العين ابن عيينة بن مسعود احد الفقهاء السبعة **و** السادس عبد الله بن عباس **و** السابع عمر بن الخطاب **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في خمسة مواضع وفيه ان شجعه منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله بن بكير وهو الليث مضرىان وعقيل ابلى وابن شهاب وعبد الله مديان وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه رواية الصحابي عن الصحابي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غير **و** اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن يحيى ابن بكير عن الليث واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حميد واخرجه النسائي فيه عن محمد ابن عبد الله بن عمار ومحمد بن رافع وفي الجناين عن محمد بن عبد الله بن المبارك واخرجه البخاري ايضا من طريق ابن عمر في باب الكفن في القميص عن مسدد عن يحيى عن سعد بن عبد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وقدم في الكلام فيه مستوفي ونذكر هنا بعض شئ قوله دعى على صيغة المجهول قوله اتصلى عليه الهمة فيه للاستفهام قوله اعدد عليه قوله اي اعد

على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول عبد الله بن ابي من اقواله القبيحة في حق رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين قوله فلما كثرت عليه اى فلما زدت الكلام على النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال اني خيرت على صيغة الجھول وذلك في قوله تعالى (استغفروا لهم ولا تستغفروا لهم ان تستغفروا لهم سبعين
 مرة فلن يغفر الله لهم) قوله فاخترت اى الاستغفار قوله حتى نزلت الآيات وروى حتى نزلت الآيات
 الاولى قوله تعالى (ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله
 وماتوا وهم فاسقون) والآية الثانية هي قوله استغفروا لهم الآية واما على رواية الآيات فن قوله
 استغفروا لهم الى قوله وهم فاسقون ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ قال الداودي هذه الآيات في قوم
 باعياهم يدل عليه قوله تعالى ومن جاولكم من الاعراب الآية فم يشه بمالم يعلم وكذلك اخباره
 لحذيفة بسبعة عشر من المنافقين وقد كانوا ياتون المسلمين ويوارثونهم ويجري عليهم حكم الاسلام
 لاستنارهم بكفرهم ولم ينه الناس عن الصلاة عليهم اتمامه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وحده
 وكان عمر رضى الله تعالى عنه ينظر الى حذيفة رضى الله تعالى عنهما فان شهد جنازة ممن يظن به شهادته
 والام يشهده ولو كان امرا ظاهرا لم يسره الشارع الى حذيفة وذكر عن الظيرى انه يجب ترك الصلاة
 على معان الكفر وسره بهذا قال فاما المقام على قبره فغير محرم بل جائز لوليه القيام عليه لصلاحه
 ودفعه وبذلك صح الخبر وعمل به اهل العلم وفي التوضيح وهذا خلاف ما قدمنا ان ولد الكافيه ولا
 يحضر دفنه وفي النوادر عن ابن سيرين ما حرم الله الصلاة على احد من اهل القبلة الاعلى ثمانية عشر
 رجلا من المنافقين وقد قال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله تعالى عنه اذهب قواره يعنى
 اباك وروى سعيد بن جبير قال مات رجل يهودى وله ابن مسلم فذكر ذلك لابن عباس فقال
 كان ينبغي له ان يمسي معه ويدفنه ويدعوه بالصلاح مادام حيا مادامت وكله الى اشباهه ثم قرأ (وما كان
 استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة) الآية وقال النخعي توفيت ام الجارث بن عبد الله بن ابي ربيعة
 وهى نصرانية فاتبعها اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تكربة المحارث ولم يصلوا
 عليها ثم فرض على جميع الامم ان لا يدعوا لمشارك ولا يستغفروا اذ ماتوا على شركهم قال تعالى
 (ما كان للنبي والذين آمنوا) الآية وقد بين الله تعالى عذر ابراهيم في استغفاره لآبيه فقال (الا عن
 موعدة وعددها اية) فدعاه وهو يرجو ان يات به ورجوعه الى الايمان (فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه) ففي
 هذا من الفقه انه جائز ان يدعى لكل من يرجو من الكفار انا لله بالهداية مادام حيا لانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا شمت احد المنافقين واليهود قال بهديكم الله ويصلح بالكم وقد يعمل الرجل بعمل
 اهل النار ويحتمل له بعمل اهل الجنة وفيه تصحيح القول بدليل الخطاب لاستعمال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم له وذلك ان اخباره تعالى انه لا يغفر له ولو استغفر له سبعين مرة يحتمل انه لو زاد
 عليها كان يغفر له لكن لما شهد الله تعالى انه كافر بقوله تعالى (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) دلت هذه
 الآية على تغليب احد الاحتمالين وهو انه لا يغفر له لكفره فلذلك امسك صلى الله تعالى عليه وسلم
 من الدعاء وفي اقدم عمر رضى الله تعالى عنه على مراجعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من الفقه ان الوزير الفاضل الناصح لا يخرج عليه في ان يخبر سلطانه بما عنده من الراى وان كان
 مخالفا لرايه وكان عليه فيه بعض الخفاء اذا علم فضل الوزير وثقه وحسن مذهبه فانه لا يلزمه اللوم على
 ما يؤديه اليه اجتهاده ولا توجه اليه سوء الظن وان صبر السلطان على ذلك من تمام فضله الا يرى

على بعض لما صرح في الحديث والتكرير فيه في رواية مسلم وغيره لنا كيد الكلام وتحقيد الثلاث كما
فيما قال الداودي معنى هذا الحديث عند الفقهاء اذا اتى عليه اهل الفضل والصدق لان الفسقة قد
يثبون على الفسقة فلا يدخلون في معنى هذا الحديث والمراد والله اعلم اذا كان الشئ بالشر من ايسر له
بعدولانه فديكون للرجل الصالح العدو واذامات عدوه فذكر عن ذلك الرجل الصالح ثمرا فلا يدخل الميت
في معنى هذا الحديث لان شهادته كانت لا تجوز عليه في الدنيا وان كان عدلا للعداوة والبشر غير معصومين
فان قيل كيف يجوز ذكر سب الموتى مع ورود الحديث الصحيح عن زيد بن ارقم في النهي عن سب الموتى
وذكرهم الا بشئ واجيب بان النهي عن سب الاموات غير المنافق والكافر والمجاهر بالفسق او بالبدعة فان
هو لا يلا يحرم ذكرهم بالشر المحذور من طريقهم ومن الاقتداء بهم وقيل لا بد ان يكون ثبوتهم مطابقا لافعاله
وقال القرطبي يحتمل ان يكون النهي عن سب الموتى متأخرا عن هذا الحديث فيكون ناسخا وقيل حديث
النس المذكور يجري مجرى الغيبة في الاحياء فان كان الرجل اغلب احواله الخير وقديكون منه الغلبة
فالاغتيال له محرم وان كان فاسقا فاعلمنا فلا غيبة فيه فكذلك الميت فليس ذلك بما ينهي عنه من سب الاموات
وقال بعضهم الشئ على عومه لكل مسلم مات فاذا اهلهم الله الناس او معظمهم الشئ عليه كان ذلك دليلا انه من
اهل الجنة سواء كانت افعاله تقتضي ذلك ام لا لانه وان لم تكن افعاله مقتضية فلا تحتم عليه العقوبة
بل هو في المشية فاذا اهلهم الله الناس الشئ عليه استدل لنا بذلك ان الله تعالى قد شاء المغفرة له وبهذا تظهر
فائدة الشئ في قوله وجبت وقيل هذا خاص بالمتين المذكورين لغيب اطلاع الله بنيه صلى الله تعالى
عليه وسلم عليه ورد بان كلمة من تستدعي العيوض والتخصيص بلا تخصص لا يجوز قولهم انتم شهداء الله في
الارض الخطاب للصحابة ولان كان على صفتهم من الايمان وحكي ابن التين ان ذلك مخصوص بالصحابة لانهم
كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف من بعدهم ثم قال والصواب ان ذلك يختص بالثقات والمتقين وقال
النووي الظاهر ان الذي اثبوا عليه شرا كان من المنافقين قلت ويستأنس لما قاله بما رواه احمد من حديث
ابي قتادة باسناد صحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل على الذي اثبوا عليه شرا وصلى على الآخر
وقال البيهقي فيه دلالة على جواز ذكر المرء بما يعلم اذا وقعت الحاجة اليه نحو سؤال القاضي المزكي
ونحوه **ص** حدثنا عفان بن مسلم حدثنا داود بن ابي الفرات عن عبد الله بن بريدة عن
ابي الاسود قال قدمت المدينة وقد وقع به امرض فجلست الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فمرت
بهم جنازة فأتني على صاحبها خيرا وقال عمرو وجبت ثم مر باخرى فأتني على صاحبها خيرا فقتل عمرو وجبت
ثم مر بالثالثة فأتني على صاحبها شرا فقال وجبت قال ابو الاسود ما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعماس شهدله اربعة بخيرا دخله الله الجنة فقلنا وثلاثة قال وثلاثة
فقلنا واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة قولهم حدثنا كذا
وقع لاكثر الرواة وذكر اصحاب الاطراف انه اخرجه قائلا قال عفان وبذلك جزم البيهقي وقال
صاحب النلويع كذا ذكر البخاري معلقا عن شيخه فقال وقال عفان وقاله ايضا ابو العباس الطريقي
وخلف في كتاب الاطراف والذي في نسخة سماعنا حدثنا عفان وعلى تقدير صحة الاول فقد وصله
الاسماعيلي في صحيحه فقال حدثنا ابو القاسم البغوي حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عفان الى آخره
ذكر رجاله وهم خمسة الاول عفان بن شبيب الفراء ابن مسلم بكسر اللام الخفيفة الصفار الثاني
داود بن ابي الفرات بلفظ النهر المشهور واسم ابي الفرات عمرو وهو كندى ولهم شيخ آخر يقال له

داود بن ابي القرات واسم ابيه بكر واسم جده ابو القرات وهو اشجعي من اهل المدينة اقدم من الكندي
 * الثالث عبد الله بن بريدة بضم الباء الواحدة من في او اخر كتاب الخيض * الرابع ابو الاسود ظالم بن عمرو
 ابن سفيان من سادات التابعين ولي البصرة وهو اول من تكلم في النحو بعد علي رضي الله تعالى عنه مات
 سنة سبع وستين وهو المشهور بالدؤلي وفيه اختلافات قليل بضم الدال وسكون الواو وبالضم والهمزة
 المفتوحة قال الاخفش هو بالضم وكسر الهمزة الا انهم فتحوا الهمزة في النسبة استقالات الكسرين وباء
 النسبة وورما قالوا بضم الدال وقح الواو المقلوقة عن الهمزة وقال ابن الكلبي بكسر الدال وقلب الهمزة ياء
 * الخامس عمر بن الخطاب * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعة في
 موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه عفا بن مسلم الصغار مذكور في بعض النسخ بالصفار
 وفي بعضها بدونه وفيه رواية عبد الله بن بريدة معنعة عن ابي الاسود وذكر الدارقطني في كتاب التبع
 عن علي بن المديني ان ابن بريدة انما يروي عن يحيى بن عمر عن ابي الاسود ولم يقل في هذا الحديث سمعت
 ابا الاسود قيل ان ابن بريدة ولد في عهد عمر رضي الله تعالى عنه فقد ادرك ابا الاسود بلارب لكن البخاري
 لا يكتفي بالمعاصرة فلعله اخرجه شاهدا واكتفى الاصل بحديث انس الذي قبله وفيه قال الكرمانى
 ورجال الاسناد كما هم بصريون قلت داود مروى ولكنه تحول الى البصرة وهو من افراد البخاري وفيه
 رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في
 الشهادات عن موسى بن اسماعيل عن داود بن ابي القرات واخرجه الترمذي في الخائرو وقال حديثنا يحيى
 ابن موسى وهارون بن عبد الله البرار قالوا حديثنا ابو داود والطيالسي حديثنا داود بن ابي القرات حديثنا عبد الله
 ابن بريدة عن ابي الاسود الدبلي قال قدمت المدينة فجلست الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 فمروا بمحاذة فاشوا عليها خيرا فقال عمر وجبت فقلت لعمر ما وجبت قال اقول كما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من مسلم يشهد له ثلاثة الا وجبت له الجنة قلنا واثنان قال
 واثنان قال ولم نسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الواحد قال ابو عيسى هذا حديث
 حسن صحيح واخرجه النسائي وفي لفظه اربعة مثل لفظ البخاري * ذكر معناه * قوله قدمت
 المدينة اى مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقوقع مرض جلة خالية وزاد البخاري
 في الشهادات عن موسى بن اسماعيل عن داود بن ابي القرات وهم يموتون موتا ذريعا وهو بالدال
 المعجمة اى سريعا قوله جلست الى عمر يحتمل ان يكون الى ههنا على بابه بمعنى الانتهاء والغاية والمعنى
 انتهى جلوسى الى عمر رضي الله تعالى عنه والاوجه ان يكون الى ههنا بمعنى عند اى جالست عند
 عمر كما في قول الشاعر * ام لاسيبل الى الشباب وذكره * اشبهى الى من الرقيق السلسل * فاني
 على صاحبها خيرا بنصب خيرا في اكثر الاصول وكذا شرا ويروى خيرا وشرا بالرفع فيهما واتى
 على صيغة المجهول فوجه النصب ما قاله ابن بطلان انه اقام الجار والمجرور مقام المفعول الاول
 وخيرا مقام المفعول الثاني وقال ابن مالك خير صفة المصدر محذوف واقيت مقامه فنصب لان
 اتنى مسند الى الجار والمجرور والتفاوت بين الاسناد الى المصدر والاسناد الى الجار والمجرور
 قليل وقال النووى هو منصوب باسقاط الجار اى فاني عليها بخير ووجه الرفع ظاهر وهو ان
 اتنى مسند اليه وقال ابن التين الضواب بالرفع وفي نصبه بعد في اللسان قوله وجبت اى الجنة
 كما ذكرنا قوله قال ابو الاسود وهو الراوى المذكور وهو بالاسناد المذكور قوله وما وجبت
 استفهام عن معنى الوجوب فيهما مع اختلاف الشاء بالخير والشرا قوله اى ما سلم الى آخره مفعول

قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شهدله اربعة اى اربعة من المسلمين وفي رواية الترمذى
 ثلاثة كما ذكرنا فان قلت ما الحكمة في اختلاف هذا العدد حيث جاء اربعة وثلاثة وانسان قلت
 لاختلاف المعاني لان الشاء قد يكون بالسمع الفاشى على الالسنه فاستحب في ذلك التواتر والكثرة
 والشهادة لا تكون الا بالمعرفة باحوال الشهودله فأتى في ذلك اربعة شهداء لان ذلك اعلى مايكون
 من الشهادة الا يرى ان الله تعالى جعل في الزنا اربعة شهداء فان قصروا بأتى فيه ثلاثة فان قصروا
 فيه بأتى فيه شاهدان لان ذلك اقل مايجزى في الشهادة على سائر الحقوق رحمة من الله تعالى لعباده
 المؤمنين وتجاوزا عنهم حيث أجرى امورهم في الآخرة على نط امورهم في الدنيا ولهذا لم يسألوا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الواحد حيث قال ثم لم نسأله عن الواحد اى ثم لم نسأل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثناء الشخص الواحد هل يكتفى به وذلك ان هذا المقام مقام عظيم
 فلا يكتفى فيه باقل من النصاب فان قلت هل يختص الثناء الذى ينفع الميت بالرجال ام يشترك فيه
 الرجال والنساء فاذا قلنا يشتركون فيه فهل يكتفى في ذلك بامرأتين اولاد من رجل وامرأتين
 او اربع نسوة قلت الظاهر الاكفاه باثنين مسلمين وانه لا يحتاج الى قيام امرأتين مقام رجل
 واحد وروى الطبرانى في معجمه الكبير من رواية اسحق بن ابراهيم بن قسطاس عن سعيد بن اسحق
 ابن كعب بن عجرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما لاصحابه
 ما تقولون في رجل قتل في سبيل الله قالوا الله ورسوله اعلم قال الجنة ان شاء الله تعالى
 قال فما تقولون في رجل مات فقام رجلان ذوا عدل فقالا لانعلم الا خيرا قالوا الله ورسوله
 اعلم قال الجنة ان شاء الله تعالى قال فما تقولون في رجل مات فقام رجلان ذوا عدل فقالا لانعلم خيرا فقالوا
 النار قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مذب والله غفور رحيم فقد يقال لا يكتفى بشهادة
 النساء الا يرى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكتف بشهادة المرأة التى اثبت على عثمان بن مظعون
 بقولها شهادتى عليك ابا السائب فقال لها وما يدريك وقد يحجب عنه بانه انما انكر عليها القطع بأن الله
 اكرمه وذلك مقبب عنها بخلاف الشهادة للميت بافعاله الجيلة التى كان متلبسا بها في الدنيا وفي الحديث
 الذى فيه قضية عثمان بن مظعون رواء الحاكم عن حديث حارثة بن زيد ان ام العلاء امرأة من الانصار
 قد باعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انهم اقتسموا للمهاجرين قرعة فطار لنا عثمان
 ابن مظعون فارتلناه في اياتنا فوجع وجمعه الذى مات فيه فمات توفى وغسل وكفن في اثوابه دخل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا عثمان بن مظعون رحمة الله عليك ابا السائب فشهادتى
 عليك لقد اكرمك الله تعالى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمه فقلت
 ياى انت يا رسول الله فن قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما هو فقد جاءه اليقين فوالله انى
 لارجو له الخير والله ما ادري وانا رسول الله ماذا يفعل بي قالت فوالله ما لى بعده احدا وقال هذا
 حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فان قلت هل يختص الثناء الذى ينفع الميت بكونه من
 خالطه وعرف حاله ام هو على عمومته قلت الظاهر الاول بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في
 حديث انس الذى رواه ابو يعلى الموصلى في مسنده باسناد صحيح قال قال رسول الله ما من مسلم موت
 فيشهدله اربعة من اهل اياته من جيرانه الا دينهم لا يعلمون الا خيرا الا قال الله تعالى قد قبلت علمكم
 وغفرت له ما لا تعلمون فان قلت هل ينفع الثناء على الميت بالخبر وان خالف الواقع ام لا يدوان يكون

اشتهاء عليه مطابقا لواقع قلت قال شيخنا زين الدين رحمه الله فيه قولان للعلماء أحدهما ان ذلك ينفعه
 وان لم يلبث ابقى الواقع لانه لو كان لا ينفعه الا بالموافقة لم يكن لاشتهاء فائدة وبؤيد هذا ما رواه ابن عدى في الكامل
 من رواية فرات بن السائب عن عيمون بن مهران عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ان العبد سيرزق الشاء والستر والحب من الناس حتى تقول الحفظة ربنا انك تعلم
 وتعلم غير ما يقولون فيقول اشهدكم اني قد غفرت له ما لا يعلمون وقبلت شهادتهم على ما يقولون فان قلت
 الحديث المذكور الذي رواه ابو يعلى يدل على ان المراد الشاء المطابق بدليل قوله قد قبلت عليكم والعلم
 لا يخالف الواقع قلت المراد بالعلم الشهادة كما في الحديث المذكور الذي رواه ابو يعلى عن ابن عمر وكذلك
 في مسند احمد في هذا الحديث عن ابي هريرة قد قبلت شهادتهم ومعنى قوله غفرت له ما لا يعلمون
 اى من الذنوب التي لم يطلعوا عليها فان قلت هل تشترط في هذه الشهادة العدالة كسائر الشهادات ام تكفى
 في ذلك شهادة المسلمين وان لم يكونوا بوصف العدالة المشترطة في الشهادة قلت يدل على الاول حديث
 كعب بن عجرة الذي ذكرناه آنفا لانه قال فيه فقام رجلان ذوا عدل وعلى الثاني يدل ظاهر حديث
 الباب ومع هذا الاصل في الشهادة العدالة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه فضيلة هذه الامة ﴿ وفيد
 اعمال الحكم بالظاهر وفيه جواز ذكر المرء بما فيه من خير او شر للحاجة ولا يكون ذلك من الغيبة
 وذكر الغزالي والنووي اباحة العلماء الغيبة في ستة مواضع فهل تباح في حق الميت ايضا وانما جاز
 غيبة الحى به جازت غيبة الميت به ام يختص جواز الغيبة في هذه المواضع المستثناة بالاحياء ينبغي ان
 ينظر في السبب المبيح للغيبة ان كان قد انقطع بالموت كالمظاهرة والمعاملة فهذا لا يذكر في حق الميت
 لانه قد انقطع ذلك بموته وان لم ينقطع ذلك بموته كجرح الرواة وكونه يؤخذ عنه اعتقاد او نحوه
 فلا بأس بذكره به ليحذر ويحتمل وفيه جواز الشهادة قبل الاستشهاد وفيه اعتبار مفهوم
 الموافقة لانه سأل عن الثلاثة ولم يسأل عما فوق الاربعة كالحسنة مثلا وفيه ان مفهوم العدد ليس
 دليلا قطعيا بل هو في مقام الاحتمال ﴿ ص ﴾ باب ما جاء في عذاب القبر وقوله تعالى واوترى اذ
 الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون هو الهوان
 والهون الرفق وقوله جل ذكره سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وقوله تعالى وحق بال
 فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون
 اسفل العذاب ﴿ ش ﴾ اى هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في حقيقة عذاب القبر و اشار بهذه
 الترجمة الى مجرد وجود عذاب القبر دون التعرض انه يقع على الروح وحده او عليه وعلى البدن
 وفي هذا الباب خلاف مشهور بين اهل السنة والمعتزلة وقد بسطنا الكلام فيه في باب الميت يسمع خفق
 النعال ثم ان البخارى ذكر هذه الايات الكريمة الثلاث تنبيها على ثبوت ذكر عذاب القبر في القرآن وردا
 على من ادعى عدم ذكره في القرآن وان ذكره ورد في اخبار الآحاد الآية الاولى هو قوله تعالى في سورة
 الانعام واوترى اذ الظالمون اشار اليها بقوله وقوله تعالى بالجر عطقا على قوله عذاب القبر قوله واوترى
 خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجواب لو محذوف اى رأيت امرا عجبيا عظيما وكذا اذ ظرف
 مضاف الى جملة اسمية وهى قوله الظالمون في غمرات الموت وقال الزمخشري يريد بالظالمين الذين ذكرهم
 من اليهود والنصارى فيكون اللام للعهد ويجوز ان يكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله وقال غيره المراد
 من الظالمين هؤلاء قوم كانوا اسلموا بمكة اخرجهم الكفار الى قتال بدر فلما ابصروا اصحاب النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم رجعوا عن الايمان وقيل هم الذين قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قوله في غمرات الموت
اي في شدائده وسكراته وكراماته وهو جمع غمرة واصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة
قوله باسطوا ايديهم قال الزمخشري يسطون اليهم يقولون هااتوا ارواحكم اخرجوها اليتمان اجسادكم
وهذه عبارة عن العنف في السياق والاحاح والتشديد في الازهاق من غير تفتيس وامهال وقال الضحاك
وابوصالح باسطوا ايديهم بالعذاب وروى الطبراني وابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهم في قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون الآية قال هذا عند الموت والبط الضرب
يضربون وجوههم وادبارهم فان قلت الترجمة في عذاب القبر وهذا قبل الدفن قلت هذا من جملة العذاب
الواقع قبل يوم القيامة وازافة العذاب الى القبر لكثرة وقوعه على الموتي في القبور والافالكفار ومن
شاء الله تعذيبه من العصاة يعذب بعد موته ولو لم يدفن ولكن هذا محجوب عن الخلق الا من شاء الله تعالى
حكيمه اقتضت ذلك قوله اخرجوا انفسكم اي تقول الملائكة اخرجوا انفسكم وذلك لان الكافر
اذا احتضر بشرته الملائكة بالعذاب والنكال والسلاسل والحجيم وغضب الرحمن الرحيم فتنفر روحه
في جسده ويعصى ويأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج ارواحهم من اجسادهم قائلين لهم
اخرجوا انفسكم وقيل معناه اخرجوا انفسكم من العذاب ان قدرتم تقريبا لهم وتوبيخا واختلف في
النفوس والروح فقال القاضي ابوبكر واصحابه انهما اسمان لشيء واحد وقال ابن حبيب الروح هو النفس
الجاري يدخل ويخرج لاحياة للنفس الابن والنفس يألم ويلد والروح لا يألم ولا يلد وعن ابن القاسم عن
عبد الرحمن بن خلف بلغني ان الروح له جسد ويدان ورجلان ورأس وعينان يسلم من الجسد سلاوا وعن
ابن القاسم الروح مثل الماء الجاري قوله اليوم تجزون عذاب الهون اي اليوم تهانون غاية الاهانة بما كنتم
تكفرون على الله وتستكبرون عن اتباع آياته والانقياد لسله وقال الزمخشري اليوم تجزون يجوز ان يريدوا
وقت الامانة وما يعذبون به من شدة التزع وان يريدوا الوقت الممتد المتناول الذي يلحقهم فيه العذاب
في البرزخ والقيامة وفسر البخاري الهون بقوله هو الهوان وهو الهوان الشديد وازافة العذاب
اليه كقوله رجل سوء يريد العرافة في الهوان والتمكن فيه قوله والهون الرفق اي الهون يفتح
الهاء معناه الرفق كما قال في قوله (والذين يمشون على الارض هونا) اي برفق ومكيمة الآية الثانية
هي قوله (سنعذبهم مرتين) اشار اليها بقوله وقوله عز وجل بالجر ايضا عطا على ما قبله وهذه الآية
في سورة البقرة وقبلها قوله تعالى (ومن جويلكم من الاشرار منافقون ومن اهل المدينة مردوا على
النفاق لا تعلم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين) وقال مجاهد مرتين القتل والسبي وعنه العذاب بالجوع وعذاب
القبر وقيل الفضيحة وعذاب القبر وروى الطبراني وابن ابي حاتم من طريق السدي عن ابي مالك عن ابن
عباس قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق واخرج يا فلان
فانك منافق فاخرج من المسجد فاسمهم فضحهم فجاء عمر رضي الله تعالى عنه وهم يخرجون من
المسجد فاخبت منهم حياء ان لم يشهد الجمعة وظن ان الناس قد انصرفوا واخبتواهم عن عمرظنوا انه
قد علم بامرهم فجاء فدخل المسجد فاذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين ابشريا بمجر فقد فضح
الله المنافقين فقال ابن عباس فهذا العذاب الاول حين اخرجهم من المسجد والعذاب الثاني عذاب القبر
وكذا قال الثوري عن السدي عن ابي مالك نحو هذا الآية الثالثة هي قوله تعالى وحق بال فرعون
الى قوله اشد العذاب وهي في سورة المؤمن التي تسمى بسورة غافر ايضا ومعنى حاق بال فرعون

يعني نزل بهم سوء العذاب يعني شدة العذاب وقال الزمخشري وحق بالفرعون ما هو عليه من تعذيب
 المسلمين وزجع عليهم كيدهم يقال حاق به الشيء يحيق أي احاط به ومنه قوله تعالى (ولا يحيق المكر
 السى إلا به) وحق بهم العذاب أي اخط بهم ونزل قوله النار يعرضون بدل من قوله سوء العذاب
 أو خبر مبتدأ محذوف كأن قائل يقول ما سوء العذاب فقيل هو النار أو مبتدأ وخبر يعرضون عليها وعرضهم
 عليها آخر أقامهم بها يقال عرض الأسارى على السيف إذا قتلهم به وقري النار بالنصب وتقديره يدخلون
 النار يعرضون عليها ويجوز أن ينتصب على الاختصاص وقال ابن عباس يعرضون يعني أرواحهم على
 النار غدوا وعشيا يعني في هذين الوقتين وهكذا قال مجاهد وقتادة وقال مقاتل يعرض روح كل كافر على
 منازلهم من النار كل يوم مرتين وقال أبو الليث السمرقندي الآية تدل على عذاب القبر لأنه ذكر دخولهم النار
 يوم القيامة وذلك أنه يعرض عليهم النار مرتين يقال لهم هذه داركم وقال مجاهد غدوا وعشيا من أيام الدنيا
 في أجواف طير سود تعرض على النار مرتين يقال لهم هذه داركم وقال مجاهد غدوا وعشيا من أيام الدنيا
 وقال القراء ليس في القيامة غدو ولا عشي لكن مقدار ذلك ويرد عليه قوله النار يعرضون عليها غدوا
 وعشيا ويوم تقوم الساعة فدل على أن الأول بمنزلة عذاب القبر وحديث البراء مفسر للآية قوله ويوم
 تقوم الساعة يعني يقال لهم يوم القيامة ادخلوا آل فرعون قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ادخلوا
 بضم الهمزة وهكذا قرأ حاصم في رواية أبي بكر وقرأ الباقر بفتح الهمزة فن قرأ بالضم فعناه
 ادخلوا يا آل فرعون أشد العذاب فصار الال نصبا بالنداء ومن قرأ ادخلوا بفتح الهمزة فعناه يقال
 للخرقة ادخلوا آل فرعون يعني قوم فرعون أشد العذاب يعني أشد العقاب وصار الال نصبا لوقوع
 الفعل عليه **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن
 البراء بن عازب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا قعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله
 وأن محمداً رسول الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت **ش** **ص** مطابقته للترجمة
 من حيث أن أصل الحديث في عذاب القبر كما صرح به في الرواية الثانية عن محمد بن بشار وفيها وزاد
 يثبت الله الذين آمنوا نزلت في عذاب القبر **ح** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** حفص بن
 عمر بن الحارث الحوضي الثوري الأزدي **الثاني** شعبة بن الحجاج **الثالث** علقمة بفتح العين
 المهملة وسكون اللام ابن مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح التاء **المثلثة** **الرابع** سعد بن عبيدة بضم
 العين المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف مر في آخر الوضوء **الخامس** البراء
 بن عازب **السادس** ابن عازب رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف أسناده** **في الحديث** بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه العناية في أربعة مواضع وفيه أن شيخه من أفراده وهو بصري وشعبة واسطبي
 وعلقمة وسعد كوفيان وفيه شعبة عن علقمة معنعن وفي التفسير صرح بالأخبار عنه وكذلك صرح
 أيضا بالسماع بين علقمة وسعد **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **أخرجه البخاري** أيضا
 في الجنائز عن بشار عن غندر وفي التفسير عن أبي الوليد وأخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان وقال
 حسن صحيح وأخرجه النسائي في الجنائز وفي التفسير وأخرجه ابن ماجه في الزهد جميعا عن بشار
 به **ذكر معناه** **قوله** أتى بضم الهمزة أي حال كونه مأثما إليه والآتي المملكان منكرون وكبر
 قوله ثم شهد كذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية الجوى والمستمل ثم شهد وفي رواية الاسماعيلي

عن ابي خليفة عن حفص بن عمر شيخ البخاري ان المؤمن اذا شهد ان لا اله الا الله وعرف محمدا في قبره
فذلك قوله (يثبت الله آمنوا بالقول الثابت) واخرجه ابن مردويه من هذا الوجه وغيره بلفظ ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر عذاب القبر فقال ان المسلم اذا شهد ان لا اله الا الله وعرف ان محمدا
رسول الله الحديث قوله فذلك قوله يعني قول المؤمن لا اله الا الله هو قوله تعالى (يثبت الله الذين
آمنوا بالقول الثابت) والقول الثابت هو كلمة التوحيد لانها راسخة في قلب المؤمن وقال عبدالرزاق
عن معمر بن ابن طائوس عن ابيه (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا لا اله الا الله وفي الآخرة
قال المسألة في القبر وقال قتادة اما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وفي الآخرة في القبر وكذا
روى عن غيره واحد من السلف وذكر ابن كثير في تفسيره عن جاد بن سلمة انه قال عن محمد بن عمرو عن
ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك اذا قيل له في القبر من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى
الاسلام ونبي محمد جاء بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت فيقال صدقت على هذا عشت وعليه مت
وعليه تبعث وقال ايضا قال سفيان الثوري عن ابي خيثمة عن البراء في قوله (يثبت الله الذين
آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا) قال عذاب القبر ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة بهذا وزاد يثبت الله الذين آمنوا تزلت في عذاب القبر ش هذا طريق آخر
للبخاري في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن بشار عن غندر هو محمد بن جعفر وقدمر غير
مرة وفيه زيادة اشار اليها بقوله وزاد الى آخره وهذه الزيادة اخرجه مسلم حدثنا محمد بن بشار
ابن عثمان العبدى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء بن
عازب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت قال تزلت في
عذاب القبر ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح حدثني
نافع ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اخبره قال اطلع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اهل
القلب فقال وجدتم ما وعد ربكم حقا فقل له تدعوا ما نتم فقال ما نتم بأجمع منهم ولكن لا ينجيهم
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاعدا اهل القلب قلب
يدروهم يغذون فلذلك قال وجدتم ما وعد ربكم حقا يعني من العذاب في القبر قبل يوم القيامة
ذكر رجاله وهم ستة الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المدينى الثاني يعقوب بن
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى الثالث ابوه ابراهيم بن سعد الرابع صالح
ابن كيسان ابو محمد الخامس نافع مولى ابن عمر السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنهم ذكر لطائف استناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في
موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضع وفيه ان رواه مدنيون وفيه
رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي فان صالحا رأى عبد الله بن عمر قاله الواقدي وقال مات بعد
الاربعين والمائة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في المغازى
حدثني عثمان حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال وقف النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم على قلب بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا الحديث واخرجه مسلم في الجنائز
عن ابي كريب وابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم ذكر معناه قوله

اطلع اى شاعدا اهل القلب وحضر عندهم وهم ابو جهل بن هشام وامية بن خلف وعبد بن ربيعة
وشيبة بن ربعي واطلع عليهم وهم يقولون فقال ما قال ثم امرهم فمحبوا فالتوا في قلب يدرو القلب
القلب وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ياء موحدة وهو البئر قبل ان يطوى بذكر
ويؤنث وقبل ابو عبيد هي البئر العادبة القديمة وجع القلة اقلية والكثير قلب شتمين والمراد به
ههنا قلب بدر وينت في الحديث بقوله قلب بدر بالجذر لانه بدل عن قوله اهل القلب قوله وهم
يعذبون جملة حالية ولما رآهم وهم يعذبون قال صلى الله تعالى عليه وسلم وجدتم ما وعد ربكم قولا
فقيل له اى لاني صلى الله تعالى عليه وسلم والقائل هو عمر رضى الله تعالى عنه وصرح به في رواية مسلم
في رواية انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتي بدر ثلاثا ثم اتاهم
فقام عليهم فناداهم فقال يا ابا جهل بن هشام يا امية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة اليس قد وجدتم
ما وعد ربكم حقا فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقا فسمع عمر رضى الله تعالى عنه قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسعوا واثر يحسبوا وقد جفوا فقال والذي نفسي بيده ما انتم
باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يقدر ان يحسبوا ثم امرهم فمحبوا فالتوا في قلب بدر قوله ولكن
لا يحسبون اى لا يقدر ان على الجواب فلم ان في القبر حياة فيصلح العذاب فيه ~~حسبوا~~ ص حديثنا عبد الله بن محمد
حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت انما قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انهم يعلمون الآن ان ما كنت اقول حق وقد قال الله تعالى انك لا تسمع الموتى ~~ش~~
مطابقته للترجمة في قوله انهم يعلمون الآن ان ما كنت اقول حق والذي كان بقوله هو من عذاب
القبر وغيره فان قلت ما وجه ذكر حديث ابن عمر وحديث عائشة وهما متعارضان في ترجمة عذاب
القبر قلت لما ثبت من سماع اهل القلب كلامه وتوبيخه لهم دل ادراكهم كلامه بمخاطبة السمع على جواز
ادراكهم الم العذاب ببقية الحواس فحسن ذكرهما في هذه الترجمة ثم التوفيق بين الخبرين ان حديث
ابن عمر محمول على ان مخاطبة اهل القلب كانت وقت المسألة ووقتها وقت اعادة الروح الى الجسد وقد ثبت
في الاحاديث الاخرى ان الكافر المسؤول يعذب وان حديث عائشة محمول على غير وقت المسألة فهذا
يتفق الخبران ~~ذكر~~ ذكر رجالة ~~وهم~~ وهم قد ذكرنا ورواه عبد الله بن محمد بن ابي شيبة ابراهيم الكوفي وسفيان
هو ابن عيينة وفي سنده الحديث بصيغة الجمع في موضعين والعنقة في ثلاثة مواضع ~~ذكر~~ ذكر معناه
قوله انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاء بلفظ انما وهي للحضر قال النكرمانى وكان حديث
ما نتم بأسمع منهم لم يثبت عندها ومذهبها ان اهل القبور يعلمون ما سمعوا قبل الموت ولا يسمعون بعد
الموت انتهى فنت هذا من عائشة يدل على انه باردت رواية ابن عمر المذكورة ولكن الجمهور
خالقوها في ذلك وقبلوا حديث ابن عمر لموافقة من رواه غيره عليه وقال السهيلي عائشة لم تحضر
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فغيرها من حضر احفظ لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقد قالوا يا رسول الله اتخاطب قوما قد جفوا فقال ما انتم بأسمع لما اقول منهم قال واذا جاز ان يكونوا
في تلك الحال عالين جاز ان يكونوا سامعين ايا ما كان رؤسهم كما هو قول الجمهور او بأذن الروح
على رأى من يوجد السؤال الى الروح من غير رجوع الى الجسد قال واما الآية فانها كقوله تعالى
(اذنت لسمع الصم او تهدي العمى) اى ان الله هو الذى يسمع ويهدي وقال ابن التين لامعارضين
حديث ابن عمر والآية لان الموتى لا يسمعون لاشك لكن اذا اراد الله اسماع ما ليس من شأنه السماع

لم يمنع كقوله تعالى (انما عرضنا الامانة) الآية وقوله تعالى لها وللارض ان يأتيا طوعا) الآية وان النار
اشتكت الى ربها ويكون معنى قوله انك لا تسمع الموتى مثل قوله انك لا تهدي من اجبت ثم قوله تعالى
انك لا تسمع الموتى في سورة النمل وقوله (فتوكل على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع
الصم الدياء اذا ولو مدين) قال ابو الليث السمرقندي رحمه الله هذا مثل ضربه للكفار فكما
انك لا تسمع الموتى فكذلك لا تنفقه كفار مكة ولا تسمع الصم الدياء قرأ ابن كثير ولا يسمع الصم بفتح
الياء ويضم الصم على انه فاعل لا يسمع والساوق ولا يسمع بالخطاب ونصب الصم على المفعولية
والصم جمع الاصم قوله اذا ولو امدين يعني اذا اعرضوا عن الحق مكذبين وقال الزنجشري اذا
ولو امدين تأكيد لحال الاصم لانه اذا تباعد عن الداعي بأن تولى عنه مدبرا كان ابعد عن ادراك
صوته **ص** حدثنا عبدان اخبرني اني عن شعبة سمعت الاشعث عن أبيه عن مسروق عن
عائشة رضي الله تعالى عنها ان يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فقالت لها اما ذلك الله
من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر
حق قالت عائشة فارأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد صلى صلاة الاتود من عذاب
القبر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لا تخفى **ذكر رجاله** وهم سبعة **الاول** عبدان
لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة وقدمر غير مرة **الثاني** ابوه عثمان بن جبلة بن ابي رواد واسمه
ثابت **الثالث** شعبة بن الحجاج **الرابع** الاشعث بفتح الهمة وسكون الشين المججمة وفتح العين
المجلمة وفي آخره ثمانية **الخامس** ابو الشامه بالمد واسمه سليم بن الاسود المحاربي **السادس** مسروق
ابن الاجدع بالdal **السابع** ام المؤمنين عائشة **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد كذلك وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه السماع
وفي رواية ابي داود الطيالسي عن شعبة عن اشعث سمعت ابي وفيه رواية الابن عن الاب في موضعين
وفيه شيخه المذكور بلفظه وانه مروزي اصله من البصرة وابوه بصري وشعبة واسطى والثلاثة
البقية كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة فان ابا الشامه روى عن حذيفة وابي هريرة
ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في الصلاة عن هناد عن ابي الاحوص واخرجه النسائي
فيه عن ابن بشار عن غندر ولم يذكر قصة اليهودية **ذكر معناه** قوله قال نعم عذاب القبر حق
كذا هو في رواية الحموي والمستمل وفي رواية الاكثرين عذاب القبر فقط بدونه لفظ حق وقال
بعضهم رواية المستمل ليست بحيدة لان المصنف قال عقب هذه الطريق زاد غندر عذاب القبر حق
فبين ان لفظه حق ليست في رواية عبدان عن ابيه عن شعبة وانها ثابتة في رواية غندر يعني عن شعبة
وهو كذلك وقد اخرج طريق غندر النسائي والاسمعيلى كذلك قلت قوله زاد غندر عذاب القبر حق ليس
بوجود في كثير من النسخ ولئن سلمنا وجود هذا فلان سلم انه يستلزم حذف الخبر مع ان الاصل ذكر
الخبر وكيف ينفي الجودة من رواية المستمل مع كونها على الاصل فاذا يلزم من المحذور اذا ذكر
الخبر في الروايات كلها قوله بعد معنى على الضم اى بعد ذلك قوله الاتود اى الصلاة تعوذ بها وقد تقدم
في باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف من طريق عمرة عن عائشة ان يهودية جاءت تسألها فقالت لها
اما ذلك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعذب الناس في قبورهم
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعذب الله من ذلك ثم ركب ذات غداة مراكبا فحسقت الشمس
الحديث ووقع عند البخاري ايضا من رواية ابي وائل عن مسروق في الدعوات دخل عجوزان من عجز

يهود المدينة فقالان اهل القبور يعدون في قبورهم والتوفيق بين الروايتين من حيث ان احداهما تكلم
 واقربها الاخرى على ذلك فنسب القول اليهما مجازا فان قلت روى مسلم من طريق ابن شهاب عن عمرو
 عن عائشة قالت دخلت على امرأة من اليهود وهي تقول هل شعرت انكم تفتنون في القبور قالت
 فارتاع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبثنا ليالى ثم قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل شعرت انه اوحى الى انكم تفتنون في القبور قالت عائشة
 فسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستعيز من عذاب القبر فهذه الرواية مخالفة للرواية
 الاولى قلت قال الطحاوى هما قضيتان سمع اليهودية فقال انما تفتن اليهود ثم اعلم بذلك ولم يعلم
 عائشة فجهت اليهودية مرة اخرى فذكرت لعائشة ذلك فانكرت عليها مستندة الى الانكار الاول
 فاعلمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الوحي نزل باثباته وقال الكرمانى رحمه الله يحتمل انه كان
 يتعوز قبل ذلك سرا ولما رأى استغرابها حيث سمعت من اليهودية اعلن ليرسخ ذلك في عقائدها
 ويكونوا على حذر من فتنه قلت كما انه لم يطلع على رواية ابن شهاب المذكورة من صحيح مسلم فلذلك
 ذكر ما ذكره بالا احتمال ووقع ضريحا بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يكن عنده علم بعذاب القبر لهذه
 الامة وهو ما رواه احد في مسنده باسناد صحيح على شرط البخارى عن سعيد بن عمرو بن سعيد الاموى
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان يهودية كانت تخدمها فلا تصنع عائشة اليها شيئا من المعروف الا قالت
 لها اليهودية وقال الله تعالى عذاب القبر قالت فقلت يا رسول الله هل للقبر عذاب قال كذبت يهود
 لا عذاب دون يوم القيامة ثم مكث بعد ذلك ماشاء الله ان يمكث فخرج ذات يوم نصف النهار وهو
 ينادى بأعلى صوته أيها الناس استعيزوا بالله من عذاب القبر فان عذاب القبر حق وفي هذا كله انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم اعلم بحكم عذاب القبر اذ هو بالمدينة في آخر الامر فان قلت الآية اعني قوله تعالى
 (يثبت الله الذين آمنوا) مكية وكذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) قلت
 اجيب بأن عذاب القبر يؤخذ من الآية الاولى بطريق المفهوم في حق من لم يتصف بالايمان وكذا
 بالملطوق في الآية الثانية في حق آل فرعون والتحقيق بهم من كان له حكمهم من الكفار فالذي انكره
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو وقوع عذاب القبر على الموحدين ثم اعلم صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان ذلك قديم على من شاء الله منهم فجزم به وحذر منه وبالحق في الاستعاذة منه تعليم لامة وارشاد
 فزال التعارض والله اعلم ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان عذاب القبر حق وانه ليس بخاص بهذه
 الامة ﴿ وفيه جواز التحدث عن اهل الكتاب اذا وافق قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفيه التوقف عن خبرهم حتى يعرف اصدق هو ام كذب ﴾ وفيه استحباب التعود من عذاب
 القبر عقيب الصلاة لانه وقت اجابة الدعوة ﴿ وفيه جواز دخول اليهودية عند المسلمين
 وفي حديث احد جواز استخدام اهل الذمة ﴾ من حديثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب
 قال اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عمرو بن الزبير انه سمع اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى
 عنهما تقول قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا فذكر فتنة القبر التي يفتن فيها المرء فلما
 ذكر ذلك ضج المسلمون ضجحة زاد غندر عذاب القبر شئ ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث
 ان فتنة القبر اعم من المسئلة وغيرها من العذاب بل عين المسئلة عذاب في حق الكفار ولهذا
 اخرج النسائي ايضا هذا الحديث في باب التعود من عذاب القبر قال اخبرنا سليمان بن داود عن ابن

وهب قال اخبرني يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير انه سمع اسماء بنت ابي بكر تقول قام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر فتنة التي يفتن المرء في قبره فلما ذكر ذلك ضج المسلمون ضجحة
 حالت بيني وبين ان اقمهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا سكنت ضجتهم قلت لرجل قريب عني
 اي بارك الله فيك ماذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر قوله قال قد اوحى الى انكم تفتنون
 في القبور قريباً من فتنة الدجال واخرجه البخاري كما تراه مختصراً عن يحيى بن سليمان ابي سعيد الجعفي
 الكوفي نزيل مصر عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد الايلي عن محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري المدني عن عروة بن الزبير عن العوام الى آخره قوله خطيباً نصب على الحال قوله التي تفتن صفة
 للفتنة يعني ذكر الفتنة بتفاصيلها كما يجري على المرء في قبره ومن ثم ضج المسلمون وصاحوا وجزعوا
 والنوون في ضجة للتعظيم قوله زاد عند عذاب القبر عند رضم العين وهو محمد بن جعفر وقد
 مر غير مرة قيل وقع زاد عند في بعض النسخ عقيب حديث اسماء وهو غلط قلت دعوى الغلط
 بلا دليل غلط فان كان دليله ان عند راواه عن شعبة وحديث اسماء ليس فيه عن شعبة فتقول هذا
 ليس بشئ لان رواية عند عن شعبة لا تستلزم في روايته عن غيره في حديث اسماء فافهم **ص**
 حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله تعالى
 عنه انه حديثهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وثولى عنه اصحابه
 وانه ليس مع قرع نعالهم اياه ملكان فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم فاما المؤمن فيقول اشهدانه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد ابدلك الله
 بمقعدا من الجنة فمراهما جميعا قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له في قبره ثم يرجع الى حديث انس قال
 واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول
 الناس فيقال لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق حديد ضربة فيصيح بها صيحة يسمعها
 من يليه غير الثقلين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويضرب بمطارق حديد الى آخره
 وقد مضى الحديث في باب الميت يسمع خفق النعال فانه اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه
 عن عياش عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة الى آخره واخرجه هنا ايضا عن عياش بشديد
 البناء آخر الحروف وبالشين المعجمة عن عبد الاعلى كذلك عن سعيد بن ابي عروة كذلك الى آخره
 وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفى **و** ذكر معناه **و** تذكر هنا ما لم تذكره هناك لزيادة فائدة
 قوله ليس مع قرع نعالهم اذا الصرخوا قوله فيقعدانه زاد في حديث البراء فتعاد روحه في جسده
 قوله لمحمد بنان من الراوى اي لاجل محمد وفي رواية اب داود ما كنت تقول في هذا الرجل وفي
 رواية احمد من حديث عائشة ما هذا الرجل الذي كان فيكم قوله انظر الى مقعدك من النار وفي
 رواية ابى داود فيقال له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عز وجل عصمك ورجلك فأبدلك به بيتا
 في الجنة فيقول لهم دعوني حتى اذهب فأبشر اهلى فيقال له اسكت وفي حديث ابى سعيد عند احمد كان
 هذا منزلك لو كبرت بربك وفي رواية ابن ماجه من حديث ابى هريرة باسناد صحيح فيقال له هل رأيت
 الله فيقول ما ينبغي لاحد ان يرى الله فيقرج له فرجة قبل النار فينظر اليها فيحطم بعضها بعضها فيقال
 له انظر الى ما وراك الله قوله وذكر لنا بلفظ الجهول قوله يفسح له في قبره كلمة في رواية الاصل
 يفسح له قبره وفي رواية مسلم من طريق شيبان عن قتادة سبعون ذراعا ويملاء خضرا الى يوم يبعثون

وفي رواية ابن حبان سبعين ذراعا في سبعين ذراعا وله من وجه آخر عن ابى هريرة ويرحب له
 في قبره سبعون ذراعا وينور له كالقمر ليلة البدر وفي حديث طويل للبراء فينادى مناد من السماء ان
 صدق عبدى فافر شوه من الجنة وقحووا له بابا في الجنة والبسوه من الجنة قال فيأتيه من ريحها وطيبها
 ويقبض له مديصره وزاد ابن حبان من وجه آخر عن ابى هريرة فيزداد غبطة وسرورا فيعاد
 الجلد الى مبادمته ويجعل روحه في نسمة طائر يعلق في شجرة الجنة قوله واما المنافق والكافر كذا
 بواو العطف في هذه الطريق وتقدم في باب الميت يسمع خفق النعال واما الكافر او المنافق بالشك
 وفي حديث ابى داود وان الكافر اذا وضع وعند احد في حديث ابى سعيد وان كان كافرا او منافقا
 بالشك وله في حديث اسماء فان كان فاجرا او كافرا وفي الصحيحين من حديثها واما المنافق او المرتاب
 وفي رواية عبدالرزاق عن جابر وعند الترمذى عن ابى هريرة واما المنافق وفي حديث عائشة عند
 احمد وابى هريرة عند ابن ماجه واما الرجل السوء والطيراني من حديث ابى هريرة وان كان من اهل
 الشك قوله كنت اقول ما يقول الناس وفي حديث اسماء سمعت الناس يقولون شيئا فقلت وكذا
 في اكثر الاحاديث قوله ولا تليت اى ولا تلوت اى لا فهمت ولا قرأت القرآن وقدم الكلام
 فيه مستقصى قوله بمطارق حديث جمع مطرقة وكذا في باب خفق النعال بالافراد والمطارق مضاف
 الى حديث مثل خاتم فضة ويروى بمطارق من حديث وقال الكرماني وجه الجمع للايزان بان كل جزء
 من اجزاء تلك المطرقة مطرقة برأسها مبالغة قوله يسمعها من يليه قال المهلب المراد الملائكة الذين يكونون
 فتنته قلت لا وجه لتخصيصه بالملائكة فقد ثبت ان البهائم تسمعه وفي حديث البراء يسمعها من بين
 المشرق والمغرب وفي حديث ابى سعيد عند احمد يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين ويدخل في هذا وفي
 حديث البراء الحيوان والجماد لكن يمكن ان يخص منه الجماد لما في حديث ابى هريرة عبدالرزاق
 يسمعه كل دابة الا الثقلين ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه اثبات عذاب القبر وانه واقع على الكفار ومن شاء
 الله من المؤمنين فان قلت المسألة عامة على جميع الامم ام على امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب
 الحكميم الترمذى الى انها تخص بهذه الامة وقال كانت الامم قبل هذه الامة تأنيهم الرسل فان اظاهوا
 فذاك وان ابوا اعترفوا وعوجلوا بالعذاب فلما ارسل الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم رحمة للعالمين
 امسك عنهم العذاب وقبل الاسلام من اظهروه سواء اسلموا الكفر او لا فلما ماتوا قبض الله اهلهم فثاني القبر
 ليستخرج سرهم بالسؤال ولعير الله الحديث من الطيب ويثبت الذين آمنوا ويضل الظالمين انتهى
 ويؤيده حديث زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه مرفوعا وان هذه الامة تنبئ في قبورها الحديث اخرجه
 مسلم ويؤيده ايضا قول الملكين ما تقول في هذا الرجل محمد وحديث عائشة ايضا عند احمد بلفظ واما
 فتنة القبر في يفتنون وعنى يسألون وذهب ابن القيم الى عموم المسألة وقال ليس في الاحاديث ما ينفي المسألة
 عن تقدم من الامم وانما اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته بكيفية امتحانهم في القبور لانه في ذلك
 عن غيرهم قال والذي يظهر ان كل نبي مع امته كذلك فيعذب كفارهم في قبورهم بعد سؤالهم واقامة
 الحجاة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة الحجاة وحكى في مسألة الاطفال احتمالا قلت ذكر
 اصحابنا انهم يسألون وقطعوا بذلك وقال ابن القيم السؤال للكافر والمسلم قال الله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين) وفي حديث انس في البخارى واما المنافق
 والكافر بواو العطف وفي حديث ابى سعيد فان كان مؤمنا فذكره وفيه وان كان كافرا وقال ابن عبدالبر الآثار

يدل على ان الفتنة لمن كان منسوباً الى اهل القبلة واما الكافر الجاحد فلا يسأل ورد بانه نفي بلا دليل
 بل في الكتاب العزيز الدلالة على ان الكافر يسأل عن دينه قال تعالى (فلنساءن الذين ارسل اليهم ولنساءن
 المرسلين) وقال تعالى (فوربك لنساءنهم اجمعين) قلت لقائل ان يقول المراد من هذا السؤال يحتمل ان يكون
 في الآخرة وفيه ذم التقليد في الاعتقادات لمعاقبة من قال كنت اسمع الناس يقولون شيئاً فقلت وفيه
 ان الميت يحيى في قبره للسائلة خلافاً لمن رده وقدم الكلام فيه مستقصى **باب**
 التعوذ من عذاب القبر **ش** اي هذا باب في بيان التعوذ من عذاب القبر وكيفية التعوذ والا
 فاحديث هذا الباب داخلة في الحقيقة في الباب الذي قبله **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا
 يحيى حدثنا شعبة قال حدثني عون بن ابي جحيفة عن ابيه عن البراء بن مازب عن ابي ايوب رضي الله تعالى
 عنهم قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوفاً فقال يهود
 تعذب في قبرها **ش** قيل لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة لان الحديث في بيان
 صوت عذاب القبر والترجمة في التعوذ منه حتى قال بعضهم انما ادخله في هذا الباب بعض من
 نسخ الكتاب ولم يميز قلت قال الكرمانى العادة قاضية بأن كل من سمع مثل ذلك الصوت يتعوذ من
 مثله او تركه اختصاراً **ذكر رجاله** **وهم** سبعة **الاول** محمد بن المثنى بن عبيد يعرف
 بالزمن العنبري **الثاني** يحيى بن سعيد القطان **الثالث** شعبة بن الجراح **الرابع** عون بن ابي جحيفة
 بضم الجيم وقبح الخاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وقبح الفاء وقدم في باب الصلاة في التوب
 الآخر **الخامس** ابو جحيفة الصحابي واسمه وهب بن عبدالله السوائي **السادس** البراء بن
 عازب **السابع** ابوايوب الانصارى واسمه خالد بن زيد **ذكر لطائف اسناده** **فيه** الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضعين
 وفيه ان شيخه بصري ويحيى كوفي وشعبة واسطى وعون كوفي والثلاثة الباقية صحابيون يروى
 بعضهم عن بعض **ذكر من أخرجه غيره** **أخرجه** مسلم في صفة اهل النار عن ابي بكر بن ابي
 شيبة عن وكيع وعن عبيد الله بن معاذ عن ابيه وعن ابي موسى وبنار ثلاثهم عن يحيى وأخرجه
 النسائي في الجنائز عن ابي قدامة عن يحيى **ذكر معناه** **قوله** خرج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اي من المدينة الى خارجها **قوله** وقد وجبت الشمس جملة حالية وقد علم ان الجملة الفعلية
 الماضية اذا وقعت حال فلا بد من لفظة قد صريحة او مقدرة ومعنى وجبت سقطت والمراد انها
 غربت **قوله** فسمع صوفاً يحتمل ان يكون صوت ملائكة العذاب او صوت اليهود المعذبين او صوت
 وقع العذاب وقد وقع عند الطبراني انه صوت اليهود رواه من طريق عبد الجبار بن العباس عن عون
 بهذا السند ولفظه خرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين غربت الشمس ومعنى كوز من ماء
 فانطلق حاجته حتى جاء فوضأته فقال الم تسمع ما اسمع قلت الله ورسوله اعلم قال اسمع اصوات اليهود
 يعذبون في قبورهم وقال الكرمانى صوت الميت من العذاب يسمعه غير الثقلين فكيف سمع ذلك ثم
 أجاب بقوله هو في الضجة الخصوصية وهذا غيرها او سماع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 على سبيل المعجزة **قوله** يهود تعذب وارفع يهود على الابتداء وخبره تعذب وهو علم للتبليغ
 وقد دخل فيه الالف واللام وقال الجوهرى ارادوا باليهود اليهوديين ولكنهم حذفوا ياء الاضافة
 كما قالوا زنجى وزنج وانما عرف على هذا الحد فجمع على قياس شعيرة وشعير ثم عرف الجمع بالالف

واللام ولو لا ذلك لم يجز دخول الالف واللام عليه لانه معرفة مؤنث فجرى في كلامهم مجرى القليلة
ولم يجعل كالحى وقال بعضهم يهود خبر مبتدأ اى هذه يهود قلت كانه ظن انه نكرة فلذلك قال هو خبر
مبتدأ وقد قلنا انه علم وهو غير منصرف للعلية والتأنيث وهود هم اليهود **ص** وقال النضر
اخبرنا شعبة حدثنا عون سمعت ابي سمعت البراء عن ابي ايوب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
النضر يفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مرفى باب جل العزاة فى الاستبراء وساق البخارى هذا
الطريق تبينها على انه متصل بالسماع والطريق الاول بالنعنة وهو من المتابعة المعلقة ليحيى بن سعيد ووصله
الاسمعى قال حدثنا مكي حدثنا زاج حدثنا الضمر حدثنا شعبة الى آخره **ص** حدثنا مكي حدثنا وهيب
عن موسى بن عقبة قال حدثني ابنة خالد بن سعيد بن العاص انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو يغوذ من عذاب القبر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم اربعة **﴿** الاول مكي
بضم الميم وفتح اللام المشددة ابن اسد مرفى باب المرأة تحيض بعد الافاضة **﴿** الثانى وهيب بالتصغير
ابن خالد **﴿** الثالث موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدى **﴿** الرابع ابنة خالد بن سعيد بن العاص واسمها
أمة بفتح الهزة وتخفيف الميم خالد الاموية ولدت بالحبشة تزوجها الزبير فولدت له خالد وعز قال
الذهبي انها صحبة روى عنهما موسى و ابراهيم ابنا عقبة وكريب بن سليمان **﴿** ذكر لطائف اسناده **﴿**
فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضع وفيه النعنة فى موضع وفيه السماع
وفيه القول فى موضع وفيه ان شيخه وهيبا بصريان وموسى مدنى **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن
اخرجه غيره **﴿** اخرجه البخارى ايضا فى الدعوات عن الحميدى عن سفيان بن عيينة واخرجه النسائي
فى النعوت عن علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر ووقع فى الطبراني من وجده آخر عن موسى بن عقبة بلفظ
استجيروا بالله من عذاب القبر ثم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ استعاذ من عذاب القبر والحال
انه معصوم مطهر مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فينبغى لك يا من لاعصمة لك ولا طهارة لك
عن الذنوب ان تستعيذ بالله من عذاب القبر مع امثال الاوامر والاجتناب عن المعاصى حتى ينجيك الله من
النار ومن عذاب القبر واستعاذته صلى الله تعالى عليه وسلم ارشاد لامتة ليقندوا به فيما فعله وفيما امره حتى
يتخلصوا من شدائد الدنيا والآخرة **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى عن ابي
سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو اللهم انى اعوذ بك
من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال **ش** مطابقة
لترجمة ظاهرة **﴿** ذكر معناه **﴿** وهم خمسة **﴿** الاول مسلم بن ابراهيم الازدى القراهيدى القصاب
الثانى هشام الدستوائى **﴿** الثالث يحيى بن ابي كثير **﴿** الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف **﴿** الخامس ابو
هريرة **﴿** ذكر لطائف اسناده **﴿** فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه النعنة فى موضعين وفيه
ان شيخه وشيخه بصريان ويحيى يمامى وابو سلمة مدنى وفيدرواية التابعى عن التابعى عن الصحابى ويحيى
راى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **﴿** والحديث اخرجه مسلم فى الصلاة عن محمد بن المثنى عن ابن ابي
عدى عن هشام وقد مر الكلام فيه فى باب الدماء قبل السلام فانه اخرج حديث عائشة رضى الله تعالى عنها
هناك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو فى الصلاة اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك
من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة الممات الحديث قوله كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يدعو اللهم وفى رواية الكشميهنى كان يدعو ويقول اللهم الى آخره قوله ومن عذاب

النار نعم بعد تخصيص كإنا ومن قنط المسبح الدجال تخصيص بعد تعميم والحي والمات مصدران
 ميمان ويحوز ان يكونا اسمي زمان قال الكرماني فان قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آمن
 عن قنط الدجال ونحوها فافائدة فيه قلت نفس الدعاء عبادة كقوله اللهم اغفر لي مع كونه مقفورا له
 اول تعليم الامة والارشاد لهم ص باب عذاب القبر من الغيبة والبول ش
 اي هذا باب في بيان عذاب القبر الحاصل من اجل الغيبة وكلمة من للتعليل والغيبة بكسر الغين الموحدة
 ان تذكر الانسان في غيبته بسوء وان كان فيه فاذا ذكرته بما ليس فيه فهو بهت وبهتان والغيبة والغيبة
 بفتح الغين كل ما غاب عن العيون سواء كان محصلا في القلوب او غير محصل تقول غاب عنه غيبا وغيبة
 قوله والبول عطف على ما قبله والتقدير وبيان عذاب القبر من اجل البول اي من اجل عدم
 استزاده منه كما ورد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم استزوها من البول فان طامة عذاب القبر
 منه فان قلت عذاب القبر غير مقتصر على الغيبة والبول فواجهه الاقتصار عليهما قلت تخصيصهما
 بالذكر لعظم امرهما لالني الحكم عما عداهما ص حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش
 عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على قبرين فقال انهما لي عذبان وما عذابان في كبير ثم قال بلى اما احدهما فكان يسعى بالسمية
 واما احدهما فكان لا يستتر من بوله قال ثم اخذ عودا رطبا فكسره باثنين ثم فرز كل واحد منهما على
 قبر ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا ش الترجمة مشتملة على شيئين الغيبة والسمية ومطابقة
 الحديث للبول ظاهرة واما الغيبة فليس لها ذكر في الحديث ولكن بوجه بوجهين احدهما ان الغيبة
 من اوازم السمية لان الذي يتم بقل كلام الرجل الذي اغتابه ويقال الغيبة والسمية اختان ومن نعم عن
 احد فقد اغتابه قبل لا يلزم من الوعيد على السمية ثبوته على الغيبة وحدها لان مقسدة السمية اعظم
 واذا لم تساوها لم يصح الاخلاق قلنا لا يلزم من اللحاق وجود المساواة والوعيد على الغيبة التي تضمنتها
 السمية موجود فيصح الاخلاق لهذا الوجه الوجه الثاني انه وقع في بعض طرق هذا الحديث بلفظ الغيبة
 وقد جرت عادة البخاري في الاشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث فافهم وقدم هذا الحديث
 في باب من الكبار ان لا يستتر من بوله في كتاب الوضوء فانه اخرجاه هناك عن عثمان عن جرير عن
 منصور عن مجاهد عن ابن عباس وهذا اخرجاه عن قتيبة بن سعيد عن جرير عن سليمان الاعمش عن
 مجاهد عن طاوس عن ابن عباس وقدم الكلام فيه هناك مستقصى ص باب الميت
 يعرض عليه مقعده بالغداء والعشى ش اي هذا باب يذكر فيه الميت يعرض عليه الى آخره
 والمراد بالغداء والعشى وقتها والافالوتى لاصباح عندهم والامساء والمراد من المقعد الموضع
 الذي اعد له في الجنة او في النار ص حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن
 عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداء والعشى
 ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يعثرك
 الله يوم القيامة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لانها جزء من الحديث ورجاله قد ذكرنا وغير
 مرة واسمعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله وهو ابن اخت مالك رحمه الله والحديث اخرجاه
 مسلم في صفة النار عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في الجائز عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين
 ذكر معناه قوله بالغداة اي في الغداة وفي العشى قوله ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة

يعنى ان كان الميت من اهل الجنة فمعه من مقاعد اهل الجنة يعرض عليه وقال الطيبى يجوز ان يكون
المعنى ان كان من اهل الجنة فيسبى بما لا يكتنه كنهه لان هذا المنزل اطلعة تاسير السعادة الكبرى لان
الشرط والجزاء اذا اتحد ادل على القناعة كقولهم من ادرك الصمان فقد ادرك المرعى قلت الصمان
بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم وبعد الالف نون جبل يتقاد ثلاث ليال وابس له ارتفاع سمي به
لصلايته قوله حتى يعثك الله يوم القيامة وفي رواية مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك حتى يعثك الله
اليه يوم القيامة وحكى ابن عبد البر فيه الاختلاف بين اصحاب مالك وان الاكثرين رووه كرواية
البخارى وان ابن القاسم رواه كرواية مسلم قال والمعنى حتى يعثك الله الى ذلك المقعد ويحتمل ان
يعود الصمير على الله الى الله ترجع الامور وكونه عائدا الى المقعد الذى يصير اليه اشبه ويؤيده
رواية الزهرى عن سالم عن ابيه بلفظ ثم يقال هذا مقعدك الذى تبعث اليه يوم القيامة اخرجه مسلم
وقد اخرج النسائى رواية ابن القاسم لكن لفظه كلفظ البخارى وقال الطيبى معنى حتى يعثك الله
وحتى للغاية انه يرى بعد البعث من عند الله كرامة ومنزلة ينسب عنده هذا المقعد كما قال صاحب
الكشاف ان عليك لعنى الى يوم الدين اى انك مذموم مدعو عليك باللعنة الى يوم الدين فاذا جاء
ذلك اليوم عذبت بما تنسى اللعن معه ذكر ما يستفاد منه فيه عرض مقعد الميت عليه قيل معنى
العرض هنا الاخبار بان هذا موضع اعمالكم والجزاء لها عند الله تعالى واريد بالكور بالغداة والعشى
تذكراهم بذلك ولسانك ان الاجساد بعد الموت والمسألة هى في القوات واسكن التراب لها والقاء
ولا يعرض شئ على الفانى فبان ان العرض الذى يدوم الى يوم القيامة انما هو على الارواح خاصة
لانها لا تفتنى وقال ابو الطيب اتفق المسلمون على انه لا غدى ولا عشى في الآخرة وانما هو في الدنيا
فهم معرضون بعد مماتهم على النار وقبل يوم القيامة ويوم القيامة يخلون اشد العذاب انتهى قلت قال الله
تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) والذى يقال في هذه الآية يقال في هذا ايضا والله تعالى
اعلم وقال ابن التين يحتمل ان يراد بالغداة والعشى غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها
ومعنى قوله حتى يعثك الله اى لا تصل اليه الى يوم البعث ويحتمل ان يريد كل غداة وكل عشى
وذلك لا يكون الا بان يكون الاحياء بحجزه منه فاننا نشاهد الميت ميتا بالغداة والعشى وذلك يمنع
احياء جميعه واحادة جسمه ولا يمنع ان تعاد الحياة في جزء او اجزاء منه وتصح مخاطبته بالعرض
عليه ويحتمل ان يريد بذلك غداة واحدة ويكون العرض فيها ويكون معنى قوله حتى يعثك الله
اى انه مقعدك لا تصل اليه حتى يعثك الله وقال القرطبي يجوز ان يكون هذا العرض على الروح فقط
ويجوز ان يكون عليه مع جزء من البدن قال وهذا في حق المؤمن والكافر واضمح واما المؤمن المخلط
فيحتمل ايضا في حقه لانه يدخل الجنة في الجملة ثم هو مخصوص بغير الشهداء وقيل يحتمل ان يقال
ان فائدة العرض في حقهم تبشير ارواحهم باستقرارها في الجنة مقترنة باجسادها فان فيه قدرا زائدا
على ما هي فيه الآن وفيه ما قال ابن عبد البر عن بعضهم وهو الاستدلال به على ان الارواح على افنية
القبور قال والمعنى عندي انها قد تكون على افنية القبور لانها لا تفارق الافنية بل هى كما قال مالك
انه بلغه ان الارواح تسرح حيث شاءت قلت كونها تسرح حيث شاءت لا يمنع كونها على الافنية لانها
تسرح ثم تأوى الى القبر وعن مجاهد الارواح على القبور سبعة ايام من يوم دفن الميت لا تفارق الارواح
باب كلام الميت على الجنازة ش كذا اى هذا باب في بيان كلام الميت بعد حمله على الجنازة

عن حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وضعت الجنابة فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قدموني قدموني وان كانت غير صالحة قالت يا ويلها اين تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء الا الانسان ولو سمعها الانسان لضيق شئ مطابقتها لترجمة ظاهرة وهي ان الميت اذا حل على الجنابة يقول هذا الكلام والميت هو الذي يقول ذلك وانما السند الى الجنابة بخاراً ولهذا صرح بذلك فيما مضى في كتاب الجنائز بقوله باب قول الميت وهو على الجنابة قدموني فان قلت ما فائدة هذا التكرار قلت فائدة انه راعى هناك مناسبة الترجمة لترجمة الباب الذي قبله وهي باب السرعة بالجنابة لاشتمال حديثه على بيان موجب الاسراع وراعى هنا ايضا مناسبة ترجمة هذا الباب لترجمة الباب الذي قبله وهو عرض المقعد عليه فكأن ابتداءه يكون عند حل الجنابة لانه حينئذ يظهر الميت مايؤول اليه حاله فعند ذلك يقول ما يقول وقدمضى هذا الحديث في باب قول الميت وهو على الجنابة قدموني فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث عن سعيد عن أبيه أنه سمع أبا سعيد الخدري وأخرجه هنا عن قتيبة بن سعيد عن الليث الى آخره نحوه وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفى وقال ابن بطال الكلام لا يكون الا من الروح وقد جاءت آثار تدل على معرفة الميت من بحمله ويدخله في قبره وروى بسنده الى معاوية او ابن معاوية عن أبي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الميت ليعرف من بحمله ومن يغسله ومن يدليه في قبره وعن مجاهد اذا مات الميت فامن شيء الا وهو يراه عند غسله وعند حمله حتى يصل الى قبره

ص باب ما قيل في اولاد المسلمين شئ اي هذا باب في بيان ما قيل في اولاد المسلمين غير البالغين عن قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كان له حجابا من النار او دخل الجنة شئ مطابقتها لترجمة من حيث ان الولد الذي لم يبلغ الحنث اذا كان حجابا لابويه من النار فبالطريق الاولى ان يكون محجوباً عن النار فدل هذا على ان اولاد المسلمين الاطفال من اهل الجنة وهذا تعليق من البخاري وقدرناه في باب فضل من مات له ولد فاحتسب رواه عن علي عن سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يموت مسلم ثلاثة من الولد فيلج النار الا تحلة القسم وقدرى هذا عن أبي هريرة بطرق مختلفة ليس فيها موصول من حديثه على الوجه الذي ذكره معلقا وقال النووي اجمع من يعتد به من علماء المسلمين على ان من مات من اطفال المسلمين فهو من اهل الجنة وتوقف فيه بعضهم لحديث عائشة أخرجه مسلم بلفظ توفي صبي من الانصار فقلت طوبى له لم يعمل سوءاً ولم يدركه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او غير ذلك يا عائشة ان الله تعالى خلق للجنة اهلا الحديث واجيب عنه انه لعلة نهاها عن المسارعة الى القطع من غير دليل او قال ذلك قبل ان يعلم ان اطفال المسلمين في الجنة وقال القرطبي نفى بعضهم الخلاف وكأني عن ابن أبي زيد فانه اطلق الاجماع في ذلك ولعله اراد اجماع من يعتد به وقال المازري الخلاف في غير اولاد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد استقصينا الكلام فيه فيما مضى في اوائل كتاب الجنائز

ص حديثنا يعقوب بن ابراهيم حديثنا ابن علية حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة من

المولود لم يبلغوا الحنث الا دخله الله الجنة بفضل رحته اياهم **ش** مطابقتهم لترجمة من
 اوجد الذي ذكرناه في حديث ابي هريرة آتفا وقدمضى هذا الحديث في باب فضل من مات له ولد
 عنه رواه هناك عن ابي ممر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس وهنا اخرج عن يعقوب بن
 ابراهيم بن كثير الدورقي عن ابن علية انهم ائمة من ائمة وقبح اللام وتشديد الياء آخر الحروف واسم
 اسمعيل بن ابراهيم المصري وعلية اسم امه **قوله** من الولد ايس بوجود في رواية ابي ذر ومضى
 الكلام فيه مستوفى هناك **ص** حدثنا ابو اليد حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت انه سمع ابي
 رضى الله تعالى عنه قال ماتني ابراهيم عليه السلام قل صلى الله تعالى عليه وسلم ازله مرضعا
 في الجنة **ش** مطابقتهم لترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان لابنه
 ابراهيم مرضعا في الجنة وهذا يدل على ان اولاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ازلوا
 غير مرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وهذا الحديث من افراد البخاري واخرجه ايضا
 في صفة الجنة عن ججاج بن منال وفي الادب عن سليمان بن حرب **قوله** ابراهيم يعني ابن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ولا خلاف ان جميع اولاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من خديجة
 رضى الله تعالى عنها سوى ابراهيم فانه من مارية القبطية وكان ميلاده في دى الحجة سنة ثمان وقال
 الواقدي مات ابراهيم يوم الثلاثاء لعشر خلون من ربيع الاول سنة عشر وهو ابن ثمانية عشر شهرا
 في بني مازن بن النجار في دارام برزة بنت المنذر ودفن بالبقع **قوله** ازله مرضعا بضم الميم اي
 من يتم رضاعه في الجنة ويروى بفتح الميم ارضاعا قل الخطابي وفي رواية الاستيعلي من طريق
 عمرو بن مرزوق عن شعبة مرضعا ترضعه في الجنة وقدم الكلام فيه مستوفى في باب قول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انك لمحزونون **ص** باب ما قبل في اولاد المشركين **ش** اي هذا
 باب في بيان ما قيل في اولاد المشركين ولم يحزم بذلك لتوقفه فيه ولكن ذكر في تفسير سورة الروم
 ما يدل على انه اختصار قول من قال انهم يصيرون الى الجنة واراد بالاولاد غير البالغين **ص**
 حدثنا حبان اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سئل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال الله اذ خلقهم اعلم بما كانوا عاملين **ش**
 مطابقتهم لترجمة من حيث انه يدل على الوقف في امر اولاد المشركين والترجمة فيها التوقف ايضا
 واحديث هذا الباب عن ابن عباس واحد وعن ابي هريرة اثنان وعن سمرة واحد حديث ابن عباس والاول
 من حديثي ابي هريرة يدل على التوقف والثاني من حديثي ابي هريرة يدل على كونهم في الجنة لكن من غير
 تصريح وحديث سمرة يدل صريحا على انهم في الجنة وذلك قوله والشيخ في اصل الشجرة ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام والصبيان حوله اولاد الناس واصرح منه الذي يأتي في التعبير وهو قوله واما الرجل
 الذي في الروضة فانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على
 القطرة قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله و اولاد المشركين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 و اولاد المشركين ويؤيده ما رواه ابو يعلى من حديث انس مرفوعا سألت ربي الالهين من ذرية البشر
 ان لا يعذبهم فاعطانيهم اسناده حسن وورد تفسير الالهين بانهم الاطفال من حديث ابن عباس مرفوعا
 اخرج البزار حدثنا ابو كامل الفضل بن الحسين الجحدري حدثنا ابو عوانة عن هلال بن خباب عن عكرمة
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مغازيه

فسأله رجل فقال يا رسول الله ماتقول في اللاهين فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يرد عليه كلمة فلما فرغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غزوة طائف فاذا هو بعلام قد وقع يعث في الارض فنادى مناديه ابن السائل عن اللاهين فاقبل الرجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الاطفال ثم قال الله اعلم بما كانوا عاملين هذا من اللاهين وروى احمد من طريق خنساء بنت معاوية بن صريم عن عمها قالت قلت يا رسول الله من في الجنة قال النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والوئيد في الجنة اسناده حسن ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى مر غمرمة وابوشمر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المجمة واسمه جعفر بن ابى وحشية وقدمه ايضا وفي سنده الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مروزيان وشعبة واسطى وابوشمر بصري وسعيد بن جبير كوفي ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخارى ايضا في القدر عن محمد بن بشار واخرجه مسلم في القدر عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود في السنة عن مسدد واخرجه النسائي في الجائز عن مجاهد بن موسى وعن محمد بن المثنى قوله سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدر هذا السائل من هو قيل يحتمل ان تكون عائشة هي السائلة لما روى احمد وابوداود من طريق عبد الله بن ابى قيس عنها قالت قلت يا رسول الله ذراري المسلمين قال مع آبائهم قلت يا رسول الله بلا عمل قال الله اعلم بما كانوا عاملين الحديث وروى ابن عبد البر من طريق ابى معاذ عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت سألت خديجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله اعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعدما استحكم الاسلام فنزلت ولا ترزوا زرة وذر اخرى فقال هم على الفطرة او قال في الجنة وابومعاذ هو سليمان بن ارقم وهو ضعيف ولو صح هذا لكان قاطعا للزاع قوله اذ خلقهم اى حين خلقهم قوله اعلم بما كانوا عاملين قال ابن قتيبة اى علم انهم لا يعملون شيئا ولا يرجسون فيعملون او اخبر بعلم الشيء لو وجد كيف يكون مثل قوله ولورد العادوا ولكن لم يرد انهم يحازون بذلك في الآخرة لان العبد لا يجازى بما لم يعمل وقال ابن بطال يحتمل قوله الله اعلم بما كانوا عاملين وجوها من التأويل ﴿احدها ان يكون قبل اعلامه انهم من اهل الجنة﴾ الثاني اى على اى دين يميتهم لو عاشوا فبلغوا العمل فاما اذا عدم منهم العمل فهم في رحمة الله التى ينالها من لاذنبه ﴿الثالث انه مجمل يفهمه قوله تعالى (واذ اخذ ربك من بنى آدم) الآية فهذا اقرارهم بدخول فيه اولاد المؤمنين والمشركين فمن مات منهم قبل بلوغ الحنث ممن اقرب هذا الاقرار من اولاد الناس كلهم فهو على اقراره المتقدم لا يقضى له بغيره لانه لم يدخل عليه ما يقضه الى ان يبلغ الحنث وامان قال حكمهم حكم آبائهم فهو مردود بقوله تعالى (ولا ترزوا زرة وذر اخرى) ﴿ذكر ما استفاد منه﴾ اختلف العلماء قديما وحديثا في هذه المسألة على اقوال الاول انهم في مشية الله تعالى وهو منقول عن جاد بن سلمة وجاد بن زيد وعبد الله بن المبارك واسحق ونقله البيهقي عن الشافعي في حق اولاد الكفار خاصة والحجة فيه الله اعلم بما كانوا عاملين ﴿الثاني انهم تبع لآبائهم فالاولاد المسلمين في الجنة واولاد الكفار في النار وحكام ابن حزم عن الازارقة من الخوارج واحتجوا بقوله تعالى (رب لا تنذر على الارض من الكفارين ديارا) ورد بأن المراد قوم نوح خاصة وانما دأبنا ذلك لما وصي

الله اليه (انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن) فان قلت في الحديث هم من آبائهم او منهم قلت ذلك في الحرب فان قلت روى احمد من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ولدان المسلمين قال في الجنة وعن اولاد المشركين قال في النار ولو شئت استمكت تضاعفهم في النار قلت هذا حديث ضعيف جدا لان في اسناده ابا عقيل مولى نخبة وهو متروك الثالث انهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار لانهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة ولا سيئات يدخلون بها النار الرابع هم خدم اهل الجنة وورد فيه حديث ضعيف اخرج ابو داود الطيالسي وابو علي والبرار من حديث سمرة مرفوعا اولاد المشركين خدم اهل الجنة الخامس انهم يتمخضون في الآخرة بان ترفع لهم نار فن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن ابي عذبة وقال البرار حدثنا محمد ابن عمر بن هتاش الكوفي حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا فضيل بن مرزوق عن عطية عن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسبه قال يؤتى بالهالك في الفترة والمعنوه والمولود فيقول الهالك في الفترة لم تأتني كتاب ولا رسول ويقول المعنوه اى رب لم تجعل لى عقلا عقل به خيرا ولا شر اويقول المولود لم ادرك العمل قال ترفع لهم نار فيقال لهم ردوها او قال ادخلوها فدخلها انه كان في علم الله سعيدا او ادرك العمل قل ويسلك عنها من كان في علم الله شقيا اى او ادرك العمل فيقول تبارك وتعالى اياى عصيتم فكيف برسلى بالغيب قال البرار لا نعلمه يروى عن ابي سعيد الا من حديث فضيل وزواه الطبراني من حديث معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه وقيل قد صححت مسألة الامتحان في حق الجنون ومن مات في الفترة من طرق صحيحة وروى البرار من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى باربعة يوم القيامة بالمولود والمعنوه ومن مات في الفترة وبالشيخ الفاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الله تعالى لعنق من جهنم احسبه قال ابررى فيقول لهم انى كنت ابعث الى عبادى رسلا من انفسهم وانى رسول انفسى اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقة يارب ا تدخلناها ومنها كنا نفرق ومن كتب له السعادة فيضى فيقتحم فيها مسرعا قال فيقول الله قد عصيتونى وانتم لرسلى اشد تكدينا ومعصية قال فدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار وروى ايضا من حديث الاسود بن سريع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يعرض على الله الاصم الذى لا يسمع شيئا والاحق والهزم ورجل مات في الفترة فيقول الاصم رب جاء الاسلام وما سمع شيئا ويقول الاحق رب جاء الاسلام وما اعقل شيئا ويقول الذى مات في الفترة رب ما اتانى لك من رسول قال فياخذ موافقهم فيرسل اليهم تبارك وتعالى ادخلوا النار فوالذى نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما وحكى البيهقي في كتاب الاعتقاد مسألة الامتحان في حق الجنون ومن مات في الفترة هو المذهب الصحيح واعترض بأن الآخرة ليست بدار تكليف فلا عمل فيها ولا ابتلاء واجيب بان ذلك بعد ان يقع الاستقرار في الجنة او النار واما في عرصات يوم القيامة فلا مانع من ذلك وقد قال تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون) وفي الصحيحين ان الناس يؤمرون بالسجود فيصير ظهرا المنافق طبعا فلا يستطيع ان يسجد السادس انهم في الجنة قال النووي هو المذهب الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) واذا كان لا يعذب العاقل لكونه لم تبلغه الدعوة فلائ لا يعذب غير العاقل من باب الاولى وقال النووي ايضا في اطفال المشركين ثلاثة مذاهب قال الاكثرون هم في النار تبعالابائهم وتوقف طائفة منهم والثالث هو الصحيح

انهم من اهل الجنة طرقت ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين رآه في الجنة وخوله اولاد الناس
 والجواب عن حديث الله اعلم بما كانوا عاملين انه ليس فيه تصريح بانهم في النار وقال القاضي البيضاوي
 الثواب والعقاب ليسا بالاعمال والاثم ان يكون الذراري لافى الجنة ولا فى النار بل الموجب لهما
 هو اللطف الربانى والخذلان الالهى المقدر لهما فى الازل فالواجب فيهم التوقف فبين من سبق القضاء
 بانه سعيد حتى لو عاش عمل بعمل اهل الجنة ومنهم بالعكس **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
 عن الزهرى قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول سئل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذراري المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث الوجه الذى ذكرناه فى وجه مطابقة الحديث السابق للترجمة **ذكر رجاله**
 وهم خمسة ذكرنا غير مرة وابو اليمان الحكم ابن نافع الحمصى وشعيب بن ابى حمزة الحمصى والزهرى
 هو محمد بن مسلم المدنى **و** اخرجه البخارى ايضا فى القدر عن يحيى بن بكير وخرجه مسلم فى القدر
 عن ابى الطاهر وعن محمد بن حنبل وعن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى وعن سلمة بن شعيب وخرجه
 النسائى فى الجناز عن اسحق بن ابراهيم **ص** حدثنا آدم حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهرى عن
 ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل مولد يولد على
 الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كمثل البهيمة تنتج البهيمة هل ترى فيها جدعاء **ش**
 مطابقتها للترجمة من حيث ان قوله كل مولد يولد على الفطرة يشعر بان اولاد المشركين فى الجنة لان
 قوله فى الترجمة باب ما قبل يتناول ذلك ولكن لا يدل على ذلك صريحا اذ لو دل صريحا ما كان
 مطابقا للترجمة والذى يدل صريحا قد ذكرناه وقدم الكلام فى هذا الحديث مبسوطا فى باب اذا اسلم
 الصبي مات هل يصلى عليه فانه اخرجه هناك من طريقين الاول عن ابى اليمان عن شعيب عن ابن شهاب
 والثانى عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهرى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة وههنا
 اخرجه عن آدم بن ابى اياس عن محمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب عن محمد بن مسلم الزهرى
 وتذكره هنا ما فاتنا هناك قوله كل مولود اى من بنى آدم وصرح به جعفر بن ربيعة عن
 الاصمعيلى عن ابى هريرة بلفظ كل بنى آدم يولد على الفطرة قيل ظاهره العموم فى جميع المولودين
 يدل عليه ما فى رواية مسلم من طريق ابى صالح عن ابى هريرة بلفظ ليس من مولود يولد الا على هذه
 الفطرة حتى يعبر عنه لسانه وفى رواية له ما من مولود يولد الا وهو على الفطرة وقيل انه
 لا يقتضى العموم وانما المراد ان كل من ولد على الفطرة وكان له ابوان على غير الاسلام نقلاه
 الى دينهما فتقدير الخبر على هذا كل مولود يولد على الفطرة وابواه يهودان مثلا فانهما يهودانه
 ثم يصير عند بلوغه الى ما يحكم به عليه قوله فابواه اى فابوا المولود قال الطيبى الفاء امالة تعقيب
 اول السببية او جزاء شرط مقدراى اذا تقرر ذلك فمن تغير كان بسبب ابويه اما بتعليمهما اياه او ترغيبهما
 فيه او كونه تبع لهما فى الدين يقتضى ان يكون حكمه حكمهما فيه وخص الابوان بالذكر للغالب
 قوله تنتج البهيمة اى تلدها **ص** باب **ش** اى هذا باب وهو بمنزلة قوله فصل
 ويذكر هذا هكذا لتعلقه فى الحكم بما قبله ثم انه وقع هكذا عند الرواة كاهم الا باذ **ص**
 حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير بن جازم حدثنا ابو رجاء عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى
 عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه فقال من رأى

منكم الليلة رؤيا قال فان رأى احد قصصها فيقول ماشاء الله فسا لنا يوما فقال هل رأى احد منكم رؤيا قلنا لا قال لكنى رأيت الليلة رجلين أتاني فأخذوا يدي فأخرجاني الى الارض المقدسة فاذا رجل جالس ورجل قائم يده كعوب من حديد قال بعض اصحابنا عن موسى انه يدخل ذلك الكعوب في شدقه حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدقه الآخر مثل ذلك ويلتئم شدقه هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بهر او صخرة فيشدخه رأسه فاذا ضربه تدهده الحجر فانطلق اليه ليأخذه فلا يرجع الى هذا حتى يلتئم رأسه وحاد رأسه كما هو فعاد اليه فضربه قلت من هذا قال انطلق فانطلقنا الى ثقب مثل النور اعلام ضيق واسفله واسع يتوقد تحته نارا فاذا اقترب ارتفعوا حتى كاد ان يخرجوا فاذا وجدت رجعا فيها وفيها رجال ونساء عراة قلت من هذا قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم على وسط النهر وقال يزيد ووهب ابن جرير عن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل بين يديه ججارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا اراد ان يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فردده حيث كان فجعل كلما جاز البحر رمى في فيه بحجر فيرجع كما كان قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اذا انتهينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شيخ وصبيان فاذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعداني في الشجرة وادخلاني دار المأرقط احسن منها فيها رجال شيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم اخرجاني منها فصعداني الشجرة فادخلاني دارا هي احسن وافضل فيها شيوخ وشباب قلت طوفتاني الليلة فاخبراني عما رأيت قال نعم اما الذي رأته يشق شدقه فكذاب يحدث بالكذبة فيحمل عنده حتى تبلغ الآفاق فيصنع به الى يوم القيامة واما الذي رأته يشدخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار يفعل به الى يوم القيامة والذي رأته في الثقب فهم الزناة والذي رأته في النهر اكلوا الربا والشيخ في اصل الشجرة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والصبيان حول له قاولاد الناس والذي يوقد النار مالك خازن النار والدار الاولى التي دخلت فيها دار رامة المؤمنين واما هذه الدار فدار الشهداء وانا جبريل وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا فوقى مثل المحاب قالوا كالمزلات فقلت دعاني ادخل منزلي قال انه قد بقي لك عمل تستكمله فلو استكملت اتيت منزلك **س** مطابقتنا لترجمة الباب في قوله والشيخ في اصل الشجرة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والصبيان حول له اولاد الناس وهذا صريح في كون اولاد الناس كلهم في الجنة ويدخل فيه اولاد المشركين ويؤيده روايته في التعبير بلفظ واما الولدان الذين حول له فكل مولود مات على الفطرة فقال بعض المسلمين واولاد المشركين فقال اولاد المشركين **ذكر رجاله** وهم اربعة **الاول** موسى بن اسمعيل ابوسيلة المنقري الذي يقال له التبوكي **الثاني** جرير بن قبيصة الجيمي ابن حازم بالحاء الممهلة والزاي **الثالث** ابورجاء بن حنيفة الجيمي والد واسمه عمر بن تميم ويقال ابن لمحمد بن العطاردي **الرابع** سمرة بن جندب **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه انه من ربايعات البخاري وفيه ان شيخه بصري وشيخ شيخه كذلك وابورجاء بن حنيفة ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فتح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتزل البصرة **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **الخارج** البخاري ايضا في البيوع وفي الجهاد وفي بدء الخلق وفي صلاة الليل وفي الادب عن موسى بن اسمعيل وفي الصلاة وفي احاديث

الانبياء عليهم الصلاة والسلام. وفي التفسير وفي التعبير عن مؤمل بن هشام والذي اخرججه في الصلاة
في باب عقد الشيطان على قافية الرأس اخرججه عن مؤمل بن هشام عن اسمعيل بن علية عن عوف عن ابي
رجاء عن سمرة بن جندب مختصرا جدا وذكرنا هناك من اخرججه غيره ذكر معناه * قوله ففسأنا
بفتح اللام جلة من الفعل والقاعل والمفعول قوله يوما نصب على الظرف قوله رؤيا على وزن فعلى
بالضم يقال رأى في منامه رؤيا على فعلى بلاثون وجمعة رأى بالثونين مثال رعى والمشهور عند اهل اللغة
ان الرؤيا في النوم والرؤية في اليقظة وقيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير الجمهور في قوله
سبحانه تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة وتكتب بالالف كراهة
اجتماع الياءين قوله فاذا رجل كلمة اذا المفاجأة قوله كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة
وهو الحديد التي ينشل بها اللحم عن القدر وكذلك الكلاب وكذا وقع في رواية الطبري قوله
من حديد كلمة من البيان كما في قولك خاتم من فضة قوله قال بعض اصحابنا عن موسى وهو موسى
ابن اسمعيل شيخ البخاري المذكور في اول الحديث وهذا البعض مبهم ولكن لا يضر لما عرف من عادة
البخاري انه لا يروي الا عن العدل الذي بشرطه فلا بأس بجهل اسمه وقال الكرماني فان قلت لم يصرح
باسمه حتى لا يلزم التدليس قلت لعله نسي اسمه اول فرض آخر فان قلت ما المقدار الذي هو مقول
بعض الاصحاب قلت كلوب من حديد فان قلت فعلى رواية غيره لا يتم الكلام ان لم يذكر ما بيده
قلت محذوف كأنه قال بيده شيء فصره بعض الاصحاب بأنه كلوب قوله انه اي ان ذلك الرجل
الذي في يده الكلوب قوله يدخل بضم الياء من الادخال قوله الكلوب منصوب به قوله في شدقه
بكسر الشين جانب الفم قوله حتى يبلغ فقام من ثلغ يبلغ بفتح اللام فيها ثلغا ومادته ثاء مثلثة ولا م
وعين معجمة والثلغ الشدخ وقيل هو ضربك الشيء الرطب بالشيء اليابس حتى يتشدخ قوله
مثل ذلك اي مثل ما فعل بشدقه الاول قوله ورجل قائم جلة حالية قوله بفهر بكسر الفاء
وسكون الهاء وفي آخره راء وهو الجرملاء الكف وقيل هو الحجر مطلقا قوله فيشدخ من الشدخ
وهو كسر الشيء الاجوف تقول شدخت رأسه فأنشدخ ومادته شين معجمة ودال مهملة وخاء معجمة قوله
تدهده الحجر اي تدرج وهو على وزن تفعل من مزيد الرباعي ورباعيه دهده على وزن
فعلل يقال دهدهت الحجر اذا دحرجته ويقال ايضا دهيته وقال الجوهري قد تبدل من الهاء ياء
فيقال تدهدي الحجر وغيره تدهديا ودهديته أنا ادهديه دهاءا ودهداء اذا دحرجته قوله الى
ثقب بفتح التاء المثناة وروى بالتون وفي المطالع وعند الاصيلي ثقب بالتون وفتح القاف وهو بمعنى
ثقب بالتاء المثناة قوله مثل التنور بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد التون المضمومة وفي آخره
راء وهذه اللفظة من الفرائب حيث توافق فيها جميع اللفظيات وهو الذي يخبر فيه قوله يتوقد
تحت نار الضمير في توقد يرجع الى الثقب وقارا منصوب على التمييز كما يقال مررت بامرأة
يتضوع من اردانها طينا اي يتضوع طيبها من اردانها وروى نار بالرفع على انه فاعل يتوقد
قوله فاذا اقترب ارتفعوا من القرب كذا في رواية ابي ذر والاصيلي والضمير في اقترب يرجع الى
الوقود او الخرج الدال عليه قوله يتوقد وفي رواية القابسي وابن السكن وعبدوس فاذا افترت
بالفاء والتاء المثناة من فوق اي فاذا احدث واصله من الفترة وهو الانكسار والضعف وقد فتر الخ
وغيره فترتورا وقره الله ففيرا وقال ابن التين بالقاف فترت ومعناه ارتفعت من الفترة وهو الغبار
وقال الجوهري فتر اللحم يفت بالکسر اذا ارتفع قمارها وفت اللحم بالكسر لغة فيه حكاه ابو عمرو

وقال والقار ربح الشواء وقال ابن النين واما فترت بالفاء فاعلمت له وجهه الا بعده فاذا تحدثت رجعوا
ومعنى تحدثت وفترت واحد وعند النسي اذا او قذت ارتفعوا وقال الطيبي في شرح المشكاة فاذا
ارتفعت من الارتقاء وهو الصعود ثم قال كذا في الحميدى وجامع الاصول ثم قال وهو الصحيح ذرية
ورواية قوله ارتفعوا جواب اذا والضمير الذى فيه يرجع الى الناس بدلالة سياق الكلام
قوله حتى كاد ان يخرجوا اى كاد يخرجهم والخبر محذوف اى حتى كاد يخرجهم يتحقق قال
الطيبي وفي نسخ المصابيح حتى يكادوا يخرجوا وحقه اثبات النون الهم الا ان يتمحل ويقدران
يخرجوا تشبيها لكاد بعضى ثم حذف ان وترك على حاله وفي التوضيح وروى باثبات النون قوله
قال يزيد ووهب بن جرير عن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل واما التعليق من يزيد بن هارون
وهوب ثبت في رواية ابى ذر كما جاء في التعبير على شط النهر رجل اما التعليق عن يزيد فوصله
احد عنه وساق الحديث بطوله وفيه فاذا نهر من دم فيه رجل وعلى شط النهر رجل واما التعليق عن
جرير بن حازم فوصله ابو عوانة في صحيحه من طريقه وفيه حتى ينتهى الى نهر من دم ورجل قائم
في وسطه ورجل على شاطئ النهر قوله في فيه اى في فيه قوله فيجعل كلما جاء ليخرج وقع خبر جعل
هنا جملة فعلية مصدرية بكلمة وحقه ان يكون فعلا مضارعا كما في غيره من افعال المقاربة ولكن ترك
الاضل شذوذا كما وقع هنا جملة من فعل ماضى مقدم عليه قوله رعى الرجل روى بالرفع والنصب
قاله الكرماني قلت وجه الرفع ان رعى على صيغة المجهول اسند اليه الرجل ووجه النصب ان رعى
على صيغة المعلوم والضمير الذى فيه يرجع الى الرجل القائم على شط النهر قوله فقلت ما هذا قال
الكرماني فان قلت لم ذكر في المشدوخ بلفظ من وفي اخواته الثلاثة بلفظ ما قلت السؤال بمن عن الشخص
وبما عن حاله وهما متلازمان فلا تفاوت في الحاصل منهما او لما كان هذا الرجل عبارة عن العالم
بالقرآن ذكره بلفظ من الذى للعلاء اذ العالم من حيث هو فضيلة وان لم يكن معه العمل بخلاف غيره
اذ لا فضيلة لهم وكأنه لا عقل لهم قوله وفي اصله اشيع وصبيان يريد الذين هم في علم الله من اهل السعادة من
اولاد المسلمين قاله ابو عبد الملك قوله وادخلاني وروى فادخلاني بالفاء قوله طوفت فأتاني بالنون وروى
طوفت فأتاني بالباء الموحدة من التطويف يقال طوف اذا اكثر الطواف وهو الدوران يقال طاف حول البيت
يطوف طوفا وطوفا ويطوف واستطاف كله بمعنى قوله اما الذى رأيته يشق شذوه فكذاب قال
الكرماني قال المالكى لا بد من جعل الموصول الذى ههنا للمعين كالعام حتى جاز دخول الفاء في خبره
اى المراد هو واثاله قلت نقل الطيبي عنه مبسوطا فقال قال المالكى في هذا شاهد على ان الحكم قد
يستحق يجره العلة وذلك ان المبتدأ لا يجوز دخول الفاء على خبره الا اذا كان شبيها بمن الشرطية
في العموم واستقبال ما يتم به المعنى نحو الذى يأتينى فكرم فلو كان المقصود بالذى معينا زالت مشابهته
ومن امتنع دخول الفاء على الخبر كما يتمنع دخولها على اخبار المبتدآت المقصود بها التعيين نحو زيد
مكرم فكرم لم يجوز فكذا لا يجوز الذى يأتينى اذا قصدت به معينا لكن الذى يأتينى عند قصد التعيين
شبيه في اللفظ بالذى يأتينى عند قصد العموم فجاز دخول الفاء جلالا للشبه على الشبيه ونظيره قوله
تعالى (وما اصابكم يوم النقي الجمعان فباذن الله) فان مدلول ما معين ومدلول اصابكم ماضى الا انه
روى فيه الشبه اللفظى يشبه هذه الآية بقوله (وما اصابكم من مضية فيما كسبت ايديكم) فاجرى
ما في مصاحبة الفاء مجرى واحد ثم قال الطيبي اقول هذا كلام متين لكن جواب المالكين تفصيل لذلك

الرؤيا المتعددة المهمة فلا بد من ذكر كلمة التفصيل كافي صحيح البخاري والجميدى والمشكاة أو تقديرها
 بالفاء جواب ايام الفاء في قوله فالولاد الناس جاز دخوله على الخبر لان الجملة معطوفة على مدخول
 اما في قوله اما الرجل الذي رأته وحذف الفاء في بعض المسطوبات نظرا الى ان اما لما حذف حذف
 مقتضاها وكلاهما جازان قوله فنام عنه اى اعرض عنه وعن ههنا كافي قوله تعالى (الذين هم
 عن صلاتهم ساهون) قوله دار الشهداء قال الكرمانى فان قلت لم اكتفى في هذه الدار بذكر الشيوخ
 والشباب ولم يذكر النساء والصبيان قلت لان الغالب ان الشهيد لا يكون الا شيخا او شابا لامرأة
 او صبيا فان قلت مناسبة التعبير للرؤيا ظاهرة الا في الزنا فاهى قلت من جهة ان العرى فضيحة كالزنا
 ثم ان الزنا يطلب الخلوة كالنور ولا شك انه خائف حذر وقت الزنا كان تحت النار فان قلت درجة
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام رفيعة فوق درجات الشهداء فاوجد كونه تحت الشجرة وهو خليل الله
 وابو الانبياء عليهم الصلاة والسلام قلت فيه اشارة الى انه الاصل في الملة وان كل من بعده من الموحدين
 فهو تابع له وعمره يصعدون شجرة الاسلام ويدخلون الجنة قوله دعاني اى اتركاني وهو خطاب
 للملكين ذكر ما يستفاد منه في الاهتمام بأمر الرؤيا واستحباب السؤال عنها وذكرها بعد
 الصلاة وفيه التحذير عن الكذب والرواية بغير الحق وفيه التحذير عن ترك قراءة القرآن
 والعمل به وفيه التغليظ على الزنا ووجه الضبط في هذا الامور ان الحال لا يخلو من الثواب والعقاب
 فالعذاب اما على ما يتعلق بالقول او بالفعل او مالى وهو الربوا ونحوه والثواب اما رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ودرجته فوق الكل مثل السحابة واما الامة وهى ثلاث درجات الادنى للصبيان
 والاوسط للعامة والاعلى للشهداء وفيه فضل تعبير الرؤيا وفيه ان من قدم خيرا وجاهه غدا في القيامة
 لقوله اتيت منزلك وفيه استحباب اقبال الامام بعد سلامه على اصحابه وفيه مبادرة المعبر الى
 تأويلها اول النهار قبل ان ينشعب ذهنه باستغاله في معاشه في الدنيا ولان عهد الرأى قريب ولم
 يطرا عليه ما يشوشها ولانه قد يكون فيها ما يستحب تعجيله كالحث على خير والتحذير عن
 معصية وفيه اباحة الكلام في العلم وفيه ان استند باز القبله في جلوسه للعلم او غيره
 جاز ص باب موت يوم الاثنين ش اى هذا باب في بيان فضل الموت يوم الاثنين فان قلت
 ليس لاحد اختيار في تعيين وقت الموت فاوجه هذا قلت له مدخل في التسبب في حصوله بأن يرغب
 الى الله لقصد التبرك فان اجيب فخير حصل والاثاب على اعتقاده ص حدثنا معلى بن اسد
 حدثنا وهيب عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخلت على ابي بكر رضى الله
 تعالى عنه فقال في كم كفتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت في ثلاثة اثواب بيض سحولية ليس
 فيها قميص ولا عمامة وقال لها في أى يوم توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت يوم الاثنين
 قال فأي يوم هذا قلت يوم الاثنين قال ارجو فيما بيني وبين الليل ثم نظر الى ثوب عليه كان يمرض فيه
 به ردع من زعفران فقال اغسلوا ثوبي هذا وزيدوا عليه ثوبين فكفتموني فيما قلت ان هذا خلق قال
 ان الحى احق بالجديد من الميت اتماهق للهالة فلم يتوف حتى أمسى من ليلة الثلاثاء ودق قبل ان يصبح
 ش مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت وفاته يوم الاثنين
 فن مات يوم الاثنين يرجح له الخبر لواقعة يوم وفاته يوم وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فظهرت له

مزية على غيره من الايام بهذا الاعتبار فان قلت روى الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مسلم يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله تعالى فتنة
 القبر قلت هذا حديث انفرد باخراجه الترمذي وقال هذا حديث غريب وليس اسناده بمتصل لان
 ربيعة بن سيف يرويه عن ابن عمرو ولا يعرف له سماع منه فلذلك لم يذكره البخاري فاقصر على ما وافق
 شرطه * ورجاله قد ذكروا غير مرة ووهيب بالتصغير هو ابن خالد البصري * ذكر معناه
 قوله دخلت على ابي بكر رضى الله تعالى عنه تعني اياها قوله في كم كفتم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اي في كم ثوبا كفتم وكم الاستفهامية وان كان لها صدر الكلام ولكن الجار كالجزء فلا يصدر
 عليه فان قلت كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه اقرب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعلم
 بحاله واموره فاوجه هذا السؤال قلت هذا السؤال من ابي بكر عن كفن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وعن اليوم الذي مات فيه والجواب عن عائشة رضى الله تعالى عنها كانا في مرض موته وكان
 قصده من ذلك موافقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى في التكفين وكان يرجو ايضا ان يكون
 وفاته في اليوم الذي مات فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لشدة اتباعه ايام في حياته فاراد اتباعه
 في مماته وحصل قصده في التكفين لان عائشة لما قالت كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ثلاثة
 اثواب بعض سخولية اشار ابو بكر ان يكون كفنه ايضا في ثلاثة اثواب حيث قال اغسلوا ثوبي هذا
 واساربه الى ثوبه الذي كان يمرض فيه وزيدوا عليه ثوبين ليصير ثلاثة اثواب مثل كفن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واما وفاته فقد تأخرت عن وقت وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم توفي يوم الاثنين وتوفي ابو بكر ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء لثمان بقين من
 جادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة وذلك كان لحكمة في التأخير وهي انه انما تأخر عن يوم
 الاثنين لكونه قام بالامر بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فناسب ان يكون وفاته متأخرة عن الوقت
 الذي قبض فيه عليه الصلاة والسلام وقيل انما سأل ابو بكر رضى الله تعالى عنه عن ذلك بصيغة الاستفهام
 توطئة لعائشة للصبر على فقده لانه لم تكن خرجت من قلبها الحرقعة لموت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ولو كان ذكر ابتداء من امر موته لدخل عليها غم عظيم من ذلك وتجدد حزن لانه كان يكون
 حينئذ غم على غم وحزن على حزن ولم يقصد ابو بكر ذلك وقال بعضهم يحتمل ان يكون السؤال عن
 قدر الكفن على حقيقة لانه لم يحضر ذلك لاشتغاله بامر البيعة انتهى قلت ما بعد هذا عن منهج الصواب
 لانا قد ذكرنا ان السؤال والجواب انما كانا في مرض موت ابي بكر رضى الله تعالى عنه لاجل
 الموافقة والاتباع واما ان كان وقت فيه اشتغاله بامر البيعة من هذا الوقت الذي كان فيه مريضا مرض
 الموت ومن البعيد ان لا يحضر ابو بكر رضى الله تعالى عنه تكفين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونه
 اقرب الناس اليه في كل شئ ومع هذا كانت البيعة في اليوم الذي توفي فيه رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو يوم الاثنين والتكفين كان وقت دفنه ليلة الاربعاء قاله ابن اسحق فان قلت قال الواقدي
 كانت البيعة يوم الاثنين قلت كانت يوم الاثنين يوم السقيفة وكانت البيعة العامة يوم الثلاثاء قاله
 الزهري وغيره قوله يرض بكسر الباء الموحدة جمع ايض قوله سخولية بفتح السين المهملة نسبة
 الى سخول قرية باليمن وقدمر الكلام فيه مستوفى في باب الثياب البيض للكفن قوله وقال لها اي
 قال ابو بكر لعائشة رضى الله تعالى عنها في اي يوم توفي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعضهم

واما تعيين اليوم فمسيراته ايضا محتمل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم دفن ليلة الاربعاء فيمكن ان يحصل التردد هل مات يوم الاثنين او الثلاثاء انتهى قلت هذا ابعد من الاول لانه كيف يخفى عليه ذلك وقد يبيع له في ذلك اليوم بعد السقيفة وايضا كان ذلك اليوم يوم اختلاف الصحابة فيه في موته فمن قائل قال مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن قائل قال لم يموت منهم عمر رضي الله تعالى عنه حتى خطب ابو بكر الى جانب المنبر وبين لهم وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فازال الجدل وازاح الاشكال وكيف يخفى عليه مثل ذلك اليوم مع قرب العهد وانما كان وجهه سؤاله ليعلم انه كان يتنى ان يكون وفاته يوم الاثنين ولم يكن سؤاله عن حقيقة ذلك وانما قالت عائشة يوم الاثنين تطيبها لقلبه لما قال ابو بكر في اي يوم توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويوم الاثنين منصوب على الظرفية قوله قال فأى يوم هذا اى قال ابو بكر اى يوم هذا وأشار به الى اليوم الذي كان مريضا فيه وكان آخر ايامه ولم يكن موته فيه لما ذكرنا قوله قلت يوم الاثنين يرفع اليوم لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا اليوم يوم الاثنين قوله ارجو فيما بيني وبين الليل وفي رواية المستمل وبين الليلة ومعناه ارجو من الله تعالى ان يكون موقى فيما بين الوقت الذي انا فيه وبين الليل الذي يأتى يعنى يكون يوم الاثنين ليكون موته في يوم موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذا توفي ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء الآخرة لثمان بقين من جادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة كما ذكرنا آنفا وقيل توفي ابو بكر يوم الجمعة وقيل ليلة الجمعة والاول اصح ولا خلاف انه صلى الله تعالى عليه وسلم مات يوم الاثنين قبل ان ينشب النهار ومرض الاثنين وعشرين ليلة من صفرو بدأ وجهه عند ولادة له يقال لها ريحانة كانت من سبي اليهود وكان اول يوم مرض يوم السبت وتوفي يوم الاثنين لليتين خلتا من شهر ربيع الاول لتمام عشرين من مقدمه صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة واختلفوا في سبب موت ابى بكر رضى الله تعالى عنه فقال سيف بن عميرة عن ابن عمر قال كان سبب مرض ابى بكر وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كد فازال جسمه يذوب حتى مات وقيل سم فقال ابن سعد باسناده عن ابن شهاب ان ابابكر والحارث بن كلدة يأكلان خزيرة اهديت لابى بكر فقال له الحارث ارفع يدك يا خليفة رسول الله والله ان فيها اسم سنة وانا وانت يموت في يوم واحد عند انتهاء السنة فاما عند انقضائها ولم يزالا عليلين حتى ماتا والخزيرة ان يقطع اللحم ويذر عليه الدقيق وقال الطبرى الذى سمته امرأة من اليهود في ارز وقيل ان اليهود سمته في حسو وقيل اغتسل في يوم بارد فحم خمسة عشر يوما وتوفي حكا الواقدي عن عائشة وقيل علق به سمل قبل وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يزل به حتى قتله حكا عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قوله ثم نظر اى ابو بكر الى ثوب عليه اى ثوب كائن على بدنه قوله كان يمرض فيه على صيغة المجهول من التريض من مرضت فلانا بالتشديد اذا اقت عليه بالتعهد والمداواة قوله به ردع اى بهذا الثوب الذى عليه ردع بفتح الراء وسكون الدال المهملة وفي آخره عين مهملة وهو اللطخ والاثر وكلة من في قوله من زعفران للبيان قوله وزيدوا عليه اى على هذا الثوب قوله فيهما اى في المزبد والمزبد عليه وقال ابن بطال ان كانت الرواية فيها فالضمير عائدة الى الاثواب الثلاثة وان كانت فيهما يعنى بالثنية فكأنهما جعلهما جنسين الثوب الذى كان يمرض فيه جنسا والثوبين الآخرين جنسا فذكرهما بلفظ الثنية وفي رواية ابى ذر فيها بافراد الضمير قوله قلت ان هذا خلق

اي قالت عائشة ان هذا الثوب الذي عليه خلق بفتح اخاء المجهة واللام اي بالعتيق وفي رواية
 اي معاوية عند ابن سعد لا يجعلها جدد اكها قال لا ويقسم من هذا انه كان يرى عدم المعالة في
 الاكفان ويؤيده قوله بعد ذلك ان الحى احق بالجديد انما هو للهالة بضم الميم وهو القبح والصديد
 ويحتمل ان يراد بالمهلة معناها المشهور اي الجديد لمن يرى المهلة في بقاءه ويرى المهلة بكسر الميم وقال
 ابن الاثير فاما هما للهال والتراب ويرى للهالة بضم الميم وكسرهما وهو القبح والصديد الذي يذوب
 وقيل من الجسد ومنه قيل للنحاس الذائب مهل وقال ابن حبيب المهلة بالكسر الصديد وبفتحها من
 التهل وبضمها عكر الزيت الاسود المظلم ومنه قوله تعالى (يوم تكون السماء كالمهل) وقال ابن دريد في هذا
 الحديث انها صديد الميت زعموا ان المهل ضرب من القطران وروى ابو داود من حديث علي
 رضى الله تعالى عنه لا تغالوا في الكفن فانه يسلب سريعا قوله لا تغالوا من المعالة وهي مجاوزة
 العدد والمعنى لا تغالوا قوله يسلب سريعا يعنى يسلب الميت الكفن والمعنى يلى عليه ويقطع ولا
 يبقى ولا ينفع به الميت فان قلت يعارضه حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجه مسلم عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كفن احدكم اخاه فليحسن كفنه ورواه الترمذى ايضا
 ولفظه اذاولى احدكم اخاه فليحسن كفنه وفي رواية الحارث بن اسامة واحمد بن منيع اذاولى
 احدكم اخاه فليحسن كفنه فانهم يعشون في اكفانهم ويترأرون في اكفانهم وفي رواية ابى نصر عن
 جابر رضى الله تعالى عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسنوا اكفان موتاكم
 فانهم يتباهون ويترأرون قلت لا تعارض بينهما لان المراد به ليس بالمعالة في ثمنه ورقه وانما المراد
 به كونه جديدا ايضا حكاه ابن المبارك عن سلام بن ابى مطيع وروى ابن ابى شيبة عن محمد بن سيرين
 انه كان يحبه الكفن الصفيق وروى ايضا عن جعفر بن ميمون قال كانوا يستحبون ان تكفن المرأة
 في غلاظ الثياب وروى ايضا عن الحسن ومحمد انه كان يعجبهما ان يكون الكفن كتابا وروى ايضا
 عن ابن الحنفية قال ليس للميت من الكفن شيء انما هو تكملة الحى وقيل في الجمع بينهما يحمل التحسين
 على الصفة وتحمل المعالة على الثمن وقيل التحسين حق الميت فاذا اوصى بتركه استع كإفعل الصديق
 رضى الله تعالى عنه ويحتمل ان يكون اختيار ذلك الثوب بعينه لعنى فيه من التبرك به لكونه كان جاهدا
 فيه او تعبد فيه ويؤيده ما رواه ابن سعد من طريق القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق قال ابوبكر
 كفونى في ثوبى الذين كنت اصلى فيهما قلت يحتمل وجه آخر وهو ان الثوب الذى اختاره كان
 وصل اليه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك اختاره تبركا به وحق له هذا الاختيار ذكر
 ما يستفاد منه فيه استحباب التكفين في الثياب البيض وفيه استحباب تثليث الكفن وفيه جواز
 التكفين في الثياب المغسولة وفيه اشارة الى الجديد وفيه جواز دفن الميت بالليل وفيه استحباب
 طلب الموافقة فيما وقع للاكابر تبركا بذلك وفيه اخذ المرء العلم بمن دونه وفيه فضل ابى بكر وصحة
 فراسته وثباته عند وفاته رضى الله عنه وفيه ان وصية الميت معتبرة في كفنه وغير ذلك من أموره
 اذا وافق صوابا فان اوصى بسرف فعن ماله يكفن بالقصد فان لم يوص لم يقص عن ثلاثة اثواب
 من جنس لباسه في حياته لان الزيادة عليها والنقص منها خروج به عن عادته ولا خلاف في جواز
 التكفين في خلق الثياب اذا كانت سالمة من القطع وساترة له وقال ابو عمر فيه ان التكفين في الثوب
 الجديد والخلق سواء واعترض عليه باحتمال ان يكون ابوبكر اختاره لمعنى من المعانى التى ذكرناها

آتفا وعلى تقدير ان لا يكون كذلك فلا دليل فيه على المساواة والله اعلم **باب** * **موت**
 الفجأة البتة **ش** * اى هذا باب في بيان حال الموت فجأة ولم يمهله اكتفاء بما في حديث الباب
 بانه غير مكروه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يظهر منه كراهيته لما اخبره الرجل بان امه اقلنت
 نفسها والفجأة بضم الفاء وبالمد وفي الحكم فجاء وفجأه بفجؤه فجأ وفجأة واقفجأه وفاجأه
 مفاجأة هجم عليه من غير ان يشعر به ولقيته فجأة وضعوه موضع المصدر وموت الفجأة ما يفجئ
 الانسان من ذلك وفي المنتهى هو بالضم والهزة وفي الاصلاح ليعقوب فاجأني وفجأني الرجل قال
 ابو زيد اذا لقيته ولا تشعربه وهو لا يشعر بك ايضا وعند ابن التياتي فجأ الامر وفجأ وفجئ وبه
 رد على ابن درستويه في كتاب تصحيح الفصح والعامية تفتح ماضيه وقاله طرب الاصل فجأ ونحن
 تشجى فلانا اى ننتظره وايتيه فجاء اى مفاجأة وحكى المطرز عن ابن الاعرابي انه يقال ايتيه فجأة
 والتقاطا وعينا وبددا اى بغير ثلث قوله البتة بالجر على انه بدل من الفجأة ويجوز ان يرفع على
 انه خبر مبتدأ محذوف اى هى البتة ووقع في رواية الكشيتهى بفتة بدون الالف واللام وقال
 ابن الاثير يقال بفته بفتته بفتاى فاجأه وقال الجوهري البغت ان يفجأك الشئ تقول بفتة اى فاجأة
 ولقيته بفتة اى فجأة والمباغنة المفاجأة **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا محمد بن جعفر
 قال اخبرني هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رجلا قال للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان امي اقلنت نفسها واظننها لو تكلمت تصدقت فهل لها اجر ان تصدقت عنها قال نعم
ش * مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أجاب بقوله نعم
 لذلك القائل الذي في الحديث دل على ان موت الفجأة غير مكروه وقد ورد في حديث عن عائشة
 وابن مسعود اخرجه ابن ابى شيبة في مصنفه موت الفجأة راحة للمؤمن واسف على الفاجر فان قلت
 روى ابو داود من حديث عبيد بن خالد السلمي رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال موت الفجأة اخذة اسف والاسف على فاعل من الصفات المشبهة والاسف بفتحين اسم والمعنى
 اخذة غضبان في الوجه الاول واخذة غضب في الوجه الثاني ومعناه انه فعل ما اوجب الغضب
 عليه والانتقام منه بان امانته بفتة من غير استعداد ولا حضور لذلك وروى احمد من حديث ابى هريرة
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بجدار مائل فاسرع وقال اكروه موت الفوات قلت الجمع بينهما
 بان الاول محمول على من استعد وتاهب والثاني محمول على من فرط وقال ابن بطلان وكان ذلك والله
 اعلم لما في موت الفجأة من خوف حرمان الوصية وترك الاستعداد للمعاد بالتوبة وغيرها من الاعمال
 الصالحة وروى ابن ابى الدنيا في كتاب الموت من حديث انس نحو حديث عبيد بن خالد وزاد فيه المحروم
 من حرم وصيته **ذكر رجاله** * وهم خمسة * الاول سعيد بن ابى مریم هو سعيد بن محمد بن الحكم
 ابن ابى مریم * الثاني محمد بن جعفر بن ابى كثير * الثالث هشام بن عروة * الرابع ابو عروة بن الزبير
 رضى الله تعالى عنه * الخامس عائشة رضى الله تعالى عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول
 في موضع وفيه ان شيخه مصرى وبقية الرواة مديون وفيه رواية الابن عن الاب **ذكر معناه** *
 قوله ان رجلا هو سعيد بن عبادة قاله ابو عزم واسم امه عمرة قوله اقلنت نفسها بضم التاء المشاة من
 فوق وكسر اللام على صيغة المجهول ومعناه ماتت فجأة يقال اقلنت فلان على صيغة المجهول واقلنت

نفسه ايضا وتقسها نصب على التميز او مفعول ثان بمعنى سلبت وبروى برفع النفس وهو ظاهر
وسأني في البخاري من حديث ابن عباس ان سعد بن عبادَةَ استفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في نذر كان على امه توفيت قبل ان تقضيه فقال اقضه عنها ولا بى داود ان امرأة قالت يا رسول الله
ان امي اكلت نفسها الحديث وفي رواية مسلم ان امي ماتت وعليها صوم وللتسائي عن ابن عباس
عن سعد بن عبادَةَ انه قال قلت يا رسول الله ان امي ماتت فاي الصدقة افضل قال الماء وفي حديث مسلم
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رجلا قال يا رسول الله ان ابى مات وترك مالا ولم يوص فويل يكنى
ذلك عنه ان تصدق قال نعم فالقضية اذن متعددة ^ف ويستفاد منه ^ك ان الصدقة عن الميت
تجوز وانه ينتفع بها وروى احمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل نذر في الجاهلية ان ينحر مائة بدنة
وان هشام بن العاص نحر عنه خمسين وان عمرا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك
فقال اما بولك فلو اقر بالتوحيد فصمت وتصدقت عنه نفعه ذلك وعند ابن ما كولا من حديث ابراهيم
ابن حبان عن أبيه عن جده عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقلت انا لندعو لموتانا وتصدق عنهم ونحج فهل يصل ذلك اليهم فقال انه ليصل اليهم
ويفرحون به كما يفرح احدكم بالهدية ^ص باب ^ب ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما ^ش اى هذا باب في بيان ما جاء في صفة قبر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وصفة قبر ابى بكر الصديق وعمر الفاروق من كون قبرهم في بيت عائشة رضى الله
تعالى عنها وكونه مستأوا وغير مستم وكونه بارزا او غير بارز ومن كون ابى بكر وعمر معه صلى الله تعالى
عليه وسلم وفيه فضيلة عظيمة لهما فيما لا يشار كهما فيها احد وذلك انهما كانا وزيريه في حال حياته
وصارا جميعيه بعد مماته وهذه فضيلة عظيمة خصهما الله تعالى بها وكرامة حياهما بهائم تحصل لاحد
الأتري وصية عائشة رضى الله تعالى عنها الى ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما ان لا يدفنها معهم خشية ان
تركى بذلك وهذا من تواضعها وقرارها بالحق لاهله واثارها به على نفسها ورأت عمر رضى الله تعالى عنه
اهلا وايضا لقرب طينتهما من طينته في حديث ابى سعيد رضى الله تعالى عنه مر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في جنازة عند قبر فقال من هذا فقال فلان الحبشى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اله
الا الله سبق من أرضه وسماه الى رتبته التى منها خلق قال الحاكم ^ص صحيح الأسناد وانما استأذنها عمر في ذلك
ورغب اليها فيه لان الموضع كان بيتها ولها فيه حق ولها ان تؤثر به نفسها لذلك فآثرت به عمر رضى الله
تعالى عنه وقد كانت عائشة رضى الله تعالى عنها رأت رؤيا دلته على ما فعلت حين رأت ثلاثة اقارسة طين
في حجرها فقصتها على والدها لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودفن في بيتها فقال لها ابو بكر
هذا اول اقارك وهو خيرها ^ص قول الله عز وجل فاقبره ^ش قول الله مبتدا وخبره
قوله فاقبره بالتأويل يعنى قول الله مقول فيه فاقبره يشير به الى قوله تعالى تم اماته فاقبره وذلك بعد ان خلقه
سويام اماته اى قبض روحه فاقبره اى جعله ذاقبر يدفن فيه وقيل جعل له من يقبره ويواريه ولا يلقي
لاسباع والطير ليكون مكرما حيا وميتا ولم يقل فاقبره لان فاعل ذلك هو الله تعالى اى صيره مقبورا فليس
كفعل الأدمى والعرب تقول طردت فلانا عنى والله اطرده اى جعله طريدا ^ص اقبرت
الرجل اقبدر اذا جعلت له قبرا وقبرته دفنته ^ش اشار بهذا الى الفرق في المعنى بين اقبرت الذى هو من
التلاى المزيد من باب الافعال وبين قبرت الذى من الثلاثى المجرد وبين ان معنى اقبرت جعلت له

قبرا وان معنى قبرت فلانا دفنته **ص** كفاتا يكونون فيها احياء ويدفنون فيها امواتا **ش** اشارته الى تفسير قوله تعالى (المنجعل الارض كفاتا) وقوله كفاتا كلمة من القرآن الكريم وقوله يكونون فيها تفسيره وروى عبد بن جريد من طريق مجاهد قال في قوله المنجعل الارض كفاتا احياء وامواتا قال يكونون فيها ما ارادوا ثم يدفنون فيها انتهى والكفات من كفت الشيء اكفته اذا جفته وضمته قاله الزجاج وقال الفراء نكفهم امواتا في بطنها اي تحفظهم ونحرمهم ونصب الاحياء والاموات بوقوع الكفات عليه وفي تفسير الطبري كفاتا واء عن ابن عباس كفاً وعن مجاهد (المنجعل الارض كفاتا) قال نكفت اذا هم وما يخرج منهم وفي المحكم كفته وكفته قبضه وضمه قال وعندى ان الكفات في الآية الكريمة مصدر من كفت **ص** حدثنا اسمعيل حدثني سليمان عن هشام وحدثني محمد بن حرب حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا عن هشام عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لي عذر في مرضه ان انا اليوم ابن انا غدا استبطاً ليوم عائشة فلما كان يومى قبضه الله بين سحري ونحري ودفن في بيتي **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفن في بيت عائشة وفيه قبره والترجمة في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخت مالك بن انس وقد تقدم **و** الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب **و** الثالث هشام بن عروة بن الزبير **و** الرابع محمد بن حرب ضد الصلح ابو عبدالله النشائي بفتح النون وبالشين المجهة مات سنة خمس وخمسين ومائتين **و** الخامس ابو مروان يحيى بن ابي زكريا الفسافي مات سنة ثمان وثمانين ومائة **و** السادس عروة بن الزبير بن العوام **و** السابع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العتقة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه اسمعيل وسليمان وهشام وعروة مديون ومحمد بن حرب شيخه واسطى ويحيى بن ابي زكريا شاحى سكن واسط **و** ذكر معناه **و** قوله ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة فتدخل على الجملتين فان دخلت على الاسمية جاز اعمالها خلافا للكوفيين وحكى سيوبه ان عمرا منطلق وان دخلت على الفعلية وجب افعالها وههنا دخلت على الفعلية والاكثر كون الفعل ماضيا قوله ليتعذر بالعين المهملة والذال المجهة اي يطلب العذر فيما يحاوله من الانتقال الى بيت عائشة ويمكن ان يكون بمعنى يتعسر اي يتعسر عليه ما كان عليه من الصبر وعند ابن التين في رواية ابي الحسن ليتقدر بالقاف والذال المهملة قال الداودي معناه يسأل عن قدر ما بقى الى يومها ليهون عليه بعض ما يجد لان المريض يجد عند بعض اهله ما لا يجده عند غيره من الانس والسكون قوله اين انا اليوم اي اين اكون في هذا اليوم واين اكون غدا وقال الكرماني يريد بقوله اين انا اليوم لمن النوبة اليوم ولمن النوبة غدا اي في حجرة اي امرأة من النساء اكون غدا استبطاً ليوم عائشة يستطيل اليوم اشتياقا اليها والى نوبتها قوله فلما كان يومى اي في النوبة قوله بين سحري ونحري السحر بفتح السين وسكون الحاء المهملتين ما الترقى بالخلقوم والمرى من اعلى البطن والسحر بفتحين كذلك وبضم السين كذلك والسحر ايضا الربة والجمع سحور ذكره ابن سيده وذكر ابن عديس ايضا في الربة سحرا بفتحين وفي الصحاح السحر الربة والجمع اسحار كبرد وايراد وقال الفراء السحر اكثر قول العرب السحر والنحر بالنون المصدر

وقال ابن قتيبة في كتابه القريب بلغني عن عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير انه قال انما هو شجري وشجري
بالشين المنقوطة والجيم فسنل عن ذلك فشكل بين اصابعه وقدمها من صدره كأنه يضم شيئا اليه
اراد انه قبض وقد ضمت يديها الى نحرها وصدرها والشجر التشبيك وفي المخصص الشجر طرفا
البحرين من اسفل وقيل هو مؤخر الفهم والجمع اشجار وشجور * ويستفاد من الحديث فضيلة
عائشة رضي الله تعالى عنها قوله ودفن في بيتي نسبة اليها كما في قوله تعالى (وقرن في بيوتكن) لان
اليوت كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا
ابوعوانة عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم
منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد لولا ذلك ابرز قبره غير انه خشي او خشي
ان يتخذ مسجدا وعن هلال قال كنانى عروة بن الزبير ولم يولد لي ش ص مطابقتها للترجمة في
قوله ابرز قبره وموسى بن اسمعيل ابوسيلة المنقري تكرر ذكره وابوعوانة بفتح العين الواضحة بن
عبد الله الليشكري وهلال بن جيد ويقال ابن ابي جيد ويقال ابن عبد الله الجهنى الوزان بفتح الواو
وتشديد الزاي وبالنون مر في باب ما يكره من اتخاذ المساجد مع الحديث فانه اخرجه هناك عن
عبد الله بن موسى عن شيان عن هلال الوزان عن عروة عن عائشة وقد ذكرنا هناك بما فيه الكفاية
قوله لولا ذلك من كلام عائشة قوله ابرز على صيغة المجهول اى اظهر قوله خشي على صيغة
المعلوم اى خشي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او خشي على صيغة المجهول فالخاشي
الحكاية او عائشة او رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وعن هلال يعنى بالاسناد
المذكور قوله كنانى عروة اى ابن الزبير بن العوام الذى روى عنه هذا الحديث واختلفوا في
كنية هلال ف قيل ابوامية وقيل ابوالجهم وقيل ابو عمرو وهو المشهور ومعنى كنانى اى جعلنى
ذاكنية ونسبني اليها ولعل غرض البخارى بايراد هذا الكلام التنبيه على لقاء هلال عروة قوله
ولم يولد لي جلة خالية اى كنانى بكنية والحال لم يولد لي ولد لان الغالب لا يكتفى بالشخص الا باسم
اول اولاده وهذا كناه ولا جاء له ولد * وفيه جواز التكنية سواء جاء للمكنى ولد او لا
وقد كنى الشارع عائشة بان اختها عبد الله بن الزبير ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله
اخبرنا ابو بكر بن عياش عن سفيان الثمار انه حدثه انه رأى قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسما
ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة ص ذكر رجاله ص وهم اربعة * الاول محمد بن مقاتل
ابو الحسن المروزي المجاور بمكة * الثاني عبد الله بن المبارك المروزي * الثالث ابو بكر بن عياش بالياء آخر
الحروف المشددة وفي آخره شين مجمة الكوفي المقرئ المحدث مات سنة ثلاث وتسعين ومائة *
الرابع سفيان بن دينار الكوفي الثمار بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الميم وهو من كبار اتباع
التابعين وقد خلق عصر الصحابة رضي الله عنهم ولم تعرف له رواية عن صحابي وفي تاريخ البخارى سفيان بن
زيد ويقال ابن دينار الثمار المصفرى وزعم الباجي ان بعضهم فرق بين ابن زياد وبين ابى دينار وزعم
انه هو المذكور عند البخارى في الصحيح وكل منهما كوفي مصفرى ولم يرو البخارى من ابى دينار
الثمار الا قوله هذا وقد وثقه ابن معين وغيره وروى ابن ابي شيبة هذا القول وزاد وقبر ابى بكر وعمر
رضي الله تعالى عنهما مسمين ورواه ابو نعيم في المستخرج وقبر ابى بكر وعمر كذلك وقال ابراهيم
الحنفي اخبرني من رأى قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبيه مسمة ناشزة من الارض

عليها مرمرا ايضا وقال الشعبي رأيت قبور شهداء احدث سنة وكذا فعل بقبر ابن عمر وابن عباس
رضي الله تعالى عنهم وقال الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب انه يستحب ان تسنم القبور ولا ترفع
ولا يكون عليها تراب كثير وهو قول الكوفيين والثوري ومالك واجدوا اختاره جماعة من الشافعية منهم
المزني ان القبور تسنم لانها تمنع من الجلوس عليها وقال اشهب وابن حبيب احب الى ان يسنم القبر وان
يرفع فلا بأس وقال طاوس كان يعجبهم ان يرفع القبر شيئا حتى يعلم انه قبر وادعى القاضي حسين
اتفاق اصحاب الشافعي على التسنيم ورد عليه بان جماعة من قدماء الشافعية استحبوا التسطيع كما
نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وآخرون وفي التوضيح وقال الشافعي تسطيع القبور
ولا تبني ولا ترفع وتكون على وجه الارض نحو ما من شبر قال وبلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
سطح قبر ابنه ابراهيم عليه السلام ووضع عليه الحصاء ورش عليه الماء وان مقبرة
الانصار والمهاجرين مسطحة وروى عن مالك مثله واحتج الشافعي ايضا بما روى الترمذي
عن ابي الهياج الاسدي واسمه حبان قال لي على الابعثك على ما بلغني عليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان لأدع قبراً مشرفاً الاسوية ولا تمثالا الاطهسته وبما روى ابوداود عن القاسم
ابن محمد قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها فقلت يا اماه اكنفي لي قبر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لا طئة مبطوحة بيطحاء العرصة الحمراء
فرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقبداً وابكر رأسه بين كتفي النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وعمراً رأسه عند رجلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال صاحب الهداية ويسنم
القبر من التسنيم وتسنيته رفعه من الارض مقدار شبر أو أكثر قليلاً وفي ديوان الادب يقال قبر
مسنم أي غير مسطح وبه قال موسى بن طحمة ويزيد بن ابي حبيب والثوري والليث ومالك واجد
وفي المغني واختار التسنيم ابو علي الطبري وابو علي بن ابي هريرة والجويني والغزالي والرويانى
والسرخسي وذكر القاضي حسين اتفاقهم عليه وخالفوا الشافعي في ذلك والجواب عما رواه
الشافعي انه ضعيف ومرسل وهو لا يحتج بالمرسل وعما رواه الترمذي ان المراد من المشرفة
المذكورة فيه هي المبنية التي يطلب بها المباهة وعما رواه ابوداود ان رواية البخاري تعارضها
فان قلت قال البيهقي والغوى ورواية القاسم بن محمد اصح واولى ان تكون محفوظة قلت قال
صاحب الباب هذه كوبة منها بما رفقافيه من ثياب التعصب والعناد والافأحد يرجح رواية ابي
داود على رواية البخاري في صحيحه وقال صاحب المغني رواية البخاري اصح واولى وقال شمس
الائمة السرخسي التربع من شعار الرافضة وقال ابن قدامة التسطيع هو شعار اهل البدع فكان
مكروها وقال المزني في كتاب الجنائز اذا ثبت احداً الخبرين المسطح او المسنم فاشبه الامر من باليت
مالا يشبه المصانع ليحلس عليه والمسطح يشبه ما يصنع للجلوس وليس المسنم هو موضع الجلوس
وقد نهي عن الجلوس على القبور وقال المزني وفي التسنيم منع الجلوس فهو ممنوع من ان يجلس عليها واشبه
بأمر الآخرة ولكن لا يزداد فيه أكثر من ترابه ويعلم ليعرف فيدعى له وقال بعضهم وقول سفيان
التمار لا يجية فيه كما قاله البيهقي لاحتمال ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في الاول مسنماً ثم
ذكر ما ذكرناه عن ابي دارد قلت قد اورد عن منهج الصواب من يحتج بالاحتمال مع ان هذا القائل
لا يقدم شيئاً على رواية البخاري وعند قيام التعصب يحيد عن ذلك ثم قال هذا القائل ثم الاختلاف

في ذلك ايها افضل لاني اسأل الخوازم ثم قال ويرجح التسطیح ما رواه مسلم من حديث فضالة بن
عبدانه مر بقبر قسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بتسويتها قلت انما
امر بالتسوية لاجل البناء الذي يبنى عليها ولا سيما اذا كان للبهامة كما ذكرنا وذكر الحافظ
ابو عبد الله محمد بن محمود بن النجار في كتابه الدرر الثمينة في اخبار المدينة ان قبر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وقبر صاحبه في صفة بيت عائشة رضي الله تعالى عنها قال وفي الميت موضع قبر
في السهوية المشرفة قال سعيد بن المسيب فيه يدفن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وعن عبد الله
ابن سلام قال يدفن عيسى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون قبره رابعا وعن عثمان بن
نسطاس قال رأيت قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدمه عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه
مرتفعاً نحو أربعة اصابع ورأيت قبر ابي بكر رضي الله تعالى عنه وراء قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم وقبر عمر رضي الله تعالى عنه اسفل منه وعن عمرة عن عائشة قالت رأس النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ممالي المقرب ورأس ابي بكر عند رجليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن خلف ظهر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وعن نافع بن ابي نعيم قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امامهما الى القبلة
مقدماً ثم قبر ابي بكر خذاه منكبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر خذاه منكبي ابي بكر
وعن محمد بن المبارك قال قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقبر ابي بكر خلفه وقبر عمر عند
رجلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن عقيل قبر ابي بكر عند رجليه صلى الله تعالى عليه
وسلم وقبر عمر عند رجلي ابي بكر وقال ابن التين يقال ان ابا بكر خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قد جاز ملجده لمجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأس عمر عند رجلي ابي بكر قد حازت رجلاه
رجلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرت في صفة قبورهم اقوال فالاكثر هكذا

١	محمد	٢	محمد	٣	محمد
ابوبكر	عمر	ابوبكر	عمر	ابوبكر	عمر
محمد	ابوبكر	محمد	ابوبكر	محمد	ابوبكر
عمر	عمر	عمر	عمر	عمر	عمر
محمد	ابوبكر	محمد	ابوبكر	محمد	ابوبكر
عمر	عمر	عمر	عمر	عمر	عمر

وقد استدل جماعة على فضيلة الشيخين بمجاورتهم لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولقرب طينتهما
من طينه لما في حديث ابي سعيد الخدري في الحبشي المذكور في اوائل الباب وله شواهد اكثرها صحة
منها حديث جندب بن سفيان يرفعه اذا اراد الله قبض عبد ارض جعل له بها حاجة * وحديث
ابن مسعود ومطر بن حكيم وعروة بن مضر بن مسعود وفي الخلية لاني نعم الحافظ عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مولود الا وقد ذرعه عليه من تراب جفرتة وقال هذا
حديث غريب وفي الاصول للحكيم ابي عبد الله الترمذي من حديث مرة الطيب عن عبد الله بن
مسعود ان الملاك المؤكل بالرحم يأخذ النطقة فيجئها بالتراب الذي يدفن في بقعته فذلك قوله تعالى
(منها خلقناكم وفيها نعيدكم) وفي التمهيد من حديث عبد الوهاب بن عطاء الخفاف حدثنا ابي عن داود
ابن ابي هند حدثني عطاء الخراساني ان الملاك يطفى فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره

على النطفة فخلق من التراب ومن النطفة فذلك قوله تعالى (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وعند الترمذي ابي عبد الله قال محمد بن سيرين لو حلفت حلفت صادقا بارا غير شاك ولا مستثن ان الله تعالى ما خلق نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ابابكر ولا عمر الا من طينة واحدة ثم ردهم الى تلك الطينة ~~فخرجوا~~ حتى حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه لما سقط عليهم الحائط في زمان الوليد بن عبد الملك اخذوا في بناءه فبدت ائمة قدم ففرعوا وظنوا انها قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجدوا احدا يعلم ذلك حتى قال لهم عروة لا والله ما هي قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هي الا قدم عمر رضي الله تعالى عنه وعن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها اوصت عبد الله بن الزبير لا تدفن معهم وادفني مع صواحي بالبيع لازكي به ابدا ~~ش~~ مطابقتها للترجمة من حيث ان حائط مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما سقط وبدا قدم ففرعوا وظنوا انها قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن الا قدم عمر رضي الله تعالى عنه دل هذا على قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في القبر والترجمة في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله ~~وهم خمسة~~ الاول فروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابي المغراء بفتح الميم وسكون الغين المجبة وبالراء وبالمد وبالقصر ابو القاسم ~~الثاني~~ علي بن مسهر بضم الميم مر في مباشرة الحائط ~~الثالث~~ هشام بن عروة ~~الرابع~~ ابوه عروة ~~الخامس~~ عائشة رضي الله تعالى عنها ~~ذكر~~ لطائف اسناده ~~فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في خمسة مواضع وفيه ان شيخه من افراده روى عنه وقال مات سنة خمس وعشرين ومائتين وهو وشيخه كوفيان وهشام وابوه مديان وفيه حدثنا علي بن حسين في رواية ابي ذر كنا هو مذكور باسم أبيه وفي رواية غيره لم يذكر اسم ابيه ~~ذكر~~ معناه ~~قوله~~ لما سقط عليهم الحائط اتي حائط حجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الحموي لما سقط عنهم والسبب في ذلك مارواه ابوبكر الا جري من طريق شعيب بن اسحق عن هشام بن عروة قال اخبرني قال كان الناس يصلون الى القبر فامر به عمر بن عبد العزيز فرفع حتى لا يصل الى احد فلما هدم بدت قدم بساق وركبة ففرع عمر بن عبد العزيز فأتاه عروة فقال هذا ساق عمر رضي الله تعالى عنه وركبته فسرى عن عمر بن عبد العزيز وروى الا جري من طريق مالك بن مغول عن رجاء بن حيوة قال كتب الوليد بن عبد الملك الى عمر بن عبد العزيز وكان قد اشترى حجر ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هدمها ووسع بها المسجد فقع عمر في ناحية ثم امر بهدمها فأرأيت باكي ~~اكثر~~ من يومئذ ثم بناء كما اراد فلما ان بنى البيت على القبر وهدم البيت الاول ظهرت القبور الثلاثة وكان الرمل الذي عليها قد انهار ففرع عمر بن عبد العزيز واراد ان يقوم فيسويها بنفسه فقلت له اصلحك الله انك ان قت قام الناس معك فلوامرت رجلا ان يصلحها ورجوت انه يأمرني بذلك فقال يا مزارحم يعني مولا مقفصلحها قال رجاء فكان قبر ابي بكر عند وسط النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمر خلف ابي بكر رأسه عند وسطه وفي الاكليل عن وردان وهو الذي بنى بيت عائشة لما سقط شقه الشرقي في ايام عمر بن عبد العزيز وان القدمين لما بدا قال سالم بن عبد الله ايها الأمير هذان قدما جدى وجدك عمر وقال ابو الفرج الاموي في تاريخه وردان هذا هو ابو امرأة اشعب الطماع وفي الطبقات قال مالك قسم بيت عائشة ثلثين قسم كان فيه القبر وقسم كان تكون فيه عائشة وبينهما حائط فكانت عائشة ربما دخلت جنب القبر فصلا فلما دفن عمر رضي الله تعالى عنه لم تدخله الا وهي جامعة عليها ثيابها وقال عمرو بن دينار وعبيد الله بن ابي يزيد لم يكن على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم~~

على بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حائط فكان اول من بنى عليه جدار عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال عبيد الله كان جداره قصيرا ثم بناه عبد الله بن الزبير وزاد فيه وفي الدرر الثمينة لابن الجزار سقط جدار الحجرة بمبالي موضع الجنائر في زمان عمر رضى الله تعالى عنه فظهرت القبور خاروئى يا كيا اكثر من يومئذ فامر عمر ببقا طي يستريحها الموضع وامر ابن وردان ان يكشف عن الاساس فلما بدت القدمان قام عمر فرعا فقال له عبيد الله بن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم وكان حاضرا ايها الامير لا تقزع فهما قد ماجدك عمر ضاق البيت عنه فحفر له في الاساس فقال له عمر يا ابن وردان عطف مارأيت ففعل وفي رواية ان عمر امرأ بالحفصة مولى عائشة وناسا معه فبنوا الجدار وجعلوا فيه كوة فلما فرغوا منه ورفعوه دخل مزاحم مولى عمر فقم مانسقط على القبر من التراب وبنى عمر على الحجرة حاجزا في سقف المسجد الى الارض وصارت الحجرة في وسطه وهو على دورائها فلما ولى المتوكل أزرها بالرخام من حولها فلما كان سنة ثمان واربعين وخمسائة في خلافة المقتدى جدد التآزير وجعل قائمة وبسطة وعل لها شبك من الصندل والابتوس واداره حولها بمبالي السقف ثم ان الحسن بن ابي الهيثم صهر الصالح وزير المصريين عمل لها ستارة من الديبقي الابيض مرقومة بالابريسيم الاصفر والاحمر ثم جاءت من المستنصر بامر الله ستارة من الابريسيم البنفسجي وعلى دوران حاملاتها مرقوم ابوبكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم ثم سيلت تلك ونفذت الى مشهد على بن ابي طالب وعلقت هذه ثم ان الناصر لدين الله نفذ ستارة من الابريسيم الاسود وطرزها وحاملاتها ايض فعلقت فوق تلك ثم لما جئت الخليفة علمت ستارة على شكل المذكورة ونفذتها فعلقت قوله في زمان الوليد بن عبد الملك بفتح الواو وكسر اللام وجده مروان بن الحكم بولى الامر بعد موت عبد الملك في سنة ست وثمانين وكان اكبر ولد عبد الملك وكانت خلافته تسع سنين وثمانية اشهر على المشهور وكانت وفاته يوم السبت منتصف جادى الآخرة من سنة ست وتسعين بدمشق بدير مروان وصلى عليه عمر بن عبد العزيز وحمل على اعتناق الرجال ودفن بمقابر باب الصغير وقل بناب الفرديس ثم بعد وفاته ببيع بالخلافة لآخيه سليمان بن عبد الملك وكان سليمان بالزملة قوله فبدت لهم قدم اى ظهرت من البدو وهو الظهور قوله وعن هشام عن ابنه هو بالاسناد المذكور واخرجه البخاري ايضا مسندا في الاعتصام عن عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن هشام بن زياد واخرجه الاسمعيلى من طريق عبيدة عن هشام وزاد فيه وكان في بيتها موضع قبر قوله لا تدفنى معهم اى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وانما قالت ذلك مع انه بقى في البيت موضع ليس فيه احد خوفا من ان يجعل لها بذلك مزية فضل وفي التكملة لابن البار من حديث محمد بن عبد الله العمري جد شاشعيب بن طلحة من ولد ابي بكر عن أبيه عن جده عن عائشة قال قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا ارانى الا ساكون بعدك فتأذنى ان ادفن الى جانبك قال وانى لك ذلك الموضع ما فيه الاقبرى وقبر ابي بكر وعمر وفيه عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام فان قلت يعارض هذا قوله الما طلب منها ان يدفن عمر رضى الله تعالى عنه معها اردت لنفسى قلت قيل لان ظاهره ان البيت ليس فيه غير موضع عمر وقيل كان ظنا من عائشة وقيل كان اجتهداها في ذلك تغير وقيل انما قالت ذلك قبل ان يقع لها ما وقع في قضية الحمل فاستحيت بعد ذلك ان تدفن هناك وقد قال عنها عمار بن ياسر وهو واحد من حاربها يومئذ انها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة قلت اذا صح ما رواه ابن البار فهو جواب قاطع لقوله وادفنى مع صواحي ارادت بذلك

بقية نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدفونات في البقيع قوله لا ازمي به ابدا اى لا يثنى
على بسببه وازكى على صيغة المجهول من التركة قال ابن بطال فيه معنى التواضع كرهت عائشة ان
يقال انها مدفونة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون في ذلك تعظيما لها **ص** حدثنا
قتيبة حدثنا جرير بن عبد الحميد حدثنا حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن ميمون الاودى قال رأيت
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال يا عبد الله بن عمر اذهب الى ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى
عنها فقل يقرؤ عمر بن الخطاب عليك السلام ثم سلها ان ادفن مع صاحبى قالت كنت اريده لنفسى
فلا وثرته اليوم على نفسى فلما اقبل قال له مالديك قال اذنت لك يا امير المؤمنين قال ما كان شئ اهم الى
من ذلك المصمغ فاذا قبضت فاجلوني ثم سلوا ثم قل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لي فادفوني
والا فردوني الى مقابر المسلمين انى لا اعلم احدا احق بهذا الامر من هؤلاء النفر الذين توفى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فن استخلفوا بعدى فهو الخليفة فاسمعوا
له واطيعوا فسمى عثمان وعلي بن طلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص
وولج عليه شاب من الانصار فقال ابشريا امير المؤمنين ببشرى الله كان لك من القدم في الاسلام
ما قد حلت ثم استخلفت فعدلت ثم الشهادة بعد هذا كله فقال ليتنى يا ابن اخي وذلك كفاف لا على ولا لى
اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين خيرا ان يعرف لهم حقهم وان يحفظ لهم حرمتهم واوصيه
بالانصار خير الذين تبوءوا الدار والايمان ان يقبل من محبتهم ويعفى عن مسيئتهم واوصيه بدمه الله وذمة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم بعهدهم وان يقابل من ورائهم وان لا يكلفوا فوق
طاقهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قضية عمر بن الخطاب لان فيها السؤال بأن يدفن مع
صاحبه وهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضى الله تعالى عنه وما ذاك الا في قبر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم والترجمة فيه **ذكر رجاله** **وهم اربعة** **الاول** قتيبة بن سعيد وقد
تكرر ذكره **الثاني** جرير بالجيم ابن عبد الحميد مرفى باب من جعل لاهل العلم اياما **الثالث** حصين
يضم الحاء وقح الصاد المهملتين وبالنون مرفى كتاب الصلاة **الرابع** عمرو بن ميمون الاودى بفتح الهمزة
وسكون الواو وبالดาล المهملة نسبة الى اود بن صعب بن سعد العشيرة بن مدحج ادرك الجاهلية ولم
يلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمع عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وثقه يحيى وغيره
مات سنة خمس وسبعين **ذكر معناه** **هذا الذي ذكره عمرو بن ميمون** قطعة من حديث طويل
سياقها في مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه قوله ان ادفن على صيغة المجهول وكذا ان مصدرية
قوله مع صاحبى بفتح الباء الموحدة وتشديد الباء واصله صاحبين لي فلما اضيف الى ياء المتكلم سقطت النون
واراد بصاحبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضى الله تعالى عنه قوله كنت اريده اى
كنت اريد الدفن مع صاحبه قوله فلا وثرته من الاشارة يقال آثرت فلانا على نفسى اذا اختاره
على نفسه وفضله عليه قوله اليوم نصب على الظرف قوله فلما اقبل اى عبد الله بن عمر قوله
مالديك اى ما عندك من الخبر قوله اذنت لك اى عائشة اذنت له بالدفن مع صاحبه قوله من ذلك
المصمغ اراد به مصمغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومصمغ ابى بكر رضى الله تعالى عنه قوله
فاذا قبضت على صيغة المجهول قوله والا اى وان لم تأذن لي قوله انى لا اعلم الى آخره من جملة وصيته
رضى الله تعالى عنه قوله بهذا الامر اراد به الخلافة قوله من هؤلاء النفر عدة رجال

من الثلاثة الى العشرة قوله وهو عنهم راض جلة حاله قوله من استخلفوا اى من استخلفه هؤلاء
 النفر المذكورون فهو الخليفة اى فهو احق بالخلافة قوله فسمى عثمان الى آخره انما يريد كرايا عبدة لانه
 كان قد مات ولم يذكر سعيد بن زيد لانه كان قاتلا قال بعضهم لم يذكره لانه كان قريبا وصهره ففعل كما
 فعل به عبدالله عمر قوله وولج عليه اى دخل من ولج بلج ولوجا قوله كان لك من القدم
 بكسر القاف وفتح الدال وروى بفتح القاف وهو السابقة فى الامر يقال لقنلان قدم صدق اى ائمة
 حسنة ولو صحت الرواية بالكسر فالمعنى صحيح ايضا قوله ثم استخلفت على صيغة المجهول قوله
 ثم الشهادة اى ثم جاءتك الشهادة فيكون ارتفاع الشهادة على انه فاعل فعل محذوف وذلك انه قتله
 علي بن ابي طالب فبروزو كنيته ابو لؤلؤة وكان غلاما للغيرة بن شعبة وكان يدعى الاسلام وسببه انه قال لعمر
 الانكاح مولاي يضع عني من خراجي قال كم خراجك قال دينار قال ما راي ان اقبل انك عامل محسن وما
 هذا بكثير فغضب منه فلما خرج عمر الى الناس لصلاة الصبح جاءه عبدالله فطعن به بسكين مسمومة ذات
 طرفين فقتله وقال الواقدي طعن عمر رضى الله تعالى عنه يوم الاربعاء لاربع ليل بيقين من ذى الحجة سنة
 ثلاث وعشرين ودفن يوم الاحد صباح هلال المحرم سنة اربع وعشرين وكان عمره يوم مات ستين
 سنة وقل ثلاثا وستين وقل احدى وستين وقل ستة وستين وكانت خلافته عشرين وستين وخمسة اشهر
 واحدى وعشرين ليلة من متوفى ابنى بكر رضى الله تعالى عنه قاله الواقدي فان قلت الشهيد من قتل
 فى قتال الكفار على قول الشافعية وعلى قول الحنفية من قتل ظلما ولم يحب بقتله دية ايضا قلت اما على
 قولهم فانه كالشهيد فى ثواب الآخرة واما على قولنا فانه قتل ظلما ووجب القصاص على قاتله فهو شهيد
 حقيقة فان قلت بالارثاث تسقط الشهادة قلت هو قتل لاجل كلمة الحق والقول بكلمة الحق من الدين
 وورد من قتل دون دينه فهو شهيد قوله لى بى جواب هو قوله لا على اى لى بى ليعاقب على
 ولا ثواب لى فيه اى اتنى ان اكون راسا برأس فى امر الخلافة وروى ولاليا بالحق الف الاطلاق
 فى آخره قوله كفاف بفتح الكاف بمعنى المثل قاله الكرمانى قلت معناه ان امر الخلافة مكفوف عني
 شرها وقل معناه ان لا تنال منى ولا تنال منها لى يكف عني واكف عنها والكفاف فى الاصل هو الذى
 لا يفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه وارتفعه على انه خبر مبتدأ وهو قوله ذلك وهو إشارة
 الى امر الخلافة وهذه الجملة معترضة بين لى بى وخبرها قوله ان يعرف لهم تفسير لقوله خيرا
 وبيان له قوله بالمهاجرين الاولين وهم الذين هاجروا قبل بيعة الرضوان او الذين صلوا
 الى القبلتين او الذين شهدوا بدرا قوله واوصيه بالانصار الذين تبوءوا الدار قد وقع هنا خيرا
 بين الصفة والموصوف ووجه جوازه ان مجموع الكلام يدل على ما تقدم والمراد من الدار المدينة
 قدمه بامر بن عامر حين رأى بسط مأرب مادله على قيامه فاتخذ المدينة وطنا لما اراد الله من كرامة الانصار
 لنصرة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وبالإسلام قوله والايمن قال محمد بن الحسن الايمان اسم من
 اسماء المدينة فان لم يكن كذلك فيحمل ان يريد تبوءوا الدار واجابوا الى الايمان من قبل ان يهاجروا
 اليهم قوله ان يقبل يدل من قوله خيرا ومعناه يفعل بهم من التلطف والبر ما كان يفعل به الرسول
 والخليفة بعده قوله ويعني عن مسيئتهم يعنى مادون الحدود وحقوق الناس قوله بركة الله اى
 بعمده وبذمة رسوله ويقال بذمة الله يعنى باهل ذمة الله وهم عامة المؤمنين لان كلهم فى ذمتهم وهذا قسم
 بعد تخصيص قوله من ورائهم الورا بمعنى الخلف وقد يكون بمعنى القدام وهو من الاضداد

ذكر ما يستفاد منه في الحرص على مجاورة الصالحين في القبور طبعاً في اصحابه الرجعة اذا
 تلت عليهم وفي دعاء من زورهم من اهل الخير وفيه ان من وعد عدة جازله الرجوع فيها ولا يلزم بالوفاء
 وفيه ان من بعث رسولا في حاجة مهمة ان له ان يسأل الرسول قبل وصوله اليه ولا يعد ذلك من قلة
 الصبر بل من الحرص على الخير وفيه ان الخلافة بعد عمر رضي الله تعالى عنه شوري وفيه التعزية لمن
 يحضره الموت بما ذكر من صالح عمله **باب** ما ينهى من سب الاموات **ش**
 اي هذا باب في بيان ما ينهى من سب الاموات وكلمة ما مصدرية اي باب النهي عن سب الاموات يعني شتمهم
 من السب وهو القطع وقيل من السببة وهي حلقة الدبر كما نهى على القول الاول قطع المسبوب عن
 الخير والفضل وعلى الثاني كشف العورة وما ينبغي ان يستتر **باب** حديثنا آدم حديثنا شعبة عن
 الاعمش عن مجاهد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان الحديث ينهى
 عن سب الاموات والترجمة كذلك قيل لفظ الترجمة يشعر بانقسام السب الى منهى وغير منهى ولفظ
 انظر مضموه النهي عن السب مطلقا اجاب بعضهم ان عومه مخصوص بحديث انس حيث قال انتم
 شهداء الله في الارض وذلك عند ثنائهم بالخير والشر ولم ينكر عليهم قلت لانسلم اشعار الترجمة الى
 الانقسام المذكور لانا قد ذكرنا ان كلمة ما في الترجمة مصدرية فلا تقتضي الانقسام بل هي للعموم
 واورد على البخاري انه عقل عن حديث وجبت وجبت لان فيه تفصيلا وقد اطلق هنا قلت لا يرد عليه شيء
 لان الشام الاشرع على الميت لا يسمى سباً لانه انما يثنى بالشر ما في حق الفاسق او المنافق او الكافر وليس
 هذا بداخل في معنى حديث الباب ورجاله قد ذكرنا وادم هو ابن ابي اياس والاعمش هو سليمان
 واخرجه النسائي في الجنائز ايضا عن حميد بن مسعدة عن بشر بن الفضل عن شعبة به قوله الاموات
 الالف واللام للعهد اي اموات المسلمين ويؤيده ما رواه الترمذي من حديث ابن عمران رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم واخرجه ابوداود ايضا
 في كتاب الادب من سننه ولا يخرج في ذكر مساوئ الكفار ولا يؤمر بذكر محاسن ان كانت لهم من
 صدقة واعتاق واطعام طعام ونحو ذلك اللهم الا ان تأذى بذلك مسلم من ذريته فيجتنب ذلك حينئذ
 كما ورد في حديث ابن عباس عند احمد والنسائي ان رجلا من الانصار وقع في ابى العباس كان في
 الجاهلية فطمع العباس فجاء قومه فقالوا والله لنلطمه كالمطعمه فلبسوا السلاح فبلغ ذلك رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصعد المنبر فقال ايها الناس اي اهل الارض اكرم عبد الله قالوا انت قال
 فان العباس مني وانامته فلا تسبوا امواتنا فتؤذوا احياءنا فجاء القوم فقالوا يا رسول الله نعوذ بالله
 من غضبك وفي كتاب الصمت لابن ابي الدنيا في حديث مرسل صحيح الاسناد من رواية محمد بن علي
 الباقر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسب قتيلى بدم من المشركين وقال لا تسبوا
 هؤلاء فانه لا يخلص اليهم شيء مما يقولون وتؤذون الاحياء الا ان البذاء لؤم وقال ابن بطال ذكر
 شرار الموتى من اهل الشرك خاصة جائز لانه لا شك انهم في النار وقال سب الاموات يجرى مجرى
 الغيبة فان كان اغلب احوال المرء الخيرو قد تكون منه الغلبة فالاعتيا به ممنوع وان كان فاسقا مملنا فلا
 غيبة له فكذلك الميت قوله فانهم قد افضوا الى ما قدموا اي قد وصلوا الى جزاء اعمالهم **باب**
 ورواه عبد الله بن عبد القدوس عن الاعمش ومحمد بن انس عن الاعمش **ش** اي روى الحديث

المذكور عبد الله بن عبد القدوس السعدي الرازي عن سليمان الاعمش متابعنا الشعبة ورواه ايضا محمد
ابن انس العدوي المولى الكوفي عن الاعمش متابعنا الشعبة قال الكرماني وقال ههنا رواه ولم يقل تابعه
لانه روى استفلا ولا بطريق آخر لا متابعه لادم بطريقه وليس لابن عبد القدوس في الصحيح غير
هذا الموضع الواحد وذكر البخاري في التاريخ وقال انه صدوق الا انه يروى عن قوم ضعفاء
منه ص تابعه علي بن الجعد وابن عرعره وابن ابي عدي عن شعبة ش **ص** هذا قد وقع في بعض النسخ
قبل قوله ورواه عبد الله الى آخره قوله تابعه اي تابع آدم علي بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة
وقد تقدم في باب اداء الخمس من الايمان وقد وصله البخاري عن علي بن الجعد في الرقاق قوله وابن عرعره
اي وتابعه ايضا محمد بن عرعره بفتح العين المهملة وسكون الراء الاولى وقد تقدم في باب خوف
المؤمن وروى البخاري عن علي بن الجعد وابن عرعره بدون الواسطة وروى عن ابن ابي عدي
بالواسطة لانه لم يدرك عصره قوله وابن ابي عدي اي وتابع آدم ايضا محمد بن ابي عدي وقد تقدم
في كتاب الغسل وطريق ابن ابي عدي ذكرها الاسمعي ووصله ايضا من طريق عبد الرحمن بن
مهدي عن شعبة **ص** باب ذكر شرار الموتى ش **ص** اي هذا باب في بيان ذكر شرار الموتى
ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثني عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال قال ابولهب عليه لعنة الله لاني صلى الله تعالى عليه وسلم تبالك سائر اليوم فزلت
تبت بدا ابي لهب وقب ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله قال ابولهب عليه لعنة الله وقال ابن
عباس ذكر ابالهب باللعنة عليه وهو من شرار الموتى وقال الاسمعي هذا الحديث مرسل لان هذه
الآية الكريمة زلت بمكة المشرفة وكان ابن عباس اذ ذاك صغيرا انتهى بل كان علي بعض الاقوال
غير موجود واعترض علي البخاري في تحريجه هذا الحديث في هذا الباب لان ثبوته له يدل على العموم
في شرار المؤمنين والكافرين وكأنه نسي حديث انس مروا بجزاة فأتوا عليها شر الحديث فترك
الشيء صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عن ذكر الشر يدل ان الناس ان يذكروا الميت بما فيه من شر اذا كان
شره مشهورا واجيب بأنه يحتمل ان يريدوا لخصوص فطانت الآية الترجمة او يريد العموم فاسا
للمسلم المجاهر بالشر على الكافر لان المسلم الفاسق لا غيبة له انتهى قلت قد مر الجواب عنه في التاب السابق
بأوجه من هذا وأوضح **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة وابو عمر شيخ البخاري هو
حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيهامات سنة خمس اوست وتسعين ومائة والاعمش هو سليمان
وعمر بن مرة بضم الميم وتشديد الراء مرفي باب تسوية الصفوف وفيه الحديث بصيغة الجمع في
ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضعين وورد هذا الحديث ههنا مختصرا
وسأني في التفسير مطولا في سورة الشعراء فانه أخرجه في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام
فرقهما كلاهما عن ابي معاوية وفيه مناقب قريش بتامدوا أخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب عن ابي
اسامة بن وهب عن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية به وأخرجه الترمذي في التفسير عن هناد بن
السري وأحمد بن منيع كلاهما عن ابي معاوية نحوه وأخرجه النسائي فيه عن هناد وعن ابراهيم بن
يعقوب عن عمر بن حفص به وفي اليوم واليلة عن ابي كريب عن ابي معاوية به وقال البخاري في تفسير
الشعر لما زلت (وانذر عشيرتاك الاقربين) سعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي
يا بني فها يابني عدي لبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج ارسل رسولا ينظر
ما هو فجاء ابولهب وقريش فقال أرايتم ان اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدق

قالوا نعم ماجرنا عليك الاصدقا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابولهب تبالك سائر اليوم
وفي تفسير تبت فتهتف يا صبا حاه فقالوا امن هذا فاجتمعوا اليه وفيه فقال ابولهب الي هذا جمعنا ثم قام
فزلت تبت يدا ابي لهب وقد تب هكذا قرأ الاعشى وفي تفسير الطبري حدثنا يونس اخبرنا ابن وهب
اخبرنا ابن زيد قال ابولهب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماذا اعطى يا محمد ان امنت بك قال كما يعطى
المسلمون قال فالى فضل عليهم تبالهذا من دين اكون انا وهؤلاء سواء فانزل الله تبارك وتعالى
تبت يدا ابي لهب قال خسرت يداه واليدان ههنا العمل الاتراهم يقول بما عملت ايديهم وفي تفسير
ابن عباس فذا دعاهم اقبلوا اليه يسعون من كل ناحية واكتنفوه فقالوا يا محمد لماذا دعوتنا قال ان الله
تبارك وتعالى امرني ان انذركم خاصة والناس عامة فقالوا فقد اجيناك للمادعوتنا قال كلمة تقرؤون بها تملكون
العرب وتدين لكم بها العجم فقال ابولهب من بينهم وعشر كلمات لله ابوك فاهى قال لا اله الا الله فقال
ابولهب تبالك الهذا دعوتنا فنزلت تبت يدا ابي لهب اي خسرت يداه وفي معاني القرآن العظيم للقرافي
قراءة عبد الله وقد تب فالاول دعاء والثاني خبر كما تقول للرجل اهلكك الله وقد اهلكك وفي المعاني للزجاج
دعاهم ومته وقدم اليهم صحيفة فيها طعام فقالوا اخذنا وحده يا كل الشاة وانما قدم لنا هذه فأكلوا منها
جميعا ولم ينقص منها الا الشيء اليسير فقالوا له مالنا عندك ان اتبعناك قال ما للمسلمين وانما يتفاضلون
في الدين فقال ابولهب تبالك الحديث وفي كتاب الافعال تب ضعف وخسر وتب هلك وفي القرآن
(وما يكيد الكافرين الا في تباب) وابولهب كنيته واسمه عبد العزى بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم مات كافرا وفي التلويح واختلف في ابي لهب هل هو لقب له او كنيته فالحديث عند ابن اسحق
والكلبي في آخرين ان عبد المطلب لقبه بذلك لجره خديده وتوقدهما كالجرور وفي حديث رواه الحاكم
وقال صحيح الاسناد انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهب بن ابي لهب واسمه عبد العزى اكلت كلب الله
فأكله الاسد وهو دال على انه كنى بانه قوله تبامفعول مطلق يجب حذف عامله اي هلاكا وخسارا
قوله سائر اليوم منصوب بالظرفية اي باقى اليوم او باقى الايام اوجيها وفي تفسير النسفي سورة
تبت مكية وهي سبعة وسبعون حرفا وثلاث وعشرون كلمة وخمس آيات قوله تبت اي خابت وخسرت
يدا ابي لهب اخبر عن يديه وازاد به نفسه على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وقال المحدثي
فان قلت لم كناه والكنية مكرمة قلت فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون مشتهرا بالكنية دون الاسم
والثاني انه كان اسمه عبد العزى فعُدل عند الى كنيته والثالث انه لما كان من اهل النار وما له الى النار
ذات لهب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بان يذكر بها وقرئ تبت يدا ابولهب بكافيل على بن ابوطالب
ومعاوية بن ابي سفيان لثلاث يغير منه شيء فيشكل على السامع والله اعلم

ح ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الزكاة ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الزكاة وقد وقع عند بعض الرواة كتاب وجوب الزكاة وعند بعضهم باب وجوب
الزكاة ولم يقع في رواية ابي ذر لا باب ولا كتاب وفي اكثر النسخ وقع كتاب الزكاة ثم وقع بعده باب وجوب
الزكاة كما هو المذكور ههنا اما ذكر كتاب الزكاة عقيب الصلاة من حيث ان الزكاة ثالث الايمان وثانية
الصلاة في الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة
ومارزقناهم ينفقون) واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بني الاسلام على خمس الحديث وهي
لغة عبارة عن التاء يقال زكا الزرع اذا نما وقيل عن الظهارة قال الله تعالى قد افلح من تركى اي تطهر قلت

الزكاة اسم للتركية وليست بمصدر وقال نسطويه سميت بذلك لان مؤديها يتركى الى الله اى
 يتقرب اليه بصالح العمل وكل من تقرب الى الله بصالح عمل فقد تركى اليه وقيل سميت زكاة للبركة
 التى تظهر فى المال بعدها وفى المحكم الزكاة ممدودا النماء والربع زكايز كو زكاء وزكوا وازكى
 والزكاء ما اخرجته الارض من الثمر والزكاة الصلاح ورجل زكى من قوم اذكاء وقدر زكى زكاء والزكاة
 ما اخرجته من مالك لتطهره وقال ابو على الزكاة صفوة الشئ وفى الجامع زكت النفقة اى بورك
 فيها وقال ابن العربي فى كتابه المدارك تطلق الزكاة على الصدقة ايضا وعلى الحق والنفقة والعفو
 عند اللغو بين وهى شرعا ايتاء جزء من النصاب الحولى الى فقير غير هاشمى ثم اهاركن وسبب وشرط
 وحكم وحكمة فى كنها جعلها لله تعالى بالاخلاص وسببها المال بشرطها نوعان شرط السبب
 وشرط من يجب عليه فالاول ملك النصاب الحولى والثانى العقل والبلوغ والحرية وحكمها
 سقوط الواجب فى الدنيا وحصول الثواب فى الآخرة وحكمتها كثيرة منها التطهر من ادناس
 الذنوب والبخل ومنها ارتفاع الدرجة والقربة ومنها الاحسان الى المحتاجين ومنها استرقاق
 الاحرار فان الانسان صيد الاحسان وقال القشيري على قول من قال النماء اى اخراجها يكون سببا
 للنماء كاصح مانقص مال من صدقة ووجه الدليل منه ان النقص محسوس باخراج القدر الواجب ولا يكون
 غير ناقص الا زيادة تبلغه الى ما كان عليه من المعنيين جميعا المعنوى والحنسى فى الزيادة او معنى تضعيف
 اجورها كما جاء ان الله يربى الصدقة حتى تكون كالجل ومن قال انها طهارة فلانفس من رذيلة البخل
 او لانها تطهر من الذنوب وهذا الحق اثبتته الشارع لمصلحة الدافع والاخذ معاملة الدافع فلتطهيره
 وتضعيف اجره واما الاخذ فليدخله **ص** **باب** وجوب الزكاة **ش**
 اى هذا باب فى بيان وجوب الزكاة اى فرضيتها وقيد كره الوجوب ويراد به الفرض لانه اراد
 بالوجوب اثبوت والتحقيق قال صلى الله تعالى عليه وسلم وجبت وجبت اى ثبتت وتحققت او ذكر
 الوجوب لاجل المقادير فانها ثبتت باخبار الآحاد اولآ لانه لو قال فرض الزكاة لتبادر الذهن الى
 الذى هو التقدير اذ التقدير هو الغالب فى باب الزكاة لانه اجزاء مقدر من جميع اصناف الاموال قلت
 لاشك ان الكتاب مجمل والحكم فيه التوقف الى ان يأتى البيان والبيان فوض الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك فى سائر الاموال فيكون اصل
 الزكاة ثابتا بدليل قطعى والمقدار بالحديث فلعل من اطلق على الزكاة لفظ الوجوب نظر الى هذا
 المعنى **ص** وقول الله عز وجل واقموا الصلاة وآتوا الزكاة **ش** وقول الله
 بالجر عطفت على ما قبله و اشار به الى ان فرضية الزكاة بالقرآن لان الله تعالى امر بها بقوله وآتوا
 الزكاة والامر للوجوب وقيل هو بالرفع مبتدأ وخبره محذوف اى هو دليل على ما قلناه من الوجوب
 قلت هذا ليس بشئ لا يخفى على القطن والوجه ما ذكرناه قال ابن المنذر انما الاجماع على فرضية
 الزكاة وهى الركن الثالث قال صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الاسلام على خمس وفيه قال وايتاء
 الزكاة وقال ابن بطال بن جحد واحدة من هذه الخمس فلا يتم اسلامه الا يرى ان ابا بكر رضى الله
 تعالى عنه قال لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة وقال ابن الاثير من منعهما منكرا وجوبها فقد كفر
 الا ان يكون حديث عهد بالاسلام ولم يعلم وجوبها وقال القشيري من جحدتها كفر واجمع العلماء
 ان مانعها تؤخذ قهرا منه وان نصب الحرب دونها قتل كما فعل ابو بكر رضى الله تعالى عنه باهل

الردة ووافق على ذلك جميع الصحابة رضى الله تعالى عنهم **ح** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حدثني اوسفيان فذكر حديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف **ش** **ح** قدمضى هذا في اول الكتاب في قضية ابي سفيان مع هرقل في حديث طويل منه قال اى هرقل لابي سفيان ماذا يأمركم قال اى اوسفيان في جوابه يقول اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئا واتركوا ما يقول آباؤكم ويأمرنا بالصلاة والزكاة والصدق والعفاف والصلة وروى هذا الحديث عبد الله بن عباس عن ابي سفيان بن حرب حيث قال ان اباسفان اخبره ان هرقل ارسل اليه الحديث وقدمر الكلام فيه مستوفي هناك وانما ذكر هذا الجزء منه هنا لشارة الى فرضية الزكاة **ح** **ص** حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن زكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صبيح عن ابي معبد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقال ادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وانى رسول الله فان هم أطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم أطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة في اموالهم تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم **ش** **ح** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه بيان فرضية الزكاة **ح** ذكر رجاله **ح** وهم خمسة **ح** الاول ابو عاصم الضحاك بتشديد الحاء ابن مخلد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح اللام واهمال الدال وقدمر في اول كتاب العلم **ح** الثانى زكريا بن اسحق **ح** الثالث يحيى بن عبد الله بن صبيح منسوب الى الصيف ضد الشتاء مولى عثمان رضى الله تعالى عنه **ح** الرابع ابو معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وفي آخره دال واسمه نافذ بالنون والفاء والدال المهملة وقيل بالمعجمة مولى ابن عباس مات سنة اربع ومائة وكان اصدق موالى ابن عباس وقدمر في باب الذكر بعد الصلاة **ح** الخامس عبد الله بن عباس **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري وان زكريا ويحيى مكبان وفيه اثنان مذكوران بالكنية احدهما مذكور باسمه ايضا وفيه ان احدهم مذكور باسم جده ايضا وفيه عن ابي معبد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم عن ابي معبد عن ابن عباس عن معاذ رضى الله تعالى عنه جملة من مسند معاذ **ح** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ح** أخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن ابي عاصم النبيل عن زكريا بن اسحق الى آخره نحوه وأخرجه ايضا في الجنائز والتوحيد عن محمد بن مقاتل وأخرجه ايضا في المغازي عن حبان بن موسى كلاهما عن ابن المبارك عن زكريا وفي التوحيد ايضا عن عبد الله بن ابي الاسود وفي الزكاة ايضا عن امية بن بسطام وفي المظالم عن يحيى بن موسى عن وكيع به وأخرجه مسلم في الايمان عن امية بن بسطام به وعن صيد بن جريد عن ابي عاصم به وعن ابي بكر وابى كريب واسحق بن ابراهيم ثلاثهم عن وكيع به وعن محمد بن يحيى بن ابي عمر عن يشر بن اليسرى عن زكريا به وأخرجه ابوداود في الزكاة عن احمد بن حنبل عن وكيع به وأخرجه الترمذى عن ابي كريب في الزكاة بتمامه وفي البريد كردعوة المظلوم حسب به وأخرجه النسائي في الزكاة عن محمد بن عبد الله بن المبارك الحرمى عن وكيع به وعن محمد بن عبد الله بن عمار الموصلى عن المعافى ابن عمران عن زكريا به وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد الطنافسى عن وكيع به **ح** ذكر معناه **ح** قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا لابن البيع بعث النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم فعادوا بابا موسى عند انصرافه من تبوك سنة تسع و زعم ابن الحذاء ان ذلك كان في
 شهر ربيع الآخر سنة عشر و قدّم في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه في الحجة التي فيها حج عمر
 ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكذا ذكره سيف في الردة وفي الطبقات في شهر ربيع الآخر سنة
 تسع وفي كتاب الحجابة للعسكري بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والياً على اليمن وفي الاستيعاب
 لما خلع من ماله لغرمائه بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لعن الله ان يجبرك قال وبعثه ايضا
 قاضيا وجعل اليه قبض الصدقات من العمال الذين باليمن وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قد قسم اليمن على خمسة رجال خالد بن سعيد على صنعاء والمهاجرين ابي امية على كندة وزيد بن
 لبيد على حضرموت ومعاذ على الجند وابي موسى على زيد وعدن والساحل قوله ادعهم الى
 شهادة ان لا اله الا الله واتى رسول الله اى ادع اهل اليمن اولاً الى شيئين احدهما شهادة ان لا اله الا الله
 والثاني الشهادة بأن محمداً رسول الله فان قلت كيف كان ما يعتقده اهل اليمن قلت صرح في رواية مسلم
 انهم من اهل الكتاب حيث قال عن ابن عباس عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنهم قال بعثنى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انك تأتى قوماً من اهل الكتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله واتى
 رسول الله وقال شيخنا زين الدين رجح الله كيفية الدعوة الى الاسلام باعتبار اصناف الخلق
 في الاعتقادات فلما كان ارسال معاذ الى من يقر بالاله والنبوات وهم اهل الكتاب امره بأول ما يدعوههم
 الى توحيد الاله والاقرار بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانهم وان كانوا يعترفون بالهية الله
 ولكن يجعلون معه شريكاً لدعوى النصراني ان المسيح ابن الله ودعوى اليهود ان عزيراً ابن الله
 وان محمداً ليس برسول الله اصلاً او انه ليس برسول اليهم على اختلاف اراءهم في الضلالة
 فكان هذا اول واجب يدعون اليه وقال الطيبي قيد قوماً باهل كتاب يعنى في رواية مسلم وفيهم
 اهل الذمة وغيرهم من المشركين تقضيلاً لهم وتقليباً على غيرهم وقال القاضي عياض امره
 صلى الله تعالى عليه وسلم معاذاً ان يدعوهم اولاً بتوحيد الله وتصديق نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم دليل على انهم ليسوا بعارفين بالله تعالى وهو مذهب حذاق المتكلمين في اليهود والنصارى انهم
 غير عارفين بالله تعالى وان كانوا يعبدون ويظهرون معرفته لدلالة السمع عندهم هذا وان كان العقل
 لا يمنع ان يعرف الله تعالى من كذب رسولا وقال ما عرف الله من شبيهه وجمعه من اليهود او اضاف اليه
 الولد او اضاف اليه الصاحبة او اجاز الحلول عليه والانتقال والامتزاج من النصراني او وصفه
 بما لا يليق به او اضاف اليه الشريك والمعاد في خلقه من الجوس والثوية فعبودهم الذي عبده
 ليس هو الله تعالى وان سموه اذ ليس موصوفاً بصفات الاله الواجبة فاذن ما عرفوا الله سبحانه وقيل
 انما امره بالمطالبة بالشهادتين لان ذلك اصل الدين الذي لا يصح شئ من فروعه الا به فمن كان منهم
 غير موحد على التحقيق كالنصراني فالمطالبة موجهة اليه بكل واحدة من الشهادتين ومن كان موحداً
 كاليهود فالمطالبة له بالجمع بين ما قر به من التوحيد وبين الاقرار بالرسالة وفي التلويح اهل اليمن كانوا
 يهوداً لان ابن اسحق وغيره ذكروا ان تبعات يهود وتبعه على ذلك قومه قوله فانهم اطاعوا
 لذلك اى للآيتين بالشهادتين قوله فاعلمهم بفتح الهمزة من الاعلام قوله ان الله قد افترض عليهم
 خمس صلوات في كل يوم وليلة كلة ان مفتوحة لانها في محل النصب على انها مفعول ثانٍ للاعلام وطاعتهم
 بالصلاة يحتمل وجهين احدهما يحتمل ان يريد اقرارهم بوجوبها الثاني ان يريد الطاعة بفعلها

ويرجع الاول بان الذكر في لفظ الحديث هو الاخبار بالفرضية فتعود الاشارة بذلك اليها ويرجع الثاني
 بانهم لو اخبروا بالوجوب فيادروا بالامثال بالفعل لكفي ولم يشترط تلقيهم بالاقرار بالوجوب وكذا
 الزكاة لو اتمثلوا بادائها من غير تلفظ بالاقرار لكفي فالشرط عدم الانتكار والاذعان بالوجوب لا باللفظ
 فان قلت ما الحكمة في انه رتب دعوتهم الى اداء الزكاة على طاعتهم الى اقامة الصلاة قلت لم يرتب ترتيب
 الوجوب وانما رتبته لترتيب البيان الا ترى ان وجوب الزكاة على قوم من الناس دون آخرين وان
 لزومها بمضى الحول على المال وقال شيخنا زين الدين يحتمل ان يقال انهم اذا اجابوا الشهادتين ودخلوا
 بذلك في الاسلام ولم يطيعوا لوجوب الصلاة كان ذلك كفرا وردة عن الاسلام بعد دخولهم فيه فصار
 مالهم فيشاكلون بالزكاة بل يقتلون قوله فانهم اطاعوا لذلك اي لوجوب الصلاة بالاداء كما ذكرنا
 قوله افترض عليهم صدقة اي زكاة واطلق لفظ الصدقة على الزكاة كما في قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء
 والمراذبة الزكاة قوله تؤخذ على صيغة المجهول في محل النصب على انها صفة لقوله صدقة وكذلك قوله
 وترد على صيغة المجهول عطفت على قوله تؤخذ وسيأتي في كتاب الزكاة في باب لا تؤخذ كرائم اموال الناس
 في الصدقة عقيب قوله وترد على فقرائهم فاذا اطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم اموال الناس
 وسيأتي ايضا في باب اخذ الصدقة من الاغنياء عقيب قوله وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس
 بينه وبين الله حجاب * قوله توق وفي رواية فايك وكرائم اموالهم يعني احترز فلا تأخذ كرائم الاموال
 والكرائم جمع كريمة وهي النفيسة من المال وقيل ما يختص صاحبه لنفسه منها ويؤثره وقال صاحب
 المطالع هي جامعة الكمال المتكمن في حقها من غرارة اللبن وجمال صورة او كثرة لحم او صنوف
 * قوله فانه اي فان الشأن وفي رواية ابي داود فانها اي فان القصة والشأن * قوله ليس بينه اي بين
 دعاء المظلوم وبين الله حجاب وفي رواية بينها اي بين دعوة المظلوم وبين الله * قوله فايك وكرائم
 اموالهم بالواو ولا يجوز تركه لان معنى اياك اتق وهو الذي يقال له التحذير والمحذر منه اذاولى المحذر
 فان كان اسما صريحا يستعمل بمن والواو ولا يخلو عنهما والايضهم منه انه محذر منه وان كان فعلا
 يجب ان يكون مع ان يكون في تأويل الاسم فيستعمل بالواو عطفًا نحو اياك وان تحذف فان تقديره
 اياك والخذف او بمن نحو اياك من ان تحذف ولا يجوز ان يقال اياك الاسد بدون الواو وقد نقل ابن
 مالك اياك الاسد يحذف الواو ولكنه شاذ يكون في الضرورة * ذكر ما يستفاد منه * وهو على
 وجوه * الاول فيه قبول خبر الواحد ووجوب العمل به قال صاحب التلويح وفيه نظر من حيث ان ابا
 موسى كان معه فليس خبر واحد على هذا وعلى قول ابي عمر كانوا خمسة قلت في نظره نظر لانه لا يخرج عن
 كونه خبر واحد وقبول خبر الواحد ووجوب العمل به قول من يعتد به في الاجماع * الثاني في ان الكفار
 يدهون الى الاسلام قبل القتال وانه لا يحكم باسلام الكافر الا بالنطق بالشهادتين وهذا مذهب اهل
 السنة لان ذلك اصل الدين الذي لا يصح شيء من فروع الا به * الثالث فيه ان الصلوات الخمس فرض
 في كل يوم وليلة خمس مرات * الرابع فيه ان الزكاة فرض * الخامس فيه استدلال بعضهم على عدم
 جواز نقل الزكاة من بلد المال لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وترد على فقرائهم قلت هذا الاستدلال غير
 صحيح لان الضمير في فقرائهم يرجع الى فقراء المسلمين وهو اعم من ان يكون من فقراء اهل تلك البلدة او غيرهم
 وقال الطيبي اتفقوا على انها اذا نقلت واديت يسقط الفرض عنه الا عمر بن عبد العزيز فانه رد صدقة
 نقلت من خراسان الى الشام الى مكانها من خراسان * السادس ان الخطابي قال فيه يستدل لمن يذهب

الى ان الكفار غير مخاطبين بشريعة الدين وانما خوطبوا بالشهادة فاذا اقامواها توجهت عليهم بعد ذلك الشرايع والعبادات لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد وجبها مرتبة وقدم فيها الشهادة ثم تلاها بالصلاة والزكاة وقال النوى هذا الاستدلال ضعيف فان المراد علمهم بانهم مطالبون بالصلاة وغيرها في الدنيا والمطالبة في الدنيا لا تكون الا بعد الاسلام وليس يلزم من ذلك ان لا يكونوا مخاطبين بها زادا في عذابهم بسببها في الآخرة ثم قال اعلم ان المختار ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمورية والمنهى عنه هذا قول المحققين والاكثرين وقيل ليسوا بمخاطبين وقيل مخاطبون بالمنهى دون المأمور قلت قال شمس الأئمة في كتابه في فصل بيان موجب الامر في حق الكفار لا خلاف انهم مخاطبون بالايمان لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الى الناس كافة ليدعوهم الى الايمان قال تعالى (قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) ولا خلاف انهم مخاطبون بالشرع من العقوبات ولا خلاف ان الخطاب بالمعاملات يتناولهم ايضا ولا خلاف ان الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المؤاخذه في الآخرة فاما في وجوب الاداء في احكام الدنيا فذهب العراقيين من اصحابنا ان الخطاب يتناولهم ايضا والاداء واجب عليهم ومشايخ ديارنا يقولون انهم لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات * السابع استدلل به من يرى بعدم وجوب الوتر لان بعث معاذ الى اليمن قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقليل وقال صاحب التوضيح وهذا ظاهر لا يراد عليه ومن ناقش به فقد غلط قلت ما غلط الامن استمر على هذا بغير برهان لان الراوى لم يذكر جميع المفروضات الاتري انه لم يذكر الصوم والحج ونحوهما ولئن سلمنا ما ذكره ولكن لانسلم نفى ثبوت وجوبه بعد ذلك لعدم العلم بالتاريخ وقيدقات الشافعية في رددهم قول احمد حيث تمسك بحديث ابن عكيم في عدم الانتفاع باجزاء الميتة قبل موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشره ويحتمل ان يكون الاذن في ذلك قبل موته بيوم او يومين فكان ينبغي لهم ان يقولوا هنا كما قالوا هناك * الثامن ذكر الطيبي وآخرون ان في قوله تؤخذ من اغنيائهم ذليلا على ان الطفل تزعمه الزكاة لغوم قوله تؤخذ من اغنيائهم قلت عبارة الشافعية ان الزكاة لا تجب على الصبي بل تجب في ماله وكذا في الجنون واحتجوا بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطب فقال الامن ولي يتيماله مال فليتجر في ماله ولا يتركه حتى تأكله الصدقة رواه الترمذي قلنا الشرط في وجوب الزكاة العقل والبلوغ فلا تجب في مال الصبي والجنون لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن الجنون حتى يفيق وحديث الترمذي ضعيف لان في اسناده المثني بن الصباح فقال احمد لا يساوى شيئا وقال النسائي متروك الحديث وقال يحيى ليس بشيء وقال الترمذي بعد ان رواه وفي اسناده مقال لان المثني بن الصباح يضعف في الحديث فان قلت رواه الدارقطني من رواية مندل عن ابى اسحق الشيباني عن عمرو بن شعيب عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احفظوا اليتامى في اموالهم لا تأكلها الزكاة قلت مندل بن علي الكوفي ضعفه احمد وقال ابن حبان كان يرفع المراسيل ويسند الموقوفات من سوء حفظه فلما غش ذلك منه استحق الترك فان قلت قال الترمذي وزوى بعضهم هذا الحديث عن عمر بن شعيب ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد ذكر هذا الحديث قلت ظاهره ان عمرو بن شعيب رواه عن عمر بن شعيب واسطة بينهما وبينه وليس كذلك وانما رواه الدارقطني والبيهقي بواسطة سعيد بن المسيب من رواية حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب ان

عمر بن الخطاب قال اتفقوا بأموال اليتامى لأننا كلها الصدقة وقد اختلف في سماع ابن المسيب عن
عمر بن الخطاب والصحيح انه لم يسمع منه وقال الترمذي وقد اختلف أهل العلم في هذا الباب فرأى
غير واحد من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مال اليتيم زكاة منهم عمرو بن علي وعائشة وابن
عمرو بنه يقول مالك والشافعي وأحمد وإسحق وقالت طائفة من أهل العلم ليس في مال اليتيم زكاة
وبه قال سفيان الثوري وعبد الله بن المبارك قلت وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وهو قول أبي وائل وسعيد بن
جبير والنخعي والشعبي وإلحس بن البصري وحكى عنه إجماع الصحابة وقال سعيد بن المسيب
لأنجب الزكاة الأعلى من تجب الصلاة والصيام وذكر حنيفة بن زنجوية النسائي انه مذهب ابن
عباس وفي المبسوط وهو قول علي أيضا وعن جعفر بن محمد عن أبيه مثله وبه قال شريح ذكره
النسائي التامع فيه ان المدفوع عين الزكاة وفيه خلاف العاشر انه ليس في المال حق واجب سوى
الزكاة وروى ابن ماجه من حديث شريك عن أبي حنيفة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس سمعت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول ليس في المال حق سوى الزكاة قلت قد اختلف نسخ ابن ماجه في لفظه ففي
نسخة في المال حق سوى الزكاة وفي نسخة ليس في المال حق سوى الزكاة قال الشيخ تقي الدين في الامام
هكذا في النسخة التي فيها روايتنا ورواه البيهقي بلفظ الترمذي ان في المال لحقا سوى الزكاة ثم قال
والذي يرويه أصحابنا في التعاليق ليس في المال حق سوى الزكاة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله ليس حديث
فاطمة هذا الصحيح فقد رتب فيه أبو حنيفة القصاب الأعور الكوفي واسمه ميمون وهو وان روى عنه الثقات
الحمدان وسفيان وشريك وابن علية وغيرهم فهو متفق على ضعفه وقال أحمد متروك الحديث وقال ابن
معيين ليس بشيء وحكم الترمذي ان هذا الحديث من قول الشعبي أصح وهو كذلك وقد صح أيضا عن غيره
من التابعين وروى أيضا عن ابن عمر من قوله وقال ابن حزم صح عن الشعبي ومجاهد وطاوس وغيرهم
القول في المال حق سوى الزكاة قال وعن ابن عمر انه قال في مالك حق سوى الزكاة وقال مجاهد اذا حصدا التي
لهم من السبل واذا جذا النخل التي لهم من الشماريح فاذا كاله زكاه وعن محمد بن كعب في قوله تعالى (وآتوا حقه
يوم حصاده) قال ما قل منه أو أكثر وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال وآتوا حقه قال شيء سوى الحق الواجب
وعن عطاء القبضة من الطعوم وعن يزيد بن الأصم قال كان النخل اذا صرم يحسب الرجل بالعنق
من نخله فيقلعه في جانب المسجد فيحسب المسكين فيضربه بعصاه فاذا نثر منه شيء اكل فذلك قوله
(وآتوا حقه يوم حصاده) وعن حماد يعطى ضغثا وعن الربيع بن انس وآتوا حقه قال القاط السبل
وعن سفيان قال يدع المساكين يتبعون اثر الحصادين فيمسقط عن النخل وذكر العباس الضرير في كتابه
مقامات التنزيل وقدرى وصح عن علي بن الحسين وهو قول عطية وابي عبيد واحتج بحديث
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن حصاد الليل وقال ابن التين وهو قول الشعبي وقال النحاس
في هذه الآية الكريمة خمسة اقوال منهم من قال هي منسوخة بالزكاة المفروضة فمن قال ذلك سعيد بن جبير
وقال كان هذا قبل ان تنزل الزكاة وقال الضحاك نسخت الزكاة كلى صدقة في القرآن وفي تفسير الفلاس حدثنا
يحيى حدثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم قال هي منسوخة لقول الثاني انها الزكاة المفروضة وهو قول
انس بن مالك وعن الحسن مثله وروى الفلاس عن طاوس مثله وهو قول جابر بن زيد وسعيد بن المسيب
وقنادة وزيد بن اسلم وقبل هذا قول مالك والشافعي أيضا القول الثالث قال أبو العباس كان السدي ذهب
الى ان الذي نزل بمكة (وآتوا حقه يوم حصاده) فقط فلما اعطى ابن قيس كلما حصد نزل ولا تسرفوا واول

الآية مكي وآخر هامدني وعن الكلبي مثل قول السدي وذكر النحاس مثل قول السدي عن الأصح
 وحكاة الثعلبي وغيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها القول الرابع قول من قال نسخت الآية
 بالعشر ونصف العشر وفي تفسير الفلاس هو قول ابن عباس القول الخامس قال أبو جعفر إن يكون
 معناه على الندب وهذا لا يعرف أحدا من المتقدمين قاله الحادي عشر في قوله تؤخذ من اغنيائهم دليل
 على أن الإمام يرسل السعاة إلى اصحاب الأموال لقبض صدقاتهم وقال ابن المنذر اجمع أهل العلم على
 أن الزكاة كانت ترفع إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإلى رسله وعماله وإلى من أمر بدفعها إليه
 واختلفوا في دفع الزكاة إلى الأمراء فكان سعد بن أبي قاص وابن عمرو وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وعائشة
 والحسن البصري والشعبي ومحمد بن علي وسعيد بن جبير وأبو زرير والأوزاعي والشافعي يقولون تدفع
 الزكاة إلى الأمراء وقال عطاء بن عبيد الله إذا وضعوها أو وضعها أو قال طأوس لا يدفع اليهم إذا لم يضعوها أو وضعها
 وقال الثوري أحلف لهم وعدمهم وأكذبهم ولا تعطهم شيئا إذا لم يضعوها أو وضعها الثاني عشر فيه
 أن الساعي ليس له أن يأخذ خيار الأموال بل يأخذ الوسيط بين الخيار والردى الثالث عشر قال الخطابي
 فيه قد يستدل به من لا يرى على المديون زكاة لأنه قسم قسمين فقيرا وغنيا فهذا لما جازله الأخذ لم يجب
 عليه الدفع واجيب عنه بأن المديون لا يأخذها لفقره حتى لا تجب عليه لغناه وإنما يأخذها لكونه
 من الغارمين وهم أحد الأصناف الثمانية الرابع عشر قال صاحب المفهم فيه دليل لما لاك على أن
 الزكاة لا تجب قسمتها على الأصناف الثمانية المذكورين في الآية وأنه يجوز للإمام أن يصرفها إلى
 صنف واحد من الأصناف المذكورين في الآية إذا رآه نظرا أو مصلحة دينية الخامس عشر
 فيه أن دعوة المظلوم لا ترد ولو كان فيه ما يقتضي أن لا يستجاب لمثله من كون مطعمه حراما أو نحو
 ذلك حتى ورد في بعض طرقه وإن كان كافرا ليس دونه حجاب رواء أحد من حديث أنس وله من
 حديث أبي هريرة دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجرا ففجوره على نفسه وأسناده حسن
 حديثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابن عثمان بن عبد الله بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبي
 أيوب رضي الله عنه أن رجلا قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرني بمثل يدخلني الجنة قال ماله ماله وقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أرب ماله تعبدا لله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل
 الرحم شش بمطابقته للترجمة في قوله وتؤتي الزكاة فإنها ذكرت مقارنة للصلاة التي ذكرت
 مقارنة للتوحيد فإن قوله تعبدا لله ولا تشرك به شيئا عبارة عن التوحيد ذكر رجاله وهم
 خمسة الأول حفص بن عمر بن الحارث بن سبخرة أبو عمر الطوسي الثاني شعبة بن الجراح
 الثالث محمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء وبالباء الموحدة
 الرابع موسى بن طلحة بن عبيد الله القرشي مات سنة أربع ومائة الخامس أبو أيوب الأنصاري
 واسمه خالد بن زيد بن كليب يقول في حديثه أن رجلا وقال ابن قتيبة أن هذا الرجل هو أبو أيوب
 الراوي ونسبه بعضهم إلى الغلط وهو غير موجه إذ لا مانع أن يهتم الراوي نفسه لعرض له فإن
 قلت هذا يبعد ههنا لأنه جاء في رواية أبي هريرة التي تأتي بعد بأنه أعرابي قلت اجيب بالمنع لعدم المانع
 من تعدد القصة وذكر لطائف أسناده في هذا الحديث بصفة الجمع في موضعين وفيه العتنة في ثلاثة
 مواضع وفيه أن شيخه من أفراده وأنه كوفي وشعبة واسطى وابن عثمان وموسى مديان وفيه ابن مختلف
 فيه هل هو محمد بن عثمان أو عمرو بن عثمان وفي بعض النسخ حدثنا شعبة عن محمد بن عثمان ونذكر

عن قريب وجد ذلك ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في الادب
عن ابى الوليد عن شعبة وأخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه عن عمرو بن عثمان
عنه به وعن محمد بن حاتم وعبد الرحمن بن نصر كلاهما عن يهز عن شعبة عن محمد بن عثمان وأبيه عثمان
به وعن يحيى بن يحيى وابى بكر بن ابى شيبة كلاهما عن ابى الاحوص عن ابى اسحق عنه به وأخرجه
النسائي في الصلاة وفي العلم عن محمد بن عثمان بن ابى صفوان عن يهز به ذكر معناه قوله
يدخلني الجزم فيه على جواب الامر غير مستقيم لانه اذا جعل جواب الامر يبق قوله بهمل
غير موصوف والكرة غير الموصوفة لا تنبذ كذا قاله صاحب المظهر شارح المصابيح قلت التنكير
في بهمل للتفخيم او النوع اى بهمل عظيم او معتبر في الشرع او نقول اذا صح الجزم فيه ان جزاء
الشرط محذوف تقديره اخبرني بهمل ان علمته يدخلني الجنة فالجمله الشرطية بأسرها صفة لعمل
فافهم قوله ماله ماله كلمة مالا استفهام والتكرار للتأكيد فانه ان بطل ويجوز ان تكون بمعنى اى شئ
يجزى له قوله ارب اختلفوا في هيئة هذه الكلمة وفي معناها ايضا اما في الاول فقيل ارب بفتح الهمزة
وكسر الزاء وتوين الباء على وزن حذر وقال ابن فرقول يروى ارب ماله اسم فاعل مثل حذر
قلت لا يسمى مثل هذا اسم فاعل بل هو صفة مشبهة وقيل ارب بفتح الهمزة وفتح الزاء ايضا وتوين
الباء وقيل ارب بفتح الهمزة وفتح الزاء وفتح الباء على صيغة الماضي وروى هذا عن ابى ذر وقيل على
صيغة الماضي ولكنه بكسر الزاء فهذه اربعة اقوال واما اختلافهم في المعنى ففي الوجه الاول معناه
صاحب الحاجة وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ارب ولما رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه خريص في سؤاله قال ماله متعجبا من حرصه بطريق الاستفهام وفي الوجه الثاني معناه له ارب
اى حاجة فيكون ارتفاعه على انه مبتدأ خبره محذوف وفي الوجه الثالث والرابع اللذين بصورة
الماضي على اختلاف حركة عين الفعل معناه احتاج فسأل عن حاجته وقال النضر بن شميل يقال
ارب الرجل في الامر اذا بلغ فيه جهده وقال ابن الانباري سقط آراؤه اى اعضاؤه ومفرده الارب
هذه كلمة لا يراد بها وقوع الامر كما تقول تربت يداك واما يستعمل عند التعجب وقيل لما رأى الرجل
زاحجا دما عليه دما لا يستجاب في المدعو عليه وقال الاصمعي ارب الرجل في الشئ اذا صار ما هرا
فيه فيكون المعنى التعجب من حسن فطنته والتهدى الى موضع حاجته فلذلك قال ماله بالاستفهام
وقال الكرماني واما ما رواه بعضهم بكسر الزاء وتوين الباء ومعناه هو ارب اى صادق فطن فليس
بمحفوظ عند اهل الحديث وفي رواية قال الناس ماله ماله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارب
ماله وما صلة اى حاجة ما وافر ماله انتهى قلت لهذه المادة معاني كثيرة الارب بكسر الهمزة وسكون
الراء العضو كما في الحديث امرت ان اسجد على سبعة ارب وهو جمع ارب وجاء على ارب والارب
ايضا الذهء ويقال هو ذوارب اى ذو عقل ومنه الاريب وهو العاقل والارب ايضا الحاجة
وفيه لغات ارب واربة وارب ومأربة ومأربة تقول منه ارب الرجل بالكسر يأرب بالفتح
اربا ويقال ارب الدهر اذا اشتد وارب الرجل اذا تساقطت اعضاؤه وارب بالشئ دربه
وصار بصيرا فيه فهو ارب والاربة بالضم العقدة والاربة بالكسر المعتوه قال تعالى (فراولى الاربة)
قال سعيد بن جبير هو المعتوه وتأرب العقدة احكامها ومنه يقال ارب عقدتك اى احكمها وتأرب
الشئ ايضا توفيره وكل مؤرب مؤرب وقال الاصمعي التأرب التشدد في الشئ وأربت على القوم

اى فزت عليهم والارب بالضم صغار الغنم حين تولدت قوله تعبد الله اى توحيده وفسره بقوله
 ولا تشرك به شيئا قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى ليوحدوني والتحقيق هنا
 ان العبادة الطاعة مع خضوع فيحتمل ان يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله تعالى والاقرار بوحدانيته
 فعلى هذا يكون عطف الصلاة وعطف ما بعدها عليها لادخالها في الاسلام وانها لم تكن دخلت
 في العبادة ويحتمل ان يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقا فيدخل جميع وظائف الاسلام فيها فعلى هذا
 يكون عطف الصلاة وغيرها من باب عطف الخاص على العام تنبيها على شرفه ومن يتهوانما ذكر قوله
 ولا تشرك به شيئا بعد العبادة لان الكفار كانوا يعبدونه سبحانه في الصورة ويعبدون معه او تائيزعمون
 انها شر كما نفى هذا قوله وتقيم الصلاة المكتوبة اقتباس عن قوله تعالى (ان الصلاة كانت على المؤمنين
 كتابا موقوتا) وقد جاء في احاديث وصفها بالمكتوبة كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قمت الصلاة
 فلا صلاة الا المكتوبة وافضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل وخمس صلوات كتبهن الله ومعنى اقامة
 الصلاة ادامتها والمحافظة عليها وقبل تمامها على وجهها قوله وتصل الرحم من وصل يصل صلة وصلة
 الرحم مشاركة ذوى القرابة في الخيرات وانما خص هذا من بين سائر واجبات الدين نظرا الى حال السائل
 كانه كان قطاعا للرحم منيحا لذلك فأمر به لانه هو المأمور بالنسبة اليه وقال ابن الجوزي فان قيل قد
 علم بسؤال الرجل ان له حاجة فالفائدة في قوله له حاجة فالجواب ان المعنى له حاجة مهمة مفيدة
 جاءت به وقال القرطبي انما لم يخبرهم بالتطوع لانهم كانوا حديثي عهد بالاسلام فاكتفى منهم بفعل ما
 وجب عليهم للتخفيف ولئلا يعتقدوا ان التطوعات واجبة فتركهم الى ان تشرح صدورهم لها فتسهل
 عليهم **قص** وقال بهز حدثنا شعبة حدثنا محمد بن عثمان وابوه عثمان بن عبد الله انهما سمعا موسى
 ابن طلحة عن ابي ايوب بهذا وقال ابو عبد الله اخشى ان يكون محمد غير محفوظ انما هو عمرو ش **قص**
 بهز بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء وفي آخره زاي ابن اسد العمى ابو الاسود البصري مر في باب
 الغسل بالصاع قوله شعبة حدثنا محمد بن عثمان وفي رواية حفص بن عمر عن شعبة قال حدثنا ابن عثمان
 كما مروا وقد اوضح شعبة في هذه الرواية اى ابن عثمان ولكنه وهم فيه وانما هو عمرو بن عثمان ولهذا قال
 البخارى اخشى ان يكون محمد غير محفوظ وانما هو عمرو بن عثمان وقال الدارقطني ان شعبة وهم
 في اسم ابن عثمان بن موهب فسماء محمد او انما هو عمرو بن عثمان والحديث محفوظ عنه حديث به عنه يحيى
 ابن سعيد القطان ومحمد بن عبيد واسحق الازرق وابو اسامة وابو نعيم ومروان الفزارى وغيرهم
 عن عمرو بن عثمان وقال الكلاباذى روى شعبة عن عمرو بن عثمان وهم في اسم فقال محمد بن عثمان
 في اول كتاب الزكاة وقال النسائي هذا مما عدا على شعبة انه وهم فيه حيث قال محمد بن عمرو وقد ذكر
 البخارى هذا الحديث من رواية شعبة في كتاب الادب فقال حدثني عبد الرحمن حدثنا بهز حدثنا شعبة
 حدثنا ابن عثمان بن عبد الله غير مسمى ليكون اقرب الى الصواب قوله وابوه عثمان اى ابو محمد واثار
 بهذا الى ان شعبة رواه عن محمد بن عثمان وعن ابيه عثمان بن عبد الله كلاهما عن موسى بن طلحة وكذا
 رواه النسائي فقال حدثنا محمد بن عثمان بن ابي صفوان عن بهز عن شعبة عن محمد بن عثمان وابيه عثمان
 وكذا رواه احمد عن بهز وقال الاسماعيلى جوده بهز فقال حدثنا شعبة حدثنا محمد بن عثمان وابوه عثمان
 قال وانفرد ابن ابي عدى فيه بالرواية عن محمد عن ابيه عن موسى وقال مسلم حدثني محمد بن عبد الله بن
 نمير حدثني ابي حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا موسى بن طلحة حدثني ابو ايوب ان اعرابيا عرض لرسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في سفر فآخذ بخطام ناقته او بزمامها ثم قال يا رسول الله اويأحمد
 اخبرني بما يقربني الى الجنة وما يبعدني من النار قال فكف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نظر في اصحابه
 ثم قال لقد وفق هذا اولقدهدي قال كيف قلت قال فأعادها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم دع النافعة ثم روى من طريق بهز
 حدثنا شعبة حدثنا محمد بن عثمان بن عبدالله بن موهب وابوه عثمان انهما سمعا موسى بن طلحة يحدث
 عن ابي ايوب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل هذا الحديث قوله وقال ابو عبدالله هو البخاري
 نفسه لان كنيته ابو عبدالله وفي بعض النسخ قال محمد هو البخاري ايضا لان اسمه محمد **ص**
 حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا عفان بن مسلم حدثنا وهيب عن يحيى بن سعيد بن حيان عن ابي زرعة
 عن ابي هريرة ان اعرابيا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دلني على عمل اذا علمته دخلت الجنة
 قال تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال
 والذي نفسي بيده لا ازيد على هذا فلما ولى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان ينظر الى
 رجل من اهل الجنة فلينظر الى هذا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان قوله وتؤدى الزكاة
 المفروضة يدل على فرضية الزكاة **ذكر رجاله** **وهم ستة** **الاول** محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى
الثاني عفان بتشديد الفاء ابن مسلم الصفار الانصارى **الثالث** وهيب بضم الواو ابن خالد بن
 عجلان صاحب الكرايس **الرابع** يحيى بن سعيد بن حيان بتشديد الياء آخر الحروف أبو حيان التميمي
الخامس ابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء واسمه هرم بفتح الهاء وسكون الراء وقيل عمرو
 وقيل عبد الرحمن وقيل عبدالله تقدم في باب سؤال جبريل عليه الصلاة والسلام في كتاب الايمان
السادس ابو هريرة عبد الرحمن بن صخر على خلاف فيه **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراد
 وكان يقال له صاعقة لانه كان سريع الحفظ وجيده مات في سنة خمس وخمسين ومائتين وهو بغدادى
 وعفان بصرى روى البخاري عنه بدون الواسطة في باب ثناء الناس على الميت ووهيب ايضا بصرى
 ويحيى وابو زرعة كوفيان **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **أخرجه البخاري** ايضا عن مسدد
 عن يحيى بن سعيد في هذا الكتاب وأخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر بن اسحق عن عفان به
ذكر معناه قوله ان اعرابيا هو سعد بن الاخرم قال الذهبي سعد بن الاخرم ابو المغيرة
 نزل الكوفة روى عنه ابنه مختلف في صحبته وروى الطبراني في الكبير من حديث الاعمش
 عن عمرو بن مرة عن المغيرة بن سعد بن الاخرم عن أبيه او عن عمه شك الاعمش قال اتيت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قلت يا نبي الله دلني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار
 فسكت ساعة ثم رفع رأسه الى السماء فنظر فقال تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
 وتصوم رمضان وتحب للناس ما تحب ان يؤتي اليك وما كرهت ان يؤتي اليك فدع الناس منه وقال
 بعضهم السائل في حديث ابي هريرة قد سمى فيارواه البغوى وابن السكن والطبراني في الكبير وابو
 مسلم الكجى في السنن من طريق محمد بن حجاج وغيره عن المغيرة بن عبدالله اليشكري ان اياه حدثه قال
 انطلقت الى الكوفة فدخلت المسجد فاذا رجل من قيس يقال له ابن المتفق وهو يقول وصف لى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فطلبته فلقية بعرفات فترأخت عليه فقبل لى اليك عنه فقال دعوا

الرجل ارب ماله قال فزاجتهم عليه حتى خاضت اليه فأخذت بخطام راحلته فغاضير على قال شيثان
 سألتك عنهما ما ينبغي من النار وما يدخلني الجنة قال فنظر الى السماء ثم اقبل على بوجهه فقال لئن كنت
 اوجزت المقالة لقد اعظمت وطولت فاعقل على اعبدا الله لا تشرك به شيئا واقم الصلاة المكتوبة
 واد الزكاة المفروضة وصم رمضان وزعم الصريفي ان اسم ابن المنفق هذا القبط بن صبرة وافندي
 المنفق ثم قال وقد يؤخذ من هذه الرواية ان السائل في حديث ابي هريرة هو السائل في حديث ابي
 ايوب انتهى قلت قال هذا القائل قبل هذا لا مانع من تعدد القصة ولا يلزم من المشابهة بين سياق الحديثين
 ان يكون فيهما السائل واحدا قوله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة قد مر الكلام فيه في الحديث السابق
 قوله وتصوم رمضان زادهذا في هذا الحديث لان الظاهر انه قد فرض ولم يذكر الحج لانهم يفرض
 حيثن ولا الجهاد لانه ليس يفرض على الاعراب قاله الداودي قال النووي واعلم انه لم يأت في هذا
 الحج ولا جاء ذكره في حديث جبريل عليه الصلاة والسلام من رواية ابي هريرة وكذا غير هذا من
 هذه الاحاديث لم يذكر في بعضها الصوم ولم يذكر في بعضها الزكاة وذكر في بعضها صلاة الرحم وفي بعضها
 اداء الخمس ولم يقع في بعضها ذكر الايمان فتفاوتت هذه الاحاديث في عدد خصال الايمان زيادة
 ونقصا واثباتا وحذا وقد اجاب القاضي عياض وغيره عنها بحجوب لخصه الشيخ ابو عمرو بن
 الصلاح فقال ليس هذا باختلاف صادر من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو من تفاوت
 الرواة في الحفظ والضبط ففهم من قصر فاقصر على ما حفظه فاداه ولم يتعرض لما زاد غيره بنى ولا
 اثبات وان كان اقتصاره على ذلك يشهد بأنه الكمل فقد بان بما تاتي به غيره من التفاوت ان ذلك ليس
 بالكل وان اقتصاره عليه كان لقصور حفظه عن تمامه ولما ذكر النووي هذا فقد استحسنه والاحسن
 ان يقال ان رواية هذه الاحاديث متعددة وكل ما روى واخذ منهم زيادة على ما رواه غيره او بنقص
 لم يكن بتقصير الراوى وانما وقع ذلك بحسب اختلاف الموقع واختلاف الزمان قوله لا يزيد على
 هذا اى عن القرائض او اكتفى به عن النوافل او يكون المراد لا يزيد على ما سمعت منك في ادائى لقوى
 لانه كان وافدهم وقال ابن الجوزى لا يزيد في الفرائض ولا انقص كالفعل اهل الكتاب قوله
 فلماولى اى ادبر قوله من سره الى آخره الظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم علم انه يوفى بما
 التزم وانه يدوم على ذلك ويدخل الجنة فان قيل المبشرون بالجنة معدودون بالعشرة وبهذا يزداد
 عليهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نص عليه انه من اهل الجنة واجيب بان التنصيص على العدد
 لا ينافى في الزيادة وقد ورد ايضا في حق كثير مثل ذلك كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحسن
 والحسين وازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل العشرة بشروا بالجنة دفعة واحدة فلا تنافي
 المتفرق وفيه من القوائد الجواز بقول جاء رمضان وذهب رمضان خلافا لمن منع عن مثل
 ذلك زعمه بان رمضان اسم من اسماء الله تعالى وفيه ان من اتى بالشهادتين وصلى وزكى
 وصام وحج ان استطاع دخل الجنة وفيه سؤال من لا يعلم عن يعلم عن العمل الذى يكون سببا
 لدخول الجنة وفيه وجوب السؤال عن امور الدين وفيه البشارة والتبشير للمؤمن الذى يؤدى
 الواجبات بدخول الجنة ~~من~~ ص حديثا مسدودا عن يحيى عن ابي حيان قال اخبرني ابو زرعة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا ~~شي~~ يحيى هو ابن سعيد القطان وابو حيان بن شاذان البزاز
 آخر الحروف كنيته يحيى بن سعيد بن حيان التميمي المذكور آنفا ذكره باسمه وهنا كنيته وهذا

المطريق مرسل لان ابزرعة تابعي لاصحابي فليس له ان يقول عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا بطريق الارسال وفي التلويح كذا في هذا النسخ وكذا ذكره صاحب المستخرجين والحميدي في جمعه
 وفي اصل العز الحرائي ابزرعة عن ابي هريرة وزعم الجاني انه وقع تخليط ووهم في رواية ابي اجد
 كان عنده عنان حدثنا وهيب عن يحيى بن سعيد بن حبان عن ابي حبان عن ابي
 زرعة عن ابي هريرة وهو خطأ انما الحديث عن وهيب عن ابي حبان عن يحيى بن سعيد بن حبان عن
 ابي زرعة علي مازواه ابن السكن وابوزيد وسائر الرواة عن الفزري ص حدثنا حجاج
 حاد بن زيد حدثنا ابو جرة قال سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضرو ولنا
 نخلص اليك الا في الشهر الحرام فمرنا بشئ تأخذه عنك وتدعو اليه من وراءنا قل امركم بأربع وانهاكم
 من أربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله وعقد يده هكذا واقام الصلاة وايتاء الزكاة وان تؤدوا
 خمس ما غنم وانهاكم عن الدباء والختم والتقير والمزفتش ص مطابقة للترجمة في قوله وايتاء الزكاة
 وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد
 عن شعبة عن ابي جرة عن ابن عباس وهناعن حجاج بن المنهال السلمي الانما طي البصري عن حاد بن زيد
 عن ابي جرة بفتح الجيم وسكون الميم وقبح الراء الضبعي واسمه نصر بن عمران بن عاصم وقد مر الكلام
 فيه مستوفي هناك فلنذكر شيئا مختصرا فقله ان هذا الحى ويروى انا هذا الحى واتصاب هذا الحى على
 الاختصاص اى اعنى هذا الحى فعلى هذا الوجه يكون خبر ان قوله من ربيعة وجاء في رواية اخرى انا حى
 من ربيعة والحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت القبيلة به لان بعضهم يحيى بعض قوله نخلص اى نصل
 والمزاد من قولهم شهر الحرام جنس الاشهر الحرم وهى اربعة اشهر ذو القعدة وذو الحجة والحرم
 ورجب قوله عن الدباء بضم الدال وتشديد الباء وبالذ وهو القرع اليابس اى الوعاء منه والختم
 بفتح الحاء المهملة وسكون النون وقبح التاء المثناة من فوق وفي آخره ميم وهى الجرار الحضر
 والتقير بفتح النون وكسر القاف وهو جذع يقر وسطه ص قال سليمان وابوالنعمان عن حاد
 الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله ش سليمان هو ابن حرب ضد الصلح ابوابوب البصري
 قاضى مكة احد شيوخ البخارى وكذلك ابوالنعمان من مشايخه واسمه محمد بن الفضل السدوسى
 وكلاهما روى عن حاد بن زيد شهادة ان لا اله الا الله بدون الواو وفي رواية حجاج عن حاد وشهادة
 بالواو والواو اما عطف تفسيرى للايمان واما ان الايمان ذكر تمهيدا للاربعة من الشهادة لانه هو
 الاصل لها سيما والوفد كانوا مؤمنين عند السؤال فابتداء الاربعة من الشهادة او الايمان
 واحد والشهادة احرأها وقال ابن بطلال الواو في الرواية الاولى كالقحمة يقال فلان
 حسن وجبل اى حسن جبل اما تعليق سليمان فقد وصله ابو داود قال حدثنا سليمان بن حرب
 ومحمد بن عبيد قالا حدثنا حاد عن ابي جرة الى آخره واما تعليق ابى النعمان فقد وصله البخارى
 فى المغازى فى باب اداء الخمس من الدين قال حدثنا ابوالنعمان حدثنا حاد عن ابي جرة الضبعي قال سمعت
 ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس الحديث ص حدثنا ابو اليان الحكم بن نافع اخبرنا
 شعيب بن ابي جرة عن الزهرى عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابا هريرة قال لما توفي
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابوبكر رضى الله تعالى عنه وكفر من كفر من العرب فقال

عمر رضى الله تعالى عنه كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت
 ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله فقال
 والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لومنعوني عناقا كانوا يؤدونها
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلنهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا ان قد شرح الله صدر
 ابي بكر رضى الله تعالى عنه ففرفت انه الحق **ش** مطابقت للترجمة تؤخذ من قوله فقال والله
 لا قاتلن الى قوله قال عمر رضى الله تعالى عنه **و** رجاله قد ذكروا غير مرة والحكم يقتضين
 وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاي والزهرى هو محمد بن مسلم قال الحميدى هذا الحديث يدخل في مسند
 ابي بكر وفي مسند عمر ايضا بقوله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس
 الحديث وخلف ذكره في مسند يهما وذكره ابن عساكر في مسند عمر رضى الله تعالى عنه **و** ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى ايضا في استنباط المرتدين عن يحيى بن بكير وفي
 الاعتصام عن قتبية واخرجه مسلم في الايمان عن قتبية به واخرجه ابوداود في الزكاة عن قتبية به
 وعن احدين عمرو بن السرح وسليمان بن داود واخرجه الترمذى في الايمان عن قتبية به واخرجه النسائى
 فيه وفي المحاربة عن قتبية به وفي الجهاد عن كثير بن عبيد وعن احمد بن محمد بن المغيرة وعن كثير بن
 عبيد وعن احمد بن سليمان وفي المحاربة ايضا عن زياد بن ايوب **و** ذكر معناه **و** قوله لما توفي
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين لثنتى عشرة ليلة من ربيع الاول من سنة احدى عشرة
 من الهجرة ودفن يوم الثلاثاء وفيه اقوال اخر **قوله** وكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه اى خليفة
 وفي رواية ابي داود استخلف ابو بكر بعده **قوله** وكفر من كفر من العرب كلمة من الاولى بفتح الميم في محل
 الرفع لانه فاعل لقوله وكفر ومن الثانية بكسر الميم حرف جر للبيان وهؤلاء كانوا صنفين صنف
 ارتدوا عن الدين وناذوا بالملة وعادوا الى كفرهم وهم الذين عناهم ابوهريرة بقوله وكفر من
 كفر من العرب وهذه الفرقة طائفتان احدهما اصحاب مسيلة من بنى حنيفة وغيرهم الذين صدقوا
 على دعواهم في النبوة واصحاب الاسود العنسى ومن كان من مستحبيه من اهل اليمن وغيرهم وهذه
 الفرقة باسرها منكرا لنبوة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مدعية للنبوة لغيره فقاتلهم ابو بكر
 رضى الله تعالى عنه حتى قتل الله مسيلة بالجماعة والعنسى بالصنعاء وانقضت جوعهم وهلك اكثرهم
 والطائفة الثانية ارتدوا عن الدين فانكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة وغيرهما من امور الدين
 وعادوا الى ما كانوا عليه في الجاهلية فلم يكن مسجد الله تعالى في بسطة الارض الا ثلاثة مساجد مسجد
 مكة ومسجد المدينة ومسجد عبد القيس في البحرين في قرية يقال لها جوائى والصنف الآخرهم الذين
 فرقوا بين الصلاة والزكاة فأقروا بالصلاة وانكروا فرض الزكاة ووجب ادائها الى الامام وهؤلاء
 على الحقيقة اهل بغى وانما لم يدعوا بهذا الاسم في ذلك الزمان خصوصا لدخولهم في غمار اهل
 الردة فاضيف الاسم في الجملة الى الردة اذ كانت اعظم الامرين واهمهما وارتخ قتال اهل البغى
 في زمن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه اذ كانوا منفردين في زمانه لم يختلطوا باهل
 الشرك وقد كان في ضمن هؤلاء المساعفين للزكاة من كان يسمع بالزكاة ولا يمنعها الا ان رؤسائهم صدقوا
 عن ذلك وقبضوا على ايديهم كبنى بربوع فانهم قد جمعوا صدقاتهم وارادوا ان يعثروا بها الى ابي بكر
 رضى الله تعالى عنه فنعهم مالك بن نويرة من ذلك وفرقها فيهم وقال الواقدي في كتاب الردة تأليفه

لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارتدت العرب فارقت من جماعة الناس اسد وغطفان الابنى
عيس فاما بنو عامر فتربضت مع قاداتها وكانت فزارة قد ارتدت وبوخيفة بالجماعة وارتد اهل
البحرين وبكر بن وائل واهل دباه وازدعمان والفرس قاسط وكلب ومن قاريهم من قضاة وارتدت
عامه بنى نعيم وارتد من بنى سليم عصبه وعيرة وخفاف وبنو عوف بن امرئ القيس وذكوان وحارثة
وثبت على الاسلام اسلم وغفار وجهينة ومزينة واشجع وكعب بن عمرو بن خزاعة وثقيف وهذيل والدئل
وكدانة واهل السراة وبجيلة وخثعم وطى ومن قارب نهامة من هوازن وجشم وسعد بن بكر وعبد
القيس ونجيب ومدحج الانوزيد وهمدان واهل صنعاء وقال الواقدي وحدثني محمد بن معين بن
عبد الله الجعفي عن ابي هريرة قال لم يرجع رجل من دوس ولا من اهل السراة كلها قال وحدثني عبد
المجيد بن جعفر عن يزيد بن ابي حكيم قال سمعت ابا مروان النخعي قال لم يرجع رجل واحد من نجيب
ولا من همدان ولا من الابناء بصنعاء وفي اخبار الردة لوسى بن عقبة لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم رجوع عامة العرب عن دينهم اهل اليمن وعامة اهل المشرق وغطفان وبنو اسد وبنو عامر واشجع
ومسكت طى بالاسلام وفي كتاب الردة ليعف عن فيروز الدبلي اول ردة كانت في الاسلام ردة كانت باليمن
على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على يد ذى النجاشية بن كعب وهو الاسود العنسي قوله امرت
ان اقاتل الناس قال الطيبى قال اكثر الشارحين اراد بالناس عبدة الاوثان بدون اهل الكتاب لانهم يقولون
لا اله الا الله ثم لا يرفع عنهم السيف حتى يقرؤا بنو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او يعطوا الجزية ثم قال
اقول تحرير ذلك ان حتى للغاية يعني في قوله حتى يقولوا لا اله الا الله وقد جعل رسول الله غاية المقابلة
القول بالشهادتين واقام الصلاة واتباء الزكاة ورتب على ذلك العصمة واهل الكتاب اذا اعطوا
الجزية سقط عنهم القتال وثبت لهم العصمة فيكون ذلك نقيا للطلق فالمراد بالناس اذا عبدة الاوثان
والذي يذوق من لفظ الناس العموم والاستغراق ثم اعلم انه عرض الخلاف في امر هؤلاء ووقعت
الشبهة لعمر رضى الله تعالى عنه فراجع الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه وناظره واحتج عليه بقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس الحديث وهذا من عمر كان تعلقا بظاهر الكلام قبل ان ينظر
في آخره ويتأمل شرائطه فقال له ابو بكر ان الزكاة حق المال يريد ان القضية قد تضمنت عصمة دم ومال
معلقة بايفاء شرائطها والحكم المعلق بشرطين لا يحصل باحدهما والاخر معدوم ثم قايسه بالصلاة
وردد الزكاة اليها فقال في ذلك من قوله دليل على ان قتال الممتنع من الصلاة كان اجبا من رأى الصحابة
وان ذلك رد المختلف فيه الى المتفق عليه فاجتمع في هذه القضية الاحتجاج من عمر بالعموم ومن ابي بكر
بالقياس فدل ذلك على ان العموم يخص بالقياس وايضا فقد صح عن عبد الله بن عمر انه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وقيموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة الحديث فلو كان عمر رضى الله تعالى عنه ذا كراهية لهذا الحديث لما اعترض على الصديق
ولو كان الصديق ذا كراهية لاجابه عمر رضى الله تعالى عنه ولم يحتج الى غيره وهذا يدل على انه يوجد
عند بعض اصحاب العالم ما لا يوجد عند خواصه وبطائنه قوله امرت على صيغة المجهول اذا قال
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم امرت فهم منه ان الله تعالى امره فاذا قال الصحابي امرت فهم ان الرسول صلى الله
عليه وسلم امره فان من اشهر بطاعة رئيس اذا قال ذلك فهم منه ان الرئيس امره قوله وعظم من ماله ونفسه
قال القاضي عياض اختصاص عصمة المال والنفس عن قال لا اله الا الله تعبير عن الاجابة الى الايمان وان المراد

بهذا مشركوا العرب واهل الاوثان ومن لا يوحده كانوا اول من دعى الى الاسلام وقول عليه
 فاما غيرهم ممن يقر بالتوحيد فلا يكتفى في عصمته بقوله لا اله الا الله اذ كان يقولها في كفره وحي
 من اعتقاده فلذلك جاء في الحديث الآخر وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وقال
 النووي ولا بد مع هذا الايمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما جاء في الرواية
 الاخرى لابي هريرة حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به قوله لا يحق الاسلام
 وهو استثناء من اعم تمام الجار والمجرور ومعنى الحديث امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا
 ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فاذا شهدوا عصموا مني دماءهم واموالهم ولا يجوز اهدار
 دماهم واستباحة اموالهم بسبب من الاسباب لا يحق الاسلام من قتل النفس المحرمة
 وترك الصلاة ومنع الزكاة وتأويل باطل وغير ذلك قوله وحسابه على الله وفي روايه
 غيره وحسابهم على الله اى فيما يسرون به من الكفر والمعاصي والمعنى انا نحكم عليهم
 بالايمان ونؤاخذهم بحقوق الاسلام بحسب ما يقتضيه ظاهر حالهم والله تعالى يتولى حسابهم
 فيثيب المخلص ويعاقب المنافق قوله فقال والله اى فقال ابو بكر قوله من فرق روى بالتخفيف
 والتشديد ومعناه من اطاع في الصلاة وسجد الزكاة او منعها وانما خص الصلاة والزكاة بالذكر
 والمقاتلة عليهما بحق الاسلام لانهما اما للعبادات البدنية والمالية والمعيار على غيرهما والعنوان
 له ولذلك سمي الصلاة عماد الدين والزكاة قطرة الاسلام واكثر الله سبحانه وتعالى من ذكرهما
 متقارنين في القرآن قوله عناقا يفتح العين والنون الانثى من اولاد المعز وفي رواية مسلم وابي
 داود والبخارى في رواية عقالا واختلف العلماء فيها قديما وحديثا فذهب جماعة منهم الى ان المراد
 بالعقال زكاة تام وهو معروف في اللغة بذلك وهذا قول الكسائي والنضر بن شميل وابي عبيد
 والمبرد وغيرهم من اهل اللغة وهو قول جماعة من الفقهاء واحتجوا في ذلك بقول عمرو بن العلاء سعى عقالا
 فلم يترك لنا سبدا * فكيف لو قد سعى عمرو وعقالي * اراد مده عقالا فنصبه على الظرفية وعمرو
 هذا هو عمرو بن عتبة بن ابي سفيان الساعى ولام عمه معاوية بن ابي سفيان صدقات كلب فقال
 فيه قائلهم ذلك قالوا ولان العقال الذى هو الحبل الذى يعقل به البعير لا يجب دفعه في الزكاة
 فلا يجوز القتال عليه فلا يصح حمل الحديث عليه وذهب كثيرون من المحققين الى ان المراد
 بالعقال الحبل الذى يعقل به البعير وهذا القول يحكى عن مالك وابن ابي ذئب وغيرهما وهو
 مأخوذ مع الفريضة لان على صاحبها التسليم وانما يقع قبضها برباطها وقيل معنى وجوب
 الزكاة فيه اذا كان من عروض التجارة فبلغ مع غيره فيها قيمة نصاب وقيل اراد به الشيء النافع
 الخفير فضرب العقال مثاله وقيل كان من مادة المصدق اذا اخذ الصدقة ان يعمد الى قرن بفتح القاف
 والراء وهو الحبل الذى يقرن به بين بعيرين لئلا يشردا لابل فيسمى عند ذلك المقران فكل قرنين منها
 عقال وفي المحكم والعقال القلوص الفتيه وروى ابن القاسم وابن وهب عن مالك العقال القلوص
 وقال النضر بن شميل اذا بلغ الابل خمسا وعشرين وجبت فيها بنت محاض من جنس الابل فهو العقال
 وقال ابو سعيد الضرير كل ما اخذ من الاموال والاصناف في الصدقة من الابل والغنم والخيول
 العشر ونصف العشر فهذا كله في صنفه عقال لان المؤدى عقل به عنه طلبة السلاطين وعقل عنه

الاتم الذي ينال به الله تعالى به قوله فا رأيت الان قد شرح الله صدر ابي بكر رضى الله تعالى عنه
 اى فتح ووسع ولما استقر عنده صحة رأى ابي بكر وبان له صوابه تابعه على القتال وقال عرفت
 انه الحق حيث انشرح صدره ايضا بالدليل الذي اقامه الصديق نصا ودلالة وقياسا فلا يقال له
 انه قلد ابا بكر لان المجتهد لا يجوز له ان يقلد المجتهد قوله فعرفت انه الحق اى بما اظهر من الدليل
 واقامة الحجة وفيه دلالة على ان عمر لم يرجع الى قول ابي بكر تقليدا فان قلت ما النص الذي اعتمد عليه
 ابو بكر وعمل به قلت روى الحاكم فى الاكليل من حديث فاطمة بنت خشاف السلية عن عبد الرحمن
 الظفرى قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل من اشجع ثؤخذ صدقة فرده
 فرجع فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ارجع فأخبره انك رسول رسول الله فجاء الى الاشجعي فرده
 فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب اليه الثالثة فان لم يعط صدقة فاضرب عنقه قال عبد الرحمن
 ابن عبد العزيز احد رواة الحديث قلت لحكيم وهو حكيم بن عباد بن حنيف احد رواة الحديث
 ما رى ابا بكر لم يقتلهم متاولا انما قاتلهم بالنص ذكر ما يستفاد منه فيه فضيلة ابي بكر رضى الله
 تعالى عنه وفيه جواز القياس والعمل به وفيه جواز الخلف وان كان فى غير مجلس الحكم وفيه اجتهاد
 الاثمة فى النوازل وفيه مناظرة اهل العلم والرجوع الى قول صاحبه اذا كان هو الحق وقال الكرماني فيه
 وجوب الصدقة فى السخال والفصلان والعجاجيل وانها تجزى اذا كانت كلها صفار او قال النووي رواية
 العناق محمولة على ما اذا كانت الغنم صفارا كلها بان مات امهاتها فى بعض الحول فاذا حال حول الامهات زكى
 السخال الصفار بحول الامهات سواء بقى من الامهات شىء ام لا هذا هو الصحيح المشهور وقال ابو القاسم
 الانطاسى لا تزكى الاولاد بحول الامهات الا ان يبقى من الامهات نصاب وقال اصحابنا الا ان يبقى
 من الامهات شىء وبصور ذلك ايضا فيما اذا مات معظم الكبار وحدثت صفار فقال حول الكبار
 على بقيتها وعلى الصفار قلت قوله هو الصحيح المشهور وهو قول ابي يوسف ايضا من اصحابنا وعند
 ابي حنيفة ومحمد رحمه الله تعالى لا تجب الزكاة فى المسئلة المذكورة وحل الحديث على صيغة المبالغة
 او على الفرض والتقدير وفيه ان من اظهر الاسلام واسر الكفر يقبل اسلامه فى الظاهر وهذا قول
 اكثر العلماء وذهب مالك الى ان توبة الزنديق لا يقبل ويحكى ذلك ايضا عن احمد وقال النووي اختلف
 اصحابنا فى قبول توبة الزنديق وهو الذى ينكر الشرع فجاء فذكروا فيه خمسة اوجه لاصحابنا
 اصحابنا والاصوب منها قبولها مطلقا لا حاشى الصحيحة المطلقة والثانى لا تقبل ويتحتم قتله لكنه ان
 صدق فى توبته نفعه ذلك فى الدار الآخرة وكان من اهل الجنة والثالث انه ان تاب مرة واحدة
 قبلت توبته فان تكرر ذلك منه لم تقبل والرابع ان اسلم ابتداء من غير طلب قبل منه
 وان كان تحت السيف فلا تقبل والخامس ان كان داعيا الى الضلال لم تقبل منه والاقبل
 منه قلت تقبل توبة الزنديق عندنا وعن ابي حنيفة اذا اوتيت بزنديق استبته فان تاب قبلت توبته
 وفى رواية عن اصحابنا لا تقبل توبته وفيه ان الردة لا تسقط الزكاة عن المرتد اذا وجبت فى ماله قاله
 فى التوضيح الاسئلة والاجوبة منها ما قيل انه روى فى حديث ابي بكر المذكور
 وقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة واجيب بانه يحتمل ان يكون ذكره بعد ذلك ويحتمل ان يكون سمعه
 من ابن عمر وغيره فارسله ومنها ما قيل لو كان منكرا الزكاة باغيا لا كافرا لكان فى زماننا ايضا كذلك
 لكنه كافر بالاجماع واجيب بالفرق وهوانهم عذبوا فيما جرى منهم لقرب العهد بزمان الشريعة

ان الذي كان يتبع فيه تبديل الاحكام ولو توقع الفترة بموت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان
 يقوم جهالا بأمر الدين قد اخلت بهم الشهمة اما اليوم فقد بشاع امر الدين واستفاض العلم بوجود
 الركاة حتى عرفه الخاص والعام فلا يعذر احد بتأويله وكان سبيلها سبيل الصلوات الخمس ونحوها
 ومنها ما قيل بأن هذا الحديث مشكل لان اول القصة دل على كفرهم والتفريق بين الصلاة والزكاة
 بوجوب ان يكونوا ثابتين على الدين متقين للصلاة واجيب بان المخالفين كانوا صنفين صنف ارتدوا
 كأصحاب مسلمة وهم الذين عناهم بقوله كفر من كفر وصنف افروا بالصلوات وانكروا الزكاة وهؤلاء
 على الحقيقة اهل البغي وانما لم يدعوا بهذا الاسم خصوصا بل اضيف الاسم على الاسم الى الردة
 اذ كانت اعظم خطا وصار مبدء قتال اهل البغي مورخا بأيام على رضى الله تعالى عنه اذ كانوا
 منفردين في عصية لم يختلطوا باهل الشرك على ما ذكرناه عن قريب ومنهما ما قيل انهم كانوا مؤولين
 في منع الركاة محججين بقوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ان صلاتك
 سكن لهم) فان التطهير ونحوه معدوم في غيره صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا صلاة غيره ليست
 سكنا ومثل هذه الشهمة توجب العذر لهم والوقوف عن قتالهم واجيب بان الخطاب في كتاب الله
 تعالى على ثلاثة اقسام خطاب عام كقوله تعالى (اذا قم الى الصلاة) وخاص بالرسول في قوله
 (فكجده نافلة لك) حيث قطع التشريك بقوله نافلة لك وخطاب مواجها للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو وجيع امته في المراد منه سواء كقوله اقم الصلاة فلي القائم بعده بأمر الامة ان
 يحتذى حذوه في اخذها منه واما التطهير والتركية والدماء من الامام لصاحبها فان الفاعل فيها قد
 ينال ذلك كله بطاعة الله تعالى ورسوله فيها وكل ثواب موعود على عمل كان في زمنه فانه باق غير
 منقطع ويستحب للإمام ان يدعو للصدق ويرجى ان يستجيب الله ذلك ولا يحجب مسألته حتى
 باب البيعة على ايتاء الزكاة شى ~~في~~ اى هذا باب في بيان البيعة على اعطاء الزكاة والبيعة
 بفتح الباء مثل البيع سميت بذلك تشبيها بالمعاملة في مجلس ومنه المبايعة وهى عبارة عن المعاهدة
 والمعاودة فان كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصته نفسه وطاعته ودخيلة
 امره ~~سنة~~ فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين شى ~~في~~ ذكر هذه
 الآية الكريمة تأكيدا لحكم الترجعة لان معنى الآية انه لا يدخل في التوبة من الكفر ولا ينال اخوة
 المؤمنين في الدين الا من اقام الصلاة وآتى الزكاة وان بيعة الاسلام لاتتم الا بالترام اداء الزكاة وان
 مانها ناقض لعهد مبطل لبيعته وكل ما تضمنته بيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو واجب
~~حتى~~ حدثنا ابن نمير قال حدثني ابي قال حدثنا اسمعيل عن قيس قال جرير بن عبد الله بايعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على اقام الصلاة وايتاء الزكاة والتصح لكل مسلم شى ~~في~~ مطابقتها
 للترجة في قوله وايتاء الزكاة وقدمضى الحديث في آخر كتاب الايمان في باب قول النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الدين النصيحة لله ورسوله فانه اخرجته هناك عن مسدد عن يحيى عن اسمعيل عن قيس
 عن جرير وهنا اخرجته عن محمد بن عبد الله بن نمير بضم النون وفتح الميم وسكون الياء آخر الخرزوف
 وقد تقدم في باب ما ينهى من الكلام وهو يحدث وحده عن أبيه عبد الله بن نمير وقد مره في باب اذا
 لم يجد ماء ولا ترابا وهو يروى عن اسمعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي مولاهم الكوفي واسم ابي
 خالد سعد ويقال هرهمز مات سنة خمس اوست واربعين ومائة وهو يروى عن قيس بن ابي حازم

واسمه عوف ابو عبد الله الاحمسي البجلي قدم المدينة بعد ما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
عمر بن علي مات سنة اربع وثمانين وقدمتني هناك ما يتعلق بالحديث **ص** باب
ائم مانع الزكاة **ش** اى هذا باب في بيان ائم من منع زكاته وروى الطبراني في المعجم الصغير
من رواية سعد بن سنان عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مانع
الزكاة يوم القيامة في النار وسعد ضعفه النسائي وعن احمد انه ثقة وروى النسائي من رواية
الحارث الاحور عن علي رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن آكل الربوا
وموكله وكاتبه ومانع الصدقة **ص** وقول الله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة
ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم) الى قوله يكتزون **ش** وقول الله بالجر عطفاً
على ما قبله والتقدير وفي بيان قول الله عز وجل والطائفة بين الترجمة والآية ان الآية ايضا
في بيان ائم مانع الزكاة نزلت هذه الآية في غانة اهل الكتاب والمسلمين وقيل بل خاصة باهل
الكتاب وقيل بل هو كلام مستأنف في حق من لا يزكى من هذه الامة قاله ابن عباس والسدي
واكثر المفسرين وسيحى في تفسير هذه عن البخاري حديثاً قتيبة حديثاً جرير عن حصين
عن زيد بن وهب قال مررت على ابى ذر بالربذة فقلت ما نزلك هذه الارض فقال كنا بالشام فقرأت
والذين يكتزون الذهب والفضة الآية فقال معاوية يا هذا فينا ما هذا الا في اهل الكتاب قال قلت
انها لفينا وفيهم ورواه ابن جرير وزاد ارفع في ذلك القول بيني وبينه فكتب الى عثمان رضى الله
تعالى عنه يشكوني فكتب الى عثمان ان اقبل اليه قال فاقبلت فلما قدمت المدينة ركبني الناس كأنهم
لم يروني يومئذ فشكوت ذلك الى عثمان فقال لي تخع قريباً فقلت والله ان ادع ما كنت اقول وكان من مذهب
ابى ذر نجريم ادخار ما زاد على نفقة العيال وكان يقى الناس بذلك ويحجمهم عليه ويأمرهم به
ويحلف في خلافه فهاهنا معاوية فلم ينته فخشى ان يضره الناس في هذا فكتب يشكوه الى امير المؤمنين
عثمان وان يأخذه اليه فاستقدمه عثمان الى المدينة وانزله بالربذة وحده وبها مات في خلافة عثمان
قوله والذين يكتزون قال ابن سيدة الكنز اسم للمال ولما يحرز فيه وجعه كنوز كنز يكتزه كنزاً
واكتنزه وكنز الشيء في الوعاء او الارض يكتزه كنزاً غزاه في يده وفي المنيث الكنز اسم للمال المدفون
وقيل هو الذي لا يدري من كنزه وقال الطبري هو كل شئ يجمع بعضها الى بعض في بطن الارض
كان او ظهرها وقال القرطبي اصله الضم والجمع ولا يختص ذلك بالذهب والفضة الا يرى الى قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم الاخيركم بخير ما يكتزه المرء المرأة الصالحة اى يضج لنفسه ويحجمه وعلم
ان الكنز المستحق عليه الوعيد كل مال لم تؤد زكاته وكل مال ادبت زكاته فليس بكنز وان كان تحت
سبع ارضين رواه نافع عن ابن عمر وزوى نحوه عن ابن عباس وجابر وابى هريرة موقوفاً ومرفوعاً
وعن عمر بن الخطاب اى مال ادبت زكاته فليس بكنز وان كان مدفوناً في الارض واى مال لم تؤد زكاته
فهو كنز يكره صاحبه وان كان على وجه الارض وقال الثوري عن ابى حصين عن ابى الضحى عن
جعدة بن هبيرة عن علي رضى الله تعالى عنه قال اربعة آلاف فادونها نفقة فا كان اكثر من ذلك
فهو كنز وهذا غريب وقيل هو ما فضل من المال عن حاجة صاحبه اليه قوله الذهب والفضة
سمى الذهب ذهباً لان ذهبه ولا يبقو سمي الفضة فضة لانها تنفض اى تنصرف وحسبك دلالة
على فائدهما قوله ولا ينفقونها قال الزمخشري فان قلت لم قيل ولا ينفقونها وقد ذكر شيثان قلت ذهباً

بالضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جلة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودرهم وقيل ذهب به الى الكنوز وقيل الى الاموال وقيل مضاه ولا ينفقونها والذهب فان قلت لم خصص بالذكر من بين سائر الاموال قلت لانهما قنون الثقل واتمان الاشياء ولا يكثرهما الامن فضلا عن حاجته قوله يوم يحصى عليها اني اذكر وقت تدخل النار فيوقد عليها يعني ان النار تحصى عليها فلما حذفت النار قيل يحصى لانتقال اسناد الفعل الى عليها قوله فيكوى بها الكى الصاق الحار من الحديد او النار بالمضو حتى يحترق الجلد قوله جباههم جمع جبهة وهي ما بين الحاجبين الى الناحية والجنوب جمع جب والظهور جمع ظهر وخصت هذه المواضع دون غيرها من البدن لانها بحوفة يصل الحر اليها بسرعة ويقال لان الغنى اذا اقبل عليه الفقير قبض جبهته وزوى ما بين عينيه وطوى كشحه ولان الكى في الوجه اشهر وفي الظاهر والجنب ألم واوجع وقيل انما خص هذه المواضع ليقع ذلك على الجهات الاربع ويقال اذا جاء الفقير الى الغنى يواجهه بوجهه فيولى عنه وجهه ويلتفت الى جنبه ثم يدور الفقير فيجئ الى ناحية جنبه ويلتفت الغنى ويولى الى ظهره فيجازى على هذا الوجه وذكر مكى عن عرين عبدالعزيز وعراك بن مالك ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة) وفي الاستذكار روى الثوري عن ابن انعم عن عمار بن راشد قرأ عمر رضى الله تعالى عنه والذين يكتزون فقال ما اراه الا المنسوخة بقوله خذ من اموالهم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا جدي بن مالك حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي حدثنا ابى حدثنا غيلان بن جامع المحاربي عن عثمان بن ابي اليقطان عن جعفر بن ايان عن مجاهد عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية (والذين يكتزون الذهب والفضة) الآية كبر ذلك على المسلمين وقالوا ما يستطيع احد منا ان يولد ما لا يبقى بعده فقال عمر رضى الله تعالى عنه انا افرج عنكم فانطلق عمر واتبعه ثوبان فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله انه قد كبر على اصحابك هذه الآية فقال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها ما بقى من اموالكم وانما فرض الموارث من اموال تبقى بعدكم قال فكبر عمر رضى الله تعالى عنه ثم قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا اخبرك بخبر ما يكثر المرء المرأة الصالحة التي اذا نظر اليها سرته واذا امرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته ورواه ابو داود وابن مردويه من حديث يعلى بن يعلى به واخرجه الحاكم وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وقال ابو الحسن بن الحصار في كتابه الناسخ والمنسوخ اراد من قال بالنسخ ان جمع المال كان محرما في اول الاسلام فلما فرضت الزكاة جاز جمعه واستدل ابو بكر الرازي من هذه الآية على ايجاب الزكاة في سائر الذهب والفضة مصوغا او مضروبا او تبرأ أو غير ذلك لعموم اللفظ قال ويدل عليه ايضا على ضم الذهب الى الفضة لا يجابه الحق فيهما مجموعين فيدخل تحته الحلى ايضا وهو قول اصحابنا قال ابو حنيفة يضم بالقيمة كالعروض وعندهما بالاجزاء ص حدثنا الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن ابن هرمز الاعرج حدثه انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تأتى الابل على صاحبها على خير ما كانت اذا هول لم يعط فيها حقها تطؤه بأخفافها وتأتى الغنم على صاحبها على خير ما كانت اذا لم يعط فيها حقها تطؤه باظلافها وتنطحه بقرونها وقال ومن حقها ان تحلب على الماء قال ولا يأتى احدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبتها لها يعار فيقول يا محمد فاقول لا املاك

لث شيئا قد بلغت ولا يأتي بعير يحمله على رقبته له رغاء فيقول يا محمد فاقول لا مالك لث شيئا قد بلغت
ش مطابقة للترجمة من حيث انه يخبر عن مانع الزكاة ما يعذب به ولا يعذب احدا الا على ترك
فرض من الفرائض ولو لم يكن في منعه الزكاة آثما لما استوجب هذه العقوبة ذكر رجاله وهم
خسة الاول الحكم بفحنتين ابن نافع ابو اليمان البهراني الحمصي وقد تكرر ذكره الثاني شعيب
ابن ابي حزة الحمصي الثالث ابو الزناد بالزاي والنون واسمه عبد الله بن ذكوان الرابع عبد الرحمن
ابن هرمز وقد تكرر ذكره الخامس ابو هريرة ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع
في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفي الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول
في موضع واحد على صيغة الماضي وفي موضع على صيغة المستقبل وفيه ان نصف السند حمصي ونصفه
مدني ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم عن سويد بن سعيد قال حدثنا حفص بن ميسرة الصنعاني عن
زيد بن اسلم ان ابا صالح ذكوان اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحى
عليها فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت اعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة
حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالابل قال ولا صاحب ابل
لا يؤدي منها حقها ومن حقها حلبها يوم ورودها الا اذا كان يوم القيامة نطح بها بقاع قرقر او فرما كانت
لا يقد منها فصيلا واحدا تطؤه باخفافها وتعضه بافواها كلما مر عليه او لاها رد عليه اخرها
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل
يا رسول الله فالبقرة والغنم قال ولا صاحب بقرة ولا غنم لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة نطح بها
بقاع قرقر لا يقد منها شيئا ليس فيها عقصاء ولا لحاء ولا عضاء تنطحه بقرونها وتطؤه باظلافها
كلما مر عليه او لاها رد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى
سبيله اما الى الجنة واما الى النار الحديث بطوله وأخرجه ابو داود ومختصرا وكذلك النسائي وفي الباب
عن جابر ايضا اخرجه مسلم منفردا من رواية ابي الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول انه سمع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من صاحب ابل لا يفعل فيها حقها الا جاءت يوم القيامة اكثر ما كانت
وقعد لها بقاع قرقر تسن عليه بقوائمها واخفافها ولا صاحب بقرة لا يفعل فيها حقها الا جاءت يوم القيامة
اكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه بقوائمها ولا صاحب غنم لا يفعل فيها حقها الا جاءت
يوم القيامة اكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه باظلافها ليس فيها جاء ولا منكسر قرنها الحديث
وعن عبد الله بن الزبير اخرجه الطبراني عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من صاحب
ابل الا يؤتى به اذا لم يكن يؤدي حقها فتمشى عليه بقاع تطؤه باخفافها ويؤتى بصاحب البقرة اذا
لم يكن يؤدي حقها فتمشى عليه بقاع تطؤه باظلافها وتنطحه بقرونها ويؤتى بصاحب الغنم اذا لم يكن
يؤدي حقها فتمشى عليه بقاع فتطحه بقرونها وتطؤه باظلافها ليس فيها جاء ولا منكسرة القرن
ويؤتى بصاحب الكنز فيمثل له شجاع افرع فلا يجد شيئا فيدخل يده فيه وفي اسناده ابو حذيفة فان كان
هو صاحب كتاب المتقى فهو مزوك واسمه اسحق بن بشير قوله تأتي الابل الابل اسم الجمع وهو مؤنث
وكذلك الغنم قوله على صاحبها قال بلفظ على بيان الاستعلائها وتسليطها عليه قوله على خير ما كانت
يعني في القوة والسنن ليكون اشد لعلها وفي رواية الترمذي عن ابي ذر الاجاءت يوم القيامة اعظم
ما كانت واسمها اي اعظم ما كانت عند الذي منع زكاتها لانها قد تكون عنده على حالات مرة هزيلة

ومرة سمينة ومرة صغيرة ومرة كبيرة فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها تأتي على اعظم اجوارها عند صاحبها وفي رواية ابى داود الاجامت يوم القيامة او قر ما كانت اى احسن ما كانت من السمن وصلاح الحال قوله فطوؤه باخفافها سقطت الواو من تطوؤه عند بعض النحويين لشذوذ هذا الفعل من بين نظائره في التعدى لان الفعل اذا كان فاؤه واوا وكان على فعل بكسر العين كان غير متعد غير هذا الحرف واخر وهو وسع فلما شذبا دون نظائرها اعطيا هذا الحكم وقيل ان اصله توطى بكسر الطاء فسقطت لوقوعها بين ياء وكسرة ثم قبحت الطاء لاجل الهزة والاختفاف جمع خف البعير وانخف من الابل بمنزلة الظلف للغم والقدم للأذى والحافر للجمار والبغل والفريس والظلف للبقرو الغنم والظبا وكل حافر منشق منقسم فهو ظلف وقد استعير الظلف للفرس قوله وتنطجه قال شيخنا زين الدين رحمه الله المشهور في الرواية تنطجه بكسر الطاء وفيه لغتان حكاهما الجوهري الفتح والكسر فالكسر هو الاصح وماضيه مخفف وقد يشدد ولا يختص بالكس بل يستعمل في الثور وغيره قوله ومن حقها ان تحلب كما ادماها ابن

على الماءى لتسقى البانها لبناء السبل والمسكين الذين ينزلون على الماء ولان فيه الرفق على الماشية لانه اهون لها واوسع عليها وقال ابن بطال يرد حق الكرم والمواساة وشريف الاخلاق لان ذلك فرض وقال ايضا كانت عادة العرب التصديق بالابن على الماء فكان الضعفاء يرصدون ذلك منهم قال والحق حقان فرض عين وغيره فالحلب من الحقوق التي هي من مكارم الاخلاق وقال اسمعيل القاضي الحق المفترض هو الموصوف بالحدود وقد تحدث امور لا تحب فحببها المواساة للضرورة التي تنزل من ضيف مضطر أو جائع أو غار أو ميت ليس له من يواريه فيحب حينئذ على من يمكنه المواساة التي تزول بها هذه الضرورات قال ابن التين وقيل كان هذا قبل فرض الزكاة وفي التلويح وفي باب الشرب من كتاب البخارى من روى يجلب بالجيم اراد يجلب لموضع سقيها فيأتيها المصدق قال ولو كان كما قال لقال ان يجلب الى الماء ولم يقل على الماء انتهى قلت رأى الكوفيين ان حروف الجر تنوب بعضها عن بعض ويجوز ان يكون على بمعنى الى وفي المطالع ذكر الداودي انه يروى يجلب بالجيم وفسره بالجلب الى المصدق قوله لها يعاربضم الياء آخر الحروف وبالعين المهملة كذا في هذه الرواية وقال في المطالع في باب منع الزكاة لها تعار بالياء المثناة عند ابى احمد وعند ابى زيد تعار او يعار على الشك وعند غيرهما بالعين المجرمة وفي باب الغلول شاة لها ثغاء او يعار والثغاء للضأن واليعار للغز وفي التحكيم يعار صوت الغنم وقيل صوت المعزى وقيل هو الشديد من اصوات الشاة يعرث تعير وتعير الفصح عن كراع وقال القزاز يعار ليس بشئ انما هو الثغاء وهو صوت الشاة ويجوز ان يكون كتب الحرف بالهمزة امام الالف فظنت راء وقال صاحب الافعال يعور الشاة التي تبول على محلها فيفسد اللبن قوله لا امالك اى التخفيف عنك وقد بلغت اليك حكم الله قوله بغير البعير يقع على الذكر والانثى من الابل ويجمع على ابعرة ويعران قوله رغاء اى لا يعير رغاء بضم الراء والعين المجرمة والابل خاصة وباب الاصوات يجي في الغالب على فعال كالبياء وعلى فاعل كالصهيل وعلى فاعلة كالحممة ذكر ما استفاد منه في ما يدل على وجوب الزكاة في الابل والبق والغنم واما كيفية تقديرها في كل صنف ففي احاديث اخرى وفيه ما استدل بعضهم ان الحق غير الزكاة باق في البان الماشية وثمار الاشجار للفراء وابناء

السبل وقالوا قد عاب الله تعالى قوما خفوا جدا ذم في قوله (ليصير منها صبحين) ارادوا ان لا يصيب
 المسلمين منها شيئا وقيل في قوله تعالى (واآتوا حقه يوم حصاده) نحو ما من هذا وانه باق مع الزكاة ويحكي
 هذا عن الشعبي والحسن وعطاء وطاوس وعن ابي هريرة حتى الابل ان تخر السمينة وتمنح العزيرة
 ويفقد الظهر وتطرق الفحل وتسقى اللبن ومذهب اكثر العلماء ان هذا على التدب والمواساة وفيه ما يدل
 على ان الله تعالى يبعث الابل والبق والغنم التي منعت زكاتها يعذب بها مانعها كما صرح به في الحديث
 واما المال الذي ليس بميمون الذي منع فيه الزكاة فانه يمثل له يوم القيامة شجاعا اقرع على ما يحكي عن قريب
 ويحتمل ان عين ماله ينقلب تعبانا يعذب به صاحبه ولا ينكر قلب الاعيان في الآخرة **حديث** عن حدثنا
 علي بن عبد الله حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح
 السمان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من آتاه الله مالا
 فليؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا اقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزم منه يعني شذيقه
 ثم يقول انا مالت انا كثر لك ثم تلا ولا يحسن الذين يخلون الآية **ش** مطابقة للترجمة مثل
 ما ذكرنا في مطابقة الحديث الاول **ذكر** رجاله **وهم** ستة **الاول** علي بن عبد الله المعروف
 بابن المديني تكرر ذكره **الثاني** هاشم بن القاسم ابو النضر التميمي ويقال الليثي **الثالث** قال
 الواقدي مات بغداد يوم الاربعاء ذى القعدة سنة سبع وثمانين مرفى باب وضع الماء عند الخلاصة **الثالث**
 عبد الرحمن بن عبد الله مرفى باب الذي يغسل به شعر الانسان **الرابع** ابو عبد الله بن دينار مولى
 عبد الله بن عمر بن الخطاب مرفى باب امور الايمان **الخامس** ابو صالح واسمه ذكوان الزيات **السادس**
 ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
 الفتن في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري وان هاشما خراساني سكن بغداد و عبد الرحمن
 واباه وابا صالح مديون وفيه رواية الابن عن أبيه وجعل ابو العباس الطريقي هذا الحديث والذي قبله
 حديثا واحدا ورواه مالك في موطنه عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح فوقفه علي ابي هريرة وقال ابو عمر
 ورواه عبد العزيز بن ابى سلمة عند النسائي عن عبد الله بن دينار سأل عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال وهو عندي خطأ والمحفوظ حديث ابي هريرة وقال ابو عمر حديث عبد العزيز خطأ
 بين في الاسناد لانه لو كان عنده عبد الله بن دينار عن ابن عمر مارواه عن ابي هريرة ابداء رواية مالك
 وعبد الرحمن بن عبد الله فيه هي الصحيحة وهو مرفوع صحيح وعند الترمذي من حديث ابن مسعود
 مثله وقال حسن صحيح وعند مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال ما من صاحب ابل الحديث وقد ذكرناه عن قريب **ذكر** تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن عبد الله بن منير عن ابي النضر وخرجه
 النسائي في الزكاة عن الفضل بن سهل عن الحسن بن موسى الاشيب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار
 عن ابيه وروى النسائي ايضا من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان الذي لا يؤدى زكاة ماله يخجل اليه ماله يوم القيامة شجاعا اقرع له زبيتان قال فيلزمه او يطوقه
 قال فقول انا كثر لك انا كثر لك **ذكر** معناه **ق** في له من آتاه الله تعالى بمدة الهمة اى من اعطاه الله قفى له
 مثل له اى صور له ماله الذي لم يؤد زكاته شجاعا اقرع مثل الشمع فرسا فاذا بنى للماء يسم فاعله تعدى
 شجاع وقال ابن الاثير ومثل يتعدى الى مفعولين يقول مثل الشمع فرسا فاذا بنى للماء يسم فاعله تعدى
 الى مفعول واحد فلذا قال مثل له شجاعا اقرع قلت التحقيق فيه ان قوله مثل على صيغة المجهول والضمير

الذى فيه يرجع الى قوله مالا وقد تاب عن المفعول الاول وقوله شجاعا منصوب على انه مفعول ثانٍ وقال
الطبي شجاعا نصب يجرى مجرى المفعول الثانى اى صور ماله شجاعا وقال ابن قرقول وبالرفع ضبطناه
وهى رواية الطرابلسى فى الموطأ وغيره شجاعا كما أنه مفعول ثانٍ وقال ابن الاثير فى شرح المسند وفى رواية
الشافعى شجاع بالرفع لانه الذى اقيم مقام الفاعل الاول لمثل لانه اخلاء من الضمير وجعل له
مفعولا واحدا ولا يكون الشجاع كناية عن المال الذى لم تؤد ذكره وانما هو حقيقة حية يخلق ماله
حية تفعل به ذلك يعضد ذلك انه لم يذكر فى روايته ماله بخلاف ما فى رواية البخارى قلت وللبخارى ايضا
روايتان فى رواية لفظة ماله مذكور وفى رواية غير مذكور والشجاع الحية وسمى اقارع لانه يقرى السم
ويجمعه فى رأسه حتى يمتط منه فروة رأسه وفى جامع القزاز ليس على رؤس الحيات شعر ولكن لعله يذهب
جلد رأسه وفى الموعب الشجاع ضرب من الحيات والجمع الشجعان وثلاثة اشجعة وفى التهذيب هو
الحية الذكر وقال الليثى يقال للحية شجاع وشجاعان ويقال للحية ايضا اشجع وقال شمر فى كتاب
الحيات الشجاع ضرب من الحيات لطيف دقيق وهو كما زعموا اجرؤها وفى المحكم شجاعان بالكسر
اكثر وفى البارع لابي على القالى شجعة بفتح الشين والجيم اذا كان طويلا ملتويا وفى الاستدكار وقيل
الشجاع الثعبان وقيل الحية وقيل هو الذى يواثب الفارس والراجل ويقوم على ذنبه وربما بلغ
وجه الفارس ويكون فى الصحارى والاقارع الذى فى رأسه بياض وقيل كلما كثر سمه ابيض رأسه
وقال ابن خالويه ليس فى كلام العرب اسم الحيات وصفاتها الا ما كتبه فى هذا الباب فذكر اربعة
وثمانين اسما قوله زبيتان بفتح الزاى وكسر الباء الموحدة الاولى الزبد فى الشديق اذا غضب
يقال تكلم فلان حتى زبب شذاه اى خرج الزبد عليهما وقال ابو المعانى فى المنتهى الزبيتان الزبدتان
فى الشديق ومنه الحية ذوا الزبيتين وهما النكتتان السوداءان فوق عينيه وقيل هما نقطتان تكتنفان
فاهما وقال الداودى هما نابان يخرجان من فيها وانكر بعضهم هذا وقال هذا لا يوجد ويقال الحية
ذوا الزبيتين اخبث ما يكون من الحيات وقال ابو عمر هما علامات الحية الذكر المؤذى وقال ابن حبيب
عن مطرف له زبيتان فى خلقه بمنزلة زمنى العز وفى المسالك لابن العربى سئل مالك عن الزبيتين
فقال ارأهما شيبتين تكونان على رأسه مثل القرنين قوله بطوقه بفتح الواو يجعل طوقا فى عنقه وفى
رواية وحتى يطوقه فى التلويح قال ابو السعادات يجوز ان تكون الواو اى مفتوحة يعنى حتى يطوقه الله
تعالى فى عنقه كما أنه قبل يجعل له طوقا وقال الطبي وهو تشبيه لذكر المشبه والمشبّه به كما أنه قبل يجعله
كالطوق فى عنقه قلت الضمير الذى فيه مفعوله الاول والضمير البارز مفعوله الثانى وهو يرجع
الى من فى قوله من آناه الله مالا والضمير المستتر يرجع الى الشجاع وفى التلويح الهاء عائدة الى الطوق
لا الى المطوق وفيه ما فيه قوله بلهزمته بكسر اللام وسكون الهاء وكسر الزاى ثنية لهزمة قال
ابن سيدة الله زمتان مضيفتان فى اصل الحنك وقيل هما مضيفتان فى منحنى اللحيين اسفل من الاذنين
وهما معظم اللحيين وقيل هما ماتحت الاذنين من اعلى اللحيين والخذلين وقيل هما مجتمع اللحم بين
الماضغ والاذن من اللحم زاد صاحب الموعب لهزمتان يقال شفتان ويقال للفارس الموسوم
على ذلك المكان ملهوز وفى الجامع هى لحم الخدين اللذين يتحرك اذا اكل الانسان والجمع الهمازم
وفى الجمهرة لهزمه اذا ضرب لهزمته وقال ابن العربى هما الماضغتان اللتان بين الاذن والفم قوله
يعنى شذقيه بكسر الشين هذا التفسير فى الحديث اى جانبى الفم قوله ثم يقول الشجاع المصور من

المال انما مالك انا كنزك يخاطب به صاحب المال لمزيد القصة والهم لانه شر أتاه من حيث كان يرجو
 فيه خيرا وفيه نوع تهكم قوله ثم تلاي قرأ صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى (ولا يحسبن الذين
 يخجلون) الآية وتلاوته صلى الله تعالى عليه وسلم هذمتل على انها نزلت في مانع الزكاة وقيل
 ان المراد بها اليهود لانهم يخجلوا والمعنى سيطوقون الاثم وتأول مسروق انها نزلت فيمن له مال فيمنع
 قرابته صلته فيطوق حية كاسلف واكثر العلماء على ان ذلك في الزكاة المفروضة وقيل في الاحبار
 الذين كنتموا صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه دلالة على فرضية الزكاة
 لان الوعيد الشديد يدل على ذلك وفيه ما يدل على قلب الاعيان وذلك في قدرة الله تعالى هي لا ينكر وفيه
 ان لفظ مالا بمعومه يتناول الذهب والفضة وغيرهما من الاموال الزكوية وقال المهلب لم ينقل عن
 الشارع زكاة الذهب من طريق الخبر كما نقل عنه زكاة الفضة قلت صح من حديث ابي بكر بن محمد
 ابن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كتب الى اهل اليمن بكتاب
 فيه الفرائض والسنن والديات مطولا وفيه وفي كل اربعين دينارا دينار رواه ابن حبان والحاكم
 في صحيحهما وكان صرف الدينار عشرة دراهم فعدل المسلمون بخمس أواق من الفضة عشرين
 مثقالا وجعلوه زكاة نصاب الذهب وتواتر العمل به وعليه وجهور العلماء ان الذهب اذا كان عشرين
 مثقالا وقيمتها ما ثا درهم فيها نصف دينار الاماروى عن الحسن انه ليس فيمادون اربعين دينارا
 زكاة وهو شاذ لا يخرج عليه وذهبت طائفة الى ان الذهب اذا بلغت قيمته مائتي درهم ففيه زكاة
 وان كان اقل من عشرين مثقالا وهو قول عطاء وطاوس والزهري فجعلوا الفضة اصلا في الزكاة
 ص باب ما أدى زكاته فليس بكنز ش اى هذا باب في بيان ان المال الذي
 أدى زكاته فليس بكنز وقع هكذا عند ابي ذر ووقع عند ابي الحسن باب من أدى زكاته فليس
 بكنز قال ابن التين معناه فليس بذى كنز قلت على هذا الوجه لابد من تأويل لان الخبر لابد ان يكون
 من المشتقات ليصح الجمل على المبدأ ص لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما دون
 خمسة أواق صدقة ش جمل البخارى بهذا الحديث حيث ذكره بلام التعليل صحة ترجمته
 بقوله باب ما أدى زكاته فليس بكنز لان شرط كون الكنز شيئا من احدهما ان يكون نصابا والثاني ان
 لا يخرج منه زكاة فاذا عدم النصاب لا يلزمه شيء فلا يكون كنزا ولا يدخل تحت قوله تعالى (والذين
 يكتزون الذهب والفضة) فلا يستحق العذاب واذا وجد النصاب ولم يترك يكون كنزا فيدخل
 تحت الآية ويستحق العذاب واذا وجد النصاب وزكى لا يكون كنزا فلا يستحق العذاب وهذا
 هو الترجمة فان قلت كيف يطابق هذا التعليل الترجمة والترجمة فيما أدى زكاته فليس بكنز والحديث
 فيما اذا كان العين اقل من خمسة أواق ليست فيها صدقة اى زكاة وبهذا الوجه اعترض الاسمعلي على
 هذه الترجمة قلت تكلف فيه بأن قيل ان مراده ان مادون خمسة أواق ليس بكنز لانه لا صدقة
 فيه فاذا كانت خمسة أواق او اكثر وادى زكاتها فليست بكنز فلا يدخل تحت الوعيد وعن هذا
 قال ابن بطال نزع البخارى بأن كل ما أدى زكاته فليس بكنز لا يحجب الله تعالى على لسان رسوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في كل خمس أواق ربع عشرها فاذا كان ذلك فرض الله
 تعالى على لسان رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فعلوم ان الكنز هو المال وان بلغ ألوفا
 اذا أدى زكاته فليس بكنز ولا يحرم على صاحبه اكتنازه لانه لم يتوعد عليه وانما الوعيد على

عالم تؤد زكاته وقيل اراد البخاري بهذه الترجمة حديثا رواه جابر مرفوعا ايماناً اديت زكاته
 فليس بكنز لكنه ليس على شرطه فلم يخرج له انتهى قلت هذا مستبعد جدا لانه كيف يترجم بشئ
 ثم بدله بالحديث المذكور ويشير الى حديث آخر ليس عنده الصحيح وهذا غير وجهه ولو قال هذا
 القائل اراد بهذه الترجمة حديثا روته ام سلمة مرفوعا ما بلغ ان تؤدى زكاته فزكى فليس بكنز
 لكان له وجهه ما لان حديث ام سلمة رواه ابو داود من رواية ثابت بن مجلان عن عطاء عنها قالت
 كنت البس اوضاحا من ذهب فقلت يا رسول الله اكنز هو فقال ما بلغ ان تؤدى زكاته فزكى فليس
 بكنز واسناده جيد ورجاله رجال البخاري واخرجه الحاكم ايضا وصححه وقال على شرط البخاري واما
 حديث جابر فاخرجه احمد في مسنده بسند ضعيف وقال ابو زرعة في العلل لان ابى حاتم الصحيح
 انه موقوف واخرجه الحاكم في المستدرک من رواية ابن جريج عن ابى الزبير عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اذا اديت زكاة مالك فقد اذهبت عنك شره وقال هذا حديث صحيح على شرط
 مسلم ولم يخرج له ورواه البيهقي هكذا ثم رواه موقوفا على جابر وقال هذا اصح ويحيى الكلام
 في معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اواق صدقة في حديث
 ابى سعيد في هذا الباب ص. وقال احمد بن شبيب بن سعيد حدثنا ابى عن يونس عن ابن شهاب
 عن خالد بن اسلم قال خرجنا مع عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فقال اعرا ابى اخبرني عن قول
 الله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) قال ابن عمر من كنزها فلم
 يؤد زكاتها فويل له انما كان هذا قبل ان تنزل الزكاة فلما انزلت جعلها الله ماهر الاموال ش.
 مطابقة هذا التعليق للترجمة من حيث المفهوم لان مفهوم قوله من كنزها فلم يؤد زكاتها اذا أدى
 زكاتها لا يستحق الوعيد فاذا لم يستحق الوعيد بسبب ادائه الزكاة يدخل في معنى الترجمة وهذا التعليق
 وصله ابو داود في النسخ والمنسوخ عن محمد بن يحيى الذهلي عن احمد بن شبيب باسناده واخرجه
 البيهقي فقال اخبرنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا ابو محمد دعلج بن احمد السجستاني ببغداد حدثنا محمد بن
 علي بن زيد الصائغ حدثنا احمد بن شبيب حدثنا ابى الى آخره بهذا الاسناد وفيه زيادة وهي قوله
 ثم التفت الى فقال ما بالي لو كان لي مثل احد ذهبا اعلم عدده وازكاه واعمل فيه بطاعة الله تعالى
 ذكر رجله * وهم ستة * الاول احمد بن شبيب بفتح الشين المجمة وكسر الياء الموحدة وسكون
 الياء آخر الحروف وفي آخره باء اخرى الجبطن بفتح الخاء المهيمة والياء الموحدة وبالطاء المهيمة
 نسبة الى الجبطن من بنى تميم وهو الحارث بن عمرو بن تميم بن مرة والحارث هو الجبطن وولده
 يقال لهم الجبطن روى عنه البخاري في مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه وفي الاستقراض بفر داود في
 غير موضع مقرونا اسناده باسناد آخر قال ابن قانع مات سنة تسع وعشرين ومائتين وقال ابن عساكر
 سنة تسع وثلاثين * الثاني ابو شبيب بن سعيد ابى سعيد الخطمي مات سنة ست وثمانين ومائتين
 * الثالث يونس بن يزيد الايلي وقدم غير مرة * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري *
 الخامس خالد بن اسلم اخو زيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه * السادس
 عبدالله بن عمر * ذكر لطائف اسناده * فيه التصدير بالقول من غير تحديث وفيه احمد بن شبيب
 في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذكر حدثنا احمد وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الغنة
 في ثلاثة مواضع وفيه ان احمد واباه بصريان ويونس ابلى مصري وابى شهاب وخالد مدنيان وفيه

ان اجده من افراده وفيد رواية الابن عن الاب وفيد رواية التابعي عن الصحابي وفيه ان خالد بن
 افراده وقال الحميدى ليس في الصحيح بخالد غير هذا ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره
 أخرجه البخارى ايضا في التفسير نحو ما أخرجه هنا وأخرجه النسائي في الزكاة عن عمر بن سواد عن
 ابن وهب عن ابن لبيبة عن عقيل عن الزهري نحوه ذكر معناه قوله من كثرها افراد الضمير اما على
 تأويل الاموال او اعاد الضمير الى الفضة لان الانتفاع بها اكثر او لكثرة وجودها والحامل على
 ذلك رعاية لفظ القرآن قوله فويل له الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب والمعنى فالعذاب
 لمن كثر الذهب والفضة ولم يفتقهما في سبيل الله وارتفاع ويل على الابتداء قوله قبل ان تنزل الزكاة
 واختلف في اول وقت فرض الزكاة فعند الاكثرين وقع بعد الهجرة فقيل كان في السنة الثانية قبل
 فرض رمضان وقال ابن الاثير كان في السنة التاسعة ورد عليه لورود ذكرها في عدة احاديث قبل
 ذلك وكذا مخاطبة ابي سفيان مع هرقل وكان يأمرنا بالصلاة والزكاة وكانت في اول السابعة فان
 قلت يدل على ما ذهب اليه ابن الاثير ما وقع في قضية ثعلبة بن حاطب المطولة وفيها لما نزلت آية
 الصدقة بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عاملا فقال ما هذه الاجزية او اخت الجزية والجزية انما
 وجبت في التاسعة فكون الزكاة في التاسعة قلت هذا حديث ضعيف لا يحتج به فان قلت ادعى ابن
 خزيمة في صحيحه ان فرضها كان قبل الهجرة واحتج بما أخرجه من حديث ام سلمة رضى الله تعالى
 عنها في قصة هجرتهم الى الحبشة وفيها ان جعفر بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال للنجاشي في جلة
 ما أخبره به عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام قلت اجيب بان
 فيه نظر الان الصلوات الخمس لم تكن فرضت بعد ولا صيام رمضان واجاب بعضهم بأن مراجعة جعفر
 لم تكن في اول ما قدم على النجاشي وانما أخبره بذلك بعد مدة فدوقع فيها ما ذكر من قضية الصلاة
 والصيام وبلغ ذلك جعفر فقال يأمرنا بمعنى يأمر أمته قلت هذا بعيد جدا فان اجيب بانه ليس المراد
 من الصلاة الصلوات ولا من الزكاة الزكاة المفروضة ولا من الصيام صوم شهر رمضان بل المراد من
 الصلاة الصلاة التي كانوا يصلونها ركعتين قبل فرضية الخمس والمراد من الصوم مطلق الصوم لانهم
 ربما كانوا يصومون اباما للشريعة التي كانت قبل والمراد من الزكاة الصدقة فلا بأس بهذا التأويل
 وذلك بعد ان يسلم حديث ام سلمة من قدح في اسناده فافهم قوله طهر الاموال اي عن حق الفقراء وهو
 اوساخ الناس فاذا أخرجت الزكاة يحصل الطهر للاموال وكذلك هي طهر لاصحابها عن ردائل الاخلاق
 والبخل **ح** حدثنا اسحق بن يزيد اخبرنا شعيب بن اسحق قال اخبرنا الاوزاعي اخبرنا يحيى بن
 ابي كثير عن عمرو بن يحيى بن عمار عن ابيه يحيى بن عمار عن ابي الحسن انه سمع ابا سعيد رضى الله تعالى
 عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمس ذود
 صدقة وليس فيما دون خبئة اوسق صدقة **ش** مطابقه للترجمة ما ذكرناها عند الحديث
 المعلق في اوائل الباب **ذكر رجاله** وهم سبعة **الاول** اسحق بن يزيد من الزيادة
 هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد ابو النضر السامعي **الثاني** شعيب بن اسحق مات سنة تسع
 وثمانين ومائة **الثالث** عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي **الرابع** يحيى بن ابي كثير **الخامس**
 عمرو بن يحيى بن عمار **السادس** ابو يحيى بن عمار بضم العين ابن ابي الحسن المسازني
 الانصاري **السابع** ابو سعيد الجذري رضى الله تعالى عنه واسمه سعيد بن مالك **ذكر لطائف**

استناده ﴿ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وكذلك الاخبار بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القنعة في موضع واحد وفيه السماع وفيه عن أبي يحيى
ابن عمارة وفي رواية يحيى بن سعيد عن عمرو انه سمع اباہ وفيه ان شيخة من افرادہ هو مذکور
بالنسبة الى أبيہ وانه وشعييا والا وزاعي دمشقيون ويحيى عاصي طائي وعمرو وابوه مديان
﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴿ أخرجه البخاري ايضا في الزكاة عن عبدالله بن يوسف
وعن مسدد عن يحيى القطان كلاهما عن مالك وعن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب الثقفي وأخرجه
مسلم فيه عن محمد بن ربح عن الليث وعن عمرو بن الناقدة عن عبدالله بن ادريس وعن سفيان بن عيينة
وعن محمد بن رافع وعن أبي كامل الجحدري وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وعن اسحق
ابن منصور وعن عبد بن حديد وعن محمد بن رافع وأخرجه ابو داود فيه عن القعنبي عن مالك به
وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وعن محمد بن بشار وأخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد وعن محمد
ابن المثنى وعن محمد بن بشار وعن يحيى بن حبيب وعن احمد بن عتبة وعن محمد بن المثنى عن ابن مهدي وعن
محمد بن عبدالله بن المبارك وعن محمد بن منصور الطوسي وعن هارون بن عبدالله وأخرجه ابن ماجه
فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله أواق وقع هنا اواق بدون الياء وكذا في رواية
أبي داود ووقع في رواية مسلم اواق بالياء وقال النووي ووقع ايضا بدون الياء وكلاهما صحيح
وهي جمع اوقية بضم الهمزة بتشديد الياء ويجمع على اواق بتشديد الياء وتخفيفها واواق بمجذها
قال ابن السكيت في الاصلاح كل ما كان من هذا النوع واحده مشددا جاز في جمعه التشديد والتخفيف
كالاوقية والاواقى والسرية والسرارى والبخنة والعلية والاثنية ونظائرهما وانكر الجمهور
ان يقال في الواحدة وقية بحذف الهمزة وحكى الجبائي جوازها بفتح الواو وتشديد الياء وجهها
وقايمثل ضخمة وضحايا واجمع اهل الحديث والفقه وأئمة اللغة على ان الاوقية الشرعية اربعون
درهما وهي اوقية الحجاز وقال القاضي عياض ولا يصح ان تكون الاوقية والدراهم مجهولة في زمن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يوجب الزكاة في اعدادها وتقع بها البياعات والانكحة كما
ثبت في الاحاديث الصحيحة وهذا بين ان قول من زعم ان الدراهم لم تكن معلومة الى زمان عبد الملك
ابن مروان وانه جمعها برأى العلماء وجعل كل عشرة وزن سبعة مثاقيل ووزن الدرهم ستة دوانيق قول
باطل وانما معنى ما نقل من ذلك انه لم يكن منها شيء من ضرب الاسلام وعلى صفة لا تختلف بل كانت
مجموعات من ضرب فارس والروم صفارا وكبارا وقطع فضة غير مضروبة ولا منقوشة وبمينة ومغربية
فأروا صرفها الى ضرب الاسلام ونقشه وتصيرها وزنا واحدا لا يختلف واعيانا يستغنى فيها
من الموازين فجمعوا اكبرها واصغرها وضربوه على وزنهم قال القاضي ولا شك ان الدراهم كانت
حينئذ معلومة والا فكيف كان يتعلق بها حقوق الله تعالى في الزكاة وغيرها وحقوق العباد وهذا كما
كانت الاوقية معلومة وقال النووي اجمع اهل العصر الاول على التقدير بهذا الوزن المعروف
وهو ان الدرهم ستة دوانيق وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل ولم يتغير المثال في الجاهلية والاسلام قلت
روى ابن سعد في الطبقات في ترجمة عبد الملك بن مروان اخبرنا محمد بن عمر الواقدي حدثني عبد الرحمن
ابن ابي الزناد عن أبيه قال ضرب عبد الملك بن مروان الدراهم والدنانير سنة خمس وسبعين وهو اول
من احدث ضربها ونقش عليها وقال الواقدي حدثنا خالد بن ربيعة بن ابي هلال عن أبيه قال كانت مثاقيل

الجاهلية التي ضرب عليها عبد الملك اثنتين وعشرين قيراطا الاحبة بالشاحي وكانت العشرة ووزن سبعة
انتهى وقال ابو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الاموال في باب الصدقة واحكامها كانت الدراهم قبل الاسلام
كبيرا وصغارا فلما جاء الاسلام واراوا ضرب الدراهم وكانوا يزكونها من النوعين فنظروا الى الدرهم
الكبير فاذا هو ثمانية دوانيق والى الدرهم الصغير فاذا هو اربعة دوانيق فوضعوا زيادة الكبير
على نقصان الصغير فجعلوهما درهمين سواء كل واحد ستة دوانيق ثم اعتبروها بالمثاقيل ولم يزل المثقال
في اباد الدهر محدودا لا يزيد ولا ينقص فوجدوا عشرة من هذه الدراهم التي واحدها ستة دوانيق يكون
وزن سبعة مثاقيل وانه عدل بين الكبير والصغار وانه موافق لسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في الصدقة فثبت سنة الدراهم على هذا واجعت عليه الامة فلم تختلف ان الدرهم التام ستة دوانيق
فاذا انقص قيل قيمة زائد او ناقص والناس في الزكاة على الاصل الذي هو السنت لم يزيغوا وكذلك
في المبيعات انتهى وذكر في كتب اصحابنا ان الدراهم كانت في ابتداء على ثلاثة اصناف صنف
منها كل عشرة منه عشرة مثاقيل كل درهم مثقال وصنف منها كل عشرة منه ستة مثاقيل كل
درهم ثلاثة اجناس مثقال وصنف منها كل عشرة منه خمسة مثاقيل كل درهم نصف مثقال وكان
الناس يتصرفون فيها ويتعاملون بها فيما بينهم الى ان استخلف عمر رضي الله تعالى عنه فاراد ان يستخرج
الخراج بالاكبر فالتسوا منه التخفيف فجمع حساب زمانه ليتوسطوا وبوقفوا بين الدراهم كلها
وبين ما راد عمر رضي الله تعالى عنه وبين ما راد الرعية فاستخرجوا له وزن السبعة بان اخذوا من كل
صنف ثلثه فيكون المجموع سبعة وفي الذخيرة للقرافي ان الدرهم المصري اربعة وستون حبة
وهو اكبر من درهم الزكاة فاذا اسقطت الزائدة كان النصاب من دراهم مائة وثمانين درهما وحبتين
وفي فتاوى الفضلي تعتبر دنائير كل بلد ودراهمهم وفي رواية البخاري في باب ايس فيما دون خمسة اوسق
صدقة عن ابى سعيد الخدري ايضا ولاقل في خمس اواق من الورق صدقة وهنا زاد لفظ من الورق الورق
والورق والورق والورقة الدراهم ور بما سميت الفضة ورقة والورقة الفضة والمال وعن ابن الاعرابي
وقيل الفضة والذهب وعن ثعلب وجع الورق والورق اوراق وجع الرقة ورق ورقون ذكره ابن
سيده وفي الجامع اعطاء الف درهم رقة يعني لا يخالطها شيء من المال غيرها وفي الغريبين الورق
والرقة الدراهم خاصة واما الورق فهو المال كله وقال ابو بكر الرقة معناها في كلامهم الورق وجهها
رقات وفي المغرب الورق بكثر الرأه المضروب من الفضة وكذا الرقة وفي المجمل الورق الدراهم
واحد والورق من المال ورد النووي على صاحب البيان في قوله الرقة هي الذهب والفضة
وقال هذا غلط فهو مردود عليه كما ذكرنا عن ابن الاعرابي وقال القرطبي درهم الكيل زنته خمسون
حبة وخمسة اربعة وسمى بذلك لانه بتكبير عبد الملك بن مروان اى بتقديره وتحقيقه وذلك
ان الدراهم التي كان الناس يتعاملون بها نوطان نوع عليه نقش فارس ونوع عليه نقش الروم احد
النوعين يقال له البغلي وهو السود الدرهم منها ثمانية دوانيق والاخر يقال له الطبري وهو العتيق
الدرهم منها اربعة دوانيق وفي شرح الهداية البغلية منسوبة الى ملك يقال له رأس البقل والطبرية
منسوبة الى طبرية وقيل الى طبرستان وفي الاحكام للماوردي استقر في الاسلام زنة الدرهم ستة دوانيق
كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وزعم المرغيناني ان الدرهم كان شبه النواة ودور على عهد عمر رضي الله
تعالى عنه فكتبوا عليه (لا اله الا الله محمد رسول الله) ثم زاد ناصر الدولة بن حيدان صلى الله

عليه وسلم فكانت متقبلة لآل حيدان وفي كتاب المكييل عن الواقدي عن معبد بن مسلم عن عبد الرحمن
ابن سابط قال كان لقريش اوزان في الجاهلية فلما جاء الاسلام اقرت على ما كانت عليه الاوقية اربعون
درهما والرطل اثنا عشر اوقية فذلك اربعة وثمانون درهما وكان لهم النش وهو عشرون درهما
والنواة وهي خمسة دراهم وكان المقيال اثنين وعشرين قيراطا الاحبة وكانت العشرة دراهم
وزنها سبعة مثاقيل والدرهم خمسة عشر قيراطا فلما قدم سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يسمى الدينار لوزنه دينارا وانما هو تبر ويسمى الدرهم لوزنه درهما وانما هو تبر فاقرت موازين
المدينة على هذا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الميزان ميزان اهل المدينة وعنده الدارقطني بسند
فيه زيد بن ابي انيسة عن الزبير عن جابر يرفعه والوقية اربعون درهما وقال ابو عمر وروى جابر ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الدينار اربعة وعشرون قيراطا قال ابو عمر هذا وان لم يصح سنده
ففي قول جماعة العلماء واجتماع الناس على معناه ما يغني عن الاسناد فيه قوله ذود بفتح الذال المعجمة
وسكون الواو وفي آخره دال مهملة وهي من الابل من الثلاثة الى العشرة وفي المثل الذود الى الذود
ابل وقيل الذود ما بين التنتين والتسع من الالات دون الذكور * قال ذود ثلاث بكرة وثانان * غير
الفحول من ذكور البعران * ويجمع على اذواد قال سيدييه وقالوا ثلاث ذود فوضعوه موضع اذواد
وقال الفارسي وهذا على حد قوله ثلاث اشياء فاذا وصفت الذود فان شئت جعلت الوصف مفردا
بالهاء على حد ما يوصف الاسماء المؤنثة التي لاتعقل في حد الجمع فقلت ذود جربة وان شئت جعلت
فقلت ذود جراب ذكره في المخصص وفي المحكم وقيل الذود من ثلاث الى خمس عشرة وقيل الى
عشرين وقال ابن الاعرابي الى الثلاثين ولا يكون الا من الالات وهو مؤنث وتصغيره بغيرهاء على غير
قياس وفي كتاب نعوت الابل لابي الحسن النضر بن شميل بن خرشة المازني ما يدل على انه يطلق على
الذكور ايضا وهو قوله الذود ثلاثة ابعة يقال عند فلان ذودله وعليه ثلاث ذود وعليه اذواد له اذا كان
ثلاثا فكثر وعليه ثلاث اذواد منه سواء ويقال رأيت اذواد بني فلان اذا كانت فيما بين الثلاث الى خمس
عشرة وفي الجامع للقزاز وقول الفقهاء ليس فيما دون خمس ذود صدقة اتماما معناه خمس من هذا الجنس
وقد اجاز قوم ان يكون الذود واحدا وفي الصحاح الذود مؤنثة لا واحد لها من لفظها وقال ابن قتيبة
ذهب قوم الى ان الذود واحد وذهب آخرون الى انه جمع وهو المختار واحتج بانه لا يقال خمس ذود
كما لا يقال خمس ثوب وقال ابو عمر وهذا ليس بشيء وقال ابن مزين الذود الجمل الواحد وقال ابو زياد
الكلابي في كتاب الابل تأليفه والثلاث من الابل ذود وليس الثنتان بذود الى ان تبلغ عشرين وسمى
الذود لانه ينادى يساق ثم الرواية المشهورة خمس ذود بالاضافة وروى بتون خمس ويكون ذود
بدل منه وبزيادة التاء في خمس نظرا الى ان الذود يطلق على الذكر والمؤنث وتركوا القياس في الجمع
كما قالوا لثلاثة قيل وانما اجاز لانه في معنى الجمع كقوله تسعة رهط لان فيه معنى الجمعية قوله اوسق
جمع وسق بكسر الواو وفتحها والفتح اشهر والوسق حل بغير وقيل هو ستون صا ما بصاع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو الجمل عامة والجمع اوسق ووسوق ووسق البعير وواسقه او قره ذكره ابن
سيدة وفي الجامع الجمع اوساق والوسق العدل وفي الصحاح الوسق حل البغل والجمار وفي الغريين
هو مائة وستون منا وفي المثنى لابن عديس وقيل الوسق العدلان وفي جمع الغرائب خمسة اوسق ثمانمائة من
وروى ابو داود من حديث ابي الجحرى العلاقي عن ابي سعيد الخدري يرفعه الى النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قال ليس فيمادون خمسة اوساق زكاة والوسق ستون مخنوما ثم قال ابوداود ابو الجعفي
لم يسمع من ابي سعيد و اشار به الى انه منقطع وقال ابو عبيد المختوم الصاع اثناسمى مخنوما لان الامراء
جعلت على اعلامها مطبوعا ثلاثا زاد فيه ولا ينقص منه وروى ابوداود ايضا عن ابراهيم قال الوسق
ستون صاعا مخنوما بالججاني وحكا في المصنف عن ابن عمر من رواية ليث بن ابي سليم وعن الحسن
بسند صحيح وعن الشعبي والزهرى وسعيد بن المسيب بأسانيد جياد ذكر ما يستفاد منه وهو على
ثلاثة فصول الاول هو قوله ليس فيمادون خمسة اواق صدقة وفيه بيان نصاب الفضة وهو خمسة
اواق وهى مائتا درهم لان كل اوقية اربعون درهما وحدد الشرع نصاب كل جنس بما
يحتمل الموازنة فنصاب الفضة خمس اواق وهو مائتا درهم بنص الحديث والاجماع واما
الذهب فمشترون مثقالا والمعلول فيه على الاجماع الاماروى عن الحسن البصرى والزهرى
انهما قال لا يجب في اقل من اربعين مثقالا والاشهر عنهما الوجوب في عشرين مثقالا كما قال الجمهور
وقال القاضي عياض وعن بعض السلف وجوب الزكاة في الذهب اذا بلغت قيمته مائتا درهم
وان كان دون عشرين مثقالا قال هذا القائل ولا زكاة في العشرين حتى يكون قيمتها مائتا درهم ثم
اذا زاد الذهب والفضة على النصاب اختلفوا فيه فقال مالك والليث والثوري والشافعي وابن
ابى ليلى وابويوسف ونحمد وعامة اهل الحديث ان فيما زاد من الذهب والفضة ربع العشر في قليله
وكثيره ولا وقص وروى ذلك عن علي وابن عمر رضى الله تعالى عنهم وقال ابو حنيفة وبعض السلف
لا شيء فيما زاد على مائتا درهم حتى يبلغ اربعين درهما ولا فيما زاد على عشرين دينارا حتى يبلغ اربعة دنانير
فاذا زادت ففي كل اربعين درهما درهم وفي كل اربعة دنانير درهم فجعل لهما وقصا كالماشية وقال النووي
واخرج الجمهور بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الرقعة ربع العشر والرقعة الفضة وهذا عام في النصاب
وما فوقه بالقياس على الجبوب ولا في حنيفة حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به قلت اشار بهذا
الى ماروى الدارقطنى في سننه من طريق ابن اسحق عن المنهال بن جراح عن حبيب بن نجيج عن عبادة
ابن نسي عن معاذ رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره حين وجهه الى
الين ان لا يأخذ من الكسر شيئا اذا كانت الورق مائتا درهم فخذ منها خمسة دراهم ولا تأخذ منها
زاد شيئا حتى يبلغ اربعين درهما فاذا بلغت اربعين درهما فخذ منها درهما قال الدارقطنى المنهال بن
جراح هو ابو الطوف متروك الحديث وكان ابن اسحق يقلب اسمه اذا روى عنه وعبادة بن نسي لم يسمع
من معاذ انتهى وقال النسائي المنهال بن الجراح متروك الحديث وقال ابن حبان كان يكذب وقال عبد الحق
في احكامه كان مكذبا وفي الامام قال ابن ابى حاتم سألت ابي عنه فقال متروك الحديث واهيه لا يكتب
حديثه وقال البيهقي اسناد هذا الحديث ضعيف جدا قلت ذكر البيهقي هذا الحديث في باب ذكر
الخير الذي روى في وقص الورق ثم اقتصر عليه لكون الباب مقصودا لبيان مذهب خصمه
وفي الباب حديثان احدهما ذكره البيهقي في باب فرض الصدقة وهو كتابه صلى الله تعالى عليه
وسلم الذي بعثه الى الين مع عمرو بن حزم وفيه وفي كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم وما زاد
في كل اربعين درهما درهم ثم قال البيهقي بحجود الاسناد ورواه جماعة الحفاظ موصولا حسنا
وروى البيهقي عن احمد بن حنبل انه قال ارجوان يكون صحيحا والثاني ذكره البيهقي في باب لا صدقة
في الخيل من حديث علي رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عفوت

لكم صدقة الخيل والريق فعملوا صدقة الرقة من كل اربعين درهما وليس في تسعين ومائة شيء فاذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم قال ابن حزم صحيح مسند وروى ابن ابي شيبة عن عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم الاحول عن الحسن البصري قال كتب عمر رضي الله تعالى عنه الى ابي موسى فاذا زاد على المائتين ففي كل اربعين درهما درهم واخرجه الطحاوي في احكام القرآن من وجه آخر عن انس عن عمر نحوه وقال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمر بن دينار والزهرى وبه يقول ابو حنيفة والاوزاعي وذكر الخطابي الشعبي معهم وروى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن محمد الباقر رفعه قال اذا بلغت خمس اواق ففيها خمسة دراهم وفي كل اربعين درهما درهم وفي احكام عبد الحق قال وروى ابو اوس عن عبد الله وسعيد بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيهما عن جدتهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كتب هذا الكتاب لعمر بن حزم حين امره على اليمن وفيه الزكاة ليس فيها صدقة حتى تبلغ مائتي درهم فاذا بلغت مائتي درهم ففيها خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم وليس فيما دون الاربعين صدقة والذي عند النسائي وابن حبان والحاكم وغيرهم وفي كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم وليس فيما دون خمس اواق شيء وروى ابو عبيد القاسم ابن سلام في كتاب الاموال حدثنا يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن يحيى بن ايوب عن حميد عن انس قال ولاني عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الصدقات فأمرني أن آخذ من كل عشرين دينارا نصف دينار وما زاد فبلغ اربعة دنانير ففيه درهم وان آخذ من كل مائتي درهم خمسة دراهم فاذا فبلغ اربعين درهما ففيه درهم والعجب من النووي مع وقوفه على هذه الاحاديث الصحيحة كيف يقول ولا في حنيفة حديث ضعيف ويذكر الحديث المتكلم فيه ولم يذكره غيره من الاحاديث الصحيحة وبقي الكلام فيما يتعلق بهذا الفصل وهو نوعان احدهما مسألة الیضم وهو ان الجهور يقولون بضم الفضة والذهب بعضها الى بعض في اكمال النصاب وبه قال مالك الا انه تراعى الوزن ويضم على الاجزاء لا على القيم ويحمل كل دينار كمشرة دراهم على الصرف الاول وقال الاوزاعي وابو حنيفة والثوري يضم على القيم في وقت الزكاة وقال الشافعي واحمد وابو ثور وداود لا يضم مطلقا وقال الخطابي ولم يختلفوا في ان الغنم لا يضم الى الابل ولا الى البقر وان التمر لا يضم الى التزيب وختلفوا في البر والشعير فقال اكثر العلماء لا يضم واحد منهما الى الآخر وهو قول الثوري والاوزاعي واصحاب الرأي والشافعي واحمد بن حنبل وقال مالك يضاف القمح الى الشعير ولا يضاف القطاني الى القمح والشعير والاخر مسألة الغش فعند ابي حنيفة وصاحبيه اذا كان الغالب على الورق الفضة فهي في حكم الفضة وان كان الغالب عليه الغش فهي في حكم العروض يعتبران ببلغ قيمتهما نصابا فلا زكاة فيها الا باحد الامرين ان يبلغ ما فيها من الفضة مائتي درهم او يكون للبخارة وقيمتها مائتان وما زاد على مائتي درهم ففي كل شيء منه ربع عشرة قل او كثروا به قال مالك والليث والشافعي وابن ابي ليلى والثوري والاوزاعي واحمد وابو ثور واسحق وابو عبيد ز روى عن علي وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وقال ابو حنيفة وزفر لاشيء فيما زاد على المائتين حتى تبلغ الزيادة اربعين درهما فاذا بلغت كان فباربع عشرها وهو درهم وهو قول ابن المسيب والحسن وعطاء وطاوس والشعبي والزهرى ومكحول وعمر بن دينار والاوزاعي ورواه الليث عن يحيى بن ايوب عن حميد عن

انس عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه * الفصل الثاني هو قوله وليس فيما دون خمس
ذو صدقة وفيه بيان اقل الابل التي تجب فيها الزكاة فينبى انه لا تجب الزكاة في اقل من خمس ذود
من الابل فاذا بلغت خمسا سائمة وحال عليها الحول ففيها شاة وهذا بالايجاع وليس فيه خلاف
وسيجيء الكلام فيه مفصلا عند موضعه ان شاء الله تعالى * الفصل الثالث هو قوله وليس فيما
دون خمسة اوسق صدقة احتج به الشافعي وابو يوسف ومحمدان ما اخرجته الارض اذ ابلغ خمسة
اوسق تجب فيها الصدقة وهى العشر وليس فيما دون ذلك شىء وقال ابو حنيفة في كل ما اخرجته
الارض قليله وكثيره العشر سواء سقى سحبا او سقته السماء الا القصب الفارسى والحطب والحشيش
وقال النووى وفي هذا الحديث فائدتان احدهما وجوب الزكاة في هذه المحدودات والثانية انه لا زكاة
فيما دون ذلك ولا خلاف بين المسلمين في هاتين الاماقل ابو حنيفة وبعض السلف انه تجب الزكاة
في قليل الحب وكثيره وهذا مذهب باطل من ابدل صريح الاحاديث الصحيحة قلت هذه عبارة صحيحة
ولا يليق التلفظ بها في حق امام متقدم علما وفضلا وزهدا وقرابا الى الصحابة والتابعين الكبار لاسيما ذلك
من شيخ من موسوم بين الناس بالعلم الغزير والزهد الكثير والانصاف في مثل هذا المقام تحسين العبارة وهو
اللائق لاهل الدين ولا يفحش العبارة الا من يتعصب بالباطل وليس هذا من الدين ولم ينسب النووى
بطلان هذا المذهب ومناذرة الاحاديث الصحيحة لابي حنيفة وحده بل نسبها ايضا الى بعض السلف
والسلف هم عمر بن عبدالعزيز ومجاهد و ابراهيم النخعي وقال ابو عمرو وهذا ايضا قول زفر ورواية
عن بعض التابعين فان مذهب هؤلاء مثل مذهب ابي حنيفة واخرج عبدالرزاق في مصنفه عن معمر
عن سمالك بن الفضل عن عمر بن عبدالعزيز قال فيما نبتت الارض من قليل او كثير العشر واخرج نحوه
عن مجاهد و ابراهيم النخعي واخرج ابن ابي شيبة ايضا عن هؤلاء نحوه وزاد في حديث النخعي حتى
في كل عشر دستجات بقل دستجة بقل واما الذى احتج به ابو حنيفة ومن معه بما رواه البخارى من
حديث الزهرى عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما سقت السماء
والعيون او كان عثريا العشر وماسق بالنضح نصف العشر وما رواه مسلم عن ابي الزبير عن جابر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما سقت الانهار والغمم العشر وفيما سقى بالسانية نصف
العشر وما رواه ابن ماجه عن مسروق عن معاذ بن جبل قال بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى اليمن فأمرنى ان آخذ مما سقت السماء وماسقى بعلا العشر وماسقى بالدوالى نصف العشر وهذه
الاحاديث كلها مطلقة وليس فيها فصل والمراد من لفظ الصدقة في حديث الباب زكاة التجارة لانهم كانوا
يتابعون بالابوساق وقيمة ابوسق اربعون درهما ومن الاصحاب من جعله منسوخا ولهم في تقريره
قاعدة فقالوا اذا ورد حديثان احدهما عام والآخر خاص فان علم تقديم العام على الخاص خص
للعام بالخاص كن يقول لعبد لا تعطي لاحد شيئا ثم قال له اعط زيدا درهما وان علم تقديم الخاص
على العام ينسخ الخاص بالعام كن قال لعبد اعط زيدا درهما ثم قال له لا تعط لاحد شيئا
فان هذا ناسخ للاول هذا مذهب عيسى بن ابان وهذا هو المأخوذ به وقال محمد بن شباعة الشجعي
هذا اذا علم التاريخ اما اذا لم يعلم فان العام يجعل آخر لما فيه من الاحتياط وهنالم يعلم التاريخ فجعل
العام آخر احتياطا وقال بعض اصحابنا حجة ابي حنيفة فيما ذهب اليه عموم قوله تعالى (يا ايها الذين
امنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض) وقوله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده)
والاحاديث التي تعلقت بها اهل المقالة الاولى اخبار آحاد فلا تقبل في مقابلة الكتاب * قوله فيما سقت

السماء أى المطر * قوله او كان عثرا بفتح العين المهملة والناء المثناة وكسر الراء وهو من الخيل الذى
 يشرب بعروقه من ماء المطر يجتمع فى حقيرة وقيل هو الغدى وهو الزرع الذى لا يسقيه الا المطر
 يسمى به كانه عثر على الماء عثرا بلا عمل من صاحبه وهو منسوب الى العثرة ولكن الحركة من
 تغيرات النسب * قوله السانية هى الناقة التى يستقى عليها وقيل هى الدلو العظيمة واذا وثقها التى
 تستقى بها ثم سميت الدواب سوانى لاستقائها * قوله بعلا بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة
 وهو ما كان من الكرم قد ذهب عروقه فى الارض الى الماء فلا يحتاج الى السقى الخمس سنين والست سنين
 واتصاه على الحال بالتأويل كاتقول جاني زيدا مدي شجاعا والظاهر انه نصب على التمييز والدوالى
 جمع دالية وهى المنجنون التى يديرها الثور ص حدثنا على سمع هشما اخبرنا حصين عن
 زيد بن وهب قال مررت بالربذة فاذا انا باني ذر رضى الله تعالى عنه فقلت له ما انزلت هذا قال كنت
 بالشام فاختلفت انا ومعاوية فى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله) قال معاوية
 نزلت فى اهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بينى وبينه فى ذلك وكتب الى عثمان رضى الله تعالى
 عنه يشكونى فكتب الى عثمان ان اقدم المدينة فقدمتها فكثرت على الناس حتى كانوا يرونى قبل ذلك
 فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تحييت فكنيت قريبا فذاك الذى انزلنى هذا المنزل ولو امروا
 على حبشيا لسمعت واطعت ش مطابقة للترجمة من حيث انها فيما أدى زكاته فليس يكثر
 ومفهوم الآية كذلك اذا أدى زكاة الذهب والفضة لا يكون ماملكه كثر افلا يستحق الوعيد الذى يستحق
 من يكثره ولا يؤدى زكاته ذكر رجاله وهم خمسة الاول على بغير نسبة اختلاف فيه
 فقيل هو على بن ابي هاشم عبيد الله بن الطبراه بكسر الطاء المهملة وسكون الباء الموحدة وفى اخره
 حاء مججمة قال الجباني نسبة ابو ذر عن المستلى فقال على بن ابي هاشم وقيل هو ابو الحسن على بن مسلم
 ابن سعيد الطوسى تزيل بغداد وقال بعضهم وقع فى اطراف المزي عن على بن عبد الله المدينى وهو خطا
 قلت هذه مجازفة فى تحطئة مثل هذا الحافظ وقد قال الكلاباذى وابن طاهر هو ابن المدينى ذكره الطبرقى
 الثانى هشيم بالنص غير ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المججمة ابن القاسم بن دينار الثالث حصين بضم
 الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمى بكنى ابا الهذيل مرفى او اخر كتاب مواقيت الصلاة الرابع
 زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الجهني الخامس ابو ذر جندب بن جنادة ذكره لطائف اسناده فيه
 الحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع فى موضع واحد وفيه العترة
 فى موضع واحد وفيه القول سؤالا وجوابا وفيه ان شيخه غير مذكور بنسبه فاما بغدادى ان كان هو على بن
 ابي هاشم واما طوسى ان كان على بن مسلم واما مدنى ان كان على بن المدينى وفيه سمع هشما وهو بالالف وفى
 بعض النسخ هشيم بدون الالف وهو اللغة الربعية حيث يفتقون على المنصوب المنون بالسكون
 فلا يحتاج الكاتب بلغتهم الى الالف وهشيم واسطى واصله من بلخ وحصين كوفى وزيد بن وهب
 من التابعين الكبار المحضرين من قضاة وهو ايضا كوفى وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الجباني
 ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير * اخرج عبد البخارى ايضا فى التفسير عن قتادة عن
 جرير واخرج النسائي فى التفسير عن محمد بن زبور عن محمد بن فضيل ذكر معناه * قوله
 بالربذة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المججمة موضع على ثلاثة مراحل من المدينة وكان عمر
 رضى الله تعالى عنه جاها لابل الصدقة وقال السمعاني هى قرية من قرى المدينة وقال الخازمي من

منزل الحاج بين السليمة والعمى قوله فاذا انا باني ذر فكذا اذا لمناجاة وانياء في باني ذر له صاحبة قول
كنت بالشام اي بدمشق قوله نزلت في اهل الكتاب وفي رواية جرير ما هذه فينا قولك فكان
بيني وبينه في ذلك اي كان نزاع بيني وبين معاوية فينزل قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب
والفضة) الآية معاوية نظر الى سياق الآية فانها نزلت في الاحبار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة
وابوذر رضي الله تعالى عنه نظر الى عموم الآية وان من لا يرى اداءها مع انه يرى وجوبها يلحقه هذا
الوعيد الشديد وكان معاوية في ذلك الوقت عامل عثمان على دمشق وقد بين سبب سكني ابي ذر
بدمشق ما رواه ابويعلى من طرق اخرى عن زيد بن وهب حدثني ابوذر قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا بلغ البناء اي بالمدينة سلعا فارتحل الى الشام فلما بلغ البناء سلعا قدمت الشام فكنت
بها فذكر الحديث نحوه وروى ابويعلى ايضا باسناد فيه ضعف عن ابن عباس قال استأذن ابوذر على
عثمان فقال انه يؤذينا فلما دخل قال له عثمان انت الذي تزعم انك خير من ابي بكر وعمر قال لا ولكن سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان احبكم الي واقر بكم مني من بقي على العهد الذي ما هدته
عليه وانا باق على عهده قال فامر ان يلحق بالشام فكان يلحقهم ويقول لا يبيت عند احدكم دينار ولا درهم
الا ما ينقته في سبيل الله او يعمده لغريم فكتب معاوية الى عثمان ان كان لك بالشام حاجة فابعث الى ابي ذر
فكتب اليه عثمان ان اقدم على فقدم وقال ابن بطال انما كتب معاوية يشكو ابا ذر لانه كان كثير الاعتراض
عليه والمنازعة له وكان في جيشه ميل الى ابي ذر فاقدمه عثمان خشية الفتنة لانه كان رجلا لا يخاف
في اللومة لائم وقال المنزلة وكان هذا من توقيف معاوية له اذ كتب فيه الى السلطان الاعظم وانه متى
اخرجه كانت وصمة عليه قوله ان اقدم بفتح الدال وبلفظ المضارع وبلفظ الامر قوله فكثرت على
الناس حتى كانوا لم يروني وفي رواية الطبري انهم كثروا عليه يسألونه عن سبب خروجه من الشام فلما
فتشني عثمان على اهل المدينة خشية معاوية على اهل الشام وقال ابن بطال ولما قدم ابوذر المدينة اجتمع
عليه الناس يسألونه عن القصة وما جرى بينهم وبين معاوية فلما رأى ابوذر ذلك خاف ان يعاتبه عثمان
في ذلك فذكر له كثرة الناس عليه وتعجبهم من حاله كانوا لم يروه قط فقال له عثمان ان كنت تخشى
وقوع فتنة فاسكن مكانا قريبا من المدينة فنزل الرتبة وهو معنى قوله ان شئت فنجيت من التخي وهو التباعد
وفي رواية الطبري فقال له تخ قريبا قال والله ان ادع ما كنت اقول وفي رواية ابن مردويه من طريق
ورقاء عن حصين بلفظ فوالله لادع ما قلت قوله ولو امروا على من التأمر قوله حبشيا وفي رواية
ورقاء عبدا حبشيا اراد لو امر الخليفة عبدا حبشيا سمعت امره واطعت قوله وروى احمد وابويعلى من
طريق ابي حرب بن ابي الاسود عن عمه عن ابي ذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له كيف تصنع
اذا اخرجت منه اي من المسجد النبوي قال آتي الشام قال كيف تصنع اذا اخرجت منها قال اعود اليه
اي الى المسجد النبوي قال كيف تصنع اذا اخرجت منه قال اضرب بسيفي قال الا دلت على ما هو خير
لنا من ذلك واقرب ريشا تسمع ونطيع وتنساق لهم حيث ساقوك ذكر ما يستفاد منه في جواز
الاخذ للانسان بالشد في الامر بالمعروف وان ادى ذلك الى فراق وطنه وفيه انه يجوز للامام
ان يخرج من توقع بقاء فتنة بين الناس وفيه ترك الخروج على الائمة والانتقاد لهم وان كان
الصواب في خلافهم وفيه جواز الاختلاف والاجتهاد في الاراء الا يرى ان عثمان ومن كان بحضرته
من الصحابة لم يردوا بادر عن مذهبه ولا قالوا انه لا يجوز لك اعتقاد قولك لان ابا ذر تزعم بحديث رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم واستشهد به وذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احب ان لي مثل احد ذهبا
 انفقته الا ثلاثة دنائير وذلك حين انكر على ابي هريرة نصل سيفه استشهد على ذلك بقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من ترك صفراء او بيضاء كوى بها وهذا حجة في ان الاختلاف في العلم باق الى يوم القيامة
 لا يرتفع بالايجاب * وفيه ملاطفة الائمة العلماء فان معاوية لم يحسر على الانكار على ابي ذر حتى
 كاتب من هو اعلى منه في امر دينه * وفيه ان عثمان لم يخف على ابي ذر مع كونه مخالفا له في تأويله
 ص حدثنا عياش حدثنا عبد الاعلى حدثنا الجريري عن ابي العلاء عن الاحنف بن قيس قال
 جلست (و) حدثني اسحق بن منصور اخبرنا عبد الصمد قال حدثني ابي حدثنا الجريري حدثنا ابو العلاء
 ابن الشخير ان الاحنف بن قيس حدثهم قال جلست الى ملا من قريش فحساء رجل خشن
 الشعر والسياب والهيئة حتى قام عليهم فسلم ثم قال بشر الكاذبين برصف يحمن عليه
 في نار جهنم ثم يوضع على حلة ثدي احدهم حتى يخرج من بعض كتفه ويوضع على بعض كتفه
 حتى يخرج من حلة ثديه يترزل ثم يولى فيجلس الى سارية وتبعته وجلست اليه وانا لا ادري من هو
 فقلت له لا اري القوم الا قدكروا الذي قلت قال انهم لا يعقلون شيئا قال لي خيلي قلت من خيلك
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا اباذر اتبصر احدا قال فظنرت الى الشمس ما بقي من النهار وانا
 اري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرسلني في حاجة له قلت نعم قال ما احب ان لي مثل
 احد ذهبا انفقته الا ثلاثة دنائير وان هؤلاء لا يعقلون انما يجمعون الدنيا ولا والله لا اسألهم دنيا
 ولا استقيهم عن دين حتى اتى الله ش * مطابقتها للترجمة من حيث انه وعيد الكاذبين الذين
 لا يؤدون الزكاة ويفهم منه الذي يؤذيها لا يطلق عليه اسم الكاذب المستحق للوعيد ولا الذي معه
 يسمى كنزا لانه ادى زكاته فدخل تحت الترجمة من هذا الوجه فافهم * ذكر رجاله * وهم ثمانية *
 الاول عياش بن شبيب الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة ابن الوليد الرقام البصري مرفي كتاب الفسل
 في باب الجنب يخرج * الثاني عبد الاعلى بن عبد الاعلى ابو محمد السامي بالسين المهملة * الثالث
 سعيد بن اياس الجريري بضم الجيم وفتح الراء الاولى مرفي باب كم بين الاذان والاقامة * الرابع ابو
 العلاء يزيد من الزيادة ابن عبد الله بن الشخير المصافري * الخامس الاحنف بفتح الهيمزة وسكون
 الحاء المهملة وفتح النون وفي آخره فاء مرفي باب (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) * السادس
 اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب * السابع عبد الصمد بن عبد الوارث * الثامن
 ابو عبد الوارث بن سعيد ابن ذكوان العبدي التميمي * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث
 بصيغة الجمع في خمسة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع
 وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه في الاسناد الاول الجريري عن ابي
 العلاء وفي الاسناد الثاني الجريري حدثنا ابو العلاء وكذلك في الاسناد الاول ابو العلاء عن
 الاحنف وفي الثاني صرح ابو العلاء بالحديث عن الاحنف فان قلت روى احمد في مسنده من
 حديث ابي العلاء عن اخيه مطرف عن ابي ذر طرقا من آخر هذا الحديث قلت ليس ذلك بعللة لحديث
 الاحنف لان حديثه اتم سياقا واكثر فوائد ولا مانع ان يكون لابي العلاء شيخان في هذا الحديث وفيه
 ان لفظ الاحنف لقب واسمه فيما ذكره المزياني صحرا قال وهو الثبت ويقال الصيحاك ويقال الحارث
 ابن قيس ويقال قيس وقال الحافظ في كتاب العرجان كان احنف من رجله جميعا ولم يكن له الا
 بيضة واحدة وضرب على رأسه بخراسان فاهت احدى عينه قال وقال ابو الحسن والد مرتقا

حنار الاست حتى شق وعولج وفي لطائف المعارف لابي يوسف كان اصلع متراكب الاسنان مائل الذقن
 وفي تاريخ المتجانى كان دميما قصيرا كوسيجا وقال الهيثم بن عدي في كتاب العوران ذهبت عينه بسمرقند
 وفي الثقات لابن حبان ذهبت احدى عينيه يوم الحرة وفيه ان الرواة كلهم بصريون وفيه ان
 ثلاثة من الرواة المذكورون بلانسة والآخر مذكور بالنسبة والآخر بالكنية والآخر باللقب
 وفيه رواية لابن عن الاب والحدث اخرجه مسلم في الزكاة ايضا عن زهير بن حرب وعن شيبان
 ابن فروخ **ذكر معناه** قوله جلست الى ملا اى انتهى جلوسى الى ملا اى جماعة وكلمة من
 في من قريش للبيان مع التبعض قوله خشن الشعر بفتح الخاء المعجمة وكسر الشين المعجمة من الخشونة
 هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية القابسي حسن الشعر بالمهملين من الحسن والاول اصح
 لانه هو الاثني بزي ابي ذر وطريقته وعند مسلم اخشن الثياب اخشن الجسد اخشن الوجه بخاء
 معجمة وشين وعند ابن الحذاء في الآخر خاصة حسن الوجه من الحسن ضد القبح وفي رواية
 يعقوب بن سفيان من طريق جندب بن هلال عن الاحنف قدمت المدينة فدخلت مسجدها اذ دخل رجل
 آدم طوال ايض الرأس واللحية يشبه بعضه بعضا فقالوا هذا ابو ذر قوله حتى قام اى حتى وقف
 قوله بشر الكاذبين بالنون والزاي من كثر يكثُر وفي رواية الاسمعيلى بشر الكنازين بتشديد النون
 جمع كناز مبالغة كازن وقال ابن قرقول وعند الطبري والهروى الكاثرين بالثاء المثلثة والراء من
 الكثرة والمعروف هو الاول وقوله بشر من باب التهكم كما في قوله تعالى (فبشرهم بعذاب اليم)
 وقال عياض الصحيح ان انكار ابي ذر كان على السلاطين الذين يأخذون المال من بيته لانفسهم ولا
 ينفقونه في وجهه وقال النووي هذا الذي قاله عياض باطل لان السلاطين في زمانه لم تكن هذه
 صفتهم ولم يخونوا في بيت المال انما كان في زمانه ابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم وتوفى في
 زمن عثمان سنة ثنتين وثلاثين قوله برضف بفتح الراء وسكون الضاد المعجمة وفي آخره فاء وهي
 الجارية المحماة واحدها رضة قوله في نار جهنم في جهنم مذهبان لاهل العربية احدهما انه اسم
 اعجمي فلا ينصرف للجمة والعلمية قال الواحدي قال يونس واكثر النجويين هي عجمة لا ينصرف للتعريف
 والعجمة والآخر انه اسم عربي سميت به لبعدها جدا ولم ينصرف للعلمية والتأنيث قال قطرب عن
 روبة يقال بر جهنم اى بعيدة القهر وقال الواحدي قال بعض اهل اللغة هي مشتقة من الجهومة
 وهي الغلظ يقال جهنم الوجه اى غليظه فسميت جهنم لغلظ امرها في العذاب قوله على حلة ثدى
 احدهم الحلة بفتح الخاء المهملة واللام هو ما نشتر من الثدي وطال ويقال لها قراد الصدر وفي المحكم
 حلتا الثديين طرفاهما وعن الاصمعي هو رأس الثدي من المرأة والرجل وفي هذا الحديث جواز
 استعمال الثدي للرجل وهو الصحيح وقال العسكري في الفصح لا يقال ثدى الا في المرأة ويقال في
 الرجل تندوة والثدى يدكر ويؤنث قوله من نفخ كتفه بضم النون وسكون الغين المعجمة
 وفي آخره ضاد معجمة وهو العظم الرقيق الذي على طرف الكتف وقيل هو اعلى الكتف ويقال له
 ايضا الناعض وفي النحوص النفص تحرك الغضروف نفصت كتفه نفصا ونفصا ونفصا ويقال طعنه
 في نفص كتفه ومرجع كتفه وهو حيث تحرك الغضروف مما يلي ابطه في كتفه وقال الاصمعي فرغ
 الكتف ما تحرك منها وعلاوا الجمع فروع ونفصها حيث يحى فرعها ويذهب وقال ابو عبيدة هو
 على مقطع الغضروف من الكتف وقيل النفضان اللتان ينفضان من اسفل الكتف فيتحركان اذا مشى

وقال شمر هو من الانسان اصل العنق حيث يغض رأسه ونفض الكتف هو العظيم الرقيق على طرفها وقال الخطابي نفض الكتف الشاخص من الكتف سمي به لانه يتحرك من الانسان في مشيه قوله يتزلزل اي يتحرك ويضطرب الرضف من نفض كتفه حتى يخرج من حلة نديه وفي رواية الاسمعيلى فيتجلجل بيمين وهو بمعنى الاول وفي بعض النسخ حتى يخرج من حلة نديه بالثنية في الثاني والافراد في الاول قوله نعم ولى اي ادبر قوله سارية وهى الاسطوانة وفي رواية الاسمعيلى فوضع القوم رؤسهم فارأيت احدا منهم رجع اليه شيئا قال فأدبر فاتبعته حتى جلس الى سارية قوله وانا لا ادري من هو وفي رواية مسلم زيادة من طريق خليفه العصري عن الاحنف وهى فقلت من هذا قالوا هذا ابوذر فقلت اليه فقلت ماشئ سمعتك تقوله قال ما قلت الا شيئا سمعته من نبيهم عليه الصلاة والسلام وفي هذه الزيادة رد لقول من يقول انه موقوف على ابي ذر فلا يكون حجة على غيره وفي مسند احمد من طريق يزيد الباهلي عن الاحنف كئت بالمدينة فاذا انا برجل يفر منه الناس حين يرويه قلت من انت قال ابوذر قلت ما تفر الناس منك قال انى انهاهم عن الكنوز التى كان ينههم عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قلت بفتح التاء خطاب لابي ذر قوله قال اي ابوذر انهم لا يعقلون شيئا فسر ذلك في الاخير بقوله انما يجمعون الدنيا فالذين يجمعون الدنيا لا يفهمون كلام من ينههم عن الكنوز قوله قال لى خليلي اراد به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث بينه بقوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال ابوذر خليلي هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفاعل قال هو ابوذر وقوله النبي خبر مبتداً محذوف اي هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يا ابا ذر تقديره قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا ذر وعن هذا قال ابن بطال سقط كلمة من الكتاب وهى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا ذر اتبصر احدا هو الجبل المعروف وقال الكرمانى لفظ يا ابا ذر يتعلق بقوله قال لى خليلي قلت فعلى قوله لا يحتاج الى تقدير قوله ما بقى من النهار اي شئ بقى من النهار قوله وانا ارى اي اظن قوله قلت نعم جواب لقوله اتبصر احدا قوله مثل احد اما خبر لان واما حال مقدم على الخبر وانتصاب ذهابا على التمييز قوله انفق كلة اي كل مثل احد ذهابا وقال الكرمانى فان قلت الانفاق في سبيل الله يستحسن فلم ما احبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت المراد انفقته خاصة نفسه او المراد انفقته في سبيل الله وعدم المحبة انما هو الاستثناء الذى فيه اي ما احب الانفاق الكل قوله الثلاثة دنائير قال القرطبي الدنائير الثلاثة المؤخرة واحد لاهله وآخر لعنق رقبة وآخر لدن وقال الكرمانى يحتمل ان هذا المقدار كان دينا او مقدار كفاية اخراجات تلك اليلة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وان هؤلاء لا يعقلون عطف على انهم لا يعقلون شيئا وليس من تنمة كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو من كلام ابي ذر وكرر للتأكيد ولربط ما بعده عليه قوله انما يجمعون الدنيا قد قلنا ان هذا بيان لقوله انهم لا يعقلون شيئا قوله لا اسألهم دنيا اي لا اطمع في دنياهم وفي رواية الاسمعيلى قلت مالك لاخوانك من قرش لاتعترهم ولا نصيب منهم قال وربك لا اسألهم دنيا الى آخره وفي رواية مسلم لا اسألهم عن دنيا قال النووي الاجود حذف عن كافي رواية البخارى نعم قال اي لا اسألهم شيئا من متاعها قوله لاتعترهم اي تأتيمهم وتطلب منهم قوله ولا استفتيهم عن دين اي لا اسألهم عن احكام الدين اي اقنع بالبلغة من الدنيا

وارضى بالسير مما سمعت من العلم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ذكرا ما يستفاد منه ﴾ فيه زهد
 ابي ذر رضى الله تعالى عنه وكان من مذهبه انه يحرم على الانسان ادخار ما زاد على حاجته وفيه ان اباذر
 ذهب الى ما يقتضيه ظاهر لفظ والذين يكتزون الذهب والفضة اذ الكثر في اللغة المال المدفون سواء
 اذيت زكاته ام لا وفي قوله انما يحجمون الدنيا دليل على ان الكثر عنده جمع المال وفيه وعيد شديد لمن
 لا يؤدى زكاته وفيه تكتية الشارع لاصحابه والذرجع ذرة وهى التلة الصغيرة وذكر ان اباذر لما اتى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انصرف الى قومه فأتاه بعد مدة فتوهم اسمه فقال انت ابو تلة
 قال ابو ذر يا رسول الله بل ابو ذر وقد ذكرنا ان اسمه جندب بن جندادة وفيه في قوله اتبصر احدا
 الى آخره مثل تعجيل الزكاة يقول ما يجب ان احبس ما اوجبه بقدر ما بقى من النهار وفيه ما يشعر
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرسل افاضل اصحابه في حاجته بفضلهم بذلك لانه يصير رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ما يشهد لما قال سحنون ترك الدنيا زهدا افضل من كسبها من الحلال
 واتفاقها في سبيل الله وفيه نفي العقل عن العقلاء ص باب اتفاق المال في حقه
 ش اى هذا باب في بيان اتفاق المال اى صرفه في حقه اى في مصرفه الذى ليس فيه مؤاخذة
 عليه في الدنيا والآخرة ص حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس
 عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لاحسد الا في
 اثنين رجل آتاه الله ما لا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها
 ش مطابقتها للترجمة في الشطر الاول منه لانه يدل على الترغيب في اتفاق المال في حقه
 والحديث قد مضى بعينه في كتاب العلم في باب الاعتبار في العلم والحكمة فانه اخرجه هناك عن
 الحميدى عن سفيان عن اسمعيل الى آخره واخرجه هنا عن محمد بن المثنى المعروف بالزمن البصرى
 عن يحيى القطان عن اسمعيل بن ابي خالد واسمه سعد الكوفي عن قيس بن ابي حازم واسمه خوف
 الاحسى الجبلى قدم المدينة بعدما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به
 فلذلك كرر شيئا يسير اقول لا حسداى لا غبطة وقال ابن بطال اى لا موضع للغبطة الا في هاتين الخصلتين
 فان فيهما موضع التنافس قوله الا في اثنتين اى خصلتين وروى الا في اثنين اى شيئين من الخصال
 ص باب الرياء في الصدقة ش اى هذا باب في بيان الرياء في الصدقة رياء
 مصدر من راءت الرجل مرآة ورياء اى خلاف ما ناعليه ومنه قوله تعالى (الذين هم براؤن) يعنى المنافقين اذا
 صلى المؤمنون صلواتهم براؤنهم انهم على ما هم عليه وفي المغرب ومن رأى رأى الله به اى من عمل عملا
 لى يراه الناس شهر الله رياءه يوم القيامة ورأيا بالياء خطأ وقال الجوهري فلان مرأى وقوم مرأون والاسم
 الرياء يقال فعل ذلك رياء وسمعة وقال ابو حنيفة الرياء مشتق من الروية واصله طلب المنزل في قلوب الناس
 بارادتهم الخصال المحموده فخر الرياء هو اراءة العباد بطاعة الله تعالى فالمرأى هو العابد والمرأى له
 هو الناس والمرأى به هو الخصال الحميدة والرياء هو قصد اظهار ذلك ص اقول له تعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى الى قوله والله لا يهدي القوم الكافرين ش
 عمل الرياء في الصدقة بقوله تعالى يا ايها الذين امنوا الى آخره فان الله تعالى شبه الذى يبطل صدقته بالمن
 والاذى بالذى ينفق ماله رياء الناس ولا شك ان الذى يرائى في صدقته اسو حالا من المتصدق بالمن لانه
 قد علم ان المشبه به يكون اقوى حالا من المشبه ولهذا قال في حق المرأى ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ثم

ضرب مثل ذلك المرائي بانفاقه بقوله فله كمثل صفوان الى آخره ثم ان صدر الآية خطاب للمؤمنين خاطبهم
بقوله لا تبطلوا صدقاتكم اي ثواب صدقاتكم واجور نفقاتكم وفي صحيح مسلم من حديث ابي ذر قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم
عذاب اليم المنان بما اعطى والمسبل ازاره والمتفق سلعته بالخلف الكاذب ولما خاطبهم بهذا الخطاب
ونهاهم عن ابطال صدقاتهم بالمن والاذى شبه ابطالهم بابطال المنافق الذي ينفق ماله رياء الناس
لا يريد بانفاقه رضى الله تعالى عنه ولا ثواب الآخرة ثم مثل ذلك بصفوان وهو الحجر الاملس عليه
تراب فاصابه وابل اي مطر شديد عظيم القدر فتركه صليدا وهو الاملس الذي لا يبت عليه شيء ثم قال
لا يقدر على شيء مما كسبوا الى لا يجدون يوم القيامة ثواب شيء مما عملوا كما لا يحصل النبات من الارض
الصلبة او من التراب الذي على الصفوان ثم قال والله لا يهدي القوم الكافرين اي لا يخلق لهم الهداية
ولا يهديهم خدا لطريق الجنة شبه الكافر بالصفوان وعمله بالتراب **ص** وقال ابن عباس صليدا
ليس عليه شيء **ش** لما كان لفظ صليدا مذكورا في الآية الكريمة علق تفسيره عن ابن عباس وصله
محمد بن جرير عن محمد بن سعد حدثني ابي قال حدثني عمار قال حدثني ابي عن ابن عباس في قوله تعالى فتركه
صليدا ليس عليه شيء وفي رواية تركها نقية ليس عليها شيء وقال ابن ابي حاتم في تفسيره حدثنا ابو زرعة
حدثنا منجاب بن الحارث اخبرنا بشر بن ابي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى فتركه صليدا
يقول فتركه يابسا حاشيا لا يبت شيئا **ص** وقال عكرمة وابل مطر شديد والطل الندى
ش لما كان لفظ الواابل علق تفسيره عن عكرمة مولى ابن عباس وصله عبيد بن جريد
في تفسيره حدثنا روح عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة يقول اصابها وابل مطر شديد والطل الندى
يفتح النون وليس في الآية الا ذكر الصفوان والواابل قال الطبري الصفوان واحد وجع فن جعله
جمع اقال واحده صفوانة بمنزلة تمره وتمر ونخل ونخلة ومن جعله واحدا جمع على صفوان وصفي
وفي المحكم الصفوة الحجر الصليد الضخم الذي لا يبت شيئا وجمع الصفوة صفوات وصفي وجمع الجمع
اصفاوصفي قال « كان منبته من الصفي » مواقع الطير على الصفي * كذا انشده ابن دريد لان بعده
* من طول اشرا في على الطري * وحكمنا ان اصفاوصفي لا جمع صفي لاجمع صفاء لان فعلة لا تكسر على فعول
انما ذلك لفعلة كبدرة وبدور وكذلك اصفاوصفي لا جمع صفاء لان فعلة لا تجمع على افعال وهو الصفوان
كالصخراء واحدها صفوة وكذلك الصفوان واحده صفوانة وفي الجمهرة الصفا من الحجارمة قصور
ويثنى صفوان والصفواء صخرة وهي الصفوانة ايضا وفي الجامع عن قطرب صفوان بكسر الصاد وقرأ
سعيد بن المسيب صفوان بتحريك الفاء قاله الزمخشري **ص** باب لا يقبل الله صدقة من غلول ولا
يقبل الا من كسب طيب لقوله قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والله غني حليم **ش**
اي هذا باب ترجته لا يقبل الله صدقة من غلول هكذا وقع في رواية المستملي وفي رواية
الاكثرين باب لا تقبل صدقة من غلول فقوله لا على صيغة المجهول وهذا قطعة من حديث
اخرجه مسلم من حديث مصعب بن سعد قال دخل عبد الله بن عمر على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال
الاندعو الله لي يا ابن عمر فقال اي سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تقبل صلاة بغير
طهور ولا صدقة من غلول وكنت على البصرة قلت كانه فاس الدعاء على الصلاة فكما ان الصلاة لا تكون
الا عن مصون من الاقدار فكذلك الدعاء للمصون من تبعات الناس وكنت على البصرة وتعلقت بك

حقوق الناس وكأنه رضي الله تعالى عنه قصد بهذا الزجر عليه والحث على التوبة واخرجه الحسن
 ابن سفيان في مسنده عن ابي كامل احدث مشايخ مسلم فيه بلفظ لا يقبل الله صلاة الا بطه ور ولا صدقة من غلول
 وروى ابو داود في سننه حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي الميخ عن ابيه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقبل الله تعالى صدقة من غلول ولا صلاة بغير طهور والغلول بضم الغين
 الخيانة في المغنم والسرقعة من الغنيمة قبل القسمة يقال غل في المغنم يغل من ياب ضرب يضرب غلولا فهو
 غال كل من خان في شيء خفية فقد غل وسميت غلولا لان الايدي فيها مغلولة اى ممنوعة بمحصول
 فيها غل وهو الحديدة التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها جامعة ايضا وذكر ابن سيدة انه يقال
 غل يغل غلولا واغل خان وخص بعضهم به الخون في الشيء واغله خونه والاغلال السرقعة قال ابن
 السكيت لم يسمع في المغنم الاغل غلولا وفي الصحاح يقال من الخيانة اغل يغل ومن الحقد غل يغل
 ومن الغلول غل يغل بالضم قوله ولا صلاة نكرة في سياق النفي فتعم وتشمل سائر الصلوات
 من الفرض والنفل والطهورات بضم الطاء والزاد به الفعل وهو قول الاكثرين وقد قيل
 يجوز فقها وهو بعمومه يتناول الماء والتراب قوله ولا يقبل الا من كسب طيب هذا في رواية
 المستمل وحده وهو قطعة من حديث ابي هريرة الا في بعض هذا في قوله لا يقبل الا من كسب طيب هذا في رواية
 فان قلت ما وجه تعليله بقوله تعالى ومغفرة خير من صدقة تلت تلك الصدقة يتبعها الاذي يوم القيامة
 بسبب الخيانة ونقل عن بعضهم وجه مطابقة الترجمة الآية ان الاذي بعد الصدقة تبطلها فكيف
 بالاذي المقارن لها وذلك ان الغال متصدق بمال مفسوب والغاصب مؤذ لصاحب المال عاص بتصرفه
 فيه فكان اولى بالابطال وقال ابن المنير فان قلت ما وجه الجمع بين الترجمة والآية وهلا ذكر قوله تعالى
 (انفقوا من طيات ما كسبتم) قال قلت جرى على عادته في اثار الاستنباط الخفي والاتكال في الاستدلال
 الجلي على سبق الافهام له ووجه الاستنباط له يحتمل ان الآية لها اثبات الصدقة غير ان الصدقة بما تبعها
 سيئة الاذي بطات فالغلول غصب اذا فبقارن للصدقة فيبطل بطريق الاولى قوله قول معروف
 اى كلام حسن ورد جليل على السائل وقيل دعاء صالح بدعوله وارتفاع قول على الابتداء وان كان
 نكرة لانه يخص بالصفة وقوله خير خبره وقوله (ومغفرة) اى سترو تجاوز من السائل اذا استطال
 عليه (خير من صدقة يتبعها اذى) منة وقبل مغفرة اى عفو عن ظم قولى او فعلى خير من صدقة يتبعها
 اذى وقال الضحاك يقول ان تمسك مالك خير من ان تنفقه ثم يتبعه منا واذى ويقال لما علم الله ان الفقير
 اذا رد بغير نوال يشق عليه وربما يدعو عليه ببسط اللسان واطهار الشكوى حث على الصفاء والعفو
 ثم قال (والله عني) عن صدقة الصياد ولو شاء لا غنى جميع الخلق ولكنه اعطى الاغنياء لينظر كيف
 شكرهم وابتلى الفقراء لينظر كيف صبرهم (حليم) لا يجل بالعقوبة وقال الزمخشري غنى لا حاجة به الى
 متفق بمن ويؤذى حليم عن معالجته بالعقوبة وهذا سخط منه وعيد له والله اعلم **باب**
 الصدقة من كسب طيب **ش** اى هذا باب في بيان ان الصدقة لا تقبل الا من كسب طيب ويجوز اضافة
 لفظ باب الى ما بعده ويجوز قطعه عن الاضافة وعلى تقدير القطع يكون التقدير هذا باب يذكر فيه الصدقة
 من كسب طيب يعنى قبل الصدقة الحاصلة من كسب طيب أو التقدير الصدقة انما تقبل من كسب طيب
 فلفظ الصدقة صرغ بالابتداء وفي الوجه الاول مجرور بالاضافة ولما ذكر في الباب الاول في الترجمة
 قوله ولا تقبل الا من كسب طيب تعرض الى بيان الكسب الطيب بهذه الترجمة التي لم تقع في الكتاب

الاول رويته الاستيعاب ومن شويهم في الكسب
 كذا رويته في قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون **ش** على كون الصدقة من كسب
 طيب رويته رويته في الصدقة يزيدهم اوياركة في الدنيا ويضاعف التواب في الآخرة والكسب
 الطيب هو من الحلال قال تعالى (انفقوا من طيبات ما كسبتم وكفوا من طيبات ما رزقناكم) وانما لا يقبل
 الله الامان الحرام لانه غير مملوك ثم يصدق وهو ممنوع من التصرف فيه والصدق به تصرف فيدقوا
 قلت ثم ان يكون مورثا ومتباعه من وجد واحد وذلك عمال فان قلت قوله ويربي الصدقات
 لفظ عام لما يكون من الكسب الطيب ومن غيره فكيف يدل على الترجعة قلت هو مقيد بالصدقات التي
 من المال الحلال بقريته السابق نحو (ولا تبسوا الخبيث منه تنفقون) قلت قوله تعالى يحقق الله الربوا
 اقرب الاستدلال على ما ذكره من قوله (ولا تبسوا الخبيث منه تنفقون) لان الله تعالى اخبر في هذه الآية
 الكريمة انه يحقق الربوا اي يذهب اما بان يذهب بالكلية من يد صاحب او يحرمه بركة ماله فلا ينفع به
 بل يعذب به في الدنيا ويعاقبه عليه يوم القيامة وروي الامام احمد في مسنده فقال حدثنا حجاج حدثنا
 شريك عن الركين بن الربيع عن ابيد عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الربوا وان كثر
 فان قابته تصير الى قل وهذا من باب المعاملة بتقيض المقصود ثم ان الله تعالى لما اخبر بانه يحقق الربوا لانه
 حرام اخبر انه يربي الصدقات التي من الكسب الحلال وفي الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة الحديث على ما يأتي عن قريب ان شاء الله تعالى ولم اقر
 بين قوله يحقق الله الربوا وبين قوله ويربي الصدقات بواو العطف علم ان ارباه الصدقات انما يكون
 اذا كانت من الكسب الحلال بقريته حقه الربوا لكونه حراما فقوله والله لا يحب كل كفار اثم اي
 لا يحب كفور القلب اثم القول والفعل ولا بد من مناسبة في ختم هذه الآية بهذه الصفة وهي ان المرابي
 لا يرضى بما قسم الله له من الحلال ولا يكتفي بما شرع له من الكسب المباح فهو يسعى في كل اموال
 الناس بالباطل بانواع المكاسب الخبيثة فهو يجرؤ لماعليه من النعمة ظلم آثم بأكل اموال الناس
 بالباطل ثم قال تعالى وتقدس مادح المؤمنين بربهم المطيعين امره المؤدين شكره المحسنين الى خلقه
 في اقامة الصلاة واية الزكاة مخبرا عما اعد لهم من الكرامة وانهم يوم القيامة آمنون من النعات فقال
 (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون) اي لا خوف عليهم عند الموت ولا هم يحزنون يوم القيامة **ح** حدثنا
 عبد الله بن منير سمع ابا النضر حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله
 الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبها كما يربي احدكم فلوه حتى يكون مثل الجبل **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله من كسب طيب **ح** ذكر رجاله **ح** وهم ستة الاول عبد الله بن منير بن
 لميم وكسر النون مرقى باب الغسل والوضوء في المختص **ح** الثاني ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد
 زلمجة اسم سالم بن ابي امية مولى عمر بن عبد الله بن عمر القرشي التيمي الثالث عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن دينار مولى عبد الله بن عمر مرقى باب المسح على الخفين **ح** الرابع ابو عبد الله بن دينار **ح**
 الخامس ابو صالح ذكوان الزيات العماني **ح** السادس ابو هريرة **ح** ذكر لطائف امثاله **ح**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العماع وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم

مدنيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه اثنيان مذكوران بالكيفية وفيه رواية التابعي
 عن التابعي عن الصحابي **ذكر** من اخرجته غيره **ذكر** من اخرجته مسلم في الزكاة ايضا عن احمد بن عثمان
 ابن حكيم عن جالدين مخرجه **ذكر** معناه **قوله** بعدل بكرة بكرة العين هو ما عادل الشيء من غير
 جنسه وبالفصح ما عادله من جنسه تقول عندي عدل دراهمك من الثياب وعدل دراهمك من الدراهم
 وقال البصريون العدل والعدل لغتان وقال الخطابي بعدل تمر اي قيمة تمر يقال هذا عدله بفصح العين اي
 مثله في القيمة وبكسرهما اي مثله في المنظر وزعم ابن قتيبة ان العدل بالفصح المثل واخرج بقوله تعالى
 (او عدل ذلك صياما) والعدل بالكسر القيمة وزعم ابن التين انه على هذا جماعة من اهل اللغة وفي المحكم
 العدل والعديل والعدل النظير والمثل وقيل هو المثل وليس بالنظير عنه والجمع اعدال وعدلاء وقيل
 ضبط ههنا بالفصح عند اكثرين **قوله** من كسب غلب اي حلال وهي صفة مميزة لعدل تمر ليمتاز
 الكسب الخبيث الحرام **قوله** ولا يقبل الله الا الطيب جملة معتزة وارادة على سبيل الخصر بين الشرط
 والجزاء تأكيذا وتقريرا للطلوب في الفقه وفي رواية سليمان بن بلال الا تذكروها ولا يصعد الى الله
 الا الطيب وزاد سهيل في روايته الا تذكروها فضعها في حقها **قوله** يمينه قال الخطابي جرى ذكر
 اليمين ليدل به على حسن القبول لان في عرف الناس ان ايمانهم مرصدة لما عز من الامور وقيل المراد
 سرعة القبول وقال الطيبي ولما قيد الكسب بالطيب اتبعه اليمين لمناسبة بينهما في الشرف ومن ثمة
 كانت يده اليمنى صلى الله تعالى عليه وسلم للظهور وفي رواية سهل الاخذها يمينه وفي رواية مسلم بن
 ابي مريم الا تذكروها فيقبضها وفي حديث عائشة عند البراء فيتلقاه الرحمن بيده ويقال لما كانت
 الشمال مائة تنقص عن اليمين بطش او قوة عرفنا الشارع بقوله وكلنا بيده يمين فاتفق النقص تعالى عنه
 والجارحة على الرب محال **قوله** فلو به بفتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو وهو المهر لانه
 يعلى اي يعظم والائى فلو مئال عدوة والجمع افلاء مثل اعداء وقال الداودي يقال للمهر فلو وللجش
 ولدا المجر فلو بكسر الفاء وقال الجوهري عن ابى زيد اذا فحمت الفاء شددت الواو واذا كسرت خففت
 فقلت فلو مثل جرو وفي المخصص اذا بلغ سنة يعني ولدا للجش فهو فلو وعن سيويه والجمع افلا ولم
 يكسر على فعل كراهية الاخلال ولا كسروه على فعلا كراهية الكسرة قبل الواو وان كان بينهما
 حاجر لان الساكن ليس بجائر حصين وعن ابن الاثير في الفلو كالنلو وخص ابو عبيد فلو الاثان
 والجمع كالجمع الا انه لا يحتاج الى الاعتذار من فعلا وقد فلي مهر اذا فصله من أمه وافلاء وعن ابن
 السكيت فلوته عن أمه وافلتيته فصلته عنها وعن ابن دريد فلوته المهر نحيته وعن ابى عبيد فلوته المهر
 عن أمه فهو فلو ففرس مفل ومفلية ذات فلو وفي المحكم فلوته الصبي والمهر والجش فلو او في الجامع
 زاد القراز الجمع افلاء وفلاء وقول العامة فلو خطأ وجمع الفلوة فلاوى مثل خطايا وفي المنتخب لكراع
 يصف اولاد الخيل ولا يقع عليه اسم الفلو حتى يقتل من أمه اي يقطع ثم هو فلو حتى يحول عليه الحول ثم
 هو حولي حتى يتجاذع وفي المغني لابي موسى والجمع فلو بضم الفاء وفي كتاب الفرق لابي حاتم
 السجستاني قالوا في ولدا لخير العرب والبرادين للذكر ان مهر وللاثنى ماهرة فاذا كانت له سبعة اشهر
 او ثمانية يقال له الخروف والجمع خرف فاذا كانت له سنة فهو فلو وللاثنى فلو ولا يقال فلو ولا فلو كما
 يقول من لا يعلم من الموام وقيلوا فلو بذلك وفي كتاب الوحوش يقال اولد الحمار مهر وتولب وتالب
 وهي المهار والقلاء قال وجرو الوحوش على هذه الصفة وقوله كبرني احدكم فلوه ضرب المثل لانه

يزيد زيادة بينة فكذا الصدقة نتائج العمل فاذا كانت من حلال لا يزل نظر الله اليها حتى تنقضى بالتصديق
 الى ان تصير الثمرة كالجبل وهو معنى قوله حتى تكون مثل الجبل قال الداودي اى يكن تصديقك مثل الجبل
 وتربية الصدقات مضاعفة الاجر عليها وان اريدته الزيادة في كمية عينها ليكون اقل في الميزان لم
 ينكر ذلك وفي رواية مسلم من طريق سعيد بن يسار عن ابي هريرة حتى تكون اعظم من الجبل وفي رواية
 ابن جرير من وجه آخر عن القاسم حتى يوافي بها يوم القيامة وهى اعظم من احد وفي رواية القاسم
 عند الترمذي بلفظ حتى ان اللقمة لتصير مثل احد **ص** تابعه سليمان بن ابن دينار **ش**
 اى تابع عبد الرحمن سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة هذه المتابعة ذكرها
 البخارى في التوحيد وقال خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار فساق مثله الا ان فيه مخالفة
 في اللفظ يسيرة وقد وصله ابو عوانة والجوزقي من طريق محمد بن معاذ بن يوسف عن خالد بن مخلد
 بهذا الاسناد وقال مسلم حدثنا يزيد بن عيسى بن زريع قال حدثنا روح بن القاسم وحدثني احمد بن عثمان
 الاودي قال حدثنا خالد بن مخلد قال حدثني سليمان بن بلال كلاهما عن سهيل بن عبد الله بهذا الاسناد من
 حديث روح من الكسب الطيب فيضعها في حقها وفي حديث سليمان فيضعها في موضعها **ص**
 وقال ورقاء عن ابن دينار عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اى قال ورقاء بن عمر بن كليب الشكري عن عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار بفتح الياء آخر الحروف
 والسين المهملة وورقاء هذا قد خالف سليمان حيث جعل شيخ ابن دينار فيه سعيد بن يسار بدل ابي صالح
 وقال الداودي هذا وهم لتوارد الرواة عن ابي صالح دون سعيد بن يسار وفيه نظر لانه محفوظ عن سعيد بن
 يسار من وجه آخر كما اخرج مسلم قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن سعيد بن ابي
 سعيد عن يسار انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تصدق احد
 بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت ثمرة فتربو في كف الرحمن
 حتى تكون اعظم من الجبل كما روى احمد كفلوه او فضيلة واخرجه الترمذي ايضا عن قتيبة الى آخره
 نحوه ورواه النسائي ايضا عن قتيبة ورواه ابن ماجه عن عيسى بن جاد عن الليث وقال بعضهم
 ولم اقف على رواية ورقاء هذه موصولة قلت قد وصلها البيهقي في سننه من رواية ابي النضر هاشم
 ابن القاسم حدثنا ورقاء وقال شيخنا زين الدين وروياته ايضا في الجزء الرابع من فوائد ابي بكر الشافعي
 قال حدثنا محمد بن عيسى بن غالب حدثنا عبد الصمد حدثنا ورقاء **ص** ورواه مسلم بن ابي مريم
 وزيد بن اسلم وسهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى
 روى الحديث المذكور مسلم بن ابي مريم السلمي المدني ووصل يوسف بن يعقوب القاضى في كتاب
 الزكاة رواية مسلم هذه قال حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي حدثنا سعيد بن سلمة عوان بن ابي الحسام عنه
 قوله وزيد بن اسلم عطف على مسلم ووصل روايته مسلم وقال حدثنا ابو الطاهر قال اخبرنا عبد الله
 ابن وهب قال اخبرني هشام بن سعيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم نحوه حديث يعقوب عن سهيل وتذكره الآن قوله وسهيل عطف على زيد بن اسلم
 ووصل روايته ايضا مسلم وقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن ابي عبد الرحمن
 القارى عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تصدق احد
 ثمرة من كسب طيب الا اخذها الله بيمينه يزنيها كما روى احمد كفلوه او قلوصه حتى تكون مثل الجبل

او اعظم وقال الكرماني فان قلت لم قال اولاً تابعه وثانياً قال ورفاه وثالثاً قال روادع ان الثالث ايضا
 فيه متابعة لان الثلاثة تابعوا ابن دينار في الرواية عن ابي صالح قلت الاول متابعة لان اللفظ فيه بعينه
 لفظه والثالث رواية لامتابعة لاختلاف اللفظ وان اتحد المعنى فيهما والثاني للممكن على سبيل
 النقل والرواية تبلى على سبيل المذاكرة قال بلفظ القول ص باب الصدقة قبل الرد
 ش اي هذا باب في التحريض على اعطاء الصدقة قبل رد من يتصدق عليه بها والمقصود من
 هذه الترجمة المسارعة الى الصدقة والتحذير عن تسويقها لان التسويق قد يكون ذريعة الى ان لا يجد
 من يقبلها وقد اخبر الشارع انه سيقع فقد الفقراء المحتاجين الى الصدقة ويخرج الفتي صدقته فلا يجد
 من يقبلها كما يأتي الآن في حديث الباب يقول الرجل اوجثت بها بالامس لقبلتها فاما اليوم فلا حاجة له
 فيها ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب قال سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تصدقوا فانه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقته فلا يجد
 من يقبلها يقول الرجل اوجثت بها بالامس لقبلتها فاما اليوم فلا حاجة لي بها ش مطابقة
 للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم اربعة آدم بن ابي اياس وشعبة بن الجراح ومعبد بن قيس الميم
 وسكون العين المهملة وقح الباء الموحدة وفي آخره دال مهملة ابن خالد الجدلي بالجيم والدال المهملة
 المفتوحتين الكوفي القاص بتشديد الصاد العايد وكان من القاتنين مات سنة ثمان عشرة ومائة
 وحارثة بالحاء المهملة وبكسر الراء وقح الراء المثلثة ابن وهب الخزاعي اخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب
 لامه له صحبة يعد في الكوفيين ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
 الجمع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه عسقلاني وشعبة واسطى ومعبد
 كوفي والحديث من الربايعات ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا عن
 علي بن الجعد وأخرجه في الفتن عن مسدد عن يحيى بن سعيد وأخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن
 ابي شيبة ومحمد بن عبيد الله بن نمير قوله يقول الرجل اي الرجل الذي يريد المنصدق ان يعطيه اياها
 قوله فلا حاجة لي بها وفي رواية الكشي فيها وقال بعضهم والظاهر ان ذلك يقع في زمان كثرة
 المال وفيضه قرب الساعة قلت هذا كلام ابن بطلان ولكنه غير متبع لان الظاهر ان ذلك يقع
 في زمان تظهر كنوز الارض الذي هو من جملة اشراط الساعة وفيه حث على الصدقة والترغيب
 ما وجد اهلها المستحقون لها خشية ان يأتي الزمن الذي لا يوجد فيه من يأخذها وهو الزمان
 الذي ذكرناه آنفاً ص حدثنا ابو الجمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى
 يهرب رب المال من يقل صدقته وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لا اربى فيه ش مطابقة
 للترجمة ظاهرة رجاله قد ذكرنا غير مرة وابو الجمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة الحمصي
 وابو الزناد بالزاي والنون ذكرنا وعبد الرحمن بن هرمز الاصبج قوله فيفيض من فاض الاء اذا
 امتلاء وافاضه ملاء واشتقاقه من الفيض وفي المغرب فاض الماء اذا انصب عن امتلاءه وافاض
 الماء صبه عن كثرة قوله حتى يهرب بفتح الباء وضم الهاء من الهم بفتح الهاء وهو ما يشغل القلب
 من امرهم به قوله رب المال منصوب لانه مفعول بهم وقوله من يقبل فاعله من هم الشيء احزنه
 وروى بهم بضم الباء وكسر الهاء من اصبه الامر اذا اقلقه فعلى هذا ايضا الاعراب مثل الاول لان

كلام من بهم بفتح الباء وبهم بضمها متعد يقال همها الامروا همهم وقال النووي في شرح مسلم ضبطوه
 بوجهين اشهرهما بضم اوله وكسر الهاء ورب المال مفعول والقاعل من يقبل اي يحزنه والثاني بفتح
 اوله وضم الهاء ورب المال فاعل ومن مفعول اي يقصد انتهى قلت فهم من ذلك انهم فرقوا بين البابين
 ففعلوا الاول متعديا من الاهتمام والثاني متعديان الهم بمعنى القصد ففعلوا رب المال مفعولا في الاول
 وفاعلا في الثاني قوله لا ارب فيه اي لا حاجة لي فيه وهو بفتحين لا غير وقال الكرماني كانه سقط كلمة
 فيه من الكتاب قلت السقط كانه كان في نسخته وهو موجود في النسخ وقال ايضا وقد وجدت في ايام
 الصحابة هذه الحال كان تعرض عليهم الصدقة فيأبون قبولها قلت كان هذا لزهدهم واعراضهم عن الدنيا
 ولم يكن لفيض المال وكانوا يعرضون عنهما مع قلة المال وكثرة الاحتياج **ص** حدثنا عبد الله بن
 محمد حدثنا ابو عاصم النبيل اخبرنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا محمل بن خليفة الطائي قال
 سمعت عدي بن حاتم رضي الله تعالى عنه يقول كنت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فجاه رجلان احدهما يشكو العيلة والآخر يشكو قطع السبيل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اما قطع السبيل فانه لا يأتي عليك الا قليل حتى تخرج العير الى مكة بغير خفيرو اما العيلة فان الساعة
 لا تقوم حتى يطوف احدكم بصدقته لا يجد من يقبلها منه ثم ليقتن احدكم بين يدي الله ليس بينه وبينه حجاب
 ولا ترجان يترجم له ثم ليقولن له الم اوتك ما لا فليقولن بلى ثم ليقولن الم ارسلك اليك رسولا فليقولن
 بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليقتن احدكم النار ولو بشق
 تمر فان لم يجد فبكلمة طيبة **ش** **مطابقته** للترجمة تؤخذ من قوله فان الساعة لا تقوم حتى يطوف
 احدكم بصدقته لا يجد من يقبلها منه **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول عبد الله بن محمد بن عبد الله بن
 جعفر الجعفي المعروف بالمسندى وقدم **و** الثاني ابو عاصم الضحاك بن محمد الملقب بالنبل وقد تكرر
 ذكره **و** الثالث سعدان بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة الجهني **و** الرابع ابو مجاهد
 اسمه سعد الطائي **و** الخامس محمل بن خليفة اللامي وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي
و السادس عدي بن حاتم الطائي **و** ذكر لطائف استاده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة
 مواضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه
 ان شيخه بخاري ومن افراده وفيه ان شيخه شيخه ايضا لانه روى عنه وانه بصري وان سعدان بن
 افراده وانه كوفي وان لفظ سعدان لقبه واسمه سعد وان ابا مجاهد ايضا من افراده وانه طائي وان محمل
 ابن خليفة كوفي وانه من افراده قال الكرماني وجده عدي بن حاتم ثم قال وفي الاستاد ثلاثة طائيون
و ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن محمد بن
 الحكم عن النضر بن شميل واخرجه النسائي في الزكاة عن نضر بن علي الجهضمي مختصرا
و ذكر معناه **و** قوله يشكو العيلة بفتح العين المهملة اي الفقر من حال اذا افتقر قال الجوهري
 يقال حال بعيل عيلة وعيولا اذا افتقر قال تعالى وان خفتم عيلة وهو عائل وقوم عيلة وترك اولاده
 يتاحي عيلى اي فقراء وذكره في الاجوف البائي واما حال عياله عولا وعيالة اي قائلهم وامانهم وانفق
 عليهم فهو من الاجوف الواوي وقال ابن قرقول واصله من العول وهو القوت ومنه قوله وابدأ
 بمن تعول اي بمن تقوت قوله قطع السبيل هو من فساد السراق والاصوص كذا قاله الكرماني
 وفيه نظر لان قطع السبيل لا يكون الا من قطاع الطريق جهرا والسارق لا يأخذ جهرا وكذلك

الاصل قوله العير بكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف الابل التي تحمل الميرة وفي المطامع
 العير القافلة وهى الابل والدواب تحمل الطعام وغيره من التجارة ولا تسمى عيرا الا اذا كانت كذلك
 وقال ابن الاثير العير الابل باحبالها فعل من عاريعير اذا سار و قيل هى قافلة الحميز فكثرت حتى سميت بها
 كل قافلة كما انها جمع عير وكان قياسها ان يكون فعلا بالضم كسقف في سقف الا انه حوفظ على الياء بالكسرة
 نحو عين قوله خفير بفتح الخاء المعجمة وكسر الفاء وهو الحميز الذي يكون القوم في ضمانه وذمته وقال
 الكرماني والمراد منه حتى تخرج القافلة من الشام والعراق ونحوهما الى مكة بغير البدرة وفي الصحاح
 خفرت الرجل اخفره بالكسر خفرا اذا آجرته وكنتله خفيرا تمنعه قال الاصمعي وكذلك خفرت
 تخفيرا واخفرت اذا انقضت عهده وغدرت به قوله بين يدي الله هو من المتشابهات والامة في
 امثالها كاليين ونحوه طائفتان المفوضة والمؤولة بما يناسبها قوله ولا ترجان بضم التاء وقفحها
 والجيم مضمومة فيهما والتاء فيه اصلية وقال الجوهرى زائدة وقال هو نحو الزعفران فالجيم مفتوحة
 هذا على جهة التمثيل ليفهم الخطاب ان الله تعالى لا يحيط به شيء ولا يحجب به حجاب وانما يستتر تعالى
 عن ابصارنا بما وضع فيها من الجحجج للجزع عن الادراك في الدنيا فاذا كان يوم القيامة كشف تلك
 الجحجج عن ابصارنا وقواها حتى نراه معاينة كما نرى القمر ليلة البدر كما ثبت في الاحاديث الصحاح
 قوله فليقين امر مؤكدا بالنون الثقيلة عليها اللام قوله ولو بشق تمره بكسر الشين معناه لا تحقروا
 شيئا من المعروف ولو كان بشق تمره اى بنصفها قوله فان لم يجد اى فان لم يجد احداكم شيئا تصدق به
 على المحتاج فليرده بكلمة طيبة وهى التى فيها تطيب قلب فدل ان الكلمة الطيبة يتق بها كان الكلمة
 الخبيثة مستوجب بها النار وفيه حث على الصدقة وان لا يحقر شيئا من الخير قولا وفعلا وان قل
حسن حدثني محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليأتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة
 من الذهب ثم لا يجد احدا يأخذها منه ويرى الرجل الواحد يتبعه اربعون امرأة يلذن به من قلة
 الرجال وكثرة النساء **حسن** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ليأتين على الناس زمان يطوف
 الرجل فيه بالصدقة من الذهب ثم لا يجد احدا يأخذها منه **حسن** ذكر رجاله **حسن** وهم خمسة **حسن** الاول
 محمد بن العلاء ابو كريب مات سنة ثمان واربعين ومائتين **حسن** الثاني ابو اسامة حاد بن اسامة اللبثي
حسن الثالث يزيد بضم الياء الموحدة وقص الرء وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الله بن ابي بردة بن
 ابي موسى الاشعري **حسن** الرابع ابو بردة بضم الياء الموحدة اسمه عامر وقيل الحارث بن ابي موسى
 الاشعري **حسن** الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس رضى الله تعالى عنه **حسن** ذكر اطائف
 اسناده **حسن** فيه التحديث بصيغة الافراد عن شيخه وقيل بصيغة الجمع وبصيغته ايضا في موضع واحد
 وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية الراوى عن جده ورواية
 الابن عن ابيه وفيه ثلاثة مكيون والحديث اخرجه مسلم ايضا باسناد البخارى قوله من الذهب
 خص بالذكر مبالغة في عدم من يقبل الصدقة لان الذهب اعز المعديسات واشرف الاموال فاذا لم
 يوجد من يأخذ هذا ففي غيره بالطريق الاولى قوله ويرى الرجل على صيغة المجهول قوله يتبعه
 جملة في محل النصب على الحال قوله يلذن بضم اللام وسكون الذال المعجمة اى يلجئن اليه ويرضن
 فيه من لاذبه يلوذ لياذا اذا التجأ اليه وانضم واستغاث هذا والله اعلم يكون عند ظهور الفتن

وكثرة القتل في الناس قال الداودي ليس فيمن قيم غيره وهذا يحتمل ان يكون نساءه وجواربه وذوات
 تخارم مدققاته وهذا كله من اشراط الساعة وفيه الاعلام بما يكون بعده من كثرة الاموال حتى لا يجد من
 يقبلها وان ذلك بعد قتل عيسى عليه الصلاة والسلام الدجال والكفار فلم يبق بارض الاسلام كافرو وتزل
 اذ ذلك بركات السماء الى الارض والناس اذ ذلك قليلون لا يدخرون شيئا عليهم بقرب الساعة وتربى الارض
 اذ ذلك بركاتها حتى تشبع الرمان اهل البيت وتلقى الارض افلاذ كبدها وهو ما دفعته ملوك العجم كسرى
 وغيره ويكثر المال حتى لا يتنافس فيه الناس قال الكرماني فان قلت تقدم في باب رفع العلم انه يكون
 تحسين امرأة القيم الواحد قلت التخصيص بعد الاربعين لا يدل على نفى الزائد قلت المذكور في باب
 رفع العلم وظهور الجهول حديث انس رضي الله عنه ان من اشراط الساعة ان يقل العلم ويظهر الجهول
 ويظهر الزنا وتكثر النساء ويقل الرجال حتى يكون تحسين امرأة القيم الواحد **ص** باب
 اتقوا النار ولو بشق تمرة **ش** اى هذا باب ترجمته اتقوا النار ولو بشق تمرة وهذا لفظ
 الحديث على ما يأتى ان شاء الله تعالى وجع في هذا الباب بين لفظ الجبر والابدية لاشتمالها على الحث
 والتحريض على الصدقة قليلا كانت او كثيرا **ص** والقليل من الصدقة **ش** والقليل
 بالجر عطف على قوله بشق تمرة من عطف العام على الخاص والتقدير اتقوا النار ولو بالقليل من
 الصدقة والقليل يشمل شق التمر وغيره **ص** مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله
 وتبتيان من انفسهم الآية والى قوله من كل الثمرات **ش** ذكر هذه الآية الكريمة لاشتمالها لقليل
 النفقة وكثيرها لان قوله اموالهم يتناول القليل والكثير وفيها حث على الصدقة مطلقا فذكرها
 يناسب التوبيخ وهذا مثل المؤمنين الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله عنهم والابتغاء الطيب
 فويله وتبتيان عطف على ابتغاء مرضات الله والتقدير مبتغيين ومتبئين من انفسهم بالاخلاص وذلك
 بذل المال الذي هو شقيق الروح وبذله اشق شئ على النفس على سائر العبادات الشاقة وكان اتفاق
 المسال تبتيانها على الايمان واليقين وقال الزمخشري ويحتمل ان يكون المعنى وتبتيان من انفسهم عند
 المؤمنين انها صادقة الايمان مخلصة فيه وتعضده قراءة مجاهد وتبتيان من انفسهم وقال الشعبي تبتيان
 من انفسهم اى تصديقها ان الله سيجزيهم على ذلك او فر الجزاء **ص** كذا قاله قتادة وابوصالح وان
 زيد وقال مجاهد والحسن اى يثبتون ابن يضعون صدقاتهم وقال الحسن كان الرجل اذا هم بصدقة
 ثبت فان كان لله امضى والترك **قوله** الآية اى الى آخر الآية وهو قوله يكمل الجنة ربوة اصحابها
 وابن قات كملها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير **قوله** يكمل الجنة خبر المتبادر
 اعنى قوله مثل الذين ينفقون اى يكمل بستان كائن ربوة وهى عند الجمهور المكان المرتفع
 المستوى من الارض وزاد ابن عباس والضحاك ويجرى فيه الانهار قال ابن جرير وفى الروى
 ثلاث لغات من ثلاث قراآت بضم الراء وبها قرأ عامة اهل المدينة والحجاز والعراق وقبيلها
 وهى قراءة بعض اهل الشام والكوفة ويقال انها لغة بنى تميم وكسر الراء ويذكر انها
 قراءة ابن عباس وانما سميت بذلك لانها ربت وغلظت من قولهم ربا الشئ يربو اذا زاد واتسع
 وانما خص الربوة لان شجرها ازكى واحسن ثمرا **قوله** اصحابها وابل اى مطر عظيم القطر
 شديد فى محل الجبل لانها صفة ربوة **قوله** فأت كملها اى ثمرها ضعفين اى مثلى
 ما كانت ثمر بسبب الوابل ويقال اى مضاعفا يحصل من السنة ما يحصل غيرها من السنين
قوله فان لم يصبها اى تلك الجنة التى بالربوة وابل فطل اى فالذى يصيبها طل وهو ضعف المطر

وقال الزجاج هو المطر الدائم الصغار القطر الذي لا يكاد يسيل منه المتاعب وقيل الطل هو الندى
وقال زيد بن اسلم هي ارض مصر فان لم يصبر اوابل زكت وان اصابها اضعفت اى هذه الجنة بهذه
الربوة لا تتحل ابدا لانها ان لم يصبروا ابل فطل ايا ما كان فهو كفاتها وكذا عمل المؤمنين لا يبور
ابدال يتقبله الله منه ويكثره ويتمد لكل عامل بحسبه ولهذا قال (والله بما تعملون بصير) اى لا يخفى
عليه من اعمال عباده شئ قواله والى قوله الى آخره وهو قوله تعالى (ايود احدكم ان تكون له
جنة من نخيل واعناب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل اشترات) روى ابن ابى حاتم من
طريق العوفي عن ابن عباس قال ضرب الله مثلا حسنا وكل امثاله حسن قال ايود احدكم الى آخره
وقال بعض المفسرين قوله ايود احدكم متصل بقوله لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى وانما قال
جنة من نخيل واعناب لان النخيل والاعناب لما كانت من اكرم الشجر واكثرها منافع خصهما
بالذكر ولفظ نخيل جمع نادر وقيل هو جنس وتتمام الآية (واصابه الكبر وله ذرية ضعفاء
فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك بين الله لكم الايات لعلكم تفكرون) قال الزمخشري الهمة
في ايود لانكار * قوله واصابه الكبر الواو فيه لالحال وله ذرية ضعفاء وقرئ ضعاف * قوله
اعصار هو الريح التي تستدير في الارض ثم تسطع نحو العماء كالعمود وهذا مثل لمن يعمل الاعمال
الطينة لا يتبخر بها وجه الله فاذا كان يوم القيامة وجدها محبطة فيحسر عند ذلك حسرة من
كانت له جنة من ابي الجنان واجمعا للثمار فبلغ الكبر وله اولاد ضعفاء والجنة معاشهم ومتهتهم
فهلك بالضعافة * قوله كذلك بين الله لكم الايات يعنى كايين هذه الامثال لعلكم تفكرون
بهذه الامثال وتعتبرون بها وتنزلونها على المراد منها كما قال تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس
وما يعقلها الا العالمون) **حديث** ض حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا ابو النعمان الحكم هو ابن عبد الله
البصري حدثنا شعبة عن سليمان عن ابي وائل عن ابي مسعود رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت آية
الصدقة كنا نحامل فجاء رجل فتصدق بشئ كثير فقوالوا مرء وجاء رجل فتصدق بصاع
فقالوا ان الله اغنى عن صاع هذا فزلت الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين
لا يجحدون الاجهدهم الآية ش **حديث** مطابق للترجمة من حيث ان الله لما نزل آية الصدقة حث
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه عليها فقيم من تصدق بكثير ومنهم من تصدق بقليل حتى
ان منهم من يعمل بالاجرة فيتصدق منه كما فهم ذلك من الحديث والترجمة ايضا تدل على الحث على
الصدقة وان كانت شئ ثمرة **ذكر رجاله** * وهم ستة **الاول** عبيد الله بن سعيد بن يحيى بن برد
بضم الباء الموحدة ابو قدامة بضم القاف وتخفيف الدال اليشكري مات سنة احدى واربعين
وما تين **الثاني** ابو النعمان الحكم بالحاء والكاف المفتوحين ابن عبد الله الانصارى **الثالث** شعبة بن
الحجاج **الرابع** سليمان بن مهران الاعشى **الخامس** ابو وائل شقيق ابن سلمة **السادس** ابو مسعود
واسمه عقبة الانصارى البدرى وقدم **ذكر لطائف اسناده** * فيه الحديث بصيغة الجمع
في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ثلاثة مذكورون
بالكنى وفيه اثنان مجردان عن النسبة وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ذكر تعدد موضعه**
ومن اخرجته غيره **خ** اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن بشر بن خالد عن غندر وفي الزكاة
ايضا عن سعيد بن يحيى بن سعيد وفي التفسير ايضا عن اسحق بن ابراهيم واخرجه مسلم

في الزكاة عن يحيى بن معين وبشر بن خالد وعن بنادر وعن اسحق بن منصور واخرجه النسائي
 فيه عن بشر بن خالد وفي التفسير ايضا عنه وفي الزكاة ايضا عن الحسين بن حريث واخرجه
 ابن ماجه في الزهد عن محمد بن عبد الله بن نمير وابي كريب كلاهما عن ابى اسامة في معناه
 ذكر معناه قوله لما نزلت آية الصدقة وهى قوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة) الآية
 قوله كنا نحامل جواب لما معناه كنا نتكلف الحمل بالاجرة لنكتسب ما تصدق به وفي رواية
 لمسلم كنا نحامل على ظهورنا معناه نحمل على ظهورنا بالاجرة وتصدق من تلك الاجرة او تصدق
 بها كلها فان قلت نحامل من باب المفاعلة وهى لا تكون الا بين اثنين قلت قد يحى هذا الباب
 بمعنى فعل كما في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة اى اسرعوا ونحامل كذلك بمعنى نحمل
 وقال صاحب التلويح قوله نحامل قال ابن سيدة نحامل في الامر تكلفه على مشقة واعياء ونحامل
 عليه كلفه مالا يطيق وفيه نظر لان هذا المعنى لا يناسب ههنا وفيه التعريض على الاعتناء بالصدقة
 وانه اذا لم يكن له مال يتوصل الى تحصيل ما يتصدق به من حمل بالاجرة او غيره من الاسباب
 المباحة قوله فجاء رجل فتصدق بشئ كثير هو عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى
 عنه والشئ الكثير كان ثمانية آلاف او اربعة آلاف وفي اسباب النزول للواحدى حيث
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف
 درهم شطر ماله يومئذ وتصدق يومئذ عاصم بن عدى بن عجلان بمائة وسق من تمر وجاء ابو
 عقيل بصاع من تمر فازهم المنافقون فنزلت هذه الآية الذين يلزون المطوعين وقال السهيلي في كتابه
 التعريف والاعلام ابو عقيل اسمه حجاب احد بنى انيف وقيل الموز رفاعه بن سهيل وقال الامام احمد
 حدثنا يزيد حدثنا الجريري عن ابى السليل قال وقف علينا رجل في مجلسنا بالبقيع فقال حدثني ابى
 اوعى انه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبقيع وهو يقول من تصدق بصدقة اشهد له بها
 يوم القيامة قال فقلت من عماتى لوثا ولوثين وانا اريد ان اتصدق بهما فادركنى ما يدرك ابن آدم
 فعدت على عماتى فجاء رجل لم أربا بالبقيع رجلا شدا سوادا منه بيعير ساقه لم أربا بالبقيع ناقة احسن منها
 فقال يا رسول الله اصدقة قال نعم قال دونك هذه الناقة قال فلزمه رجل فقال هذا يتصدق بهذه فوالله
 لهى خير منه قال فسمعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كذبت بل هو خير منك ومنها
 ثلاث مرات ثم قال ويل لاصحاب المئين من الابل ثلاثا قالوا الامن يا رسول الله قال الامن قال بالمال
 هكذا وهكذا وجمع بين كفيه عن يمينه وعن شماله ثم قال قد افلح المزهة المجهد ثلاثا المزهة في العيش
 والمجهد في العبادة وقال على بن ابى طلحة عن ابن عباس في هذه الآية قال جاء عبد الرحمن بن عوف
 بأربعين اوقية من ذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء رجل من الانصار بصاع من
 طعام فقال بعض المنافقين والله ما جاء عبد الرحمن بما جاء به الارياء وقال ان الله ورسوله لغنيان عن
 هذا الصاع وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا زيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة حدثني خالد
 ابن يسار عن ابن ابى عقيل عن ابيه قال بت اجر الجرير على ظهري على صاعين من تمر فانقلبتهما بأحدهما
 الى اهلى يلفون به ووجئت بالآخر اتقرب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واتيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرته فقال انتزعه في الصدقة قال نعم خذ القوم وقال لقد كان الله غنيا عن
 صدقة هذا المسكين فانزل الله الذي يلزون المطوعين الآية قوله وجاء رجل هو ابو عقيل بفتح العين

وقد ذكرنا اسمه آنفا قوله فنزلت الذين يلزون من المز يقال لمزه ولمزه وبلغه اذا طابه وكذلك
 همزه بجزه ونخل الذين يلزون نصب بالذم او رفع على الذم او جريدا من الضمير في سرهم ونحوهم
 قوله المطوعين اصله المتطوعين فابدلت التاء طاء وادغمت الطاء في الطاء اي المتبرعين وزعم ابو اسحق ان
 الرواية عن ثعلب بتخفيف الطاء وتشديد الواو وقال هذا غير جيد والصحيح تشديدها وانكر ذلك
 ثعلب عليه وقال انما هو بالتشديد قوله والذين لا يجدون الاجهدهم قال اهل اللغة الجهد بالضم
 الطاقة والجهد بالنصب المشقة وقال الشعبي الجهد هو القدرة والجهد في العمل وتتمام الآية قوله
 (فيسخرن منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم) اي يستهزؤون بهم سخر الله منهم يعني يجازيهم جزاء
 سخرتهم وهذا من باب المقابلة على سوء صنيعهم واستهزائهم بالمؤمنين لان الجزء من جنس العمل
 ولهم عذاب اليم يعني وجيع دائم ص حدثنا سعيد بن يحيى حدثنا ابي حدثنا الاعمش
 عن شقيق عن ابي مسعود الانصاري قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا امرنا
 بالصدقة انطلق احدا الى السوق فحامل فيصيب المدوان لبعضهم اليوم لمائة الف ش حدثنا
 مطابقتها للترجمة في قوله اذا امرنا بالصدقة والترجمة فيها الامر بالصدقة * ورجاله سعيد بن يحيى
 ابن سعيد ابو عثمان البغدادي وابوه يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص والاعمش سليمان وشقيق
 ابو وائل وقد تقدم عن قريب وقد ذكرنا عند الحديث السابق ان البخاري اخرج هذا الحديث
 في مواضع قوله فحامل على وزن تفاعل صيغة ماض وقد ذكرنا معناه عن قريب ويرى يحامل
 على لفظ المضارع من المفاعلة والاول من التفاعل فانهم قوله المدبضم الميم وتشديد الدال وهو رطل
 وثلاث سمي به لانه ملي كفي الانسان اذا مدهما قوله وان لبعضهم اليوم لمائة الف لفظ مائة اسم
 ان وخبره قوله لبعضهم اليوم ظرف ويميز الالف الدرهم او الدينار او المد قال التيمي والمقصود وصف
 شدة الزمان في ايام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكثرة الفتوح والاموال في ايام الصحابة
 رضي الله تعالى عنهم ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت عبد الله
 ابن معقل قال سمعت عدى بن حاتم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا
 النار ولو بشق تمرة ش الترجمة هي عين الحديث ولا مطابقة اكثر من هذا * ذكر
 رجاله * وهم خمسة الاول سليمان بن حرب ابو ايوب الواسطي واشجح من الازد * الثاني
 شعبة بن الحجاج * الثالث ابو اسحق عمرو بن عبد الله السديجي * الرابع عبد الله بن معقل بفتح الميم وسكون
 العين المهملة وكسر القاف وباللام ابو الوليد المزني * الخامس عدى بن حاتم الطائي * ذكر لطائف
 اسناده * فيه الحديث بضيعة الجمع في موضعين وفيه العنفة في موضع واحد وفيه السماع في ثلاثة
 مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصرى قاضي مكة وشعبة واسطى وابو اسحق
 وعبد الله كوفيان * والحديث اخرجه مسلم ايضا في الزكاة عن عوف بن سلام الكوفي عن زهير بن
 معاوية عن ابي اسحق وفي الباب عن فضالة بن عبيد مرفوعا اجعلوا بينكم وبين النار حجابا ولو بشق
 تمرة رواه الطبراني وعن ابن مسعود مرفوعا باسناد صحيح ليق احذكم وجهه النار ولو بشق تمرة
 رواه احمد وعن عائشة رضي الله تعالى عنها باسناد حسن استترى من النار ولو بشق تمرة
 فانها تسد من الجائع فسدها من الشعبان رواه احمد ايضا وعن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
 نحو ما تم بلفظ يقع من الجائع موقعها من الشعبان رواه ابو يعلى الموصلي وعن انس برفعه افتدوا

واوبشقي تمره رواد ابن خزيمه وعن ابن عباس يرفعه اتقوا النار ولوبشقي تمره رواد ابن خزيمه
 ايضا وعن ابي هريرة مثله باسناد جيد رواد ابن ابي الدنيا في فضل الصدقة **ص** حدثنا
 بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني عبد الله بن ابي بكر بن حزم
 عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخلت امرأة معها ابنتان تسألان فلم يجد عندي شيئا
 غير تمر فاعطيتهما اياها فقسمتهما بين ابنتيها ولم تأكل منها ثم قامت وخرجت فدخل النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم علينا فأخبرته فقال من ابنتي من هذه البنات بشيء كن له سترامن النار **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله فقسمتهما بين ابنتيها اي لما قسمت التمرة بينهما صار لكل واحدة منهما شق
 تمر فدخلت الام في عموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابنتي الى آخره لانها بمن ابنتي بشيء
 من البنات واماناسة فعل عائشة رضي الله تعالى عنها لترجمة في قوله والقليل من الصدقة فانه من الترجمة
 ايضا **ذكر رجاله** **وهم** سبعة ذكروا كلهم وبشر بكسر الباء الموحدة تقدم في كتاب الوحي
 وعبد الله هو ابن المبارك ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد والزهري هو محمد بن مسلم وعبد الله بن ابي بكر
 ابن حزم مرفى في باب الوضوء مرتين وعروة هو ابن الزبير وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه
 القول في ثلاثة مواضع **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري ايضا في الادب
 عن ابي اليان عن شعيب وخرجه مسلم في الادب عن عبد الله بن عبد الرحمن الدرايمى وابي بكر بن اسحق
 الصاغاني وعن محمد بن عبد الله بن فهزاد وخرجه الترمذي في البر عن احمد بن محمد عن ابن المبارك
 وقال حسن صحيح **ذكر معناه** **قوله** لها في محل الرفع لانها صفة لقوله ابنتان اي ابنتان كانتان
 لها قوله تسأل جلة في محل النصب على الحال من الاحوال المقدرة قوله من هذه البنات الظاهر انها
 اشارة الى امثال المذكورات من اصحاب الفقر والفاقة ويحتمل ان يراد به اشارة الى جنس البنات
 مطلقا وانما قال سترامن النار لان المراد الجنس فيتناول القليل والكثير قوله بشيء اي
 احوال البنات او من نفس البنات اي من ابنتي منهن بأمر من امورهن او من ابنتي بنت منهن معناه
 ابتلاء لموضع الكراهة لمن كما اخبر الله تعالى **و** وفيه حض على الصدقة بالقليل واعطاء عائشة التمرة
 لثلاث مسائل خائبا وهي تجد شيئا وروى انها اعطت سائلا حبة عنب فجعل يتعجب فقالت كم ترى
 فيها مثقال ذرة ومثله قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبي تميم المجبى لا تحقرن شيئا من المعروف
 ولو ان تضع من دلوك في انا المستقى **و** وفيه قصة المرأة التمرة بين ابنتيها لما جعل الله في قلوب الامهات
 من الرحمة **و** وفيه ان النفقة على البنات والسعي عليهن من افضل الاعمال البر المحببة من النار وكانت
 عائشة رضي الله تعالى عنها من اجود الناس اعطت في كفارة عمن اربعين رقبة وقيل فعلت ذلك
 في نذرهم وكانت ترى انها لم توف بما يلزمها فيه واجانت الشكر في كتابته بعشرة آلاف درهم
ص **باب** **اي الصدقة افضل** وصدقة الشحيح الصحيح **ش** **اي باب يذكر**
 فيه اي الصدقة من الصدقات افضل واعظم اجرا هكذا هو الترجمة في رواية الاكثرين وفي رواية اخرى
 باب فضل صدقة الشحيح الصحيح **قوله** وصدقة الشحيح الرفع عطف على ما قبله من المقدر تقديره
 وفضل صدقة الشحيح ولم يتردد فيه لان فضل صدقة الشحيح الصحيح على غيره ظاهر لان فيه مجاهدة
 النفس على اخراج المال الذي هو شقيق الروح مع قيام مانع الشح وليس هذا الا من قوة الرغبة

في القربة وصحة العقد فكان افضل من غيره وتردد في الاول بكلمة اى التي هي للاستفهام لان
 اطلاق الافضية فيه موضع التردد قوله الشحيح صفة مشبهة من الشح قال ابن سيدة والشح
 والشح والشح البخل والضم اعلى وقد شححت شح وشح وشححت شح وشح وشح وشح وشح وشح
 وشح من قوم اشحة واشحاء ومشحاح ونفس شحة شحيحة وعن ابن الاعرابي وشاحوا
 في الامر وعليه وفي الجامع حكى قوم الشح والشح وارى ان يكون الفتح في المصدر والضم
 في الاسم وجعله في اقل العدد اشحة ولم اسمع غيره وفي المنتهى لابي المعاني الشح بخـل مع حرص
 وقال ابواسحق الخري في كتابه غريب الحديث للشح ثلاثة وجوه الاول ان تأخذ مال اخيك
 بغير حقه قال رجل لابن مسعود ما عطي ما قدر علي منه قال ذاك البخل والشح ان تأخذ مال
 اخيك بغير حقه الثاني ما روى عن ابى سعيد الخدري انه قال الشح منع الزكاة وادخار الحرام الثالث
 ما روى ان تصدق وانت صحيح شحيح قال والذي يبرؤ من الوجوه الثلاثة ما روى برى من الشح من
 ادب الزكاة وقرى الضيف واعطى في النابتة وفي المغيب الشح ابلغ في المنع من البخل والبخل في افراد الامور
 وخواص الاشياء والشح عام وهو كالوصف اللازم من قبل الطبع والجلبة وقيل البخل بالمال والشح
 بالمال والمعروف وقيل الشحيح البخل مع الحرص وفي مجمع الغرائب الشح المطاع هو البخل الشديد
 الذي يملك صاحبه بحيث لا يمكنه ان يخالف نفسه فيه **ح**ص لقوله وانفقوا مما رزقناكم من قبل
 ان يأتى احدكم الموت ش **ش** علل الترجمة بهذه الآية الكريمة لان معناها التحذير من التسويف
 بالانفاق استبعادا لحلول الاجل واشتغالا بطول الامل والترجمة في فضل صدقة الصحيح الشحيح
 لان فيها مجاهدة النفس على الانفاق خوفا من هجوم الاجل مع قيام المانع وهو الشح فلذلك كانت
 صدقة افضل من صدقة غيره وهذا هو وجه المطابقة بين الترجمة والآية والآية الكريمة في سورة
 المنافقين ومعنى انفقوا تصدقوا مما رزقكم الله من الاموال من قبل ان يأتى احدكم الموت فيقول رب
 لو لا اخرتني الى اجل قريب يعنى يقول يا سيدى ردنى الى الدنيا فاصدق يعنى فاصدق ويقال اصدق
 بالله واكن من الصالحين يعنى اقبل ما فعل المصدقون وروى الضحاك عن ابن عباس انه قال من كان له مال
 تجب فيه الزكاة فلم يتركه او مال بلغه بيت ربه فلم يبيع سأل عند الموت الرجعة قال فقال رجل اتق الله
 يا ابن عباس انما سألت الكفار الرجعة قال ابن عباس اتق الله يا ابن عباس انما سألت الكفار الرجعة قال فقال رجل اتق الله
 يا ابن الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتى يوم ولا يبيع فيه الآية ش **ش** وقوله بالجر
 عطف على لقوله وهذه الآية الكريمة في سورة البقرة وهذه متأخرة عن الآية الاولى في رواية الاكثرين
 وفي رواية ابى ذر بالعكس وقدم الله تعالى هنا ايضا بالانفاق مما رزقهم الله في سبيله ليدخروا ثواب
 ذلك عند ربهم فعليهم المبادرة الى ذلك من قبل ان يأتى يوم لا يبيع فيه اى لا يبدله فيه وذكر لفظ البيع لما فيه
 من المعاوضة واخذ البذل ولا خلة اى ليس خليل يتفع في ذلك اليوم ولا شفاعا للكافرين والكافرون هم
 الظالمون لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها وعولوا على شفاعا الاصنام وروى ابن ابى حاتم عن عطاء
 ابن دينار انه قال الحمد لله الذى قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون
حص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عمارة بن القعقاع حدثنا ابو زرعة حدثنا
 ابو هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجرا
 قال ان تصدق وانت صحيح شحيح تحشى الفقر وتأمل التنى ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقة قوم قلت فلان

كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان شئ **مطابقته** لترجمة في قوله ان تصدق وانت صحيح صحيح
 فالصدقة في هذه الحالة اعظم اجرا لان هذا القول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جواب السائل
 اي الصدقة اعظم اجرا فاذا كانت هذه الصدقة اعظم اجرا كانت افضل من غيرها **مذكر** رجالة
 وهم خمسة **الاول** موسى بن اسمعيل ابوسلمة المقرئ وقدم غير مرة **الثاني** عبد الواحد بن زياد
 ابوبشر **الثالث** عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع بالقافين المفتوحين والعينين المهملتين
 ابن شبرمة **الرابع** ابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء قيل اسمه هرم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو وقدم
 في باب الجهاد من الامان **الخامس** ابو هريرة **مذكر** لطائف استاده **في** الحديث بصيغة الجمع
 في الاسناد كلها والى هنا ما وقع في الكتاب نظير هذا وفيه القول في موضع واحد وفيه احاد الرواة المذكور
 بغير نسبة والاخر مذكور بكنيته وفيه ان شيخه وشيخ شيخه بصريان وعمارة وابوزرعة كوفيان **مذكر**
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا في الوصايا عن محمد بن العلاء عن ابي اسامة
 عن سفيان واخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب ومن ابى بكر بن ابى شيبة وابن نمير وعن ابى كامل
 عن عبد الواحد واخرجه النسائي فيه عن احدين عن حرب وفي الزكاة عن محمود بن غيلان **مذكر** معناه
 قوله جابر جل قيل يحتمل ان يكون اباذر لانه في مسند احمد سأل اي الصدقة افضل وكذا روى
 الطبراني من حديث ابى امامة ان اباذر سأل لكن جوابه جهده من مقل او سرى الى فقير قوله قال ان تصدق
 بتشديد الصاد واصله ان تصدق من باب التفعّل فابدت احدي التامين صادوا وادغت الصاد في الصاد
 ويجوز تخفيف الصاد بحذف احدي التامين والمتصدق هو الذي يعطي الصدقة واما المصدق فهو الذي
 يأخذ الصدقة من التصديق من باب التفعّل فان قلت ما محل ان تصدق من الاعراب قلت مرفوع على
 الخبرية والمبتدأ محذوف تقديره اعظم الصدقة اجرا ان تصدق اي بأن تصدق قوله وانت صحيح
 جلة اسمية وقعت حالا قوله صحيح خبر بعد خبر قوله تخشى الفقر جلة فعلية وقعت حالا قوله
 وتأمل الغنى عطف على ما قبله وتأمل بضم الميم اي تطمع بالغنى والصدقة في هاتين الحالتين اشدهما
 للنفس قوله ولا تهمل بفتح اللام من الامهال وهو التأخير تقديره وان لا تهمل لانه معطوف على قوله
 ان تصدق وروى بسكون اللام على صورة النهي قوله حتى اذا بلغت الخلقوم كلمة حتى لغاية
 والضمير في بلغت يرجع الى الروح بدلالة سياق الكلام عليه والمراد منه قاربت البلوغ اذا وبلغته
 حقيقة لم تصح وصيته ولا شئ من تصرفاته والخلقوم هو الخلق وفي المحصص عن ابى عبيدة جو مجرى
 النفس والسعال من الجوف وهو اطباق غراضي ليس دونه من ظاهر باطن العضو الاجلد وطره
 الاسفل في الرية والاعلى في اصل عكدة اللسان ومنه مخرج البصاق والصوت وفي الحكم ذكر الخلقوم
 في باب حاق بحذف زائده وهما الواو والميم وقال الخلقوم كالحلق فعلوم عند الخليل وفعلول عند غيره
 قوله لفلان كناية عن الموصى له وقوله كذا كناية عن الموصى به وحاصل المعنى افضل الصدقة ان
 تصدق حال حياتك وصحتك مع احتياجك اليه واختصاصك به لافي حال سقمك وسباق موتك
 لان المال حينئذ خرج عنك وتعلق بغيرك ويشهد لهذا التأويل حديث ابى سعيد لان تصدق
 المرء في حال حياته بدرهم خير له من ان تصدق بمائة عند موته وقال الخطابي فيه دليل على
 ان المرض يقصر بدالك عن بعض ملكه وان سخاوته بالمال في مرضه لا تنحو عنه سمة العمل
 ولذلك شرط ان يكون صحيح البدن شيئا بالمال يجده وقعا في قلبه لما يأمله من طول العمر ونجاف
 من حدوث الفقر قالوا لاسمان الاولان كناية عن الموصى له والثالث عن الوارث يريدانه اذا صار

لا وارث فانه ان شاء ابطله ولم يحجزه وقال الكرماني ويحتمل ان يكون كناية عن المورث اى خرج
عن تصرفه وكال ملكه واستقلاله بما شاء من التصرفات فليس له في وصيته كثير ثواب بالنسبة الى
ما كان كمال التصرف قلت في قوله كناية عن المورث نظرا لايحقي وروى ابو الدرداء ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل الذي يعتق عند الموت كالذي يهدى اذا شيع ولما بلغ ميون بن
مهران ان رقية امرأة هشام ماتت واعتقت كل بملوك لها قال يعصون الله في اموالهم مرتين يخلون
بما في ايديهم فاذا صارت لغيرهم اسرفوا فيها قوله وقد كان لفلان يريد به الوارث كقوله الخطابي
اتفا فانه اذا شاء لم يحجزه قبل لعله اذا جاوزت الوصية الثلث او كانت اوارث وقبل سبق القضاء به
للوصى له **ص** **باب** **ش** اى هذا باب كذا وقع في رواية الاكثرين وسقط هذا
في رواية تاتي ذرفلي روايتي يكون هذان ترجمة الباب السابق وعلى رواية غيره يكون قوله باب كالفصل
من الباب لان دأب المصنفين جرت بذكر لفظ كتاب في كذا ثم يذكر في ابوابا ثم يذكر في
كل باب فصولا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن فراس عن الشعبي عن
مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان بعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلن للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اينما اسرع بك لحوقا قال اطول لكن يدا فاخذوا قصبة يذرعونها فكانت
سودة اطولهن يدافعننا بعد انما كانت طول يدها الصدقة وكانت اسرعا لحوقا به وكانت تحب
الصدقة **ش** وجه تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث انه بين ان المراد بطول اليد المقتضى
للحاق به الطول بالفتح وذلك لايتأتى الا من الصحيح لانه لا يحصل الا بالمداومة في حال الصحة
ذكر رجاله **وهم ستة** **الاول** موسى بن اسمعيل المنقري وقدمضى عن قريب **الثاني**
ابو عوانة بفتح العين المهملة واسمته الواضح بن عبد الله اليشكري **الثالث** فراس بكسر الفاء وتخفيف
الراء وفي آخره سين مهملة ابن يحيى الخارفي بالخاء المعجمة والراء والفاء المكشبة **الرابع** عامر بن
سرا حيل الشعبي **الخامس** مسروق بن الاجدع **السادس** عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى
عنها **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في اربعة مواضع
وفيه ان شيخه بضرى وابو عوانة واسطى وفراس والشعبي ومسروق كوفيون وفيه رواية التابعي
عن التابعي عن الصحابة وفيه ان احدا الرواة مذكور بكنيته والآخر بنسبته والآخر مجرد **والحديث**
اخرجه النسائي ايضا في الزكاة عن ابي داود الخرائي عن يحيى بن حاد عن ابي عوانة عن فراس
عن الشعبي به **ذكر معناه** قوله ان بعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلن بصيغة
جمع المؤنث وعند ابن حبان من طريق يحيى بن حاد عن ابي عوانة بهذا الاسناد قالت فقلت واخرجه
النسائي في هذا الوجه بلفظ قلن بصيغة الجمع قوله اينما لم يقل اينما بناء التأنيث لان سيدويه
تشبه تأنيث اى يتأنيث كل في قولهم كلتهن يعنى ليست بفصيحة ذكره الزمخشري في سورة
لقمان قوله لحوقا نصب على التمييز اى من حيث الحقوق بك قوله اطول لكن مرفوع يجوز ان يكون
متداويا يجوز ان يكون خبرا اما الاول فتقديره اطول لكن يدا اسرع بي لحوقا واما الثاني فتقديره اسرع بي لحوقا
اطول لكن يدا ويذا نصب على التمييز وانما قيل طول لا كن بلفظ فعل لان القياس هذا لان في مثله يجوز
الافراد والمطابقة لمن افعال التفضيل له قوله يذرعونها اى يتقدرونها بذراع كل واحدة منهن
انما ذكر بلفظ جمع المذكر والقياس ذكر لفظ جمع المؤنث اعتبارا لمعنى الجمع او عدل اليه
كقول الشاعر **وان شئت حرمت النساء سواكم** ذكره بلفظ جمع المذكر تعظيما قوله

فكانت سودة بفتح السين المهملة وفي رواية ابن سعد عن عقان عن أبي عوانة بهذا الاسناد سودة بنت زعمد الترشيعة العامرية تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد خديجة رضي الله تعالى عنها علي المشهور قوله بعد مبني على الضم اي بعد ذلك يعني بعد موت اول نساءه تعالى انما بالفتح لانه في محل مفعول علما فقوله طول يدها هو كلام اضافي منصوب لانه خبر فقوله انما بالفتح لانه في محل مفعول علما فقوله طول يدها هو كلام اضافي منصوب لانه خبر كانت والصدقة مرفوع لانه اسم كانت قوله وكانت اسرعنا لحوقا به اي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والخمير في كانت بحسب الظاهر يرجع الى سودة وقد صرح به البخاري في تاريخه الصغير في روايته عن موسى بن اسمعيل بهذا الاسناد فكانت سودة اسرعنا الى آخره وكذا اخرجه البيهقي في الدلائل من طريق العباس الدوري عن موسى بن اسمعيل وكذا في رواية عقان عند احمد وابن سعد عند وقال ابن سعد قال لنا محمد بن عمر يعني الواقدي هذا الحديث وهل في سودة وانما هو في زينب بنت جحش رضي الله تعالى عنها فهو اول نساءه به لحوقا وتوفيت في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وبقيت سودة الى ان توفت في خلافة معاوية في شوال سنة اربع وخمسين وفي التلويح هذا الحديث غلط من بعض الرواة والعجب من البخاري كيف لم ينبه عليه ولا من بعده من اصحاب التاليف حتى ان بعضهم فسر به بان لحوق سودة من اعلام النبوة وكل ذلك وهل وانما هي زينب بنت جحش فانها كانت اطولهن بدا بالمعروف وتوفيت سنة عشرين وهي اول الزوجات وفاة وسودة توفيت سنة اربع وخمسين وقد ذكر مسلم ذلك على الصحة من حديث عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت وكانت زينب اطولنا بدا لانها كانت تعمل وتتصدق قلت اخذ صاحب التلويح هذا كاه من كلام ابن الجوزي وقوله حتى ان بعضهم المراد به الخطابي وذكر صاحب التلويح ايضا فقال يحتمل ان تكون رواية البخاري لها وجه وهو ان يكون خطابه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن كان حاضرا عنده اذ ذاك من الزوجات وان سودة وعائشة كانتا ثمة وزينب غائبة لم تكن حاضرة قلت هذا من كلام الطبري فانه قال يمكن ان يقال فيما رواه البخاري المراد الحاضرات من ازواجه دون زينب فكانت سودة اولهن موتا قلت يرد ما قاله مارواه ابن حبان من رواية يحيى بن جاز ان نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمعن عنده لم تغادر منه واحدة ويمكن ان يتأتى هذا على احد القولين في وفاة سودة فقد روى البخاري في تاريخه باسناد صحيح الى سعيد بن ابي هلال انه قال ماتت سودة في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وجزم الذهبي في التارخ الكبير بانها ماتت في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقال ابن سيد الناس انه المشهور واما على قول الواقدي الذي تقدم ذكره فلا يصح وقال ابن بطلان هذا الحديث سقط منه ذكر زينب لاتفاق اهل السير على ان زينب اول من مات من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت مراده ان الصواب وكانت زينب اسرعنا لحوقا به وقال بعضهم يعكر على هذا التأويل الروايات المصرح فيها بان الضمير لسودة قلت ابن بطلان لم يؤول ولا يقال لثل هذا تأويل واراد بالروايات ما ذكرناه من البخاري الذي ذكره في تاريخه والبيهقي واحد وكل هذه الروايات لا يمارض قول من قال مات بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ازواجه زينب لسودة وقال النووي اجمع اهل السير ان زينب اول نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موتا بعده ويؤيد ذلك مارواه يونس بن بكير في زيادة المغازي والبيهقي في الدلائل باسناد عنه عن زكريا بن ابي زائدة عن الشعبي التصريح بان ذلك لزينب ولكن قصر زكريا في اسناده

فلم يذكر مسروقاً ولا عائشة ولفظه قلن النسوة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اينا اسرع بك
لحوقاً قال اطولكن يدا فأخذن يتسارعن أيتهن اطول يداً فلما توفيت زينب علمن انها كانت
اطولهن يدا في الخير والصدقة وبؤيدها ايضا مارواه الحاكم في المناقب من مستدركه من طريق يحيى بن
سعيد عن حمزة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لازواجه اسرعكن لحوقاً
اطولكن يدا قالت عائشة فكنا اذا اجتمعنا في بيت احدانا بعد وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
نمد ايدينا في الجدار نتطاول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة
ولم تكن اطولنا ففرقنا حينئذ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اراد بطول اليد الصدقة وكانت
زينب امرأة صناع باليد فكانت تدبغ وتخرز وتصدق في سبيل الله قال الحاكم على شرط مسلم وهذه
رواية مفسرة مبينة مرجحة رواية عائشة بنت طلحة في أمر زينب وقال الكرماني لا يخلو ان يقال
اما ان في الحديث اختصاراً وتلفيقاً يعني اختصار البخاري القصص ونقل القطعة الاخيرة من حديث
فيه ذكر زينب فالاخصار راجعة اليها وامانه اكتفى بشهرة الحكاية وعلم اهل هذا الشأن بأن
الاسرع لحوقاً هي زينب فتعود الضمائر الى من هي مفردة في اذهانهم واما ان يؤول الكلام بان
الضمير راجع الى المرأة التي هي علم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحوقها به اولاً وعلمنا بعد
ذلك انها هي التي طول صدقة يديها والحال انها كانت اسرع لحوقاً به وكانت محبة للصدقة
قلت هذا الذي قاله الكرماني ليس بسديد لان جهة التوفيق بين الاختيار ولا من جهة ما يقتضيه
تركيب الكلام بل كلامه بعيد جداً من هذا الوجه وقال الطيبي قوله فعلنا بعد يعني فهمنا من قوله
اطولكن يدا ابتداء ظاهره فأخذنا لذلك قصبة نذرع بها يداي لننظر اينا اطول يدا فلما فطنا بحبتها
الصدقة وعلمنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد باليد العضو وبالطول طولها بل اراد العطاء وكثرته
اجزائه على الصدقة فليد ههنا استعارة للصدقة والطول ترشيح لها لانه ملائم للاستعارة منه ولو قيل
اكبركن لكان تجرئاً لها وقيل وجه الجمع ان في قولها فعلنا بعد اشارة بانهن جلن طول اليد على
ظاهره ثم علمن بعد ذلك خلاف ما اعتقدن اولاً وقد انحصر الثاني في زينب للاتفاق على انها
آخرهن موتاً فنعين ان يكون هي المرادة وكذلك بقية الضمائر بعد قوله فكانت واستغنى عن تسميتها
لشهرتها بذلك انتهى وقال بعضهم وكأن هذا هو السرف في كون البخاري حذف لفظ سودة
من سياق الحديث لما اخرجه في الصحيح لعله بالوهم فيه وانه ساقط في التاريخ باثبات ذكرها انتهى قلت
قول القائل الاول فنعين ان تكون هي المرادة الى آخره غير مسلم فن ابن التعيين من التركيب على ان زينب
هي المرادة وكيف تقول وكذلك بقية الضمائر بعد قوله فكانت واستغنى عن تسميتها اي عن تسمية
زينب لشهرتها بذلك والمذكور فيه بالتصريح سودة ولا يبادر الذهن الا الى ان الضمير في فكانت يرجع
الى سودة بمقتضى حق التركيب وهذا الذي قاله خلاف ما يقتضيه حق التركيب وقول بعضهم وكان
هذا هو السرف في كون البخاري حذف لفظ سودة الى آخره كلام تمجده الاسماع لانه كيف يحذف لفظ
سودة في الصحيح بالوهم ويثبت في التاريخ وكان اللائق به ان يكون الامر بالعكس ذكر ما يستفاد
منه في ان من حل الكلام على ظاهره وحقيقته لم يلزم وان كان مراد المتكلم مجازه لان نسوة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم جلن طول اليد على الحقيقة فلم يتكره عليهن فان قلت روى الطبراني في الاوسط
من طريق يزيد بن الاصم عن ميمونة رضى الله عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهن ليس ذلك

اعني انما اعني اضنعكن يدا قلت هذا حديث ضعيف جدا ولو كان ثابتا لم يحتجنا بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذرع ايديهن كما مر في رواية عمرة عن عائشة ؓ وفيه دلالة على ان الحكم للعاني لا للافظ لان النسوة فهمن من طول اليد الجارحة وانما المراد بالطول كثرة الصدقة قاله المهلب ولكنه غير مطرد في جميع الاحوال ؓ وفيه علم من اعلام النبوة ظاهر ؓ وفيه انه لما كان السؤال عن آجال مقدرة لا تعلم الا بالوحي اجابهن صلى الله تعالى عليه وسلم بلفظ غير صريح واحالهن على ما لا يتبين الا بآخره وساغ ذلك لكونه ليس من الاحكام التكليفية ؓ وفيه على ما قاله بعضهم جواز اطلاق اللفظ المشترك بين الحقيقة والجواز بغير قرينة اذالم يكن هناك محذور قلت ليت شعري ما اللفظ المشترك هنا حتى يجوز اطلاقه بين الحقيقة والمجاز فان كان مراده لفظ الطول فهو غير مشترك بل هو ترشح الاستعارة وان كان مراده لفظ اليد فهو ليس بمشترك ههنا بل هو استعارة للصدقة على ما ذكرنا **باب** صدقة العلانية **ش** اي هذا باب في ذكر صدقة العلانية ولم يذكر فيه شيئا من الحديث لان الظاهر انه لم يجد حديثا فيه على شرطه واكتفى بالآية **ص** وقوله عز وجل الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية الى قوله ولا هم يحزنون **ش** وقوله بالجرح عطف على قوله صدقة العلانية وهو ايضا من الترجمة وقد سقطت في رواية المستمل وثبتت لغيره وقد اختلفوا في سبب نزول هذه الآية الكريمة فذكر الواحدى انها نزلت في اصحاب الخيل وهو قول ابى امامة وابى الدرداء ومكحول والاوزاعى عن رباح ورواه ابن عريب عن أبيه عن جده مرفوعا قلت روى ابن ابى حاتم من حديث ابى امامة انها نزلت في اصحاب الخيل الذين يربطونها في سبيل الله وقال مجاهد والكلبي وابن عباس نزلت في علي بن ابى طالب كان عنده اربعة دراهم فانفق بالليل واجدا وبالنهار واحدا وفي السر واحدا وفي العلانية واحدا زاد الكلبي فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حالك على هذا قال جلنى ان استوجب على الله تعالى الذى وعدنى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان ذلك لك فانزل الله هذه الآية ورواه عبد الرزاق ايضا باسناد فيه ضعف الى ابن عباس ورواه ايضا ابن جرير من طريق عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه نحوه ورواه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس وفي الكشف نزلت في ابى بكر رضى الله تعالى عنه اذ انفق اربعين الف دينار عشرة آلاف سرا وعشرة آلاف جهرا وعشرة آلاف ليلا وعشرة آلاف نهارا وقال الطبرى قال آخرون عنى بالآية قوم انفقوا في سبيل الله في غير اسراف ولا تقتير وقال قتادة نزلت فيمن انفق ماله في سبيل الله لقوله عليه الصلاة والسلام ان المكثرين هم الافلون يوم القيامة الامن قال بالمال هكذا وهكذا من مئته وثمانه وقليل ما هم هؤلاء قوم اتفقوا في سبيل الله في غير سرف ولا اطلاق ولا تبذير ولا فساد **قوله** الى قوله ولا هم يحزنون اراد تمام الآية وهو قوله تعالى (فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اي لهم اجرهم يوم القيامة على ما فعلوا من الانفاق في الطامات فلا خوف عليهم عند الموت ولا هم يحزنون يوم القيامة **ص** **باب** صدقة السر **ش** اي هذا باب في ذكر صدقة السر ولم يذكر في هذا الباب الا الحديث المعلق والآية الكريمة **ص** وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه **ش** مطابقته لالترجمة ظاهرة لان قوله فأخفاها اي الصدقة وهى صدقة السر وهذا المعلق ذكره موصولا في باب من جالس في المسجد ينتظر الصلاة عن محمد بن بشار

شماله وقال ابن ابي خاتم حدثنا ابي قال حدثنا الحسين بن زياد الحاربي مؤذن محارب اخبرنا موسى بن عمير
عن عامر الشعبي في قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
قال انزلت في ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما اما عمر فجاء بنصف ماله حتى دفعه الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما خلفت وراءك لاهلك يا عمر
قال خلفت لهم نصف مالي واما ابو بكر فجاء بماله كله فكاد ان يخفيه من نفسه حتى دفعه الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما خلفت وراءك يا ابا بكر فقال عدة الله وعدة
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما سبقنا الى باب خير قط الا كنت سابقا
رسوله فبقي عمر وقال يا ابي انت يا ابا بكر والله ما سبقنا الى باب خير قط الا كنت سابقا
وتمام الآية المذكورة (ونكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير) اي نكفر عنكم بدل الصدقات
من سيئاتكم اي من ذنوبكم قرأ ابن عامر وعاصم من رواية حفص يكفر بالياء وضم الراء وقرأ حزة
ونافع والكسائي ونكفر بالنون وجزم الراء وقرأ ابن كثير وابوعرو وعاصم في رواية ابي بكر
ونكفر بالنون وضم الراء والله بما تعملون خبير اي لا يخفي عليه شيء من ذلك وسيجزىكم عليه والله
اعلم بحقيقة الحال **ص** باب اذا تصدق على غني وهو لا يعلم شيء **ص** اي هذا باب يذكر
فيه اذا تصدق رجل على شخص غني والحال انه لم يعلم انه غني يعني ظنه فقيرا وجواب اذا مقدره اي
فصدقته مقبولة وان كانت وقعت في غير محلها لعدم التقصير من جهته **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا
شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال قال رجل لا تصدق بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد سارق فاصبحوا يتحدثون تصدق على
سارق فقال اللهم لك الحمد لا تصدق بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية فاصبحوا يتحدثون تصدق
اليلة على زانية فقال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدق بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد غني فاصبحوا
يتحدثون تصدق على غني فقال اللهم لك الحمد على سارق وعلى زانية وعلى غني فأتى فقيل له اما صدقتك
على سارق فلعله ان يستعف عن سرقة واما الزانية فلعله ان تستعف عن زناها واما الغني فلعله ان يعتبر
فينفق بما اعطاه الله شيء **ص** مطابقته للترجمة من قوله فخرج بصدقته فوضعها في يد غني فان قلت المذكور
في الحديث ثلاثة اشياء فاولها الترجمة في التصدق على الغني قلت التصدق على الغني لا يجوز على
كل حال حتى اذا اعطى زكاته لغني يظنه فقيرا ثم بان له انه غني يعيد زكاته عند البعض على ما ذكره عن قريب
ان شاء الله تعالى واما دفعها الى سارق فقيرا او الى زانية فقيرة فهو جائز بلا خلاف **ص** ذكر رجاله **ص** وهم
خسة قد ذكر واخير مرة و ابو ايمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع الحمصي وشعيب ابن حزة الحمصي
وابو الزناد بالزاي والنون ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرم **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه
التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضع وفيه العنفة في موضعين وفي رواية مالك
في الغرائب للدارقطني عن ابي الزناد ان عبدالرحمن بن هرم اخبره انه سمع ابا هريرة وفيه راويان يذكوران
بكتبتيهما والآخر بلبقه والآخر مجردا عن نسبة فافهم **ص** والحديث اخرجه النسائي ايضا في الزكاة
بالاسناد واخرجه مسلم من حديث موسى بن عقبة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رجل لا تصدق الليلة على زانية لا تصدق بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية
فاصبحوا يتحدثون تصدق الليلة على زانية قال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدق بصدقة فخرج بصدقته
فوضعها في يد غني فاصبحوا يتحدثون تصدق على غني قال اللهم لك الحمد على غني لا تصدق بصدقة فخرج بصدقته

بصدقته فوضعهما في يد سارق فاصبحوا يتحدثون تصدق على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية
وعلى غنى وعلى سارق فأثني فقيل له اما صدقتك فقد قبلت اما الزانية فلعلمها تستعف بها عن زناها
ولعل الغنى يعتبر فينفق مما اعطاه الله ولعل السارق يستعف بها عن سرقة ذكر معناه
قوله قال رجل لم يعرف اسمه ووقع عند احد من طريق ابن لهيعة عن الاعمش في هذا الحديث
انه كان من بني اسرائيل قوله لا تصدقن في معرض القسم فلذلك اكده بالام والنون المشددة
كأنه قال والله لا تصدقن وهو من باب الالتزام كالنذر قوله بصدقة وفي رواية ابي عوانة عن ابي
امية عن ابي اليمان بهذا الإسناد لا تصدقن الليلة وفي رواية مسلم لا تصدقن في الليلة بصدقة قوله فوضعهما
في يد سارق اي فوضع صدقته في يد سارق من غير ان يعلم انه سارق قوله فاصبحوا اي القوم الذين
فيهم هذا الرجل المتصدق قوله يتحدثون في تحمل النصب لانه خبر اصبحوا الذي هو من الافعال الناقصة
قوله تصدق على صيغة المجهول هذا اخبار في معنى التعجب او الانكار الليلة وفي رواية ابي امية تصدق
الليلة على سارق وفي رواية ابن لهيعة تصدق على فلان السارق قوله فقال اللهم لك الحمد اي على تصدق
على سارق هذا وارد اما انكارا واما تعجبا اما الانكار فان يجري الحمد على الشكر وذلك انه لما جزم
ان يتصدق على مستحق ليس بعده بدلالة التنكير في صدقة ابرز كلامه في معرض القسمية تأكيدا
وقطعا للقبول به فلما جوزى بوضعه على يد سارق جدا لله بان لم يقدر على من هو اسو حال من السارق
واما التعجب فان يجري الحمد على غير الشكر وان يعظم الله تعالى عند رؤيته التعجب كما يقال سبحان الله
عند مشاهدة ما يتعجب منه ولتعظيم قرن به اللهم قوله لك الحمد على زانية قال الطبري لما قالوا
تصدق على زانية تعجب هو ايضا من فعل نفسه وقال الحمد لله على زانية اي اتصدق عليها فهو متعلق
بمخدوف انتهى قلت معنى قوله على زانية متعلق بمخدوف وهو قوله اتصدق ولست هو متعلقا
بقوله لك الحمد ولم يفهم معنى هذا بعضهم حتى قال ولا يخفى بعد هذا وقال الكرماني فان قلت ما معنى
الحمد عليه وهو لا يكون الا على امر جميل وما فائدة تقديمك قلت التقديم يفيد الاختصاص اي لك الحمد
لاي على زانية حيث كان التصدق عليها ابارادتي و ارادة الله تعالى كلها جميلة حتى ارادة الله
الانعام على الكفار قوله تصدق الليلة على زانية على صيغة المجهول ايضا وكذلك لفظ تصدق الثالث
قوله فأثني على صيغة المجهول اي رأى في المنام او سمع هاتفا ملكا او غيره او اخبره نبي
او اقام عالم وقال ابن التين يحتمل ان يكون اخبره بذلك نبي زمانه او اخبر في نومه وقال صاحب
التلويح لو رأى ما في مستخرج ابي نعيم لما احتاج الى هذا الحرص وهو قوله فساء ذلك فاقى في منامه
فقيل له ان الله عز وجل قد قبل صدقتك وفي رواية الطبراني ايضا في مسند الشاميين عن احد بن
عبد الوهاب عن ابي اليمان بالاسناد المذكور فساء ذلك فاقى في منامه قوله اما صدقتك على سارق
زاد ابو امية فقد قبلت وفي رواية موسى بن عقبة وابن لهيعة اما صدقتك فقد قبلت وفي رواية الطبراني
ان الله قد قبل صدقتك قوله لعلمه ان يستعف نعل من الله تعالى على معنى القطع والحمم وانه تارة يستعمل استعمال
عسى وتارة استعمال كاد قوله عن زناها قال ابن التين ويناها بالمد وعند ابي ذر بالقصر وهي لغة اهل الحجاز
والمد لاهل نجد ذكر ما يستفاد منه فيه دلالة على ان الصدقة كانت عندهم في أيامهم مختصة باهل الحاجة
من اهل الخير ولهذا تعجبوا من الصدقة على الاصناف الثلاثة وفيه دليل على ان الله يجزي العبد على
حسب نيته في الخير لان هذا المتصدق لما قصد بصدقته وجه الله تعالى قبلت منه ولم يضره وضعها عند من

لا يستحقها وهذا في صدقة التطوع واما الزكاة فلا يجوز دفعها الى الاغنياء * وفيه اعتبار لمن تصدق
 عليه بان يتحول عن الحال المذمومة الى الحال المدحوخة ويستغف السارق من سرقة والزانية من
 زناها والغنى من امساكه * وفيه فضل صدقة السر وفضل الاخلاص * وفيه استحباب اعادة
 الصدقة اذ لم تقع الموقع * وفيه ان الحكم للظاهر حتى يتبين خلافه * وفيه التسليم والرضى ودم
 التضجر بالقضاء * وفيه ما يحتاج به ابو حنيفة ومحمد فيما اذا اعطى زكاة لشخص وظنه فقيرا فبان انه
 غنى سقط عنه تلك الزكاة ولا تجب عليه الاعادة وحكى ذلك ايضا عن الحسن البصري وابراهيم
 النخعي وقال ابو يوسف والشافعي والحسن بن صالح لا يجزيه وعليه الاعادة وهو قول الثوري
 لانه لم يضع الصدقة موضعها وخطأ في اجتهاده كالونسي الماء في رحله وتيم لصلاة لم يحزه فافهم
 فان قيل هذا الخبر خاص وقع فيه الاطلاع على قبول الصدقة برؤيا صادقة اتفق وقوعها فهل
 يتعدى هذا الحكم الى غيره قيل له ان التنصيص في هذا الخبر على رجاء الاستغفاف فبدل ذلك على
 التعدية فيقتضى ارتباط القبول بهذه الاسباب * ص * باب * اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر
 ش * اى هذا باب يذكر فيه اذا تصدق شخص على ابنه والحال انه لا يشعر وجواب الشرط
 محذوف تقديره جازوا انما حذفه اما اختصارا واما اكتفاء بمادل حديث الباب عليه وقيل انما حذفه
 لانه يصير لعدم شعوره كالاجنبى * ص * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا اسرائيل حدثنا ابو الجوزية
 ان معن بن يزيد رضى الله تعالى عنه حدثه قال بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا وابى وجدى
 وخطب على فانكحني وخاصمت اليه وكان ابى يزيد اخراج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل
 في المسجد فجئت فأخذتها فأتيته بها فقال والله ما اياك اردت فخاصمته الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال لك مانوت يا يزيد ولك ما اخذت يا معن ش * مطابقتها للترجمة من حيث ان يزيد
 اعطى دنائير للرجل ليتصدق عنه ولم يحجر عليه فجاء ابنه معن واخذها من الرجل فكان يزيد هو السبب
 في وقوع صدقته في ديانته فكانت تصدق عليه وهو لا يشعر * ذكر رجاله * وهم اربعة * الاول محمد بن
 يوسف القرطبي وقدم * الثانى اسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعي * الثالث ابو الجوزية مضع
 الجارية بالجيم والراء حطان بكسر الحاء المهملة وتشديد الطاء المهملة وبالنون ابن جفاف بضم الجيم وتخفيف
 الفاء الاولى الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء * الرابع معن بفتح الميم وسكون العين المهملة ابن يزيد
 من الزيادة السلى بضم السين المهملة يقال انه شهد بدر مع أبيه وجده ولم يتفق ذلك لغيرهم وقيل لم يتابع
 على ذلك فقد روى احمد والطبرانى من طريق صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير
 عن يزيد بن الاخنس السلى انه اسلم فاسلم معه جميع اهله الا امرأة واحدة ابنت ان تسلم فانزل
 الله تعالى على رسوله (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) فهذا دال على ان اسلامه كان متأخرا لان الآية
 متأخرة الانزال عن بدر قطعا واسم جده الاخنس بن حبيب السلى وقيل ثور ومن قاله الطبرانى
 وابن منده وابو نعيم فترجوا في كتبهم لثور وسنابقوا حديث الباب من طريق الجراح والدوكيع
 عن ابى الجوزية عن معن بن يزيد بن ثور السلى * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة
 الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه ان سمع ابى الجوزية عن معن ومعن
 امير على شاة الروم في خلافة معاوية وفيه ان شخه سكن قيسارية من الشام واسرائيل وحطان
 ومعن كوفيون وهذا الحديث من افراد البخارى * ذكر معناه * قوله انا انما كيد الضمير المرفوع

الذي في بابعت قوله وابي هو يزيد قوله وجدى هو الاخنس بن حبيب قوله وخطب على اى
خطب النبي صلى الله عليه وسلم على يقال خطب المرأة الى وليها اذا ارادها الخاطب لنفسه وعلى
فلان اذا ارادها غيره قال الكرمانى القاعل هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اقرب المذكورين
قوله فانكحني اى طلب الى الانكاح فأجبت ومقصود معنى من ذلك بيان انواع علاقته من المباينة
وغيرها من الخطبة عليه وانكاحه وعرض الخصومة عليه قوله وخاصمت اليه اى الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ولفظ خاصمته ثانيا تفسير لقوله خاصمت اليه قوله وكان ابي يزيد ويزيد بالرفع عطف
بيان لقوله ابي وليس بدل كما قاله بعضهم على ما لا يخفى قوله فوضعها عند رجل اى فوضع الدنانير
التي اخرجها للصدقة عند رجل وفيه حذف تقديره عند رجل واذن له ان يتصدق بها على من يحتاج
اليها اذنا مطلقا من غير تعيين ناس فبحث فأخذتها يعنى من الرجل الذي اذن له في التصديق باختيار منه
لا بطريق الغصب ووقع عند البيهقي من طريق ابي حنيفة اليشكري عن ابي الجويرية في هذا الحديث
قلت وما كانت خصوصتك قال كان رجل يمشى المسجد فيتصدق على رجال يعرفهم فظن اى بعض
من يعرف فذكر الحديث قوله والله ما اياك اردت يعنى قال يزيد لانه ما اياك اردت في الصدقة
ولو اردت انك تأخذها لنا ولتلك ولم اوكل فيها قوله فخاصمت اى خاصمت ابي يزيد الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لك ما نويت يا يزيد يعنى من
اجر الصدقة لانه نوى ان يتصدق بها على من يحتاج اليها وابنتك يحتاج اليها وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
ايضا ولك ما اخذت يابن لك اخذت محتاجا اليها ومفعول كل من نويت واخذت محذوف ذكر
ما يستفاد منه فيه دليل على العمل بالمطلقات على اطلاقها لان يزيد فوض الى الرجل بلفظ
مطلق فننفذ له وفيه جواز التحاكم بين الاب والابن وخصوصته معه ولا يكون هذا عقوبا اذا
كان ذلك في حق على ان مالكا رحمه الله كره ذلك ولم يجعله من باب البر واختيارى هذا وفيه
ان ما خرج الى الابن من مال الاب على وجه الصدقة او الصلة او الهبة لا رجوع للاب فيه وهو
قول ابي حنيفة واتفق العلماء على ان الصدقة الواجبة لا تسقط عن الوالد اذا اخذها ولده حاشا
التطوع قال ابن بطال وعليه حل حديث معن وعند الشافعى يجوز ان يأخذها الولد بشرط ان
يكون غارما او غاريا فيحمل حديث معن على انه كان متلبسا بأحد هذين النوعين قالوا واذ كان
الولد او الوالد فقيرا او مسكينا وقتنا في بعض الاحوال لا تجب نفقته فيجوز لوالده او لولده دفع
الزكاة اليه من سهم الفقراء والمساكين بلا خلاف عند الشافعى لانه حينئذ كالاجنبي وقال ابن التين
يجوز دفع الصدقة الواجبة الى الولد بشرطين احدهما ان يتولى غيره من صرفها اليه والثاني
ان لا يكون في عياله فان كان في عياله وقصد اعطائه فروى مطرف عن مالك لا ينبغي له ان يفعل ذلك
فان فعله فقد اساء ولا يضمن ان لم يقطع عن نفسه اتفاه عليهم قال ابن حبيب فان قطع الاتفاق عن نفسه
بذلك لم يجزه واختلفوا في دفع الزكاة الى سائر الاقارب المحتاجين الذين لا يلزم نفقتهم فروى عن ابن
عباس انه تجزئه وهو قول عطاء والقاسم واحد وقالوا هي لهم صدقة وصلة وقال الحسن البصرى
وطاوس لا يعطى قرابته من الزكاة وهو قول اشهب وذكر ابن المواز عن مالك انه كره ان يخص
قرابته بزكاته وان لم تلزمه نفقاتهم ومن قال باعطاء الاقارب ما لم يكونوا في عياله ابن عباس وابن
السيب وعطاء والضحاك وطاوس ومجاهد حكاها ابن ابي شيبة في المصنف عنهم وفي مسند الداريمى

من حديث حكيم مرفوعاً أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح . وفيه جواز الاقتضار بالمواهب
 الربانية والتحديث بنعم الله تعالى . وفيه جواز الاستخلاف في الصدقة لاسيما في التطوع لأن فيه نوع اسرار
 وفيدان للتصدق أجر ما تواد سواء صادف المستحق او لا **خلاص** باب في الصدقة باليمين
 ش **ش** اي هذا باب في بيان ان الصدقة باليمين فاضلة او مرغوب فيها **ش** ص حديثنا مسدد
 حديثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عدل وشاب
 نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق في المساجد ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل
 دعت امرأته ذات منصب وجمال الى اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله
 ما تنفق يمينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه **ش** **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ورجل
 تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقدمضى هذا الحديث في باب من جلس في
 المسجد ينتظر الصلاة فأنه أخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى الى آخره نحوه ويحيى هو ابن
 سعيد القطان وعبيد الله بن عمر العمري وقدمضى الكلام فيه مستوفى **ش** ص حديثنا على بن الجعد
 اخبرنا شعبة قال اخبرني معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الخزاعي رضى الله تعالى عنه يقول سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتى عليكم زمان يمشى الرجل بصدقته فيقول الرجل
 لو جئت بها بالامس لقبلتها منك فاما اليوم فلا حاجة لي بها **ش** **ش** قيل مطابقتها للترجمة من جهة انه
 اشترك مع الذي قبله في كون كل منهما حاملا لصدقته لانه اذا كان حاملا لها بنفسه كان اخفى لها فكان لا يعلم
 شماله ما تنفق يمينه انتهى قلت ما ابعد هذا من المطابقة لان معناها ان يطابق الحديث الترجمة
 وهنا الترجمة باب الصدقة باليمين فينبغي ان يكون في الحديث ما يطابق الترجمة بوجه من الوجوه
 وهذا الذي ذكره هذا القائل انما هو المطابقة بالجر الثقيل بين الحديثين وقوله لانه اذا كان حاملا
 لها بنفسه كان اخفى لها الى آخره غير مسلم لان اخفاءها للحامل ليس من الوازم ولكن يمكن ان يوجه
 شيء للمطابقة وان كان بالتعسف وهو ان اللائق لحامل الصدقة ليتصدق بها الى من يحتاج اليها ان
 يدفعها يمينه لفضل اليمين على الشمال فعند التصديق باليمين يكون مطابقا لقوله باب الصدقة باليمين
 وقدمضى الحديث عن قريب في باب الصدقة قبل الرد فانه أخرجه هناك عن آدم عن شعبة الى آخره
 ومضى الكلام فيه هناك مستوفى **ش** ص **باب** من امر خادم بالصدقة ولم يناوله بنفسه
ش **ش** اي هذا باب في بيان حال من امر خادم بالصدقة يعنى امره بأن يتصدق عنه ولم يناول
 الصدقة للفقير بنفسه والخادم الذى يخدم غيره اهم من ان يكون مملوكا او اجيرا او متبرعا بالخدمة
 قيل فائدة قوله ولم يناوله بنفسه التنبيه على ان ذلك مما يفتروا وقوله في الباب الذى قبله الصدقة باليمين
 لا يلزم منه المنع من اعطائها بالغير وان كانت المباشرة بنفسه اولى انتهى قلت فائدة قوله ولم يناوله
 بنفسه التأكيد في عدم المناولة بنفسه والتصريح به لانه يجوز ان يأمر خادم بالصدقة ثم ناول
 بنفسه قبل ان يباشر الخادم او يأمره بهائمه تمامها وما قوله في الباب الذى قبله باب الصدقة باليمين اهم
 من ان يكون بين المتصدق بنفسه او يمين خادمه او وكيله فان قلت ما فائدة وضع هذه الترجمة
 ولا يعلم منها حكم قلت قال صاحب التلويح كائن البخارى اراد بهذه معارضة ما رواه ابن
 ابي شيبة عن وكيع عن موسى بن عبيدة عن عباس بن عبد الرحمن المدني قال خصلتان لم يكن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يليهما الى احدهما اكله كان تناول المسكين يده ويضع الطهور
 لنفسه وفي الترمذي للجوزي بسند صالح عن ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا ياكل طهوره ولا صدقته التي تصدق بها الى احد يكون هو الذي يتولاها بنفسه انتهى
 قلت الذي يظهر من كلامه ان المتصدق بنفسه والمأمور بالصدقة عنه كلاهما في الاجر سواء على
 ما يشير اليه ما ذكره في الباب وانما اطلق الترجمة ولم يشر الى شيء من ذلك اكتفاء بما ذكره في الباب
 وقد جرت عادته بذلك في مواضع عديدة ولا معارضة ههنا لان مقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اعلى المقامات فاذا امر بشيء يفعله اخذه ليقال أنه يحصل له من الاجر مثل ما يحصل للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولئن سلمنا التعارض ظاهرا فلا نسلم انه تعارض حقيقة لعدم التساوي بين ما ذكره
 في الباب وبين غيره **ح**ص وقال ابو موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو واحد المتصدقين
ش ابو موسى هو الآخرى واسمه عبدالله بن قيس وهذا التعليق قطعة من حديث ذكره
 موصولا يأتي بعد ستة ابواب في باب اجر الخادم اذا تصدق فان المذكور فيه الخازن احد المتصدقين
 والصمير اعني قوله هو يرجع الى الخازن فان قلت الترجمة فيها لفظ الخادم والحديث فيه لفظ الخازن
 فلا مطابقة بينهما قلت الخازن خادم للمالك في الخزن وان لم يكن خادما حقيقة وقد قلنا ان لفظ الخادم
 اعم قوله هو واحد المتصدقين بلفظ التثنية كما يقال القلم احد الاسانين مبالغة اي الخادم والمتصدق
 بنفسه متصدقان لا ترجيح لاحدهما على الآخر في اصل الاجر قالوا ولا يلزم منه ان يكون مقدار
 ثوابهما سواء لان الاجر فضل من الله يؤتيه من يشاء ذكر القرطبي انه لم يروا الا بالتثنية وبصح ان يقال
 على الجمع ويكون معناه انه متصدق من جملة المتصدقين ونحوه ذكره ابن التين وغيره **ح**ص
 حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفقت ولزوجها
 اجره بما كسب وللخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله وللخازن مثل ذلك وقد قلنا ان الخازن خادم للمالك في الخزن فان قلت الترجمة مقيدة بالامر
 وليس في الحديث ذلك قلت الخازن امين وايسر له ان يتصرف الا باذن المالك اما نضار واما عاده وكذلك المرأة
 امينة لا يجوز لها ان تصرف الا باذن زوجها اما نضار واما عاده التي لا يؤلم زوجها وتطيب بها
 نفسه فلذلك قيد بقوله غير مفسدة وافسادهما انما يكون بغير اذن الزوج او بما يؤلم زوجها خارجا
 عن العادة على ما نقرر عن قريب **ذ** كرر جاله **و** هم ستة كلهم قد ذكرنا غير مرة وعثمان هو ابن
 محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم ابو الحسن الكوفي اخو ابى بكر بن ابي شيبة وجرير ابن عبد الحميد ومنصور
 ابن المعتز وشقيق ابن سلمة ومسروق ابن الاجدع **ذ** كرر لطائف اسناده **ف** فيه التحديث بصيغة الجمع في
 موضعين وفيه العتقة في اربعة مواضع وفيه ان جريرا رازي اصله من الكوفة والبقية كوفيون
 وفي رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة **ذ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري
 ايضا في الزكاة عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه وعن قتيبة عن جرير كلاهما عن الاعمش وعن آدم عن
 شعبة عن الاعمش ومنصور كلاهما عن ابى واثل به وفيه عن يحيى بن يحيى وفيه وفي البيوع عن عثمان
 ابن ابي شيبة كلاهما عن جرير عن منصور به واخرجه مسلم في الزكاة عن يحيى بن يحيى وزهير بن حرب
 واسحق بن ابراهيم ثلاثهم عن جرير وعن محمد بن يحيى وعن ابى بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله

ابن عمر عن ابيه واخرجه ابو داود فيه عن مسدد عن ابي عوانة عن منصور بن وهب واخرجه الترمذي فيه
عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن قدامة عن جرير عن منصور بن وهب
وعن احمد بن حنبل عن حرب عن ابي معاوية به واخرجه ابن ماجه في التجارات عن محمد بن عبد الله بن عمر
به واخرج الترمذي هذا الحديث من طريقين احدهما عن محمد بن المنثري عن محمد بن جعفر عن شعيب
عن عمرو بن مرة قال سمعت ابو ائيل يحدث عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها كان لها اجر وزوجها مثل ذلك وللخازن مثل ذلك ولا ينقص كل
واحد منهم من اجر صاحبه شيئا له بما كسب ولها بما انفق ثم قال هذا حديث حسن والطريق الآخر
عن محمود بن غيلان عن المؤمل عن سفيان عن منصور عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعطت المرأة من بيت زوجها بطيب نفس غير مفسدة كان لها مثل اجره لها
مانوت حسنا وللخازن مثل ذلك ثم قال قال ابو عيسى هذا حسن صحيح وهو اصح من حديث عمرو بن مرة
عن ابي وائل وعمرو بن مرة لا بد كوفي حديثه عن مسروق فان قلت قال الطوسي حديث عمرو بن حسين صحيح
قلت فيه نظران الدارقطني قال رواه جرير عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق ورواه عبد الصمد
ابن حسان عن الثوري عن منصور عن ابي وائل عن الاسود ورواه معاذ بن معاذ وابو قتيبة
عن شعيب عن عمرو بن مرة عن ابي وائل عن مسروق ورواه عبد الله بن ابي جعفر عن شعيب عن الحكم
ابن عمار عن عمر بن ابيه عن عائشة ورواه في الصحيح عن الاعمش ومنصور عن ابي وائل عن مسروق
في ذكر معناه قوله اذا انفق المرأة وفي رواية للترمذي اذا تصدقت المرأة وفي رواية اخرى له اذا
اعطت المرأة من بيت زوجها قوله من طعام بيتها قديبه لانه يسمح به عادة بخلاف الدراهم والدينار فان
انفاقها منها لا يجوز الا بالاذن قوله غير مفسدة نصب على الحال قديبه لانها اذا كانت مفسدة فان تجاوزت
المعتاد فانه لا يجوز قوله كان لها اي للمرأة اجرها لاجل انفاقها غير مفسدة وزوجها اجره بما كسب اي
بسبب كسبه والمعنى ان المشارك في الطاعة مشارك في الاجر ومعنى المشارك ان له اجرا كالصاحبه
اجر وليس معناه ان يزاحه في اجره او المراد المشارك في اصل الثواب فيكون لهذا ثواب وان كان احدهما
اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابهما سواء بل يكون ثواب هذا اكثر وقدي يكون بعكسه قوله وللخازن
مثل ذلك اي مثل ذلك الاجر والخازن هو الذي يكون بيده حفظ الطعام والماء كقول من خادم وقهرمان وقد
قلنا انه اهم من مملوك وغيره فاذا اعطى المالك الخازنه او امراته او غيرهما مائة درهم او نحوها
ليوصلها الى مستحق الصدقة على باب داره او نحوه فأجر المالك اكثر وان اعطاه مائة او رخصا
او نحوها ليذهب به الى محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشى الذهاب اليه باجرة تزيد على الزمان
والرغيف فأجره لو كيل اكثر وقدي يكون عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقدار الاجر سواء فان قلت
روى مسلم من حديث يزيد بن عبيد قال سمعت عميرامولى ابي اللحم قال امرني مولاى ان اقدد لهما
جاء مسكين فاطعمته منه فلم مولاى بذلك فضربنى فأثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فذكرت ذلك له فدماه فقال له لم ضرته قال يعطى طعامي من قيران أمره فقال الاجر بينكما اقل
معناه بينكما قسمان وان كان احدهما اكثر وأشار القاضي عياض الى انه يحتمل ايضا ان يكون سواء
لان الاجر فضل من الله ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الاعمال وذلك فصل الله يؤتيه من يشاء وقال

النوى والخيار الاول قوله ولا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا شيئا منصوب لانه مفعول لقوله لا ينقص وقوله اجر منصوب بترج الخافض اى من اجر بعض او هو مفعول اول لقوله لا ينقص لانه ضد يزيد وهو متعد الى مفعولين قال تعالى فزادهم الله مرضا ﴿١٠٠﴾ ذكر ما يستفاد منه ﴿١٠١﴾ اختلف الناس فى تأويل هذا الحديث فقال بعضهم هذا على مذهب الناس بالحجاز وبغيرها من البلدان ان رب البيت قد يأذن لاهله وعياله وللخادم فى الاتفاق بما يكون فى البيت من طعام او ادام ويطلق امرهم فيه اذا حضره السائل ونزل الضيف وحضهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على لزوم هذه العادة ووعدهم الثواب عليه وقيل هذا فى اليسير الذى لا يؤثر نقصانه ولا يظهر وقيل هذا اذا علم منه انه لا يكره العطاء فيعطى ما لم يحجف وهذا معنى قوله غير مفسدة. وفرق بعضهم بين الزوجة والخادم بان الزوجة لها حق فى مال الزوج ولها النظر فى بيتها فجاز لها ان تصدق بما لا يكون اسرافا لكن بمقدار العادة وما يعلم انه لا يؤلم زوجها فاما الخادم فليس له تصرف فى متاع مولاه ولا حكم فيشترط الاذن فى عطية الخادم دون الزوجة فان قلت احديث هذا الباب جاءت مختلفة ﴿١٠٢﴾ فمنها ما يدل على منع المرأة ان تنفق من بيت زوجها الا باذنه وهو حديث ابى امامة رواه الترمذى قال حدثنا هناد حدثنا اسمعيل بن عياش حدثنا شرحبيل بن مسلم الخولاني عن ابى امامة الباهلى قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فى خطبته ما من حجة الوداع لاتفق امرأة شيئا من بيت زوجها الا باذن زوجها قيل يا رسول الله ولا الطعام قال ذلك افضل اموالنا وقال حديث حسن واخرجه ابن ماجه ايضا ﴿١٠٣﴾ ومنها ما يدل على الاباحة بحصول الاجر لها فى ذلك وهو حديث عائشة المذكور ﴿١٠٤﴾ ومنها ما يقدف به الترخيب فى الاتفاق بكونه بطيب نفس منه وبكونها غير مفسدة وهو حديث عائشة ايضا رواه الترمذى من حديث مسروق عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعطت المرأة من بيت زوجها بطيب نفس غير مفسدة الحديث ﴿١٠٥﴾ ومنها ما هو مقيّد بكونها غير مفسدة وان كان من غير امره وهو حديث ابى هريرة رواه مسلم من حديث همام بن منبه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصم المرأة وبعلمها شاهد الا باذنه ولا تأذن فى بيته وهو شاهد الا باذنه وما انفقت من كسبه من غير أمره فان نصف اجره له ﴿١٠٦﴾ ومنها ما يقد الحکم فيه بكونه رطباً وهو حديث سعد بن ابى وقاص رواه ابو داود من رواية زياد بن جبير عن سعد قال لما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النساء قامت امرأة جليلة كأنها من نساء مضر فقالت يا نبي الله انا كل من عمل آبائنا وابنائنا قال ابو داود وارى فيه وازواجنا فما يخل لنا من اموالهم قال الرطب تأكله وتهديه قال ابو داود الرطب الخبز والبقل والرطب قلت الرطب الاول بفتح الراء والثانى بضمها وهو رطب التمر وكذلك الغنم وسائر الفواكه الرطبة دون اليابسة قلت كيفية الجمع بينهما ان ذلك يختلف باختلاف عادات البلاد وباختلاف حال الزوج من مساحته ورضاه بذلك او كراهته لذلك وباختلاف الحال فى الشيء المتفق بين ان يكون شيئا يسيرا يتسامح به وبين ان يكون له خطر فى نفس الزوج يخل بمثله وبين ان يكون ذلك رطباً يخشى فسادَه ان تأخروا وبين ان يكون يدخروا ولا يخشى عليه الفساد ﴿١٠٧﴾ باب ﴿١٠٨﴾ لاصدقة الا عن ظهر غنى ش ﴿١٠٩﴾ اى هذا باب ترجمته لاصدقة الا عن ظهر غنى وهذه الترجمة لفظ حديث اخرجه احمد عن ابى هريرة من طريق عبد الملك ابن ابى سليمان عن عطاء عن ابى هريرة قال لاصدقة الا عن ظهر غنى وكذا ذكره البخارى فى الوصايا تعليقا ولفظ حديث الباب عن ابى هريرة بلفظ خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى قال الخطا بى الظاهر قد راد فى مثل

هذا اشباعا للكلام والنفي فيه للكمال لا للحقيقة والمعنى لا صدقة كاملة الا عن ظهر غنى والظاهر مضاف
 الى غنى وهو بكسر الهمزة وفتح الغين مقصورا ضد الفقر قال ابن قرقول ومنه خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى
 اى ما اقيت غنى قيل معناه الصدقة بالفضل عن قوت عياله وحاجته وقال الخطابي افضل الصدقة
 ما اخرجها الانسان من ماله بعد ان يستبقى منه قدر الكفاية لاهله وعياله ولذلك يقول وايدا عن
 تعول وقال يحيى السنة اى غنى مستظهر به على النوائب التى تنوبه **ص** ومن تصدق وهو
 محتاج واهله محتاج او عليه دين فالدين احق من الصدقة والعنق والهبة وهو رد عليه ليس له ان
 يتلف اموال الناس **ش** هذا كله من الترجمة وقع تفسير القول لا صدقة الا عن ظهر غنى والمعنى ان
 شرط التصديق ان لا يكون محتاجا ولا اهله محتاجا ولا يكون عليه دين فاذا كان عليه دين فالواجب ان
 يقضى دينه وقضاء الدين احق من الصدقة والعنق والهبة لان الابتداء بالفرائض قبل النوافل وليس
 لاحد اتلاف نفسه واتلاف اهله واحياء غيره وانما عليه احياء غيره بعد احياء نفسه واهله اذ هما
 اوجب عليه من حق سائر الناس قوله وهو محتاج جلة اسمية وقعت حالا والملتزمان بعدها ايضا
 حال قوله فالدين احق جزاء الشرط وفيه محذوف اى فهو احق واهله احق والدين احق قوله
 وهو رد اى غير مقبول لان قضاء الدين واجب والصدقة تطوع ومن اخذ ديننا وتصدق به ولا يجد
 ما يقضى به الدين فقد دخل تحت وعيد من اخذ اموال الناس ومقتضى قوله وهو رد عليه ان
 يكون الدين المستغرق مانعا من صحة التبرع لكن هذا ليس على الاطلاق وانما يكون مانعا اذا جبر عليه
 الحاكم او ما قبل الحجر فلا يمنع كما تقرر ذلك في موضعه في الفقه فعلى هذا اما يحمل اطلاق البخارى عليه
 او يكون مذهبه ان الذين المستغرق يمنع مطلقا ولكن هذا خلاف ما قاله العلماء حتى ان ابن قدامة وغيره
 نقلوا الاجماع على ان المانع انما يكون بعد الحجر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ اموال
 الناس يريد اتلافها اتلفه الله **ش** هذا ايضا من الترجمة قد ذكر فيها خسة احاديث معلقة هذا
 اولها وهذا طرف من حديث ابى هريرة وصلة البخارى في الاستقراض في باب من اخذ اموال الناس
 يريد اداها او اتلافها حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى حدثنا سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن
 ابى النقيث عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اخذ اموال الناس يريد اداها
 ادى الله عنه ومن اخذها يريد اتلافها اتلفه الله **ص** الا ان يكون معروفا بالصبر فيؤثر على
 نفسه ولو كان به خصاصة كفعل ابى بكر رضى الله تعالى عنه حين تصدق بماله **ش** قوله الا ان
 يكون من كلام البخارى وهو استثناء من الترجمة او من لفظ من تصدق وهو محتاج اى فهو حق الا
 ان يكون معروفا بالصبر فانه حينئذ لا يؤثر غيره على نفسه ويتصدق به وان كان غير غنى او محتاجا
 اليه قوله خصاصة اى فقر وخل قوله كفعل ابى بكر حين تصدق بماله اى بجميع ماله لانه كان
 صابرا وقديقال تخلى ابى بكر عن ماله كان عن ظهر غنى لانه كان غنيا بقوة توكله وتصدق ابى بكر
 بجميع ماله مشهور في السير وورد في حديث مرفوع اخرجه ابو داود وصححه الترمذى والحاكم من
 طريق زيد بن اسلم سمعت عمر رضى الله عنه يقول امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصدق
 فوافق ذلك ما لا عندى فقلت اليوم اسبق ابابكر ان سبقته يوما فجئت بنصف مالى واتى ابوبكر
 بكل ما عنده فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابابكر ما بقيت لاهلاك قال اقيت لهم الله ورسوله
 وقال الطبرى وغيره قال الجمهور من تصدق بماله كله في صحة يده وعقله حيث لا دين عليه وكان

صبروا على الاضافة ولا عيال له اوله عيال يصبرون ايضا فهو بخائر فان فقد شيئا من هذه الشروط
 كرم وقال بعضهم هو مردود وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه حيث رد على غيلان الثقفي قسمة
 ماله وقال آخرون يجوز من الثلث ويرد عليه الثلثان وهو قول الاوزاعي ومكحول وعن مكحول ايضا
 رد ما زاد على النصف **ح** ص وكذلك آثار الانصار المهاجرين **ش** **ص** هذا ثالث الاحاديث
 المعلقة وهو ايضا مشهور في السير وفيه احاديث مرفوعة منها حديث انس قدم المهاجرون المدينة وليس
 بأيديهم شيء فقام سهم الانصار واخرجه البخاري موصولا في حديث طويل من كتاب الهبة في باب فضل
 النخعة وذكر ابن اسحق وغيره ان المهاجرين لما تزولوا على الانصار آثروهم حتى قال بعضهم لعبد الرحمن
 ابن عوف انزل لك عن احدي امرأتى **ح** **ص** ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اضافة
 المال فليس له ان يضع اموال الناس بعلقة الصدقة **ش** **ص** هذا رابع الاحاديث المعلقة وهو طرف
 من حديث المغيرة وقد مضى بتمامه في اواخر صفة الصلاة **ح** **ص** وقال كعب رضى الله تعالى
 عنه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان اتخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني امسك سهمي الذي بخير **ش** **ص** هذا
 خامس الاحاديث المعلقة فهو قطعة من حديث طويل في توبة كعب بن مالك وصياتي في تفسير التوبة
 وكعب هذا شهد العقبة الثانية وهو واحد شعراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واحد الثلاثة الذين خلفوا
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك مات سنة خمسين قوله من توبتي اى من تمام توبتي قوله
 الى الله اى صدقة منتهية الى الله وانما منع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعبا عن صرف كل ماله ولم
 يمنع ابا بكر عن ذلك لانه كان شديد الصبر قوى التوكل وكعب لم يكن مثله **ح** **ص** حدثنا عبدان
 اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول **ش** **ص** مطابقته للترجمة
 من حيث المعنى متوجه **و** رجاله ذكر واغير مرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله
 هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم واخرجه النسائي ايضا في الزكاة عن عمرو
 ابن سواد عن ابن وهب قوله وابدأ بمن تعول اى بمن يجب عليك نفقته ومال الرجل اهله اذا
 ما نهم اى قام بما يحتاجون اليه من القوت والكسوة وغيرهما **ح** **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل
 حدثنا وهيب حدثنا هشام عن ابيه عن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غنى ومن
 يستعف يعف الله عنه ومن يستغن يغنه الله **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله وخير الصدقة عن ظهر
 غنى **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وهيب مضمر وهب ابن خالد وهشام هو ابن عروة بن الزبير
 وحكيم بفتح الحاء المهملة بن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى الاسدي المكي ولدني بطن
 الكعبة عاش في الجاهلية ستين وفي الاسلام ايضا ستين واعتق مائة رقبة وحل على مائة بعير في الجاهلية
 وحج في الاسلام ومعه مائة بدنة ووقف بعرفة بمائة رقبة ففي اعناقهم اطواق الفضة منقوش فيها
 عنقا الله عن حكيم بن حزام واهدى الف شاة ومات بالمدينة سنة ستين او اربع وخسين **و** ذكر معناه **و**
 قوله اليد العليا خير من اليد السفلى وقد فسر العليا والسفلى في حديث ابن عمر على ما يأتي عن
 قريب ان شاء الله تعالى ان اليد العليا هي النفقة والسفلى هي السائلة وكذا في رواية مسلم من حديث

مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمرو ذكر ابن العربي فيه اقوالاً الاول ان العلياء يد المعطى
 للصدقة والثاني هي يد الآخذ والثالث هي اليد المتعفة والرابع ان العلياء يد الله وبليها يد المعطى
 ويد السائل هي السفلى وقال عياض قيل العلياء الآخذة والسفلى المائعة وقيل اليدها النعمة فكان
 المعنى ان العطية الجزيلة خير من العطية القليلة وهذا حث على المكارم بأوجز لفظ وروى الطبراني من
 حديث عطية السعدي وفيه ان اليد المعطية هي العليا وان السائلة هي السفلى ورواه احمد والبراني
 بلفظ سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اليد المعطية خير من اليد السفلى وروى الطبراني
 من حديث عدي الجذامي وفي حديثه يا ايها الناس تعلوا فانما الايدي ثلاثة فיד الله العلياء يد المعطى
 الوسطى ويد المعطى السفلى فتعففوا واوجبزم الخطب الاهل بلغت وروى احمد والطبراني ايضا
 من حديث ابي رمة بلفظ يد المعطى العلياء وروى علي بن عاصم عن ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص
 عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الايدي ثلاثة يد الله العلياء يد المعطى التي تليها
 ويد السائل اسفل الى يوم القيامة قال البيهقي تابع عليا ابراهيم بن طهمان عن الهجري على رفته ورواه
 جعفر بن عون عن الهجري فوقه وقال الحاكم حديث محفوظ مشهور وخرجه وقال شيخنا زين الدين
 رحمه الله تعالى الصواب ان العليا هي المعطية كما تشهد بذلك الاحاديث الصحيحة وقال الخطابي وقد
 يتوهم كثير من الناس ان معنى العليا هو ان يد المعطى المستعينة فوق يد الآخذ فيجعلونه من علو الشيء الى فوق
 قال وليس ذلك عندي بالوجه وانما هو من علا الجود والكرم يري به الترفع عن المساءلة والتعفف عنها وقال
 ابن الجوزي لا يمنع ان يحمل على ما نكره الخطابي لانه اذا جلت العليا على المتعفة لم يكن المنفق ذكروا قد
 صحت لفظة المنفقة فكان المراد ان هذا اليد التي علت وقت العطاء على يد السائل هي العالية في باب الفضل
 قوله وابدأ بمن تعول قدم تفسيره عن قريب وروى النسائي من طريق طارق الحاربي ولفظه قدمت المدينة
 فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر يخطب الناس وهو يقول يد المعطى العلياء وابدأ بمن تعول
 امك واباك واختك واخاك ثم ادناك ادناك وروى النسائي من حديث ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تصدقوا فقال رجل يا رسول الله عندي دينار فقال تصدق
 به على نفسك قال عندي آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي آخر قال تصدق به على ولدك قال
 عندي آخر قال تصدق به على خادمك قال عندي آخر قال انت ابصر ورواه ابن حبان في صحيحه هكذا وقد
 رواه ابو داود والحاكم وصححه بتقديم الولد على الزوجة قال الخطابي اذا تأملت هذا الترتيب علمت انه صلى
 الله تعالى عليه وسلم قدم الاولى فالاولى والا قرب فالاقرب وهو بأمره ان يبدأ بنفسه ثم بولده لان الولد
 كبعضه فاذا ضيعه هلك ولم يجد من ينوب عنه في الانفاق عليه ثم ثلث بالزوجة واخرها عن درجة الولد لانه
 اذا لم يجد ما ينفق عليه يفرق بينهما وكان لهما ما بينهما من زوج او ذى محرم تجب نفقتها عليه ثم ذكر الخادم
 لانه يباع عليه اذا عجز عن نفقته انتهى كلام الخطابي وقال شيخنا وقد اقتضى اختيار تقديم الولد وهو
 احتمال للامام ووجه في الولد الطفل والذي اطبق عليه الاصحاب كما قال النووي في الروضة تقديم
 الزوجة لان نفقتها آكد لانها لا تسقط بمضى الزمان ولا بالاغسار ولانها وجبت عوضا واعتراض
 الامام بان نفقتها اذا كانت كذلك كانت كالديون ونفقة القريب في مال المفلس مقدم على الديون
 وخرج لذلك احتمالا في تقديم القريب وأيده بالحديث الذي فيه تقديم الولد واذا قد اختلف الروايات
 وكلاهما من رواية ابن عجلان عن المقبري عن ابي هريرة فيصار الى الترجيح وقد اختلف على جاد

ابن زيد فقدم السفينان وابوعاصم النبل وروح بن القاسم عن جاد ذكر الولد على الزوجة وهى رواية الشافعي في المسند وابي داود والحاكم في المستدرک وصححه وقدم الليث ويحيى القطان عن جاد الزوجة على الولد وهى رواية النسائي وعند ابن حبان والبيهقي ذكر الروايتين معا وهذا يشخص ترجيح رواية تقديم الولد على الزوجة كما قاله الخطابي وخرجه الامام احتمالا قلت كيف طاب لانيوي تقديم الزوجة على الولد والولد بضعة من الاب والزوجة اجنبية ثم يعمل ما قاله بقوله لان نفقةها آكد لانها لا تسقط بعضى الزمان ولا بالاعسار وهذا ايضا عجيب منه لان نفقة صالة في نفس الامر وهى على شرف السقوط ونفقة الولد حتم لا تسقط بشئ **قوله** ومن يستغف من الاستغفاف وهو طلب العفة وهى الكف عن الحرام والسؤال من الناس وقيل الاستغفاف الصبر والنزاهة عن الشئ **قوله** يغف الله بضم الياء من الاعفاف ومعناه يصيره عفيفا **قوله** ومن يستغن يغف الله شرط جزاء وعلامة الجزم حذف الياء اى من يطلب الغنى من الله يعطيه **ح** وعن وهيب قال اخبرنا هشام عن أبيه عن ابى هريرة بهذا **ش** هذا معطوف على اسناد حديث حكيم كانه قال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير عن ابى هريرة بهذا اى بحديث حكيم بن حزام وزعم ابو مسعود وخلف وابو نعيم ان البخارى روى حديث وهيب المذكور آخر عن موسى بن اسماعيل عنه قلت هذا يدل على انه حمله عن موسى بن اسماعيل عنه بالطريقين معا فكأن هشام احدث به وهيب اثاره عن أبيه عن حكيم وثاره عن أبيه عن ابى هريرة او حدث به عنهما بمجموعهما فقرره وهيب او الراوى عنه وقد وصل الاسماعيلى حديث ابى هريرة قال اخبرني ابن ياسين حدثنا محمد بن سفيان حدثنا حبان هو ابن هلال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن ابى هريرة قال مثل حديث حكيم بن حزام وعند الترمذى من حديث بيان بن بشر عن قيس بن ابى حازم عن ابى هريرة اليه العلياء خير من اليه السفلى وابدأ بمن تعول وقال حسن صحيح غريب يستغرب من حديث بيان عن قيس **ح** حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن ابي نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابي نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف والمسألة اليه العلياء خير من اليه السفلى فاليه العلياء هى المنفقة والسفلى هى السائلة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وذكر الصدقة لان معناه ذكر احكام الصدقة ومن جملة احكامها لا صدقة الا عن ظهر غنى وقد تعسف بعضهم في ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة بما يستبعد من له نوع المام من هذا الفن **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى **و** الثانى جاد بن زيد **و** الثالث ايوب ابن ابى نعيمه السخنيانى **و** الرابع نافع مولى ابن عمر **و** الخامس عبدالله بن مسلمة **و** السادس مالك بن انس **و** السابع عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العينة في ستة مواضع وفيه ان ابى النعمان وجاد وايوب بصريون ونافع ومالك مدينان وعبدالله بن مسلمة مدنى سكن البصرة وفيه القول في موضع واحد وفيه السماع وفيه طريقان طريق ابى النعمان وطريق عبدالله بن مسلمة وفي بعض طرقه المتعفة بدل المنفقة وفي قول ابن العري ان ابا داود رواه نظر فان ابا داود بعد ان أخرجه من طريق مالك عن نافع عن ابن عمر بلفظ المنفقة قال اختلف على ايوب عن نافع في هذا الحديث قال عبد الوارث اليه العلياء المتعفة

وقال اكثرهم عن حماد بن زيد عن ايوب البغدادي المتنفقة وقال واحد المتنفقة وقال شيخنا من الذين قلت بل
قاله عن حماد بن ابراهيم بن داود الزهراني كرويه في كتاب الزكاة ليوسف بن يعقوب القاضي
والآخر مسدد كرواه ابن عبد البر في التمهيد ورواه ايضا عن نافع موسى بن عقبة فاختلاف عليه
اقال ابراهيم بن طهمان عند المتنفقة وقال حفص بن ميسرة عنه المتنفقة رويها كذا في سنن
البيهقي ورجح الخطابي في المعالم رواية المتنفقة فقال انها اشبه واصح في المعنى وذلك ان ابن عمر قال
فيه وهو يذكر الصدقة والتعفف فعطف الكلام على سنته الذي خرج عليه وهو ما يطابق في معناه
اولى ورجح ابن عبد البر في التمهيد رواية المتنفقة فقال انها اولى واشبه بالصواب من قول من قال المتنفقة
وكذا رواه البخاري في صحيحه عن مازم عن حماد بن زيد وقال النووي في شرح مسلم انه الصحيح قال
ويحتمل صحة الراويين فالمتنفقة اعلى من السائلة والمتنفقة اولى من السائلة ﴿ ذكر من اخرج غيره ﴾
اخرجه مسلم في الزكاة عن يحيى بن يحيى وقيية واخرجه ابو داود عن القعني واخرجه النسائي فيه
عن قتيبة بن سعيد ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله وهو على المنبر جلة اسمية وقعت حالا قوله وذكر الصدقة جلة فعلية
وقعت حالا قوله والمساءلة بواو العطف على ما قبله وفي رواية مسلم عن قتيبة عن مالك والتعفف عن المسألة
ولابي داود والتعفف منها اي من اخذ الصدقة والمعنى انه كان يحض الغنى على الصدقة والفقر على التعفف
عن المسألة او يحضه على التعفف ويذم على المسألة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه كراهة السؤال اذا لم يكن
عن ضرورة نحو الخوف من هلاكه ونحوه وقال اصحابنا من له قوت يوم فسؤاله حرام ﴿ وفيه الغنى ﴾
الشاعر افضل من الفقير وفيه خلاف ﴿ وفيه اباحة الكلام للخطيب بكل ما يصلح من مواعظه ﴾
وعلم وقربة ﴿ وفيه الحث على الصدقة والانفاق في وجوه الطاعة ﴾ ص باب المنان بما اعطى
ش اي هذا باب في بيان ذم المنان بما اعطى اي بما اعطاه وانما قدرنا هكذا لان
لفظ المنان يشعر بالذم لانه لا يذكر الا في موضع الذم في حق بني آدم ولهذا قال تعالى (لا تطلوا
صدقاتكم بالمن والاذى) فاذا كان المن مبطلا للصدقات يكون من الاشياء الذميمة وقال ابن بطال الامتنان
مبطل لاجر الصدقة قال تعالى (لا تطلوا صدقاتكم بالمن والاذى) وقال القرطبي لا يكون المن قال بالاذى
النجل والكبر والعجب ونسيان منة الله تعالى فيما انعم عليه فالنجيل يعظم في نفسه العطية وان كانت
حقيرة في نفسها والعجب يحمله على النظر لنفسه بعين العظمة وانه منعم بما له على المعطى والكبر
يحمله على ان يحقر المعطى له وان كان في نفسه فاضلا وموجب ذلك كله الجهل ونسيان منة الله
تعالى فيما انعم عليه ولونظر مصيره لعلم ان المنة لا تأخذ لما تزيل عن المعطى من اتم المنع وذم المانع
ولما يحصل له من الاجر الجزيل والثناء الجميل انتهى وقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالوعيد
الشديد في حق المنان فيارواه مسلم من حديث ابي ذر رضى الله تعالى عنه ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة
المنان الذي لا يعطى شيئا الا منه والمنفق سلعة بالخلف والمسبل ازاره وفي الباب ايضا عن ابن مسعود
وابي هريرة وابي امامة بن ثعلبة وعمران بن حصين ومقل بن يسار فان قلت لم يذكر البخاري في هذا
الباب حديثا قلت كما انه لم يفتي له حديث على شرطه فلذلك اكتفى بذكر الآية المذكورة وفي التلويح والذي
يقارب شرطه حديث ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي ذكرناه وقال بعضهم كما انه اشار الى
ما رواه مسلم من حديث ابي ذر مرفوعا قلت هذا كلام غير موجه لانه كيف يشير الى شيء ليس بوجود

والإشارة انما تكون للحاضر ولهذا لم تثبت هذه الترجمة الا في رواية الكشيته في وحده بغير حديث
 ص ل قوله تعالى الذين يتقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما اتفقوا منا ولا اذى الا يدشن
 علل الترجمة بهذه الآية ووجه ذلك ان الله تعالى مدح الذين يتقون اموالهم في سبيله ثم لا يتبعون
 ما اتفقوا من الخيرات والصدقات منا على ما عطاوه ولا يمتنون به على احد لا بقول ولا بفعل والذين
 يتبعون ما اتفقوا منا واذى يكونون مذمومين ولا يستحقون من الخير ان ما يستحق الذين لا يتبعون ما اتفقوا
 منا ولا اذى فيكون وجد التعليل هذا والشئ يتبين بضده قول ولا اذى اي ولا يفعلون مع من احسنوا اليه
 مكروها فيحبطون به ما سلف من الاحسان ثم وعدهم الله بالجزاء الجميل على ذلك فقال لهم اجرهم عند ربهم
 اي ثوابهم على الله لا على احد سواء ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه من احوال القيامة ولا هم يحزنون اي
 على ما خلفوه من الاولاد ولا ما فاتهم من الحياة الدنيا وهرتها وذكر الواحدى عن الكلبي قال نزلت هذه
 الآية في عثمان وعبد الرحمن بن عوف جاء عبد الرحمن الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باربعة
 آلاف درهم نصف ماله وقال عثمان على جهاز من لاجهازه في غزوة تبوك فجهز المسلمين بالف بغير
 باقتباهاوا حلا سفاقت فيهما هذه الآية الكريمة والله اعلم وقال ابن بطال ذكر اهل التفسير انها نزلت في الذي
 يعطى ماله المجاهد في سبيل الله تعالى معونته لهم على جهاد العدو ثم يمن عليهم بأنه قد صنع اليهم
 معروفا اما بلسان او بفعل ولا ينبغي له ان يمن به على احد لان ثوابه على الله تعالى ص
 باب من احب تعجيل الصدقة من يومها ش ص اي هذا باب في بيان امر من احب تعجيل
 الصدقة ولم يؤخرها من وقتها ثم الصدقة اعم من ان تكون من الصدقات المفروضة او من صدقات
 التطوع فعلى كل حال خيار البر عاجله ص حدثنا ابو عاصم عن عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة
 ان عتبة بن الحارث رضى الله عنه حدثه قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فأسرع ثم
 دخل البيت فلم يلبث ان خرج فقلت او قيل له فقال كنت خلفت في البيت تبرا من الصدقة فكرهت ان
 اينته فقمته ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرغ من صلاته
 اسرع ودخل البيت وفرق تبرا كان فيه ثم اخبر انه كرم تبيته عنده فدل ذلك على استحباب تعجيل الصدقة
 والحديث مضى في واخر كتاب الصلاة في باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم فانه رواه هناك عن
 محمد بن عبيد عن عيسى بن يونس وهنه رواه عن ابي عاصم النبيل الضحاك بن مخلد عن عمر بن سعيد
 النوفلى القرشي المكي عن عبد الله بن ابي مليكة وقدم الكلام فيه هناك مستوفى والتبر جمع تبرة
 وهى القطعة من الذهب او الفضة غير مصوغة وقيل قطع الذهب فقط قوله ان اينته اي اتركه حتى
 يدخل عليه الليل ص باب التبريض على الصدقة والشفاعة فيها ش ص اي هذا باب في بيان
 استحباب التبريض على الصدقة وبيان ثواب الشفاعة في الصدقة ومعنى الشفاعة في الصدقة السؤال
 والتقاضى للاجابة ص حدثنا مسلم حدثنا شعبة حدثنا عدى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم مال
 على النساء ومعه بلال فوعظهن وامرهن ان يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب والحرص ش ص
 مطابقتها للترجمة في قوله فوعظهن وامرهن ان يتصدقن فانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 لما وعظهن بمواعظ خرضهن فيها ايضا على الصدقة وقد مضى الحديث في ابواب العيدين
 في باب الخطبة بعد العيد فانه اخبره هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عدى بن ثابت

الى آخره وبين منيهما بعض التفاوت وقد مضى الكلام فيه قوله القلب بضم القاف وسكون
 لازم وفي آخره باء موحدة وهو السوار وقيل هو مخصوص بما كان من عظم والحرص بضم الخاء المحبة
 وسكون الراء وفي آخره صاد مملدة الحقة **حسن** حديثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد
 حديثنا ابو بردة بن ابي بردة حديثنا ابو بردة بن ابي موسى عن ابيد قال كان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا جاءه السائل او طلبت اليه حاجة قال استمعوا وتوجروا ويقضى الله على لسان نبي
 ماشاء شئ **حسن** مطابقته للجزء الاخير للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم استمعوا حين يسمى
 سائل او طالب حاجة **حسن** ذكر رجاله **حسن** وهم خمسة **حسن** الاول موسى بن اسماعيل المتقري تكرر
 ذكره **حسن** الثاني عبد الواحد بن زياد **حسن** الثالث ابو بردة بضم الباء الموحدة اسم يريد بضم الباء الموحدة
 وقطع الراعي بن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري **حسن** الرابع ابو بردة ايضا بضم الباء اسم
 عامر وقيل الحارث **حسن** الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس رضى الله تعالى عنه
حسن ذكر لطائف اسناده **حسن** فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العنة في موضع واحد وفيه
 ابو بردة الاول الذي اسمه يريد يروي عن جده ابي بردة الذي اسمه عامر او حارث وهو يروي عن
 ابي عبد الله بن قيس وفيه الرواية عن الاب وعن الجدة وفيه ان شيخه عبد الواحد بصريان والبقية
 كوفيون وفيه المكنى بأبي بردة اثنان وهما الاب وجده كل منهما كنيته ابو بردة **حسن** ذكر تعدد موضعه
 ومن أخرجه غيره **حسن** أخرجه البخاري ايضا في الادب وفي التوحيد عن ابي كريب عن ابي اسامة وعن محمد
 ابن يوسف عن سفيان الثوري وأخرجه مسلم في الادب عن ابي بكر عن علي بن مسهر وحفص بن غياث
 وأخرجه ابو داود وفيه عن مسدد وفي السنة عن ابي معمر وأخرجه الترمذي في العلم عن الحسن بن علي
 الحلال ومحمد بن غيلان وغير واحد كلهم عن ابي اسامة به وأخرجه النسائي في الزكاة عن محمد بن بشار
حسن ذكر معناه **حسن** قوله او طلبت على صيغة المجهول قوله استمعوا وفي رواية ابي الحسن شفعوا بخذ
 الان اي ليشفع بضعكم في بعض يكن لكم الاجر في ذلك وانكم اذا شفعت الى في حق طالب الحاجة فقضيت
 حاجته بما يقضى الله على لسانه في تحصل حاجته حصل للسائل المقصود ولكم الاجر والشفاة مرغ فيها
 مندوب اليها قال تعالى (من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها) قوله ويقضى الله على لسان نبي ماشاء بيان
 ان الساعي مأجور على كل حال وان خاب عليه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله في عون العبد ما كان
 العبد في عون اخيه ولا يابى كبران يشفع عند صغير فان شفع عنده ولم يقضه له لا ينبغي له ان يؤذى الشافع
 فقد شفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند يريده لترد زوجها فأبى **حسن** حديثنا صدقة بن
 الفضل اخبرنا عبدة عن هشام عن فاطمة عن اسماء رضى الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا توكي فيوكي عليك **حسن** مطابقته للترجمة من حيث المعنى لانه صلى الله تعالى
 نهي عن الايكا وهو لا يفعل الا للادخار فكان المعنى لا تدخري وتصدقني **حسن** ذكر رجاله **حسن** وهم
 خمسة **حسن** الاول صدقة بن الفضل ابو الفضل مزي في باب العلم **حسن** الثاني عبدة بفتح العين وسكون
 الباء الموحدة ابن سليمان **حسن** الثالث هشام بن عروة بن الزبير **حسن** الرابع فاطمة بنت المنذر بن الزبير
حسن الخامس اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه **حسن** ذكر لطائف اسناده **حسن** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع واحد وفيه العنة في ثلاثة مواضع وفيه
 ان شيخه مروزي وعبدة كوفي والبقية مدنيون وفيه رواية النابعة عن الصحابة **حسن** ذكر تعدد

موضع ومن أخرجه غيره **✽** أخرجه البخاري ايضا عن عثمان بن أبي شيبة وفي الهبة عن عبيد الله بن سعيد وأخرجه مسلم في الزكاة عن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وفي عشرة النساء عن هشام بن عتبة **✽** ذكر معناه **✽** قوله لا توكى من أوكى يوكى أياك يقال أوكى ما في سقائه إذا شده بالوكاء وهو الخيط الذي يشده رأس القربة وأوكى علينا أي بخل وفي التلويح قوله لا توكى أي لا تلتخري وتمنعي ما في يدك قالت هذا ليس بتفسيره لغة وإنما معناه لا توكى للأدخار قوله فيوكى عليك بفتح الكاف فيوكى على صيغة المجهول وفي رواية مسلم فيوكى الله عليك والمعنى لا توكى مالك عن الصدقة خشية نفاذه فيوكى الله عليك أو يمنعك ويقطع مادة الرزق عنك فدل الحديث على أن الصدقة تنمي المال وتكون سببا إلى البركة والزيادة فيه وإن من شئ ولم يتصدق فإن الله يوكى عليه وينعمه من البركة في ماله والنماء فيه **✽** ص حدثنا عثمان بن أبي شيبة عن عتبة وقال لا تحصى فيحصى الله عليك **✽** ش هذا طريق آخر عن عثمان بن أبي شيبة عن عتبة بالاسناد المذكور والظاهر أن عتبة روى الحديث باللفظين أحدهما لا توكى فيوكى عليك والآخر لا تحصى فيحصى الله عليك وروى النسائي من طريق أبي معاوية عن هشام باللفظين معا وسأني في الهبة عند البخاري من طريق ابن نمير عن هشام باللفظين لكن لفظه لا توكى بعين مهملة بدل لا توكى من أوعيت المتاع في الوفاء أو عيه إذا جعلته فيه ووعيت الشيء حفظته قوله لا تحصى من الإحصاء وهو معرفة قدر الشيء أو وزنه أو عدده وهذا مقابلة اللفظ باللفظ وتجنيس الكلام في مثله في جوابه أي يمنعك كما منعت كقوله تعالى (ومكروا ومكر الله) وقيل معناه لا تحصى ما تعطى فتستكثر به فيكون سببا لانقطاعه وقيل قد يراد بالإحصاء والوعي هنا عدة خوف أن تزول البركة منه كما قالت عائشة حتى كأنه ففني وقيل إن عائشة عدت ما أنفقته فنهاها صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك **✽** ص باب الصدقة فيما استطاع **✽** ش أي هذا باب في بيان أن الصدقة إنما ينبغي في قدر ما استطاع **✽** ص حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج وحدثني محمد بن عبد الرحيم عن حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة عن عباد بن عبد الله بن الزبير أخبره عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما أنها جاءت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا توكى فيوكى الله عليك أَرْضَحْنِي مَا اسْتَطَعْتُ **✽** ش **✽** ذكر رجاله **✽** وهم سبعة **✽** الأول أبو عاصم الضحاك بن مخلد **✽** الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **✽** الثالث محمد بن عبد الرحيم **✽** الرابع حجاج بن محمد الأعمش **✽** الخامس عبد الله بن أبي مليكة بضم الميم **✽** السادس عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام من سادات التابعين **✽** السابع أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم **✽** ذكر لطائف أسناده **✽** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الأفراد في موضع وفيه صيغة الأخبار عن ماضٍ مفرد في موضعين وفيه العنونة في خمسة مواضع وفيه أن شيخه من أفرادِه وأنه بغدادى وابن جريج مكى وحجاج بن محمد ترمذى سكن المصيصة وابن أبي مليكة وعباد مكيان وفيه رواية التابعي عن الصحابة **✽** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **✽** أخرجه البخاري أيضا في الزكاة والهبة عن أبي عاصم وأخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن حاتم وهارون بن عبد الله وأخرجه النسائي فيه وفي عشرة النساء عن الحسن بن محمد **✽** ذكر معناه **✽** قوله لا توكى خطاب لاسماء وقد مر تفسيره آنفا قوله فيوكى بضم الياء وكسر العين ونصب الياء لأنه جواب النهي بالفساء واسناده إلى الله تعالى مجاز عن الأمسالك فإن قلت ما معنى النهي إذ ليس بالإيعاء حراما قلت لازمه وهو

الامساك حرام او النهي ليس بالتحريم بالايجاع قال التيمي المراد به النهي عن الامساك والبخل وجمع المتاع
 في الوعاء وشده وترك الاتفاق منه قوله ارضخى من الرضخ بالضاد والهاء المجتمعتين وهو العطاء ليس بالكثير
 والفاء رضخى الف وصل قوله ما استطعت اي ما دمت مستطبعة قادرة على الرضخ وقال الكرماني
 معناه الذي استطعته او شيئاً استطعته فاموصولة وقال النووي معناه بما يرضى به الزبير وهو زوجها
 وتقديره انك في الرضخ مراتب وكلها يرضاها الزبير فعلى اعلاها والله اعلم **باب** *
 الصدقة تكفر الخطيئة **ش** اي هذا باب يذكر فيه الصدقة تكفر الخطيئة فباب مبين والصدقة
 مبتدأ وتكفر الخطيئة خبره ويجوز باضافة الباب الى الصدقة تقديره هذا باب في بيان ان الصدقة تكفر
 الخطيئة **ص** حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال قال عمر
 رضى الله تعالى عنه ايكلم بحفظ حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الفتنة
 قال قلت انا احفظه كما قال قال انك لجرى فكيف قال قلت فتنة الرجل في اهله وولده وجاره تكفرها
 الصلاة والصدقة والمعروف قال سليمان قد كان يقول الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر قال ليس هذه اريد ولكني اريد التي تموج كموج البحر قال قلت ليس عليك بها يا امير المؤمنين بأس
 بينك وبينها باب مغلق قال فيكسر الباب او يفتح قال قلت لا بل يكسر قال فانه اذا كسر لم يعلق ابداً
 قال قلت اجل فهبنا ان نسأله من الباب فقلنا لمسروق سله قال فسأله فقال عمر رضى الله تعالى عنه قال
 فقلنا فعمل عمر من تعنى قال نعم كان دون غدلية وذلك اني حدثته حديثاً ليس بالاغليط **ش** *
 مطابقته للترجمة في قوله فتنة الرجل الى قوله والمعروف **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وفتنة ابن
 سعيد وجرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وقدمضى الحديث
 في اوائل كتاب الصلاة في باب الصلاة كفارة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن الاعمش الى
 آخره وبينهما تفاوت يسير وقدمر الكلام فيه مستوفى هناك قوله لجرى من الجرامة قال ابن بطال انك
 لجرى اي انك لكنت كثير السؤل عن الفتنة في ايامه صلى الله تعالى عليه وسلم فانت اليوم جرى
 على ذكره عالم به قوله والمعروف اي اخبروه وتعميم بعد تخصيص قوله قال سليمان يعنى الاعمش المذكور
 في السند قوله قد كان يقول اي قد كان يقول ابو وائل في بعض الاوقات بدل المعروف الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر قوله قال ليس هذه اي قال عمر رضى الله تعالى عنه ليس هذه الفتنة اريد ما قوله اريد التي اي الفتنة
 التي قوله قال قلت اي قال حذيفة قلت قوله بها وروى فيها اي في الفتنة قوله بأس مرفوع لانه اسم ليس
 قوله فيكسر الباب او يفتح اشار به الى موته بدون القتل كان يرجوان الفتنة وان بدت تسكن اي كان ذلك
 بسبب موته دون قتله وامان ظنر بسبب قتله فلا تسكن ابداً قوله بل يكسر وأشار حذيفة بهذه اللفظة الى
 قتل عمر رضى الله تعالى عنه قوله قال فانه اي قال عمر فان الباب اذا كسر لم يعلق ابداً وأشار به عمر رضى الله
 تعالى عنه الى انه اذا قتل ظهرت الفتن فلا تسكن الى يوم القيامة وكان كما قال لانه كان سداً او باباً دون الفتنة
 فلما قتل كثرت الفتنة وعلم عمر انه الباب قوله فهبنا بكسر الهاء اي خفنا ان نسأل حذيفة رضى الله تعالى عنه
 وكان حذيفة مهيباً فهاب اصحابه ان يسألوه من الباب يعنى من المراد بالباب وكان مسروق اجراً على سؤاله
 لكثرة علمه وعلو منزلته فسأله فقال هو عمر اي الباب الذي كنى به عنه ثم قالوا فعمل عمر من تعنى اي من قصد
 من الباب قال حذيفة نعم علم علماً لا شك فيه كان دون غدلية يعنى كما لا شك ان اليوم الذي انت فيه
 يسبق الغد الذي يأتى بعدها قوله ليلة بالنصب اسم ان ودون غد خبره ثم عمل ذلك بقوله وذلك

اني حدثته اى حدثت عمر بن محمد بن عيسى واضح لاشبهه فيه عن معدن الصدق ورأس العلم وهو معنى قوله حديثا ليس بالاغاليط وهو جمع اغلوطة وهى ما يغلط به عن الشارع ونهى الشارع عن الاغلوطات وهذا منه وقال ابن قرقول الاغاليط صعب المسائل ودقائق النوازل التى يغلط فيها وقال الداودى ليس بالاغاليط ليس بالصغير من الامر واليسير الرزية * وفيه من القوائد ضرب الامثال فى العلم والحجة لسد الذرائع * وفيه قديكون عند الصغير من العلم ما ليس عند العالم المبرز * وفيه ان العالم قدير منزبه رمز اليه فهم الرموز له دون غيره لانه ليس كل العلم تحت اباحته الى من ليس بمفهم له ولا عالم بمعناه * وفيه ان الكلام فى الجريان مباح اذا كان فيه اثر عن النبوة وماسوى ذلك ممنوع لانه لا يصدق منه الاقل من عشر العشر كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يحفظها الجنى فيضيف اليها ازيد من مائة كذبة والله اعلم * ص * باب * من تصدق فى الشرك ثم اسلم ش * اى هذا باب فى بيان امر من تصدق فى حالة الشرك ثم اسلم ولم يذكر الجواب قيل لقوة الاختلاف فيه تقديره ثم اسلم هل يعتدله بثواب تلك الصدقة بعد الاسلام ام لا قلت انما لم يذكر الجواب اكتفاء بما فى الحديث والجواب انه يعتدبه * ص * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام حدثنا معمر عن الزهرى عن عروة عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله ارأيت اشياء كنت اتحدث بها فى الجاهلية من صدقة او عتاقة وصلة رحم فهل فيها من اجر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسلمت على ماسلف من خير ش * مطابقتها للترجمة. فى قوله اسلمت على ماسلف من خير وذكر صاحب التلويح ان هذا الحديث كذا ذكر فى هذا الباب من كتاب الزكاة فيما رأيت من النسخ وفيه ايضا ذكره صاحب المستخرج وزعم شيخنا ابو الحجاج فى كتابه الاطراف تبعا لابي مسعود وخلف ان البخارى خرجه بهذا السند فى كتاب الصلاة ولم يذكره وانخرجه له هنا فينظر * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول عبد الله ابن محمد بن عبد الله ابو جعفر المسندى * الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضى صنعاء * الثالث معمر بن راشد * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى * الخامس عروة بن الزبير ابن العوام * السادس حكيم بن حزام بن خويلد الاسدى * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنقة فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بخارى وشيخ شيخه عيان وهو من افراده ومعمر بصري والزهرى وعروة مديان وفيه ان شيخه مذكور بنسبته الى ابيه فقط والزهرى الى قبلته والثلاثة مجردون وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابي * ذكر كرتعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا فى البيوع وفى الادب عن ابي اليمان وفى العتق عن عبيد بن اسماعيل واخرجه مسلم فى الايمان عن حرمة بن يحيى وعن الحسن بن على وعبيد بن جندب عن اسحق بن ابراهيم وعبيد بن جندب وعن ابي بكر عن عبد الله بن نير * ذكر معناه * قوله ارأيت اى اخبرنى عن حكم اشياء كنت اتعبد بها قبل الاسلام مثل ما حل مائة بغير واعق مائة رقبة قوله اتحدث بالنماء المثلثة اى اتقرب وقال ابن قرقول كنت اتحدث بتاء مشاة واما المروزي فى باب من وصل رحمه وهو غلط من جهة المعنى واما الرواية فصحيحة والوهم فيه من شيوخ البخارى بدليل قول البخارى ويقال اى عن ابي اليمان اتحدث او اتحدث على الشك والصحيح الذى رواه العامة ثاء مثلثة عن عياض بالناء المشاة غلط من جهة المعنى ويحتمل ان يكون لها معنى وهو الخانوت لان العرب كانت تسمى بيوت الحمارين

الجوانيت يعني كنت اتخنت جوانيتهم وقال النووي التخت التعبد كما فسره في الحديث وفسره في الرواية الاخرى بالتبرر وهو فعل البر وهو الطاعة وقال اهل اللغة اصل التخت ان يفعل فعلا يخرج به من الخنت وهو الاثم وكذا تأثم وتخرج وتجدى فعل فعلا يخرج عن الاثم والحرج والوجود قوله من صدقة كلمة من بيانية قوله او عتاقه وهو انه اعتق مائة رقبة في الجاهلية وجل على مائة بعير كما ذكرنا قوله على ماسلف اي على اكتساب ماسلف لك من خير او على احتسابه او على قبول ماسلف وروى ان حسنة الكافر اذا ختم له بالاسلام مقبولة او تحسب له فان مات على كفره بطل عمله قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وقال المازري اختلف في قوله اسلمت على ماسلف من خير ظاهره خلاف ما يقتضيه الاصول لان الكافر لا يصبح منه قرينة فيكون مثابا على طاعته ويصح ان يكون مطيعا غير متقرب كظهير في الايمان فانه مطيع من حيث كان موافقا للامر والطاعة عندنا موافقه للامر ولكنه لا يكون متقربا لان من شرط التقرب ان يكون عارفا بالتقرب اليه وهو في حين نظره لم يحصل له العلم بالله تعالى بعد * فاذا قرر هذا فاعلم ان الحديث متناول وهو يحتمل وجوها * احدها ان يكون المعنى انك اكتسبت طبعا جيلة وانت تنفع بتلك الطباع في الاسلام ويكون تلك العادة عمهيدا لك ومعونة على فعل الخير والطاعات * الثاني معناه اكتسبت بذلك ثناء جيلة فهو باق عليك في الاسلام * الثالث ان لا يبعد ان يزداد في حسناته التي يفعلها في الاسلام ويكثر اجره لما تقدم له من الافعال الجميلة وقد قالوا في الكافر اذا كان يفعل الخير فانه يخفف عنه فلا يبعد ان يزداد في الاجور وقال عياض وقيل معناه بركة ماسبق لك من خير هذا والله تعالى الى الاسلام فان من ظهر فيه خير في اول امره فهو دليل على سعادة اخراه وحسن ثاقبه وذهب ابن بطال وغيره من المحققين الى ان الحديث على ظاهره وانه اذا اسلم الكافر ومات على الاسلام يثاب على ما فعله من الخير في حال الكفر واستدلوا بحديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اسلم الكافر فحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة زلفها ومحا عنه كل سيئة كان زلفها وكان عمله بعد ذلك الحسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف والسيئة بمنزلة الا ان يتجاوز الله تعالى ذكره الدار قطني في غريب حديث مالك ورواه عنه من تسع طرق وثبت فيها كلها ان الكافر اذا حسن اسلامه يكتب له في الاسلام كل حسنة عملها في الشرك وقال ابن بطال بعد ذكر هذا الحديث والله تعالى ان يفضل على عباده ما شاء لا اعتراض لاحد عليه وهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحكيم ابن حزام اسلمت على ما اسلفت من خير وقال بعض اهل العلم معناه كل مشرك اسلم انه يكتب له كل خير عمله قبل اسلامه ولا يكتب عايه من سيئاته شي لان الاسلام يهدم ما قبله وانما كتب له الخير لانه اراد به وجه الله تعالى لانهم كانوا مقرين بالربوبية الا ان علمهم كان مردودا عليهم او ماتوا على شركهم فلا اسلموا تفضل الله عليهم فيكتب لهم الحسنات ومحا عنهم السيئات كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين وفيه هو الثالث ورجل من اهل الكتاب آمن بنية وآمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال المهلب واهل حكيم الموت على جاهليته ان يكون ممن يخفف عنه من عذاب النار كما حكى في ابي طالب وابي لهب انتهى وهذا ان لا يقاس عليهما لخصوصيتهما وقال ابن الجوزي وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عن جوابه فانه سأل هل لي فيها اجر يريد ثواب الآخرة ومعلوم انه لا ثواب في الآخرة لكافر فقال له اسلمت على ماسلف لك من خير والعتق فعل خير فاراد النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم انك قد فعلت خيرا والخير مدح فاعله وقد يحازي عليه في الدنيا وذكر حديث انس
من صحيح مسلم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اما الكافر فيقطع بحسناته في الدنيا فاذا لقي الله
لم يكن له حسنة وقال الخطابي روى ان حسنات الكافر اذا ختم له بالاسلام محترمة له فان مات على كفره
كانت هدرا وقال ابو الفرج فان صح هذا كان المعنى اسلمت على قبول ما سلف لك من خير وقال القرطبي
الاسلام اذا حسن هدم ما قبله من الاثم واحرز ما قبله من البر وقال الحاربي معنى حديث حكيم ما تقدم
لك من الخير الذي علمته هولاء كما تقول اسلمت على الف درهم على ان اخوزها لنفسى قال القرطبي
وهذا الذي قاله الحاربي هو اشبهها واولاها والله اعلم وقال النووي وقد يعتد ببعض افعال الكافرين
في احكام الدنيا فقد قال الفقهاء اذا وجب على الكافر كفارة ظهار او غيرها فكفر في حال كفره اجزأه
ذلك واذا اسلم لا تجب عليه اغادتها واختلف اصحاب الشافعي فيما اذا اجنب واغتسل في حال كفره
ثم اسلم هل يجب عليه اعادة الغسل ام لا وبالغ بعضهم فقال بضح من كل كافر كل طهارة من غسل
ووضوء وتيمم اذا اسلم صلى بها انتهى وقال اصحابنا غسل الكافر اذا اسلم مستحب ان لم يكن جنبا ولم
يغتسل فان كان جنبا ولم يغتسل حتى اسلم فقيه اختلاف المشايخ والله اعلم **ص** **باب** ***** اجر
الخدام اذا تصدق بأمر صاحبه غير مفسد **ش** **هـ** اى هذا باب في بيان اجر الخادم وقد قلنا انه اعم
من المملوك وغيره قوله بأمر صاحبه قيد به لانه اذا تصدق بغير اذن صاحبه لا يجوز قوله غير مفسد
اى حال كونه غير مفسد في صدقته ومعنى الافساد الاتفاق بوجه لا يحل **ص** **حديثنا** قتيبة بن
سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابى وائل عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا تصدقت المرأة من مال زوجها غير مفسدة كان لها اجرها ولزوجها بما كسب
والخازن مثل ذلك **ش** **هـ** مطابقتها للترجمة في قوله غير مفسدة فان قلت الحديث في المرأة اذا
تصدقت من مال زوجها غير مفسدة والترجمة في الخادم قلت لفظ الخادم يتناول المرأة
لانها من تخدم الزوج والحديث مضى عن قريب في باب من امر خادمه في الصدقة فانه رواه هناك عن
عثمان بن ابي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن ابى وائل شقيق بن سلمة عن مسروق بن
الاجدع عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه مستوفى هناك **ص** **حديثنا**
محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال الخازن المسلم الامين ينفذ وربما قال يعطى ما امر به كاملا موفرا طيب به نفسه فيدفعه الى
الذي امر به احد المتصدقين **ش** **هـ** مطابقتها للترجمة في قوله الخازن الى آخره لان الخادم
يتناول الخازن ايضا **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة **هـ** الاول محمد بن العلاء ابو كريب الهمداني **هـ**
الثاني ابو اسامة جاد بن اسامة الليثي **هـ** الثالث يزيد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله وكنيته ابو بردة
وقد مضى عن قريب **هـ** الرابع ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر او الحارث وقدم ايضا **هـ**
الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس **هـ** ذكر لطائف اسناد **هـ** فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه ان زواته كلهم كوفيون وفيه رواية الزجل عن جده
وفي رواية الابن عن الاب **هـ** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **هـ** أخرجه البخاري ايضا
في الوكالة عن ابى كريب عن ابى اسامة وفي الاجارة عن محمد بن يوسف عن سفيان وأخرجه مسلم
في الزكاة عن ابى عامر وابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب ومحمد بن عبد الله بن نمير اربعتهم عن ابى اسامة

الحوائيت يعني كنت اتخنت جوائيتهم وقال الزوي التخت التعتد كما فسر في الحديث وفسره
 في الرواية الاخرى بالتبرر وهو فعل البر وهو الطاعة وقال اهل اللغة اصل التخت ان يفعل فعلا
 يخرج به من الخنث وهو الاثم وكذا تأثم وتخرج وتجدى فعل فعلا يخرج عن الاثم والخرج والهجود
 قوله من صدقة كلمة من بيانية قوله او عتاقه وهو انه اعتق مائة رقيب في الجاهلية وجعل على مائة بغير
 ذكر ناقوله على ما سلف اي على اكتساب ما سلف لك من خير او على احتسابه او على قبول ما سلف ورؤى
 ان حسنات الكافر اذا ختم له بالاسلام مقبولة او تحسب له فان مات على كفره بطل عمله قال تعالى (ومن
 يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وقال المازري اختلف في قوله اسلمت على ما سلف من خير ظاهره خلاف
 ما يقتضيه الاصول لان الكافر لا يصح منه قرينة فيكون مثابا على طاعته ويصح ان يكون مطيعا غير
 متقرب كنظيره في الايمان فانه مطيع من حيث كان موافقا للامر والطاعة عندنا موافقه للامر ولكنه
 لا يكون متقربا لان من شرط التقرب ان يكون عارفا بالتقرب اليه وهو في حين نظره لم يحصل
 له العلم بالله تعالى بعد فاذن قرر هذا فاعلم ان الحديث متأول وهو يحتمل وجوها * اخذها ان يكون
 المعنى انك اكتسبت طبعا جيلة وانت تنفع بتلك الطباع في الاسلام ويكون تلك العادة تمهيدا
 لك ومعونة على فعل الخير والطاعات * الثاني معنى اكتسبت بذلك ثناء جيلة فهو باق عليك
 في الاسلام * الثالث ان لا يبعد ان يزداد في حسناته التي يفعلها في الاسلام ويكثر اجره لما تقدم له من
 الافعال الجميلة وقد قالوا في الكافر اذا كان يفعل الخير فانه يخفف عنه فلا يبعد ان يزداد في الاجور
 وقال عياض وقيل معنى بركة ما سبق لك من خير هذا ان الله تعالى الى الاسلام فان من ظهر فيه خير
 في اول امره فهو دليل على سعادة اخراه وحسن ما قبله وذهب ابن بطال وغيره من المحققين الى
 ان الحديث على ظاهره وانه اذا اسلم الكافر ومات على الاسلام يثاب على ما فعله من الخير في حال
 الكفر واستدلوا بحديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا اسلم الكافر فحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة زلفها ومحامته كل سيئة كان زلفها
 وكان عمله بعد ذلك الحسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف والسيئة بمنزلة الا ان يجاوز الله تعالى ذكره
 الدار قطني في غريب حديث مالا ورواه عنه من تسع طرق وثبت فيها كلها ان الكافر اذا حسن
 اسلامه يكتب له في الاسلام كل حسنة عملها في الشرك وقال ابن بطال بعد ذكر هذا الحديث والله
 تعالى ان يفضل على عباده ما شاء لا اعتراض لاحد عليه وهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحكيم
 ابن حزام اسلمت على ما اسلفت من خير وقال بعض اهل العلم معنى كل مشرك اسلم انه يكتب له كل خير
 عمله قبل اسلامه ولا يكتب عليه من سيئاته شي لان الاسلام يهدم ما قبله وانما كتب له الخير لانه اراد به
 وجه الله تعالى لانهم كانوا مقرين بالربوبية الا ان عملهم كان مردودا عليهم لوماتوا على شركهم فلما
 اسلموا تفضل الله عليهم فكتب لهم الحسنات ومحامتهم السيئات كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين وفيدوه هو الثالث ورجل من اهل الكتاب آمن بنية وآمن بمحمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال المهلب ولعل حكما لومات على جاهليته ان يكون ممن يخفف عنه من عذاب النار كما حكى
 في ابي طالب وابي لهب انتهى وهذا ان لا يقاس عليهما لخصوصيتهما وقال ابن الجوزي وقيل ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وري عن جوابه فانه سأل هل لي فيها اجر يريد ثواب الآخرة ومعلوم
 انه لا ثواب في الآخرة لكافر فقال له اسلمت على ما سلف لك من خير والعتق فعل خير فاراد النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم انك قد فعلت خيرا والخير مدح فاعله وقد يجازى عليه في الدنيا وذ كر حديث انس
من صحيح مسلم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اما الكافر فيطعم بحسيناته في الدنيا فاذا الى الله
لم يكن له حسنة وقال الخطابي روى ان حسنة الكافر اذا ختم له بالاسلام محتسبة له فان مات على كفره
كانت هدرا وقال ابو الفرج فان صح هذا كان المعنى اسلمت على قبول ما سلف لك من خير وقال القرطبي
الاسلام اذا حسن هدم ما قبله من الاثام واحرز ما قبله من البروق قال الحري معنى حديث حكيم ما تقدم
لك من الخير الذي علمته هولاك كاتقول اسلمت على الفدرهم على ان اخوزها لنفسى قال القرطبي
وهذا الذي قاله الحري هو اشبهها واولاها والله اعلم وقال النووى وقد يعتد بعض افعال الكافرين
في احكام الدنيا فقد قال الفقهاء اذا وجب على الكافر كفارة ظهار او غيرها فكفر في حال كفره اجزاه
ذلك واذا اسلم لا يجب عليه اغادتها واختلف اصحاب الشافعى فيما اذا اجنب واغتسل في حال كفره
ثم اسلم هل يجب عليه اعادة الغسل ام لا وبالغ بعضهم فقال يضح من كل كافر كل طهارة من غسل
ووضوء وتيمم اذا اسلم صلى بها انتهى وقال اصحابنا غسل الكافر اذا اسلم مستحب ان لم يكن جنبا ولم
يغتسل فان كان جنبا ولم يغتسل حتى اسلم فقيه الاختلاف المشايخ والله اعلم **ص** **باب** * اجر
الخدام اذا تصدق بامر صاحبه غير مفسد **ش** اى هذا باب في بيان اجر الخادم وقد قلنا انه اعم
من المملوك وغيره قوله بامر صاحبه قيد به لانه اذا تصدق بغير اذن صاحبه لا يجوز قوله غير مفسد
اى حال كونه غير مفسد في صدقته ومعنى الافساد الاتفاق بوجه لا يحل **ص** حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابى وائل عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا تصدقت المرأة من مال زوجها غير مفسدة كان لها اجرها ولزوجها بما كسب
والبخازن مثل ذلك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله غير مفسدة فان قلت الحديث في المرأة اذا
تصدقت من مال زوجها غير مفسدة والترجمة في الخادم قلت لفظ الخادم يتناول المرأة
لانها ممن تخدم الزوج والحديث مضى عن قريب في باب من امر خادمه في الصدقة فانه رواه هناك عن
عثمان بن ابى شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن ابى وائل شقيق بن سلمة عن مسروق بن
الاجدع عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه مستوفى هناك **ص** حدثنا
محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال البخازن المسلم الامين ينفذ وربما قال يعطى ما امر به كاملا موفرا طيب به نفسه فيدفعه الى
الذى امر له به احد المتصدقين **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله البخازن الى آخره لان الخادم
يتناول البخازن ايضا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد بن العلاء ابو كريب الهمداني **ص**
الثاني ابواسامة جاد بن اسامة البصري **ص** الثالث يزيد بن عبد الله بن عبد الله وكنيته ابو بردة
وقد مضى عن قريب **ص** الرابع ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر او الخمارث وقد مر ايضا **ص**
الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس **ص** ذكر لطائف اسنادهم **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية الرجل عن جده
وفيه رواية الابن عن الاب **ص** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص** أخرجه البخارى ايضا
في الوكالة عن ابى كريب عن ابى اسامة وفي الاجارة عن محمد بن يوسف عن سفيان وأخرجه مسلم
في الزكاة عن ابى عامر وابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب ومحمد بن عبد الله بن عمير اربعتهم عن ابى اسامة

واخرجه ابوداود فيه عن عثمان بن ابي شبة وابي كريب كلاهما عن ابي اسامة به واخرجه النسائي فيه
 عن عبد الله بن الهيثم بن عثمان **ذكر معناه** قوله الخازن المسلم الى آخره قيد فيه قيودا * الاول
 ان يكون خازنا لانه اذا لم يكن خازنا لا يجوز له ان يتصدق من مال الغير * الثاني ان يكون مسلما
 فاخرج به الكافر لانه لا يثله * الثالث ان يكون امينا فاخرج به الخائن لانه مأزور * الرابع ان
 يكون منفذا اي منفذا صدقة الامر وهو معنى قوله الذي يتصدق بالذال المعجمة امامن الانفاذ من باب
 الافعال وامامن التنفيذ من باب التفعيل وهو الامضاء مثل ما امر به الامر وروى يعطى بدل يتصدق
 الخامس ان يكون نفسه بذلك طيبة لئلا يعدم النية فيفقده الاجر وهو معنى قوله طيب به نفسه فقوله
 طيب خبر مبتدأ محذوف اي وهو طيب النفس به او قوله نفسه مبتدأ وطيب خبره مقدم او قال التيمي
 روى طيبة به نفسه على ان يكون حالا للخازن ونفسه مرفوعة بقوله طيبة * السادس ان يكون دفعه
 الصدقة الى الذي امر له به اي الى الشخص الذي امر الامر له به اي بالدفع فان دفع الى غيره يكون مخالفا
 فيخرج عن الامانة وهذه القيود شرط لحصول هذا الثواب فينبغي ان يعتنى بها ويحافظ عليها قوله احد
 المتصدقين مرفوع لانه خبر المبتدأ اعني قوله الخازن وقدم الكلام في فحة القاف وكسر تها وقال التيمي
 ومعنى احد المتصدقين ان الذي يتصدق من ماله يكون اجره مضاعفا اضعافا كثيرة والذي يتفقده اجره غير
 مضاعف له عشر حسنات فقط وقال النووي له اجر متصدق **حصر** باب * اجر المرأة اذا
 تصدقت او اطعمت من بيت زوجها غير مفسدة شي **حصر** اي هذا باب في بيان اجر المرأة اذا تصدقت من مال
 زوجها او اطعمت شيئا من بيت زوجها حال كونها غير مفسدة ولم يقيد هنا بالامر وقيد به في الخازن
 في الباب الذي قبله لان المرأة ان تصرف في بيت زوجها الرضى بذلك غالباً ولكن بشرط عدم الافساد
 بخلاف الخازن لانه ليس له تصرف الا بالاذن والدليل على ذلك ما رواه البخاري من حديث
 همام عن ابي هريرة اذا انفقت المرأة من كسب زوجها من غير امره فلها نصف اجره وسيأتي
 الحديث في البيوع * وقال النووي اعلم انه لا بد في العامل وهو الخازن وفي الزوجة والمملوك من اذن
 المالك في ذلك فان لم يكن له اذن اصلا فلا يجوز لاحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر تصرفهم في
 مال غيرهم بغير اذنه والاذن ضربان * احدهما الاذن الصريح في النفقة والصدقة والثاني الاذن المفهوم
 من اطراد العرف كاعطاء السائل كسرة ونحوها بما جرت به العادة واطراد العرف فيه وعلم بالعرف
 رضى الزوج والمالك به فاذنه في ذلك حاصل وان لم يتكلم وهذا اذا علم رضاه لاطراد العرف
 وعلم ان نفسه كنفوس غالب الناس في السماح بذلك والرضى به فان اضطرب العرف وشك في
 رضاه او كان شحيح النفس يشح بذلك وعلم من حاله ذلك أو شك فيه لم يجوز للمرأة وغيرها التصديق
 من ماله الا بصريح اذنه واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم و اشار به الى ما ذكرناه من حديث
 ابي هريرة آتفا فغناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المهيمن ويكون معها اذن سابق يتناول لهذا
 القدر وغيره وذلك هو الاذن الذي قدمناه سابقا اما بالصريح واما بالعرف ولا بد من هذا التأويل
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل الاجر من صفة في رواية ابى داود رحمه الله فلها نصف اجره
 ومعلوم انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فعبين
 تأويله **حصر** ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور والاعمش عن ابي وائل عن مسروق
 عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها حدثنا عمر بن

حفص حدثنا ابى حدثنا الاعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اطعمت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله وللخازن مثل ذلك له بما كتبت ولها بما انفقت حدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا جرير عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فلها اجرها وللزوج بما كتبت وللخازن مثل ذلك **ش** هذه ثلاثة طرق في حديث عائشة تدور على ابى وائل شقيق بن سلمة عن مسروق عنها ومطابقتها لترجمة ظاهرة **الاول** عن آدم بن ابى اياس عن شعبة بن الحجاج عن منصور بن المعتمر وسليمان الاعمش كلاهما عن ابى وائل شقيق بن سلمة عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها واخرجه مسلم ايضا من طريق الاعمش عن ابى وائل عن مسروق الى آخره ولم يسق البخارى تمام هذا الطريق لكنه ذكره بتمامه على سبيل التحويل قوله تعنى اى عائشة حديث اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها **الطريق الثاني** عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش الى آخره واخرجه مسلم ايضا من حديث الاعمش **الطريق الثالث** عن يحيى بن يحيى ابى زكريا التميمي عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر الى آخره واخرجه البخارى ايضا في باب من امر خادمه بالصدقة عن عثمان بن ابى شيبة عن جرير عن منصور الى آخره واخرجه ايضا في باب اجر الخادم عن قتيبة بن سعيد عن جرير عن الاعمش عن ابى وائل عن مسروق عن عائشة الى آخره وقدمضى الكلام فيها مستوفى هناك **ص** **باب** قول الله تعالى فاما من اعطى واتى وصدق بالحسنى فسنيسره اليسرى واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره **للعسرى** **ش** ذكر هذه الآية الكريمة هنا إشارة الى الترغيب في الانفاق في وجوه البر لان الله تعالى يعطيه الخلف في العاجل والثواب الجزيل في الآجل واسارة الى التهديد لمن يبخل ويمتنع من الانفاق في القربات وفي تفسير الطبري عن ابن عباس في قوله تعالى (فاما من اعطى واتى) قال اعطى مما عنده وصدق بالخلف من الله تعالى واتى ربه وقال قتادة اعطى حق الله تعالى واتى محارمه التي نهى عنها وقال الضحاك زكى واتى الله تعالى قوله وصدق بالحسنى يعنى قال لا اله الا الله قاله الضحاك وابو عبد الرحمن وابن عباس وعن مجاهد وصدق بالحسنى بالجنة وقال قتادة صدق بوعود الله تعالى على نفسه فعمل بذلك الموعد الذي وعده وذكر الطبري ايضا ان هذه الآية نزلت في ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفي المعاني للفراء نزلت في ابى بكر وفي ابى سفيان وقال ابو الليث السمرقندي في تفسيره باسناده عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه ان ابابكر اشترى بلالا من امية بن خلف وابى بن خلف يردة وعشر أواق ذهب فاعته لله تعالى فانزل الله هذه السورة (والليل اذا بعثتى والنهار اذا تجللى وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم لشتى) يعنى سعى ابى بكر وامية بن خلف (فاما من اعطى) المال (واتى) الشرك (وصدق بالحسنى) يعنى بلالا لا اله الا الله (فسنيسره اليسرى) يعنى الجنة (واما من بخل) بالمال (واستغنى وكذب بالحسنى) يعنى بلالا لا اله الا الله (فسنيسره للعسرى) يعنى سنهون عليه امور النار يعنى امية وايا اذا ماتا وقيل فاما من اعطى يعنى ابا الدحداح اعطى من فضل ماله وقيل الصديق من قبله وقيل حق الله واتى محارم الله التي نهى عنها وصدق بالحسنى اى بالجنة وقيل بنم الله وقيل بوعده الله وقيل بالصلاة والزكاة والصوم قوله واستغنى يعنى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه وقيل استغنى بماله قوله فسنيسره للعسرى يعنى العمل بما لا يرضى الله

بدوقيل سندخله جهنم وقيل للعود الى البخل **ص** اللهم اعط منفق مال خلفا **ش**
 قال الكرمانى وجده ربطه بما قبله انه معطوف على قول الله تعالى وحذف حرف العطف جازم وهو
 بيان للحسن فكأنه اشار الى ان قول الله تعالى مبين بالحديث يعنى يسير اليسرى له اعطاء الخلف له
 والحديث رواه ابو هريرة كما يحى **الآن** قال القرطبي هو موافق لقوله تعالى (وما ننقمت من شئ فهو يخلفه)
ص حدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان بن معاوية بن ابي مزرد عن ابي الحباب عن ابي هريرة
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم
 اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا تلقا **ش** **مطابقته** لقوله اللهم اعط منفق
 مال خلفا ظاهرة لانه يند **ذكر رجاله** **وهم ستة** **الاول** اسمعيل بن ابي اويس **الثاني**
 اخوه وهو ابو بكر واسمه عبد الحميد **الثالث** سليمان بن بلال **الرابع** معاوية بن ابي مزرد يضم اليه
 وقح الزاي وكسر الراء وفي آخره دال مهملة واسمه عبد الرحمن **الخامس** ابو الحباب يضم اليه
 المهملة وتخفيف الباء الموحدة الاولى واسمه سعيد بن يسار ضد الميمن عم معاوية المذكور **السادس**
 ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضع
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه
 رواية الرجل عن اخيه وفيه رواية الرجل عن عمه **ذكر** من اخرجه غيره **اخرجه** مسلم في الزكاة
 عن القاسم بن زكريا واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن نصر وفي الملائكة عن عباس بن محمد
ذكر معناه **قوله** ما من يوم وفي حديث ابي الدرداء ما من يوم طلعت فيه الشمس الا ويحسبها
 ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يا ايها الناس هلوا الى ربكم ان باقل وكفى خيرا مما كثر
 والهوى ولا غربت شمسه الا ويحسبها ملكان يناديان يسمعان اهل الارض الا الثقلين اللهم اعط منفقا
 خلفا واعط ممسكا ما تلقا رواه احمد **قوله** يحسبها ثنية جنة بفتح الجيم وسكون النون وهى
 الناحية **قوله** ما من يوم يعنى ليس من يوم وكلمة من زائدة ويوم اسمه **قوله** يصبح العباد فيه صفة
 يوم **قوله** الا ملكان مستثنى من متعلق محذوف وهو خبر ما المعنى ليس يوم موصوف بهذا الوصف
 ينزل فيه احدا الا ملكان يقولان كيت وكيت فحذف المستثنى منه ودل عليه بوصف الملكان ينزلان ونظيره
 في مجئ الموصوف مع الصفة بعد الا في الاستثناء المفرغ قولك ما اخبرت منكم احدا الا رقيقا **قوله**
 خلفا بفتح اللام اى عوضا يقال اخلف الله عليك خلفا اى عوضا اى ابدلك بما ذهب منك **قوله**
 اعط ممسكا تلقا التعبير بالعطية هنا من قبيل المشاكلة لان التلف ليس بعطية **ذكر ما يستفاد منه**
 فيه انه موافق لقوله تعالى وما ننقمت من شئ فهو يخلفه وقوله ابن آدم اتفق اتفق عليك وهذا يعنى الواجب
 والمندوب **وفيه** ان المسك يستحق تلف ما له ويراد به الامساك عن الواجبات دون المندوبات فانه قد
 لا يستحق هذا الدفاء اللهم الا ان يغلب عليه البخل بها وان قلت في انفسها كالحبة واللقمة ونحوهما
 وفيه الحظ على الاتفاق في الواجبات كالنقمة على الاهل وصلة الرحم ويدخل فيه صدقة التطوع
 والقرض **وفيه** دعاء الملائكة ومعلوم انه محجوب بدليل قوله من وافق تأمينه تأمين الملائكة
 غفرله ماتقدم من ذنبه **ص** **باب** مثل المتصدق والبخل **ش** **اي** هذا باب
 يذكر فيه مثل المتصدق والبخل ومثل المتصدق كلام اضافي مرفوع على الابتداء وخبره
 محذوف حذفه البخاري في الترجمة اكفاء بذكره في حديث الباب **ص** **حدثنا** موسى

حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبان من حديد ش ^{مطابقته للترجمة من حيث}
ان الترجمة جزء من الحديث وهو ظاهر ^{ورجاله قد ذكروا غير مرة وموسى هو ابن اسمعيل}
التبو ذكي وابن طاوس هو عبد الله واخرج البخاري ايضا في الجهاد عن موسى بن اسمعيل
واخرج مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرج الذهبي فيه عن احمد بن سليمان قوله
مثل البخيل والمنفق ووقع عند مسلم من طريق سفيان عن ابي الزناد مثل المنفق والمتصدق قال عياض هو
وهم ويمكن انه حذف مقابله لدلالة السياق عليه وقال النووي وقع في باقي الروايات مثل البخيل
والتصدق وقد يمتثل ان صحة رواية المنفق والمتصدق ان يكون فيه حذف تصديره مثل المنفق
والتصدق وقسميهما هو البخيل وحذف البخيل لدلالة المنفق والمتصدق عليه كقوله تعالى سرايل
تقيمكم الخراي والبرد حذف البرد لدلالة الكلام عليه قيل رواه الحميدي واحمد وابن ابي عمرو وغيرهم في
مسائدهم عن ابن عيينة فقالوا في روايتهم مثل المنفق والبخل كافي رواية شعيب عن ابي الزناد وهو
الصواب قوله والمتصدق وقع في بعض الاصول المتصدق بالناء وفي بعضها يحدف الناء وتشديد
الصاد هما صحيحان قاله النووي قلت وجد هذا ان الناء لا يحدف بل قلب صاد ثم يدغم الصاد
في الصاد وهذا الذي يقتضيه القاعدة قوله كمثل رجلين وفي رواية عمرو رجل بالافراد وكان
تغيير من بعض الرواة وصوابه رجلين قوله جبان بضم الجيم وتشديد الباء الموحدة كذا في هذه
الرواية ووقع في رواية مسلم كمثل رجل عليه جبان او جثنان وقل النووي اما جبان او جثنان
فالاول بالياء والثاني بالنون ووقع في بعض الاصول عكس ذلك وقال ابن قرقول والنون اصوب بلا شك
وهي الدرع يدل عليه قوله في الحديث تفسدت كل حلقة وفي لفظ فاحذت كل حلقة وبنوعها وكذا
قوله من حديد قلت ورواه حنظلة بن ابي سفيان الجمعي عن طاوس بالنون كما ينبغي من قريب ورجحت
هذه الرواية بما قاله ابن قرقول والجنة هي الحصن في الاصل وسببت بها الدرع لانهما جن صاحبها الى
تحصن والجنة بالياء الموحدة هي الثوب المعبى وقال بعضهم ولا مانع من الطلاق على الدرع قلت المانع
موجود لان الجنة بالياء لا تحصن مثل الجنة بالنون وقال الزعزعي في الثاني جثنان بالنون في هذا
الموضع بلا شك ولا اختلاف وقال الطبري هو الاقرب لان الدرع لا يسمى جبة بالياء بل بالنون
^{مخبر} حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن حدثه انه سمع ابا هريرة
انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليها جبان
من حديد من ثيبيهما الى راقبيهما فاما المنفق فلا ينفق الا سبغت او وفرت على جلده حتى نجس ثيابه وتغزو
ارمه واما البخيل فلا يريد ان ينفق شيئا الا زفت كل حلقة مكانها فهو يوسعها ولا تنفع ش ^{مطابقته}
طريق آخر اتم من الاول رواه عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن ابي الزناد
بالزاي والنون عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة ^{ذكر} معناه ^{مطابقته} قوله مثل
البخيل والمنفق وفي رواية مسلم مثل المنفق والمتصدق كمثل رجل عليه جثنان او جثنان وقال القاضي
عياض وقع في هذا الحديث اوغلام كثيرة من الرواة تحذف وتعريف وتقديم وتأخير هذه
المنفق والمتصدق ومنه كمثل رجل وصوابه رجلين عليها جثنان ومنه قوله جثنان او جثنان
بالنون بالثك والاصواب جثنان بالنون بلا شك فقرأه من ثيبيهما بضم التاء الثلاثة وكسر الدال كذا في

رواية ابي الحسن جمع ثدى نحو الفلوس والفلس فعلى هذا اصله ثدى اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فابدت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء فصارت ثدى بضم الدال ثم ابدلت الضمة كمرة لاجل الياء وقال ابن التين ويصح نصب الثاء وفى رواية تديهما بالثنية وفى الجمل التدى بالفتح للمرأة والجمع التدى يذكر وبؤث وفى المخصص والجمع ائد وقال الجوهري التدى للرجل والمرأة والجمع ائد وئدى على فقول وئدى بكسر الثاء قوله الى تراقيها جمع ترقوة ويقال الترائقي ايضا على القلب وقال بابت فى خلق الانسان الترقوتان هما العظمان المشرفان فى اعلى الصدر من رأس المنكبين الى طرف ثغرة النحر وهى الهزمة التى بينهما وفى المخصص هى من رقى برقى فان قلت لم لا تقلب الواو الفاء قلت لئلا يختل البناء كما فى سرو وفى الصحاح لا تقل ترقوة بالضم قوله الاسبغت اى امتدت وغطت وقيل كملت وتمت وضبطه الاصيل بضم الثاء وهو شئ لا يعرف قوله او وفرت شك من الراوى من الوفور بمعنى كملت وفى التلويح سبغت او مررت على جلد كذا فى النسخ مررت وقال النووى وقيل صوابه يعنى فى مسلم مدت بالدال بمعنى سبغت كما فى الحديث الاخر انبسطت وفى التلويح وفى بعض نسخ البخارى مادت بدال مخففة من ماد اذا مال ورواه بعضهم مارت ومعناه سالت عليه وامتدت قال الازهرى معناه ترددت وذهبت وجاءت بكما لها قوله حتى تبجن بضم الثاء المشاة من فوق وكسر الجيم وتشديد النون هذا فى رواية الجيمى ومعناه حتى تستر من اجن اذا ستر وكذلك جن بمعناه ويروى حتى يخفى وقال ابن التين رواه ابو سليمان حتى تجربانه وقال النووى ورواه بعضهم يحزبحاء وزاى وهو وهم والصواب تبجن بجيم ونون قوله بنانه اى اصابعه وهو رواية الجمهور كما فى الحديث الاخر انامله ويروى ثيابه بناء مثلثة وهو وهم وقد وقع فى رواية الحسن بن مسلم حتى تغشى بالعين والشين المعجمين قوله وتغفو اثره اى يمحو اثره وهو يحى لازما ومتعدا فانه متعدد لانه نصب اثره واثره بفتح الهززة وفتح الثاء المثلثة وبكسر الهززة وسكون الثاء معناه تمحو اثر مشيه بسبوغها وكما لها وقال الداودى يعنى اثر صاحبه اذا مشى يمرور الذيل عليه لان المنفق اذا انفق طال ذلك اللباس الذى عليه حتى يحمره بالارض قوله لزقت اى القصقت وفى رواية مسلم انقبضت وفى رواية كهام عضت كل حلقة مكانها وفى رواية سفيان عند مسلم قلصت وكذا فى رواية الحسن بن مسلم عند البخارى وزعم ابن التين ان فيه اشارة الى ان البخيل يكون بالنار يوم القيامة قوله فهو يوسعها ولا تتسع وفى رواية عند مسلم قال ابو هريرة فهو يوسعها ولا يتسع فان قلت هذا يومهم ايه مدرج قلت ايس كذلك وقد وقع التصريح برفع هذه الجملة فى طريق طساوس عن ابي هريرة وفى رواية ابن طساوس عند البخارى فى الجهاد فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيجتهد ان يوسعها ولا تتسع وفى رواية لمسلم فسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكره وفى رواية الحسن بن مسلم عندهما فانا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول باصبعه هكذا فى جيبه فلورأيت يوسعها ولا تتسع وعند احمد من طريق ابن اسحق عن ابي الزناد فى هذا الحديث واما البخيل فانها لا ترداد عليه الا استحكما وهذا بالمعنى وقال الخطابي هذا مثل ضربه صلى الله تعالى عليه وسلم للجواد والبخيل وشبههما برجلين أراد كل واحد منهما ان يلبس درعا يستجن بها والدرع اول ما يلبس انما يقع على موضع الصدر والتدين الى ان يسلك لابسها يديه فى كفيه ويرسل ذيلها على اسفل بدنه فيستمر سفلا فيجعل صلى الله عليه وسلم مثل المنفق مثل من لبس درعا سابغة فاستر سلت عليه حتى سترت جميع بدنه وحضته وجعل البخيل كرجل يداه مغلولتان مايين دون صدره فاذا اراد لبس الدرع حالت

الصدقة ههنا قال ابن عباس من طيات ما رزقهم من الاموال التي اكتسبوها وقال مجاهد يعني التجارة
 بتيسيرها باهلهم وقال علي والسدي من طيات ما كسبتم يعني الذهب والفضة ومن الثمار والزرع
 التي انبتها الله تعالى من الارض قال ابن عباس امرهم بالانفاق من اطيب المال واجوده وانفسد
 ونهاهم عن التصديق برذالة المال ورديه وهو خبيثه فان الله طيب لا يقبل الا الطيب ولهذا قال
 ولا تيمموا الخبيث اى لا تقصدوا الخبيث منه تنفقون ولستم باخذيه اى لو اعطيتموه ما اخذتموه
 الا ان تعاملوا فيه والله اغنى عنه منكم فلا تجعلوا لله ما تكرهون وقيل معناه لا تعدلوا عن المال الحلال
 وتقصدوا الى الحرام فتجعلوا تنفقتم منه وروى الامام احمد من حديث عبدالله بن مسعود قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قسم بينكم اخلاقكم كما قسم بينكم ارزاقكم وان الله يعطى الدنيا
 من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الدين الا من احب فمن اعطاه الله الدين فقد احبه والذي نفسى بيده
 لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه قالوا وما بوائقه قال غشمت وطلته
 ولا يكسب عبد ما لا من حرام فينفق منه فيبارك له فيه ولا يتصدق به فيقبل منه ولا يتركه خلف ظهره
 الا كان راده الى النار ان الله لا يمحو السى بالسى ولكن يحو السى بالحسن ان الخبيث لا يمحو الخبيث وقال
 ابن جرير حدثني الحسن بن عمر والعنبري حدثني ابي عن اسباط عن السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن
 عازب في قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا انفقوا من طيات ما كسبتم الآية قال نزلت في الانصار كانت الانصار
 اذا كان ايام جذاذ النخل اخرجت من حيطانها اقناء البسر فعلقوه على جبل بين الاسطواناتين في مسجد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبأكل فقراء المهاجرين منه فيعمد الرجل الى الخشف فيدخله
 مع اقناء البسر يظن ان ذلك جائز فانزل الله فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون رواه ابن
 ماجه ايضا وابن مردويه والحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال ابن ابي
 حاتم حدثنا ابي حدثنا يحيى بن المغيرة حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن عبدالله بن مغفل في هذه
 الآية ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال كسب المسلم لا يكون خبيثا ولكن لا يتصدق بالخشف والبرهم
 الزيف وما لا خفيه وقال احمد باسناده عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اتى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بصب فلم يأكله ولم يمه عنه قلت يا رسول الله نطعم المساكين قال لا تطعموهم مما لانا كلون
 وقال عبيدة سألت عليا عن قوله انفقوا من طيات ما كسبتم قال من الذهب والفضة وكذا قاله السدي
 قال عبيدة وسأله عن قوله وما اخرجنا لكم من الارض قال من الحب والتمر كل شئ عليه زكاة وقال
 مجاهد من النخل ولا تيمموا قال الطبري لا تقصدوا وتعمدوا وفي قراءة عبدالله رضى الله تعالى عنه
 ولا تؤمنوا من امة والمعنى واحد وان اختلف اللفاظ وقال ابو بكر الهذلي عن ابن سيرين عن عبيدة
 عن علي رضى الله تعالى عنه انزلت هذه الآية في الزكاة المفروضة كان الرجل يعمد الى التمر
 فيصرمه فيعزل الجيد ناحية فاذا جاء صاحب الصدقة اعطاه من الردي فقال الله تعالى ولا تيمموا
 الخبيث منه تنفقون قال ابن زيد الخبيث هنا هو الحرام وقال الثوري عن السدي عن ابي مالك واسمه
 عروان عن البراء ولستم باخذوه الا ان تغمضوا فيه يقول لو كان لرجل على رجل دين فاعطاه
 ذلك لم يأخذه الا ان يرى انه قد نقصه من حقه رواه ابن جرير وقال علي بن ابي طلحة عن
 ابن عباس ولستم باخذوه الا ان تغمضوا فيه يقول لو كان لكم على احد حق فبجاءكم بحق دون
 حقكم لم تأخذوه بحساب الجيد حتى تنقصوه قال وذلك قوله الا ان تغمضوا فيه فكيف ترضون

الى ما لا ترضون لانفسكم وحق عليكم من اطيب اموالكم وانفسها رواه ابن ابي حاتم وابن جرير
 وزاد قوله تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) قوله واعلموا ان الله غني جيد اي وان امركم
 بالصدقات وبالطيب منها فهو غني عنها جيد في جميع افعاله واقواله وشرعه وقدره لا اله الا هو ولا رب سواه
باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف **ش** اي هذا باب يذكر فيه على
 كل مسلم صدقة قوله فمن لم يجد من الترجة اي فمن لم يقدر على الصدقة فليعمل بالمعروف والمعروف
 اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب
 اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات **ع** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة حدثنا
 سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل مسلم صدقة فقالوا
 يا بني الله فمن لم يجد قال يعمل بيده فينتفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يجد قال يعين ذا الحاجة الملهوف قالوا فان
 لم يجد قال فليعمل بالمعروف وليمسك عن الشر فانها له صدقة **ش** مطابقتها للترجمة للجزء الاول
 بعينه وللجزء الثاني في قوله فليعمل بالمعروف ذكر رجاله وهم خمسة الاول مسلم بن ابراهيم الازدى
 القصاب وقدم غير مرة **ال** الثاني شعبة بن الجراح **الثالث** سعيد بن ابي بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر
الرابع ابو ابو بردة عامر **الخامس** جده سعيد وهو ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري
 رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
 العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري وشعبة واسطى والبقية كوفيون وفيه رواية الابن عن ابيه
 عن جده **و** الحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن المثنى واخرجه
 النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى **و** ذكر معناه **ق** قوله على كل مسلم صدقة قال بعضهم اي على
 سبيل الاستحباب التاكد قلت كلمة على تنافي هذا المعنى وقال القرطبي ظاهره الوجوب لكن
 خففه عن وجل حيث جعل ما خفي من المندوبات مستطاله لطفا منه وتفضلا قلت يمكن ان يحمل
 ظاهر الوجوب على مسلم رأى محتاجا عاجزا عن التكسب وقد اشرف على الهلاك فانه يجب عليه
 ان يتصدق عليه احياء له قال القرطبي اطلق الصدقة هنا وبينه في حديث ابي هريرة بقوله في كل
 يوم وهذا اخرجه مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامي من الناس
 عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس الحديث وروى عن ابي ذر مرفوعا يصبح على كل سلامي
 على احدكم صدقة والسلامي بضم السين المهملة وتخفيف اللام المفصل وله في حديث عائشة
 رضى الله تعالى عنها خلق الله كل انسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل قوله يا بني الله
 فمن لم يجد اي فمن لم يقدر على الصدقة فكأنهم فهموا من الصدقة العطية فلذلك قالوا فمن لم يجد فليعمل
 لهم ان المراد بالصدقة ما هو اعم من ذلك ولو باغاثه الملهوف والامر بالمعروف قوله يعمل بيده
 وفي رواية مسلم يعمل بيده من الاعمال من باب الافتعال وفيه معنى التكلف قوله يعين من اعان اعانة
 قوله الملهوف بالنصب لانه صفة ذا الحاجة وانصاب هذا على المفعولية والمهوف يطلق على المتحسر
 والمضطر وعلى المظلوم وتلف على الشيء تحسر قوله فليعمل بالمعروف وفي رواية البخاري في الادب
 قالوا فان لم يفعل قال فليمسك عن الشر واذا امسك شره عن غيره فكأنه قد تصدق عليه لانه منه فان
 كان شره الا يعدو نفسه فقد تصدق على نفسه بأن منعها من الاثم قوله فانها تأنيث الضمير فيه اما باعتبار
 الفعلة التي هي الامساك او باعتبار الخبر ووقع في رواية الادب فانه اي فان الامساك قوله له اي للمساك

ذكر ما يستفاد منه ﴿ يستفاد منه ان الشفقة على خلق الله تعالى لابد منها وهي اما بالمال او بغيره
 والمال اما حاصل او مقدور التحصيل له والغير اما فعل وهو الاعانة او ترك وهو الامساك واعمال الخير
 اذا حسنت النيات فيها تنزل منزلة الصدقات في الاجور ولا سيما في حق من لا يقدر على الصدقة وبفهم
 منه ان الصدقة في حق القادر عليها افضل من سائر الاعمال القاصرة على فاعلها واجرا الفرض اكثر
 من النفل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما رواه ابو هريرة عن الرب عز وجل وما تقرب الى عبدي
 بشئ احب الى مما افترضت عليه قال امام الحرمين عن بعض العلماء ثواب الفرض يزيد على ثواب
 النافلة بسبعين درجة ﴿ واعلم انه لا ترتيب فيما تضمنه الحديث المذكور وانما هو للايضاح لما يفعله من عجز
 عن خصلة من الخصال المذكورة فانه يمكنه خصلة اخرى فمن امكنه ان يعمل بيده فيتصدق وان يغنيث
 الملهوف وان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويمسك عن الشر فليفعل الجميع ﴿ وفيه فضل التكسب
 لما فيه من الاعانة وتقديم النفس على الغير والله اعلم ﴿ ص ﴿ باب ﴿ قدركم يعطى من الزكاة
 والصدقة ومن اعطى شاة ﴿ اي هذا باب في بيان قدركم يعطى من الزكاة وكما يعطى من الصدقة
 وانما لم يبين الكمية فيها اعتمادا على سبق الافهام اليه لان عاداته قد جرت بمثل ذلك في مواضع كثيرة اما الكمية
 في قدر ما يعطى من الزكاة فقد علمت في ابواب الزكاة في كل صنف من الاصناف وقد اشار في الكتاب
 الى اكثرها على ما يحى ان شاء الله تعالى وقد علم ايضا ان التقيص فيها من الذي نص عليه الشارع لا يجوز
 واما الكمية في الصدقة فغير مقدرة لان المنتصدق محسن والله يحب المحسنين قوله كم يعطى على شاة
 المجهول ويجوز ان يكون على بناء المعلوم اي مقداركم يعطى الزكاة وكما يعطى المنتصدق في صدقته
 وقال بعضهم وحذف مفعول يعطى اختصارا لكونهم ثمانية اصناف وشار بذلك الى الرد على من كره
 ان يدفع الى شخص واحد قدر النصاب وهو محكى عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه قلت ليت
 شعري كم من ليلة سهر هذا القائل حتى سطر هذا الكلام الذي تمجبه الامماع وحذف المفعول هنا
 كما في قولهم فلان يعطى ويمنع وكيف يدل ذلك على الرد على ابي حنيفة رحمه الله تعالى ولكن
 هذا يطرد في الصدقة ولا يطرد في الزكاة على ما لا يخفى قوله والصدقة من عطف العام على
 الخاص قيل لو اقتصر على الزكاة لاوهم ان غيرها بخلافها قلت لا يشك احدان حكم الصدقة
 غير حكم الزكاة اذا ذكرت في مقابلة الزكاة واما اذا اطلق لفظ الصدقة فتكون شاملة لهما قوله
 ومن اعطى شاة عطف على قوله قدركم يعطى اي وفي بيان حكم من اعطى شاة فكأنه اشار بذلك الى انه
 اذا اعطى شاة في الزكاة انما يجوز اذا كانت كاملة لان الشارع نص على كمال الشاة في موضع تؤخذ
 منه الشاة فاذا اعطى جزءا منها لا يجوز واما في الصدقة فيجوز ان يعطى الشاة كلها ويجوز ان يعطى
 جزءا منها على ما يأتي بيان ذلك في حديث الباب ان شاء الله تعالى ﴿ ص حدثنا احمد بن يونس
 حدثنا ابو شهاب عن خالد الجذاء عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية رضى الله تعالى عنها قالت بعث
 الى نسبية الانصارية بشاة فارسلت الى عائشة رضى الله تعالى عنها منها فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عندكم شاة فقلت لا الا ما ارسلت به نسبية من تلك الشاة فقال هات فقد بلغت محله
 شاة ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث ان لها جزآن احدهما مقداركم يعطى والاخر ومن اعطى
 شاة فطابقته للجزء الاول في ارسال نسبية الى عائشة من تلك الشاة التي ارسلها النبي صلى الله تعالى
 اليها من الصدقة على ما صرح به مسلم على ما ذكره في موضعه ان شاء الله تعالى وهو مقدار

ومطابقته للجزء الثاني في ارسال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها من الصدقة بشاة كاملة ﴿ذكر رجاله﴾
 وهم خمسة ﴿الاول احدين يونس وهو احدين عبدالله بن يونس ابو عبدالله التميمي اليربوعي
 الثاني ابوشهاب واسمه عبدربه بن نافع الحنات بالتون صاحب الطعام ﴿الثالث خالد بن مهران
 الخباء﴾ الرابع حفصة بنت اخت محمد بن سيرين ﴿الخامس ام عطية بفتح العين المهملة واسمها نسيبة
 بضم النون وفتح السين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقد مرت في باب التين
 في الوضوء﴾ ذكر لطائف اسناده ﴿فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنمة في ثلاثة
 مواضع وفيه ان شيخه كوفي وان اباشهاب مديني وان خالدا بصري وان حفصة وام عطية مدينتان
 وفي رواية التابسية عن الصحابة وفيه ان شيخه ذكر بنسبته الى جده ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
 غيره﴾ اخرجه البخاري ايضا في الزكاة عن علي بن عبدالله وفي الهبة عن محمد بن مقاتل واخرجه
 مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب ﴿ذكر معناه﴾ قوله بعث الى نسيبة الانصارية بعث على صيغة المجهول
 والباعث هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما في صحيح مسلم قل حدثني زهير بن حرب قال حدثني
 اسمعيل بن ابراهيم عن خالد عن حفصة عن ام عطية قالت بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بشاة من الصدقة فبعثت الى عائشة منها بشى فلما جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عائشة فقال هل
 عندكم شى فقالت لا الا ان نسيبة بعثت اليها من الشاة التي بعثتم بها اليها قال انها بلغت محلها وكان مقتضى
 هذا ان يقول في رواية البخاري بعث الى بلفظ ضمير المتكلم المجرور لكن وضع الظاهر موضع المضمر اما
 على سبيل الالتفات واما على سبيل التجريد من نفسها شخصا اسمه نسيبة قوله الى نسيبة بالفتح في آخره
 لانه غير منصرف للعلمية والتأنيث وقوله الانصارية بالجر لانه صفة قوله فارسلت يحتمل ان يكون
 متكلمها وان يكون غائبا وكلاهما صحيح لكن الرواية بالقيية قوله منها اى من تلك الشاة قوله عندكم
 شى اى هل عندكم شى كما صرح به في رواية مسلم قوله هات اصله هاتى لانه امر للمؤنث ولكن
 حذفت الياء منه تخفيفا قال الخليل اصل هات آت من آتى يؤتى فقلبت الالف هاء قوله فقد بلغت محلها
 بكسر الحاء اى موضع الحلول والاستقرار يعنى انه قد حصل المقصود منها من ثواب التصديق ثم
 صارت ملكا لمن وصلت اليه وقال ابن الجوزي هذا مثل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في بريرة هو
 عليها صدقة وهولنا هدية

ص ﴿باب﴾ زكاة الورق ش ﴿اى هذا باب في بيان زكاة الورق بفتح الواو وكسر
 الراء وهو الفضة ويقال بفتح الواو وبكسر الراء وبكسر الراء وسكونها قدم هذا الباب على سائر الاموال
 الزكوية لكثرة دوران الفضة في ايدي الناس ورواجها بكل مكان ص ﴿حدثنا عبدالله بن
 يوسف اخبرنا مالان بن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه قال سمعت اباسعيد الخدرى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما دون خمس ذود صدقة من الابل وليس فيما دون خمس اواق صدقة
 وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ش ﴿مطابقته للترجمة في قوله وليس فيما دون خمس
 اواق صدقة والحديث مضى في باب ما اذى زكاته فليس بكثرة فانه اخرج هناك عن اسحق بن زبد
 عن شعيب بن اسحق عن الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن عمرو بن يحيى بن عمار عن ابيه يحيى بن
 عثمان بن ابى الحسن انه سمع اباسعيد رضى الله تعالى عنه الحديث وقد مضى الكلام فيه مستوفي
 ص ﴿حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال حدثني يحيى بن سعيد قال اخبرني عمرو سمع

اباه عن ابي سعيد سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا ش ^{في} هذا طريق آخر في الحديث
 المذكور والغرض من هذا بيان التقوية لانها هي الرتبة الاعلى لعدم احتمال الواسطة بخلاف
 الاسناد السابق وهو قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه محتمل للواسطة ^{في} وقد اخرج
 والاختبار والسماع وهناك يروى عمرو بن يحيى عن أبيه بالعنقة وهذا صرح بانه سماع اباه وعبد
 الوهاب ابن عبد المجيد البصري ويحيى بن سعيد الانصارى ^{في} وهذا الحديث اخرجه السنة كما ذكرنا
 في باب ما أدى زكاته فليس يكنز وقد حكى ابن عبد البر عن بعض اهل العلم ان حديث الباب لم يأت الا من
 حديث ابي سعيد الخدري قال وهذا هو الاغلب الا انني وجدته من رواية سهيل عن أبيه عن ابي هريرة
 ومن طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن جابر انتهى وقال بعضهم ورواية سهيل في الاموال
 لابي عبيد ورواية محمد بن مسلم في المستدرک وقد اخرجه مسلم من وجه آخر عن جابر وجاء ايضا
 من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وعائشة وابي رافع ومحمد بن عبد الله بن جحش اخرج احاديث
 الاربعة الدارقطني ومن حديث ابن عمر اخرجه ابن ابي شيبة وابي عبيد ايضا انتهى قلت حديث سهيل
 في كتاب الاموال لابي عبيد من حديث معمر عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة بمثل حديث
 ابي سعيد الخدري ^{في} وحديث محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس على الرجل المسلم زكاة في كرمه ولا في زرع اذ كان اقل من خمسة
 اوسق اخرجه الحاكم في مستدرکه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه البيهقي من هذا
 الوجه هكذا ومن هذا الوجه ايضا بزيادة ابي سعيد الخدري مع جابر قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لاصدقة في الزرع ولا في الكرم ولا في النخل الا ما بلغ خمسة اوسق وذلك مائة فرق
^{في} وحديث جابر اخرجه مسلم من طريق ابن وهيب اخبرني عياض بن عبد الله عن ابي الزبير عن جابر
 ابن عبد الله رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس فيمادون خنس اواق
 من الورق صدقة وليس فيمادون خنس ذود من الابل صدقة وليس فيمادون خمسة اوسق من التمر
 صدقة ^{في} وحديث عبد الله بن عمرو اخرجه الدارقطني من رواية عبد الكريم عن عمرو بن شعيب عن ابيه
 عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس في اقل من خنس ذود شيء ولا في اقل من الاربعين
 من الفم شيء ولا في اقل من ثلاثين من البقر شيء ولا في اقل من عشرين مثقالا من الذهب شيء ولا في اقل
 من مائتي درهم شيء ولا في اقل من خنس اوسق شيء والعشر في التمر والزبيب والخنطة والشعير وما سقى
 سبخا فيه العشر وما سقى بالغرب ففيه نصف العشر وعبد الكريم هو ابن ابي الخارق ابو امية البصري
 ضعيف ^{في} وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها ورواه الدارقطني ايضا من رواية صالح بن موسى عن
 منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت جرت السنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليس فيمادون خمسة اوساق زكاة والوسق ستون صاعا وذلك ثلث مائة صاع من الخنطة والشعير والتمر
 والزبيب وليس فيما انبتت الارض من الخضر زكاة قال الدارقطني صالح بن موسى ضعيف الحديث
 وضعفه ايضا ابن معين وابو حاتم وهو من ولد طلحة بن عبيد الله ية الله الطلحي ^{في} وحديث ابي رافع
 اخرجه الطبراني من رواية شعبة عن الحكم عن ابن ابي رافع عن أبيه ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما
 دون خمسة اوساق صدقة ولا فيمادون خنس ذود صدقة وليس فيمادون خنس اواق صدقة ^{في} وحديث

محمد بن عبد الله بن جحش أخرجه الدارقطني من رواية أبي كثير مولى ابن جحش عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه امر معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه حين بعثه الى اليمن ان يأخذ من كل اربعين دينارا دينارا ومن كل مائتي درهم خمسة دراهم وليس فيمادون خمسة اوسق صدقة ولا فيمادون خمس ذود صدقة وليس في الخضر اوات صدقة وابو كثير ذكره ابو عمر بن عبد البر في كتاب الكنى عن لا يعرف اسمه وقال روى عنه العلامة بن عبد الرحمن وفيه عبد الله بن شبيب ضعفه ابن حبان * وحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أخرجه ابو عبيد في كتاب الاموال من رواية ليث بن ابي سليم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا ورواه ايضا موقوف عليه فقال حدثنا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن ايوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر انه قال مثل ذلك غير مرفوع قلت وفي الباب ايضا عن عمرو بن حزم أخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية سليمان بن داود عن الزهري عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى اهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات فذكر الحديث وفيه وفي كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم وليس فيمادون خمس اواق شيئا وقال ابن حبان سليمان هو ابن داود اخلوا لاني ثقة وقال النسائي وغيره الاشبه انه سليمان بن ارقم وهو متروك * ص باب * العرض في الزكاة شي * اي هذا باب في بيان جواز اخذ العرض في الزكاة والعرض بفتح العين وسكون الراء خلاف الدنانير والدرهم التي هي قيم الاشياء وبفتح العين ما كان عارضا لك من مال قل او كثر يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر فكل عرض بسكون عرض بفتح بدون العكس والعرض يجمع على عروض وقال ابن قرقول قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض بفتح الراء يعني كثرة المال والمتاع ويسمى عرضا لانه عارض يعرض وقتنا ثم يزول ويقضى ومنه قوله يبيع دينه بعرض من الدنيا اي يمتاع منها ذاهب فان والعرض ما عدا العين قاله ابو زيد وقال الاصمعي ما كان من مال غير نقد قال ابو عبيد ما عدا الحيوان والعقار والمكيل والموزون وفي الصحاح العرض المتاع وكل شيء فهو عرض سوى الدراهم والدنانير فانهما عين وقال ابو عبيد العروض الامتعة التي لا يدخلها كيل ولا وزن ولا يكون حيوانا ولا عقارا والعرض بكسر العين النفس يقال اكرمت عرضي عنده اي صنت عنه نفسي وفلان نقي العرض اي برىء من ان يشتم او يعاب وقد قيل عرض الرجل حسبه والعرض بضم العين ناحية الشيء من اي وجه جشته ورأيت في عرض الناس اي فيما بينهم * ص وقال طاوس قال معاذ رضى الله تعالى عنه لاهل اليمن اشئني بعرض ثياب خيصر اوليس في الصدقة مكان الشعير والذرة اهون عليكم وخير لاصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة شي * مطابقتها للترجمة في قوله اشئني بعرض وهذا تعليق لرواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عبيدة عن ابراهيم بن ميسرة عن طاوس قال معاذ اشئني بخمس وحدثنا وكيع عن سفيان عن ابراهيم عن طاوس ان معاذ كان يأخذ العروض في الصدقة * ذكر معناه * فقول له بعرض ثياب بغير اضافة هلي ان قوله ثياب ما بديل او عطف بيان ويروى باضافة العرض الى ثياب من قبل شجر الاراك والاضافة بيانية فقول له خيصر بالصاد كذا ذكره البخاري فيما قاله عياض وابن قرقول وقال الداودي والجوهري ثوب خيصر بالسين ويقال له ايضا خموس وهو الثوب الذي طوله خمسة اذرع يعني الصغير من الثياب وقال ابو عمرو واول من علمها باليمن ملك يقال له الخميس وفي مجمع الغرائب اول من علمه ملك يقال له الخميس وفي المغيث الخميس الثوب الخموس الذي طوله خمس وقال ابن التين لا وجه لان يكون بالصاد فان صحت الرواية بالصاد فيكون مذكر الخميسة فاستعارها

لأثوب وقال الكرمانى هو الكساء الاسود المربع له علمان قوله اوليس يفتح اللام وكسر الياء الموحدة بمعنى
 اللبس مثل قتل ومقتول وقال ابن التين ولو كان اراد الاسم لقال لبوس لان اللبس كل ما يلبس من ثياب
 وذرعه قوله والذرة بضم الذال المجعدة وتخفيف الراء قوله اهون خبر مبتدأ محذوف اى هو اهون اى اسهل
 قوله عليكم وانما يقل لكم لارادة معنى تسليط السهولة عليهم **ذكر ما يستفاد منه** احتج به اصحابنا
 فى جواز دفع القيم فى الزكوات ولهذا قال ابن رشد وفاق البخارى فى هذه المسئلة الحنفية مع كثرة مخالفتها
 لهم لكن قاده الى ذلك الدليل وقال بعضهم لكن اجاب الجمهور عن قصة معاذ رضى الله تعالى عنه قلت من
 جلة ما قالوا انه مرسل وقال الاسمعىلى حديث طاوس لو كان صحيحا لوجب ذكره ليشتهى اليه وان كان
 مرسلا فلا حجة فيه ومنهم من قال ان المراد بالصدقة الجزية لانهم يطلقون ذلك مع تضعيف الواجب
 حذرا من العار وقال البيهقى وهذا لا يليق بمعاذ رضى الله تعالى عنه والاشبه بما امر به النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من اخذ الجنس فى الصدقات واخذ الدينار وعدله معاقر ثياب الين فى الجزية قالوا ويدل عليه نقله
 الى المدينة ومذهب معاذ ان النقل فى الصدقات ممتنع ويدل عليه اضافتها الى المهاجرين والانصار والجزية
 تستحق بالمجرة والنصرة واما الزكاة فتستحق بالفقر والمسكنة وقالوا ايضا ان قوله اثونى بعرض
 ثياب معناه اثونى به اخذه منكم مكان الشعير والذرة الذى اخذه شراء بما اخذه فيكون بأخذه قد بلغت محله
 ثم بأخذه مكان ما يشتره مما هو اوسع عندهم وانفع للاخذ قالوا ولو كانت هذه من الزكاة لم تكن مردودة
 على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة دون غيرهم وكيف كان الوجه فى رده عليهم وقد قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم تؤخذ من اغنيائهم فتدفع فقرائهم واما الجواب عن ذلك كله فهو ان قولهم انه
 مرسل فنقول المرسل حجة عندنا وان قولهم المراد بالصدقة الجزية فالجواب عنه من اربعة اوجه **اولها** انه
 قال مكان الشعير والذرة وذلك غير واجبة فى الجزية بالاجاع **الثانى** ان المنصوص عليه لفظ
 الصدقة كما فى لفظ البخارى والجزية صغار لا صدقة وسميها بالصدقة مكبر **الثالث**
 قاله حين بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاخذ زكاتهم وفعله امثال لما بعث من اجله
 وسببه وهو الزكاة فكيف يحمل على الجزية **الرابع** ان الخطاب مع المسلمين لانه بين اهم مافيه من
 النفع لانفسهم وللمهاجرين والانصار فلو لانهم يريدون المهاجرين والانصار لما قال خير لاصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة وهم المهاجرون والانصار لان الكفار لا يخارون بالخير للمهاجرين
 والانصار وان قولهم مذهب معاذ ان النقل من الصدقات ممتنع لا اصل له لانه لا ينسب الى احد
 من الصحابة مذهب فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان قولهم ويدل عليه اضافتها
 الى المهاجرين والانصار الى آخره ليس كذلك لانه لم يضاف الصدقة اليهم مطلقا بل اراد انه خير للفقراء
 منهم فكأنه قال خير للفقراء منهم فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه واعر به باعرابه وما نقل
 الزكاة الى المدينة الا بامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه لذلك ولانه يجوز نقلها الى
 قوم احوج من الفقراء الذين هم هناك وفقراء المهاجرين والانصار احوج للمجرة وضيق حال المدينة
 فى ذلك الوقت فان قلت قد قيل ان الجزية كانت يومئذ من قوم عرب باسم الصدقة فيجوز ان يكون
 معاذ اراد ذلك فى قوله فى الصدقة قلت قال السروجى قال هذا القاضى ابو محمد ثم قال ما وقع الجور
 والظلم منه وما اجهله بالنقل انما جاءت تسمية الجزية بالصدقة من بنى تغلب ونصارى العرب بالتاسم
 فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قاله هى جزية فسموها ماشئتم وما سماها المسلمون صدقة قط فان
 قلت قال الطرموشى قال معاذ للمهاجرين والانصار بالمدينة وفى المهاجرين بنو هاشم وبنو عبد المطلب

ولا يحل لهم الصدقة وفي الانصار اغنياء ولا يحل لهم الصدقة فدل على ان ذلك الجزية قلت قال السروجي
 ركة ما قاله ظاهر جدا وهو تعلق بحبال الهوى وخبطة العشواء لانه اراد بالمهاجرين والانصار
 من يحل له الصدقة لامن تحرم عليه وكذا الجزية لا تصرف الى جميع المهاجرين والانصار بل الى مصارفها
 المعروفين فان قلت ان قصة معاذ اجتهد منه فلا حجة فيها قلت كان معاذ اعلم الناس بالحلل
 والحرام وقد بين له النبي صلى الله عليه وسلم لما ارسله الى اليمن ما يصنع به ص وقال النبي صلى
 الله عليه وسلم واما خالد فقد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله ش مطابقتها لترجمة
 من حيث ان ادراع خالد واعتده من العرض ولو لا انه وقفهما لاعطاهما في وجه الزكاة او لما صح
 منه صرفهما في سبيل الله لدخلا في احدهم صارف الزكاة الثمانية المذكورة في قوله عز وجل (انما الصدقات
 للفقراء) فلم يبق عليه شيء وهذا التعليق ذكره البخاري في باب قول الله عز وجل (وفي الرقاب والغارمين
 وفي سبيل الله) وسيأتي بعد اربعة عشر بابا ان شاء الله تعالى قال البخاري حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا
 ابو الزناد عن الاصمعي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالصدقة فقيل منع ابن جيل وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهم فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ما ينقم ابن جيل الا انه كان فقيرا فاغناه الله ورسوله واما خالد فانهم تظلمون لخالد
 فقد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله واما العباس بن عبد المطلب فمهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فبقي عليه صدقته ومثلها معها ذكر معناه قوله اما خالد هو خالد بن الوليد سيف الله قوله احتبس
 اي وقف وهو يتعدى ولا يتعدى وحبسته واحتسبته بمعنى قوله ادراعه جمع درع قوله واعتده بضم الداء
 المثناة من فوق جمع عند بفتحين ووقع في رواية مسلم اعتاده وهو جمعه ايضا قيل هو ما يعده
 الرجل من الدواب والسلاح وقيل الخيل خاصة يقال فرس عتيد اي صلب او مهدد للركوب
 او سربع الثوب ويروى اعبدت بضم الباء الموحدة جمع عبد حكاهما عياض والاول
 هو المشهور وهذا حجة ايضا للحنفية واستدل به البخاري ايضا على اخراج العروض في الزكاة ووجه
 ذلك انهم ظنوا انها للتجارة فطالبوه بزكاة قيمتها وسيأتي الكلام في موضعه عن قريب ان شاء الله تعالى
ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تصدق ولو من حليكن فلم يستثن صدقة الفرض من
 غيرها فجعلت المرأة تلتقي خرسها وسخاها ولم يخص الذهب والفضة من العروض ش مطابقتها
 لترجمة في قوله خرسها وسخاها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امرهن بالصدقة ولم يعين الفرض
 من غيره ثم القاؤهن الخرص والسخاب وعدم رده صلى الله تعالى عليه وسلم اياها منهن دليل على
 اخذ العروض في الزكاة ويفهم من كلامه انه لم يفرق بين مصارف الزكاة وبين مصارف الصدقة
 لان المقصود منهما القرية والمصروف اليه الفقير والمحتاج وقال الاسماعلي هذا حث على الصدقة
 ولو من انفس مال وليس في ذلك فرض فلو كان من الفرض لقال ادين صدقة اموالكن قلت معنى
 تصدقن ادين صدقاتكن وهن امرن بالصدقة وهو يتناول الفرض والنفل ولكن هذا اللفظ اذا
 اطلق يكون المراد منه الكمال وذلك لا يكون الا في الفرض ثم هذا التعليق قطعة من حديث لابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما اخرج به البخاري موصولا وقد تقدم في العيدين في باب العلم الذي في المصلي
قوله ولو من حليكن اي ولو كانت صدقتكن من حليكن بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء
 آخر الحروف جمع حلى بفتح الحاء وسكون اللام وهذا للمبالغة قوله فلم يستثن صدقة الفرض من غيرها

من كلام البخاري قوله خرصها بضم الخاء المججمة وسكون الراء وفي آخره صاد مهملة وهو الحلقة التي تعلق في الاذن وقال الكرماني بكسر الخاء ايضا قوله وسخاها بكسر السين المهملة وهي القلادة قوله ولم يخص الى آخره من كلام البخاري ذكره لكيفية استدلاله على اداء العرض في الزكاة ^ص حديثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انساً رضى الله تعالى عنه حدثه ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتب له التي امر الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده وعنده بنت لبون فانهما تقبل منه ويعطيه المصدق عشرين درهما او شاتين فان لم يكن عنده بنت مخاض على وجهها وعنده ابن لبون فانه يقبل منه وليس معه شيء ^ش مطابقتها لترجمة من حيث جواز اعطاء من من الابل بدل سن آخر او لما صح اعطاء العامل الجبران صح العكس ايضا ولما جاز اخذ الشاة بدل تفاوت سن الواجب جاز اخذ العرض بدل الواجب ^و ذكر رجاله ^و وهم اربعة ^و الاول محمد بن عبد الله المثنى بضم الميم وفتح التاء المثلثة والنون ^و الثاني ابو عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك ^و الثالث ثمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم وهو عبد الله بن انس قاضي البصرة وقدم في كتاب العلم ^و الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ^و ذكر لطائف اسناده ^و فيه ان السند كله بالتحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه ان الحديث مسلسل بالانسيين وفيه انهم كلهم بصريون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية الراوى عن جده وهو رواية ثمامة عن انس فان اسناجده وفيه رواية الراوى عن عمه وهو رواية عبد الله بن المثنى عن عمه ثمامة بن عبد الله بن انس وفيه ان عبد الله بن المثنى من افراده وفيه انه من ربايعات الحديث ^و ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره ^و ذكر صاحب التلويح ان هذا الحديث خرجه البخاري في عشرة مواضع من كتابه باسناد واحد مقطعا من حديث ثمامة عن انس ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه وقال الحافظ المزي في الاطراف في ستة مواضع من الزكاة وفي الخمس وفي الشر كوفي اللباس وفي ترك الحبل مقطعا ومطولا عن محمد بن عبد الله بن المثنى الانصاري عن ابيه عن عمه ثمامة بن عبد الله بن انس عن جده انس به وقال في اللباس وزادني احمد بن حنبل عن الانصاري فذكر قصة الخاتم واخرجه ابو داود في الزكاة عن موسى بن اسماعيل عن جاد بن سلمة قال اخذت من ثمامة بن عبد الله بن انس كتابا زعم ان ابا بكر كتبه لانس وعليه خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بعثه مصدقا وكتبه له فاذا فيه هذه فريضة الصدقة فذكره بطوله واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله بن المبارك وعن عبد الله بن فضالة واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار ومحمد بن مرزوق ثلاثهم عن محمد بن عبد الله الانصاري نحوه وليس فيه قصة الخاتم فنقول ^و الموضع الاول من الزكاة هو المذكور ههنا ^و والثاني في باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع حديثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انساً حدثه ان ابا بكر رضى الله عنه كتب له التي فرض له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ^و والثالث في باب ما كان من خليطين حديثنا محمد بن عبد الله الى آخره بالاسناد المذكور ^و والرابع في باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده حديثنا محمد بن عبد الله الى آخره بالاسناد المذكور ^و والخامس في باب زكاة الغنم حديثنا محمد بن عبد الله الى آخره نحوه ^و والسادس في باب لا يؤخذ في الصدقة هرمة حديثنا محمد بن عبد الله الى آخره نحوه ^و وذكر معناه ^و قوله كتب له الى اى كتب له الفريضة التي تؤخذ في زكاة الحيوان التي امر الله تعالى رسوله به

قوله بنت مخاض بفتح الميم وبالحاء المعجمة الخفيفة وفي آخره ضاد معجمة وهى التى اتى عليها حول ودخلت
فى الثانى وحملت امها والمخاض الحامل اى دخل وقت حملها وان لم تحمل وقال النضر بن شميل فى كتاب
الابل تأليفه ان اولد الناقة لا يزال فصيلا سنة فاذا لقحت امه اذ فصل عنه اسم الفصيل وهو ابن
مخاض فاذا بلغت امه مضربها من رأس السنة فان ضربت فلقحت فابنها ابن مخاض والجماعة بنت مخاض
حتى تلقح امه من العام المقبل فاذا نجبت فهو ابن البيون حتى تضع امه من آخر سنتين والاثنى ابنة بيون وذلك
للبن امه من آخر عامها والجماعة بنت البيون فيكون ابن بيون سنة ثم تكون حقوا والاثنى حقة لسنة والجماعة
الحقاق وثلاثة حق والانات ثلاث حقائق والحقة يقال لها طروقة وذلك حين تبلغ امه اللقاح فتريد الفحل
اول ما تريد يقال لها طروقة الفحل وان لم ترد الفحل فهى طروقة على كل حال فاذا بلغت الحقاقة ولم ترد
الفحل فهى الآبىة فاذا بلغ رأس الحول فهو الجذع والاثنى الجذعة والجماعة الجذاع ويقال الجذمان
والجذاع اكثر وعن الاصمعى الجذوعة وقت من الزمان ليست بسن وقيل هو فى جميع الدواب
قبل ان يثنى بسنه والجمع جذعان وجذمان وفى المخصص الحق الذى استحق ان يركب ويحمل عليه
وقيل الذى استحق امه الحمل بعد العام المقبل وقيل اذا استحق هو واخته ان يحمل عليه ما فهو حق وعند
سيبويه حقة وحقة وحقة بالضم وحقائق جمع حقة على غير قياس والحقة يكون مصدرا واسمه وقال ابو
داود فى سننه سمعته من الرياشى وابى حاتم وغيرهما ومن كتاب النضر بن شميل ومن كتاب ابى عبيد
وربما ذكر احدهم الكلمة قالوا يسمى الحوار ثم الفصيل اذا فصل ثم يكون بنت مخاض لسنة الى تمام
سنتين فاذا دخلت فى الثالثة فهى ابنة بيون فاذا تمت له ثلاث سنين فهو حق وحقة الى تمام اربع سنين
لانها استحققت ان تركب وتحمل عليها الفحل فهى تلقح فلا يلحق الذكر حتى يثنى ويقال للحقة طروقة الفحل
لان الفحل يطررها الى تمام اربع سنين فاذا طعنت فى الخامسة فهى جذعة حتى يتم لها خمس سنين
فاذا دخلت فى السادسة والى ثبته له فهو حينئذ ثنى حتى تستكمل شتافاذا طعن فى السابعة سُمى
الذكر رباعى والاثنى رباعية الى تمام السابعة فاذا دخل فى الثامنة الى السن السديس الذى بعد الرباعية
فهو سديس وسدس الى تمام الثامنة فاذا دخل فى التسع طلع نابه فهو باذل اى بذل نابه يعنى طلع حتى يدخل
فى العاشرة فهو حينئذ مخلف ثم ليس له اسم ولكن يقال بازل عام وبازل عامين ومخلف عام ومخلف
عامين ومخلف ثلاثة اعوام الى خمس سنين والخلفة الحامل قوله وليست عنده جلة حالية اى والحال
ان بنت مخاض ليست بموجودة عنده قوله وعنده بنت بيون جلة حالية ايضا اى والحال ان الموجود
عنده بنت بيون قوله فانها اى فان بنت بيون تقبل منه اى تؤخر خدمته الزكاة ولكن يعطيه اى المصدق
وهو الذى يأخذ الزكاة يعطى صاحب الماشية عشرين درهما او يعطيه شاتين وذلك ليحبر بها تفاوت
سن الابل ويسمى ذلك بالجبران وفى التوضيح وعندنا ان الخيار فى الشاتين والدرهم لداقهما سواء
كان المالك او الساعى وفى قول ان الخيرة الى الساعى مطلقا فعلى هذا ان كان هو المعطى راعى المصلحة
للساكين وكل منهما اصل بنفسه وليس يبدل لانه خير بينهما بحرق او فعل ان ذلك لا يجرى مجرى
تعديل القيمة لاختلاف ذلك فى الازمنة والامكنة وانما هو فرض شرعى كالفترة فى الجنين والصواع
فى المصراة انتهى قلت قال صاحب الهداية ومن وجب عليه سن فلم يوجد عنده اخذ المصدق اعلى منها
ورد الفضل او اخذ دونها واخذ الفضل وقال ابو يوسف اذا وجبت بنت مخاض ولم يوجد اخذ ابن
بيون وبه قال مالك والشافعى واجد وعند ابى حنيفة ومحمد لا يجوز ذلك الا بطريق القيمة وفى

المبسوط يتعين ابن لبون عند عدم بنت خناض في رواية عن ابي يوسف وفي البدائع قال محمد في الاصل ان المصدق بالخيار ان شاء اخذ قيمة الواجب وان شاء اخذ الادون واخذ تمام قيمة الواجب من الدراهم وقال صاحب البدائع وقيل ينبغي الخيار لصاحب السائمة ان شاء دفع الافضل واسترد الفضل من الدراهم وان شاء دفع الادون ودفع الفضل من الدراهم لان دفع القيمة جائز في الزكاة والخيار في ذلك لصاحب المال دون المصدق الا في فصل واحد وهو ما اذا اراد صاحب المال ان يدفع بعض العين لاجل الواجب فالمصدق بالخيار ان شاء اخذ ذلك وان شاء لم يأخذه كما اذا وجبت بنت لبون فاراد صاحب المال ان يدفع بعض الحقة بطريق القيمة او كان الواجب الحقة فاراد ان يدفع عنها بعض الجذعة بطريق القيمة فالمصدق بالخيار ان شاء قبل وان شاء لم يقبل لما فيه من عيب التشقيص ثم اعلم ان الاصل في هذا الباب ان دفع القيمة في الزكاة جائزة عندنا وكذا في الكفارة وصدقة الفطر والعشر والخراج والنذور وهو قول عمر وابنه عبد الله وابن مسعود وابن عباس ومعاذ وطاوس وقال الثوري يجوز اخراج العروض في الزكاة اذا كانت بقيمتها وهو مذهب البخاري واحدى الروايتين عن احمد ولو اعطى عرضا عن ذهب وفضة قال اشهب يحزبه وقال الطرطوشي هذا قول بين في جواز اخراج القيم في الزكاة قال واجمع اصحابنا على انه لو اعطى فضة عن ذهب اجزأه وكذا اذا اعطى درهما عن فضة عند مالك وقال سحنون لا يحزبه وهو وجه للشافعية واجاز ابن حبيب دفع القيمة اذا رآه احسن للمساكين وقال مالك والشافعي لا يجوز وهو قول داود قلت حديث الباب حجة لئلا ابن لبون لا مدخل له في الزكاة الا بطريق القيمة لان الذكر لا يجوز في الاصل الا بالقيمة ولذلك احتج به البخاري ايضا في جواز اخذ القيم مع شدة مخالفتها للحنيفة قوله على وجهها اي وجه الزكاة التي فرضها الله تعالى بلا تعدق قوله ابن لبون وفي التلويح قال ابن لبون ذكر وجعل لفظ الذكر من متن الحديث ثم قال ومن المعلوم انه لا يكون الا ذكرا وانما قاله تاكيذا كقوله تعالى (تلك عشرة كاملة) وكقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان وزعم بعضهم انه احتراز من الخنثى وقيل ذكر ذلك تنبيها رب المال وعامل الزكاة لطيب نفس رب المال بالزيادة المأخوذة منه وللمصدق ليعلم ان سنن الذكور مقبول من رب المال في هذا الموضع وما يستفاد من حديث الباب **جوز الكتابة في الحديث** وقيل لمالك في الرجل يقول له العالم هذا كتابي فاحله عني وحدث بما فيه قال لا اراه يجوز وما يعجبني وروى عنه غير هذا وانه قال كتبت ليحيى بن سعيد مائة حديث من حديث ابن شهاب فحملها عني ولم يقرأها على وقد اجاز الكتاب ابن وهب وغيره **وفيه حجة لجواز كتابة العلم والله اعلم** حدثنا مؤيد عن اسمعيل عن ايوب عن عطاء بن ابي رباح قال قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اشهد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصلى قبل الخطبة فرأى انه لم يسمع النساء فأتاهن ومعد بلال ناشر ثوبه فوعظهن فامرهن ان يتصدقن فجعلت المرأة تلتقي وأشار ايوب الى اذنه والى حلقه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم الى النساء بدفع الزكاة قد دفن الحلق والقلائد فهذا يدل على جواز اخذ العرض في الزكاة والحديث تقدم عن ابن عباس في ابواب العيدين في باب العلم الذي بالمصلى وفي باب موعظة الامام النساء فانه اخرج في باب العلم من حديث عبدالرحمن بن عباس عن ابن عباس وفي باب موعظة الامام عن طاوس

وهي التي امر الله رسوله ﷺ واختلاف العلماء في تأويل هذا الحديث فقال مالك في الموطأ تفسير ولا يجمع بين متفرق ان يكون ثلاثة انفس لكل واحد اربعون شاة فاذا اظلم المصدق جعوا لها ليؤدوا شاة ولا يفرق بين مجتمع ان يكون لكل واحد مائة شاة فعليها ثلاث شياه فيفرقونها ليؤدوا اثنتين فنها عن ذلك وهو قول الثوري والاوزاعي وقال الشافعي تفسيره ان يفرق الساعي الاول لياخذ من كل واحد شاة وفي الثاني لياخذ ثلاثا فالعني واحد لكن صرف الخطاب الشافعي الى الساعي كما حكاه عنه الداودي في كتاب الاموال وصرفه مالك الى المالك وهو قول ابي ثور وقال الخطابي عن الشافعي انه صرفه اليهما وقال ابو حنيفة معنى لا يجمع بين متفرق ان يكون بين رجلين اربعون شاة فاذا جعها فاشاة واذا فرقاها فلا شيء ولا يفرق بين مجتمع ان يكون رجل مائة شاة وعشرون شاة فان فرقها المصدق اربعين اربعين فثلاث شياه وقال ابو يوسف معنى الاول ان يكون لرجل ثمانون شاة فاذا جاء المصدق قال هي بيني وبين اخوتي لكل واحد عشرون فلا زكاة وان يكون له اربعون ولاخوته اربعون فيقول كلها لي فشاة وفي المحيط وبأويل هذا انه اذا كان له ثمانون شاة تجب فيها واحدة فلا يفرقها ويجعلها لرجلين فيأخذ شاتين فعلى هذا يكون خطابا للساعي وان كانت لرجلين فعلى كل واحد شاة فلا يجمع ويؤخذ منها شاة والخطاب في هذا يحتمل ان يكون للمصدق بأن يكون لاحدهما مائة شاة والآخر مائة شاة وشاة فعليهما شاتان فلا يجمع المصدق بينهما ويقول هذه كلها لي فيأخذ منه ثلاث شياه ولا يفرق بين مجتمع بأن يكون لرجل مائة وعشرون شاة فيقول الساعي هي ثلاثة فيأخذ ثلاث شياه ولو كانت لواحد تجب شاة ويحتمل ان يكون الخطاب لرب المال ويقوى بقوله خشية الصدقة اي فيخاف في وجوب الصدقة فيحتمل في اسقاطها بأن يجمع نصاب اخيه الى نصابه فيصير ثمانين فيجب فيها شاة واحدة ولا يفرق بين مجتمع بان يكون له اربعون فيقول نصفها لي ونصفها لاختي فتسقط زكاتها وفي المبسوط والمراد من الجمع والتفريق في المالك لافي المكان لا جاعنا على ان النصاب اذا كان في ملك واحد يجمع وان كان في امكنة متفرقة فدل ان المتفرق في المالك لا يجمع في حق الصدقة فتقوله خشية الصدقة مما تنازع فيه الفعلان والخشية خشيتان خشية الساعي ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة فامر كل واحد منهما ان لا يحدث شيئا من الجمع والتفريق قبل لو فرض ان المالكين ارادوا ذلك لارادة تكثير الصدقة او وجوب ما لم يجب عليهما التماسا لكثرة الاجرا ولارادة وقوع ما ارادوا التصديق به تطوعا ليصير واجبا وثواب الواجب اكثر من ثواب التطوع فالظاهر جواز ذلك وهو مما يستفاد من الحديث ﷺ الهى عن استعمال الخيل لسقوط ما كان واجبا عليه ويجرى ذلك في ابواب كثيرة من ابواب الفقه والعلماء في ذلك خلاف في التحريم او الكراهة او الاباحة والحق انه ان كان ذلك لغرض صحيح فيه رفق للمعذور وليس فيه ابطال الحق الغير فلا بأس به من ذلك كما في قوله تعالى (وخذ بيدك ضغثا فاضرب فيه ولا تمنث) وان كان لغرض فاسد كاسقاط حق الفقراء من الزكاة بتلك ماله قبل الحول لولده او نحو ذلك فهو حرام او مكروه على الخلاف المشهور في ذلك وقال بعضهم واستدل به على ان من كان عنده دون النصاب من الفضة ودون النصاب من الذهب مثلا انه لا يجب ضم بعضه الى بعض حتى يصير نصابا كاملا فيجب فيه الزكاة خلافا لمن قال يضم على الاجزاء كالمالكية او على القيم كالحنفية انتهى قلت هذا استدلال غير صحيح لان النهى في الحديث معلل بخشية الصدقة وفيه اضرار للفقراء بخلاف ما قاله المالكية والحنفية فان فيه نفعا للفقراء وهو ظاهر وقيل استدلل به لاجد على ان من كان له ماشية في بلد لا تبلغ النصاب كعشرين شاة مثلا

بالكوفة ومثلها بالبصرة أنها لا تنضم باعتبار كونها ملك رجل واحد ويؤخذ منها الزكاة قلت قد ذكرنا
 عن قريب ان الجمع والتفريق ان يكون في الملك لافي المكان وعن هذا قال ابن المنذر خالفه الجمهور
 فقالوا يجب على صاحب المال زكاة ماله ولو كان في بلدان شتى ويخرج منه الزكاة **باب** ما كان من خليطين فانهما يتراجمان بينهما بالسوية **ش** اي هذا باب يذكر فيه
 ما كان من خليطين الى آخره وكلمة ما هنا تامة مكررة متضمنة معنى حرف الاستفهام ومنها اي شيء
 كان من خليطين فانهما يتراجمان والخليطان تثنية خليط واختلف في المراد بالخليط فذهب ابو حنيفة
 الى انه الشريك لان الخليطين في اللغة التي بها خاطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هما الشريكان
 الاذان اختلف مالهما ولم يتميز كاخليطين من النبيذ قاله ابن الاثير وما لم يختلط مع غيره فليس باخليطين هذا
 ما لا شك فيه واذا تمير مال كل واحد منهما من مال الآخر فلا خلطة فعلى قول ابي حنيفة لا يجب
 على احد من الشريكين او الشركاء فيما ملك الا مثل الذي كان يجب عليه لو لم يكن خلط وذكر في
 المبسوط وعامة كتب اصحابنا ان الخليطين يعتبر لكل واحد نصاب كامل كحال الانفراد ولا تأثير
 للخلطة فيها سواء كانت شركة ملك بالارث والهبة والشراء ونحوها او شركة عقد كالعنان والمفاوضة
 ذكر الوري وقال ابن المنذر اختلفوا في رجلين بينهما ماشية نصاب واحد قالت طائفة لازكاة
 عليهما قال هذا قول مالك والثوري وابي ثور واهل العراق وقال ابن حزم في المحلى وبه قال شريك
 ابن عبد الله والحسن بن حي وقال الشافعي والليث وابن حنبل واسحق تجب عليهما الزكاة ولو كانوا
 اربعين رجلا لكل واحد شاة تجب عليهم شاة وقال ابن المنذر الاول اصح يعني عدم وجوب
 الزكاة وقال ابن حزم في المحلى الخلطة لا تحيل حكم الزكاة هو الصحيح وقال الطرطوشي لا تصح
 الخلطة الا ان يكون لكل واحد منهما نصاب كامل والمعاني المعبرة فيها الراعي والفحل والمراح والدلو
 والمبيت ذكرها مالك في المدونة ومنهم من ذكر الحلاب مكان المبيت وحصول جميعها ليس بشرط
 والحلاب معناه ان يكون الحالب واحدا لان يخلط الابان ولو كان احدهما عبدا او كافرا قال
 محمد بن مسلم تصح الخلطة وقال ابن الماجشون تصح ولا تشتط الخلطة في جميع الحول وقال
 ابن القاسم لو اختلفا قبل الحول بشهرين فاقبل ففهما خليطان وقال ابن حبيب ادناه شهر وقال
 ابو محمد اذا لم يقصد الفرار صح ورأى الاوزاعي ومالك وابو الحسن بن المفلس من الظاهرية
 الخلطة في المواشي لا غير ورأى الشافعي حكم الخلطة التي قال به جاري في المواشي والزروع والثمار
 والدراهم والدنانير وقال ابن حزم ورأى ان مائتي نفس لو ملكوا مائتي درهم كل واحد درهما يجب
 عليهم فيها خمسة دراهم وقال النووي الخلطة بضم الخاء سواء كانت خلطة شيوع واشترك في الاعيان
 او خلطة اوصاف وجوار في المكان بشروط تسعة ان يكون الشركاء من اهل وجوب الزكاة وان يكون
 المال بعد الخلط نصابا وان يعضى عليه بعد الخلط حول كامل وان لا يتميز احدهما عن الآخر في المراح
 وفي المسرح وفي المشرب كالبر والتمر والحوض والعين او كانت المياه مختلفة بحيث لا يختص غنم احدهما
 بشيء والسابع الراعي والثامن الفحل والتاسع في الحلب ولا يشترط خلط الابن وقال ابو اسحق المروزي
 يشترط في حلب احدهما فوق لبن الآخر قال صاحب البيان هو اصح الوجوه الثلاثة وفي وجه يشترط
 ان يحلبا معا ويخلط الابن ثم يقتسمانه وقال صاحب المفيد يشترط عنده اتحاد الدلو والكلب وقيل
 ليس ذلك بمذهب وحكي الراغب عن الحسن الطائي انه حكى ان خلط الجوار لا اثر لها وغلط والمسرح
 المرعى وقيل طريقها الى المرعى وقيل الموضع الذي تجتمع فيه لتستريح والحلب بالكسر هنا

وهو الالباء الذي يحلب فيدو في بعض كتب الخليل ذكر للخلطة ست شرائط ثم انه قد يكون اثر الخلطة
في ايحائها وقد يكون في تكثيرها وقد يكون في قتلها **١** مثال الاول خمس من الابل او اربعون من
الغنم بين اثنين تجب فيهما الزكاة ولو انقردت لا تجب **٢** ومثال الثاني لكل واحد منهما مائة شاة
وشاة تجب على كل واحد شاة ونصف او انقردت تجب على كل واحد شاة ومثال الثالث وهو التقبل
مائة وعشرون شاة بين ثلاثة تجب على كل واحد ثلث شاة ولو انقردت او تجب على كل واحد شاة
واستدلوا بحديث الباب السابق ولنا انه قد ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ليس فيما
دون خمس ذود صدقة الحديث وجميع النصوص الواردة في نصب الزكاة يمنع الوجوب فيما دونها ولانه
لاحق لاحدهما في ملك الآخر وماله غير زكوي لتقصائه عن النصاب ومثله مال الآخر وقال ابو
حماد روى في خمسة أنفس لكل واحد ثلث مخاض تجب على كل مسلم خمس شاة وفي عشرة بينهم خمس
من الابل لكل واحد نصف بغير تجب على كل واحد منهم عشر شاة مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ليس في اربع من الابل شيء فهذه زكاة ما وجبه الله تعالى فقط وحكم بخلاف حكم الله تعالى وحكم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجماوا مال احدهما حكما في مال الآخر وهذا باطل وخلاف
القرآن والسنن واشترط الشروط التسعة المذكورة وغيرها تحكم بلا دليل اصلا لامن قرآن ولا
من سنة ولا من قول صاحب ومن قول قياس ولا من وجد معقول وليت شعري من جعل الخلطة
مقصورة على الوجوه التي ذكروها دون ان يزيد به الخلطة في المنزل او في الصناعة او
في الشركة او في المغنم كما قال طاووس وعطاء واوجب بالاختلاط في المريع اوجب في كل
ماشية في الارض لان المريع متصلة في اكثر الدنيا الا ان يقطع بينها بحر او نهر او عمارة
قال وما تقدير الماشية الاختلاط بالشهر والشهرين فتحكم بآراء وقوله ظاهر الاحالة جدا لانه خص
بها المواشي فقط دون الخلطة في الثمار والزروع والنقدين وليس ذلك في الخبر فان قلت روى
الدارقطني والبيهقي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الخليطان ما اجتماع على الحوض والراعي والفحل قلت في سنده عبد الله بن ابيبة وهو ضعيف
فلا يجوز التمسك به كذا ذكره عبد الحق في الاحكام الكبرى واجب الامور ان البيهقي اذا كان الحديث
لهم بسكت عن ابن ابيبة ومثله واذا كان عليهم ينكح فيهم بالباع والذراع قوله فانها يتراجعا ان
يتراجعا بينهما معناه ان الساعي اذا اخذ من مال احدهما جميع الواجب فانه يرجع على شريكه بحصته
مثلا اذا كان بينهما اربعون شاة لكل واحد منهما عشرون وقد صرف كل منهما عين ماله فاخذ المصدق
من احدهما شاة فان المأخوذ من ماله يرجع على خليفته بقيمة نصف شاة وهذه تسمى خلطة الجوار ويقع
التراجع فيها وقد يقع قليلا في خلطة الشيوع وقال صاحب التوضيح والتراجع مقتضاه من اثنين قلت لان
ذلك لانه من باب التفاضل ومقتضاه من اثنين وجاعة والذي من اثنين فقط يكون من باب المقابلة كما علم
في موضع **٣** ص وقال طاووس وعطاء اذا علم الخليطان او الهما فلا يجمع شيء **٤** طاووس ابن اليماني
وعطاء ابن ابي رباح وهذا تعليق رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن محمد بن بكر عن ابن جريح اخبرني
عمرو بن دينار عن طاووس قال اذا كان الخليطان يمان او الهما فلا يجمع او الهما في الصدقة وحديث محمد
ابن بكر عن ابن جريح قال اخبر عطاء قول طاووس فقال ما اراد الا حقا واعترض ابن المذرو وقال قول طاووس
وعطاء غفلة منهما اذ غير جائز ان يتراجعا بالسوية والمال بينهما لا يعرف احدهما من مال صاحبه قوله اذا علم

الخليطان يعني لا يكون المال بينهما مشاعا وهذا تسمى بخلطة الجوار فذهب طاوس وعطاء هو خلطة
 الشيوخ **ص** وقال سفيان لانجب حتى يتم لهذا اربعون شاة ولهذا اربعون شاة **ش** اي
 قال سفيان الثوري لانجب الزكاة وقال الكرماني اي لا يثبت الخلطة ورواه عبدالرزاق عنه وقال التيمي
 كان سفيان لا يرى للخلطة تأثيرا كالايراه ابو حنيفة وفي التوضيح وقول مالك كقول عطاء **ص**
 حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انس احدثه ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه
 كتب له التي فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية
ش حديث انس هذا قطعه البخاري وذكره في ستة مواضع ههنا **ب**عين هذا الاسناد الاول
 في باب العرض في الزكاة **و** والثاني في باب لا يجمع بين متفرق **و** الثالث في هذا الباب **و** الرابع في باب من
 بلغت عنده **و** والخامس في باب زكاة الغنم **و** والسادس في باب لا يؤخذ في الصدقة هزمة وقد ذكرنا في باب
 العرض في الزكاة ان البخاري اخرج هذا الحديث في عشرة مواضع باسناد واحد مقطعا وذكره في كتاب
 الزكاة في ستة مواضع والاربعة في الخمس والشمركة والباس وفي ترك الحيل واخرجه ابو داود في
 موضع واحد بتمامه قال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جاد قال اخذت من ثمامة بن عبد الله بن انس
 كتابا زعم ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه كتبه لانس رضي الله تعالى عنه وعليه خاتم رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم حين بعثه مصداقا وكتبه له فاذا فيه هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم على المسلمين التي امر الله بهائيه صلى الله تعالى عليه وسلم فن سئلها من المسلمين على وجهها
 فليعظها ومن سئل فوقها فلا يعطه فيمادون خمس وعشرين من الابل الغنم في كل خمس ذود شاة فاذا بلغت
 خمس وعشرين ففيها بنت مخاض الى ان تبلغ خمس او ثلاثين فان لم يكن فيها بنت مخاض فابن لبون ذكر فاذا
 بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون الى خمس واربعين فاذا بلغت ستا واربعين ففيها حقة طروقة الفحل
 الى ستين فاذا بلغت احدى وستين ففيها جذعة الى خمس وسبعين فاذا بلغت ستا وسبعين ففيها ابن لبون
 الى تسعين فاذا بلغت احدى وتسعين ففيها حقتان طروقتا الفحل الى عشرين ومائة فاذا زادت على عشرين
 ومائة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة فاذا تابين اسنان الابل في فرائض الصدقات فن بلغت
 عنده صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه وان يجعل معها شاتين ان استيسرنا له
 او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده حقه وعنده جذعة فانها تقبل منه ويعطيه
 المصدق عشرين درهما وشاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليس عنده حقة وعنده بنت لبون فانها تقبل
 منه قال ابو داود ومن ههنا لم اضبط عن موسى كما احب ويجعل معها شاتين ان استيسرنا له او عشرين
 درهما ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون وليست عنده الا حقة فانها تقبل منه الى ههنا ثم ايقنت ويعطيه
 المصدق عشرين درهما او شاتين ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون وليس عنده الا بنت مخاض فانها تقبل
 منه وشاتين او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليس عنده الا ابن لبون ذكر فانها تقبل
 منه وليس معه شيء ومن لم يكن عنده الا اربع فليس فيها شيء الا ان يشاء ربه او في سائمة الغنم اذا كانت اربعين
 ففيها شاة الى عشرين ومائة فاذا زادت على عشرين ومائة ففيها شاتان الى ان تبلغ مائتين فاذا زادت على
 مائتين ففيها ثلاث شياه الى ان تبلغ ثلاثمائة فاذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة شاة ولا تؤخذ
 في الصدقة هزمة ولا ذات عوار من الغنم ولا تيس الغنم الا ان يشاء المصدق ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق
 بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية فان لم تبلغ سائمة الرجل

اربعين فليس فيها شيء الا ان يشاء ربه او في الرقة ربع العشر فان لم يكن المال الاتسعين ومائة فليس فيها
 شيء الا ان يشاء ربه **ص** باب **هـ** زكاة الابل **ش** اي هذا باب في بيان زكاة
 الابل وليس في رواية الكشي شيء والجموي لفظ باب **هـ** الابل بكسر الباء وقد تسكن ولا واحداها من
 لفظها **ص** ذكره ابو بكر وابو ذر وابو هريرة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم **ش** اي ذكر حكم زكاة الابل ابو بكر الصديق وابو ذر جندب بن جنادة وابو
 هريرة عبد الرحمن رضي الله تعالى عنهم اما حديث ابى بكر فقد ذكره مطولا كما يأتي بعد باب من رواية انس
 عنه ولا بى بكر حديث آخر مضى في باب ما يتعلق بقتال مانعي الزكاة **هـ** واما حديث ابى ذر فسيأتي بعد
 ذكر ستة ابواب من رواية المعروفين سويد عنه وفي وعيد من لا يؤدى زكاة الله وغيرها ويأتي معه حديث
 ابى هريرة قلت وفي الباب عن ابن عمر وبهر بن حكيم عن ابيه عن جده وابى سعيد الخدري وعمر بن حزم
 وسلمة بن الاكوع ورفاد بن ربيعة **هـ** اما حديث ابن عمر فقد ذكره البخاري معلقا في اول باب لا يجمع بين
 متفرق واخرجه الترمذي موصولا وقد ذكرناه هناك واخرجه ابو داود ايضا موصولا مطولا
 واخرجه ابن ماجه ايضا **هـ** واما حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده فاخرجه ابو داود والنسائي
 باسناد صحيح الى بهز ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في كل سائمة ابل في اربعين بنت لبون
 لا يفرق ابل عن حسابها من اعطاها مؤتجرا بما افله اجرها ومن منعها فانا آخذوها وشطرماله عزمة من
 عزمت ربنا عز وجل ليس لآل محمد منها شيء **هـ** واما حديث ابى سعيد فاخرجه ابن ماجه من رواية ابراهيم
 ابن طهمان عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليس فيما دون خمس من الابل صدقة وليس في اربع شيء فاذا بلغت خمس فمئيتها الى ان تبلغ تسعا الحديث
 بطوله **هـ** واما حديث عمرو بن حزم فاخرجه الطبراني في الكبير وابن حبان في صحيحه والحاكم
 في المستدرک من رواية الزهري عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كتب الى اهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات وفي الكتاب في كل خمس
 من الابل سائمة شاة الحديث بطوله **هـ** واما حديث سلمة بن الاكوع فرواه الطبراني من رواية ابن
 لهيعة عن معاذ بن محمد الانصاري ان عمرو بن يحيى بن سعيد بن زرارة اخبره عن ابن سلمة بن الاكوع
 عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم الابل الثلاثون يخرج في زكاتها واحدة وترحل
 منها في سبيل الله واحدة وتمنع منها واحدة هي خير من الاربعين والخمسين والستين والسبعين والثمانين
 والتسعين والمائة وويل لصاحب المائة من المائة **هـ** واما حديث رفاد بن ربيعة فرواه الطبراني ايضا قال
 حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا احمد بن كثير الجبلي حدثنا يعلى بن الاشديق وقال ادركت عدة من
 اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم رفاد بن ربيعة قال اخذنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من الغنم من المائة شاة فاذا زادت فشتان ويعلى بن الاشديق ضعيف جدا منهم بالكذب واحد
 ابن كثير الجبلي لا ادري من هو **ص** حديثنا على بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي
 قال حدثني ابن شهاب عن عطاء بن يزيد عن ابى سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان اعرابيا سأل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الهجرة فقال ويحك ان شأنها شديد فهل لك من ابل تؤدى
 صدقة قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من عملك شيئا **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 فهل لك من ابل تؤدى صدقة قال نعم **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم ستة الاول على بن عبد الله المعروف بابن

المدينة وقد تكرر ذكره * الثاني الوليد بن مسلم على لفظ الفاعل من الاسلام القرشي * الثالث عبد الرحمن
ابن عمرو الاوزاعي * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس عطاء بن يزيد من الزيادة ابو
زيد اللبشي * السادس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك * ذكر لطائف اسناده * فبعد الحديث
بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفي العنقة في موضعين وفي القول في موضع
واحد وفيه ان شيخه من افراد موفيه ان الوليد والاوزاعي شاميان وان ابن شهاب وعطاء مديان
* ذكر تعدد موضع من اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن علي بن عبد الله وفي الادب
عن سليمان بن عبد الرحمن وفي الهبة عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن خلاد
عن الوليد به وعن عبد الله بن عبد الرحمن واخرجه ابو داود في الجهاد عن مؤمل بن الفضل واخرجه
النسائي في البيعة وفي السير عن الحسين بن حريث كلاهما عن الوليد به * ذكر معناه * قوله ان
اعراب الاصراحي البدوي وكل بدوي اصراحي وان لم يكن من العرب وان كان يتكلم بالعربية وهو من الجهم
قلت فيه صراحي قاله ابن قرقول وقال غيره الاعرابي نسبة الى الاعراب والاعراب ساكنوا بالبادية
من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الحاجة والعربي نسبة الى العرب وهم
الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية والمدن قوله وقال ويحك
قال الداودي ويحك كلمة تقال عند الرجز والموعظة والكرامة لفعل القول له او قوله
ويدل عليه انه انما سأل ان يبايعه على ذلك على ان يقيم بالمدينة ولم يكن من اهل مكة الذين
وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح وفرض عليهم اتيان المدينة والمقام بها الى موته صلى الله
تعالى عليه وسلم وانه الخ في ذلك قلت الذي ذكره اهل اللغة في ويحك انها كلمة رجة او توجع ان وقع
في هلكة لا يستحقها قوله ان شأنها شديد اي ان شأن الهجرة وذلك لانه سأل ان يبايعه على ذلك
على ان يقيم بالمدينة ولما علم صلى الله تعالى عليه وسلم انه لا يهاجر قال له ذلك وكان ذلك قبل الفتح قبل
انقضاء الهجرة قوله فهل لك من ابل تؤدي صدقتها اي زكاتها وانما خص بصدقة الابل مع ان اداء
جميع الواجبات واجب لانه كان من اهل الابل والباقي منقاس عليه قوله فاعمل من وراء البحار
معناه اذا كنت تؤدي فرض الله عليك في نفسك ومالك فلا تبال ان تقم في بيتك وان كانت دارك
من وراء البحار ولا تهاجر فان الهجرة من جزيرة العرب ومن كانت داره من وراء البحار ان يصل
اليها وقيل المراد من البحار البلاد قيل في قوله تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر) انه القرى والامصار
ومنه اصطلاح اهل البحيرة يعني في ابن ابي ان يعصبوه يعني اهل المدينة وفي حديث آخر كتب لهم
بحرهم اي بلدهم وارضهم وقيل البحار نفسها وفي المطالع قال ابو الهيثم من وراء البحار وهو هم
وقال الكرماني لانه لا مسكن وراء البحار قلت المقصود منه فاعمل ولو من البعد الابد من المدينة ولم يرد منه
حقيقة ذلك فان قلت فهل لمن اراد الهجرة من مكان لا يقدر فيه على اقامة حد الله ثواب الهجرة حيث
تعذرت عليه قلت نعم وكذلك كل طاعة كالريض يصلي قاعدا ولو كان صحيحا صلى قائما فان له ثواب
صلاة القائم فان قلت لم يمنه من الهجرة قلت لانها كانت متعذرة على السائل شاقة عليه وكان الايجاب
حرجا عليه واضرارا فان قلت لم لا تقول بأن هذه القصة كانت بعد نسخ وجوب الهجرة اذ لا هجرة
بعد الفتح قلت التاريخ غير معلوم مع ان المنسوخ هو الهجرة من مكة واما غيرها فكل موضع لا يقدر
المكلف فيه على اقامة حدود الدين فالهجرة عليه منه واجبة انتهي كلام الكرماني وقال المهلب كان

هذا القول قبل فتح مكة اذ لو كان بعده لقال له لا هجرة بعد الفتح كما قاله لغيره ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان الاعراب قدامت صبر على لا واه المدينة الا يرى الى قلة صبر الاعرابي الذي استقال الهجرة حين منتهى حصى المدينة فكأنه قال له اذا أدت الحق الذي هو اكبر شيء على الاعراب ثم منحت منها وحلبتها يوم ورودها لمن ينتظرها من المساكين فقد أدت المعروف من حقها فرضا ونفلا فهو قول لفتنتك كما افتنت المستقبل البيعة وقال القرطبي يحتمل ان يكون ذلك خاصا بهذا الاعرابي لما علم من حاله وضعفه عن المقام بالمدينة وقال بعضهم كانت الهجرة على غير اهل مكة من الرغائب ولم تكن فرضا وقال ابو عبيد كانت الهجرة على اهل الحاضرة ولم تكن على اهل البادية وقبل انما كانت الهجرة واجبة اذا سلم بعض اهل البلد ولم يسلم بعضهم لتلايجرى على من اسلم احكام الكفار ولان في هجرته توهينا لمن يسلم وتفريقا لجماعهم وذلك باق الى اليوم اذا اسلم في دار الحرب ولم يمكنه اظهار دينه وجب عليه الخروج فاما اذا اسلم كل من في الدار فلا هجرة عليهم لحديث وفد عبد القيس واما الهجرة الباقية الى يوم القيامة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه قوله فان الله لن يترك من عملك شيئا قال ابن بطال لفظ الكتاب يترك بوزن مستقبل ترك ورواه بعضهم بترك بكسر التاء وفتح الراء على ان يكون مستقبل وتربى ومعناه لن ينقصك وفي القرآن (ولن يترك اعمالكم) اي ان ينقصكم شيئا من ثواب اعمالكم وقال ابن التين ضبط في رواية الحسن بتشديد التاء وصوابه بالتخفيف وعند الامم على وقال القرطبي بالتشديد والله اعلم **ص باب** من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده شيء **ص** اي هذا باب يذكر فيه من بلغت عنده الى آخره قوله صدقة مرفوع لانه فاعل بلغت وهو مضاف الى بنت مخاض قوله وليست عنده جلة حالية وقال ابن بطال ذكر الحديث ولم يذكر ما يوجب له وكأنها غفلة منه ورد عليه بانها غفلة ممن ظن به الغفلة وانما مقصده ان يستدل على ان من بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده هي ولا ابن لبون لكن عنده مثل احقة وهي ارفع من بنت مخاض لان بينهما بنت لبون وقد تقرران بين بنت اللبون وبنت المخاض عشرين درهما او شاتين وكذلك سائر ما وقع ذكره في الحديث من سن يزيد او ينقص انما ذكر فيه ما يليها لا ما يقع بينهما متفاوت درجة فاشار البخاري الى انه يستنبط من الزائد والنقص المتصل ما يكون منفصلا بحساب ذلك فعلى من بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده الاحقة ان يردها عليه المصدق اربعين درهما واربع شياه جبرانا او بالعكس فلو ذكر اللفظ الذي ترجم به لما فهم هذا الغرض فتدبره وقيل ان من امعن النظر في تراجم هذا الكتاب وما اودعه فيها من اسرار المقاصد استبعد ان يفعل او يضع لفظا لغير معنى او يرسم في الباب خبرا يكون غيره به او اعدواولى وانما قصد بذكر ما لم يترجم به ان يقرر ان المقصود اذا وجد الاعلى منه او الانقص شرع الجبران كما شرع ذلك فيما تضمنه هذا الخبر من ذكر الاسنان فانه لا فرق بين فقد بنت مخاض ووجود الاكل منها قال ولو جعل العمدة في هذا الباب الخبر المشتمل على ذكر فقد بنت المخاض لكان نصا في الترجمة ظاهرا فلما تركه واستدل بتظيره اقم ما ذكرناه من الاخلاق بنى الفارق وتسويته عين فقد ابنة المخاض ووجود الاكل بينها وبين فقد احقة ووجود الاكل منها انتهى قلت هذا تطويل مخمل والوجه ان يقال هو جار على عادته في انه يذكر في الباب حديثا ويكون اصل ذلك الحديث فيه ما يحتاج اليه في الباب ولم يذكره ليكل الناظر الى البحث والنظر **ص** حديثنا محمد ابن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انسارضى الله تعالى عنه حدثه ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتب له فريضة الصدقة التي امر الله تعالى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من بلغت عنده

من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين
ان استيسرنا له او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة
فانها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين درهما او شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست
عنده الابل بنت لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاتين او عشرين درهما ومن بلغت صدقته بنت لبون
وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشرين درهما او شاتين ومن بلغت صدقته بنت لبون
وايست عنده وعنده بنت مخاض فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهما او شاتين **نش**
هذا من جملة الحديث الذي ذكره في باب العرض في الزكاة عن انس بهذا الاسناد بعينه قوله
كتبه فریضة الصدقة وفي رواية ابى داود هذه فریضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في كتابه المسالك شرح موطأ مالك ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في الماشية ثلاثة كتب كتاب ابى بكر وكتاب آل عمرو بن حزم وكتاب عمر بن الخطاب وعليه هول
مالك لطول مدة خلافته وسعة بضة الاسلام في ايامه وكثرة مصدقيه ومان احد اعترض عليه
فيه ولانه استقر بالمدينة وجرى عليه العمل مع انه رواية سائر اهل المدينة وقال ابو الحارث قال
احمد بن حنبل كتاب عمرو بن حزم في الصدقات صحيح واليه اذهب قوله من بلغت عنده كلمة من مبتدا
فيها معنى الشرط وقوله فانها خبره قوله صدقة الجذعة كلام اضافي مرفوع لانه فاعل بلغت
والواو في وليست وفي وعنده للحال وقدمر تفسير الجذعة والحقة وبنت لبون وبنت مخاض عن قريب
قوله ان استيسرنا لى ان وجدنا في ماشيته يقال يسروا استيسر بمعنى قوله او عشرين اى ويجعل عشرين
درهما بدلا عن الشاتين قوله ومن بلغت عنده صدقة الحقة الكلام فيه من حيث المعنى والاعراب
مثل الكلام في قوله ومن بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة وكذا في لفظ ومن بلغت في المواضع الثلاثة
ذكر ما يستفاد منه قال ابن المنذر اختلف في المال الذي لا يوجد فيه السن الذي يجب ويوجدونها
فكان النخعي يقول بظاهر هذا الحديث وهو قول الشافعي وابى ثور وروى عن علي رضى الله تعالى عنه
بردة عشرة دراهم او شاتين وهو قول الثوري وقال ابن حزم وهو قول عمر بن الخطاب وقال القرطبي
وهو قول عبدة واحد قولى اسحق وقوله الثاني كقول الشافعي وقيل يؤخذ فيها قيمة السن الذي
يجب عليه وهو قول مكحول والاوزاعي وقيل تؤخذ قيمة السن الذي وجب عليه وان شاء اخذ
الفضل منها ورد عليه فيه دراهم وان شاء اخذ دونها واخذ الفضل دراهم ولم يعين عشرين درهما
ولا غير ها وهو قول ابى حنيفة وقال مالك على رب المال ان يتناع للمصدق السن الذي يجب عليه ولاخير في
ان يعطيه بنت مخاض عن بنت لبون ويريد ثمنها او يعطى بنت لبون عن بنت مخاض ويأخذ ثمنها وقول ابى
يوسف واحمد مثل قول الشافعي اذا وجبت عليه بنت مخاض ولم توجد اخذ ابى لبون وفيه في قوله او
عشرين دليل على ان دفع القيم في الزكاة جائز خلافا للشافعي وايضا فان قوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة)
جعل فيه محل الاخذ ما يسبى مالا ثم التقيد بانها شاة او نحوها زيادة على كتاب الله تعالى وانه
يجزى مجزى النسخ فلا يجوز ذلك بخبر الواحد والقياس واماما ورد من ذكر عين الشاة وذكر
عين صنف من اصناف الابل والبقر فليان الواجب بما سمي وتخصيص المسمى لبيان انه ايسر
على صاحب الماشية الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قال في الخمس من الابل شاة وحرف في
حقيقة للظرف وعين الشاة لا توجد في الابل عرفنا ان المراد قدرها من المال قال الخطابي وفيه دليل
على ان كل واحدة من الشاة والعشرين درهما اصل في نفسه ليست يبدل وذلك انه خير بحرف

او قلنا لادليل له على هذا الكلام بل الخبير يدل على ان الاصل قدرها من المال كما قررناه **ص**
باب * زكاة الغنم شئ * اى هذا باب في بيان زكاة الغنم الغنم جمع لا واحد له من لفظه وعن
 ابى حاتم هى انثى وعن صاحب العين الجمع اغنام واغنام وغنوم وواحد الغنم من غير لفظها شاة
 وهو يقع على الذكر والانثى والاصل شاة حذف الهاء لاجتماع الهاتين والجمع شاء وشياه وشبه
 وشوى وشوام واشوام وعن سيبويه لا يجمع شياه بالالف والتاء وارض مشاهة من الشاء ورجل شاوى
 ذو شاء والضائفة منها ذوات الصوف والضأن والضأن والضأن والضم والفتح اسم للجمع وعن صاحب العين
 اضئون جمع ضأن وعن ابى حاتم الضأن مؤنثة الواحد ضائن وضائفة وقال ابن سيدة الضأن اسم
 للجمع وائس بجمع والماعز والمعز والمغير اسم للجمع والمعزاة لغة في المعزى وعن ابى حاتم السجستاني
 يقال شاة من الظباء ومن بقر الوحش ومن جره انشد ابو زيد * كأنه شاة من النعام * زادهشام ويسمى
 الظبي والظبية والثور والبقرة شاة كما يقال للمرأة انسان ويقال شاة للئيس والغنم والكباش وذكر
 النحاس ان الشاة يكنى بها عن المرأة وفي الجامع للقرائى الشاة اسم للجمع **ص** حدثنا محمد بن
 عبد الله بن المثنى الانصارى قال حدثني ابى حدثني ثمامة بن عبد الله بن انس ان انس ارضى الله تعالى عنه
 حدثه ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم
 هذه فريضة الصدقة التى فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المسلمين والتى امر الله
 بها رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها
 فلا يعط فى اربع وعشرين من الابل فاذا دونها من الغنم من كل خمس شاة اذا بلغت خمسا وعشرين الى
 خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض انثى فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس واربعين ففيها بنت لبون انثى
 فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فاذا بلغت واحدة وستين الى سبعين
 ففيها جذعة فاذا بلغت يعنى ستا وسبعين الى تسعين ففيها بنت لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى
 عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت لبون
 وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا اربع من الابل فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها فاذا بلغت
 خمسا من الابل ففيها شاة وفي صدقة الغنم فى سائمتها اذا كانت اربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت
 على عشرين ومائة الى مائتين شاتان فاذا زادت على مائتين الى ثلاثمائة ففيها ثلاث فاذا زادت على ثلاثمائة
 ففي كل مائة شاة فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من اربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا ان يشاء
 ربها وفى الرقة ربع العشر فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها شى الا ان يشاء ربها **ش**
 حديث انس هذا قد تقدم مقطعا بهذا الاسناد بعينه وهو مشتمل على بيان زكاة الابل والغنم والورق
 وعبد الله بن المثنى ابو شيخ البخارى اختلف فيه قول ابن معين فقال مرة صالح وقال مرة ليس بشى
 وقال ابو زرعة قوى وكذا قال ابو حاتم والعجلي وقال النسائى ليس بقوى وقال العقيلي لا يتابع فى
 اكثر حديثه قلت قد تابعه على حديثه هذا جاد بن سلمة فرواه عن ثمامة انه اعطاه كتابا زعم
 ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتبه لانس وعليه خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين
 بعته مصدقا هكذا اخرج ابو داود عن ابى سلمة عنه وقد سقناه تمامه فى باب ما كان من خليطين
 ورواه احمد فى مسنده قال حدثنا ابو كامل قال حدثنا جاد قال اخذت هذا الكتاب من ثمامة بن
 عبد الله بن انس عن انس ان ابا بكر فذكره وقال اسحق بن راهويه فى مسنده اخبرنا النضر بن شميل
 حدثنا جاد بن سلمة اخذنا هذا الكتاب من ثمامة يحدثه عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فذكره فظهر من هذا ان حاددا سمعه من ثمانية واقراء الكتاب فاتفق بذلك تعليل من اعلاه بكونه
مكتوبة وكذا اتفق تعليل من اعلاه بكون عبدالله بن المثنى لم يتابع عليه ذكر معناه قوله
كتب له هذا الكتاب اى كتب لانس وكان ذلك لما وجهه عاملا على البحرين وهو تنبيه بحر
خلاف البر موضع معروف بين بحرى فارس والهند مقارب جزيرة العرب ويقال هو اسم
لاقليم مشهور يشتمل على مدن معروفة قاعدتها هجر وهكذا يلفظ بلفظ التثنية والنسبة اليها بحراى
قوله بسم الله الرحمن الرحيم ذكر التسمية في اول كتابه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل امر
ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله ابر وقال الماوردى يستدل به على اثبات التسمية في ابتداء الكتب وعلى ان
الابتداء بالحمد ليس يشترط قلت كما ورد الابتداء بالتسمية في اول كل امر ورد الابتداء بالحمد ايضا
ولكن الجمع بينهما بان الاولية امر نسبي فكل ثان بالنسبة الى ثالث اول فافهم قوله هذه فريضة
الصدقة اى نسخة فريضة الصدقة فحذف المضاف للعلم به قوله التى كذا في غير مانسوخة وفي بعضها
الذى ومعنى الفرض الايجاب وذلك ان الله تعالى قد اوجبها واحكم فرضها في كتابه العزيز ثم
امر رسوله بالتبليغ فاضيف الفرض اليه بمعنى الدعاء اليه وحل الناس عليه وقد فرض الله طاعته على
الخلق فجازان ان يسمى امره وتبليغه عن الله فرضا على هذا المعنى وقيل معنى الفرض هنا معنى
التقدير ومنه فرض القاضى نفقة الأزواج وفرض الامام ارزاق الجند ومعناه راجع الى قوله
(لتبين للناس ما نزل اليهم) وقيل معنى الفرض هنا السنة ومنه ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
فرض كذا اى سنه وعن ثعلب الفرض الواجب والفرض القراءة يقال فرضت حزبي اى قرأته والفرض
السنة قوله والنسبة الى امر الله بها كذا في كثير من النسخ بها بالباء ووقع ايضا منها بحرف من وقيل
وقع في كثير من النسخ بحذف بها وانكرها النووى في شرح المذهب وقوله والنسبة الى امر الله بها كذا في كثير من النسخ بحذف بها وانكرها النووى في شرح المذهب وقوله والنسبة الى امر الله بها كذا في كثير من النسخ بحذف بها وانكرها النووى في شرح المذهب
العطف ووقع في رواية ابى داود التى قد ذكرناه التى بدون حرف العطف على انها بدل من الجملة الاولى
قوله فن سئلها بضم السين اى فن سئل الصدقة من المسلمين وهى الزكاة قوله على وجهها اى على
حسب ما بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فرض مقاديرها قوله فليعطها اى على هذه
الكيفية المبينة في الحديث قوله ومن سئل فوقها اى زائدا على الفريضة المعينة اما فى السن والعدد
قوله فلا يعط ويروى فلا يعطه بالضمير اى فلا يعطى الزائد على الواجب وقيل لا يعطى شيئا من الزكاة
لهذا المصدق لانه خان بطلبه فوق الواجب فاذا ظهرت خيائنه سقطت طاعته فعند ذلك هو يتولى
اخراجها او يعطى لساع آخر قوله في اربع وعشرين من الابل الى آخره شروع في بيان كيفية الفريضة
وبان كيفية اخذها وقال الطيبى في اربع وعشرين استيناف بيان لقوله هذه فريضة الصدقة كانه
اشار بهذه الى ما فى الذهن ثم اتى به بيانها قوله في اربع خبر مبتدأ مقدر مقدم تقديره في اربع وعشرين
من الابل زكاة وكلمة من بيانية قوله فا دونها اى فادون اربع وعشرين وقوله من الغنم متعلق
بالمبتدأ المقدر قوله من كل خمس خبر لقوله شاة وكلمة من للتسليم اى لاجل كل خمس من الابل
وقال الطيبى من الغنم من كل خمس شاة من الاولى ظرف مستقر لانه بيان لشاة توكيدا كما في قوله في كل
خمس ذود من الابل ومن الثانية لغوا ابتداء متصلة بالفعل المحذف اى يعط في اربع وعشرين شاة
كأنه من الغنم لاجل كل خمس من الابل قوله من الغنم كذا هو بكلمة من في رواية الاكثرين وفي
رواية ابن السكن باسقاط من قيل هو الصواب فعلى قوله الغنم مرفوع بالابتداء وخبره في اربع

وعشرين ثم بين ذلك بقوله من كل خمس شاة وروى في كل خمس بكلمة في عوض من وقال ابن بطال
وفي نسخة البخاري زيادة لفظ من الغنم وهو غلط عن بعض الكتبية وقال الكرماني وقال الفقهاء فيه
تفسير من وجهه واجمال من وجهه فالتفسير انه لا يجب في اربع وعشرين الا الغنم والاجمال انه لا يدري
قدر الواجب ثم قال بعد ذلك مفسرا لهذا الاجمال في كل خمس شاة فكان هذا بيانا لابتداء النصاب
وقدر الواجب فيه فاول نصاب الابل خمس وقال انما بدأ بزيادة الابل لانها غالب اموالهم وتم الحاجة اليها
ولان اعداد نصابها واسنان الواجب فيها يصعب ضبطها وتقديم الخبر على المبدأ لان المقصود بيان النصب
اذا الزكاة انما تجب بعد النصاب فكان تقديمه اهم لانه السابق في السبب وكذا تقديم الخبر في قوله بنت
مخاض انثى قوله انثى للتأكيد وقيل احتراز عن الخش وفيه نظر قوله بنت لبون انثى الكلام
فيه كالكلام في بنت مخاض انثى وقال الطيبي وصفها بالانثى تأكيذا كما في قوله نفخة واحدة اولئلا
يفهم ان البنت هنا الابن في ابن لبون كالبنث في بنت طبق والابن في بن آوى يشترك فيه الذكرو والانثى
قوله طروقة الجمل صفة لقوله حقة وقد فسرنا الطروقة من طرقها الفحل اذا ضربها يعني جامعها
قوله فاذا بلغت يعني ستا وسبعين كذا في الاصل زيادة يعني وكان العدد حذف من الاصل اكتفاء بدلالة
الكلام عليه فذكره بعض رواة واتى بلفظ يعني لينبه على انه مزيد او شك احد رواة فيه وقال الكرماني
لعل المكتوب لم يكن فيه لفظ ستا وسبعين او ترك الراوى الاول ذكره لظهور المراد ففسره الراوى
عنه توضيحا وقال يعني فان قلت لم غير الاسلوب حيث لم يقل في جوابه مثل ذلك قلت اشعار بانتهاء
اسنان الابل فيه وتعدد الواجب عنده فقير اللفظ عنده مغيرة الحكم قوله الا ان يشاء ربها اي الا ان
يتبرع صاحبها ويتطوع وهو كما ذكر في حديث الاعرابي في الايمان الا ان تطوع قوله اذا كانت
في رواية الكتبية اذا بلغت قوله فاذا زادت على عشرين ومائة اي واحدة فصاعدا قوله
في سائمتها اي راعيتها قال الكرماني وهو دليل على ان لازكاة في العلوفة اما من جهة اعتبار
مفهوم الصفة واما من جهة ان لفظ في سائمتها يدل عنه باعادة الجار والمبدل في حكم الطرح فلا يجب
في مطلق الغنم فان قلت لا يجوز ان يكون شاة مبتدا وفي صدقة الغنم خبره لان لفظ الصدقة يأباه فا
وجه اعراجه قلت لا نسلم ولئن سلمنا فلفظ في صدقة يتعلق بفرض او كتب مقدرا اي فرض في صدقة ماشاة
او كتب في شان صدقة الغنم هذا وهو اذا كانت اربعين الى آخره وحيثئذ يكون شاة خبر مبتدا محذوف
اي فزكانها شاة او بالعكس اي ففيها شاة وقال التيمي شاة رفع بالابتداء وفي صدقة الغنم في موضع
الخبر وكذلك شاتان والتقدير فيها شاتان والخبر محذوف قوله واحدة امامن صوب بنزع الخافض
اي بواحدة واما حال من ضمير الناقصة وفي بعض الرواية بشاة واحدة بالجر قوله وفي الرقة
بكسر الراء وتخفيف القاف الورق والهاء عوض عن الواو نحو العدة والوعد وهى الفضة المضروبة
ويجمع على رقين مثل ارة وارين قوله فان لم تكن اي الرقة قوله الاتسعين ومائة قال الخطابي
هذا يوهم انها اذا زاد عليه شئ قبل ان يتم مائتين كان فيها الصدقة وليس الامر كذلك
لان نصابها المائتان وانما ذكر التسعين لانه آخر فصل من فصول المائة والحساب اذا جاوز الاحاد
كان تركيبه بالعقد كالعشرات والمئات والالوف فذكر التسعين ليدل بذلك على ان لا صدقة فيما
نقص عن كمال المائتين يدل على صحته حديث لا صدقة الا في خمس اواق ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
فيه في قوله فلا يعط دليل على ان الامام والحاكم اذا ظهر فسقهما بطل حكمهما قاله الخطابي

وفيه في قوله من المسلمين دلالة على ان الكافر لا يخاطب بذلك * وفيه في قوله فليعطها دلالة على
 دفع الاموال الظاهرة الى الامام * وفيه من اول الحديث الى قوله فاذا زادت على عشرين ومائة
 لا خلاف فيه بين الائمة وعليها اتفقت الاخبار عن كتب الضعقات التي كتبها رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم والخلاف فيما اذا زادت على مائة وعشرين فعند الشافعي في كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة
 واستدل بهذا الحديث ومذهبه انه اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلاث بنت لبون فاذا صارت
 مائة وثلاثين ففيها حقة وبنت لبون ثم يدور الحساب على الاربعينات والخمسينات فيجب في كل
 اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وبه قال اسحق بن راهويه واحد في رواية وقال محمد بن اسحق
 وابو عبيد واحد في رواية لا يتغير الفرض الى ثلاثين ومائة فيكون فيها حقة وبنت لبون وعن مالك
 روايتان روى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم ان الساعى بالخيار بين ان يأخذ ثلاث بنات لبون او حقتين
 وهو قول مطرف وابن ابى حازم وابن دينار واصبغ وقال ابن القاسم فيها ثلاث بنات لبون ولا يخير
 الساعى الى ان يبلغ ثلاثين ومائة فيكون فيها حقة وبنت لبون وهو قول الزهري والاوزاعي وابى ثور
 وروى عبد الملك واشهب وابن نافع عن مالك ان الفريضة لا تتغير بزيادة واحدة حتى تزيد عشرة
 فيكون فيها بنت لبون وحقة وهو مذهب احمد وعند اهل الظاهر اذا زادت على عشرين ومائة ربع
 بعير او ثمنه او عشرة ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون وهو قول الاصطخري وقال محمد بن
 جرير يتخير بين الاستيفاء وعدمه لورود الاخبار بهما فوقع في النهاية للشافعية وفي الوسيط ايضا
 انه قول ابن جبر ان بدل ابن جرير وهو تصحيف وحكى السفاقي عن جاد بن ابي سليمان والحكم بن عتيبة
 ان في مائة وخمس وعشرين حقتين وبنت مخاض وعند ابى حنيفة واصحابه تستأنف الفريضة فيكون
 في الخمس شاة مع الحقتين وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين اربع شياه وفي خمس
 وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقات الى مائتين
 ثم تستأنف الفريضة ابدان تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين وهذا قول ابن مسعود وابراهيم النخعي
 وسفيان الثوري واهل العراق وحكى السفاقي انه قول عمر رضى الله تعالى عنه لكنه غير مشهور عنه
 واحج اصحابنا بما رواه ابو داود في المراسيل واسحق بن راهويه في مسنده والطحاوى في مشكله عن جاد بن
 سلمة قلت لقيس بن سعد خذلى كتاب محمد بن عمرو بن حزم فاعطاني كتابا اخبرانه من ابى بكر بن محمد بن عمرو بن
 حزم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبه لجدته فقراته فكان فيه ذكر ما يخرج من فرائض الابل فقص
 الحديث الى ان يبلغ عشرين ومائة فاذا كانت اكثر من عشرين ومائة فانه يعاد الى اول فريضة الابل وما كان
 اقل من خمس وعشرين ففيه القنم في كل خمس ذود شاة * واما الذي استدله الشافعي فحقن قد علمناه لاناقد
 اوجبنا في الاربعين بنت لبون فان الواجب في الاربعين ما هو الواجب في ست وثلاثين وكذلك اوجبنا في
 خمسين حقة وهذا الحديث لا تعرض لنبى الواجب عمادونه وانما هو عمل بمفهوم النص فحقن علمنا بالنصين
 وهو اعرض عن العمل بما روينا فان قلت قال ابن الجوزى هذا الحديث مرسل وقال هبة الله الطبري هذا
 الكتاب صحيفة لبس بسمع ولا يعرف اهل المدينة كلهم عن كتاب عمرو بن حزم الا مثل روايتنا رواها
 الزهري وابن المبارك وابو اويس كلهم عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جدته مثل قولنا ثم
 لو تعارضت الروايتان عن عمرو بن حزم بقيت روايتنا عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهى
 في الصحيح وبها عمل الخلفاء الاربعة وقال البيهقي هذا حديث منقطع بين ابى بكر بن حزم

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيس بن سعد اخذته عن كتاب لاعن سماع وكذلك جاد بن سلمة
اخذته عن كتاب لاعن سماع وقيس بن سعد وجاد بن سلمة وان كانا من الثقات فروايتهما هذه تخالف
رواية الحفاظ عن كتاب عمرو بن حزم وغيره وجاد بن سلمة ساء حفظه في آخر عمره فالحفاظ
لا يحتجون بما يخالف فيه ويحتجون ما ينفرد به وخاصة عن قيس بن سعد وامثاله قلت الاخذ من
الكتاب حجة صرح البيهقي في كتاب المدخل ان اللجنة تقوم بالكتاب وان كان السماع اولي منه
بالقول والعجب من البيهقي انه يصرح بمثل هذا القول ثم ينفقه في الموضوع الذي تقوم عليه اللجنة
وقوله وعمل بالخلفاء الاربعة غير مسلم لان ابن ابي شيبة روى في مصنفه حديثا يحيى بن سعيد عن سفيان
عن ابي اسحق عن عاصم بن حزمة عن علي رضي الله تعالى عنه قال اذا زادت الابل على عشرين ومائة
يستقبل بها الفريضة وحديثا يحيى بن سعيد عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله فان قلت قال البيهقي
قال الشافعي في كتابه القديم راوى هذا مجهول عن علي رضي الله تعالى عنه واكثر الرواة عن ذلك
المجهول يزعم ان الذي روى هذا عنه غلط عليه وان هذا ليس في حديثه قلت الذي رواه عن علي رضي
الله تعالى عنه هو عاصم بن حزمة كاذب كراته وهو ليس بمجهول بل معروف روى عنه الحكم وابو اسحق
السيبيعي وغيرهما وثقه ابن المديني والعجلي واخرج له اصحاب السنن الاربعة وان اراد الشافعي
بقوله يزعم ان الذي روى هذا عنه غلط عليه ابا اسحق السبيعي فلم يقل احد غيره انه غلط وقد ذكر
البيهقي وغيره عن يعقوب الفارسي وغيره من الائمة انهم احالوا بالغلط على عاصم واما قول البيهقي
وجاد بن سلمة ساء حفظه في آخر عمره فالحفاظ لا يحتجون بما يخالف فيه فصادر عن تعسف وتحمل
لانه لم يراحد من ائمة هذا الشأن ذكر جادا بشيء من ذلك والعجب منه انه اقتصر فيه على هذا
المقدار لانه ذكره في غير هذا الموضوع بأسوأ منه وقوله وخاصة عن قيس بن سعد باطل ومال قيس بن
سعد فانه وثقه كثيرون واخرج له مسلم على ان روايتهم التي يستدلون بها غير سالمة عن النزاع فان
الدارقطني ذكر في كتاب التبع على الصحيحين ان ثمانية لم يسمعه من انس ولا سمعه عبد الله بن المثني من ثمانية
انتهى وكيف يقول البيهقي وروينا الحديث من حديث ثمانية بن عبد الله بن انس عن انس من اوجه
صححة وفي الاطراف للقدس قتل لابن معين حديث ثمانية عن انس في الصدقات قال لا يصح وليس بشيء
ولا يصح في هذا حديث في الصدقات وفي احدي روايات البيهقي عبد الله بن المثني قال الساجي ضعيف
منكر الحديث وقال ابو داود لا اخرج حديثه وذكره ابن الجوزي في الضعفاء وقال قال ابو سلمة كان ضعيفا
في الحديث واما قول الظاهرية الذي قال به ابن حزم ايضا فباطل بلا شبهة اذ لم يرد النسخ بعمل
السائمة نصا بربع يعبرا وثمندا وعشره وتعلقوا بقوله فان زادت وقالوا الزيادة تحصل بالثمن والعشر
وفيه في قوله في كل خمس شاة تعلق مالك واحد على تعيين اخراج الغنم في مثل ذلك حتى لو اخرج
يعبرا عن الاربعة والعشرين لم يحزه عندهما وعند الجمهور وهو قول الشافعي انه يحزبه لانه يحزى
عن خمس وعشرين فما دونها اولي لان الاصل ان يحجب من جنس المال وانما عدل عنه رفقا
بالمالك فاذا رجع باختياره الى الاصل اجزأه فان كانت قيمة البعير مثلا دون قيمة اربع شياه ففيه خلاف
عند الشافعية وغيره والاقيس انه لا يحزى وفيه في قوله في اربع وعشرين دلالة على ان الاربعة
مأخوذة عن الجميع وان كانت الاربعة الزائدة على العشرين وقصا وهو قول الشافعي في البويطي

وقال في غيره انه عفو ويظهر اثر الخلاف فيمن له تسع من الابل فتلف منها اربعة بعد الحول وقبل التمكن حيث قالوا انه شرط في الوجوب وجبت عليه شاة بخلاف وكذا اذا قالوا التمكن شرط في الضمان وقالوا الوقص عفو فان قالوا يتعلق به الفرض وجب خمسة اتساع شاة والاول قول الجمهور وكان نقله ابن المنذر وعن مالك رواية كالاول وفيه ان مادون خمس من الابل لازكاة فيه وهذا بالاجماع وفيه في قوله الى خمس وثلاثين الى خمس واربعين الى ستين دليل على ان الاوقاص ليست بعفو وان الفرض يتعلق بالجميع وهو احد قول الشافعي قال صاحب التوضيح والاصح خلافه وفيه ان زكاة الغنم في كل اربعين شاة وقد اجمع العلماء على ان لاشئ في اقل من الاربعين من الغنم وان في الاربعين شاة وفي مائة وعشرين شاتين وثلاثمائة ثلاث شياة واذا زادت واحدة فليس فيها شئ الى اربعمائة ففيها اربع شياة ثم في كل مائة شاة وهذا قول ابني حنيفة ومالك والشافعي واحد في الصحيح عنه والثوري واسحق والاوزاعي وجاعة اهل الاثر وهو قول علي وابن مسعود وقال الشعبي والنخعي والحسن ابن حي اذا زادت على ثلاثمائة واحدة ففيها اربع شياة الى اربعمائة فاذا زادت واحدة يجب فيها خمس شياة وهي رواية عن احمد وهو مخالف للآثار وقيل اذا زادت على مائتين ففيها شاتان حتى تبلغ اربعين ومائتين حكاه ابن التين وقتها الامصار على خلافه وفيه ان شرط وجوب الزكاة في الغنم السوم عند ابني حنيفة والشافعي وهي الراعية في كلاء مباح وقال ابن حزم قال مالك والليث وبعض اصحابنا تركي السوائم والمعلوفة والمتخذة للركوب وللحرث وغير ذلك من الابل والغنم وقال بعض اصحابنا اما الابل فخم واما البقر والغنم فلا زكاة الا في سائمتها وهو قول ابني الحسن بن القاسم وقال بعضهم اما الابل والغنم فتركي سائمتها وغير سائمتها واما البقر فلا تركي الا سائمتها وهو قول ابني بكر بن داود ولم يختلف احد من اصحابنا في ان سائمة الابل وغير سائمة الابل منها تركي سواء وقال بعضهم تركي غير السائمة عن كل واحدة مرة واحدة في الدهر ثم لا يعيد الزكاة فيها وقال اصحابنا الحنفية وليس في العوامل والحوامل والمعلوفة صدقة هذا قول اكثر اهل العلم كعطاء والحسن والنخعي وابن جبير والثوري والليث والشافعي واحد واسحق وابي ثور وابي عبيد وابن المنذر ويروى عن عمر بن عبدالعزيز وقال قتادة ومكحول ومالك يجب الزكاة في المعلوفة والنواضح بالعمومات وهو مذهب معاذ وجابر بن عبد الله وسعيد بن عبدالعزيز والزهرى وروى عن علي ومعاذانه لازكاة فيها وهو قول ابني حنيفة وجهة من اشترطه كتاب الصديق وحديث عمرو بن حزم مثله وشرط في الابل حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده مرفوعا في كل سائمة من كل اربعين من الابل ابنة لبون رواه ابو داود والنسائي والحاكم وقال صحيح الاسناد وقد ورد تقييد السوم وهو مفهوم الصفة والمطلق يحمل على التقيد اذا كانا في حادثة واحدة والصفة اذا قرنت بالاسم العلم تنزل منزلة العلة لا يجاب الحكم وعن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس في العوامل صدقة رواه الدارقطني وصححه ابن القطان ورواه الدارقطني ايضا من حديث ابن عباس وعمر بن شعيب عن ابيه عن جده وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال لا يؤخذ من البقر التي يحرك عليها من الزكاة شئ ورفعها حجاج عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن ابني الزبير عنه بلفظ ليس في المئيرة صدقة وفي مصنف ابن ابني شعبة من حديث ليث عن طاوس عن معاذانه كان لا يأخذ من البقر العوامل صدقة حدثنا هاشم عن مغيرة بن ابراهيم ومجاهد قال ليس في البقر العوامل صدقة ومن حديث حجاج عن الحكم ان عمر بن عبدالعزيز قال ليس في العوامل شئ وكذا قاله سعيد بن جبير والشعبي والضحاك وعمر بن دينار وعطاء وفي الاسرار

للدبوسى وعلى وجاروا بن عباس رضى الله تعالى عنهم وجدة من منعه مارواه اسمعيل القاضى
 فى مبسوطه عن اليبث قال رأيت الابل التى تكبرى للحج تركى بالمدينة ويحى بن سعيد وربعة وغيرهما
 من اهل المدينة حضور لا ينكرونه ويرون ذلك من السنة اذا لم تكن متفرقة وعن طلحة بن ابي سعيد ان عمرو
 ابن عبد العزيز كتب وهو خليفة ان تؤخذ الصدقة من التى تعمل فى الريف قال طلحة حضرت ذلك وعائنته
 وعند ابي حنيفة واحد ان السائمة هى التى تكتفى بالرعى فى اكثر الحول لان اسم السوم لا يزول عنها
 بالعلف اليسير ولان العلف اليسير لا يمكن التحرز عنه ولان الضرورة تدعو اليه فى بعض الاحيان
 لعدم الرعى فيه واعتبر الشافعى السوم فى جميع الحول ولو علفت قدرا تعيش بذونه بلا ضرر بين
 وجبت الزكاة وفى البدائع ان اسميت الابل او البقر او الغنم للحمل او الركوب او اللحم فلا زكاة فيها
 وان اسميت للتجارة ففيها زكاة التجارة حتى لو كانت اربعا من الابل او اقل تساوى مائى درهم يجب
 فيها خمسة دراهم وان كانت خسا لا تساوى مائى درهم لا يجب فيها الزكاة وفى الذخيرة من اشترى
 ابلا سائمة بنية التجارة وحال عليها الحول وهى سائمة تجب فيها زكاة التجارة دون زكاة السائمة
 * وفيه ان الزكاة فى الفضة ربع عشرها مثلا اذا كانت مائتا درهم فزكاتها خمسة دراهم وفى اربع
 مائة عشرة دراهم وفى الف خمسة وعشرون وفى عشرة آلاف مائتان وخمسون درهما وفى عشرين
 الفا خمسمائة وفى اربعين الفا الف وفى مائة الف الفان وخمسمائة واهل جرا * وفيه ان الفضة ان لم تكن
 الاتسعين ومائة فليس فيها شئ لعدم النصاب الا ان يتطوع صاحبها **ص** باب * لا تؤخذ فى
 الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس الامشاء المصدق ش * اى هذا باب يذكر فيه لا تؤخذ فى
 الصدقة اى فى الزكاة هرمة بفتح الهاء وكسر الراء اى كبيرة سقطت اسنانها وعن الاصمعى الهرم الذى
 قد بلغ اقصى السن وقال ابو حاتم امرأة هرمة ورجال هرمون وهرائم ونساء هرمات وربما قيل
 شيوخ هرمى وقد هرم هرما مثال حذر وقال صاحب العين ومهرما ونساء هرمى وفى التكميل
 لابي العباس وقد اهرمه الدهر وهرمه قوله عوار بفتح العين وبضمها وهو العيب اى ولا تؤخذ
 فى الصدقة ذات عيب وقيل بالفتح العيب وبالضم العور قوله ولا تيس وهو فحل الغنم وقيد ابن
 التين انه من المعزى ولا يؤخذ فى الصدقة تيس معناه اذا كانت ماشية كلها او بعضها انا لا يؤخذ
 منه الذكر انما يؤخذ الانثى الا فى موضعين وردت السنة احدهما اخذ التيس من ثلاثين من البقر
 والاخر اخذ ابن اللبون من خمس وعشرين من الابل بدل بنت الخاض عند عدمها واما اذا كانت
 ماشية كلها فذكرها فى ذكر وقيل انما لا يؤخذ التيس لانه مرغوب عنه لنته وفساد لحمه
 اولانه ربما يقصده المالك منه الفحولة فيتضرر باخراجه قوله الامشاء المصدق روى ابو عبيد بفتح
 الدال وجهور الحديثين بكسرها فعلى الاول يراد به المعطى ويكون الاستثناء مختصا بقوله ولا تيس
 لان رب المال ليس له ان يخرج فى صدقته ذات عوار والتيس وان كان غير مرغوب فيه لنته فانه
 ربما زاد على خيار الغنم فى القيمة لطلب الفحولة وعلى الثانى معناه الا ماشاء المصدق منها
 ورأى ذلك انفع للمستحقين فانه وكيلهم فله ان يأخذ ماشاء ويحتمل تخصيص ذلك اذا كانت المواشى
 كلها معيبة وقال الطيبى هذا اذا كان الاستثناء متصلا ويحتمل ان يكون منقطعا والمعنى لا يخرج المزدكى
 الناقص والمعيب لكن يخرج ماشاء المصدق من السليم او الكامل وفى البلويج قال بعضهم المصدق
 بتشديد الصاد والدال وقال اصله المتصدق فادغمت التاء فى الصاد لقرب مخرجهما قلت ليس كذلك
 بل ابدلت التاء صاددا ثم ادغم الصاد فى الصاد على ما يقتضيه القواعد الصرفية **ص** حدثنا

محمد بن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انسارضى الله تعالى عنه حدثه ان ابا بكر رضى الله
 تعالى عنه كتب له التي امر الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تخرج في الصدقة هرة ولا ذات
 عوار ولا تيس الامشاء المصدق ش **ش** قد ذكرنا ان البخارى قطع هذا الحديث قطعا فترجم لكل
 قطعة منها ترجمة وهذا الاستناد بعينه قد ذكر غير مرة ونفس لفظ الحديث هو عين الترجمة فلا مطابقة
 بينهما اقوى وانسب من ذلك وقد فسرنا الفاظه واما الحكم فيه فعامة الفقهاء على العمل به فالأخذ
 في الصدقات العدل وهو ما بين خيار المال ودونه فان كان المال كله معيبا يؤخذ الوسط منه وهو قول
 الشافعى ايضا وعند مالك يكف بسليم من العيب وهو مشهور مذهبه ويؤخذ في الصغيرة التي تبلغ سن
 الجذع وعند ابي حنيفة والشافعى اذا كانت كلها صفارا او مرصا اخذ منها ونحوها محمد بن عبد الحكم
 والخزومي والماجشون ومحمد وابو يوسف وقال مطرف ان كانت بحافا وذوات عوار او تيسوا اخذوا ان
 كانت مواحض او اكلة او سخا لالم تؤخذ منها وقال عبد الملك يأخذ من ذلك كله اذا لم تكن فيها جذعة
 او ثنية الا ان تكون سخا لا فلا يؤخذ منها وقال محمد بن الحسن ان السخال والعجاجيل لاشئ فيها
ش وتحقيق مذهب الحنفية في هذا الباب ما قاله صاحب الهداية وليس في الفصلان والعجاجيل
 والجملان صدقة وهذا آخر اقوال ابي حنيفة وبه قال محمد بن الحسن والثوري والشعبي وداود
 وابو سليمان وكان يقول ولا يجب فيها ما يجب في الكبار من الجذع والثنية وبه قال زفر ومالك وابو
 حنيفة وابو ثور وابو بكر من الخنابلة وفي المغنى في الصحيح ثم رجع وقال يجب واحدة منها وبه قال الاوزاعي
 واسحق ويعقوب والشافعى في الجديد وصححه ثم رجع الى ما ذكرناه آنفا وروى عن الثوري
 ان المصدق يأخذ مسنة ويرد على صاحب المال فضل ما بين المسنة والصغيرة التي هي في ماشيته وهو
 وجه للخنابلة وهذا قول آخر ضعيف جدا لم ينقل عن غير الخنابلة انه يجب في خمس وعشرين من
 الفصلان واحدة منها وفي ست وثلاثين واحدة منها كس واحدة منها مرتين وفي ست واربعين
 واحدة منها مثل سن واحدة منها ثلاث مرات وفي احدى وستين واحدة مثل سنها اربع مرات
 وفي شرح المذهب للتووي اذا كانت الماشية صفارا او واحدة منها في سن القرض يجب سن القرض
 المنصوص عليه عند الشافعى وهو قول مالك واحد فان هلكت المسنة بعد الحول لا يؤخذ منها شيء
 في قول ابي حنيفة ومحمد ويجعل تبعها لها في الوجوب والهالك فاذا هلكت بغير صنع احد تجعل كأنها
 هلكت مع الصفار وعند ابي يوسف يجب تسعة وثلاثون جزءا من اربعين جزءا من اجل هو افضلها ويسقط
 فضل المسنة كأن الكل كان جلانا وهلك منها جل وعند زفر يجب مثلها من ثنية وسط وان هلك
 الصفار وبقيت المسنة يجب فيها جزء من شاة وسط اتفاقا ذكره الوري **ش** **باب** **ش** اخذ العناق
 في الصدقة **ش** اي هذا **باب** في بيان جواز اخذ العناق في الصدقة اي الزكاة والعناق بفتح العين
 وتخفيف النون واد المعز اذا اتى عليه اربعة اشهر وفصل من امه وقوى على الرعي فان كان ذكرا فهو
 جدى وان كان انثى فهو عناق فاذا اتى عليه حول فالد كرتى والانثى عز ثم يكون جذما في السنة الثانية
 ونقل ابن التين عن القاضي ابي محمد ان المراد بالعناق الجذعة من المعز وقال الداودي واختلف في الجذع
 من المعز فقيل ابن سنة وقيل ودخل في الثانية واختلف في الثنى فقيل اذا سقط سنه واحدة او ثنتين
 او شياه كلها فهو ثنى وقيل لا يكون سنيا الا بسقوط ثنتين واما الجذع من الضأن ففيه اربعة اقوال
 عند المالكية ابن سنة ابن عشرة اشهر ابن ثمانية ابن ستة والاصح عند الشافعية ما استكمل سنة ودخل

الجنب يخرج وهو روى عن روح بن قتيبة الرازي القاسم بن مرقا في باب ما جاء في غسل البول وهو روى
عن اسمعيل بن امية الاموي المكي مات في سنة تسع وثلاثين ومائة عن يحيى بن عبد الله عن ابي معبد
بفتح الميم واسمه نافذ بالتون والفاء والذال المعجمة والتفاوت بينهما يسير وليس في الذي رواه اول الزكاة
قوله وتوفي كرائم اموال الناس فلنذكر فيه بعض شيء وان كان الكلام قد مضى فيه هناك مستوفي
فقوله على اليمن وهو الاقليم المعروف وانما قال على اليمن مع ان البعث يتعدى بالي لانه ضمن فيه معنى الولاية
اي بعث واليا عليهم قوله تقدم بفتح الدال من قدم بالكسر اذا جاء من السفر واما قدم بالضم فعناء تقدم
قوله اول بالنصب لانه خبر كان واسمه قوله عبادة الله قوله فاذا عرفوا الله اي بالتوحيد ونفي الالهية
عن غيره وقال الكرماني فان قلت مقتضى الظاهر ان يقال معرفة الله بقرينة فاذا عرفوا الحق قلت
المراد من العبادة المعرفة كما قيل به في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اي ليعرفون انتهى
قلت معنى العبادة التوحيد ومعنى قوله الا ليعبدون الا ليعرفوني قوله وتردد على فقرائهم معطوف على
محذوف تقديره تؤخذ من اموالهم وتردد على فقرائهم والمحذوف موجود في بعض النسخ قوله
توق اي احذر اخذ النفائس وخيار اموالهم قال صاحب المطالع اي جامعة الكمال الممكن في حقهما من
غزارة الدين وجمال الصورة وكثرة اللحم والصوف **ص** باب ليس فيما دون خمس
ذود صدقة ش **ش** اي هذا باب يذكر فيه ليس فيما دون خمس ذود زكاة وقدم تفسيره وشرح
حديث الباب ايضا في باب زكاة الورق وقد تكلف بعضهم فقال هذه الترجمة تتعلق بزكاة الابل وانما
اقتطعها من ثم لان الترجمة المتقدمة مسوقة للايجاب وهذه لتفي فلذلك فصل بينهما بزكاة الغنم وتوابه
انتهى قلت هذا تعسف ليس فيه زيادة فائدة لانه لا يراعى الترتيب بين الابواب وانما ادا هذا الحديث
هنا للاختلاف في مسنده ولانه ترجع هناك للورق وههنا للابل **ص** حديثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري رضى
الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه قال ليس فيما دون خمسة اوسق من التمر صدقة وليس
فيما دون خمس اواق من الورق صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الابل صدقة **ش**
مطابقته للترجمة في الجزء الاخير من الحديث ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة المازني كذا هو في
رواية مالك والمعروف انه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة نسب الى جده
وجده نسب الى جده قوله عن ابيه كذا رواه مالك وروى اسحق بن راهويه في مسنده عن ابي
اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد هذا عن عمرو بن يحيى وعبد بن تميم كلاهما عن ابي سعيد ونقل البيهقي
عن محمد بن يحيى الذهلي ان محمدا سمعه من ثلاثة انفس وان الطريقين محفوظان **ص** باب
ص زكاة البقر **ش** اي هذا باب في بيان ايجاب زكاة البقر بجمع بقرة وهو الباقر ايضا
ويقال له باقرا اذا كانت جاعة مع الرعاة والبقر ايضا اسم للجمع كالكلب والعبد والبيقور مثله وفي
الحكم البقرة من الاهلي والوحشى تكون للمذكر والمؤنث والجمع بقرو جمع البقرة ابقرك من وازمن
فاما باقر وبقير وبقورة فامماء للجمع وفي كتاب الوحوش لهشام الكرنباي يقال للأنثى من بقر
الوحش بقرة وتعجة ومهابة وقد يقال في الشعر للبقرة ثورة ولم يحن في الكلام والباقرة جاعة بقرة والبقير
لا واحد له وفي الصحاح والجمع البقرات وفي المغرب للمطرزي والباقور والبيقور والابقور البقر
وكذا الباقورة **ص** وقال ابو جريد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا عرفن ما جاء الله رجل
بقرة لها خوار ويقال جوار تجارون ترفعون اصواتكم كالنجار البقرة **ش** مطابقته للترجمة

من حيث ان الحديث يتضمن الوعيد فين لم يؤد زكاة البقر فبدل على وجوب زكاة البقر وقد قلنا ان
التدبر في الترجمة باب في بيان ايجاب زكاة البقر وهذا التعليق قطعة من حديث ابن التيمية اخرج
مسند اموصولا من طرق وهذا القدر وقع عنده موصولا في كتاب ترك الحيل وابوحيد بضم الخاء
الساعدي الانصاري قيل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر بن سعد مر في استقبال القبلة قوله لا عرفنى
لا عرفكم غدا على هذه الحالة وفي رواية الكشميهنى لا عرفنى بحرف النون اى ما ينبغي ان تكونوا على
هذه الحالة فاعرفكم به اقال القاضي رواية النون اشهر ورواية لا عرفنى رواية اكثر رواه مسلم قوله
ما جاء الله رجل كلمة مامصدية ولفظة الله منصوبة بقوله جاء ورجل مرفوع لانه فاعل جاء وهذه
الجملة في محل النصب على انها مفعول قوله لا عرفنى وتقدير الكلام لا عرفنى محيى رجل الى الله يوم القيامة
بقرعة لها خوار بضم الخاء المعجمة وبغير الهزة وهو صوت البقر قوله ويقال جوار من كلام
البخارى اى يقال جوار بضم الجيم وبالهزة موضع خوار بضم الخاء المعجمة وقال ابن الاثير المشهور
بالهاء المعجمة واما الجوار بالميم والهزة فعناه رفع الصوت والاستغاثة من جار يجار جارا وجوارا
اذا رفع صوته مع تضرع واستغاثة قاله في المحكم وقال ثعلب هو رفع الصوت بالدعاء وفي كتاب الوحوش
للكرنباني الخوار غير مهوز والجوار مهوز وهما سواء قوله تجارون اشار به الى المذكور
في القرآن في سورة المؤمنين معناه ترفعون اصواتكم وقد جرت عادة البخارى اذا وقف على لفظة غريبة
تطابق كلمة في القرآن نقل تفسير تلك الكلمة التي من القرآن تكثيرا لافائدة وتنبها على ما وقع
من ذلك في القرآن وقد روى ابن ابي حاتم هذا التفسير عن السدى وروى ايضا من طريق على
ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تجارون قال تستغيثون ح حدثنا عمر بن حفص بن
ضيات حدثنا ابي حدثنا الاعمش عن المعمر بن سويد عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال انتهيت الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذي نفسي بيده او الذي لا اله غيره او كما حلف ما من رجل تكون له ابل
او بقرا وغنم لا يؤدى حقها الا اتى بها يوم القيامة اعظم ما تكون واسمته تطوؤ بأخفافها وتنطحه بقرونها
كلما جازت اخرا هاردت عليه ولاها حتى يقضى بين الناس ش ح مطابقة للترجمة مثل الذي
ذكرناه في الحديث السابق ح ذكر رجاله ح وهم خمسة كلهم قد ذكروا والاعمش هو سليمان والمعمر
بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالراء المكسرة مر في باب المعاصي في كتاب الايمان واخرجه البخارى
ايضا في النذور مقطعا واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن ابي معاوية
ثلاثهم عن الاعمش عنه به واخرجه الترمذى فيه عن هشام بن عمار عن محمد بن عبد الله بن المبارك واخرجه
ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع به مختصرا ما من صاحب ابل الحديث ح ذكر معناه ح قوله
انتهيت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى انتهيت اليه اى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا
فسره الكرماني ايضا وقال صاحب التلويح انتهيت اليه يعنى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية
مسلم انتهيت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الترمذى جئت الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اما رواية مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع قال حدثنا
الاعمش عن المعمر بن سويد عن ابي ذر قال انتهيت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
جالس في ظل الكعبة فلما رآنى قال هم الاخسرون وزيل الكعبة الحديث وفيه ما من صاحب ابل ولا بقرا
ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمته تطوؤ بأخفافها

كلما نفدت اخراها عادت عليه اولها حتى يقضى بين الناس واماروا به الترمذى فقال حدثنا هناد
ابن السرى حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن المعرور بن سويد عن ابي ذر قال جئت الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة قال فرأيت مقبلا فقال هم الاخسرون ورب
الكعبة يوم القيامة الحديث وفيه ثم قال والذي نفسى بيده لا يموت رجل فيدع ابلا او بقرا لم يؤد
زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمته تطؤه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما نفدت الى آخره
نحو رواية مسلم وقال بعضهم قوله قال انتهيت اليه هو مقول المعرور والضمير يعود على ابي ذر
وهو الخالف انتهى قلت رواية مسلم والترمذى تظهر غلط هذا القائل وهذان الهمدان في هذا
الامر يصرحان ان قوله انتهيت مقول ابي ذر وليس بمقول المعرور وان الخالف هو النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله او كما حلف يعني خلف بلا خلاف ولكن ابا ذر تردد بين هذه الالفاظ ولم يضبطها
كما وقع قوله ما من رجل مقول قوله قال والذي نفسى بيده وهذه الجملة معترضة بين قال ومقوله قوله
لا يؤدى حقها اى زكاتها وكذا صرح في رواية مسلم حيث قال لا يؤدى زكاتها قوله انى بها بضم الهمزة
قوله اعظم نصب على الحال قوله واسمته الضمير فيه يرجع الى ما يكون قوله وتنطحه بكسر عينه
وهو الذى اختاره ثعلب في الفصحى وماضيه نطح بفتح العين قال القزاز النطح ضرب الكباش برأسه
وحكى المطرز في شرحه ينطح بفتح العين في المستقبل وفي الماضي بالتشديد نطح قلت ليس هذا من ذلك
ولا يأتى من فعل بالتشديد الا يفعل كذلك بالتشديد وقيل النطح مخصوص بالكبش وكان ابن خروف
يخطؤه في ذلك وقد استعمل في غير الكبش وحكى ابن قتيبة نطح الكبش والثور وحكى اللغويون
نطح الشجاع قرنه فصرعه وفي كتاب الفصحى نطح الكبش وغيره ينطح وفي المنتهى لابي المعاني وتناطحت
الامواج وقال ابن درستويه في كتابه شرح الفصحى النطح بالقرنين او الرأسين ويخص بذلك الكبش
لانها مولعة به حتى ان الاقران في الحرب تشبه بها فيقال تناطحوا وتنطحوا ونطح فلان قرنه فصرعه
قوله باخفافها جمع خف فالحف للبعير كما ان القرن للبقر والغنم قوله كلما جازت اى مرت قوله
ردت على صيغة المجهول ويروى على صيغة العلوم فالفاعل اما الاولى واما الاخرى قوله عليه اى
على رجل له ابل وهو المذكور ومعناه يعاقب بهذه العقوبة حتى يقضى بين الناس اى الى ان يفرغ
الحساب ~~ص~~ رواه بكير عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش ~~ص~~ اى روى هذا الحديث بكير بن عبد الله بن الاشج عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة
رضى الله تعالى عنه واخرجه مسلم مطولا موصولا من طريق بكير بهذا الاسناد فقال حدثني هارون
ابن سعيد الايلي قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان بكيرا حدثه عن ذكوان عن
ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا لم يؤد المرء حق الله او الصدقة
في الله وساق الحديث بنحو حديث سهيل عن ابيه فان قلت لم يذكر البخارى كيفية زكاة البقر وانما
ذكر ما يدل على وجوبها فقط قلت قال النووى الحديث الذى ذكره البخارى اصح الاحاديث الواردة
في زكاة البقر ولم يذكر البخارى في ذلك شيئا وراه لم يصح عنده في ذلك حديث قلت روى ابو على
الطوسى والترمذى عن معاذ بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن وامرني ان آخذ من اربعين
بقرة مسنة ومن كل ثلاثين بقرة تبعا وحسنه الترمذى ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط
الشيوخ ولم يخرجاه وروى الحاكم ايضا من حديث عمرو بن حزم عن كتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

وفي كل اربعين بقرة بقرة واختلف الناس في زكاة البقر فقالت الظاهرية لازكاة في اقل من خمسين من البقر فاذا ملك خمسين بقرة عاما قريا متصلا ففيها بقرة وفي المائة بقرتان ثم في كل خمسين بقرة بقرة ولا شيء في الزيادة حتى تبلغ الخمسين وقالت طائفة ليس في اقل من ثلاثين شيء فاذا بلغت ثلاثين ففيها تتبع ثم لا شيء فيها حتى تبلغ اربعين فاذا بلغت ففيها بقرة ثم لا شيء فيها حتى تبلغ خمسين فاذا بلغت ففيها بقرة وربع بقرة ثم لا شيء فيها حتى تبلغ سبعين فاذا بلغت ففيها تتبع ومسنه وروى ذلك عن ابراهيم وهي رواية غير مشهورة عن ابي حنيفة والمشهور عن ابي حنيفة ليس في اقل من ثلاثين من البقر صدقة فاذا كانت ثلاثين سائمة وحال عليها الحول ففيها تتبع او تبعة وهي التي طعنت في الثالثة فاذا زادت على اربعين ففي الزيادة بقدر ذلك الى ستين عند ابي حنيفة ففي الواحدة الزائدة ربع عشر مسننه وفي الستين نصف عشر مسننه وقال ابو يوسف ومحمد لا شيء في الزيادة حتى تبلغ ستين فيكون فيها تبعا او تبعتان وهي رواية عن ابي حنيفة وفي سبعين مسننه وتبع وفي ثمانين مستنان وفي تسعين ثلاثة تبعة وفي المائة تبعا ومسننه وعلى هذا يغير القرض في كل عشرة من تبع الى مسننه ومذهبنا مذهب علي بن ابي طالب وابي سعيد الخدري والشعبي وطاوس وشهر بن حوشب وعمر بن عبد العزيز والحسن ومالك والشافعي واحد **ص** باب في الزكاة على الاقارب **ش** اي هذا باب في بيان الزكاة على الاقارب وليس المراد من الزكاة ههنا معناه الشرعي الذي هو ايتاء جزء من النصاب الشرعي الحولي الى فقير مسلم غير هاشمي ولا مولاه بشرط قطع المنفعة عن المولى لله تعالى وانما المراد منها ما اخرجه من مالك لتسديده خلة المحتاج وتكتسبه به الاجر والثوبة عند الله ولزكاة معان في اللغة منها ما ذكرناه فهذا يلتم في الباب من الاحاديث مع الترجمة وقد تسفت جماعة ههنا على ابطال تحته ولا مناسبة منهم الكرماني حيث يقول فان قلت عقد الباب للزكاة وليس فيه ذكرها قلت اعلم ان ثبت للزكاة حكم الصدقة بالقياس عليها **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اجران اجر القرابة والصدقة **ش** هذا التعليق اخرجه مسندا في باب الزكاة على الزوج والايام بعد ثلاثة ابواب من هذا الباب في حديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود ولكن لفظه فيه لها اجران اجر القرابة واجر الصدقة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك رضي الله تعالى عنه يقول كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة مالا من نخل وكان احب امواله اليه بيرحاء كانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما انزلت هذه الآية ان تناولوا البر حتى تفقوا مما يحبون قام الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول ان تناولوا البر حتى تفقوا مما يحبون وان احب اموالي الى بيرحاء وانها صدقة لله تعالى ارجو برها وذررها عند الله فضعها يا رسول الله حيث اراك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخ ذلك مال رابع ذلك مال رابع وقد سمعت ما قلت واني اري ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها ابو طلحة في اقاربه وبنى عمه **ش** مطابقته للترجمة تفهم بما ذكرنا لا الآن ورجاله قد ذكروا غير مرة واسحق هذا ابن اخي انس بن مالك وابو طلحة اسمه زيد بن سهل الانصاري **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري في الوصايا عن عبد الله بن يوسف وفي الوكالة عن يحيى بن يحيى وفي الوصايا وفي الاشرية عن القعنبي وفي التفسير عن اسمعيل واخرجه مسلم في الزكاة عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في التفسير عن هرون بن عبد الله **ص** ذكر معناه

قوله اكثر الانصار بالنصب لانه خبر كان قوله ما لانصب على التمييز اى من حيث المال وكلمة من في
 من نخل للبيان قوله يبرحاء اختلفوا في ضبطه على اوجه جمعها ابن الاثير في النهاية فقال يروى
 بفتح الباء الموحدة وبكسر ها وبفتح الراء وضما وبالمد والقصر وفي رواية جادين سلمة بربحا بفتح
 اوله وكسر الراء وتقديمها على الباء آخر الحروف وفي سنن ابى داود بربحاء مثله لكن بزيادة الف
 وقال الباجي افصحها بفتح الباء وسكون الياء وفتح الراء مقصور وكذا جزم به الصغاني وقال انه فيعلا
 من البراح قال ومن ذكره بكسر الباء الموحدة وظن انها بئر من ابار المدينة فقد صحف وقال القاضي رويانا
 بفتح الباء والراء وضما مع كسر الباء ومنهم من قال من رفع الراء والزمها حكم الاعراب فقد اخطأ وقال
 وبالرفع قرأناه على شيوخنا بالاندلس والروايات فيه القصر وروينا ايضا بالمد وهو حائط سمي بهذا
 الاسم وليس اسم بئر وقال التميمي هو بالرفع اسم كان واحب خبره ويجوز بالعكس وخام مقصور كذا
 المحفوظ ويجوز ان يمد في اللغة يقال هذه ماء بالقصر والمد وقد جاء حافي اسم قبيلة وبيرحباستان وكانت
 بساطين المدينة تدعى بالآبار التي فيها اى البستان التي فيه بئر حاضيف البير الى حا وروى بيرحبا بفتح
 الباء وسكون التحتية وفتح الراء هو اسم مقصور ولا يتيسر فيه اعراب اى فهو كلمة واحدة لامضاف
 ولا مضاف اليه قال ويجوز ان يكون في موضع رفع وان يكون في موضع نصب ويزوى وان احب
 اموالى بيرحبا فلي هذا محله رفع وهو اسم بستان وقال ابن التين قيل حا اسم امرأة وقيل اسم موضع وهو
 محدود ويجوز قصره وفي معجم ابى عبيد حاعلى لفظ حرف الهجاء موضع بالشام وحأ آخر موضع بالمدينة
 وهو الذى ينسب اليه بئر حا ورواه جادين سلمة عن ثابت اربحبا خرج ابو داود ولا علم اربحبا الا بالشام
 وقيل سميت بربحا بزرع الابل عنها وذلك ان الابل اذا زجرت عن الماء وقد رويت حا حا وقيل بربحا
 من البرح والياء زائدة وفي المنتهى يبرح اسم رجل زاد في الواعى الياء فيه زائدة قوله وكانت
 اى بربحا مستقبلة المسجد او مقابلته وقال النووى وهذا الموضع يعرف بقصر بنى جديلة بفتح الجيم
 وكسر الدال المهملة قبلى المسجد وفي التلويح هو موضع بقرب المسجد يعرف بقصر بنى حديلة
 وضبطها بالكتابة بضم الحاء المهملة وفتح الدال قلت الصواب بالجيم قوله من ماء فيها اى فى بربحا
 قوله طيب بالجر لانه صفة للماء قوله فلما انزلت هذه الآية وهى قوله تعالى (ان تناووا البرحتى
 تنفقا وما تمانحون) قال ابن عباس فى رواية ابى صالح ان تناووا ما عند الله من ثوابه فى الجنة حتى تنفقا
 مما تحبون من الصدقة اى بعض ما تحبون من الاموال وقال الضحاك يعنى لن تدخلوا الجنة حتى تنفقا مما
 تحبون يعنى تخرجون زكاة اموالكم طيبة بها انفسكم وفى رواية عن ابن عباس هذه الآية منسوخة
 نسخها آية الزكاة قوله وما تنفقوا من شئ يعنى الصدقة وصلة الرحم فان الله به عليم اى ما يخفى عليه
 فيثيبكم عليه وروى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اشترى جارية جميلة وهو يحبها
 فكشفت عنده اياما فاعتقها فزوجها من رجل فولد لها ولد فكان يأخذ ولدها ويضمه الى نفسه
 فيقول انى اشم منك ريح امك فقيل له قدر ذلك الله من حلال فانئت تحبها فلم تركتها فقال لم تسمع
 هذه الآية لن تناووا البر حتى تنفقا مما تحبون ذكره ابو الليث السمرقندى فى تفسيره وذكر ايضا
 عن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه انه كان يشتري اعدالا من سكر ويتصدق به فقيل له هلا تصدقت
 بشئ فقال لان السكر احب الى فأردت ان اتفق مما احب قوله قام الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اى قام ابو طلحة منتبها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله برها اى خيرها والبر اسم جامع

لانواع الخيرات والطاعات ويقال ارجو ثواب برها قوله وذخرها اي اقدمها فادخرها لاجدها
 هناك وعن ابن مسعود البر في الآية الجبهة والتقدير على هذا ابواب البر قوله فخ هذه كلمة تقال عند
 المدح والرضى بالشيء وتكرر للمبالغة فان وصلت خفت ونوت وربما شددت كالاسم ويقال باسكان
 الخاء وتنوينها مكسورة وقال القاضي حكي الكسر بالانوين وروى بالرفع فاذا كررت فالاختيار
 تحريك الاول منونا واسكان الثاني وقال ابن دريد معناه تعظيم الامر وتقديره وسكنت الخاء فيه
 كسكون اللام في هل وبيل ومن نونه شبهه بالاصوات كصه ومه وفي الواحى قال الاجر في فخ اربع
 لغات الجزم والخفض والتشديد والتخفيف وقال ابن بطال هي كلمة اعجاب وقال ابن التين هي كلمة
 تقولها العرب عند المدح والمحمدة وقال القزاز هي كلمة يقولها المفتخر عند ذكر الشيء العظيم وكلها
 متقاربة في المعنى قوله مال راجع بالياء الموحدة اي يرجع فيه صاحبه في الآخرة ومعناه ذوريج كلابن وتامر
 اي ذولبن وذوتمر وقال ابن قرقول وروى بالياء المثناة من تحت من الرواح يعني بروح عليه اجره وقال ابن
 بطال والمعنى ان مسافته قريبة وذلك انفس الاموال وقيل معناه بروح بالاجر ويقبوه واكتفى بالرواح
 عن الغدو لعلم السامع ويقال معناه انه مال راجع يعني من شأنه الرواح اي الذهاب والقوات فاذا ذهب في الخير
 فهو اولى وقال القاضي وهي رواية يحيى بن يحيى وجاعة ورواية ابى مصعب وغيره بالياء الموحدة وقال
 ابن قرقول بل الذي رويناه ليحيى بالياء المفردة وهو ما في مسلم وفي التلويح يحيى الذي اشار اليه ابن قرقول
 يحيى الليثي المغربي ويحيى الذي في البخاري هو النيسابوري وقال ابو العباس الوائلي في كتابه اطراف الموطأ
 في رواية يحيى الاندلسي بالياء الموحدة قال وتابعه روح بن عباد وغيره وقال يحيى بن يحيى النيسابوري
 واسماعيل وابن وهب وغيرهم راجع بالهمزة من الروح وشك القعني فيه وقال الاسمعيلى من قال راجع
 بالياء فقد صحف قوله وقد سمعت ما قلت بوب عليه البخاري في الوكالة باب اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث
 اراد الله وقال الوكيل قد سمعت وقال المهلب دل على قبوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جعل اليه ابوطلمحة
 ثم رد الوضع فيها الى ابى طلحة بعد مشورته عليه فحين يضعها قوله افعلى قال السفاقي هو فعل مستقبل
 مرفوع وقال النووي يحتمل ان يقول افعلى انت ذلك فقد امضيته على ما قلت فجعله امرا قوله
 في اقاربه الاقارب جمع الاقرب وقالت الفقهاء لو قال وقفت على قرابتي يتناول الواحد ويقال هم قرابتي
 وهو قرابتي وفي القصص ذوقرابتى للواحد وذوقرابتى للثنتين وذوقرابتى للجمع والقراية والقربى
 في الرحم وفي الصحاح والقراية القربى في الرحم وهو في الاصل مصدر تقول بينى وبينه قراية وقرب
 وقربى ومقربة ومقربة ومقربة ومقربة بضم الراء وهو قربي وذوقرابتى وهم اقربائى واقاربى والعامية تقول
 هو قرابتي وهم قراباتي قوله وبني عمه من باب عطف الخاص على العام فافهم ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾
 فيه ان الرجل الصالح قد يضاف اليه حب المال وقد تضيفه هو الى نفسه وليس في ذلك نقيصة عليه
 وفيه اتخاذ البساتين والعقار وقال ابن عبد البر وفيه رد لما يروى عن ابن مسعود انه قال لا تتخذوا
 الضيعة فترغبوا في الدنيا وفيه اباحة دخول العلماء البساتين وفيه دخول الشارع حوائط
 اصحابه وشربه من مائها وفيه ان كسب العقار مباح اذا كان حلالا ولم يكن بسبب ذل ولا ضغار
 فان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كره كسب ارض الخراج ولم ير شرها وقال لا تجعل في عتقك صغارا
 وفيه اباحة شرب من ماء الصديق وكذا الاكل من ثماره وطعامه قال ابو عمر اذا علم ان نفس صاحبه
 تطيب بذلك وفيه دلالة للذهب الصحيح انه يجوز ان يقال ان الله تبارك وتعالى يقول كما يقال ان الله تعالى

قال خلافا لما قاله مطرف بن عبدالله بن الشخير اذ قال لا يقال الله تعالى يقول انما يقال قال الله او
عز وجل قال كأنه يخرج الى استيفاء القول وقول الله قديم وكأنه ذهل عن قوله عز وجل (والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل) وفيه استعمال ظاهر الخطاب وعمومه الا ترى ان اباطلحة حين سمع
ان تناووا البر لم يخرج ان يقف حتى يرد عليه البيان عن الشيء الذي يريد الله عز وجل ان ينفق عباده
منه اما بآية او سنة تبين ذلك وفيه مشاورة اهل العلم والفضل في كيفية وجوه الطاعات وغيرها
والانفاق من المحبوب وفيه ان الوقت صحيح وان لم يدكر سبيله وهو الذي يوب عليه البخاري في
الوصايا وفيه ان الوكالة لا تتم الا بالقبول وفيه ان اباطلحة هو الذي قسمها في اقاربه وبنى عمه وقد ذكر
اسماعيل القاضي في المبسوط عن القعنبي بسنده وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمها في اقارب
ابي طلحة وبنى عمه لا خلاف في ذلك وقال ابو عمر هو المحفوظ عند العلماء قلت هذا خلاف ما ذكره هنا
ويحتمل انه انما اضيف الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه الامر به وفيه في قوله فضعهما
يارسول الله حيث اراد الله جواز امر الرجل لغيره ان تصدق عنه او يقف عنه وكذلك اذا قال لاخر
خذ هذا المال فاجعله حيث اراد الله من وجوه الخير وقال مالك في هذا لا يأخذ منه شيئا وان كان فقيرا
فقال غيره وجاز له ان يأخذه كله اذا كان فقيرا وفيه صحة الصدقة المطلقة والحبس المطلق
وهو الذي لم يعين مصرفه ثم بعد ذلك يعين وفيه جواز ان يعطى الواحد من الصدقة فوق
مائتي درهم لان هذا الحادث مشهور ان ريعه يحصل للواحد منه اكثر من ذلك قاله القرطبي ولا فرق
بين فرض الصدقة وتقلها في مقدار ما يجوز اعطاؤه المتصدق عليه فيما ذكره الخطابي وفيه
ان الصدقة اذا كانت جزلة مدح صاحبها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بخ ذلك مال راجح وفيه
ان الصدقة على الاقارب وضعفاء الاهلين افضل منها على سائر الناس اذا كانت صدقة تنوع ويدل
على ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لك اجران اجر القرابة والصدقة وقال لميمنة حين اعتقت
جارية لها امانك لو اعطيتها اخواتك كان اعظم لاجرك ذكره البخاري في الهبة ص
تابعه روح ش اي تابع عبدالله بن يوسف روح بفتح الراء ابن عباد البصري عن مالك
في قوله راجح بالياء الموحدة ووصل هذه المتابعة في كتاب البيوع ص وقال يحيى بن يحيى
واسماعيل عن مالك راجح ش اي قال يحيى بن يحيى النيسابوري واسماعيل بن ابي اويس في روايتهما
عن مالك راجح بالياء آخر الحروف اما رواية يحيى فستأتي موصولة في الوكالة واما رواية اسماعيل
فوصلها البخاري في التفسير ص حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد
عن عياض بن عبدالله عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في اضحى او فطر الى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وامرهم بالصدقة فقال ايها الناس
تصدقوا فر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن اكثر اهل النار قتلن وبم ذلك
يارسول الله قال تكفرن بالله وتكفرن بالرسول وتكفرن بالرسول وتكفرن بالرسول وتكفرن بالرسول
الحازم من احدا كن يا معشر النساء ثم انصرف فلما صار الى منزله جاءت زينب امرأة ابن مسعود
تستأذن عليه فقيل ليارسول الله هذه زينب فقال اي الزيانب فقيل امرأة ابن مسعود قال نعم اينتوا لها
فأذن لها قالت يا نبي الله انك امرت اليوم بالصدقة وكان عندي حلي لي فأردت ان تصدق به فزعم ابن
مسعود انه وولده احق من تصدقت به عليهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق ابن مسعود

زوجك وولذك احق من تصدقت به عليهم ش **م** مطابقتها للترجمة تفهم من الوجه الذي
 ذكرناه في صدر الباب فليراجع اليه **م** (ذكر رجاله) **م** وهم سبعة **م** الاول سعيد بن ابي مريم وهو سعيد
 ابن محمد بن الحكم بن ابي مريم **م** الحمصي **م** الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير الانصاري **م** الثالث زيد بن اسلم
 ابواسامه العدوي **م** الرابع عياض بن عبد الله بن سعيد بن ابي سرح القرشي العامري **م** الخامس ابو سعيد
 الخدرى واسمه سعد بن مالك وهذا الاسناد بعينه قد مر في كتاب الحيض في باب ترك الحائض الصوم
 مع المن من قوله خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله من احدا كن وفيه زيادة وهي
 قوله قلن وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله قال اليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلن
 بلى قال فذلك من نقصان عقلها اليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم قلن بلى قال فذلك من نقصان دينها
 وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى وبقية الحديث تأتي عن قريب في باب الزكاة على الزوج والايام
 في الجبر **م** ذكر معناه **م** قوله جاءت زينب امرأة ابن مسعود وقال الطحاوي زينب هذه هي رائطة
 قال ولا تعلم عبد الله تزوج غيرها في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكلاباذي رائطة هي
 المعروفة بزينب وقال ابن طاهر وغيره امرأة ابن مسعود زينب ويقال اسمها رائطة وامان بن سعد
 وابو احمد العسكري وابو القاسم الطبراني وابو بكر البيهقي وابو عمر بن عبد البر وابو نعيم الحافظ وابو
 عبد الله بن منده وابو حاتم بن حبان فعملوهما اثنين والله اعلم وقال صاحب التلويح ومما يرجح القول
 الاول ما روياه عن القاضي يوسف في كتاب الزكاة حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا جاد بن سلمة اخبرنا
 هشام بن عروة عن عبد الله بن عبد الله التقي عن اخيه رائطة ابنة عبد الله وكانت امرأة ابن مسعود
 وكانت امرأة صنما الحديث قلت روى احمد في مسنده من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
 عن رائطة امرأة عبد الله بن مسعود وكانت امرأة صناع اليد قال فكانت تنفق عليه وعلى
 ولده من صنعتها الحديث وفيه فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انفق عليهم فان ذلك
 في ذلك اجر ما انفق عليهم واسناده صحيح قوله فقبل يا رسول الله هذه زينب القائل هو بلال
 كما سيأتي عن قريب قوله فقال اي الزيان اي اية زينب من الزيان وتعريف المثني والجمع
 من الاعلام انما هو بالالف واللام قوله اينذروا لها فاذن لها قالت ياني الله الى آخره لم يبين ابو سعيد
 ممن سمع ذلك فان كان حاضرا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حال المراجعة المذكورة فهو من
 مسنده والا فيحمل ان يكون حله عن زينب صاحبة القصة فيكون فيه رواية الصحابي عن الصحابة
م ذكر ما يستفاد منه **م** احتج بهذا الحديث الشافعي واحد في رواية وابونور وابوعبيد واشهب
 من المالكية وابن المنذر وابو يوسف ومحمد واهل الظاهر وقالوا يجوز للمرأة ان تعطى زكاتها الى زوجها
 الفقير وقال القرافي كره هذا الشافعي واشهب واحتجوا ايضا بما رواه الجوزجاني عن عطاء قالت انت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة ثقلت يا رسول الله ان علي نذرا ان تصدق بعشرين درهما وان لي
 زوجا فقيرا فيبزي عنى ان اعطيه قال نعم كفلان من الاجر وقال الحسن البصري والثوري وابو
 عبيدة ومالك واحد في رواية وابو بكر من الحابلة لا يجوز للمرأة ان تعطى زوجها من زكاة مالها
 وروى ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه واجابوا عن حديث زينب بان الصدقة المذكورة فيها ما
 هي من غير الزكاة وقال الطحاوي وقد بين ذلك ما حدثنا يونس قال حدثنا عبد الله بن يوسف
 قال اخبرنا الليث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبيد الله بن عبد الله عن رائطة بنت عبد الله

امراة عبدالله بن مسعود وكانت امرأة صنعا وليس لعبدالله بن مسعود مال وكانت تنفق عليه وعلى ولده معها فقالت والله لقد شغلني انت وولدك عن الصدقة فاستطيع ان اتصدق بمسكمتي
يشي فقال ما احب اني لم يكن لك في ذلك اجر ان تفعل فسال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احي
وهو فقالت يا رسول الله اني امرأة ذات صنعة ابيع منها وايسر لولدي ولا تزوج شي فشفلوني فلا
اتصدق فهل لي فيهم اجر فقال لك في ذلك اجر ما انقبت عليهم فانفق عليهم ففي هذا الحديث ان تلك الصدقة
ما لم يكن فيه زكاة والدليل على ان تلك الصدقة كانت تطوعا كما ذكرنا قولها كنت امرأة صنعا
اصنع بيدي فابيع من ذلك فانفق على عبدالله فان قلت لم لا يجوز ان يكون المراد من الصدقة التطوع
في حق ولدها وصدقة الفرض في حق زوجها عبدالله قلت لا مساع لذل لا متناع الحقيقة
والجواز حيث يؤيد على ما قلنا قولها وكان عندي حلي فأردت ان اتصدق ولا تجب الصدقة في الحلي
عند بعض العلماء ومن يجهل لا يكون الحلي كله زكاة انما يجب جزء منه وقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم زوجك وولدك احق من تصدقت عليهم والولد لا تدفع اليه الزكاة اجاعا وقال بعضهم
احتج الطحاوي لقول ابي حنيفة فاخرج من طريق رائطة امرأة ابن مسعود انها كانت امرأة صنعا
الدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده قال فهذا يدل على انها صدقة تطوع واما الحلي فانما يحتاج
به على من لا يوجب فيه الزكاة وامان بوجبه فلا وقد روى الثوري عن جاد عن ابراهيم عن علقمة
قال قال ابن مسعود لامرأته في حليها اذا بلغ مائتي درهم ففيه الزكاة فكيف يحتاج الطحاوي بما لا
يقول به قلت لو فهم هذا القائل موضع احتجاج الطحاوي من هذا الحديث لكان سكت عما قاله
وموضع احتجاجه هو قولها اني امرأة ذات صنعة ابيع منها الى آخر ما ذكرناه عنه آتفا فكان قول
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جوابا لها في سؤالها وليس في احتجاجه بهذا مقترا الى الاحتجاج
بامر الحلي سواء كان فيه الزكاة او لم يكن وقال هذا القائل ايضا والذي يظهر لي انهما قضيتان احدهما
في سؤالها عن تصدقها بحليها على زوجها وولده والاخرى في سؤالها عن النفقة قلت الذي يظهر
من هذا الحديث خلاف ما ظهر له لان في الحديث سؤالها عن الصدقة التي امر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ابن بها واجابها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن زوجك وولدك احق من
تصدقته عليهم فمن اين السؤالان فيه ومن اين الجوابان عنهما وقال هذا القائل ايضا واحتجوا
ايضابان ظاهر قوله في حديث ابي سعيد المذكور زوجك وولدك احق من تصدقت به عليهم دال
على انها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة بالاجاع كما نقله ابن المنذر وغيره وفي
هذا الاحتجاج نظر لان الذي يتمتع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى نفقة والام لا يلزمها
نفقة ولدها مع وجود أبيه قلت يلزم الام نفقة ولدها اذا كان ابوه فقيرا عاجزا عن التكسب جدا
وذكر اصحابنا ان الاب اذا كان معسرا كسوبا وله ابن زمن وله ام موسرة هل تؤمر بالاتفاق
على الابن اختلاف المشايخ فيه قيل تؤمر وقيل لا ترجع الام على الاب وهو مروى عن ابي
حنيفة نصا انتهى وقيل قوله وولدك يحمل على ان الاضافة للتربية لا للولادة فكأنه ولده من
غيرها قلت هذا ارتكاب الجواز بغير قرينة وهو غير صحيح وقد خاطبها صلى الله تعالى عليه
وسلم بقوله وولدك فدل على انه ولدها حقيقة ويدل عليه ما جاء في حديث آخر أيحزى عني
ان اتفق على زوجي وابتاع لي في حجرى وفي معجم الطبراني أيحزى ان اجعل صدقتي فيك وفي بني

اخي ايتام الحديث وفي رواية يا رسول الله هل لي من اجر ان تصدق على ولد عبد الله من غيري
 واسنادهما جيد والبيهقي كنت اعول عبد الله ويتامى وقيل اعتل منها من اعطائها زكاتها تزوجها
 بانها تعود اليها في النفقة فكانها ما خرجت عنها وجوابه ان احتمال رجوع الصدقة اليها واقع
 في التطوع ايضا قلت ليست الصدقة كالزكاة لان عود الزكاة اليها في النفقة يضر قصير كانهما ما خرجت
 بخلاف الصدقة فان احتمال عودها اليها لا يضر فخر وجهها وعدمه سواء * واما مسألة الحل في فقهاء خلاف
 بين العلماء فقال ابو حنيفة واصحابه والثوري تجب فيها الزكاة وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله
 ابن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير
 وعطاء ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد ومجاهد والزهرى وطاوس وميمون بن مهران والضحاك وعقبة
 والاسود وعمر بن عبد العزيز وذراهمداني والاوزاعي وابن شبرمة والحسن بن حي وقال ابن المنذر
 وابن حزم الزكاة واجبة بظاهر الكتاب والسنة وقال مالك واحمد واسحق والشافعي في اظهر
 قوله لتجب الزكاة فيها وروى ذلك عن ابن عمر وجابر بن عبد الله وعائشة والقاسم بن محمد والشعبي
 وكان الشافعي بهذا في العراق وتوقف بمصر وقال هذا مما استخيرا الله فيه وقال الليث ما كان من حلي
 يلبس ويعار فلا زكاة فيه وان اتخذ للحرز عن الزكاة ففيه الزكاة وقال انس بن مالك واحدا لا غير
 * واستدل من اسقط الزكاة بحديث جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ليس في الحلّي زكاة
 ذكره في الامام وعن جابر انه كان يرى الزكاة في كثير الحلّي دون قليلها وروى عبد الرزاق اخبرنا عبد الله
 عن نافع عن ابن عمر قال لا زكاة في الحلّي وروى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة
 كانت تلبس ثيابا اختها يتامى في جرحها فلا تخرج من حليهن الزكاة واخرج الدارقطني عن شريك عن علي بن
 سليمان قال سألت انس بن مالك عن الحلّي فقال ليس فيه زكاة وروى الشافعي ثم البيهقي من جهة
 اخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن خالد يسأل جابر بن عبد الله عن الحلّي افيه زكاة فقال
 جابر لا وان كان يبلغ الف دينار واخرج الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر
 عن اسماء بنت ابى بكر انها كانت تحلى بثلث الذهب ولا تركية نحو من خسين الف واحتج من رأى فيها
 الزكاة بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معها
 بنت لها وفي يدها ثيابا مسكتان غليظتان من ذهب فقال لهما اتمطين زكاة هذا قالت لا قال ايسرك
 ان يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار قالت فخلعتهما فالتقيتهما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقالت هما لله ولرسوله ورواه ابو داود والنسائي وقال ولا يصح في هذا الباب شيء قلت قال ابن القطان
 في كتابه اسناده صحيح وقال الحافظ المنذرى اسناده لا مقال فيه فان ابا داود رواه عن ابى كامل الجندري
 وحيد بن مسعدة وهما من الثقات احتج بهما مسلم وخالدين الحارث امام فقيه احتج به البخارى ومسلم
 وكذلك حسين بن ذكوان المعلم احتج به في الصحيح ووثقه ابن المديني وابن معين وابو حاتم وعمرو
 ابن شعيب ممن قد علموهذا اسناد يقوم به الجهة ان شاء الله تعالى فان قلت اخرج الترمذى من حديث ابن
 لهيعة عن عمرو بن شعيب عن جده قال اتت امرأتان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي ايديهما
 سواران من ذهب فقال لهما اتوديان زكاة هذا قالتا لا فقال اتحبان ان يسورك الله بسوارين من نار
 قالتا لا قال فاديا زكاته وقال الترمذى ورواه ابن المثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا وابن
 لهيعة وابن الصباح يضعفان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

شيء قلت قال المنذرى لعل الترمذى قصد الطريقين الذين ذكرهما والافطريق ابى داود لاما قال فيه
واحتجوا ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه ابو داود من حديث عبد الله بن شداد بن الهماد
انه قال دخلنا على عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فرأى في يدي فختات من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن اترين لك يا رسول الله
قال تؤدين زكاهن قلت لا او ماشاء الله قال هو حسبك من النار واخرجه الحاكم في مستدركه وقال
صحح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قلت الحديث على شرط مسلم ولا يلزم من قول الترمذى لا يصح
في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء ان لا يصح عند غيره فانهم واحتجوا ايضا
بحديث اسماء بنت يزيد اخرجها احمد في مسنده حدثنا علي بن عاصم عن عبد الله بن عثمان بن خثيم
عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد قالت دخلت انا وخالتي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلينا
اسورة من ذهب فقال لنا انعطيان زكاهما فقلنا لا قال اما تخافان ان يسور كما الله اسورة من نار ادياز كاتما
فان قلت قال ابن الجوزي وعلى بن عاصم رماه يزيد بن هارون بالكذب وعبد الله بن خثيم قال ابن
معين احاديثه ليست بالقوية وشهر بن حوشب قال ابن عدى لا يحتج بحديثه قلت ذكر في الكمال
وسئل احمد عن علي بن عاصم فقال هو والله عندى ثقة وانا احديث عنه وعبد الله بن خثيم قال ابن
معين هو ثقة حجة وشهر بن حوشب قال احمد ما احسن حديثه ووثقه وعن يحيى هو ثقة وقال ابو زرعة
هو لا بأس به فظهر من هذا كله سقوط كلام ابن الجوزي وصحة الحديث واحتجوا ايضا بحديث
فاطمة بنت قيس رواه الدارقطنى في سننه عن نصر بن مزاحم عن ابى بكر الهذلى اخبرنا شعيب بن
الحجاب عن الشعبي قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بطوق
فيه سبعون مثقالا من ذهب فقلت يا رسول الله خذ منه الفريضة فاخذ منه مثقالا وثلاثة ارباع مثقال
وقال الدارقطنى ابو بكر الهذلى مبروك لم يأت به غيره واحتجوا ايضا بحديث ام سلمة اخرجها ابو داود
حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عتاب عن ثابت بن مجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت كنت البس اوضاحا
من ذهب فقلت يا رسول الله اكنز هو فقال ما بلغ ان تؤدى زكاته فزكى فليس بكنز واخرجه الحاكم
ايضا في مستدركه وقال صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه ولفظه اذا دبت زكاته فليس بكنز فان قلت
رواه البيهقى وقال تفرد به ثابت بن مجلان وقال ابن الجوزي في التحقيق محمد بن مهاجر قال ابن حبان
يضع الحديث على الثقات قلت قال في تنقيح التحقيق لا يضر تفرد ثابت به فانه روى له البخارى
ووثقه ابن معين وقال فيه ايضا الذى قيل في محمد بن مهاجر وهم فان محمد بن مهاجر الكذاب ليس هو
هذا فهذا الذى يروى عن ثابت بن مجلان ثقة شامى اخرج له مسلم في صحيحه ووثقه احمد وابن
معين وابو زرعة ودحيم وابو داود وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان متقنا واما محمد بن
مهاجر الكذاب فانه متأخر وعتاب بن بشر وثقه ابن معين واما حديث جابر الذى احتجبت به الفرقة
الاولى فقد قال البيهقى فهو حديث لا اصل له وفيه عافية بن ايوب وهو مجهول فالحج به مرفوعا كان
مغرورا بدينه داخلا فيما يريب به من صحيح بالكذابين قلت هذا غريب من البيهقى مع تعصبه لاشافعى
وقال سبط ابن الجوزي هو حديث ضعيف مع انه موقوف على جابر قوله مسكتان ثنية مسكة بالفتحات
وهو السوار من الدبل وهى قرون الاوعال وقيل جلود دابة بحرية والجمع مسك وقيل الدبل ظهر
السلفاة البحرية والفتحات بفتح التاء المشاة من فوق وبالحاء المعجزة جمع فئمة بالتحريك وهى حلقة

من فضة لافس اليها فاذا كان فيها فص قهى الخاتم وقال عبدالرزاق هي الخواتيم العظام وقيل
خواتيم عراض الفصوص ليست بمستقيمة وقيل خلخل لاجرس له والفتح تلبس في الايدى وقيل
في الارجل * والافصاح جمع وضع بفتح الصاد المعجمة وفي آخره حاء معجمة وهو نوع من الخلي يعمل
من الفضة سميت به لبياضها ثم استعملت في التي يعمل من الذهب ايضا وقيل حلى من الدراهم الصحيح
والوضع الدرهم الصحيح وقيل حلى من الججارة وقيل الافصاح الخلل * واما استفاد من الحديث
المذكور استئذان النساء على الرجال * وفيه انه اذا لم ينسب اليه من يستأذن سأل ان ينسب * وفيه
الحث على الصدقة على الاقارب * وفيه ترغيب ولي الامر في افعال الخير للرجال والنساء * وفيه التحديث
مع النساء الاجانب عند أمن الفتنة ص * باب * ليس على المسلم في فرسه صدقة ش *
اي هذا باب يذكر فيه ليس على المسلم في فرسه صدقة واشتقاق الفرس من الفرس وهو الكسر وقال
الجوهري الفرس يقع على الذكر والانثى ولا يقال للانثى فرسة وجمعه الخيل من غير لفظه
والخيل اسم جمع للعرب والبراذين ذكورها واناثها كالكرب ولا واحد لها من لفظها وواحد
فرس والخيل الفرسان ايضا قال تعالى (واجلب عليهم بخيلك) والخيل يجمع على خيول فيكون
جمع اسم الجمع كالقوم والاقوام ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبدالله بن دينار قال
سمعت سليمان بن يسار عن عراك بن مالك عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه وغلामه صدقة ش * مطابقته للترجمة في
عين متن الحديث غير ان فيه لفظه وغلामه زائدة * ورجاله قد ذكروا فيما مضى فسليمان بن يسار ضد
الين مر في باب الوضوء وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وفي آخره كاف مر في باب الوضوء
* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا هنا عن مسدد عن يحيى بن سعيد
وعن سليمان بن حرب عن وهيب كلاهما عن خثيم بن عراك بن مالك عن ابيه به وخرجه مسلم في
الزكاة ايضا عن يحيى بن يحيى وعن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن قتيبة عن جاد وعن ابي بكر
ابن ابي شيبة وعن ابي الطاهر بن السرح وهارون بن سعيد واحمد بن عيسى وخرجه ابو داود فيه
عن القعنبي عن مالك به وعن محمد بن المثنى ومحمد بن يحيى وخرجه الترمذي فيه عن ابي كريب
ومحمود بن غيلان وخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن عبيد الله بن سعيد وعن محمد بن عبدالله
وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن منصور وعن محمد بن علي وخرجه ابن ماجه
فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة * ذكر اختلاف الفاظه ومن اخرجه غير الستة * وفي لفظ للبخاري
ليس على المسلم صدقة في عبده ولا فرسه ولفظ مسلم ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة
وفي لفظ ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر ولفظ ابي داود ليس في الخيل والريق زكاة الا زكاة
الفطر في الرقيق وفي لفظ ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة ولفظ الترمذي ليس على
المسلم في فرسه ولا في عبده صدقة ولفظ النسائي كلفظ ابي داود الثاني وفي لفظ لازكاة على الرجل
المسلم في عبده ولا في فرسه وفي لفظ ليس على المرء في فرسه ولا مملوكه صدقة وفي لفظ ليس على المسلم
صدقة في غلامه ولا في فرسه ولفظ ابن ماجه كلفظ مسلم الاول وفي لفظ في مسند عبدالله بن وهب
لا صدقة على الرجل في خيله ولا في رقيقه وفي لفظ لابن ابي شيبة ولا في وليده ورواه الشافعي عن
سفيان عن يزيد بن يزيد بن جابر عن عراك عن ابي هريرة فوقفه * وفي الباب عن علي بن ابي طالب

رضى الله تعالى عنه اخرج حديثه الاربعة فابوداود والترمذى والنسائى من رواية حاصم بن حزة
 عن علي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق
 وابن ماجه من رواية الحارث عن علي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تجوزت لكم عن صدقة
 الخيل والرقيق وفي الباب ايضا عن عمرو بن حزم وعمر بن الخطاب وحذيفة وعبد الله بن عباس وعبد الرحمن
 ابن سمرة وسمرة بن جندب * فحديث عمرو بن حزم رواه الطبرانى فى الكبير من رواية سليمان بن داود
 عن الزهرى عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبىه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كتب الى اهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات وفيه انه ليس فى عبده ولا فى فرسه شئ
 وسليمان بن داود الخزيمى وثقه احمد وضعفه ابن معين * وحديث عمر بن الخطاب وحذيفة رضى الله
 تعالى عنهم رواه احمد حدثنا ابو اليمان حدثنا ابو بكر بن عبد الله عن راشد بن سعد عن عمر بن الخطاب
 وحذيفة بن اليمان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما يأخذ من الخيل والرقيق صدقة وابو بكر
 ضعيف * وحديث ابن عباس رواه الطبرانى فى الصغير والاوسط من رواية محمد بن عبد الرحمن
 ابن ابى ليلي عن داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد عفوت
 لكم عن صدقة الخيل والرقيق وليس فيما دون المائتين زكاة * وحديث عبد الرحمن بن سمرة
 رواه الطبرانى فى الكبير والبيهقى من رواية سليمان بن ارقم عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صدقة فى الكسعة والجهة والنخعة وسليمان بن ارقم متروك
 الحديث * الكسعة بضم الكاف وسكون السين المهملة بعدها عين مهملة قال ابو عبيدة وابو عمرو
 والكسائى هى الحمير وقيل هى الرقيق * والجهة بفتح الجيم وسكون الباء المؤحدة هى الخيل * والنخعة
 بضم النون وتشديد الخاء المعجمة هى الرقيق قاله ابو عبيدة وابو عمرو وقال الكسائى انها البقر العوامل
 وذكر الفارسى فى مجمع الفرائى عن الفراء ان النخعة ان يأخذ المصدق ديناراً بعد فراغه من الصدقة
 وقيل النخعة الحمير يقال لها النخعة والكسعة وقال بقيق بن الوليد النخعة المربيات فى البيوت والكسعة
 البغال والحمير * وحديث سمرة بن جندب رواه البراز فذكر احاديث ثم قال وبإسناده ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمرنا ان لا يخرج الصدقة من الرقيق واسناده ضعيف * ذكر
 ما يستفاد منه * استندل بالاحاديث المذكورة سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء
 والشعبي والحسن والحكم وابن سيرين والثورى والزهرى ومالك والشافعى واحمد واسحق واهل
 الظاهر فانهم قالوا لا زكاة فى الخيل اصلاً ومن قال بقولهم ابو يوسف ومحمد من اصحابنا وقال الترمذى
 والعمل عليه اى على حديث ابى هريرة المذكور فى الباب عند اهل العلم انه ليس فى الخيل السائمة
 صدقة ولا فى الرقيق اذا كانوا للخدمة صدقة الا ان يكونوا للتجارة فاذا كانوا للتجارة ففي ثمانهم الزكاة
 اذا حال عليها الحول وقال ابراهيم النخعى وحاد بن ابى سليمان وابو حنيفة وزفر تجب الزكاة فى
 الخيل المتسائلة وذكر شمس الائمة السرخسنى انه مذهب زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه من الصحابة
 واحجبوا بما رواه مسلم مطولاً من حديث سهيل بن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ما من صاحب كثر لا يؤدى زكاته الا حصى عليه فى نار جهنم الحديث * وفيه الخيل
 ثلاثة فهى لرجل اجر ولرجل ستر ولرجل ستر قال واما الذى هى له ستر فالرجل يتخذها
 تكرماً وتحملاً ولا ينسى حق ظهورها وبطونها فى عسرها ويسرها الحديث وهذا المقدار الذى

ذكرناه انخرجه الترمذي واخرجه البزار ايضا مطولا ولفظه ولا يحبس حق ظهورها وبطونها
 وابو حنيفة ومن معه تملقوا به في ايجاب الزكاة في الخيل وقالوا ان في هذا دليلا على ان الله فيها حثا
 وهو مكتف في سائر الاموال التي تجب فيها الزكاة واحتجوا ايضا بما روى عن عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه انخرجه الترمذي حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء
 قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال رأيت ابي يقوم الخيل
 ويدفع صدقتها الى عمر بن الخطاب وأخرجه الدارقطني ايضا واسماعيل بن اسحق القاضي وابو عمر
 في التمهيد واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن حسين ان ابن
 شهاب اخبره ان السائب بن اخذ نعمة اخبره انه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقات الخيل واخرجه بقي بن
 مخلد في مسنده عنه وقال ابو عمر الخبزي في صدقة الخيل عن عمر رضي الله تعالى عنه صحح من حديث الزهري
 عن السائب بن يزيد وقال ابن رشد المالكي في القواعد قد صحح عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يأخذ
 الصدقة عن الخيل وروى ابو عمر بن عبد البر باسناده ان عمر بن الخطاب قال ليعلي بن امية تأخذ من كل اربعين
 شاة شاة ولا تأخذ من الخيل شاة تأخذ من كل فرس دينار فاضرب على الخيل دينار دينارا وروى ابو يوسف
 عن ابي عبد الله غوركن بن الخضر السعدي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الخيل في كل فرس دينار ذكره في الامام عن الدارقطني ورواه ابو بكر
 الرازي وروى الدارقطني في سننه عن ابي اسحق عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام
 الى عمر فقالوا اننا قد صلبنا اموالا خيلا ورقيا واما نحب ان نركب فقال ما فعله صاحب قبلي فافعله
 انهم استشار اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا حسن وسكت على رضي الله تعالى عنه
 فسأله فقال هو حسن لو لم يكن جزية راتية يأخذون بها بعدك فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم
 اصاب قريبا منه بالسند المذكور والقضية وقال فيه فوضع على كل فرس دينار وروى محمد بن الحسن
 في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن جاد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة
 التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائة درهم
 خمسة دراهم في كل فرس ذكرا وانثى فان قلت قال ابن الجوزي الجواب عن قوله ثم لم ينس حق الله
 الى آخره من وجهين احدهما ان حقها امارتها وحل المنقطعين عليها فيكون ذلك على وجه الندب
 والثاني ان يكون واجبا ثم نسخ بدليل قوله قد عفت لكم عن صدقة الخيل اذ العفو لا يكون الا عن
 شيء لازم قلت الذي يكون على وجه الندب لا يطلق عليه حق وايضا فالمراد به صدقة خيل الغازي
 وفي الاسرار لابن عيسى لما سمع زيد بن ثابت حديث ابي هريرة هذا قال صدق رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولكنه اراد فرس الغازي واما ما طلب نسلها وروسلها فقيم الزكاة في كل فرس دينار او عشرة
 دراهم قال ابو زيد ومثل هذا لا يعرف قيا ما ثبت انه مرفوع واما النسخ فانه لو كان اشتهر في زمن الصحابة
 لما قرر عمر الصدقة في الخيل وان عثمان ما كان يصدقها فان قلت روى مالك عن ابن شهاب عن سليمان
 ابن يسار ان اهل الشام قالوا لابي عبيدة بن الجراح خذ من خيلنا ورقية نصدقها فابي ثم كتب الى عمر
 فابي عمر ثم كلمه ايضا فكتب الى عمر فكتب اليه عمران احبوا فتحذوها منهم واردها عليهم وارزق
 رقيقهم ففي ابا ابي عبيدة وعمر رضي الله تعالى عنهما من الاخذ من اهل الشام ما ذكروا من رقيقهم
 وخيلهم دلالة واضحة انه لا زكاة في الرقيق ولا في الخيل ولو كانت الزكاة واجبة في ذلك ما امتنعنا

اجدنا ما وجب الله عليهم اخذه لاهله ووضعهم فقلت هذا يعارض ما ذكرناه من غير رضى الله تعالى عنه
 في رواية الدارقطني عند وغيره وفي شرح مختصر الكرخي وشرح البحر يدان شاء ادى ربع عشر قيمتها
 وان شاء ادى عن كل فرس دينار وفي جامع الفقه يجب في الاناث والمختلطة عنده لكل فرس دينار و قيل
 ربع عشر قيمتها وفي احكام القرآن لازا ان كانت اناثا وذكورا وانما يجب وفي البدايع الخليل ان كانت
 تعلف لا ركوب او الحمل او الجهاد في سبيل الله فلا زكاة فيه الجاعا وان كانت للتجارة تجب اجماعا وان كانت
 تسام للدر والنسل وهي ذكورا واثاث يجب عنده فيها الزكاة حولا واحدا وفي الذكورا المنفردة والاناث
 المنفردة روايتان وفي المحيط المشهور عدم الوجوب فيهما * ومما يستفاد من الحديث المذكور * جواز
 قول غلام فلان وجوار فلان وفي الصحيح نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول الرجل عبدى
 وامتى وليقل فتاى وفتاى ص باب * ليس على المسلم في عبده صدقة ش * اى هذا
 باب يذكر فيه ايس على المسلم في عبده صدقة اور حديث ابى هريرة بترجيتين * الاولى بلفظ غلامه
 * والثانية بلفظ عبده الغلام في اللغة اسم للصبي الذي فطم الى سبع سنين وفي اصطلاح الناس يطلق على
 العبد وعلى الحر الذي يخدم الناس وفي المغرب الغلام الطار الشاب ويستعار للعبد وغلام القصار
 اجيره والجمع غلمة وغلان والعبد خلاف الحر ويجمع على عبيد واعبد وعباد وعبدان بالضم وعبدان
 بالكسر وعبدان مشددة الدال وعبدا تمد وتقصر ومعبوداء بالمد وحكى الاخفش عبد بضمين مثل
 سقف وسقف والمراد بالغلام في الحديث العبد الذى في الرقية ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى
 عن خثيم بن عراك قال حدثني ابى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحدثنا سليمان بن حرب حدثنا وهيب بن خالد حدثنا خثيم بن عراك بن مالك عن ابى هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه ش * مطابقتها
 للترجمة ظاهرة * ورجاله سبعة ريحى هو ابن سعيد القطان وخثيم بضم الخاء الجمجمة وقمى الثاء
 المثناة وسكون الياء آخر الحروف ابن عراك بن مالك الغفارى ووهيب مصغروهب قوله في عبده
 مطلق لكنه مقيد بما ثبت في صحيح مسلم ليس في العبد الا صدقة الفطر هذا اذا لم يكن للتجارة وقد مر
 الكلام فيه مستوفي في الباب السابق والله اعلم بحقيقة الحال ص باب * الصدقة على
 التامى ش * اى هذا باب في بيان الصدقة على التامى وذ كر لفظ الصدقة لكونها اعم من صدقة التطوع
 ومن صدقة الفرض قبل عبر بالصدقة دون الزكاة لتردد الخبرين صدقة الفرض والتطوع لكون ذ كر اليتيم
 جاءه وسطين المسكين وابن السبيل وهما من مصارف الزكاة قلت انما ذ كر لفظ الصدقة لعمومها وشمولها
 القسمين والصدقة مطلقا مرغوب فيها ولفاعلمها اجر عظيم وثواب جزيل اذا وقعت لمستحقها وذ كر
 في الحديث هؤلاء الثلاثة اعنى المسكين واليتيم وابن السبيل فالمسكين وابن السبيل مصرفان للزكاة ولصدقة
 التطوع بخلاف اليتيم فانه انما يكون مصرفا اذا كان فقيرا والشارع مدح الذى يتصدق على هؤلاء
 الثلاثة وانما ذكر البخارى لفظ التامى وخصه بالذ كر دون هذين الاثنين للاهتمام بهم وحصول
 الاجر في الصدقة عليهم اكثر من غيرهم وقد ورد في الحديث ان الصدقة على اليتيم تذهب تساوة القلب
 ص حدثنا عاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن ابى ميمونة حدثنا عطاء بن يسار
 انه سمع ابا سعيد الخدرى يحدث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا
 حوله فقال انما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا ويزيتها فقال رجل يا رسول الله

أو يأتي الخير بالشرف سكنت صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له ما شانك تكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولا يكلمك فأرينا انه ينزل عليه قال فسمع عنه الرخصاء وقال ابن السائل وكان قد حرمه فقال انه لا يأتي
 الخير بالشروان مما يثبت الربيع يقتل حبطا وويل إلا آكلة الخضر فأتها اكلت حتى اذا امتدت خاصرتها
 استقبلت عين الشمس فملطت وبالثمن ردت وان هذا المال خضر حلو فتم صاحب المسلم ما عطي
 منه المسكين واليتيم وابن السبيل او كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه من يأخذ بغير حقه
 كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيدا عليه يوم القيامة ش ^م مطابقة للترجمة في قوله واليتيم وذكر
 وجه تخصيصه بالذكر ^م ذكر رجاله ^م وهم ستة ^م الاول ماذبضم الميم ابن فضالة بفتح الفاء
 وتخفيف الضاد المجمة مرفى باب من اتخذ ثياب الخضر ^م الثاني هشام ^م الثالث يحيى بن ابي كثير
 الرابع هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال وهو هلال بن علي ويقال ابن اسامة القهري ومن
 قال هلال بن ابي ميمونة ينسب اليه جديده وقد ذكر في اول كتاب العلم الخلفاء عطاء بن يسار ضد
 الامين وقدم في باب كفران العشير ^م السادس ابو سعيد الخدري ^م ذكر لطائف اسناده ^م في الحديث
 بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنفة في موضعين وفيه السماع
 وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري وهشام اهوازي ويحيى طائي يماحي وهلال مدني وكذا عطاء
 وفيه اثنان مذكوران بلانسية وفيه من ينسب اليه جديده وهو هلال ^م ذكر تعدد موضعه ومن
 اخرجه غيره ^م اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن محمد بن سنان وفي الرقاق عن اسمعيل بن عبد الله
 واخرجه مسلم في الركعة عن ابي الطاهر بن السرح وعن علي بن حجر واخرجه النسائي عن زياد بن ابوب
^م ذكر معناه ^م قراءه ذات يوم مساجد جلس قاعة من الزمان ذات يوم فيكون ذات يوم حصة للقطعة
 المقدرة ولم تنصرف لان اضافتها من قبيل اضافته المسمى الى الاسم وليس له تمكن في النظرية الزمانية
 لانه ليس من اسماء الزمان قوله ان مما خاف كلمة ما يجوز ان تكون موصولة والتقدير ان من الذي
 اخاف ويجوز ان تكون مصدرية فالتقدير ان من خوفي عليكم وقوله ويفتح عليكم في محل النصب
 لانه اسم ان وما اخاف مقدم ما خبره وكلمة ما في ما يفتح يحتمل الوجهين ايضا قوله من زهرة الدنيا اي من
 حسناتها وبهجتها مأخوذ من زهرة الاشجار وهو ما يصغر من انوارها وقال ابن الاعرابي هو الابيض
 منها وقال ابو حنيفة الرهر والنور سواء وفي مجمع الغرائب هو ما يزهو منها من انواع الناح والعين والشباب
 والزروع وغيرها فمن الخلق بحسنها مع تلة بقائها في المحكم زهر الدنيا وزهرتها يعني بالسكين البهاء
 وقتها وفي الجامع وزعرها قوله أو يأتي الخير بالتمر الهمة الاستفهام والاولاه لطف على مقدر
 بعد الهمة وقال السبي الاستفهام فيه استرشاد منهم ومن ثم جدد صلى الله تعالى عليه وسلم
 السائل والبهاء في الترسلة يأتي بمعنى هل يستجاب الخير الشروا جوابه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأتي
 الخير بالندر لكن قد يكون سببا له ومؤديا اليه كما يأتي في التمثيل وفي التلويح هذا سؤال مستبعد لما سماه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بركة وسماه الله تعالى خيرا بقوله (وانه لحب الخير لشديد)
 فاجيب بان هذا الخير قد يعرض له ما يحمله شرا اذا اسرف فيه ومنع من حقه ولذلك قال او خير هو بهمة
 الاستفهام وواو العطف الواقعة بعدها المفتوحة على الرواية الصحيحة سنكرا على من توهم انه لا يحصل
 منه شرا اصلا بالذات ولا بالعرض وقال النبي اتصير النعمة حقوبة اي ان زهرة الدنيا نعم من الله على
 الخلق تعود هذه النعمة ربنا لا عليهم قوله فسكنت صلى الله تعالى عليه وسلم يعني تنظارا للوحى فلام
 القوم هذا السائل وقالوا له ما شانك تكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يكلمك فريأينا

وقال ابن التين نطقت ضبطه بعضهم بفتح اللام وبعضهم بكسرها وفي الحكم نطط الثور والبعر
والصبي يبلط ناططا سلخ سلحا رقيقا وفي مجمع العرائب خرج رجبها عنوا من غير مشقة لاسترخاء
ذات بطنها فيبقى نفعها ويخرج فضولها ولا يتأذى بها وفي العباب والمغيب واكثر ما يقال للبعير والفيل
قوله ورتمت اى رعت وارتمت ابله اى رماها في الربيع وارتمت الفرس وتربع اكل الربيع وقال
الداودي رتمت افعل من الرعى قلت ليس كذلك ولا يقول هذا الامن لم يمس تيتها من علم التصريف
قوله وان هذا المال خضر بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين وانما يسمى الخضر خضرا لحسنه
ولا شراق وجهه والخضرة عبارة عن الحسن وهى من احسن الالوان وبروى خضرة بناء التأنيث
والوجه فيه ان يقال انما انت على معنى تأنيث المشبه به اى هذا المال شئ كالخضرة وقبل دعناه
كالبقرة الخضرة او يكون على معنى فائدة المال اى الحياة به والمعيشة خضرة وقال الطيبي يمكن
ان يعبر عن المال بالدنيا لانه اعظم زينة الحياة الدنيا قال تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) وقال الخطابي
يريد ان صورة الدنيا حسنة النظرة ونقطة تعجب الناظر ولذلك انت الانظفين يعنى خضرة حلوة وقال
الكرمانى وله وجه آخر وهو ان يكون التاء للبالغة نحو رجل راوية علامة قوله ونعم صاحب
المسلم الى آخره يقول ان من اعطى مالا وسلط علىهلكته في الحق ناعطى من فضله المسكين وغيره
فهذا المال المرغوب فيه قوله او كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شك من يحيى قوله وان
من يأخذه اى وان المال من يأخذه بغير حقه بان جمعه من الحرام او من غير احتياج اليه ولم يخرج منه
حقه الواجب فيه فهو كالذى يأكل ولا يشبع يعنى انه كلما نال منه شيئا ازدادت رغبته واستقل ما فى
يده ونظر الى ما فوقه فينافسه قوله فيكون عليه شهيدا يوم القيامة يحصل البقاء على شأه وهو
انه يحيا بماله يوم القيامة فينطق الصامت مند ما فعل به او يمثل له بمثل حيوان او يشهد عليه الموكلون
بكتب الكسب والانفاق وقبل معنى قوله ويكون عليه شهيدا اى حجة عليه يوم القيامة يشهد على
صرفه واسرافه وانه انفق فيمالا يرضاه الله تعالى ولم يؤد حقه ذكر ما يستفاد منه في ثلث
ضرر بهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدهما للمفرط في جمع الدنيا ومنعها من حقها والاخر للمقتصد
في اخذها فاما قوله وان مما ثبت الربيع فهو مثل المفرط الذى يأخذها بغير حق وذلك ان الربيع ينت احرار
العشب فتستكثر منها الماشية حتى تنتفخ بطونها وقد جاوزت حد الاحتمال فتشقى منها مؤثرا منها فترك كذلك
الذى يجمع الدنيا من غير حلها ويمنع ذلك الحق حقه يترك في الآخرة بدخوله اندار واما قوله الا آكلة الخضر
فهو مثل المقتصد وذلك ان الخضر ليس من احرار البقول التى يترك الربيع ولكنها من اجنبية التى تراها
المواشى بعد هيج البقول فضر به صلى الله تعالى عليه وسلم مثلالا يقتصد في اخذ الدنيا وجمعها ولا يجمعها
الحرص على اخذها بغير حقها فهو ناج من بالها كما تجب آكلة الخضر وقيل الربيع قد ثبت احرار العشب
والكلأ فهى كلها خير فى نفسها وانما يأتى الشر من قبل اكل مستلذ مفرط متفك فيه بحيث تنتفخ
اضلاعه منه وتمتلى خاصراته ولا يطلع عند فيل كد سريعا ومن اكل كذا فيسرف الى الهلاك ومن اكل
مسرف حتى تنتفخ خاصراته ولكند يتوخى از ذلك ويتخيل في دفع مضرته حتى يهضم ما كل ومن اكل
غير مفرط ولا مسرف يأكل منها ما يسد جوعه ولا يسرف فيه حتى يحتاج الى دفعه ومن اكل يسد به
رمة ويقوم بدطاعته الاول مثال الكافر ومن عمدا كذا القتل بالحبط اى يقتل قتلا حبطا والكافر
هو الذى يحبط اعماله والثانى مثال المؤمن الظالم لنفسه المتفك في المعاصى والثالث مثال المقتصد

والاربع مثال السابق الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة هذا الوجه يفهم من الحديث وان لم يصرح به
وفي كلام النووي اشعار بهذا * وفيه جواز ضرب الامثال بالاشياء النافية والكلام الوضع
كالبول ونحوه * وفيه جواز عرض التليذ على العالم الاشياء المحملة وان للعالم اذاسئل عن شيء
ان يؤخر الجواب حتى يتيقن * وفيه ان السؤال اذا لم يكن موافقاً لضعه يتكر على سألته * وفيه ان العالم اذا
سئل عن شيء ولم يستحضر جوابه او اشكل عليه يؤخر الجواب حتى يكشف المسألة ممن فوقه
من العلماء كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم في سكوته حتى استطلعها من قبل الوحي * وفيه ان كسب
المال من غير حله غير مبارك فيه والله تعالى يرفع عنه البركة كما قال تعالى (يمحق الله الربوا) وقال الشيخ ابو
حامد مثال المال مثال الحية التي فيها ترياق نافع وسم نافع فان اصابها المعزم الذي يعرف وجه الاحتراز
من شرها وطريق استخراج ترياقها النافع كانت نعمة وان اصابها السوادى الغبي فهي عليه بلاء
مهلك * وفيه ان للعالم ان يحذر من بحالسه من قنء المال وينبهم على مواضع الخوف كما قال صلى الله
تعالى عليه وسلم انما اخاف عليكم فوصفاهم بما يخاف عليهم ثم عرفهم بمدواة ثلاث الفتنه وهي
اطعام المسكين ونحوه * وفيه الحظ على الاقتصاد في المال والحث على الصدقة وترك الامساك قال
الكرمانى وفيه حجة لمن يرجح الغنى على الفقر قلت هذا الكلام عكس ما نقل عن المهلب فانه قال احتج قوم
بهذا الحديث في تفضيل الفقر على الغنى وليس كما تأولوه لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخش
عليهم ما يفتح عليهم من زهرة الدنيا الا اذا ضيعوا ما امرهم الله تعالى به في اتفاق حقه قلت جمع المال
غير محرم ولكن الاستكثار منه والخروج عن حد الاقتصاد فيه ضار كما ان الاستكثار من الماء كل مسقم
من غير تحريم للاكل ولكن الاقتصاد فيه هو المحمود * وفيه جلوس الامام على المنبر عند الموعظة
وجلوس الناس حوله * وفيه خوف المنافسة لقوله انما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من
زهرة الدنيا * وفيه استفهامهم بضرب المثل * وفيه مسح الرخصاء لشدته الحاصلة * وفيه دعاء
السائل لقوله ابن السائل * وفيه ظهور البشري لقوله وكأنته حده اى لما رأى فيه من البشري لانه
كان اذا سر برقت اساربر وجهه والله اعلم **باب** الزكاة على الزوج والايام في الحجر
ش **باب** اى هذا باب في بيان صرف الزكاة على الزوج وعلى الايام الذين في حجر المنفق الحجر
بكسر الحاء وفتحها والمراد به الحظن وفي المطالع اذا اريد به المصدر فالفتح لا غير وان اريد الاسم
فالكسر لا غير وجهر الكعبة بالكسر لا غير وانما اعاد الايام هنا مع انه ذكر في الباب السابق لان
الاول فيه العموم وفي هذا الخصوص قيل وجه الاستدلال بهما على العموم لان الاعطاء اعم من كونه
واجبا او مندوبا قلت لان السلم عموم جواز الاعطاء بل الواجب له حكم والمندوب له حكم اما الواجب
فلان في اعطاء الزوجة زكاة فيه خلاف كما ذكرنا وكذلك الاعطاء للايام انما يجوز بشرط الفقر
واما المندوب فلا كلام فيه **باب** قال ابو سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **باب** اى قال
المذكور من الزكاة على الزوج والايام ابو سعيد الخدرى وفي التلويح هذا التعليق تقدم مسندا عند البخارى
في باب الزكاة على الاقارب وقال بعضهم يشير الى حديثه السابق موصولا في باب الزكاة على الاقارب قلت ليس
فيه ذكر الايام اصلا ولهذا قال الكرمانى قيل هو الحديث الذي رواه في باب الزكاة على الاقارب
ص **باب** جدشاهم بن خفص جدشاهم بن خفص جدشاهم بن خفص جدشاهم بن خفص جدشاهم بن خفص جدشاهم بن خفص
عن زينب امرأة عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال فذكرته لابراهيم فحدثني ابراهيم عن ابى عبيدة عن

ثم روي الحارث عن زينب امرأة عبد الله بمثله سواء قالت كنت في المسجد فرأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال تصدقن ولومن حليكن وكانت زينب تنفق على عبد الله وإتمام في حجرها قال
 فقالت لعبد الله سل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايجزى عني ان اتفق عليك وعلى ايتاحي في
 ججري من الصدقة فقال سلى انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلقت الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فوجدت امرأة من الانصار على الباب حاجتها مثل حاجتي فر عليا بلال رضي الله
 تعالى عنه فقلنا سل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايجزى عني ان اتفق على زوجي وإتمام لي في ججري
 قلنا لا نجربنا ندخل فسله فقال من هما قال زينب قال اي الزينب قال امرأة عبد الله قال نعم لهما
 اجران اجر القراءة واجر الصدقة ش ~~في~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة ~~في~~ ذكر رجاله ~~في~~ وهم ثمانية
 الاول عمر بن حفص ابو حفص النخعي وقد تكرر ذكره ~~في~~ الثاني ابو حفص بن غياث بن طلحة
 الثالث سليمان الاعمش ~~في~~ الرابع شقيق ابو وائل وقدم عن قريب ~~في~~ الخامس عمرو بن الحارث
 ابن ابي ضرار بكسر الصاد المعجمة الخ زاعي ثم المصطفى بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الطاء المهملة
 وكسر اللام وباقاف اخو جويرة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صحبة ~~في~~ السادس
 ابراهيم النخعي ~~في~~ السابع ابو عبيدة بضم العين واسمه عامر بن عبد الله بن مسعود ويقال اسمه
 كنيته ~~في~~ الثامن زينب بنت معاوية ويقال بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية ويقال
 لها رائطة وقد ذكرنا في باب الزكاة على الاقارب ~~في~~ ذكر لطائف اسناده ~~في~~ فيه الحديث
 بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الغنعة في خمسة مواضع
 وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم كوفيون ما خلا عمرو بن الحارث وفيه رواية صحابي عن
 صحابة وهما عمرو وزينب وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي في الطريق الاول وهما الاعمش
 وشقيق وفيه اربعة من التابعين وهم الاعمش وشقيق وابراهيم وابو عبيدة وفيه ان الاعمش روى
 هذا الحديث عن شيخين وهما شقيق وابراهيم لان الاعمش قال في الطريق الاول حدثني شقيق
 وقال في الطريق الثاني حدثني ابراهيم ففي هذه الطريق ثلاثة من التابعين متواليه وفيه رواية الابن
 عن الاب وفيه لفظ الذكر وهو قوله قال فذكرته لابراهيم القائل هو الاعمش اي ذكرت
 الحديث لابراهيم النخعي ~~في~~ ذكر من اخرجه غيره ~~في~~ اخرجه مسلم في الزكاة عن احمد بن
 يوسف السلمي عن عمرو بن حفص باسناده نحو اسناد البخاري واخرجه ايضا عن الحسن بن
 الربيع عن ابي الاحوص عن الاعمش عن شقيق به ولم يذكر حديث ابراهيم واخرجه الترمذي فيه عن
 هناد عن ابي معاوية عن الاعمش وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في عنصرة النساء عن ابراهيم
 ابن يعقوب عن عمر بن حفص وعن بشر بن خالد واخرجه ابن ماجه في الزكاة عن علي بن محمد والحسن
 ابن محمد بن الصباح بهضه ~~في~~ ذكر معناه ~~في~~ قوله كنت في المسجد فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى آخره زيادة على ما في حديث ابي سعيد الذي مضى عن قريب قوله من حليكن بفتح الحاء وسكون اللام
 مفردا و بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء جمعاً قوله ايجزى بفتح الياء معناه هل يكفي عني لان الهمة
 فيه للاستفهام وكان الظاهر يقتضي ان يقال عنا وكذلك يقال تنفق بالنون المصدرية للجماعة ولكن لما
 كان المراد كل واحدة من اذكرت بذلك الاسلوب او اكتفت زينب في الحكاية بحال نفسها قوله فوجدت
 امرأة من الانصار وفي رواية الطيالسي فاذا امرأة من الانصار يقال لها زينب وكذا اخرجه

النسائي من طريق ابي معاوية عن الاعمش وزاد من وجه آخر عن علقمة عن عبد الله قال انطلقت امرأة
عبد الله يعني ابن مسعود وامرأة ابي مسعود يعني عتبة بن عمرو الانصاري وقال بعضهم لم يدكر ابن سعد
لا في مسعود امرأة انصارية سوى هذيلة بنت ثابت بن ثعلبة الخزرجية فلعل اباها اسمين او وهم من سماها
زينب انتقالا من اسم امرأة عبد الله الى اسمها قلت عدم ذكر ابن سعد لابي مسعود امرأة غير هذيلة المذكورة
لا يستلزم ان لا يكون له امرأة اخرى قوله وياتم لي في حجرى وفي رواية الطيالسي هم بنوا خيها
وبنوا ختها وفي رواية النسائي من طريق علقمة لا خذاها فضل مال وفي حجرها بنواخ اباها ايتام
واللاخرى فضل مال وزوج خفيف اليد وهو كناية عن الفقر قوله لا تخبر بنا خطاب لبلال
اي لاتعين اسمنا ولا نقل ان السائلة فلانة بل قل يسألت امرأتان مطلقا قال الكر مانى فان قلت فلم
خالف بلال قولهما وهو اخلاف للوعدوا فشاء السرقلت عارضه سؤال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فان جوابه واجب متعم لا يجوز تأخيرها فاذا تعارضت المصلحتان بدى باهمهما فان قلت كان الجواب
المطابق للفظ هو ان يقال زينب وفلانة قلت الاخرى محذوفة وهى ايضا اسمها زينب الانصارية
وزوجها ابو مسعود الانصاري ووقع الاكتفاء باسم من هى اكبر واعظم منهما قوله لها اجران
اجر القرابة اى اجر صلة الرحم واجر الصدقة اى اجر منفعة الصدقة فان قلت في حديث ابي
سعيد الذى فى باب الزكاة على الاقارب انها شافته بالسؤال وشافهما لقوله فيه قالت
يا نبي الله وقوله فيه صدقة زوجك وهنما لم تشافه بالسؤال ولا شافهما بالجواب
قلت يحتمل ان يكونا قضيتين وقبل يجمع بينهما بأن يحمل هذه المراجعة على المجاز وانما كانت
على لسان بلال قلت فيه نظر لا يخفى وبقيت الابحاث مضت فى باب الزكاة على الاقارب **ح**
حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن زينب ابنة ام سلمة رضى الله تعالى عنهما
عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله اى اجر ان انفق على بنى ابي سلمة انما هم بنى فقال انفق عليهم فلاك
اجر ما انفقت عليهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه لما علم منه ان الصدقة مجزية على ايتام
هم اولاد المزكى فبالقياس عليه تجزى الزكاة على ايتامهم لغيره او ان الحديث ذكر فى هذا الباب
لمناسبة الحديث الاول فى كون الاتفاق على التيمم فقط والتجارى كثيرا يعمل من ذلك هكذا ذكره
الكرمانى والوجه الثانى هو الاوجه **ذكر رجاله** **وهم ستة** الاول عثمان بن ابي شيبة
بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الياء الموحدة وهو عثمان بن محمد بن ابي شيبة
واسمه ابراهيم ابو الحسن العبسى اخو ابي بكر بن ابي شيبة مات فى سنة تسع وثلاثين ومائتين **الثانى**
عبدة بفتح العين المهملة وسكون الياء الموحدة ابن سليمان الكلابى **الثالث** هشام بن عروة **الرابع**
ابو عروة بن الزبير بن العوام **الخامس** زينب بنت ام سلمة وهى بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزرجى
وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عند البخارى **السادس** ام سلمة واسمها هند بنت ابي امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والحديث اخرجه البخارى ايضا فى النفقات عن موسى بن اسمعيل واخرجه مسلم فى الزكاة عن ابي
كريب وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد **ذكر لطائف اسناده** **فيه** الحديث بصيغة الجمع
فى موضعين وفيه العتقة فى اربعة مواضع وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه وشيخ شيخه كوفيان
وهشام وابوه مديان وفيه رواية تابعي عن تابعي وهما هشام وابوه وفيه رواية صحابية عن صحابية

وهما زينب وامها ام سلمة وفيه رواية الابن عن الاب وقدمضى فقهه في باب الزكاة على الاقارب
فقولها الى اجرا الهمة فيد للاستهام قولها على بنى ابى سلمة كانوا ابناها من ابى سلمة الزوج الذى كان
قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهم عمرو ومحمد وزينب ودرة فقولها انما هم بنى اصله بنون
فما اضيف الى ياء المتكلم سقطت نون الجمع فصار بنوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدا هما
بالكون فادغمت الواو فى الياء فصار بنى بضم النون وتشديد الياء ثم ابدلت من ضمة النون
كسرة لاجل الياء فصار بنى والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب **ح** قول الله تعالى
وفي الرقاب وفي سبيل الله **ش** اى هذا باب في بيان المراد من قول الله تعالى وفي الرقاب
وكذا من قوله وفي سبيل الله وهما من آية الصدقات وهى قوله تعالى انما الصدقات للفقراء
والمساكين الآية اقطعتهما منها للاحتياج اليهما في جلة مصارف الزكاة وهى تمانية من جلتها
الرتاب وهو جمع رتبة والمراد المكاتبون يعانون من الزكاة في فك رقابهم وهو قول اكثر العلماء منهم
سعيد بن جبير وابراهيم النخعي والزهري والثوري وابو حنيفة والشافعي والليث وهو رواية ابن
القاسم وابن نافع عن الليث وفي المغنى واليه ذهب احمد وقال ابن تيمية ان كان معه فداء لكتابته لم يعط
لاجل فقره لانه عبد وان لم يكن معه شئ اعطى الجميع وان كان معه بعضه تم سواء كان قبل حلول
النجم او بعده كيلا يحل النجم وليس معه شئ **ح** الكفاية ويجوز دفعها الى سيده وعند الشافعية
ان لم يحل عليه نجم ففي صرفه اليه وجهان وان دفعه اليه فاعتقه المولى او ابراه من بدل الكتابة او عجز
نفسه والمال في يد المكاتب رجع فيه قال النووي وهو المذهب قوله وفي سبيل الله وهو منقطع الغزاة
عند ابى يوسف ومنقطع الحاج عند محمد وفي المبسوط وفي سبيل الله فقراء الغزاة عند ابى يوسف وعند
محمد فقراء الحاج وقال ابن المنذر وفي الاشراف قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد سبيل الله هو الغازى
غير الغنى وحكى ابو ثور عن ابى حنيفة انه الغازى دون الحاج وذكر ابن بطال انه قول ابى حنيفة ومالك
والشافعي ومثله النووي في شرح المذهب وقال صاحب التوضيح واما قول ابى حنيفة لا يعطى الغازى
من الزكاة الا ان يكون محتاجا فهو خلاف ظاهر الكتاب والسنة فاما الكتاب فقوله تعالى وفي سبيل الله
واما السنة فروى عبدالرزاق عن معمر بن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدرى قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا خمسة لعامل عليها او لغازى في سبيل الله
او غنى اشتراها بماله او فقير تصدق عليه فاهدى لغنى او غارم واخرجه ابو داود وابن ماجه والحاكم
وقال صحيح على شرط الشيخين ورواه ابو داود ومرسلا قلت ما احسن الادب سيما مع الاكابر وابو
حنيفة لم يخالف الكتاب ولا السنة وانما عمل بالسنة فيما ذهب اليه وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تحل الصدقة لغنى وقال المراد من قوله لغازى في سبيل الله هو الغازى الغنى بقوة البدن والقدرة على
على الكسب لا الغنى بالنصاب الشرعى بدليل حديث معاذ وردها الى فقرائهم **ح** **ص**
ويذكر عن ابن عباس يعتق من زكاة ماله ويعطى في الحج **ش** علق هذا عن ابن
عباس لبشير ان شراء العبد وعتقه من مال الزكاة جائز وهو مطابق للجزء الاول من الترجمة
وهذا التعليل رواه ابو بكر في مصنفه عن ابى جعفر عن الاعمش عن حسان عن مجاهد عن
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان لا يرى بأسا ان يعطى الرجل من زكاته في الحج وان يعتق
النسمة منها وفي كتاب العلل لعبد الله بن احمد عن أبيه حدثنا ابو بكر بن عياش حدثنا الاعمش عن

ابن ابي شريح عن مجاهد قال ابن عباس اعطى من زكاته وفي رواية ابي عبيد اعطى من زكاة ماله وقال
الميرني قيل لابي عبد الله يشتري الرجل من زكاة ماله الرقاب فيعتق ويحصل في ابن السبيل قال نعم ابن
عباس يقول ذلك ولا علم شيئا يدفعه وهو ظاهر الكتاب قال الخلال في علاه هذا قوله الاول
والعمل على ما بينه الجماعة في ضعف الحديث اخبرنا احمد بن هاشم الانطاسي قال قال احمد كنت اري
ان يعطى من الزكاة ثم كفت عن ذلك لاني لم ار اسنادا يصح قال حرب فاجمع عليه بحديث ابن
عباس فقال هو مضطرب انتهى ويقول ابن عباس في عتق الرقبة من الزكاة قال الحسن البصري
وعبد الله بن الحسن الغنيري ومالك واسحق وابو ثور وفي الجواهر للمالكية يشتري بها الامام الرقاب
فيعتقها عن المسلمين والولاء لجميعهم وقال ابن وهب هو في فكاك المكاتب ووافق الجماعة ولو اشترى
زكاته رقبة فاعتقها لتكون ولاؤه له لا يجزيه عند ابن القاسم خلافا لاشبه ولا يجزي فك الاسير
بها عند ابن القاسم خلافا لابن حبيب ولا يدفع عند مالك والاوزاعي الى مكاتب ولا الى عبده وسرا
كان سيده او معسرا ولا من الكفارات ووجه قول الجمهور مارواه البراء بن مازب ان رجلا جاء الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دلني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار فقال اعطى النعمة
وفك الرقبة قال يا رسول الله اوليس واحدنا قال لا يعطى النعمة ان تفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين
في ثمنها رواه احمد والدارقطني ص وقال الحسن ان اشترى اباه من الزكاة جاز ويعطى في
المجاهدين والذي لم يحج ثم تلا (انما الصدقات للفقراء) الآية في ايها اعطيت اجزت ش
مطابقته في الجزء الاخير من الترجمة والحسن هو البصري هذا التعليق روي بعضه ابو بكر بن ابي
شيبه عن حفص عن اشعث بن سوار قال سئل الحسن عن رجل اشترى اباه من الزكاة فاعتقه قال اشترى
خير الرقاب قوله في ايها اي في اي مصرف من المصارف الثمانية اعطيت اجزت كذا في الاصل
بغير همز اي قضت قال الكرماني اعطيت بلفظ المعروف والمجهول وكذلك اجزأت من الاجزاء وذكر
ابن التين بلفظ اجزت بدون الهزة وقال معناه قضت عنه وقيل جزأ وجزأ بمعنى اي قضى ومن قول
الحسن يعلم ان اللام في قوله للفقراء لبيان المصرف لا للتعليل فلو صرف الزكاة في صنف واحد كفي
ص وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالدا احتبس ادراعه في سبيل الله ش هذا
التعليق يأتي في هذا الباب موصولا والادراع جمع درع وروي ادراعه ص وينكر عن
ابي لاس جلنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ابل الصدقة لا الحج ش ابولاس بالسين
المهملة خزاعي وقيل حارثي بعد في المدينين اختلف في اسمه فقيل زياد وقيل عبد الله بن عمة بعين مهملة
مفتوحة بعدها نون مفتوحة وقيل محمد بن الاسود وله حديثان احدهما هذا وليس لهم ابولاس غيره وهو
فرد وهذا التعليق رواه الطبراني عن عبيد بن غنم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه وحدثنا ابو خليفة
حدثنا ابن المديني حدثنا محمد بن عبيد الطنافسي حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم بن
الحارث عن عمر بن الحكم بن ثوبان عن ابي لاس قال جلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
على ابل من ابل الصدقة ضعاف للصح فقلا يا رسول الله ما ترى ان تحملنا هذه فقال ما من بعير
الا وفي ذروته شيطان فاذا ركبتوها فاذكروا نعمة الله عليكم كما امركم الله ثم امننوها لانفسكم فانما
يحمل الله واخرجه احمد ايضا وان خزيمه والحاكم وغيرهم ورجاله ثقات الا ان فيه عننة
ابن اسحق ولهذا توقف ابن المنذر في ثبوته ص حدثنا ابو الياسان اخبرنا شبيب حدثنا

ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالصدقة فقيل منع ابن جيل
وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يقيم ابن جيل الا انه
كان فقيرا فاغناه الله ورسوله واما خالد فانكم تظنون خالدا قد احتبس ادراعه واعبده في سبيل الله واما
العباس بن عبد المطلب فم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففى عليه صدقة ومثلها معها ش ^{١٠٠}
مطابقته للترجمة في قوله واعبده في سبيل الله * ورجال هذا الاسناد قدموا غير مرة وابوالجيان
الحكم بن نافع وشعيب بن حنيفة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن
ابن هرمز وفي رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب بن ماحدثه عبد الرحمن الاعرج
بما ذكر انه سمع ابا هريرة يقول قال قال عمر رضى الله تعالى عنه فذكره صرح بالحديث في الاسناد
وزاد فيه عمر رضى الله تعالى عنه والمحفوظ انه من مسند ابي هريرة وانما جرى له فيه ذكر
فقط ^{١١} ذكر معناه ^{١٢} قوله امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصدقة اى بالصدقة الواجبة
بمعنى الزكاة لانها المعهودة بانصراف الالف واللام اليها وقال القرطبي الجمهور صاروا الى ان
الصدقة هي الواجبة لكن يلزم على هذا استبعاد هؤلاء المذكورين اهما ولذلك قال بعض
العلماء كانت صدقة التطوع وقد روى عبد الرزاق هذا الحديث وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ندب الناس الى الصدقة الحديث وقال ابن القصار وهذا اليق بالقصة لانا لانظن باحدهم منع
الواجب قوله فقيل منع ابن جيل القائل هو عمر رضى الله تعالى عنه ووقع في رواية ابن ابي الزناد
عند ابي عبيد فقال بعض من يلزاي يعيب وابن جيل بفتح الجيم ذكره الذهبي فيمن صرف بابنه ولم يسم
قيل وقع في تعليق القاضى حسين المروزي الشافعي وتبعه الروياني ان اسمه عبد الله ووقع في التوضيح
ان ابن بريزة سماه جيذا وليس بمذكور في كتابه وقيل وقع في رواية ابن جريح ابوجهيم بن
حنيفة بدل ابن جيل وهو خطأ لا يطابق الجميع على ابن جيل لانه انصارى وابوجهيم قرشى قوله
وخالد بن الوليد بالرفع عطف على منع ابن جيل وعباس بن عبد المطلب عطف عليه ووقع في
رواية ابي عبيد منع ابن جيل وخالد وعباس ان يعطوا وهو مقدر ههنا لان منع يستدعى مفعولا
وقوله ان يعطوا في محل النصب على المفعولية وكلمة ان مصدرية والتقدير منع هؤلاء الاعطاء قوله
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيان اوجه امتناع هؤلاء عن الاعطاء فلذلك ذكره بالفاء قوله ما
ينقم بكسر الفاف وفتحها اى ما ينكر اى لا ينبغي ان يمنع الزكاة وقد كان فقيرا فاغناه الله اذ ليس هذا جزاء
الشفعة وقال ابن المهلب كان ابن جيل منافقا منع الزكاة فاستنابه الله تعالى بقوله (وما تنهوا الا ان اغناهم الله
ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم) فقال استنابني ربي فتاب وصلحت حاله انتهى وفيه
تأكيد المدح بما يشبه الذم لانه اذا لم يكن له عذر الا ما ذكر من ان الله اغناه فلا عذر له قوله واما
خالد الى آخره قال الخطابي قصة خالد تؤول على وجوه احدهما انه قد اعتذر لخالد ودافع عنه
بانه احتبس في سبيل الله تقربا اليه وذلك غير واجب عليه فكيف يجوز عليه منع الواجب * وثانيها
ان خالدا طولب بالزكاة عن اتمان الادرع على معنى انها كانت عنده للتجارة فاخبر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه لازكاة عليه فيها اذ جعلها حبا في سبيل الله * وثالثها انه قد اجاز له ان يحتسب بما حبسه في
سبيل الله من الصدقة التي امر بقبضها منه وذلك لان احدا الاصناف سبيل الله وهم المجاهدون فصرفها
في الحال كصرفها في المال قوله قد احتبس اى حبس ادراعه جمع درع قوله واعبده بضم الباء

الموحدة جمع عبد حكاه عياض والمشهور اعتمده بضم التاء المثناة من فوق جمع عند بفتحين ووقع
 في رواية مسلم اعتاده وهو ايضا جمع عند قيل هو ما يعده الرجل من الدواب والسلاح وقيل الخيل خاصة
 يقال فرس عند اي صلب او معد للركوب او سريع الثوب قوله واما العباس بن عبد المطلب فاخبر
 عنه عليه الصلاة والسلام انه عمه وعم الرجل صنو ابيه وعن الحكم بن عتيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بعث عمر بن الخطاب مصداق فشكاه العباس الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن الخطاب اما علمت ان عم
 الرجل صنو الاب وانا استسلفنا زكاته عام الاول ومعنى صنو ابيه اصله واصل ابيه واحد واصل ذلك ان
 طلع الخلات من عرق واحد قوله فهي عليه صدقة معناه هي صدقة ثابتة عليه سيتصدق بها ومثلها
 معها اي ويتصدق مثل هذه الصدقة معها كرمائه اذا امتناع منه ولا يخل فيه وقيل معناه فاء والله هي
 كالصدقة عليه لانه امتدان في مفاداة نفسه وعقيل فصار من الغارمين الذين لا تلزمهم الزكاة وقيل
 ان القصة جرت في صدقة التطوع فلا اشكال عليه لكنه خلاف المشهور وما عليه الروايات *
 ثم اعلم ان لفظة الصدقة انما وقعت في رواية شعيب عن ابي الزناد كما مررت وقال البيهقي في رواية
 شعيب هذه يبعدان تكون محفوظة لان العباس كان من صليبة بني هاشم ممن تحرم عليه الصدقة
 فكيف يجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماعليه من صدقة عامين صدقة عليه وقال المنذرى
 لعل ذلك قبل تحريم الصدقة على آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى اسقاط الزكاة عنه عامين
 اوجه رآه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الخطابي هذه لفظة لم يتابع عليها شعيب بن ابي حنيفة
 ورد عليه بان اثنين تابعا شعيبا احدهما عبد الرحمن بن ابي الزناد كاسياني عن قريب والآخر موسى بن
 عقبة فيمارواه النسائي عن عمران حدثنا علي بن عياض عن شعيب وساقه بلفظ البخاري قال واخبرني
 احدهم حفص حدثني ابي حدثني ابراهيم عن موسى اخبرني ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
 قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصدقة الحديث وفي آخره فهي عليه صدقة ومثلها معها
 * واعلم ايضا انه وقع اختلاف في هذا اللفظ ففي لفظ وقع مثلها في متن حديث الباب وفي لفظ
 فهي له ومثلها معها وفي لفظ فهي على ومثلها معها وفي لفظ فهي عليه ومثلها معها * امامعنى الذى
 في متن حديث الباب اي فهي عليه صدقة واجبة فادها قبل محلها ومثلها معها اي قد اداها العام آخر
 كاذكرناه عن الحكم آتفا * وامامعنى فهي له ومثلها معها هي رواية موسى بن عقبة اي فهي عليه
 قيل عليه وله بمعنى واحد كما في قوله تعالى (ولهم العنة) وفي قوله (وان اسأتم فلها) ويحتمل ان يكون
 فهي له اي فهي له على ويحتمل انها كانت له عليه اذا كان قد منها * وامامعنى قوله فهي على ومثلها معها اي
 فهذه الصدقة على بمعنى اودبها عنه للماله على من الحق خصوصاله ولهذا قال عم الرجل صنو ابيه *
 وامامعنى فهي عليه ومثلها معها هي رواية ابن اسحق قال ابو عبيد نراه والله اعلم انا كان آخر الصدقة
 عنه عامين من اجل حاجة العباس فانه يجوز للامام ان يؤخرها على وجه النظرة ثم يأخذها منه بعد
 كما فعل عمر رضى الله تعالى عنه بصدقة عام الرمادة فلما اجبى الناس في العام المقبل اخذ منهم صدقة عامين
 وقبل انما تجعل منه لانه اوجبها عليه وضمنها اياه ولم يقبضها منه فكانت دينا على العباس الاترى
 قوله فانها عليه ومثلها معها قال ابن الجوزي قال لنا ابن ناصر يجوز ان يكون قد قال هو عليه بتشديد
 الياء وزاد فيها هاء السكت * ذكر ما يستفاد منه * فيه اثبات الزكاة في اموال التجارة * وفيه
 دليل على جواز اخذ القيمة عن اعيان الاموال * وفيه جواز وضع الصدقة في صنف واحد * وفيه

جواز تأخير الزكاة اذا رأى الامام فيه نظرة \odot وفيه جواز تعجيل الزكاة وقال ابو علي الطوسي
 اختلف اهل العلم في تعجيل الزكاة قبل محلها فرأى طائفة من اهل العلم ان لا يجعلها وبه يقول سفيان
 وقال اكثر اهل العلم ان يجعلها قبل محلها اجزأت عنه وبه يقول الشافعي واحمد واسحق وهو
 مذهب ابي حنيفة وقال ابن المنذر وكره مالك والليث بن سعد تعجيلها قبل وقتها وقال الحسن من زكى
 قبل الوقت اعاد كالصلاة وفي التوضيح وعندما ك في اخراجها قبل الحول يسير قولان وحدهما قليل
 بشهر ونصف شهر وخمسة ايام وثلاثة \odot وفيه تحبب آلات الحرب والسياب وكل ما ينتفع به مع بقاء
 عينه والخل والابل كالاعبد وفي تحبب غير العقار ثلاثة اقوال للملكية المبع المطلق في مقابلة الخيل
 فقط وقيل يكره في الرقيق خاصة وروى ان ابا معقل وقف بعيرا له فقيل لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلم يكره وقال ابو حنيفة لا يلزم الوقف في شيء الا ان يحكم به حاكم او يكون الوقف
 مسجدا او سقاية او وصية من الثلث قلت التحقيق فيه ان اصل الخلاف ان الوقف لا يجوز عند ابي
 حنيفة اصلا وهو المذكور في الاصل وقيل يجوز عنده الا انه لا يلزم بمنزلة العارية حتى يرجع فيه
 اى وقت شاء ويورث عنه اذا مات وهو الاصح وعند ابي يوسف ومحمد يجوز ويؤول ملك الواقف
 عنه غير انه عند ابي يوسف يؤول بمجرد القول وعند محمد حتى يجعل للوقف ولما وبسمله اليه \odot واما
 وقف المنقول فاما ان يكون فيه تعامل بوقفه او لا يكون فالاول يجوز وقفه كالكرام والسلاح
 والفأس والقدر والقدوم والنشار والجنابة وثيابها والمصاحف وكتب الفقه والحديث والادبية
 ونحوها والثاني لا يجوز وقفه \llcorner كالزروع والثر ونحوهما وعند ابي يوسف لا يجوز الا في الكرام
 والسلاح والكرام الخيل \odot وفيه بحث الامام السهال لجباية الزكوات بشرط ان يكونوا امناء فقهاء
 عارفين بامور الجباية \odot وفيه تنبيه العاقل على ما انعم الله به من نعمة الغنى بعد الفقر ليقوم بحقوق الله عليه
 \odot وفيه العيب على من منع الواجب وجواز ذكره في غيبته بذلك \odot وفيه تحمل الامام عن بعض
 رعيته ما يجب عليه \odot وفيه الاعتذار بما يسوغ الاعتذار به \odot وفيه اسقاط الزكاة عن الاموال المحبسة
 \odot وفيه التعريض بكفران النعمة والتقريع بسوء الصنيع في مقابلة الاحسان \odot ص تابعه ابن
 ابي الزناد عن ابيه ش \odot اى تابع الاعرج عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه ابي الزناد عبد الله بن ذكوان
 بوجود لفظ الصدقة وروى هذه المتابعة الدارقطني عن المحاملي حدس اعلى بن شعيب حدسنا شابا عن ورقاء
 عن ابن ابي الزناد عن ابيه ابي الزناد عن الاعرج به كذا هو في نسخة وفي اخرى بسقوط ابن وهى
 رواية مسلم وهى الصحيحة \odot ص وقال ابن اسحق عن ابي الزناد هو عليه ومثلها معها ش \odot ص
 قال الكرمانى الظاهر ان ابن اسحق هو محمد بن اسحق بن يسار ضد اليمن المدني الامام صاحب
 المغازى مات سنة خمسين ومائة ودفن بمقبرة الخيزران ببغداد فانه رواه عن ابي الزناد بحذف لفظ
 الصدقة وروى الدارقطني ايضا هذه المتابعة عن احمد بن محمد بن زياد حدثني عبد الكريم بن الهيثم
 حدثنا ابن يعلى بن يونس بن بكير حدثنا ابن اسحق عن ابي الزناد فذكره \odot ص وقال ابن جريج
 حدثت عن الاعرج بمثله ش \odot ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج بضم الجيم قوله
 حدثت بصيغة المجهول قوله بمثله اى بمثل ما روى ابن اسحق بدون لفظ الصدقة \odot ص
 \odot باب الاستعفاف في المسئلة ش \odot اى هذا باب في بيان الاستعفاف هو طلب العفاف وقيل
 الاستعفاف الصبر والزهادة عن الشيء وقيل التزهد عن السؤال وفي بعض النسخ عن المسئلة \odot ص

حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم حتى نفذ ما عنده فقال ما يكون عندي من خير فلن أدخره عنكم ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر **ش** **س** مطابقته للترجمة ظاهرة **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري **و** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري أيضاً في الرقاق عن أبي اليان عن شعيب وأخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة عن مالك وعن عبد بن حنيد عن عبد الرزاق عن معمر ثلاثهم عن الزهري عنه به وأخرجه أبو داود فيه عن القعني عن مالك به وأخرجه النسائي في الزكاة عن قتيبة وفي الرقاق عن قتيبة به وعن الجارث بن مسكين **و** ذكر معناه **و** قوله أن ناساً من الأنصار لم يعرف اسمائهم ولكن قال بعضهم في رواية النسائي ما يدل على أن أباسعيد منهم في حديثه سرحتني إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني لسأله من حاجة شديدة فأتته وقعدت فاستقبلني فقال من استغني أغناه الله الحديث وزاد فيه ومن سأل وله أوقية فقد ألحف فقلت نأقي خير من أوقية فرجعت ولم أسأله قلت شعري أي دلالة هذا من أنواع الدلالات وليس فيه شيء يدل على كونه مع الأنصار في حالة سؤالهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاهم أي شيئاً وهذه اللفظة في بعض النسخ ثلاث مرات قوله حتى نفذ بكسر الفاء وبالذال المهملة أي أي فرغ وفيه وقال ابن سيدة وأنقذه هو واستنفذه قوله ما يكون كلمة مافية هو ضولة متضمنة لمعنى الشرط وقوله فلن أدخره جواب الشرط ومعناه أن أجعله ذخيرة لغيركم مع رضاعتكم والفصح فيه إهمال الدال وجاء بالعجما مدغماً وغير مدغم لكن قلب البناء دالاً المهملة ففيه ثلاثة لغات ويقال معناه أن أحبسه عنكم ويروي عن مالك فلم أدخره قوله ومن يستعفف أي من طلب العفة عن السؤال يعفه الله أي يرزق الله العفة أي الكف عن الحرام يقال عف يعف عفة فهو عفيف قال الطيبي معناه من طلب العفة عن السؤال ولم يظهر الاستغناء عن الخلق ولم يقبل أن أعطى فهو هو إذا الصبر جامع لمكارم الأخلاق قوله ومن يستغن أي ومن يظهر الاستغناء يعفه الله أي يرزقه الغنى عن الناس فلا يحتاج إلى أحد قوله ومن يتصبر أي من يعالج الصبر وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف يصبره الله أي يرزقه الله صبراً وهو من باب التفعّل قوله عطاء أي شيئاً من العطاء قوله خيراً بالنصب صفته ويروي خبر بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو خير **و** ويستفاد منه **و** إعطاء السائل مرتين والاعتذار إلى السائل والحض على التعقّب **و** وفيه الحث على الصبر على ضيق العيش وغيره من مكاره الدنيا **و** وفيه أن الاستغناء والعفة والصبر بفعل الله تعالى **و** وفيه جواز السؤال للحاجة وإن كان الأولى تركه والصبر حتى يأتيه رزقه بغير مسألة **و** وفيه ما كان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم من الكرم والسخاء والسماحة والأيثار على نفسه **س** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم حبله فيخطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً فيسأله إعطاء أو منعه **ش** **س** مطابقته للترجمة من حيث أن من عمل بهذا الحديث يحصل له الاستغفاف عن المسئلة **و** رجاله قد تكرروا وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث

أخرجه النسائي أيضا في الزكاة عن علي بن شعيب عن معن بن عيسى عن مالك به **✽** ذكر معناه **✽**
 قوله لان يأخذ اللام فيه للتأكيد وفي الموطأ ليأخذ أحدكم قوله حبله أي رسته قوله فيحطب
 أي فان يحطب أي يجمع الحطب قوله خير من فروع لانه خير مبتدأ محذوف أي هو خير له قوله
 فيسأله أي فان يسأله وفي رواية الدارقطني في رواية ابن وهب خير له من ان يأتي رجلا قد اعطاه الله
 من فضله فيسأله قوله اعطاه او متعه لان حال المسؤل عنه اما العطاء ففيه المنفعة وذل السؤال واما المنع ففيه
 الدل والخيبة والحرمان وكان السلف اذا سقط من أحدهم سوطه لا يسأل من تناوله أيام **✽** وفيه
 التحريض على الأكل من عمل يده والاكتساب من المباحات **✽** واعلم ان مدار الأحاديث في هذا الباب
 على كراهية المسألة وهي على ثلاثة أوجه حرام ومكروه ومباح **✽** فالحرام لمن سأل وهو غني من
 زكاة او أظهر من الفقر فوق ما هو به **✽** والمكروه لمن سأل وعنده ما ينفعه عن ذلك ولم يظهر من الفقر ما
 هو به والمباح لمن سأل بالمعروف قريبا او صديقا واما السؤال عند الضرورة فواجب لاجب لاجب النفس
 وادخله الداودي في المباح واما الأخذ من غير مسألة ولا اشراف نفس فلا بأس به **✽** وفي هذا الباب
 احاديث عن عطية السعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما غناك الله فلا تسأل الناس
 شيئا فان اليد العليا المنطية وان اليد السفلى هي المنطة رواه ابن عبد البر **✽** وعن ابن مسعود قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسأله في وجهه خجوش
 او خدوش او كدوح قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خسون درهما او قيمتها من الذهب رواه الترمذي
 قال حديث حسن ورواه بقية الأربعة والخاكم ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القناعة ونظمه من
 سأل الناس عن ظهر غنى جاء يوم القيامة وفي وجهه كدوح او خجوش قيل يا رسول الله ما الغنى
 قال خسون درهما او قيمته من الذهب **✽** وعن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذى مرة سوى رواه الترمذي وابو داود وقال الترمذي
 حديث حسن **✽** وعن حبيش بن جنادة السلولي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في حجة الوداع وهو واقف بعرفة الحديث وفيه ومن سأل الناس ليرثي به ماله كان خجوشا في
 وجهه يوم القيامة ورضفايا كله من جهنم فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر رواه الترمذي وانفرد به **✽**
 وعن أبي هريرة أخرجه النسائي وابن ماجه مثل حديث عبد الله بن عمرو **✽** وعن قبيصة بن الحارث الهلالي
 قال تحملت حالة فأنتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه يا قبيصة ان المسألة لا تحل
 الا لاحد ثلاثة رجل تحمل حالة فحلت له المسألة حتى يصيبها ثم يمساك ورجل اصابت جائحة
 اجتاحت ماله فحلت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش او قال سدادا من عيش ورجل اصابت
 فاقة حتى يقول ثلاثة من ذوى الحجي من قومه فقد اصاب فلانا فاقة فحلت له المسألة حتى يصيب قواما
 من عيش او قال سدادا من عيش فاسواهن من المسألة يا قبيصة سمحت بأكلها صاحبها سمحتا رواه
 مسلم وابوداود والنسائي **✽** وعن انس رضي الله تعالى عنه ان رجلا من الانصار الحديث وفيه ان المسألة
 لا تصلح الا لثلاثة لذى فقر مدقع اولذى غرم مقطوع اولذى دم وجع رواه ابوداود وابن
 ماجه **✽** وعن عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذى مرة سوى رواه البرار والطبراني في الكبير **✽** وعن عمران بن حصين
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسألة الغني شين وفي وجهه يوم القيامة رواه احمد والبرار

وعن ثوبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سأل مسألة وهو عنها غنى كانت شينا في وجهه يوم القيامة روى احمد والبراء والطبراني واسناده صحيح * وعن مسعود بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه روى البراء والطبراني في الكبير * وعن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سأل وهو غنى عن المسألة يحشر يوم القيامة وهي خوش في وجهه روى الطبراني في الاوسط * وعن رجلين غير مسمين اتيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع وهو يقسم الصدقة فسألا منها فرفع في البصر وخفضه فأتا جلدتين فقال ان شئما اعطيتكما ولا حظ فيها لغنى ولا لقوى مكتسب ورجاله في الصحيحين * وعن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سأل وله قيمة او قيمة فقد الحف فقلت ناقتي الياقوتة خير من اوقية وفي رواية خير من اربعين درهما فرجعت فلم أسأله وكانت الاوقية على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين درهما اخرجه ابوداود والنسائي وابن حبان في صحيحه * وعن سهل بن الحنظلية قال قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عينة بن حصين والاقرع بن حابس فسألاه فأمر لهما بما سألاه الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكبر من النار فقالوا يا رسول الله وما يغنيه وقال النقيب وما الغنى الذي لا ينبغي معه المسألة قال قد رما يغديه ويعشيه وقال النقيب في موضع آخر ان يكون له سبع يوم و ليلة او ليلة ويوم روى ابو داود وابن حبان في صحيحه ولفظه قالوا وما يغنيه قال ما يغديه او يعشيه * وعن رجل من بنى اسد قال نزلت انا واهلى بقبج الغرق الحديث وفيه من سأل منكم وله اوقية او عدلها فقد سأل الخفا فقال الاسدى فقلت للقمحة لنا خير من اوقية روى ابوداود * وعن الرجل الذى من مزينة قالت له امه الاتطلق فتسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما يسأله الناس فانطلقت أسأله فوجده قائما يخطب وهو يقول من استغف الله من استغف الله ومن سأل الناس وله عدل خمس اواق فقد سأل الخفا فقلت بيني وبين نفسي لناقة لنا خير من خمسة اواق ولغلامه ناقة اخرى خير من خمس اواق فرجعت ولم أسأله روى احمد والبراء والطبراني في الكبير * وعن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سأل مسألة عن ظهر غنى استكثريها من رضى جهنم قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة روى عبد الله بن احمد في زياداته على المسند ورواه الطبراني في الاوسط وابن عدى في الكامل وعن زياد ابن الحارث الصدائى قال صلى الله تعالى عليه وسلم من سأل الناس عن ظهر غنى فصداع في الرأس وداو في البطن روى الطبراني وبعضه عند ابى داود * وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو يعلم صاحب المسألة ماله فيها لم يسأل روى الطبراني من رواية قابوس قال ابو حاتم لا احب به وقال ابن حبان ردى الحفظ * وابن عباس حديث آخر روى الطبراني والبراء بلفظ استغفوا عن الناس ولو يشوص السوال نور جال اسناده ثقات * وعن معاوية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحفوا في المسألة فوالله لا يسألنى احد منكم شيئا فتخرج له مسألتى منى شيئا وانا كاره فيأركله فيما اعطيه روى مسلم * وعن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان المسألة كد يكذبها الرجل وجهه الا ان يسأل الرجل سلطانا او في امر لا بد منه روى الترمذى وقال حديث حسن صحيح * وعن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يشترط على ان لا يسأل الناس شيئا قلت نعم قال ولا سوطك ان سقط منك حتى تنزل فتأخذه

رواه احمد ورجاله ثقات وعن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يبايع فقال
 ثوبان يابعا يارسل الله قال علي ان لاتسألوا شيئا قال ثوبان قاله يارسل الله قال الجنة فبايعه ثوبان
 رواه الطبراني وعن عدى الجذامي في اثناء حديث فيه فتعففوا ولو يحزم الخطب الاهل بلغت رواه
 الطبراني وعن القرامى قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسأل يارسل الله فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا وان كنت لابد سائلا فسل الصالحين رواه ابو داود والنسائي والفراسى بكسر
 الفاء وقح الراء وكسر السين المهملة قال في الكمال روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثنا
 واحدا وقال المنذرى وله حديث آخر في البحر هو الطهور مائه والخل ميتته كلاهما برويه البيت
 ابن سعد وعن مائد بن عمرو ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعطاه فلما وضع رجله
 على اسكفة الباب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تعلمون ما في المسألة مامشى احد الى
 احد يسأله شيئا **ص** حدثنا موسى حدثنا وهيب حدثنا هشام عن أبيه عن الزبير بن
 العوام رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لان يأخذ احدكم حبله فيأتى
 بحزمة الخطب على ظهره فيبيعها فيكف الله بها وجهه خير له من ان يسأل الناس اعطوا او منعوه **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة **و** رجاله قد ذكرنا وموسى هو ابن اسمعيل التيوذكى وهو هيب هو ابن خالد
 واخرجه البخارى ايضا في الشرب عن معلى بن اسد عن وهيب وفي البيوع عن يحيى بن موسى عن
 وكيع واخرجه ابن ماجه في الزكاة عن علي بن محمد وعمر بن عبد الله الاودى كلاهما عن وكيع به
 قوله لان يأخذ اللام فيه اما ابتدائية او جواب قسم محذوف والخزمة بضم الخاء المهملة وسكون
 الزاى مسمى بالفارسية دنته قوله فيكف الله اى فيمنع الله به وجهه من ان يريق ماءه بالسؤال
 من الناس قوله خير مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف اى هو خير له من ان يسأل اى من سؤال الناس
 والمعنى ان لم يجد الا الاحتطاب من الحرف فهو مع ما فيه من امتحان البرء نفسه ومن المشقة خير له من
 المسألة **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى عن عروة بن الزبير وسعيد
 بن المسيب ان حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني ثم سأله فاعطاني
 ثم سأله فاعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال خضرة حلوة فمن اخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن
 اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه كالذى يأكل ولا يشبع اليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم
 فقلت يارسل الله والذى بعثك بالحق لا رزأ احد ابعديك شيئا حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر رضى الله
 تعالى عنه يدعو حكيم الى العطاء فيأتى ان يقبله منهم ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه دما له ليعطيه فأتى ان يقبل
 منه شيئا فقال عمر انى اشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم انى اعرض عليه حقه من هذا النى فيأتى
 ان يأخذه فلم يرزأ حكيم احد من الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفى **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله اليد العليا خير من اليد السفلى لان المراد من اليد العليا على قولهم المتعفة وان كان
 المشهور هو المتعفة وقد تقدم الكلام فيه في باب لاصدقة الاعن ظهر غنى **و** ذكر رجاله **و** هم
 سبعة **و** الاول عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدان لقبه **و** الثاني عبد الله بن
 المبارك المروزي **و** الثالث يونس بن يزيد الابلي **و** الرابع محمد بن مسلم الزهرى المدني **و** الخامس
 عروة بن الزبير بن العوام المدني **و** السادس سعيد بن المسيب المدني **و** السابع حكيم بن هاشم الحلاء ابن
 حزام بكسر الحاء وبالزاي المخففة وقدم عن قريب **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة

الجمع في موضع واحد وبصيغة الاختيار كذلك في موضعين وفيه العنينة في موضعين وفيه ان شيخه المذكور بلبقه وفيه اثنان المذكوران مجردين وفيه احدهم المذكور بنسبته الى قبيلته ويروى عن اثنين وفيه ثلاثة من التابعين وهم الزهري وعروة وسعيد بن المسيب وذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري ايضا في الوصايا وفي الخمس عن محمد بن يوسف عن الاوزاعي وفي الرقاق عن علي بن عبد الله عن سفيان كلاهما عن الزهري واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر بن محمد الناقذ كلاهما عن سفيان به واخرجه الترمذي في الزهد عن سويد بن نصر عن ابن المبارك واخرجه النسائي في الزكاة عن قتيبة عن سفيان به وعن الربيع بن سليمان وعن اجد بن سليمان واعاده في الرقاق عن الربيع بن سليمان **ح** ذكر معناه **ك** قوله خضرة التائيت اما باعتبار الانواع او الصورة او تقديره كالفاكهة الخضرة الحلوة شبه المال في الرغبة فيه بها فان الاخضر مرغوب من حيث النظر والحلو من حيث الذوق فاذا اجتماعا زادا في الرغبة حاصله ان التشبيه في الرغبة فيه والميل اليه وحرص النفوس عليه بالفاكهة الخضراء المستلذة فان الاخضر مرغوب فيه على انفراده والحلو كذلك على انفراده فاجتماعهما اشد وفيه ايضا اشارة الى عدم بقاءه لان الخضراوات لا تبقى ولا تراث للبقاء قوله فنأخذه **ب** سخاوة نفس اي بغير شره ولا الحاح وفي رواية بطيب نفس فان قلت السخاوة انما هي في الاعطاء لا في الاخذ قلت السخاوة في الاصل السهولة والسعة قال القاضي فيه احتمالا لان اظهرهما انه مأخذ الى الاخذ اي من اخذه بغير حرص وطمع واشراف عليه والثاني الى الدافع اي من اخذه ممن يدفعه منشرا بدفعه طيب النفس له قوله باشراف نفس الاشراف على الشيء الاطلاع عليه والتعرض له وقيل معنى اشراف نفس ان المسؤول يعطيه عن شكره وقيل يريد به شدة حرص السائل واشرافه على المسألة قوله لم يبارك له فيه الضمير في له يرجع الى الاخذ وفيه الى المعطى بفتح الطاء ومعناه اذ لم يمنع نفسه المسألة ولم يصن ماء وجهه فلم يبارك له فيما اخذ وانفق قوله كالذي يأكل ولا يشبع اي كمن به الجوع الكاذب وقد يسمى بجوع الكلب كما ازداد اكل ازداد جوعا لانه يأكل من سقم كلما كل ازداد سقما ولا يجد شبعاً وزعم اهل الطب ان ذلك من غلبة السوداء ويسمونها الشهوة الكلبية وهي صفة لمن يأكل ولا يشبع قلت الظاهر انه من غلبة السوداء وشدهتها كلما ينزل الطعام في معدته يحترق والا فلا يتصور ان يسع في المعدة اكثر مما يسع فيه * وقد ذكر اهل الاخبار ان رجلا من اهل البادية اكل جلا وامراته اكلت فصيلا ثم اراد ان يجامعها فقالت بني وبنيك جل وفصيل كيف يكون ذاك قوله اليد العليا خير من اليد السفلى قدم الكلام فيه مستقصى في باب لاصدقة الاعن ظهر غنى قوله لا ازرأ بفتح الهمزة وسكون الراء وقح الزاي وبالهمزة معناه لانقص ماله بالطلب وفي النهاية ما رآته اي ما نقصته وفي رواية لا سحق قلت فوالله لا تكون يدي بعدك تحت يدي من ايدي العرب قلت هذا معنى قوله بعدك الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويحتمل ان يكون المعنى غيرك قال الكرماني فان قلت لم يمنع من الاخذ مطلقا وهو مبارك اذا كان بسعة الصدر مع عدم الاشراف قلت مبالغة في الاحتراز اذ مقتضى الجبلة الاشراف والحرص والنفس سارقة والعرق دساس ومن حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه قوله فابى ان يقبل منه اي فامتنع حكيم ان يقبل عطاء من ابى بكر في الاول ومن عمر في الثاني وجه امتناعه من اخذ العطاء مع انه حقه لانه خشي ان يقبل من احد شيئا فيعتاد الاخذ في تجاوز

به نفسه الى ما لا يريد ففطمها عن ذلك وترك ما يريد به الى ما لا يريد به ولا نه خاف ان يفعل خلاف ما قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه قال لا ارزأ احد بعدك حتى روى في رواية ولا ملك يارسل الله قال ولا منى
 قوله فقال عمر رضى الله تعالى عنه انى شهدكم انما شهد عمر رضى الله تعالى عنه على حكيم لانه خشى سوء
 التأويل ناراد تبرئة ساحته بالاشهاد عليه وان احدا لا يستحق شيئا من بيت المال بعد ان يعطيه الامام
 اياه وفي التوضيح واما قبل ذلك فليس بمستحق له ولو كان مستحقا له لقضى عمر على حكيم بأخذه
 ذلك يدل عليه قول الله تعالى حين ذكر قسم الصدقات وفي اى الاقسام يقسم ايضا (كيلا يكون دولة بين
 الاغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه) الآية فآتاهو لمن اوتيه لا غيره وانما قال العلماء في اثبات
 الحقوق في بيت المال مشددا على غير المرضى من السلاطين ليغلقوا باب الامتداد الى اموال المسلمين
 والسبب اليها بالباطل ويدل على ذلك ان من سرق بيت المال انه يقطع وزنى بجارية من النى انه
 يحد ولو استحق في بيت المال او في النى شيئا على الحقيقة قبل اعطاء السلطان له لكانت شبهة تدرأ
 الحد عنه قلت جمهور الامتدلى ان للمسلمين حق في بيت المال والنى ولكن الامام يقسمه على اجتهاده
 فعلى هذا لا يجب القطع ولا الحد للشبهة وسيجىء تحقيقه في باب الاجتهاد ان شاء الله تعالى قوله
 حتى توفي زاد اسحق بن راهويه في مسنده من طريق معمر بن عبد الله بن عروة مرسل انه ما اخذ
 من ابي بكر ولا عمر ولا عثمان ولا معاوية ديوانا ولا غيره حتى مات لعشر سنين من اماراة معاوية وزاد
 ابن اسحق ايضا في مسنده من طريق معمر عن الزهري مات حين مات وانه لمن اكثر قريش مالا ذكر
 ما يستفاد منه في فيه ما قال المهلب ان سؤال السلطان الاكبر ليس بعار وفيه ان السائل اذا الحلف
 لا بأس برده وموعظته وامره بالتعفف وترك الحرص وفيه ان الانسان لا يسأل الا عند الحاجة
 والضرورة لانه اذا كانت يده السفلى مع اباحة المسألة فهو اخرى ان يمنع من ذلك عند غير الحاجة
 وفيه ان من كان له حق عند احد فانه يجب عليه اخذه اذا اتى فان كان مما لا يستحقه الا ببسط اليد
 فلا يجبر على اخذه وفيه ما قال ابن ابي جرة قد يقع الزهد مع الاخذ فان سخاوة النفس هو زهدا تقول
 سخت بكذا اى جادت وسخت عن كذا اى لم يلتفت اليه وفيه ان الاخذ مع سخاوة النفس يحصل اجر
 الزهد والبركة في الرزق فظهر ان الزهد يحصل خيري الدنيا والآخرة وفيه ضرب المثل بما
 لا يعقله السامع من الامثلة لان الغالب من الناس لا يعرف البركة الا في النى الكثير فبين بالمثل
 المذكور ان البركة هي خلق من خلق الله تعالى وضرب لهم المثل بما يعهدون بالاكل انما يؤكل كل
 ايشع فاذا اكل ولم يشبع كان عناء في حقه بغير فائدة وكذلك المال ليست الفائدة في عينه وانما
 هي لما يتحصل به من المنافع فاذا كثر المال عند المرء بغير تحصيل منفعة كان وجوده كالعدم وفيه انه
 ينبغي للامام ان لا يبين للطالب مافي مسألته من المفسدة الا بعد قضاء حاجته لتقع موعظته له الموقع
 لئلا يتخيل ان ذلك سبب لمنعه حاجته وفيه جواز تكرر السؤال ثلاثا وجواز المنع في الرابعة
 وفيه ان رد السائل بعد ثلاث ليس بمكروه وان الاجال في الطلب مقرون بالبركة ص
 باب من اعطاه الله شيئا من غير مسألة ولا اشراف نفس ش اي هذا باب في بيان حكم من
 اعطاه الله الى آخره وجواب الشرط بخذوف تقديره فليقبل وهذا هو الحكم وانما حذفه اكتفاء بما دل
 عليه في حديث الباب وقال بعضهم وانما حذفه لعلم به وفيد نظر لان مراده ان كان علمه من الخارج
 فلا نسلم انه يعلم منه وان كان من الحديث فلا يقال الا بما قلنا لانه الاوجه والاسد قوله من غير مسألة اي

من غير سؤال والمسألة مصدر ميمي من سأل قوله ولا اشراف بكسر الهمزة وسكون الشين المتجمة
وهو التعرض لشيء والحرص عليه من قولهم اشرف على كذا اذا تناول له وسند قبل المكان المتناول
شرف ~~ص~~ وفي اموالهم حق للسائل والمحروم ~~ش~~ ~~ش~~ ليس عذا بوجود عندا كثر الرواة
وفي رواية المستبلى الآية مقدمة على قوله من اعطاء الله شيئا وقال صاحب التلويح باب في قوله تعالى
وفي اموالهم حق للسائل والمحروم كذا في نسخة وفي اخرى باب من اعطاء الله الى آخره وكأنه اليق
بالحديث قوله وفي اموالهم اي وفي اموال المتقين المذكورين قبل هذه الآية وهي قوله (ان المتقين
في جنات وعبون اخذين ما اتاهم ربيهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون
وبالاسحار هم يستغفرون وفي اموالهم حق للسائل والمحروم) والسائل هو الذي يسأل الناس ويستحدي
والمحروم الذي يحسب غنيا فيحرم الصدقة لتعففه وقيل المحروم المحارف الذي ليس له في الاسلام سهم
وقيل المحارف الذي لا يكاد يكسب وعن عكرمة المحروم الذي لا ينبغي له مال وعن زيد بن اسلم هو المصاب بثره
وزرعه او ماشيته وقال محمد بن كعب القرظي هو صاحب الحاجة * والمحارف بفتح الراء المنقوص الحظ
الذي لا يثر له مال وهو خلاف المبارك والعوام تقول بكسر الراء واستدل بهذه الآية الكريمة جماعة
من التابعين ومن الصحابة ابوذر على ان في المال حقا غير الزكاة وقال الجمهور المراد من الحق هو الزكاة
واحتجوا على ذلك بأحاديث منها حديث ~~ص~~ منها حديث الاعرابي في الصحيح هل على غيرها قال لا الا ان تطوع
فان قلت روى مسلم من حديث ابي سعيد قال بينا نحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في سفر اذ جاء رجل على راحلته فجعل يصرفها يمينا وشمالا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من كان له فضل ظهر فليعده على من لا ظهر له ومن كان عنده فضل زاد فليعده على من لا زاد له حتى
ظنانه لاحق لاحدنا في الفضل فقيه ايجاب اتفاق الفضل من الاموال قلت الامر باتفاق الفضل
امر ارشاد ونذب الى الفضل وقيل كان ذلك قبل نزول فرض الزكاة ونسخ بها كما نسخ صوم
عاشوراء بصوم رمضان وعاد ذلك فضلا وفضيلة بعدما كان فريضة ~~ص~~ حدثنا يحيى بن
بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن الزهري عن سالم ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال
سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول
اعطه من هو اقرب مني فقال خذه اذا جاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذ ما لا
ولا تتبعه نفسك ~~ش~~ مطابقتها للترجمة في قوله خذه اذا جاءك من هذا المال وانت
غير مشرف ولا سائل * ورجاله قد ذكروا غير مرة ويونس والزهري قد ذكرا في سند حديث
الباب السابق واخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب واخرجه
مسلم في الزكاة عن هارون بن معروف وحرمة بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور
~~ص~~ ذكر معناه ~~ص~~ قوله فاقول اعطه من هو اقرب مني زادا في رواية شعيب عن الزهري الآية في الاحكام
حتى اعطاني مرة ما لا تقلت اعطه اقرب اليه مني فقال خذه فتموله وتصدق به وذكر شعيب فيه
عن الزهري اسنادا آخر قال اخبرني السائب بن يزيد ان حويطب بن عبد العزى اخبره ان عبد الله
ابن السعدى اخبره انه قدم على عمر رضى الله تعالى عنه في خلافته فذكر قصة فيها هذا الحديث
والسائب ومن فوقه صحابة فقيه اربعة من الصحابة في نسق قوله اذا جاءك شرط وجزاؤه قوله
فخذ ما لا تقل الاخذ او لا بالامر وعلق ثانيا بالشرط فحمل المطلق على المقيد قوله وانت غير مشرف

جلة اسمية وقعت حالا وقد مضى تفسير الاشراف قوله ومالاى ومالا يكون كذلك بأن لا يبيح
 اليك وتميل نفسك اليه فلا تتبعه نفسك في الطلب واتركه ذكر ما يستفاد منه قال الطبري اختلف
 العلماء في قوله فخذ بعد اجاعهم على انه امر ندب وارشاد فقال بعضهم هو ندب لكل من اعطى عطية
 ان يقبلها سواء كان المعطى سلطانا او غيره صالحا كان او فاسقا بعد ان كان ممن يجوز عطيته
 روى عن ابى هريرة انه قال ما احدهم يهدي الى هدية الا قبلتها فاما ان أسأل فلا وعن ابى الدرداء مثله
 وقيل عائشة رضي الله تعالى عنها من معاوية وقال حبيب بن ابى ثابت رأيت هدايا المختار تأتي ابن
 عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم فيقبلونها وقال عثمان بن عفان جوائز السلطان لحم ظي زكي
 وبعث سعيد بن العاص الى علي رضي الله تعالى عنه بهدايا فقبلها وقال خذ ما اعطوك واجاز معاوية
 الحسين باربع مائة الف وسئل ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين عن هدايا السلطان فقال ان علمت انه من
 غضب وسحت فلا تقبله وان لم تعرف ذلك فاقبله ثم ذكر قصة بريرة وقال الشارع هولنا هدية وقال
 ما كان من مأثم فهو عليهم وما كان من مهنأ فهو لك وقبلها علمته والاسود والنخعي والحسن والشعبي
 وقال آخرون بل ذلك ندب منه امته الى قبول عطية غير ذي سلطان فاما السلطان فان بعضهم كان يقول حرام
 قبول عطية وبعضهم كرهها وروى ان خالد بن اسيد اعطى مسروقا ثلاثين الفا فابي ان يقبلها
 فقبل له لو اخذتها فوصلت بهارحك فقال ارايت لو ان لصا تقب بيتا ما ابالي اخذتها او اخذت
 ذلك ولم يقبل ابن سيرين ولا ابن محرز من السلطان وقال هشام بن عروة بعث الى عبد الله بن الزبير
 والى اخي بخمسمائة دينار فقال اخي ردها فاكلها احدو هو فغنى عنها الا حوجه الله اليها وقال ابن
 المنذر كره جوائز السلطان محمد بن واسع والثوري وابن المبارك واجد وقال آخرون بل ذلك
 ندب الى قبول هدية السلطان دون غيره وروى عن عكرمة قال انا لاقبل الامراء وقال الطبري
 والصواب عندي انه ندب منه الى قبول عطية كل معط جائرة سلطان كانت او غيرها لحديث عمر
 رضي الله تعالى عنه فندبه الى قبول كل ما آتاه الله من المال من جميع وجوه من غير تخصيص سوى
 ما استناه وذلك ما جاء به من وجه حرام عليه وعليه * ووجه من رد انه انما كان علي من كان الاغلب
 من امرائه لا يأخذ المال من وجهه فرأى ان الاسلام لدينه والابراء لغيره تركه ولا يدخل في ذلك ما اذا
 علم حرمة * ووجه من قبل من لم يبال من اين اخذ المال ولا فيما وضعه انه ينقسم ثلاثة اقسام ما علم حله
 يقينا فلا يستحب رده وعكسه فيحرم قبوله ومالا فلا يكلف البحث عنه وهو في الظاهر اولي به من غيره
 ما لم يستحق * واما مبايعة من يخالط ماله الحرام وقبول هداياه فكره ذلك قوم واجازه آخرون
 فمن كرهه عبد الله بن يزيد وابو وائل والقاسم وسالم وروى انه توفيت مولاة لسالم كانت تتبع
 الخربصاء فترك ميراثها ايضا وقال مالك قال عبد الله بن يزيد بن هرمز اني لا عجب ممن يرزق الخلال
 ويرغب في الربح فيه الشيء اليسير من الحرام فيفسد المال كله وكره الثوري المال الذي يخالطه الحرام
 ومن اجازه ابن مسعود وروى عنه ان رجلا سأله فقال في جاري لا تورع من اكل الربوا ولا من اخذ ما لا يصلح
 وهو يدعونا الى طعامه وتكون لنا الحاجة فنبتقرضه فقال اجبه الى طعامه واستقرضه فذلك
 المهنأ وعليه المأثم وسئل ابن عمر عن رجل اكل طعاما من يأكل الربوا فاجازه وسئل النخعي عن
 الرجل يؤتى المال من الحلال والحرام قال لا يحرم عليه الا الحرام بعينه وعن سعيد بن جبيرة انه مر

بالعشارين وفي ايديهم شماريح فقال تاولونيها من سحتكم هذا انه حرام عليكم وعلينا حلال واجاز
 البصرى طعام العشار والضراب والعامل وعن مكحول والزهرى اذا اختلط الحرام والحلال
 فلا بأس به فانما يكره من ذلك شيء يعرف بعينه واجازه ابن ابي ذئب وقال ابن المنذر واحتج من
 رخص فيه بأن الله تعالى ذكر اليهود فقال (سماعون الكذب اكلون السمحت) وقدرهن الشارع
 درعد عند يهودى وقال الطبرى في اباحة الله تعالى اخذ الجزية من اهل الكتاب مع علمه بأن اكثر
 اموالهم اثمان الجور والخنازير وهم يتعاملون بالربوا ابين الدلالة على ان من كان من اهل الاسلام
 يسهه مال لا يدري امن حرام كسبه او من حلال فانه لا يحرم قبوله لمن اعطاه وان كان ممن لا يسالى
 اكتسبه من غير حله بعد ان لا يعلم انه حرام بعينه وبخود ذلك قالت الائمة من الصحابة والتابعين ومن
 كرهه فانما ركب في ذلك طريق الورع وتجنب الشبهات والاستبراء لدينه ومن فوائد
 الحديث المذكور ان للامام ان يعطى الرجل وغيره احوج اليه منه اذا رأى لذلك وجهه وان ما جاء
 من المال الحلال من غير سؤال فان أخذه خير من تركه وان رد عطاء الامام ليس من الادب وقال النووى
 اختلفوا فيمن جاءه مال هل يجب قبوله الصحيح المشهور انه يستحب في غير عطية السلطان واما عطيته
 فالصحيح انه ان غلب الحرام فيما في يده حرام والافباح وقالت طائفة الاخذ واجب من السلطان
 لقوله تعالى (وما تأكل الرسول فخذوه) فاذا لم يأخذه فكأنه لم يأتمر وقال الطحاوى ليس معنى هذا
 الحديث في الصدقات وانما هو في الاموال التي يقسمها الامام على اغنياء الناس وفقرائهم فكانت تلك
 الاموال يعطاها الناس لامن جهة الفقر ولكن من حقوقهم فيها فكره رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لغيره حين اعطاه قوله اعطه من هو اقرب منى لانه انما اعطاه لمعنى غير الفقير ثم قال له خذ
 فتعوله كذا رواه شعيب عن الزهرى فدل ان ذلك ليس من اموال الصدقات لان الفقير لا ينبغي ان يأخذ من
 الصدقات ما يتخذه مالا كان عن مسألة او غير مسألة **ص** باب **من سأل الناس تكثرا**
ش اى هذا باب في بيان حكم من سأل الناس لاجل التكثر وجواب الشرط محذوف تقديره
 من سأل الناس لاجل التكثر فهو مذموم ووجه الحذف قد ذكرنا في ترجمة الباب السابق قيل
 حديث المغيرة في النهى عن كثرة السؤال الذى اوردته في الباب الذى يليه اصرح في مقصود
 الترجمة من حديث الباب وانما أثره عليه لان من عاده ان يترجم بالاخفى قلت دلالة حديث الباب
 على السؤال تكثرا غير خفية لان قوله لا يزال الرجل يسأل الناس يدل على كثرة السؤال وكثرة السؤال
 لا تكون الا لاجل التكثر على ما لا يخفى وقال هذا القائل ايضا ولا احتمال ان يكون المراد بالسؤال في
 حديث المغيرة النهى عن المسائل المشككة كالاغلوطات او السؤال عما لا يعنى او عما يقع بما يكره وقوعه
 قلت هذا الوجه بيان اعتذار من جهة البخارى في تركه حديث المغيرة في هذا الباب ولكن الوجوه
 الثلاثة التي زعم ان حديث المغيرة في قوله وكثرة السؤال تحتملها فيه نظرا لانها داخله تحت قوله قيل
 وقال وقوله وكثرة السؤال تحض لسؤال الناس لاجل التكثر وفيه زيادة فائدة على ما لا يخفى وقال هذا
 القائل ايضا واشار مع ذلك الى حديث ليس على شرط وهو ما اخرج الترمذى من طريق حبيش بن
 جنادة في اثناء حديث مرفوع وفيه من سأل الناس ليرى ماله كان خوشا في وجهه يوم القيامة فن شاء
 فليل ومن شاء فليكثر قلت لانسم اولوجه هذه الاشارة ولئن سلمنا فلا فائدة فيها اذ الواقف على هذه
 الترجمة ان كان قد وقف على حديث حبيش قبل ذلك فلا فائدة في الاشارة اليه والا فيحتاج فيه الى العلم

من الخارج فلا يكون ذلك من اشارته اليه وقال بعضهم عقيب كلام هذا القائل وفي صحيح مسلم من طريق
 ابى زرعة عن ابى هريرة ما هو مطابق للفظ الترجمة فاحتمال كونه اشار اليه اولى ولفظه من سأل الناس
 تكثرا فانما يسأل بجرا الحديث قلت هذا الذى ذكره انما توجه اذا كان البخارى قد وقف عليه ولئن سلما
 وقوفه عليه فلانسلم التزامه ان تكون المطابقة بين الترجمة والحديث من كل وجه على ما لا يخفى **ص**
 حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن ابى جعفر قال سمعت حجة بن عبد الله بن عمر قال سمعت
 عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتى يوم القيامة ليس في
 وجهه مزعة لحم وقال ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن فينهم كذلك استغاثوا
 بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد عبد الله بن صالح حدثنى الليث حدثنى ابن
 ابى جعفر فيشفع ليقضى بين الخلق فيمضى حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يبعثه الله مقاما محمودا يحمد
 اهل الجمع كلهم **ش** وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قد علم مما ذكرنا آنفا **ذكر رجاله**
 وهم ستة **الاول** يحيى بن بكير **الثاني** الليث بن سعد **الثالث** عبيد الله بن صغير **الرابع** عبيد الله بن ابى جعفر واسمه
 يسار **م** في باب الجانب توضؤ في كتاب الغسل **الاربع** حجة بن صالح **الخامس** عبد الله بن عمر بن الخطاب **السادس** عبد الله بن صالح كاتب
 الخطاب **م** في باب فضل العلم **الخامس** عبد الله بن عمر بن الخطاب **السادس** عبد الله بن صالح كاتب
 الليث **م** ذكر لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين
 وفيه الغننة في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه
 مذكور باسم جده واسم ابيه عبد الله بن بكير وهو والي الليث وعبيد الله بن ابى جعفر وعبد الله بن
 صالح مصريون وحجة بن عبد الله مدني اما عبد الله بن صالح فقيه مقال قال ابن عدى سقيم الحديث
 ولكن البخارى روى عنه في صحيحه على الصحيح ولكنه يدلس فيقول حدثنا عبد الله ولا ينسبه وهو
 هو نعم قد علق البخارى حديثا فقال فيه قال الليث بن سعد حدثنى جعفر بن ربيعة ثم قال في آخر الحديث
 حدثنى عبد الله بن صالح حدثنا الليث فذكره ولكن هذا عند ابن حويه المرخسى دون صاحبه
 والحديث اخرجه مسلم عن ابى الطاهر بن السرح وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي فيه
 عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن شعيب بن الليث عن ابيه به **م** ذكر معناه **قوله** مزعة
 بضم الميم وسكون الزاى وبالعين المهملة القطعة وقال ابن التين ضبطه بعضهم بفتح الميم والزاى قال
 ابوالحسن والذى احفظه عن المحدثين الضم وقال ابن فارس بكسر الميم واقتصر عليه القزاز في
 جامعه وذكر ابن سيدة الضم فقط وكذا الجوهرى قال وبالكسر من الريش والقطن يقال مزعت
 اللحم قطعه قطعة قطعة ويقال اطعمه مزعة من لحم اى قطعة منه قال الخطابى يحتمل ان يكون
 المراد انه يأتى ساقطا لا قدرله ولا جاء او يعذب في وجهه حتى يسقط لحمه لمشكلة العقوبة في مواضع
 الجناية من الاعضاء لكونه اذل وجهه بالسؤال او انه يبعث ووجهه عظم كله فيكون ذلك شعاره
 الذى يعرف به وقال ابن ابى جرة معناه انه ليس في وجهه من الحسن شئ لان حسن الوجه هو بما
 فيه من اللحم **قوله** وقال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس تدنو اى تقرب من الدنو
 وهو القرب ووجه اتصال هذا بما قبله هو ان الشمس اذا دنت يوم القيامة يكون اذاها لمن لا يلحمه
 في وجهه اكثر واند من غيره **قوله** حتى يبلغ العرق اى حتى يتسخن الناس من دنو الشمس فيعرقون
 فيبلغ العرق نصف الاذن **قوله** فينهم قد ذكرنا غير مرة ان اصل بيناين فزيدت الالف باشباع

فحجة النون يقال بينا وبيننا وهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة ويضافان الى جملة فعلية واسمية ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجوابه قوله استغاثوا والافصح في جوابه ان لا يكون فيه اذ واذا كالموقع هنادون واحد منهما وقديقال بينا زيد جالس اذ دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو قوله ثم بمحمد اي ثم استغاثوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وفيه اختصار اذ يستغاث بغير آدم وموسى ايضا وسأيت في الرقاق في حديث طويل في الشفاعة ذكر من يقصدونه بين آدم وموسى وبين موسى ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وزاد عبدالله يحتمل التعليق حيث لم يصفه الى نفسه ولم يقل زادني قال الكرماني ولعل المراد بما حكى الغساني عن ابي عبدالله الخاكن ان البخاري لم يخرج عن عبدالله بن صالح كاتب الليث في الصحيح شيئا انه لم يخرج عنه حديثا تاما مستقلا قلت قد ذكرنا عن قريب انه روى عنه ولم ينسبه على وجه التدليس قوله زاد عبدالله هكذا وقع عند ابي ذر وسقط عند الاكثرين وفي التلويح قول البخاري وزاد عبدالله يعني ابن صالح كاتب الليث بن سعد قاله ابو نعيم الاصبهاني وخلف في الاطراف ووقع ايضا في بعض الاصول منسوبا وفي الايمان لابن منده من طريق ابي زرعة الراوي عن يحيى بن بكير وعبدالله بن صالح جميعا عن الليث وساقه بلفظ عبدالله بن صالح وقد رواه موصولا من طريق عبدالله بن صالح وحده البراز عن محمد بن اسحق الصائغ والطبراني في الاوسط عن مطلب بن شعيب وابن منده في كتاب الايمان من طريق يحيى بن عثمان ثلاثهم عن عبدالله بن صالح فذكره وزاد بعد قوله استغاثوا بآدم فيقول لست بصاحب ذلك وتابع عبدالله بن صالح على هذه الزيادة عبدالله بن عبد الحكم عن الليث اخبره ابن منده ايضا قوله بحلقة الباب اي باب الجنة او هو مجاز عن القرب الى الله قوله مقام محمودا هو مقام الشفاعة العظمى التي اختصت به لاشريك له في ذلك وهو اراحة اهل الموقف من احواله بالقضاء بينهم والفراغ عن حسابهم قوله اهل الجمع اي اهل المحشرو هو يوم مجوع فيه جميع الناس من الاولين والآخرين ﴿وَمَا يَسْتَفَادِمُنْهُ﴾ ما نقل ابن بطال عن المهلب فهم البخاري ان الذي يأتي يوم القيامة لالحم في وجهه من كثرة السؤال انه لاسائل تكثرا لغير ضرورة الى السؤال ومن سأل تكثرا فهو غني لاحتلاله الصدقة واذا جاء يوم القيامة لالحم على وجهه فتؤذبه الشمس اكثر من غيره الا ترى قوله في الحديث الشمس تدنو حتى يبلغ العرق فحذر صلى الله تعالى عليه وسلم من الاخفاف في المسألة لغير حاجة اليها واما من سأل مضطرا فباح له ذلك اذا لم يجد عنها بدا ورضى بما قسم له ويرجى ان يوجر عليها وقال في مواضع اخرى يبلغ عرق الكافر فاما ان يكون سكت عنه للتابع في الموعظة ولا يقول الا الحق او سقط عن الناقل او اخبر في وقت بذلك مجملا ثم حدث به مفسرا وقال معلى حدثنا وهيب عن النعمان بن راشد عن عبدالله بن مسلم اخي الزهري عن حزة سمع ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المسألة ش ﴿هَذَا تَعْلِيْقٌ ذَكَرَهُ عَنْ مَعْلَى بِضَمِّ الْمِيمِ وَقَحَّ الْمِيمِ الْمَهْمَلَةَ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ الْمُتَفَوِّحَةَ ابْنُ اسَدٍ مَرَّ فِي بَابِ الْمَرْأَةِ تَحْيِضَ عَنْ وَهَيْبٍ تَصْغِيرَ وَهَبِ ابْنِ خَالِدٍ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ رَاشِدٍ الْجَزْرِي الرَّقِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ أَخِي مُحَمَّدَ بْنِ مُسْلِمٍ الزَّهْرِيَّ عَنْ حَزْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ وَوَصَلَ هَذَا التَّعْلِيْقُ الْبَيْهَقِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا ابْنُ دُرُسْتُوبِهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ سَفْيَانَ حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ اسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ أَخِي الزَّهْرِيَّ عَنْ حَزْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا تَزَالُ الْمَسْأَلَةُ بِالرَّجُلِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا فِي وَجْهِهِ مَرْعَةٌ لَمْ يَقُولْ فِي الْمَسْأَلَةِ

اى فى الجزء الاول من الحديث ولم يرو الزيادة التى لعبد الله بن صالح وفى هذا الحديث ان هذا الوعيد
 يخص بمن اكثر السؤال لان من نذر ذلك منه ويؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم لان لفظ الناس فى الحديث
 يعنى قاله ابن ابى حنيفة ويحكى عن بعض الصالحين انه كان اذا احتاج سأل ذميا لثلايعاقب المسلم
 بسببه لورده **ص** باب **هـ** قول الله تعالى لا يسألون الناس الخافا **ش** اى
 هذا باب فى ذكر قول الله تعالى لا يسألون الناس الخافا لاجل مدح من لا يسأل الناس الخافا اى
 سؤال الخافا اى الخافا واما قال الطبرى الحف السائل فى مسأله اذا الخ فهو ملحف فيها وقال السدى
 لا يلحفون فى المسألة الخافا وهذا من آية كريمة فى سورة البقرة اولها قوله تعالى (للفقراء الذين احصروا
 فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من النعف تعرفهم بسيماهم لا يسألون
 الناس الخافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم) قال المفسرون قوله تعالى للفقراء الذين احصروا
 فى سبيل الله يعنى المهاجرين قد انقطعوا الى الله والى رسوله وسكنوا المدينة وليس لهم سبب يردون به
 على انفسهم ما يغنيهم ولا يستطيعون ضربا فى الارض يعنى سفرا للتسبب فى طلب المعاش
 والضرب فى الارض هو السفر قال تعالى (واخرون يضربون فى الارض) ومعنى عدم استطاعتهم
 انهم كانوا يكرهون السير لثلا يفوتهم صحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يحسبهم
 الجاهل اغنياء من النعف فى لباسهم وحالهم ومقالهم قوله تعرفهم بسيماهم انما يظهر لذوى الالباب
 من صفاتهم كما قال تعالى (سيماهم فى وجوههم) وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل
 لكل راغب فى معرفة حالهم يقول تعرف فقرهم بالعلامة فى وجوههم من اثر الجوع والحاجة وفى تفسير
 النفسى هم اصحاب الصفة وكانوا اربعمائة انسان لم يكن لهم مساكن فى المدينة ولا عشائر فكانوا
 يخرجون فى كل سرية بعثها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرجعون الى مسجد الرسول صلى الله
 عليه وسلم قوله وما تنفقوا من خير من ابواب القربات فان الله به عليم لا يخفى عليه شئ منه ولا من
 غيره وسيجزي عليه او فى الجزء واثمه يوم القيامة احوج ما يكونون اليه **ص** وكم الغنى
ش اى مقدار الغنى الذى يمنع السؤال وكم هنا استفهامية تقتضى التمييز والتقدير كم الغنى
 اهو الذى يمنع السؤال ام غيره والغنى بكسر الغين وبالقصر ضد الفقروان صحت الرواية
 بالفتح وبالمندفوه الكفاية وقد تقدم فى حديث ابن مسعود يارسول الله ما الغنى قال خمسون
 درهما وقد ذكرنا فى باب الاستعفاف فى المسألة جملة احاديث عن جماعة من الصحابة رضى الله
 تعالى عنهم فى هذا الباب **ص** وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يجد غنى يغنيه
ش بالجر عطف على ما قبله من المجرور وهذا جزء من حديث رواه عن ابى هريرة
 يأتى فى هذا الباب وفيه ولكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه والظاهر انه انما ذكر هذا كانه
 تفسير لقوله وكم الغنى ليكون المعنى ان الغنى هو الذى لا يجد الرجل ما يغنيه وفسر هذا ما رواه الترمذى
 من حديث ابن مسعود مرفوعا من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسأله فى وجهه خوش
 قيل يارسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب والاحاديث يفسر بعضها بعضها
 وانما لم يذكر البخارى لانه ليس على شرطه لان فيه مقالا **ص** لقوله تعالى للفقراء الذين
 احصروا فى سبيل الله الى قوله تعالى فان الله به عليم **ش** هذا تعليل لقوله ولا يجد غنى يغنيه
 لانه قال فى الحديث المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يظن به فيصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس ووصف

المسكين بثلاثة اوصاف منها عدم قيامه للسؤال وذلك لا يكون الا لتعففه وحصر نفسه عن ذلك
وعلى ذلك المسكين الموصوف بهذه الاوصاف الذي ذكر منها البخاري عدم وجدان الغنى واكتفى به
بقوله تعالى للفقراء الذين احصروا الآية وكان حصرهم لانفسهم عن السؤال لتعفف وعدم ضربهم
في الارض خوفا من فوات صحبة النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا عن قريب واما اللام التي في قوله
للفقراء الذين احصروا فليان مصرف الصدقة وموضعها لانه قال قبل هذا وما تنفقوا من خير
فلا تنفسم ثم بين مصرف ذلك وموضع بقوله للفقراء الى آخره وقد تصرف الكرماني هنا تصرفا عجيبا
لا يقبله من له ادنى معرفة في احوال ترايب الكلام فقال للفقراء اعطف على لايسألون وحرف العطف مقدر
او هو حال بتقدير لفظ قائلا ثم قال فان قلت في بعضها لقول الله تعالى للفقراء قلت معناه شرط في السؤال
عدم وجدان الغنى لو صف الله الفقراء بلا يستطيعون ضربا في الارض اذ من استطاع ضربا فيها فهو
واجد لنوع من الغنى انتهى قلت كان في نسخة وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يجد غنى يغنيه
للفقراء الذين فقال هذا عطف على لايسألون فليت شعري اى وجه لهذا العطف ولا عطف هنا اصلا
واى ضرورة دعت الى ارتكابه تقدير حرف العطف الذي لا يجوز حذف حرف العطف الا في
موضع الضرورة على الشذوذ او في الشعر كذلك ولا ضرورة هنا اصلا ثم لا وقف على نسخة فيها
لقول الله عز وجل للفقراء سأل السؤال المذكور واجاب بالجوابين المذكورين اللذين تمجها الاسماع
ويتركها اهل البراء وقال بعضهم اللام في قوله لقول الله لام التعليل لانه اورد الآية تفسيرا لقوله في الترجمة
وكم الغنى قلت وهذا اعجب من ذلك لان التعليل لا يقال له التفسير ويفرق بينهما من له ادنى مسكة في التصرف
في علم من العلوم وباقي الكلام في الآية الكريمة تقدم آنفا **ص** حدثنا حجاج بن منهل
اخبرنا شعبة اخبرني محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ليس المسكين الذي ترده الاكلة والاكلتان ولكن المسكين الذي ليس له غنى ويستحي
ولا يسأل الناس الخافا **ش** مطابقته للترجمة في قوله ولا يسأل الناس الخافا **و** رجاله اربعة
وهو من الرباعيات قوله المسكين مشتق من السكون وهو عدم الحركة فكأنه بمنزلة الميت ووزنه مفعيل
وقال ابن سيدة المسكين والمسكين الاخيرة نادرة لانه ليس في الكلام مفعيل يعنى بفتح الميم وفي الصحاح
المسكين الفقير وقد يكون بمعنى المذلة والضعف يقال تمسكن الرجل وتمسكن وهو شاذ والمرأة مسكينة
وقوم مساكين ومسكينون والاناث مسكينات والفقير مشتق من قوالهم فقرب له فقرة من مالى والفقير
والفقر ضد الغنى وقدر ذلك ان يكون له ما يكتفى عياله وقد فقر فهو فقير والجمع فقراء والانثى فقيرة من
نسوة فقار **و** قال القزاز اصل الفقر في اللغة من فقار الظهر كائن الفقير كسر فقار ظهره فبقى له من جسمه
بقية قال القزاز الفقر والفقر والفتح اكثر قوله الاكلة والاكلتان بضم الهمزة فيهما وقال ابن التين
الاكلعة ضبطها بعضهم بضم الهمزة بمعنى القيمة فان فتحها كانت المرة الواحدة وفي الفصح لا جدد
ابن يحيى الاكلة القيمة والاكلة بالفتح الغداء والعشاء قوله ليس له غنى زاد في رواية الاخرج غنى
بغنيه قوله ويستحي بالياء وباء واحدة زاد في رواية الاخرج ولا يفتن به وفي رواية الكشيمنى
له فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس وهو بنصب يتصدق ويسأل قوله ولا يسأل ويروى
وان لا يسأل وقال الكرماني كلمة لازمة في وان لا يسأل قوله الخافا اى الخافا وقد مر تفسيره عن
قريب وقال ابن بطلان يريد ليس المسكين الكامل لانه بمسألته يأتيه الكفاف وانما المسكين الكامل

في اسباب المسكنة من لا يجد غنى ولا يتصدق عليه اى ايس فيه نفي المسكنة بل نفي كمالها اى الذى
 عواحق بالصدقة واحوج اليها - ومن فوائد هذا الحديث حسن الارشاد لموضع الصدقة وان
 يتحرى ومنعها فينصفته التعفف دون الالحاح وفيه حسن المسكين الذى يستحق ولا يسأل الناس
 وفيه استحباب الحياء في كل الاحوال حتى ص حدثننا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسمعيل بن علي
 حدثنا خالد الخذاء عن ابن اشوع عن الشعبي حدثني كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية الى المغيرة
 ابن شعبة ان اكتب الى بشى سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكتب اليه سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول ان الله كره لكم ثلاثا قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال **ش** مطابقتها
 في قوله وكثرة السؤال **و** رجاله ثمانية يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي واسماعيل بن علي
 بضم العين المهملة وقح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم البصرى وعليه
 اسم امه وخالد هو ابن مهران الخذاء البصرى وقدمر غير مرة وابن اشوع بفتح الهزة وسكون الشين
 المججمة وقح الواو وفي آخره عين مهملة وهو سعيد بن عمرو بن الاشوع الهمداني الكوفي قاضي
 الكوفة نسب لجده والشعبي هو عامر بن شراحيل وكاتب المغيرة هو ورا بفتح الواو وتشديد الراء
 وفي آخره دال مهملة والمغيرة بن شعبة مولا ومعاوية بن ابي سفيان وفيه تابعيان وصحبايان وقد
 ذكرنا في باب الذكر بعد الصلاة تعدد ذكره ومن اخرجه غيره **و** ذكر معناه **قوله** عن قيل وقال
 هما اما فعلان الاول يكون بناء المجهول من الماضي والثاني يكون بناء الفاعل واما مصدران يقال قلت
 قولا وقيلوا قالا وحينئذ يكونان منونين واما اسمان قال ابن السكيت هما اسمان لامصدران وقال الخطابي
 اما ان يراد بهما حكاية اقويل الناس كما يقال قال فلان كذا وقيل له كذا من باب ما لا يعنى واما ما كان
 من امر الدين يقلد بلا حجة وبيان يقلد ما يسمعه ولا يحتاط فيه وقال ابن الجوزي المراد به حكاية
 شئ لا تعلم صحته فان الحاكى يقول قيل وقال وعن مالك هو الاكثار من الكلام والارجاف نحو قول القائل
 اعطى فلان كذا ومنع من كذا او الخوض فيما لا يعنى وقال ابن التين له تأويلان احدهما ان يراد به حكاية
 اقوال الناس واحاديثهم والبحث عنها لينمى فيقول قال فلان كذا وفلان كذا مما لا يجر خيرا انما هو
 ولوع وشغب وهو من التجسس المنهى عنه والثاني ان يكون في امر الدين فيقول قيل له فيه كذا
 وقال فلان فيقلد ولا يحتاط بمواضع الاحتياط بالجمع **قوله** واضاعة المال هو رواية الكشيته وفي
 رواية غيره اضاعة الاموال وهو ان يتركه من غير حفظ له فيضيع او يتركه حتى يفسد او يرميه اذا
 اذا كان يسيرا كبرا عن تناوله او بان يرضى بالغبن او ينفق في البناء واللباس والمطعم باسراف او ينفق
 في المعاصي او يسلمه لخاش او مبذر او يموه الاواني بالذهب او يطرز الثياب به او يذهب سقوف البيت فانه
 من التضضيع الفاحش لانه لا يمكن تخليصه منه واعادته الى أصله ومنه قسمة ما لا ينتفع بقسمته كالاولوة
 ومنه الصدقة واكثرها وعليه دين لا يرجو له وفاء دينه ومنه سوء القيام على ما يملكه كالزريق
 اذا لم يتعهده ضاع ومنه ان يتخلى الرجل من كل ماله وهو محتاج اليه غير قوى على الصبر والاطاعة
 وقد يحتمل ان يأول معنى الاضاعة على العكس مما تقدم بأن يقال اضاعته حبسه عن حقه والنجل به على
 اهله كما قال الشاعر **و** ما ضاع مال اورث المجدا هله **و** لكن اموال النجيل تضيع **و** قال الداودي اضاعة
 المال تؤدى الى الفقر الذى يخشى منه الفتنة وكان الشارع صلى الله تعالى عليه وسلم يتعوذ من الفقر وفتنته
 وقال المهلب في اضاعة المال يريد السرف في انفاقه وان كان فيما يحل الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم

ردت يد المعدم لانه اسرف على ماله فيما يحل ويوجرفيه لكنه اضاع نفسه واجره في نفسه آكد من اجره
 في غيره قوله وكثرة السؤال اما السؤال امان يكون من سؤال الناس اموالهم والاستكثار منه وسؤال
 المرء عما نهى عنه من التشابه الذي تعبدنا بظاهره او السؤال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن امور لم يكن لهم بها حاجة وقال الخطابي المسائل في كتاب الله تعالى على ضربين احدهما محمود كقوله
 (يسألونك ماذا ينفقون) ونحوه من الاشياء المحتاج اليها في الدين ولهذا قال تعالى (فاسألوا اهل الذكر
 ان كنتم لاتعلمون) والآخر مذموم (كقوله يسألونك عن الروح) ونحوه مما لا ضرورة فيه لهم الى
 علمه ولهذا قال تعالى (لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤلكم) وقال النووي يحتمل ان يراد بكثرة السؤال
 سؤال الانسان عن حاله وتفاصيل امرة لانه يتضمن حصول الحرج في حق المسؤل عنه فانه لا يريد
 اخباره باحواله فان اخبره شق عليه وان اهمل جوابه ارتكب سوء الادب ويقال في كثرة السؤال وجهان
 ذكر اعن مالك الاول سؤال سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه قال ذروني ما تركتكم
 والثاني سؤال الناس وهو الذي فهمه البخاري وبوب عليه وقال ابن التين فيه وجوه * احدها التعرض
 لما في ايدي الناس من الحطام بالحرص والشره وهو تأويل البخاري * ثانيها ان يكون في سؤال المرء
 عما نهى عنه من تشابه الامور على مذهب اهل الزيغ والشك واتقاء الفتنة * ثالثها ما كانوا يسألون
 الشارع صلى الله تعالى عليه وسلم عن الشيء من الامور من غير حاجة بهم اليه فتزل البلوى بهم كلسائل
 عن يجد مع امرأته رجلا واشد الناس جرما في الاسلام من سأل عن امر لم يكن حراما فحرم من
 اجل مسألته ذكر ما يستفاد منه * فيه الدلالة على الحجب واختلاف العلماء في وجوب الحجب على
 البالغ المضيع لاله فجهور العلماء يوجب الحجب عليه صغيرا كان او كبيرا روى ذلك عن علي وابن
 عباس وابن الزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهو قول مالك والاوزاعي وابي يوسف ومحمد
 والشافعي واحدوا سحقي وابي ثور وقال النخعي وابن سيرين وبعدهما ابو حنيفة وزفر لاحجب على
 البالغ الحديث الذي يجحد في البيوع ولم يمنعه صلى الله تعالى عليه وسلم من التصرف * وفيه دليل على
 فضل الكفاف على الفقر والغنى لان ضياع المال يؤدي الى الفتنة بالفقر وكثرة السؤال وربما يخشى
 من الغناء الفتنة قال تعالى (كلان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) والفقر والغنى محنتان وبلبتان كان
 الشارع يتورع منهما ومن عاش فيهما بالاقتصاد فقد فاز في الدنيا والآخرة * وفيه الكتاب بالسؤال
 عن العلم والجواب عنه * وفيه قبول خبر الواحد وقبول الكتاب وهو حجة في الاجازة * وفيه
 اخذ بعض الصحابة عن بعض * وفيه دليل على ان قلة السؤال لا يدخل تحت النهي خصوصا اذا كان
 مضطرا يخاف على نفسه التلف بتركه بل السؤال في هذه الحالة واجب لانه لا يحل له اتلاف نفسه
 وهو يجد السبيل الى حياتها **قص** حدثنا محمد بن غريز الزهري حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن
 ابيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني عامر بن سعد عن ابيه قال اعطى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم رهطا وانا جالس فيهم قال فترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منهم رجلا
 لم يعطه وهو اعجبهم الى فبعت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسار رته فقلت مالك عن فلان
 والله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما قال فسكت قليلا ثم غلبنى ما اعلم فيه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان
 والله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما قال فسكت قليلا ثم غلبنى ما اعلم فيه فقلت يا رسول الله مالك عن
 فلان والله اني لاراه مؤمنا قال او مسلما قال والله اني لاعطى الرجل وغيره احب الى منه خشية ان يكب
 في النار على وجهه **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان الرجل الذي تركه رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ولم يعطه شيأ وهو ابتضرك السؤال اصلا مع مراجعة سعد رضى الله تعالى عنه
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسببه ثلاث مرات وقدمضى الحديث في كتاب الايمان في باب
 اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة فانه اخرجه هناك عن ابى اليان عن شعيب عن الزهرى عن عامر بن
 سعد بن ابى وقاص عن سعد رضى الله تعالى عنه وهنا اخرجه عن محمد بن غريب بضم الغين المعجمة
 وفتح الراء الاولى وسكون الياء آخر الحروف الزهرى بضم الزاى وسكون الهاء وقد تقدم في باب
 ما ذكر في ذهاب موسى في كتاب العلم وقدمضى الكلام فيه مستوفى في كتاب الايمان ص
 وعن ابيه عن صالح عن اسمعيل بن محمد انه قال سمعت ابى يحدث هذا فقال في حديثه ف ضرب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بيده فجمع بين عنقى وكتفى ثم قال اقبل اى سعد انى لاعطى الرجل شى
 هذا طريق آخر في الحديث المذكور قوله وعن ابيه عطف على المذكور اولا في الاسناد اى قال يعقوب
 عن ابيه ابراهيم عن صالح بن كيسان عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص الزهرى وقال الكرماني فان
 قلت ابوه محمد فروايت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل اذ لا بد من توسط ذكر سعد حتى يصير
 مسندا متصلا قلت لفظ هذا هو اشارة الى قول سعد فهو متصل وبهذا السند رواه مسلم عن الحسن
 ابن على الحلواني عن يعقوب عن ابيه عن صالح عن اسمعيل بن محمد قال سمعت محمد بن سعد يحدث
 بهذا يعنى حديث الزهرى المذكور فقال في حديثه ف ضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بيده بين عنقى وكتفى ثم قال اقتالا اى سعد انى لاعطى الرجل وفى الجمع للحميدى فى افراد مسلم عن
 اسمعيل بن محمد بن سعد عن ابيه عن جده بنحو حديث الزهرى عن عامر بن سعد قوله يحدث هذا اشارة
 الى قول سعد كما ذكرنا قوله فى حديثه اى فى جملة حديثه قوله فجمع بقاء العطف وفعل الماضى وقال ابن
 التين رواية ابى ذر فجمع وفى رواية غيره جمع بدون الفاء ويروى ف ضرب رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بيده فجمع بين عنقى وكتفى قال ابن قرقول اى حيث يجتمعان وكذلك مجمع البحرين حيث
 يجتمع بحر وبحر وتوجيه هذه الرواية ان يكون لفظ بين اسما لا ظرفا كقوله تعالى لقد تقطع بينكم
 على قراءة الرفع فيكون لفظ مجمع مضافا اليه ويروى ف ضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بيده بجمع بين عنقى وكتفى بالباء الجارة وضم الجيم وسكون الميم ومحله نصب على الحال تقديره
 ضرب بيده حال كونها مجموعة ويجوز فى الكتف ثلاث لغات قوله ثم قال اى النبى صلى الله
 تعالى عليه وسلم اقبل بفتح الهزة امر من الاقبال او بكسر الهزة وفتح الباء من القبول حسب الروايتين
 قال التيمى فى بعضها اقبل بقطع الالف كانه لما قال ذلك تولى ليذهب فقال له اقبل لا بين لك وجه
 الاعطاء والمنع وفى بعضها بوصل الالف اى اقبل ما انا قائل لك ولا تعترض عليه قلت ويدل عليه
 باقى رواية مسلم اقتالا اى سعد اى اتقاتل قتالا اى اتعارضنى فيما اقول مرة بعد مرة كأنك تقا تل
 وهذا يشعر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره منه الحاحه عليه فى المسألة قوله اى سعد يعنى
 يا سعد انى لاعطى اللام فيه للتأكيد وانما اعطى الرجل ليتألفه ليستقر الايمان فى قلبه وعلم انه
 ان لم يعطه قال قولا او فعل فعلا دخل به النار فاعطاه شفقة عليه ومنع الآخر علمانه رسوخ
 الايمان فى صدره ووثوقا على صبره وقال ابن بطال فيه الشفاعة للرجل من غير ان يسألها ثلاثا
 وفيه النهى عن القطع لاحد من الناس بحقيقة الايمان وان الحرص على هداية غير المهتدى أكد
 من الاحسان الى المهتدى وفيه الامر بالتعفف والاستغناء وترك السؤال ص قال ابو عبد الله

فككبوا فككبوا مكبا اكب الرجل اذا كان فعله غير واقع على احد فاذا وقع الفعل قلت كبه الله
 لوجهه وكبته انا ش قال ابو عبدالله هو البخارى نفسه وقد جرت مادته انه اذا كان في
 القرآن لفظ يناسب لفظ الحديث يذكره استطرادا فقوله فككبوا مذكور في سورة الشعراء معناه
 فككبوا بلفظ المجهول من الكب وهو الالتقاء على الوجه وفي بعضها قلبوا بالقاف واللام والباء
 الموحدة قوله مكبا بضم الميم هو المذكور في سورة الملك وهو قوله (ان من يمشى مكبا على وجهه
 قوله اكب الرجل يعنى وقع على وجهه وهو لازم اشار اليه بقوله اذا كان فعله غير واقع
 على احد وذلك انهم يسمون الفعل الذى لا يتعدى لازما وغير واقع قوله فاذا وقع الفعل يعنى
 اذا وقع على احد يكون متعديا ويسمى واقعا ايضا اشار اليه بقوله قلت كبه الله لوجهه وهذا
 من نواذر الكلمة حيث كان ثلاثية متعديا والمزيد فيه لازما عكس القاعدة التصريفية قوله وكبته
 انما تعد ايضا اى كبت انافلانا على وجهه واتى بالثالين احدهما من الغائب والاخر من المنكلم
 وكبته يحوز فيه ان يبدل الياء من الباء الثانية فقول كبته على ما علم في موضعه ص قال
 ابو عبدالله صالح بن كيسان اكبر من الزهرى وهو قد ادرك ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ش
 ابو عبدالله هو البخارى نفسه قوله صالح بن كيسان هو المذكور في الاسنادين قوله اكبر اى اكبر
 سنا كان عمره مائة وستين سنة قوله من الزهرى يعنى من محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى قوله
 وهو اى صالح بن كيسان قد ادرك عبدالله بن عمر يعنى ادرك السماع منه واما الزهرى فيختلف
 في لقيه له والصحيح انه لم يلقه وانما يروى عن أبيه سالم عنه والحديثان اللذان وقع في رواية معمر
 عنه انه سمعها من ابن عمر ثبت ذكر سالم بينهما في رواية غيره ص حدثنا اسمعيل بن
 عبدالله قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ليس المسكين الذى يطوف على الناس ترده القمة والقمطان والتمرة والتمران
 ولكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يظن به فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس
 ش مطابقتها للترجمة في قوله ولا يقوم فيسأل الناس ورجاله تقدموا غير مرة و ابو الزناد
 بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز واخرجه النسائى ايضا في
 الزكاة عن قتيبة عن مالك به وقدم الكلام في معناه في باب الاستعفاف في المسألة وقوله ولا يظن
 به اى لا يكون للناس العلم بحاله فيتصدقون عليه ويروى ولا يظن له باللام قوله فيسأل بالنصب
 وكذا فيتصدق وهو على صيغة المجهول ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي
 حدثنا الاعمش حدثنا ابو صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لان يأخذ احدكم
 حبله ثم يفتدو احسبه قال الى الجبل فيحطب فيبيع فيأكل ويتصدق خيره من ان يسأل الناس ش
 مطابقتها للترجمة في قوله خيره من ان يسأل الناس والحديث مضى في باب الاستعفاف في المسألة
 فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الحديث
 وهنا اخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان
 الزيات عن ابي هريرة قوله ثم يفتدو اى ثم يذهب والغدو الذهاب في اول النهار قوله احسبه اى
 قال ابو هريرة اظن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الى الجبل اى موضع الحطب قوله
 فيحطب فيبيع بالفاء فيها لان الاحتطاب يكون عقيب الغدو الى الجبل والبيع يكون عقيب الاحتطاب

قوله ويتصدق بواو العطف ليدل على انه يجمع بين البيع والصدقة يعني اذا باع يتصدق منه وفيه استحباب
 الاستعفاف عن المسألة واستحباب التكسب باليد واستحباب الصدقة من كسبه **باب** **ص**
 خرص التمر **ش** اي هذا باب في مشروعية خرص التمر لخرص بفتح الخاء المعجمة وسكون الزاء
 بعدها صاد مهملة مصدر من خرص العدد ويخرصه ويخرصه من باب نصر ينصر ويضرب يضرب
 خرصا وخرصا بالفتح والكسر اذا حرزه ويقال بالفتح مصدر وبالكسر اسم وفي الصحاح هو
 حرز ما على النخل من الرطب تمر او قال ابن السكيت لخرص وخرص لغتان في الشيء المخروص وحتى
 الترمذي عن بعض اهل العلم ان تفسيره ان الثمار اذا ادركت من الرطب والغلب مما يجب فيه الزكاة بعث
 السلطان خارصا ينظر فيقول يخرج من هذا كذا وكذا زببا او كذا تمرا فيحصيه وينظر مبلغ العشر
 فيثبته عليهم ويخلى بينهم وبين الثمار فاذا جاء وقت الجذاذ اخذ منهم العشر **ص** حدثنا
 سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن ابي حنيفة الساعدي قال غزونا
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فلما جاء وادى القرى اذا امرأة في حديقة لها فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه اخرصوا وخرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عشرة اوسق فقال لها احصى ما يخرج منها فلما أتينا تبوك قال اما انها ستب الليلة ريح شديدة
 فلا يقوم من احد ومن كان معه بعير فليقله فقلنا وهبت ريح شديدة فقام رجل فالتقه بجلي طيء
 واهدى ملكا ليلى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء وكساء بردا وكتب له بجرهم فلما اتى
 وادى القرى قال للمرأة كم جاء حديثك قالت عشرة اوسق خرص رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني متعجل الى المدينة فن اراد منكم ان تعجل معي
 فليتعجل فلما قال ابن بكار كلمة معناها اشرف على المدينة قال هذه طابة فلما رأى احدا قال هذا جبل
 يحبنا ونحبه الا خبركم بخير دور الانصار قالوا بلى قال دور بنى النجار ثم دور بنى عبد الاشهل
 ثم دور بنى ساعدة او دور بنى الحارث بن الخزرج وفي كل دور الانصار يعني خيرا وقال سليمان بن
 بلال حدثني عمرو ثم دار بنى الحارث ثم بنى ساعدة وقال سليمان بن سعد بن سعيد عن عمارة بن
 غزبة عن عباس عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احدخل يحبنا ونحبه **ش** مطابقته
 للترجمة ظاهرة في قوله اخرصوا وخرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** ذكر رجاله
 وهم خمسة - الاول سهل بن بكار بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف وبالراء ابو بتر الدارمي
 - الثاني وهيب بن خالد ابو بكر - الثالث عمرو بن يحيى بن عمارة - الرابع عباس بفتح العين المهملة
 وتشديد الباء الموحدة ابن سهل بن سعد مات زمن الوليد بالمدينة - الخامس ابو حنيفة بضم الحاء المهملة
 وفتح الميم اسمه المنذر او عبد الرحمن بن سعد الساعدي مرفى باب فضل استقبال القبلة **ش** ذكر لطائف
 اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع
 واحد وفيه عن عمرو بن يحيى ومسلم من وجه آخر عن وهيب حدثنا عمرو بن يحيى وفيه عباس وفي رواية
 ابي داود عن العباس الساعدي يعني ابن سهل بن سعد وفي رواية الاسمعيلى من وجه آخر عن وهيب
 اخبرنا عمرو بن يحيى حدثنا عباس بن سهل الساعدي وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وعمرو بن
 يحيى وعباس بن سهل مديان **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخارى ايضا
 في الحج وفي المغازي بتمامه وفي فضل الانصار ببعضه خبر دور الانصار عن خالد بن مخلد واخرجه
 مسلم في فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وفيه

في الحج عن القعني عن سليمان بن بلال واخرجه ابو داود في الخراج عن سهل بن بكارب ^{في} ذكر معناه ^{في}
 قوله غزوة تبوك بفتح التاء المثناة من فوق وضم الباء الموحدة المخففة وفي آخره كاف منصرف
 بينها وبين المدينة اربع عشرة مرحلة من طرف الشام وبينها وبين دمشق احدى عشرة مرحلة
 وفي المحكم تبوك اسم ارض وقديكون تبوك تفعل وزعم ابن قتيبة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم جاء في غزوة تبوك وهم يبوكون حسيها بقدح فقالت ما زلت تبوكونها بعد فسميت بتبوك
 ومعنى تبوكون تدخلون فيه السهم وتحركونه ليخرج ماؤه قلت هذا يدل على انه معتل وذكرها ابن سيدة
 في الثلاثي الصحيح وقوله حسيها اي حسي تبوك بكسر الحاء وسكون السين المهملة وفي آخره ياء آخر
 الحروف ما تنشفه الارض من الرمل فاذا صار الى صلابه امسكته فيحفر عنه الرمل فتخرج
 وهو الاحتساء ويجمع الحسي على احساء وغزوة تبوك تسمى العمرة والفاضحة وكانت في رجب
 يوم الخميس سنة تسع وقال ابن التين خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اول يوم من رجب
 اليها ورجع في سلخ شوال وقيل في شهر رمضان وقال الداودي هي آخر غزواته لم يقدر احداً يخلف
 عنها وكانت في شدة الحر واقبال الثمار ولم يكن فيها قتال ولم تكن غزوة الا وري النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيها الاغزوة تبوك ومكرت طائفة من المناققين في هذه الغزوة برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا ان يلقوه من العقبة فنزل فيهم ما في سورة براءة قوله
 وادى القرى ذكر السمعاني انها مدينة قديمة بالحجاز ما يلي الشام وذكر ابن قرقول انها من اعمال
 المدينة وهذا قريب قوله اذا امرأة في حديقة قال ابن مالك في الشواهد لا يمتنع الابتداء بالنكرة
 المحضة على الاطلاق بل اذا لم تحصل فائدة نحو رجل يتكلم اذا لا يخلو الدنيا من رجل يتكلم فلو
 اقترن بالنكرة قرينة تحصل بها الفائدة جاز الابتداء بها ومن تلك القرائن الاعتماد على اذا المفاجأة
 نحو انطلقت فاذا سبع في الطريق والحديقة بفتح الحاء المهملة قال ابن سيدة هي من الرياض كل
 ارض استدارت وقيل الحديقة كل ارض ذات شجر بئر ونخل وقيل الحديقة البستان والحائط
 وخص بعضهم به الجنة من النخل والعنب وقيل الحديقة حفرة تكون في الوادي تحبس الماء
 في الوادي وان لم يكن الماء في بطنه فهو حديقة والحديقة اعرق من القدير والحديقة القطعة من
 الزرع من كراع وكله في معنى الاستدارة وفي الغريين يقال للقطعة من النخل حديقة قوله اخرصوا
 بضم الراء زاد سليمان فخر صنا قوله عشرة اوسق على وزن افعل بضم العين جمع وسق بفتح الواو
 وهوسون صاماً وهو ثلاثمائة وعشرون رطلاً عند اهل الحجاز واربعمائة وثمانون رطلاً عند
 اهل العراق على اختلافهم في مقدار الصاع والمد قوله احصى بفتح الهزرة من الاحصاء وهو العد
 ومعناه احفظى عدد كيلها وفي رواية سليمان احصيا حتى ترجع اليك ان شاء الله تعالى واصل
 الاحصاء العد بالخصى لانهم كانوا لا يحسنون الكتابة فكانون يضبطون العدد بالخصى قوله اما انما اما
 بفتح الهزرة بالتحفيف وهي حرف استفتاح بمنزلة الاو ويكون بمعنى حقا قوله ستهب اليلة زاد سليمان
 عليكم وستهب بضم الهاء والسين فيه علامة الاستقبال واصله من هب يهب ككيب يكب وهذا
 الباب اذا كان متعديا يكون عين الفعل فيه مضموماً لا حيداً يحبه خاصة فانه مكسورة واحرف نادرة
 جاء فيها الوجهان اذا كان لازماً مثل ضل يضل قوله فليقله اي يشده بالعقال وهو الحبل وفي رواية
 سليمان فليشد عقاله وفي رواية ابن اسحق في المغازي عن عبد الله بن ابي بكر بن خزم عن عباس

ابن سهل ولا يخرج من احد منكم الليلة الاومعه صاحب له قوله يجبل طى وفي رواية الكشميني يجبل طى وفي رواية فحملت الريح حتى القته بجبلى طى وفي رواية الاسمعيلى من طريق عفان عن وهيب فلم يبق فيها احد غير رجلين القتهما بجبلى طى وفيه نظر تبينه رواية ابن اسحق ولفظه ففعل الناس ما امرهم الارجلين من بنى ساعدة خرج احدهما لحاجته فانه خفق على مذهبه واما الذى ذهب فى طلب بعيره فاحتملته الريح حتى طرحته بجبلى طى فاخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الم انكم ان يخرج رجل الاومعه صاحب له ثم دعى الذى اصيب على مذهبه فشفى واما الآخر فانه وصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من تبوك واما جبلاطى فقد ذكر الكلبي فى كتابه اسماء البلدان ان سلمى بنت حام بن جحى بن برارة من بنى عليم كانت لها حاضنة يقال لها العوجاء وكانت الرسول بينها وبين اجاب بن عبدالحى من العماليق فعشها فهرب بها وبخاضتها الى موضع جبلى طى وبالجبلين قوم من عاد وكان سلمى اخوة فجاؤا فى طلبها فلحقوهم بموضع الجبلين فاخذوا سلمى فزغوا عنها ووضعوها على الجبل وكتف اجأ وكان اول من كتف ووضع على الجبل الآخر فسمى بهما الجبلان اجأ وسلمى وقال البكرى اجأ بفتح اوله وثانيه على وزن فعل يهزولايهزويذكر ويؤنث وهو مقصور فى كلا الوجهين من همزه وترك همزه وقال بعضهم ويقال ان الجبلين سمياباسم رجل وامرأة من العماليق قلت الكلبي قد سماهما كما ذكرنا قوله ملك ايلة بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وباللام اسم بلدة على ساحل البحر آخر الحجاز واول الشام قلت ايلة على وزن فعلة مدينة على شاطئ البحر فى منتصف ما بين مصر ومكة شرفها الله تعالى سميت يايلة بنت مدين بن ابراهيم عليه السلام وقد روى ان ايلة هى القرية التى كانت حاضرة البحر وفى التلويح وملك ايلة اسمه يوحنا بن روبة وفى رواية سليمان عند مسلم وجاء رسول ابن العلاء صاحب ايلة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتاب واهدى له بغلة بيضاء قلت يوحنا بضم الياء آخر الحروف وسكون الواو وفتح الحاء المهملة وتشديد النون مقصور وروبة بضم الراء وسكون الواو وفتح الباء الموحدة وفى آخره هاء والظاهر ان علما اسم يوحنا واسم البغلة دلدل قوله وكتب له بحرهم اى ببلدهم والمراد باهل بحرهم لانهم كانوا سكانا بساحل البحر وروى بجرتهم اى ببلدتهم وقبل البصرة الارض كان صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع هذا الملك من بلاد قطايع وفوض اليه حكومتها وذكر ابن اسحق الكتاب وهو بعد البسملة هذه امنة من الله ومن محمد النبي رسول الله ليوحنا بن روبة واهل ايلة سفنهم وسيارتهم فى البر والبحر لهم ذمة الله ومحمد النبي وساق بقية الكتاب قوله كم جاء حديثك اى قدرتم حديثك وفى رواية مسلم فسأل المرأة عن حديثها كم بلغ ثمها قوله قالت عشرة اوسق ينزع الخافض اى جاء بمقدار عشرة اوسق او نصب على الحال ويجوز ان يعطى لقوله جاء حكم الافعال الناقصة فيكون عشرة خبره والتقدير جاءت عشرة اوسق قوله خرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرصها اوسق لما جاء وادى القرى او عطف بيان لعشرة ويجوز الرفع فى عشرة وفى خرص والتقدير الحاصل عشرة اوسق خرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويجوز الرفع فى خرص وحده على انه خبر مبتدأ محذوف اى هى خرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى عشرة خرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فلما قال ابن بكار كلمة فلما مقول ابن بكار وهو سهل شيخ البخارى ولفظ ابن بكار مقول البخارى وكلمة بالنصب مقول ابن بكار معناها اى

معنى هذه الكلمة اشرف ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المدينة معناه قرب منها واطلع اليها وكان
 البخاري شك في هذه اللفظة فقال هذا قوله قال هذه طابة جواب لما قال صلى الله تعالى عليه
 وسلم و اشار الى المدينة بقوله هذه طابة وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث ومعناها الطيبة وسميها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الاسم وكان اسمها يثرب قوله فلما رأى احدا من الجبل المسمى
 بأحد قوله يحبنا ونحبه يعني اهل الجبل وهم الانصار لانهم فيكون مجازا كما في قوله واسأل القرية
 ولا تمنع من حقيقته فلا حاجة الى اضمار فيه وقد ثبت انه ارجى تغته فقال له اثبت فليس عليك الانبي
 وصديق وشهيدان وحن الجذع اليابس اليه حتى تزل فضمه وقال لولم اضمه لحن الى يوم القيامة وكله
 الذئب وسجد له البعير وسلم عليه الحجر وكله اللحم المسموم انه مسموم فلا يترك حب الجبل له وحب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لان به قبور الشهداء ولانهم لجأوا اليه يوم احدثوا مشعوا قوله الا خبركم
 بخير دور الانصار كلمة الا لالتنية والخطاب لمن كان معه من الصحابة ودور جمع دار نحو اسد واسد ويريد
 به القبائل الذين يسكنون الدور يعني المحال قوله بنى النجار بفتح النون وتشديد الجيم وبالراء هو تيم
 الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج قيل سمي النجار لانه اختن بقدم و قيل بل تجر وجه رجل بالقدم فسمى
 النجار قوله بنى عبدالاشهل بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة ابن جشم بن الحارث بن الخزرج
 ابن عمرو وهو التيت بن مالك بن الاوس والاوس احد جذى الانصار لانهم جذمان الاوس والخزرج
 وهما اخوان وامهما قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وقيل قبيلة بنت كاهل بن جدي بن سعد بن
 فضاة قوله بنى ساعدة بن كعب بن الخزرج قوله يعني خيرا اى كان لفظ خيرا محذوفا من كلام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه اراده قوله وقال سليمان بن بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد
 القرشي التيمي مولى عبدالله بن ابي هنيق واسمه محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق ويقال
 مولى القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا تعليق وصله ابو علي بن خزيمة
 في فوائده قال حدثنا ابو اسمعيل الترمذي حدثنا ايوب بن سليمان اى ابن بلال حدثني ابو بكر بن ابي
 اويس عن سليمان بن بلال فذكره واوله اقبلنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا دنا
 من المدينة اخذ طريق غراب لانها اقرب طريق الى المدينة وترك الاخرى فساق الحديث ولم يذكر
 اوله قوله حدثني عمرو بن عمرو بن يحيى المذكور في اسناد الحديث قوله وقال سليمان هو ابن بلال
 المذكور قوله سعد بن سعيد هو الانصارى اخو يحيى بن سعيد الانصارى قوله عن عمارة بضم
 العين بن غزية بفتح الغين المعجمة وكسر الزاى وتشديد الباء آخر الحروف المازنى الانصارى قوله
 عن عباس هو عباس بن سهل وابوه سهل بن سعد وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة ذكرما
 يستفاد منه في الخبر الذي ذكرنا تفسيره واختلف العلماء فيه فذهب الزهري وعطاء والحسن
 وعمرو بن دينار وعبد الكريم بن ابي المخارق ومروان والقاسم بن محمد والشافعي واجد وابو ثور
 وابو عبيد الى جواز الخرص في النخيل والاعناب حين يبدوا صلاحها وقال ابن رشد جهنم والعلماء
 على اجازة الخرص فيها ويحلى بينها وبين اهلها باكلونه وطبا وقال داود لا خرص الا في النخيل
 فقط وقال الشافعي اذا بدا صلاح ثمار النخل والكرم فقد تعلق وجوب الزكاة بهما ووجب خرصها
 للعالم بمقدار زكاتها فيخرج صهما وطبا وينظر الخارص كم يصير تمرا فيثبتهما ثم يجبر رب المال فيها
 فان شاء كانت مضمونة في يده وله التصرف فيها فاذا تصرف فيها ضمنها ويستفاد بالخرص العلم

يقدر الزكاة فيها واستباحة رب المال التصرف في الثمرة بشرط الضمان قال الماوردي وبه قال
ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقال الشافعي وهو سنة في الرطب والعنب ولا خرص في الزرع
وهو قول احمد وذكر ابن بريزه قال الجمهور يقع الخرص في النخل والكرم واختلف مذهب مالك
هل يخرص الزيتون ام لا فيه قولان الجواز قياسا على الكرم والمنع لوجهين الاول لان اوراقه
تسهر والثاني ان اهله لا يحتاجون الى ان يأكلوه رطبا فلما معنى لخرصه وقد اختلفوا هل هو واجب
او مستحب فحكى الضميري عن الشافعية وجها بوجوبه وقال الجمهور هو مستحب الا ان تعلق به
حق لمحجور مثلا او كان شركؤه غير مؤتمنين فيجب حفظ مال الغير وما اختلفوا ايضا هل يختص
بالنخل او يلحق به العنب او يعم كل ما ينفع به رطبا وجافا وبالاول قال شريح القاضي وبعض
الظاهرية والثاني قول الجمهور والى الثالث نحى البخاري وهل يمضي قول الخارص او يرجع مآل
اليه الحال بعد الجفاف الاول قول مالك وطائفة والثاني قول الشافعي ومن تبعه وهل يكفي
خارص واحد عارف ثقة ام لابد من اثنين وهما قولان للشافعي والجمهور على الاول واختلف
ايضا هل هو اعتبار أو تضمين وهما قولان للشافعي اظهرهما الثاني وفائدته جواز التصرف
في جميع الثمرة ولو اتلف المالك الثمرة بعد الخرص اخذت منه الزكاة بحساب ما خرص
واختلفوا في الخرص هل هو شهادة او حكم فان كان شهادة لم يكتف بخارص واحد وان كان
حكما اكتفى به وكذلك اختلفوا في القائف والطيب يشهد في العيوب وحاكم الجزاء في الصيد
واختلفوا هل يحاسب اصحاب الزرع والثمار بما اكلوا قبل التصفية والجذاذ ام لا وكذلك اختلفوا
هل يؤخذ قدر العواري والضيف وما في معناه ام لا واختلفوا ايضا اذا غلط الخارص ومحصل
الامر فيه انه ان لم يكن من اهل المعرفة بالخرص فالرجوع الى الخارج لالى قوله وان كان من اهل
المعرفة ثم تبين انه اخطأ فهل يؤخذ بقوله او بما تبين فيه خلاف على اختلافهم في المجتهد يخطئ هل
يقصى حكمه ام لا قال ابن قدامة ويلزم الخارص ان يترك الثلث او الربع في الخرص توسعة على ارباب
الاموال وبه قال اسحق والليث لحديث سهل بن ابي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع رواه الترمذي واستدل من يرى الخرص
في النخل والكرم بما رواه ابن المسيب عن عتاب بن اسيد قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ان يخرص العنب كما يخرص النخل وتؤخذ زكاته زبيبا كما تؤخذ صدقة النخل تمرا رواه
الترمذي وقال حسن غريب وقال الماوردي الدليل على جواز الخرص ورود السنة قولنا وفلا
وامثالا اما القول فحديث عتاب واما الفعل فحديث البخاري في هذا الباب واما الامثال فخاروي ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان له خراصون كأنه يعني ما رواه ابو داود عن عائشة
رضي الله تعالى عنها كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبعث عبدالله بن رواحة الى يهود فيخرص
حين يطيب قبل ان يؤكل وعن ابن عمر في صحيح ابن حبان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
غلب اهل خيبر على الارض والزرع والنخل فصالحوه وفيد فكان ابن رواحة يأتيهم فيخرصها عليهم ثم
يضمنهم الشطر وفي المصنف بسند صحيح عن جابر قال خرصها عليهم ابن رواحة يعني خير اربعين
الف رسق واستدل من يرى الخرص مطلقا في النخل وغيره بما رواه ابو داود من حديث جعفر بن برقان
عن ميمون بن مهران عن مقسم عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين استخبر

الحديث وفيه فلما كان حين يصرم النخل بعث اليهم ابن رواحة فحز النخل وهو الذي يسميه اهل المدينة الخرص الحديث وهو ما رواه البيهقي من حديث الصلت بن زيد عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعمله على الخرص فقال اثبت لنا النصف وابق لهم النصف فانهم يسرفون ولا تبصل اليهم الحديث وقال الشعبي والثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد الخرص مكروه قال الشعبي الخرص بدعة وقال الثوري خرص الثمار لا يجوز وفي احكام ابن بريزة قال ابو حنيفة وصاحبه الخرص باطل وقال الماوروي احتج ابو حنيفة بما رواه جابر مرفوعا نهى عن الخرص وما رواه جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع كل ثمرة بخرص وبأنه تخمين وقد يخطئ ولو جوز لجوزنا خرص الزرع وخرص الثمار بعد جذاذها اقرب الى الابصار من خرص ما على الاشجار فلما لم يحز في القريب لم يحز في البعيد ولان تضمين رب المال بقدر الصدقة وذلك غير جائز لانه بيع رطب بتمر وانه بيع حاضر بغائب وايضا فهو من المزابنة المنهى عنها وهو بيع التمر في رؤس النخل بالتمر كيلا وهو ايضا من باب بيع الرطب بالتمر نسيئة فيدخله المنع بين التفاضل وبين النسيئة وقالوا الخرص منسوخ بنسخ الربوا وقال الخطابي انكر اصحاب الرأي الخرص وقال بعضهم انما كان يفعل نحويفا للزمراء عيلا لا يخونوا لئلا يلزم به الحكم لانه تخمين وغرور او كان يجوز قبل تحريم الربوا والقمار ثم تعقبه الخطابي بان تحريم الربوا والميسر متقدم والخرص عمل به في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى مات ثم ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فن بعدهم ولم ينقل عن احد ولا من التابعين تركه الا الشعبي قال واما قولهم انه تخمين وغرور فليس كذلك بل هو اجتهاد في معرفة مقدار التمر وادراكه بالخرص الذي هو نوع من المقادير قلت قوله تحريم الربوا والميسر متقدم يحتاج الى معرفة التاريخ وعندنا ما يدل على صحة النسخ وهو ما رواه الطحاوي من حديث جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الخرص وقال ارايت ان هلك التمر اوجب احكم ان يأكل كل مال اخيه بالباطل. والخطر بعد الاباحة خلاصة النسخ وقوله والخرص عمله الى قوله الا الشعبي مسلم لكنه ليس على الوجه الذي ذكره وانما وجهه انهم فعلوا ذلك ليعلم مقدار ما في ايدي الناس من الثمار فيؤخذ مثله بقدر في ايام الصرام لانهم يملكون شيئا ما يجب لله فيه بدل لا يزول ذلك البدل واما قولهم انه تخمين الى آخره ليس بكلام موجه لانه لا شك انه تخمين وليس بتحقيق وعيان وكيف يقال له هو اجتهاد والمجتهد في الامور الشرعية قد يخطئ في مثل هذا اجدر بالخطأ ثم الجواب عن حديث الباب انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد بذلك معرفة مقدار ما في نخل تلك المرأة خاصة ثم يأخذ منها الزكاة وقت الصرام على حسب ما يجب فيها وايضا فقد خرص حديثها وامرها ان تحصن وليس فيها ان يجعل زكاته في ذمتها وامرها ان تصرف في ثمرها كيف شئت وانما كان يفعل ذلك تخويفا لا يخونوا وان يعرفوا مقدار ما في النخل ليأخذوا الزكاة وقت الصرام هذا معنى الخرص فاما انه يلزم به حكم شرعي فلا وما حديث عتاب بن اسيد فان الذي رواه عنه سعيد بن المسيب فعتاب توفي سنة ثلاث عشرة وسعيد ولد في سنة خمس عشرة وقيل سنة عشرين وقال ابي علي بن السكن لم يرو هذا الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجه غير هذا وهو من رواية عبيد الله بن نافع عن محمد بن صالح عن ابن شهاب عن سعيد وكذا رواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري وخالفهما صالح بن كيسان فرواه عن الزهري عن سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر عتابا ولم يقل عن عتاب وسئل ابو حاتم وابوزرعة الرازيان فيما ذكره ابو محمد الرازي عنه فقالا هو خطأ وقال ابو حاتم

ائتمن عن سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر سلا وقال ابو زرعة الصحيح عندي
 عن الزهري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اعلم احدا تابع عبدالرحمن بن اسحق في هذه
 الرواية فان قلت زعم الدارقطني ان الواقدي رواه عن عبدالرحمن بن عبدالعزيز عن الزهري عن سعيد
 عن المسور بن مخرمة عن عتاب قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرص
 اعصاب النخيل ثم يؤدي زبيبا كما تؤدي زكاة النخل تمرا فهذا ليس فيه انقطاع قلت
 سبحان الله اذا كان الواقدي فيما يحتاجون به يسكتون عنه واذا كان فيما يحتاج به عليهم يشنعون
 بانواع الطعن ومع هذا قال ابو بكر بن العربي لم يصح حديث سعيد ولا حديث سهل بن ابي حنيفة ولا في
 انخرص حديث صحيح الا حديث البخاري قال ويلي حديث ابن رواحة قلت قد مر الجواب عن حديث
 البخاري واما حديث ابن رواحة الذي رواه ابو داود ومن حديث عائشة في اسناده رجل مجهول لان ابا داود
 قال حدثنا يحيى بن معين اخبرنا جاج عن ابن جريح قال اخبرت عن ابن شهاب عن عروة عن مائة انها قالت
 وهي تدكر شان خبير كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعث عبد الله بن رواحة الى يهود فيخرص النخل
 حتى يطيب قبل ان يؤكل منه واما حديث ابن عباس الذي رواه ابو داود وحديث الصلت بن زيد الذي رآه
 البيهقي وغيرهما فداخل تحت قول ابن العربي ولا في انخرص حديث صحيح ويقال ان قصة خبير
 مخصوصة لان الارض ارضه والعبيد عبيده فاراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ما يديهم من الثمار
 فترك لهم منها قدر نفقاتهم ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم اقرهم ما اقرهم الله فلو كان على وجه المساواة
 لوجب ضرب الاجل والتقيد بالزمان لان الاجارة المجهولة محرمة وقال الطحاوي قال الذين لا يرون
 بالخرص ان ليس في شيء من الآثار التي وردت فيه ان الثمرة كانت رطبا في وقت ما خرصت وكيف يجوز
 ان يكون رطبا حينئذ فيجعل لصاحبها حق الله فيها بكيه ذلك تمرا يكون عليه نسمة وقد نهى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع التمر في رؤس النخل بالتركيبا ولا يبيع عن بيع الرطب بالتمر نسمة وقد يجوز
 ان يصيب الثمرة بعد ذلك آفة فتلفها او نار فحرقها فيكون ما يؤخذ من صاحبها بدلا من حق الله ما خذوا
 منه بدلا مما لم يسلم له واعترض عليه بان القائلين به لا يضمنون ارباب الاموال ما تلف بعد انخرص قال ابن
 المذر اجمع من يحفظ عنه العلم ان انخرص اذا اصابته جائحة قبل الجذاذ فلا ضمان قلت اذا لم يكن
 ضمان بعد تلف الخروص فلائمة في انخرص حينئذ والظاهر عند الشافعي ان انخرص تضمن حتى
 لو تلف المالك الثمرة بعد انخرص اخذت منه الزكاة بحسب ما خرص فاذا كان نفس انخرص
 تضمننا ينبغي ان لا يفرق الامر بين التلف والاتلاف وقال ابن العربي لم يثبت عنه صلى الله تعالى عليه
 وسلم خرص النخل الاعلى اليهود لانهم كانوا شركاء وكانوا غير امناء واما المسلمون فلم يخرص
 عليهم من الذي يستفاد من حديث الباب ﴿﴾ ظهور مجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه
 وسلم في اخباره عن الریح التي تهب وما ذكر في تلك القصة ﴿﴾ وفيه تدريبات الاتباع وتعليمهم
 واخذ الحذر مما يتوقع الخوف منه ﴿﴾ وفيه فضل المدينة ﴿﴾ وفيه فضل احد ﴿﴾ وفيه فضل
 الانصار رضي الله تعالى عنهم ﴿﴾ وفيه قبول هدية الكفار ﴿﴾ وفيه جواز الاهداء لملك الكفار
 وجواز اقطاع ارض لهم ﴿﴾ وفيه ان الخائفة لما قاله الرسول تورث شدة وبلاء ﴿﴾ ص قال
 ابو عبد الله كل بستان عليه حائط فهو حائط لم يقبل حديقة ﴿﴾ ش ﴿﴾
 ابو عبد الله هو البخاري نفسه وفي بعض النسخ قال ابو عبيد هو القاسم بن سلام الامام المشهور

صاحب الغريب وقد ذكر هذا فيه وقدم الكلام فيه مستوفى عن قريب **ص** باب **ع** العشر فيما
يسقى من ماء السماء والماء الجارى **ش** **ش** اى هذا باب في بيان حكم اخذ العشر فى الارض التى
تسقى من ماء السماء وهو المطر قوله والماء الجارى اى ومن الذى يسقى بالماء الجارى وانما اختار
لفظ الماء الجارى. والحال ان المذكور فى حديث الباب هو العيون العموم وشمله العيون والانهار
وهذا كما وقع فى سنن ابى داود فيما سقت السماء والانهار والعيون الحديث **ص** ولم ير عمر
ابن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه فى العسل شيئا **ش** **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان العسل
فيه جريان ومن طبعه الانحدار فيناسب الماء من هذه الجهة وقيل المناسبة فيه من جهة ان الحديث يدل
على ان لا عشر فيه لانه خص العشر او نصفه بما يسقى فافهم ان ما لا يسقى لا يعشر وفيه نظر لان
ما لا يعشر مما لا يسقى كثير فاوجه ذكر العسل وقيل ادخاله العسل فيه للتنبيه على الخلاف فيه
وانه لا يرى فيه زكاة وان كانت النحل تغتذى بما يسقى من السماء قلت هذا ابعد من الاول على
ما لا يخفى على المتأمل **و** وهذا الموضع يحتاج الى بيان ما ورد فيه من الاخبار وما ذهب اليه الائمة
فقول بحول الله وقوته وتوفيقه قال الترمذى باب ما جاء فى زكاة العسل حديثا محمد بن يحيى التيسابورى
حديثا عمرو بن ابى سلمة التيسى عن صدقة بن عبد الله عن موسى بن يسار عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى العسل فى كل عشرة ازق زق ثم قال وفى الباب عن ابى هريرة وابى سيرة
المنهجي وعبد الله بن عمرو قال ابو عيسى حديث ابن عمر فى اسناده مقال ولا يصح عن النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم فى هذا الباب كثير شىء والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وبه يقول اجدوا سحق وقال بعض اهل العلم
ليس فى العسل شىء انتهى قلت انقر دالتى بمذى بحديث ابن عمر هذا وروى البيهقى من حديث ابى سلمة عن ابى
هريرة قال كتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل اليمن ان يؤخذ من العسل العشر وفى اسناده
عبد الله بن الحر بن شديد الراء المفتوحة وتكرارها وهو متروك قال ابن معين ليس بثقة وقال اجد ترك الناس
حديثه وقال الجوزجاني هالك وقال ابن حبان من خيار عباد الله الا انه كان يكذب ولا يعلم ويقلب الاخبار
ولا يفهم وروى ابو داود والطيالسى حديث ابى سيرة المنهجي قال قلت يا رسول الله انى نأخذ من العسل اذن تعشر
قلت اجعلى جبلة فخمها لى ورواه البيهقى وقال وهذا اصح ما روى فى وجوب العشر وفيه وهو منقطع قال
الترمذى سألت محمد بن اسمعيل عن هذا فقال حديث مرسل وانما قال مرسل لان فيه سليمان بن موسى يروى
عن ابى سيرة وسليمان لم يدركه ولا احدا من الصحابة وابو سيرة المنهجي اسمه عميرة بن الاعلم وقيل عمير بن الاعلم
ذكر ما يروى فى كتاب الانساب وروى ابو داود ومن حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال جاء احد بنى
منعان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعشور فحل له وكان سألته ان يحمى واديان يقال له سلبه فحمى
له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك الوادى فلما لى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كتب
سفيان بن وهب الى عمر بن الخطاب يسأله عن ذلك فكتب عمر ان ادى اليك ما كان يؤدى الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من عشور فحل له سلبه والا فانما هو ذباب غيث يأكله من شاء وسلبه
بقح السين المهملة واللام والباء الموحدة كذا قيده البكرى وقال شيخنا زين الدين ووقع فى سماعنا من
السنن بسكون اللام وقال شيخنا ايضا حكى الترمذى عن اكثر اهل العلم وجوب الزكاة فى العسل وسمى
منهم اجدوا سحق وفيه نظر فان الذين لم يقولوا بالوجوب مالك والشافعى وسفيان الثورى ومحمد بن
عبد الرحمن بن ابى ليلي والحسن بن صالح بن حجي وابو بكر بن المنذر وداود بن عمار من الصحابة عبد الله بن عمر

وعن التابعين المعتبرين حكيم وعمر بن عبد العزيز وقال وفرق ابو حنيفة بين ان يكون النخل في ارض
 العشر وبين ان يكون في ارض الخراج فان كان في ارض العشر ففيه الزكاة وان كان في ارض الخراج فلا
 زكاة فيه قل او اكثر وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة انه اذا كان في ارض العشر ففي قليل العسل وكثيره العشر
 وحكى عن ابي يوسف ومحمد انه ليس فيما دون خمسة اوسق من العسل عشر وحكى ابن حزم عن ابي يوسف انه
 اذا بلغ العسل عشرة ارطال ففيه رطل واحد وهكذا ما زاد فقيه العشر والرطل هو الفلفل قال وقال محمد بن
 الحسن اذا بلغ العسل خمسة افران ففيه العشر والافلاق والفرق ستة وثلاثون رطلا فلفلية وحكى صاحب
 الهداية عن ابي يوسف انه يعتبر فيه القيمة كما هو اصله وعنه انه لا شيء فيه حتى يبلغ عشر قرب وعنه خمسة
 امناء قلت تحقيق مذهبه انه ان عند ابي حنيفة يجب في قلبه وكثيره لا يشترط النصاب في العشر وعن
 ابي يوسف اذا بلغت قيمته خمسة اوساق وعنه انه قدره بعشرة ارطال قال في المبسوط وهي رواية الامالي
 وهي خمسة امناء وعنه انه اعتبر فيه عشر قرب وعن محمد ثلاث روايات احداها خمس قرب والقربة
 نحوون مناذ كره في الينابيع وفي الخنق القربة مائة رطل والثانية خمسة امناء والثالثة خمسة اواق
 وقال السرخسي وهي تسعون مثاق واحتجت اصحابنا بما رواه ابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه اخذ من العسل العشر وبرواية ابي
 داود ايضا عن عمرو بن شعيب وقد ذكرناه وبارواه القرطبي ايضا عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يؤخذ في زمانه من قرب العسل من كل عشر قرب قربة
 من اوسطها قال هو حديث حسن * وبارواه الترمذي ايضا عن ابن عمر وقد ذكرناه وبارواه ابو هريرة
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى اهل اليمن ان يؤخذ من العسل العشر ذكره في الامام
 فان قلت ذكروا عن معاذ رضي الله تعالى عنه انه سئل عن العسل في اليمن قال لم اومر فيه بشيء قلت لا يلزم
 من عدم امر معاذ ان لا يجب فيه العشر واثبات ابي هريرة مقدم على نفي امر معاذ وبارواه عبد الرحمن
 ابن ابي ذباب عن ابيه ان عمر رضي الله تعالى عنه امره في العسل بالعشر رواه الاثرم ورواه الشافعي
 في مسنده والبرار والطبراني والبيهقي قال الشافعي اخبرنا انس بن عياض عن الحارث بن عبد الرحمن
 ابن ابي ذباب عن ابيه عن سعد بن ابي ذباب قال قدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلمت
 ثم قلت يا رسول الله اجعل لقومي ما اسلموا عليه من اموالهم ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم واستعملني عليهم ثم استعملني ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما قال وكان سعد من اهل السراة
 قال تكلمت قومي في العسل فقلت زكاة فانه لا خير في ثمة لا تركي فقالوا كم قال قلت العشر فاخذت
 منهم العشر واتيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فاخبرته بما كان قال فقبضه عمر فباعه ثم
 جعل ثمنه في صدقات المسلمين وبارواه عطاء الخراساني عن سفيان بن عبد الله الثقي قال لعمران عندنا
 واديا فيه عسل كثير فقال عليهم في كل عشرة افران فرق ذكره مجيد بن زنجويه في كتاب الاموال
 وقال الاثرم قلت لاحد اخذ عمر العشر من العسل كان على انهم تطوعوا به قال لا بل اخذه منهم
 حقا فان قلت فقد روى عن عبد الله بن عمر العمري عن نافع عن ابن عمر قال ليس في الخيل ولا في الرقيق ولا
 في العسل صدقة قلت العمري ضعيف لا يحتج به فان قلت قال البخاري ليس في زكاة العسل حديث يصح قلت
 هذا لا يقدح ما لم بين علة الحديث والقادح فيه وقد رواه جماعة منهم ابو داود ولم تكلم عليه فاقل حاله
 ان يكون حسنا وهو حجة ولا يلزمنا قول البخاري لان الصحيح ليس موقوفا عليه وكم من حديث صحيح

محمد البخاري ولانه لا يترجم من كونه خير صحيح ان لا يحتاج به فان الحسن وان لم يبلغ درجة
 الصحيح فهو يحتاج به ولان النخل تناول من الانوار والثمار وفيها العشر ~~ص~~ ص حدثنا
 سعيد بن ابي مرجم حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سالم
 ابن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فياسقت السماء والعيون او كان عثريا
 العشر وماسق بالنضج نصف العشر ~~ش~~ ش مطابقة للترجمة في قوله فياسقت السماء ورجاله
 قد تكرروا ذكرهم وابن شهاب هو شمع بن مسلم الزهري يروي عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر
 ابن الخطاب رضي الله تعالى عنهم والحديث اخرجه ابو داود في الزكاة ايضا عن هارون بن سعيد الايلي
 عن ابن وهب واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن الحسن الترمذي عن سعيد بن ابي مرجم به واخرجه
 النسائي وابن ماجه جميعا فيه عن هارون بن سعيد ~~ه~~ ذكر معناه ~~ه~~ قوله فياسقت السماء اي المطر
 لانه ينزل منه قال تعالى (واترنا من السماء ماء طهورا) وهو من قبيل ذكر المحل وارادة الحال قوله
 او كان عثريا بفتح العين المهملة والثاء المثلثة المخففة وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف وهو ما يشرب
 بعروقه من غير سقي قاله الخطابي وقال الداودي هو ما يسيل اليدماء المطر ويحمله اليد الانهار سمي بذلك
 لانه يكسر حوله الارض ويمر جريه الى اصول النخل بتراب هنالك يرتفع وقال صاحب المطالع قيل له
 ذلك لانه يصنع له شبه الساقية يجتمع فيه الماء من المطر الى اصوله ويسمى ذلك العاثر وفي المغيث لابن موسى
 هو الذي يشرب بعروقه من ماء يجتمع في حفير وسمي به لان الماشي يتعثر فيه وقال ابن فارس العثري
 ماسق من النخل سحبا وكذا قاله الجوهري وصاحب الجامع والنتهى ولفظ الحديث يرد عليهم لانه عطف
 العثري على قوله فياسقت السماء والعيون والمعطوف غير المعطوف عليه والصواب ما قاله الخطابي وقال
 الهجري يجوز فيه تشديد الثاء المثلثة وحكاه ابن سيدة في المحكم عن ابن الاعرابي ورده ثعلب وفي المثنى
 والمثلث لابن عديس فيه ضم العين وقحها واسكان الثاء قلت هو منسوب الى العثر بسكون الثاء
 لكن الحركة من تغيرات النسب قوله العشر مبتدأ وخبره هو قوله فياسقت السماء تقديره العشر
 واجب او يجب فياسقت السماء قوله او كان الضمير فيه يرجع الى لفظ مسقي مقدر تقديره او كان المسقي
 عثريا ودل على ذلك قوله فياسقت قوله وفيما سقى بالنضج تقديره وفيما سقى بالنضج نصف العشر
 اي يجب او واجب والنضج بفتح النون وسكون الصاد المعجمة وفي آخره ماء مهملة وهو ماسق
 بالسواني وقال بعضهم النضج ماسق بالدوالي والرشاء والنواضح الابل التي يستقى عليها واحد هانا ضح
 والانسى ناضحة وقال بعضهم بالنضج اي بالسانية وهي رواية مسلم قلت رواية مسلم عن جابر رضي الله
 تعالى عنه ولفظه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيما سقت الانهار والغيم العشر وفيما سقى بالسانية
 نصف العشر واما حديث ابن عمر فرواد ابو داود ولفظه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فياسقت
 السماء والانهار والعيون او كان بعلا العشر وفيما سقى بالسواني والنضج نصف العشر * قوله او كان بعلا
 بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره لام وهو ما يشرب من النخل بعروقه من الارض من
 غير سقي سماهوا لا غير هاء السواني جمع سانية وهي الناقة التي يستقى عليها وقيل السانية الدلو العظيمة والانهار
 التي تستقى بها والنضج قد مر تفسيره فان قلت قد علمت ان النضج هو السانية فكيف وجه رواية ابي داود
 بالسواني او النضج قلت الظاهر ان هذا شك من الراوي بين السواني والنضج اراد ان لفظ الحديث
 اما فيما سقى بالسواني واما فيما سقى بالنضج واما العشر فقد قال ابن بري في شرح الاحكام وهو بضم العين
 والشين وسكونها ومنهم من يقول العشور بفتح العين وضمها ايضا وقال القرطبي واكثر الروايات بفتح العين

وهو اسم للقدح المخرج وقال الطبري العشر بضم العين وسكون الشين ويجمع على عشور قال والحكمة
 في فرض العشر انه يكتب بعشرة امثاله فكان المخرج للعشر تصدق بكل ماله فافهم ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
 بظاهر الحديث المذكور اخذاً بحقيقة رضي الله تعالى عنه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقدر فيه مقداراً
 فنل على وجوب الزكاة في كل ما يخرج من الارض قل او كثر فان قلت هذا الحديث مجمل بقوله صلى
 الله تعالى عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة قلت لانهم انه مجمل فان الحمل لا يعرف المراد بصيغته
 لا بالتأمل ولا بغيره وهذا الحديث عام فان كلمة ما من الفاظ العموم فان قلت سلمنا انه عام ولكن الحديث المذكور
 خصه قلت اجراء العام على عمومه اولى من التخصيص لان فيه اخراج بعض ما تناوله العام ان يكون مراداً
 ولو صلح هذا الحديث ان يكون مخصوصاً او مفسر الحديث الباب لصلح حديث ما عزان يكون مخصوصاً
 او مفسر الحديث انيس في الاقرار باننا حينئذ نحمل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان المراد بالصدقة
 هي الزكاة وهي زكاة التجارة بقرينة عطفها على زكاة الابل والورق اذا الواجب في العروض والنقود
 واحده وهو الزكاة وكانوا يتبايعون بالاوساق وقيمة الخمسة اوساق كانت مائتي درهم في ذلك الوقت
 غالباً فأدرك الحكم على ذلك * واعلم ان العلماء اختلفوا في هذا الباب على تسعة اقوال * الاول
 قول ابي حنيفة وقد ذكرناه واحتج بظاهر الحديث كما ذكرناه وعموم قوله تعالى (وما اخرجنا لكم
 من الارض) وقوله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) واستثنى ابو حنيفة من ذلك الحطب والقصب
 والحشيش والتبن والسعف وهذا لا خلاف فيه لاحد وذكر في المبسوط الطرفاء عوض الحطب *
 والسعف ورق جريد النخل الذي تصنع منه المراوح ونحوها والمراد بالقصب الفارسي وهو يدخل
 بالابنية ويتخذ منه الاقلام قيل هذا اذا كان القصب نباتاً في الارض واما اذا اتخذ الارض مقصداً
 فانه يجب فيه العشر ذكره الاسيحاوي والمرغيناني وغيرهما ويجب في قصب السكر والذرة وقوائم
 الخلاف بخفيف اللام وقال ابن المنذر لانهم احداً قاله غير ثمان وقال النروجي لقد كذب في ذلك
 فانه لا يخفى عنه من قاله غيره وانما عصيته بحمله على ارتكاب مثله قلت قول ابي حنيفة مذهب
 ابراهيم النخعي وبجاهد وجاهد وزفر وعمر بن عبد العزيز ذكره ابو عمر وهو مروي عن ابن عباس
 وهو قول داود واصحابه فيما لا يوسق ونحوه يحيى بن آدم بسند جيد عن عطاء ما اخرجته الارض فيه
 العشر او نصف العشر وقاله ايضا حفص بن غياث عن اشعث عن الحكم وعن ابي بزة في الرطبة
 صدقة وقال بعضهم في دستجة من بقل وعن الزهري ما كان سوى القمح والشعير والنخل والعنب
 والسلت والزيتون فاني ارى ان يخرج صدقته من اثمانه زواه ابن المبارك عن يونس عن الزهري
 وقال ابن بطال وقول ابي حنيفة خلاف السنة والعلماء قال وقد تناقض فيها لانه استعمال الحمل
 والمفسر في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الرقة ربع العشر مع قوله ليس فيما دون خمس
 اواق صدقة ولم يستعمله في حديث الباب مع ما بعده وكان يلزمه القول به انتهى قوله خلاف
 السنة باطل لانه احتج فيما ذهب اليه بحديث الباب كما ذكرناه والذي ذهب اليه ابن بطال خلاف القرآن
 لان عموم قوله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) يتناول القليل والكثير كما ذكرناه وقوله وخلاف
 العلماء ايضا باطل لان قول ابي حنيفة هو قول من ذكرناه الان فكيف يقول بترك الادب خلاف
 العلماء وقوله وقد تناقض غير صحيح لان من نقل ذلك من اصحابه لم يقل احد منهم انه استعمال الحمل
 والمفسر واصحابه ادري بما قاله وبما ذهب اليه ولما نقل صاحب التوضيح ما قاله ابن بطال اظهر

النشاط بذلك وقال وفي حديث جابر لازكاة في شيء من الحارث حتى يبلغ خمسة اوسق فاذا بلغها فقيه الزكاة ذكرها ابن التين وقال هي زيادة من ثقة فقبلت وفي مسلم من حديث جابر وليس فيما دون خمسة اوساق من التمر صدقة وفي رواية من حديث ابي سعيد ليس فيما دون خمسة اوساق انتهى قلت قد ذكرنا ان المراد من الصدقة في هذه الاحاديث زكاة التجارة وكذلك المراد من قوله لازكاة في شيء اي لازكاة التجارة ونحن نقول به حيث ذكره وقال ابن التين روى ابا بن ابي عياش عن انس مرفوعا فيما سقت السماء العشر في قبله وكثيره قال ورواه ابو مطيع البخني وهو مجهول عند اهل النقل والمروى عن ابي حنيفة عن ابا بن عن رجل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيف عن رجل مجهول وقال النووي لا خلاف بين المسلمين انه لازكاة فيما دون خمسة اوسق الا ما قال ابو حنيفة وبعض السلف انه يجب الزكاة في قليل الحب وكثيره وهذا مذهب باطل منابذ لصريح الاحاديث الصحيحة قلت ليت شعري كيف تلفظ بهذا الكلام مع شهرته بالزهد والورع وعجبي كل العجب يقول هذا مع اطلاعه على مستنده من الكتاب والسنة ولا ينفرد حطه على ابي حنيفة وحده بل على كل من كان مذهبه مثل مذهبه القول الثاني يجب فيما له ثمرة باقية اذا بلغ خمسة اوسق وهو قول ابي يوسف ومحمد ولا يجب في الخضراوات ولا في البطيخ والخيار والقثاء ونص محمد على انه لا عشر في السفرجل ولا في التين والتفاح والكمثرى والخوخ والشمس والاجاص وفي النابيع ويجب في كل ثمرة تبقى سنة كالجوز واللوز والبندق والفستق وفي المبسوط واوجبا في الجوز واللوز وفي الفستق على قول ابي يوسف وعلى قول محمد لا يجب وفي المرفعياني عن محمد انه لا عشر في التين والتبق والتوت والموز والخرنوب وعنه يجب في التين قال الكرخي هو الصحيح عنه ولا في الاهليجة وسائر الادوية والسدر والاشنان ويجب فيما يبيح منه ما يبيح سنة كالعنب والرطب وعن محمد ان كان العنب لا يبيح منه الزبيب لرقته لا يجب فيه العشر ولا يجب في السعتر والصنوبر والحلبة وعن ابي يوسف انه اوجب في الخناء وقال محمد لا يجب فيه كالرياحين وعن محمد روايتان في الثوم والبصل ولا عشر في التفاح والخوخ الذي يشق وينيس ولا شيء في بذر البطيخ والقثاء والخيار والرطوبة وكل بذر لا يصلح الا للزراعة ذكره القدوري ويجب في بذر القنب دون عيدانه ويجب في الكهون والكرايا والخردل لان ذلك من جملة الحبوب وفي المحيط ولا عشر فيما هو تابع للارض كالنخل والاشجار واصله ان كل شيء يدخل في بيع الارض تباع فهو كالجزء منها فلا شيء فيه وما لا يدخل الا بالشرط يجب فيه كالثمر والحبوب القول الثالث يجب فيما يدخر ويقتات كالحنطة والشعير والدخن والذرة والارز والعدس والخص والباقلاء والجلبان والماش والوبياء ونحوها وهو قول الشافعي وفي شرح الترمذي اطلق القول في وجوب الزكاة في كل شيء يجري فيه السوق والصاع ولا شك انه اراد بما زرعه ويستنتب والا فلا يجري فيه السوق والصاع ولا زكاة فيه وانما اختلف العلماء في اشياء مما يستنتب فذهب الشافعي كما اتفق عليه الاصحاب ان يكون قوتا في حال الاختيار وان يكون من جنس ما ينتبه الآدميون وشرط العراقيون ان يدخر وينيس قال الرافعي لا حاجة اليهما لانهما ملازمان لكل مقتات مستنتب وهو الحنطة والشعير والسلت والذرة والدخن والارز والجاورس بالجيم وقمح الواو وفسره بانه حب صغار من جنس الذرة وكذلك القطنية بكسر القاف وجمعها القطناني وهي العدس والخص

والماش والبقلاء وهو البقول واللوبياء والهرطمان وهو الجلبان ويقال له الخمر يضم الخاء المعجمة
وتشديد اللام وقبحها وآخره راء لانها تصلح للاختبات وتدخر للاكل واحترز الاصحاب بقولهم
في حال الاختيار عن حب الحنظل وعن القثوبه مثله الشافعي وقصره المزني وغيره بحب الغاسول
وهو الاشنان وسائر بذور البراري قالوا ولا يجب الزكاة في الثفاء وهو حب الرشاد ولا في الترمس والسمسم
والكمون والكراويا والكزبرة وبذر القطن وبذر الكتان وبذر الفجل وما شبه ذلك من البذور
ولا شيء في هذه عندنا بلا خلاف وان جرى فيه الكيل بالصناع ونحوه الا ما حكاه العراقيون
ان في الترمس قولاً قديماً في وجوب الزكاة فيه والما حكاه الرازي عن ابن كج من حكاية قول قديم في
بذر الفجل ولا زكاة عند الشافعي في التين والتفاح والسفرجل والمان والخوخ والجوز واللوز والموز
وسائر الثمار سوى الرطب والعنب ولا في الزيتون في الجديد وفي الورس في الجديد وواجبها في القديم
من غير شرط النصاب في قليله وكثيره ولا يجب في الترمس في الجديد * القول الرابع قول مالك مثل
قول الشافعي وزاد عليه وجوب العشر في الترمس والسمسم والزيتون وواجب المالكية في غير
رواية ابن القاسم في بذر الكتان وبذر السلمج لعموم نفعهما بمصر والعراق مع انه لا يؤكل بذرها *
القول الخامس قول احمد يجب فيماله البقاء والنبس والكيل من الحبوب والثمار سواء كان قوتاً
كالخطة والشعير والسمس والسمس وهو نوع من الشعير وفي المغرب شعير لا قشر له يكون بالغور والحجاز
والارز والدخن والعلس وهو نوع من الخطة يزعم اهله انه اذا اخرج من قشره لا يبق بقاء غيره من الخطة
ويكون منه حبتان وثلاث في كام واحد وهو طعام اهل صنعاء وفي المغرب هو بقحتين حبة سوداء
اذا اجذب الناس خلطوها واكلوها وقال ابن القاسم المالكى ليس هو من نوع الخطة ويجب في الارز
والذرة وفي القطنيات كالعدس والبقلاء والحمص والماش وفي الابازير كالزبرة والكمون وفي البذور
كبذر الكتان والقثاء والخيار ونحوها وفي البقول كالرشاد والفجل وفي القرطم والتمس والسمسم
وتجب عنده في التمر والزبيب والوز والبنديق والفسق دون الجوز والتين والشمس والتفاح والكمثرى
والخوخ والاجاص دون القثاء والخيار والبادنجان والقث والجزر ولا يجب في ورق السدر
والخطمى والاشنان والآس ولا في تمر ذلك ولا في الازهار كالزعفران والعصفرو لا في القطن *
القول السادس تجب في الحبوب والبقول والثمار وهو قول جاد بن ابى سليمان شيخ ابى حنيفة *
القول السابع ليس في شيء من الزرع زكاة الا في التمر والزبيب والخطة والشعير حكاه العبدري عن
الثوري وابن ابى ليلى وحكاه ابن العزى عن الاوزاعي وزاد الزيتون * القول الثامن يؤخذ من
الخضراوات اذا بلغت مائة درهم وهو قول الحسن والزهري * القول التاسع ان ما يوسق يجب
في خمسة اوسق منه وما لا يوسق يجب في قليله وكثيره وهو قول داود والظاهرى واصحابه *
قال ابو عبد الله هذا تفسير الاول لانه لم يوقت في الاول يعني حديث ابن عمر وفيما سقت السماء العشر وبين
في هذه وقت والزيادة مقبولة والمفسر يقضى على المبهمة اذ رواه اهل الثبت كما روى الفضل بن عباس
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل في الكعبة وقال بلال قد صلى فأخذ يقول بلال
وترك قول الفضل ش * هذا كله وقع في رواية ابى ذر ههنا عقيب حديث ابن عمر المذكور
وفي نسخة الفربرى وقع في الباب الذى بعد هذا الباب بعد حديث ابى سعيد وكذا وقع عند اسمعيل وجزم
ابو على الصديقي بان ذكره عقيب حديث ابن عمر من قبل بعض نساخ الكتاب قلت وكذا قال التيمي ونسبه

الى غلط من الكتاب ولا احتياج الى هذه المشاحة وكل ذلك وجد لا يخفى ولكن رجع بعضهم كونه
بعد حديث ابي سعيد لانه هو المفسر لحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ولا حاجة الى هذا الترجيح
ايضا لانا نمنع الاجال والتفسير ههنا وقد ذكرناه عن قريب قوله قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه
قوله هذا تفسير الاول اشار بهذا الى حديث ابي سعيد الذى يأتى واراد بالاول حديث ابن عمر
فهذا يدل على ان هذا الكلام من البخارى انما كان بعد حديث ابي سعيد وهو ظاهر قوله لانه
لم يوقت في الاول اى لم يعين شيئا في حديث ابن عمر وهو قوله فيما سمت السماء العشر قوله وبين
في هذا اى في حديث ابي سعيد ووقت اى عين وهو قوله ليس فيمادون خسة اوسق صدقة وقد
عين فيه بأن النصاب خسة اوسق قوله والزيادة يعنى تعيين النصاب مقبولة يعنى من الثقة قوله
والمفسر بفتح السين يعنى المبين وهو الخاص يقضى اى يحكم على المبهم اى العام وسمى البخارى
الخاص بحسب تصرفه مفسرا لوضوح المراد منه وسمى العام مبهما لاحتمال ارادة الكل والبعض
منه وغرضه ان حديث ابن عمر عام للنصاب ودونه وحديث ابي سعيد وهو ليس فيمادون خسة اوسق
صدقة خاص بقدر النصاب والخاص والعام اذا تعارضا يختصص الخاص العام وهو معنى القضاء عليه
وهذا حاصل ما قاله البخارى قلت قد ذكرنا عن قريب ان اجراء العام على عمومها ولى من التخصيص فراجع
اليه : والتحقيق في هذا المقام انه اذا ورد حديثان احدهما عام والآخر خاص فان علم تقديم العام على
الخاص نخص العام بالخاص كمن يقول لعبيده لاتعط لاحد شيئا ثم قال له اعط زيدا درهما وان علم
تقديم الخاص على العام ينسخ العام للخاص كمن يقول لعبيده اعط زيدا درهما ثم قال له لاتعط احدا
شيئا فان هذا ناسخ للاول هذا مذهب عيسى بن ابان وهو المأخوذ به واذا لم يعلم فان العام يجعل
آخر ا لافيه من الاحتياط وهنالم يعلم التاريخ فيجعل العام آخر احتياط والنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم نفى الصدقة ولم ينف العشر وقد كان في المال صدقات نسخها آية الزكاة والعشر ليس بصدقة
مطلقة اذ فيه معنى المؤنة حتى وجب في ارض الوقف ولا تجب الزكاة في الوقف وقال الكرماني
مذهب الحنفى ان الخاص المتقدم منسوخ بالعام المتأخر ولعله ضبط التاريخ وعلم تقدم حديث ابي سعيد
فلهذا لا يشترط النصاب فيه قلت فيزم عليه ان يقول بمثله في الورق اذ مر في باب زكاة الغنم في الرقة
ربع العشر انتهى قلت لا يلزمه ذلك لانه لم يدع ضبط التاريخ ولا تقدم حديث ابي سعيد وانما الاصل
عنده التوقف اذا جهل التاريخ والرجوع الى غيرهما او يرجح احدهما بدليل ومن جملة ترجيح العام
هنا هو انه اذا خص لم يخرج بعض ما تناوله ان يكون مرادا ومنها الاحتياط في جملة آخر ا كما ذكرنا
وقال ابن بطال ناقض ابو حنيفة حيث استعمل المجمل والمفسر في مسألة الرقة ولم يستعمل في هذه
المسألة كما انه اوجب الزكاة في العسل وليس فيه خبر ولا اجماع قلت كيف يستعمل المجمل والمفسر في هذه
المسألة وهو غير قائل به هنالعدم الاجال فيه ومن اين الاجال ودلالته ظاهرة لان دلالته على افراده
كدلالة الخاص على فرد واحد فلا يحتاج الى التفسير ولفظ الصدقة في الزكاة اظهر من العشر فصرفه اليها
اولى ولا كذلك صدقة الرقة ولم يفهم ابن بطال الفرق بينهما وكيف يقول ابن بطال كما انه اوجب الزكاة
وليس فيه خبر وقد ذكرنا عن الترمذى حديث ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العسل
في كل عشرة ازق زق وذكرنا فيما مضى عن قريب جملة احاديث تدل على الوجوب وقوله ولا
اجماع كلام واه لان المجتهد لا يرى بالوجوب في شيء الا اذا كان فيه اجماع وهذا لم يقل به احد
قوله اهل الثبوت بتحريك الباء الموحدة اى اهل الثبات قوله كما روى الفضل بن عباس اى عبد المطلب
ابن عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الذى ذكره صورة اجتماع النفي والاثبات لان الفضل

ينفي صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جوف الكعبة لما حج عام الفتح وبلا يثبت ذلك فاخذ
 بقول بلال لكونه ثبت امر وترك قول الفضل لانه ينفه والاصل في ذلك ان المنفي متى صرف بدليله
 يعارض المنبى والا فلا وههنا لم يعرف النبي بدليل يقدم عليه الاثبات وذكر بعض اصحابنا هذه الصورة
 بخلاف ما قاله البخاري وهى ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلى في جوف الكعبة ورجح روايته على رواية بلال انه لم يصل في جوف الكعبة عام الفتح في تلك
 الايام **ص** باب **ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه ليس
 فيما دون خمسة اوسق صدقة اي زكاة **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى حدثنا مالك قال حدثني
 محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس فيما اقل من خمسة اوسق صدقة ولا في اقل من خمسة من
 الابل الذود صدقة ولا في اقل من خمس اواق من الورق صدقة **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث
 ان الترجمة الجزء الاول من الحديث وفد مضى الحديث في باب زكاة الورق رواه عن عبد الله
 ابن يوسف عن مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه قال سمعت ابا سعيد الخدري الى آخره ولكن
 في المتن اختلاف في التقديم والتأخير واخرجه ايضا في باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة رواه
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن محمد بن عبد الرحمن الى آخره وههنا رواه عن مسدد عن يحيى
 القطان عن مالك قوله فيما اقل كلمة مازائدة واقل في محل الجر وقال ابن بطال الاوسق الخمسة هي
 المقدار المأخوذ منه وواجب ابو حنيفة في قليل ما يخرج من الارض وكثيره فانه خالف الاجماع قلت
 ليت شعري كيف تلفظ بهذا الكلام ومن اين الاجماع حتى خالفه ابو حنيفة وقد ذكرنا عن جماعة
 ذهبوا الى ما قاله ابو حنيفة قال وكذلك اوجبها في البقول والرياحين وما لا يوسق كالرمان والجمهور
 على خلافه قلت اوجب ابو حنيفة في البقول يعني الخضراوات بعموم حديث ابن عمر المذكور عن
 قريب وبعوم حديث جابر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيما سقت السماء والقيم العشر
 وفيما سقى بالسانية نصف العشر رواه مسلم والنسائي وابوداود واحمد فدل عمومها على وجوب العشر
 في جميع ما اخرجته الارض من غير قيد واخراج لبعض الخارج عن الوجوب واخلاقه عن حقوق
 الفقراء وقال ابن العربي في عارضة الاحوذى وافوى المذاهب في المسئلة مذهب ابي حنيفة دليلا
 واحفظها للساكنين واولاها قايما بشكر النعمة وعليه يدل عموم الآية والحديث وقدرام الجويني
 ان يخرج عموم الحديث من يدى ابي حنيفة بان قال ان هذا الحديث لم يأت للعموم وانما جاء لتفصيل
 الفرق بين ما يقل ويكثر مؤنثه وابدأ في ذلك واعاد وليس بممتنع ان يقتضى الحديث الوجهين العموم
 والتفصيل وذلك اكل في الدليل واصح في التأويل انتهى وقال القرافي في الذخيرة المالكية والظاهر
 انه نقله من كلام الجويني ان الكلام اذا سيق لمعنى لا يحتاج به في غيره وهذه قاعدة اصولية فقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انما الماء من الماء لا يستدل به على جواز الماء المستعمل لانه لم يرد الا لبيان حصر
 الوجوب للغسل فكذا قوله فيما سقت السماء العشر ورد لبيان جزء الواجب لالبيان محل الوجوب
 فلا يستدل به عليه انتهى قلت النص اشتمل على جلتين شرطية وجزائية فالجملة الشرطية للعموم محل
 الواجب فالغاء عمومها باطل والجملة الجزائية لبيان مقدار الواجب مثاله قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من قتل قتيلا فله سلبه فالجملة الشرطية وهى الاولى وردت لبيان سبب استحقاق القاتل وعموم من
 فعل ذلك والجملة الثانية الجزائية وردت لبيان ما يستحقه وهو سلب المقتول واختصاصه به فلا

يحوز ابطال مدلول الشرط كما لا يجوز ابطال مدلول الجزء وليس هذا نظير ما استشهد به القرافي وقد
يساق الكلام لامروله تعلق بغيره وإيماء به وإشارة اليه الا ترى الى قوله تعالى وعلى المولود له
رزقهن وكسوتهن سبقت الآية لبيان وجوب نفقة المطلقات وكسوتهن اذا ارضعن اولادهن وفيه
إشارة الى ان الاب تأويلا في نفس الولد وماله حتى لا يستوجب العقوبة بوطئ جارته ولا بسببه
ذكره السرخسي في اصوله وقاعدة القرافي هذه ان كانت صحيحة اطلت عليه قاعدة مذهبه ومدركه لان
قوله عليه الصلاة والسلام لا صدقة في حب ولا ثمر حتى يبلغ خمسة اوسق سيق لبيان تقدير النصاب
ونفي الوجوب عما دون الخمسة الاوسق فلا يدل حينئذ على عموم الحب والثر وقد قال هو عام
في الجوب والثمار فان قلت روى الترمذي عن معاذ انه كتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يسأله عن الخضراوات وهي البقول فقال ليس فيها شيء قلت قال الترمذي اسناد هذا الحديث ليس
بصحيح وائس يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء وانما يروى هذا عن موسى بن
طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل وروى الدارقطني ايضا عن عائشة قالت جرت السنة من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما انبتت الارض من الخضرة زكاة وفي سنده صالح بن موسى ضعفه
الدارقطني وروى الدارقطني ايضا عن جابر قال لم يكن المقاي فيما جاءه معاذ وليس في المقاي شيء
وقد تكون عندنا المنة تخرج عشرة الا ان فلا يكون فيها شيء قلت في سنده عدي بن الفضل وهو متروك
ص قال ابو عبد الله هذا تفسير الاول اذ قال ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ويؤخذ ابا
في العلم بما زاد اهل الثبث اويينوا شـ ابو عبد الله هو البخاري واراد بالاول حديث ابي
سعيد وقدم هذا عن قريب قوله ويؤخذ ابا الى آخره يرد عليه ما بينه ابو حنيفة من استدلاله
بمجموع حديث ابن عمر وهو من اهل العلم الكبار المجتهدين وقدين هذا فينبغي ان يؤخذ به والمكابر
مطروحة ص باب * اخذ صدقة التمر عند صرام النخل وهل يترك الصبي فيمس
تمر الصدقة شـ اي هذا باب في بيان اخذ الصدقة من التمر عند صرام النخل بكسر الصاد المهملة
وهو الجذاذ والقطاف وزنا ومعنى وصرام النخل او ان ادراكه واصرم حان صرامه
والصرامة ما صرم من النخل ونخل صريم مصروم ذكره ابن سيدة وفي المغيث قد يكون
الصرام النخل لانه يصرم اي يحتني تمره والصرام التربعينه ايضا لانه يصرم فسمى بالمصدر
وقال الاستماعيلي قوله عند صرام النخل يريد بعد ان يصير تمرا لانه يصرم النخل وهو رطب فيتم
في المربد ولكن ذاك لا يتناول فحسن ان ينسب اليه قوله وهل يترك الصبي ترجة اخرى وللترجة
الاولى تعلق بقوله تعالى (واتوا حقه يوم حصاده) واختلفوا في قوله حقه فعن ابن عباس هي
الواجبة وعن ابن عمر هو شيء سوى الزكاة وبه قال عطاء وغيره وللترجة الثانية تعلق بالترك
ولكنه ذكره بلفظ الاستفهام لاحتمال ان يكون النهي خاصا بمن لا يحل له تناول الصدقة فان قلت
الصبي لا توجه اليه الخطاب قلت وليه يخاطب بتأديبه وتعليمه قوله فيمس بالنصب لانه جواب
الاستفهام ص حدثنا عمر بن محمد بن الحسن الاسدي حدثنا ابي حدثنا ابراهيم بن طهمان
عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالتمر
عند صرام النخل فيحیی هذا تمره وهذا تمره حتى يضير عنده كوما من تمر فجعل الحسن والحسين
رضي الله تعالى عنهما يلعبان بذلك التمر فأخذا أحدهما تمره فجعله في فيه فنظر اليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فأخرجهما من فيه فقال اما علمت ان آل محمد لا يأكلون الصدقة شـ مطابقتها للترجيتين
ظاهرة لان مطابقتها للاولى في قوله عند صرام النخل وللاية في قوله فجعل الحسن الى آخره وذكر

رجاله * وهم خمسة * الاول عمر بن محمد بن الحسن المعروف بابن الثل بفتح التاء المشاة من فوق
وتشديد اللام الاسدى يسكون المهملة وحكى الغساني الازدى بازى بدل السين مات سنة خمس
وماثين * الثاني ابو محمد بن الحسن ابو جعفر مات سنة ماثين * الثالث ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء
المهملة وسكون الهاء مر في باب القسمة وتعليق القنو في المسجد * الرابع محمد بن زياد بكسر الزاى
وخفة الياء آخر الحروف مر في باب غسل الاعقاب * الخامس ابو هريرة * ذكر لطائف اسناده *
فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضع واحد
وفيه ان شيخه من افرادء وانه اول ما ذكره هنا وانه واباه كوفيان وابراهيم هروى سكن نيسابور ثم سكن
مكة وان محمد بن زياد مدنى وفيه رواية الابن عن الاب * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره *
قد اخرج البخارى رحمه الله تعالى هذا الحديث ايضا من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن
قريب يأتى في باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ايضا في الجهاد عن محمد بن
بشار واخرجه مسلم من طريق شعبة هذا عن محمد هو ابن زياد سمع ابا هريرة يقول اخذ الحسن بن
على رضى الله تعالى عنهما تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كخ كخ ارم بها اما علمت اننا لاناكل الصدقة وفي رواية له اننا لتحل لنا الصدقة واخرجه النسائي
في السير عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث عن شعبة وفي الباب عن ابي رافع وانس وابي
هريرة والحسن بن على وابن عباس وعبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن علقمة ومعوية بن حيدة
وعبد المطلب بن ربيعة وابي ليلى وبريدة بن حصيب وسلمان الفارسي وهرمز او كيسان مولى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ورشيد بن مالك وميمون او مهران والحسين بن على رضى الله تعالى عنهم
* فحديث ابي رافع اخرجه ابو داود قال حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا شعبة عن الحكم عن ابن
رافع عن ابي رافع ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا على الصدقة من بنى مخزوم فقال
لابي رافع اصحبني فانك تصيب منها فقال حتى آتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسأله فأتاه
فسأله فقال مولى القوم من انفسهم وانا لتحل لنا الصدقة واسم ابي رافع ابراهيم او اسلم او ثابت او
هرمز مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم ابنه عبيد الله كاتب على رضى الله تعالى عنه قوله
رجلا هو الارقم بن ابي الارقم القرشي المخزومي واخرجه النسائي ايضا عن عمرو بن على عن يحيى
عن شعبة * وحديث انس اخرجه الشيخان وسنذكره ان شاء الله تعالى * وحديث ابي هريرة
اخرجه مسلم ولفظه والله انى لانتقل الى اهلى فاجد التمرة ساقطة على فراشى او فى بيتى فارفعها
لاكلها ثم اخشى ان تكون صدقة فالتقيها * وحديث الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما رواه
احمد وابو يعلى والطبرانى في الكبير من رواية ابي الحوراء قال كنا عند الحسن بن على فسئل ما عقلت
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كنت امشى
معه فرأى على جرير من تمر الصدقة فاخذت تمره فالتقيتها في فمى فاخذها بلباعها فقال بعض القوم
وما عليك لو تركتها فقال انا لآكل محمد لا لتحل لنا الصدقة واسناده صحيح * وحديث ابن عباس رواه
ابو يعلى والطبرانى في الكبير من حديث عكرمة عنه قال استعمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الارقم
ابن ابي الارقم على السعاية فاستبغ ابارافع فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله فقال يا ابارافع
ان الصدقة حرام على وعلى آل محمد وان مولى القوم من انفسهم * وحديث عبد الله بن عمرو رواه

اجد حدثنا وكيع حدثنا اسامة بن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وجد تمر تحت جنبه من الليل فاكلها فلم ينم تلك الليلة فقال بعض نساءه يا رسول الله
 ارقت البارحة قال انا وجدتم تمر فاكلتها وكان عندنا تمر من تمر الصدقة فخشيت ان يكون منه
 * وحديث عبدالرحمن بن علقمة اخرجه النسائي عنه قال قدم وفد الثقيف على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم معهم هدية فقال اهدية ام صدقة الحديث وفيه قالوا لابل هدية فقبلها منهم وقعد
 معهم يسائلهم ويسائلونه حتى صلى الظهر مع العصر * وحديث معاوية بن حيدة رواه الترمذي
 عن بندار محمد بن بشار حدثنا مكي بن ابراهيم ويوسف بن سعد الضبي قال حدثنا بهز بن حكيم عن
 أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتى بشيء سأل اصدقة هي ام هدية
 فان قالوا صدقة لم يأكل وان قالوا هدية اكل وجد بهز بن حكيم اسمه معاوية بن حيدة القرشي
 واخرجه النسائي ايضا * وحديث عبدالمطلب بن ربيعة رواه مسلم وابو داود والنسائي مطولا
 وفيه ان الصدقة لا تبغى انما هي اوساخ الناس وفي رواية ان هذه الصدقة انما هي اوساخ الناس
 وانما لا تحل ل محمد ولا ل آل محمد الحديث * وحديث ابي ليلى رواه الطبراني في الكبير من رواية
 شريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ليلى قال دخل النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بيت الصدقة ومعه الحسن رضي الله تعالى عنه فأخذ تمر فوضعهما في فيه فأدخل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبعه فأخرجها من فيه ثم قال انا اهل بيت لا تحل لنا الصدقة
 * وحديث بريدة بن حصيب رواه احمد والترمذي في الشمائل من رواية الحسن بن واقد عن عبد الله
 ابن بريدة عن أبيه قال جاء سلمان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم المدينة بمائدة عليها
 رطب فوضعهما بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما هذا
 يا سلمان قال صدقة عليك وعلى اصحابك قال ارفعها فانا لانأكل الصدقة * وحديث سلمان رضي الله
 تعالى عنه رواه احمد والحاكم في المستدرک من رواية ابي ذر الكندي عن سلمان ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لما قدم المدينة الحديث وفيه فسأله اصدقة ام هدية فقال هدية فاكل اللفظ للحاكم وروى احمد من رواية
 ابي الطفيل عن سلمان قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة *
 وحديث هرمز او كيسان رواه الطحاوي حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا اسد قال حدثنا ورقاء بن
 عمر عن عطاء بن السائب قال دخلت على ام كلثوم بنت علي رضي الله تعالى عنها فقالت ان مولى لنا
 يقال له هرمز او كيسان اخبرني انه مر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدعاني فجئت
 فقال يا فلان انا اهل بيت قد نهيانا ان نأكل الصدقة وان مولى القوم من انفسهم فلانا كل الصدقة
 واخرجه احمد في مسنده وقال مهران واخرجه البغوي في معجم الصحابة وقال هرمز واخرجه
 ابن ابي شيبة وقال كيسان واخرجه عبدالرزاق وقال ميمون او مهران * وحديث رشيد بضم
 الراء وقح الشين المججمة ابن مالك بن عميرة السعدي التيمي الصحابي عداة في الكوفيين ويكنى بأبي
 عميرة بفتح العين وكسر الميم اخرجه الطحاوي عنه قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتي
 بطبق عليه تمر فقال اصدقة ام هدية قال بل صدقة فوضعه بين يدي القوم والحسن يتعقر بين يديه واخذ
 الصبي تمر فقبلها في فيه فأدخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبعه فجعل يترقب به فأخرجها فخذفها
 ثم قال انا ل محمد لانأكل الصدقة واخرجه الكجى في مسنده نحوه * قوله يتعقر اي يترغ بالتراب

لانه كان صغيرا يلعب به وحديث ميمون او مهران روى عبد الرزاق وقد ذكرنا الآن وحديث الحسين
 ابن علي رضي الله تعالى عنهم روى واحد في مسنده حدثنا وكيع قال حدثنا ثابت بن عمار عن ربيعة بن شيبان
 قال قلت للحسين بن علي ما نقل عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صعدت غرفة فاخذت ثمرة فلكتها
 في في قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القها فاننا لنحل لنا الصدقة وقد تقدم حديث الحسن بن علي
 نحو هذا وكلاهما من رواية ابى الحوراء عنه وابو الحوراء هوربيعة بن شيبان قال شيخنا زين الدين الظاهر
 انهما واقعتان لكل واحد واحد فالحسن مر على جرير تمر والحسين صعد غرفة فيها تمر الصدقة ورواه
 الطبراني وفي روايته الحسن مكبر وطرق حديثه أكثر من طرق حديث الحسين والله اعلم في ذكر
 معناه قوله عند صرام النخل اى عند جذاه وهو قطع الثمرة منذ وقد ذكرناه قوله كوما بفح الكاف
 وسكون الواو وهو معروف واصله القطع العظيمة من الشئ والمراد به ما اجتمع من التمر كالصرمة وقال
 الكرمانى كوما بضم الكاف وقال الجوهري يقال كومت كومة بالضم اذا جمعت قطعة من تراب ورفعت رأسها
 وهو في الكلام بمنزلة قولك صبرة من الطعام قال وفي بعض الرواية بانفتح وانتصاب كوما على انه خبر يصير
 اى حتى يصير التمر عنده كوما يروى كوما بالرفع على انه اسم يصير ويكون بصيرتامة فلا تحتاج الى خبر قوله
 من تمر كلمة من بانية وقال الكرمانى قال اولاً ثمرة يعنى بالباء وهناك من تمر يعنى بكلمة من لان في الاول ذكر
 الجبى به وفي الثانى الجبى عنه وهما متلازمان وان تغايرا مفهوما قوله فاخذ احدهما وهو الحسن
 مكبر كاسبأى بعد باين من رواية شعبة عن محمد بن زياد بلفظ فاخذ الحسن بن علي قوله فجعله انما
 ذكر الضمير الذى يرجع الى الثمرة باعتبار المأخوذ وفي رواية الكشميهنى فجعلها اى الثمرة على الاصل
 قوله في فيه اى في فمه وفي الفم تسع لغات تليث الفاء مع تخفيف الميم والنقص وفتح الفاء وضمها
 مع تشديد الميم وفتحها وضمها وكسرها مع التخفيف والقصر قوله وحكى ابن الاصبغ في تهذيبه
 فوان وخيان وحكى اللحياني انه يقال فم وافام واللغة التاسعة القص واتباع الفاء الميم في الحركات
 الاعرابية تقول هذا فمه ورأيت فمه ونظرت الى فمه قوله انما علت ويروى بدون همزة الاستفهام
 لكنها مقدرة قوله ان آل محمد آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنوهاشم خاصة عند ابى حنيفة
 ومالك وعند الشافعى هم بنو هاشم وبنو المطلب وبه قال بعض المالكية قال القاضى وقال بعض
 العلماء هم قريش كلها وقال اصبغ المالكي هم بنو قصى وبنوهاشم هم آل على وآل عباس وآل جعفر
 وآل عقيل وآل الحارث بن عبد المطلب وهاشم هو ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة فافهم وفي
 التوضيح وقالت المالكية بنوهاشم آل وما فوق غالب ليس باآل وفيما بينهما قولان وقال اصبغ هم
 عترته الاقربون الذين ناداهم حين انزل الله (وانذر عشيرتک الاقربين) وهم آل عبد المطلب وهاشم
 وعبد مناف وقصى وغالب وقد قيل قريش كلها وقال ابن حبيب لا يدخل في آل من كان فوق بى
 هاشم من بنى عبد مناف او من قصى او غيرهم وكذا فسر ابن الماجشون ومطرف وحكام الطحاوى
 عن ابى حنيفة وعلى قول اصبغ لا يأخذها الخلفاء الثلاثة الاول ولا عبد الرحمن ولا سعيد بن ابى
 وقاص ولا طلحة ولا الزبير ولا سعد ولا ابو عبيدة وقال الاصمعي عندنا الحاق مواليتهم بهم وبه قال
 الكوفيون والثوري وعند المالكية قولان لابن القاسم واصبغ قال اصبغ احتججت على ابن القاسم
 بالحديث مولى القوم منهم فقال قد جاء حديث آخر ابن اخت القوم منهم فكذلك حديث المولى وانما
 تفسير مولى القوم منهم في البركة في حديث انت ومالك لا يبك اى في البر لا في القضاء والزوم ونقل ابن

بطل عن مالك والشافعي وابن القاسم الحل وما حكاه عن الشافعي غريب ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾
 في ان الصدقة لا تحل لآل محمد وفي الذخيرة للقرافي ان الصدقة محرمة على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اجماعا وفي المغني الظاهر ان الصدقة فرضها ونقلها كانت محرمة على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن شداد في احكامه اختلف الناس في تحريم الصدقة على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ابن تيمية في الصدقة على رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وجهين وللشافعي قولين قال وانما تركها تنزها وعن احمد حل صدقة التطوع له وفي نهاية
 المطلب يحرم فرضها ونقلها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والائمة على تحريمها على قرابته صلى
 الله عليه وسلم وقال الابهري المالكي يحل لهم فرضها ونقلها وهو رواية عن ابي حنيفة وقال الاصطخري
 ان منعوا الخمس جاز صرف الزكاة اليهم وروى ابن سماعة عن ابي يوسف ان زكاة بني هاشم تحل لبني هاشم
 ولا تحل ذلك لهم من غيرهم وفي النبايع يجوز للهاشمي ان يدفع زكاته للهاشمي عند ابي حنيفة ولا يجوز عند
 ابي يوسف وفي جواز مع الفقيه يكره للهاشمي عند ابي يوسف خلافا لمحمد وروى ابو عصمة عن ابي
 حنيفة جواز دفعها الى الهاشمي في زمانه قال الطحاوي هذه الرواية عن ابي حنيفة ليست بالمشهورة
 وفي المبسوط يجوز دفع صدقة التطوع والوقف الى بني هاشم مروى عن ابي يوسف ومحمد في النوادر
 وفي شرح مختصر الكرخي والاسبجاني والمفيد اذا سموا في الوقف وفي الكرخي اذا اطلق الوقف لا يجوز
 لان حكمهم حكم الاغنياء وفي شرح القدوري الصدقة الواجبة كزكاة العشر والتذور والكفارات
 لا يجوز لهم واما الصدقة على وجه الصلة والتطوع فلا بأس وجوز بعض المالكية صدقة التطوع
 لهم وعن احمد روايتان وعند الشافعية فيها وجهان وفي التذور خلاف عندهم ذكر ذلك امام
 الحرمين في النهاية وفي التوضيح وفي الحديث دلالة واضحة على تحريم الصدقة على آله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وبه قال ابو حنيفة والشافعي * والمالكية في اعطائهم من الصدقة اربعة اقوال الجواز
 والمنع ثالثا يعطون من التطوع دون الواجب رابعها عكسه لان المنية قديقع فيها والمنع اولها وقال
 الطبري في مقالة ابي يوسف لا لقياس اصاب ولا خبر اتبع وذلك ان كل صدقة وزكاة اوساخ الناس
 وغسالة ذنوب من اخذت منه هاشميا او مطلبيا ولم يفرق الله ولا رسوله بين شيء منها بافراق حال
 المأخوذ ذلك منه قال وصاحبه اشد قولا منه لانه لم يفرق ظاهر التنزيل وهو انما الصدقات للفقراء
 الآية وانكر الاخبار الواردة بتحريمها على بني هاشم فلا ظاهر التنزيل لزموا ولا بالخبر قالوا قلت
 هذا كلام صادر من غير رواية ناش عن تعصب باطل وابو يوسف من اعرف الناس بموارد التنزيل
 واعلمهم بتأويل الاخبار ومدار كمها وهذا الطحاوي الذي من اكبر ائمة الحديث وادري الناس
 بمذهب ابي حنيفة واقوال صاحبه نقل عن ابي يوسف ان التطوع يحرم على بني هاشم فاذا كان التطوع
 حراما فالفرض اشد حرمة ثم انكار الطبري على صاحب ابي يوسف الذي هو الامام ابو حنيفة اشد
 شناعة واقبح اشاعة حيث يقول انه انكر الاخبار الواردة بتحريمها في اي موضع ذكر هذا عنه على
 هذا الصيغة والمنقول عنه انه قط لا يذهب الى القياس الا عند عدم النص من الشارع فعادة هؤلاء
 المتعصبين ان ينسبوا رواية سقيمة او شاذة الى امام من الائمة الثلاثة ثم ينكروا عليه بذلك بما تحل نسبته
 الى احد منهم ﴿ وفيه من القوائد دفع الصدقات الى السلطان ﴾ وفيه ان السنة اخذ صدقة التمر عند
 جذاه لقوله تعالى ﴿ وآتوا حقه يوم حصاده ﴾ فان اخرجها عند محلها فسرقت فقال ابو حنيفة ومالك

يخبر عن موافق قول الحسن وقول الثوري واحد هو ضامن لها حتى يضعها مواضعها
وقال الشافعي ان كان بقي له من مثله ما في ذكاه واما اذا اخراخارجها حتى هلكت فقال مالك
وابو حنيفة والشافعي اذا لم يكن الاداء بعد حلول الحول وفرط حتى هلك المال فعليه الضمان وفيه ان
المسجد قد ينتفع به في امر جماعة المسلمين في غير الصلاة الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع فيه
الصدقات وجعله منزجا لها وكذلك امر ان يوضع فيه مال البحرين حتى قسمه فيه وكذلك كان يتعد فيه
لاوفود والحكم بين الناس ومثل ذلك مما دوا بين منه لعب الخبشة بالخراب وتعلم المثاقفة وكل ذلك
اذا كان شاملا لجماعة المسلمين واما اذا كان العمل خاصة نفسه فيكره مثل الخبابة ونحوها وقد كره
قوم التأسيس فيه لانه خاص ورخص فيه آخرون لما يرجح من نفع تعلم القرآن فيه وفيه جواز
دخول الاطفال فيه واللعب فيه بغير ما يسقط حرمة اذا كان الاطفال اذا نهوا انتهوا وفيه
انه ينبغي ان يتجنب الاطفال ما يتجنب الكبار من المحرمات وفيه ان الاطفال اذا نهوا عن الشيء
يجب ان يعرفوا لا شيء نهوا عنه ليكونوا على علم اذا جاءهم او ان التكليف وفيه ان لاولياء
الصغار المعاتبة عليهم والحول بينهم وبين ما حرم الله على عباده الا يرى انه صلى الله تعالى عليه
وسلم استخرج الثمر من الصدقة من ثم الحسن وهو طفل لا يلزمه الفرائض ولم تجز عليه الاقلام
فبان بذلك ان الواجب على ولي الطفل والمعتوه اذا رآه يتناول خرايشربها او تخم خنزير يأكله
او مالا غيره يتلفه ان منعه من فعله ويحول بينه وبين ذلك وقال صاحب التوضيح وفيه الدليل
الواضح على صحة قول القائل ان على ولي الصغيرة المتوفى عنها زوجها ان يجنبها الطيب والزينة
والمبيت عن المسكن الذي تسكنه والنكاح وجميع ما يجب على البالغات المفتدات اجتنابه وعلى
خطأ قول القائل ليس ذلك على الصغيرة اعتلا لا منهم بانها غير متعبدة بشيء من الفرائض لان
الحسن كان لا يلزمه الفرائض فلم يكن لاخراج الثمرة من فيه معنى الا من اجل ما كان على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من منعه ما على المكافين منه من اجل انه وليه قلت يلزمهم على هذا
ان يجنبوا عن الباسهم الصغار الحرير ومع هذا جوزوا ذلك وقياسهم المسألة المذكورة
على قضية الحسن غير صحيح لانه صلى الله تعالى عليه وسلم مامنع الحسن عن ذلك الا لاجل انه
من جزئه وليس ذلك لاجل ما كان عليه من منعه ما على المكافين من ذلك والتعليل بانها غير متعبدة بشيء
من الفرائض صحيح لاتزاع فيه لاحد واعترفهم بحجة السند يلزمهم باعتراف الحكم به على ما لا يخفى
على التأمل ص باب من باع ثماره او نخله او ارضه او زرعه وقد وجب فيه العشر او الصدقة
فأدى الزكاة من غيره او باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعوا
الثرثرة حتى يدو صلاحها فلم يحظر البيع بعد الصلاح على احد ولم يخص من وجب عليه الزكاة ممن لم تجب
ش اى هذا باب في بيان حكم من باع ثماره او باع نخله او باع ارضه او باع زرعه والحال انه قد وجب
فيه العشر او الصدقة اى الزكاة فأدى الزكاة من غيره ما باع من هذه الاشياء او باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة
وهو تعميم بعد تخصيص والمراد من النخل التي عليها الثمار ومن الارض التي عليها الزرع لان الصدقة لا تجب
في نفس النخل والارض وهذا يحتمل ثلاثة انواع من البيع * الاول بيع الثمرة فقط * والثاني بيع النخل فقط *
والثالث بيع الثمر مع النخل وكذا بيع الزرع مع الارض او بدونها او بالعكس وجواب من مخدوف تقديره من باع
ثماره الى آخره جاز بيعه فيها فدلته هذه الترجمة على ان البخاري يرى جواز بيع الثمرة بعد بدو صلاحها سواء
وجب عليه الزكاة ام لا وقال ابن بطال فرض البخاري الرد على الشافعي حيث قال بمنع البيع بعد الصلاح حتى

يؤدى الزكاة منها فخالف اباحة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجوع عطف على قوله من باع لانه مجرور محلا بالاضافة والتقدير وباب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعوا الحديث وهذا معلق اسنده من حديث ابن عمر على ما يأتي عن قريب ان شاء الله تعالى قوله لا تتبعوا الثمرة بمعنى بدون النخلة حتى يبدو اى حتى يظهر صلاحها واما قدرنا هذا لجواز بيعها معها قبل بدو صلاح اجاعا قوله فلم يحظر من كلام البخارى وهو بالظاء المعجمة من الحظر وهو المنع والتحریم وهو على بناء الفاعل والضمير الذى فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى لم يحرم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيع بعد صلاح على احد سواء وجبت عليه الزكاة اولا و اشار اليه بقوله ولم يخص اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجب عليه الزكاة ممن لم تجب عليه وبهذا رد البخارى على الشافعى فى احد قوله ان البيع فاسد لانه باع ما يملك وما لا يملك وهو نصيب المساكين ففسدت الصفقة واما ذكر قوله فلم يحظر بالفاء لانه تفسير لما قبله **ش** ص حدثنا حجاج حدثنا شعبة اخبرنى عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر رضى الله تعالى عنه نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها وكان اذا سئل عن صلاحها قال حتى تذهب عاهته **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه اسند ذلك الذى علقه فيما قبل وهو قوله وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها **ذ** كر رجاله **و** هم اربعة قد ذكرنا غير مرة والحاج هو ابن المنهال **و** فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه السماع وهو من الرعايات **ذ** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم فى البيوع عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد الله بن دينار الى آخر نحوه وفى لفظ له نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحها نهى البايع والمبتاع وفى لفظ نهى عن بيع النخل حتى يزهر وعن السنبل حتى يبيض ويأمن العاهة نهى البايع والمشتري وفى لفظ لا يتباع الثمرة حتى يبدو صلاحها ويذهب عنها العاهة وقال بدو صلاحه حرته وصفرته وفى لفظ لا تتبعوا الثمر حتى يبدو صلاحه واخرجه ابو داود من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر مثل رواية مسلم الثانية وفى لفظ له مثل رواية مسلم الثالثة واخرجه الترمذى من حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع النخل حتى يزهر ويهنا الاسنادان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع السنبل حتى يبيض ويأمن العاهة نهى البايع والمشتري واخرجه النسائى من حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر نحوه واخرجه ابن ماجه من حديث الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تتبعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها البايع والمشتري ولما اخرجه الترمذى قال وفى الباب عن انس وعائشة وابى هريرة وابن عباس وجابر وابى سعيد وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم **و** حديث انس عند البخارى ومسلم **و** حديث عائشة عند احمد حدثنا الحكم حدثنا عبد الرحمن بن ابى الرجال عن ابيه عن عمرة عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبعوا ثماركم حتى يبدو صلاحها وتنجو من العاهة **و** حديث ابى هريرة عند مسلم ولفظه لا يتبعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها **و** حديث ابن عباس وحديث جابر عند البخارى على ما يأتي ولفظه عند ابى داود نهى ان يتباع الثمرة حتى تشقق قيل وما تشقق قال تمحار وتصفار **و** حديث ابى سعيد عند البراء ولفظه لا تتبعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها قيل وما صلاحها قال تذهب عاهتها وتخلص

صلاحها وحديث زيد بن ثابت عند أبي داود فلا يتبايعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها ﴿ذكر معناه﴾
 قوله حتى يبدو أي حتى يظهر وهو بلا همز قوله وكان إذا سئل قال الكرمانى وفاعله أمارسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وأما ابن عمر وقائله أما ابن عمر وأما عبد الله بن دينار قلت صرح في مسلم أن
 قائله ابن عمر حيث قال بعد أن روى حديث عبد الله بن عمر من طريق شعبة وزاد شعبة فقبل لابن
 عمر ما صلاحه قال تذهب عاهته أي آفته وهو أن يصير إلى الصفة التي يطلب كونه على تلك
 الصفة كظهور التضج ومبادئ الخلاوة وزوال العفوصة المفرطة وذلك بأن يتوه ويلين أو يتلون
 بالاحرار أو الاصفرار أو الاسوداد ونحوه والمعنى الفارق بينهما أن الثمار بعد البذر وتأمين من العاهات
 لكبرها وغلظ فواها بخلاف قبله لضعفها فربما تلفت فلم يبق شيء في مقابلة الثمن فكان ذلك من قبيل
 اكمل المال بالباطل وظاهره يمنع البيع مطلقا وخرج عنه البيع المشروط بالقطع للاجتماع على جواز
 فيعمل به فيما عداه قوله عاهته أي عاهة الثمر وفي رواية الكشميهني عاهتها ووجه التأنيث يكون
 باعتبار أن الثمر جنس وأصل عاهة عوهة قلبت الواو الفاء لتحركها وانفتاح ما قبلها يقال ماه
 القوم واعوهوا إذا أصاب ثمارهم وما شيتهم العاهة ومادته عين وواو وهاء ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾
 اختلف العلماء في هذه المسئلة فقال مالك من باع حائطه أو أرضه وفي ذلك زرع أو ثمر قد بدا صلاحه
 وحل بيعه فزكاة ذلك الثمر على البائع إلا أن يشترطها على المتبايع وقال أبو حنيفة المشتري بالخيار
 بين انفاذ البيع ورده والعشر مأخوذ من الثمرة لأن سنة الساعي أن يأخذها من كل ثمرة يجدها فوجب
 الرجوع على البائع بقدر ذلك كالعيب الذي يرجع بقيمته وقال الشافعي في أحد قوله إن البيع
 فاسد لأنه باع ما يملك وما لا يملك وهو نصيب المسكين ففسدت الصفقة واتفق مالك وأبو حنيفة والشافعي
 أنه إذا باع أصل الثمرة وفيها ثمر لم يبد صلاحه أن البيع جائز والزكاة على المشتري لقوله تعالى (وأتوا حقه يوم
 حصاده) وأما الذي ورد فيه النهي عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها وهو بيع الثمرة دون الأصل لأنه يخشى
 عليه العاهة فيذهب مال المشتري من غير عوض وإذا ابتاع رقبة الثمرة وكان فيها ثمر لم يبد صلاحه
 فهو جائز لأن البيع وقع على الرقبة ولم يظهر بعد فهذا هو الفرق بينهما وفيه جواز البيع من الثمرة التي
 وجبت زكاتها قبل أداء الزكاة ويتعين حينئذ أن يؤدي الزكاة من غير ما خلا فالمن أفسد البيع وعن مالك الزكاة
 على البائع إلا أن يشترط على المشتري وبه قال الليث وعن أحد على البائع مطلقا وبه قال الثوري
 والأوزاعي ﴿ص﴾ حدثنا عبد الله بن يوسف حدثني الليث حدثني خالد بن يزيد عن عطاء بن أبي
 رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الثمار حتى
 يبدو صلاحها ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴿و﴾ رجاله قد ذكروا وي زيد من الزيادة والحديث
 أخرجه أبو داود أيضا وقد ذكرناه ﴿ص﴾ حدثنا قتيبة عن مالك عن حميد عن أنس بن مالك
 أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى ترهى قال حتى تحمار ﴿ش﴾ مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وحيد بضم الحاء هو الطويل والحديث أخرجه البخاري أيضا في البيوع عن عبد الله
 ابن يوسف وأخرجه مسلم في البيوع عن أبي الطاهر أحمد بن عمرو بن السرح عن ابن وهب وأخرجه
 النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قوله حتى ترهى أي تثلون قال ابن الأعرابي يقال
 زهى النخل إذا ظهرت ثمرته وازهى إذا أحرأ واصفر وقال الأصمعي لا يقال ازهى إنما يقال زهى وقال
 الخليل زهى إذا بدا صلاحه وقال ابن الأثير منهم من أنكر ترهى كما أن منهم من أنكر زهى قول الحديث

الصحيح بطل قول منكر الازهاق قوله حتى تحمار تقسیر لقوله حتى ترهى واصل تحمار تحمارر لانه من حمر
 فاذ غمت الراء في الراء **ص** باب هل يشتري صدقة ش **ش** اي هذا باب يذ كرفيه هل يشتري
 الرجل الذي تصدق بشئ صدقة وجواب الاستفهام محذوف وهو لا يشتري وانما حذف الجواب لان في
 الجواب وجهان احدهما لا يشتري اصلا والثاني انه يكره كما سنذكره ان شاء الله تعالى **ص** ولا بأس
 ان يشتري صدقة غيره لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما نهى المتصدق عن الشراء ولم ينه غيره
 ش **ش** توضيح حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية فاذا كان هذا جائزا بغير عوض فبالعوض
 اجوز **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر كان
 يحدث ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه تصدق بفرس في سبيل الله فوجده يباع فاراد ان يشتريه
 ثم اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأمره فقال لاتعد في صدقتك فذلك كان ابن عمر لا يترك ان
 يتباع شيئا تصدق به الا جعله صدقة ش **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان تقديرها لا يشتري في جواب
 الاستفهام كما ذكرناه **و** رجاله ستة قد ذكر واكملهم وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد
 ابن مسلم الزهرى واخرجه النسائي في الزكاة عن محمد بن عبد الله المخزومي ورواه معن بن عيسى عن
 مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمر وكذا رواه ابو قلابة عن بشر بن عمر عن مالك ورواه عبد الله بن
 عمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن عمر وقال الدارقطني والاشبه بالصواب قول من قال عن ابن عمر
 ان عمر وفي رواية البخارى عن ابن عمر ان عمر جل على فرس في سبيل الله اعطاه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ليحمل عليها فحمل عليها رجلا الحديث وفي رواية ابن عبد البر لا تشتريه ولا شيا
 من تجارده وفي العلل لابن ابي حاتم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تصدقت بصدقة فامضها
 لقد تصدقت بتمر على مساكين فوجدت تمره فادخلت يدي في ثم لفظتها خشية ان تكون من الصدقة
 وفي المصنف فرآه عمر رضى الله تعالى عنه اوشيا من نسله يباع في السوق فسألت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال اتركه حتى يوافيك يوم القيامة وعن الزبير بن العوام ان رجلا جل على فرس
 في سبيل الله تعالى فرأى فرسه او مهره يباع بنسب فرسه فنهى عنها وعن اسامة بسند جيد انه جل
 على مهر له في سبيل الله تعالى فرآه بعد ذلك يباع فقلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه فنهى عنه
 وروى الشعبي عن زيد بن حارثة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحو حديث اسامة **ذكر معناه**
 قوله تصدق بفرس اى جل عليه رجلا ومعناه انه ملكه له فلذلك ساع له بيعه وقال ابن عبد البر اى جل
 على فرس جل تملك وغرابه فله ان يفعل فيه ما شاء في سائر امواله وقيل كان عمر رضى الله تعالى عنه
 قد حبسه وفي هذا الوجه انما ساع للرجل بيعه لانه انهزل وعجز لاجله عن اللحاق بالخيول وانتهى
 الى خالة عدم الانتفاع به وقال ابن سعد كان اسم هذا الفرس الورد وكان لقيم الدارى فاهدها للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاعطاه لعمر رضى الله تعالى عنه قوله في سبيل الله المراد به جهة الغزاة وقال الكرماني
 المفهوم من السبيل الوقف فكيف يصح الاتباع قلت تملكه للغازى والتبادر الى الذهن من سبيل الله الجهاد
 قلت لانسم ان المفهوم من السبيل الوقف بل المراد من سبيل الله الغازى او الحاج وفيه خلاف قوله يباع على
 صيغة المجحول جلة على حاله لان وجده بمعنى اصابه قوله فاستأمره اى استشاره قوله فلا تعد اى
 فلا ترجع في صدقتك ولو كان حبسا لعلله به وبهذا يرد على من قال انه كان محبسا ولئن كان حبسا
 يحتمل ان عمر رضى الله تعالى عنه ظن انه يجوز له هذا ويباح له شراء الحبس غير ان منعه صلى الله
 تعالى عليه وسلم من شرائه وتعليله بالرجوع دليل على انه لم يكن حبسا قوله فبذلك اى فبسبب

ذلك كان ابن عمر يعني عبدالله قوله لا يترك كذا هو بحرف النون في رواية ابى ذر و يروى يترك
 ووجهه ظاهر واما وجه لا يترك فهو ان الترك بمعنى الخلية وكلمة من مقدرة اى لا يخلى الشخص من
 ان يتباعد في حال الاحال جعله صدقة او لغرض الاغرض الصدقة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
 فيه كراهة شراء الرجل صدقته وقال ابن بطال كره اكثر العلماء شراء الرجل صدقته لحديث عمر
 رضى الله تعالى عنه وهو قول مالك والكوفيين والشافعي وسواء كانت الصدقة فرضا او تطوعا
 فان اشترى احد صدقته لم يفسخ بيعه واولى به التزعم عنها وكذا قولهم فيما يخرج منه المكفر في كفارة
 اليمين وقال ابن المنذر رخص في شراء الصدقة الحسن وعكرمة وربيعة والاوزاعي قال ابن القصار
 قال قوم لا يجوز لاحد ان يشتري صدقته ويفسخ البيع ولم يذكر قائل ذلك وكأنه يريد به اهل
 الظاهر و اجعوا ان من تصدق بصدقة ثم ورثها انها حلال له وقد جاءت امرأة الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى تصدقت على امى بجمارية وانما ماتت قال وجب اجرک
 وردها على الميراث وقال ابن التين وشذت فرقة من اهل الظاهر فكرهت اخذها بالميراث ورأوه
 من باب الرجوع في الصدقة وهو سهو لانها تدخل قهرا وانما كره شرائها لئلا يحاييه المصدق بها
 عليه فيصير عائدا في بعض صدقته لان العادة ان الصدقة التى تصدق بها عليه يسامحه اذا باعها ويقال لا يكون
 الحبس الا ان ينفق عليه المحبس من ماله واذ اخرج خارج الى الغزو ودفعه اليه مع نفقته على ان يغزو به
 ويصرفه اليه فيكون موقوفا على مثل ذلك فهذا لا يجوز بيعه باجماع واما اذا جعله في سبيل الله
 وملكه الذى دفعه اليه فهذا يجوز بيعه وقال جماعة من العلماء كان عمر رضى الله تعالى عنه لا يكره
 ان يشتري الرجل صدقته اذا خرجت من يد صاحبها الى غيره رواه الحسن عنه وقال به هو وابن سيرين
 ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن أبيه قال سمعت عمر
 رضى الله تعالى عنه يقول جئت على فرس في سبيل الله فاضاعه الذى كان عنده فاردت ان اشتريه
 وظننت انه يبيعه برخص فساكت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك
 وان اعطاكه بدرهم فان العائد في صدقته كالعائد في قبضه ش ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة وزيد بن اسلم
 مولى عمر بن الخطاب يروى عن أبيه اسلم يكنى ابا خالد كان من سبى عين اليمين اتباعه عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه بمكة سنة احدى عشرة مات وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة ﴿ ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجته غيره ﴿ اخرجته البخارى ايضا في الهبة عن يحيى بن قزعة وفي الجهاد عن اسمعيل وفي
 الجهاد والهبة عن الحميدى واخرجه مسلم في الفرائض عن القعنبي وعن زهير بن حرب وعن ابن ابى
 عمرو عن أمية بن خالد واخرجه النسائي في الزكاة عن الحارث بن مسكين ومحمد بن سلمة واخرجه ابن
 ماجه في الاحكام عن ابى بكر بن ابى شيبة ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله فاضاعه اى لم يكن يعرف قدره فكان
 يبيعه بالوكس كذا فسرهم الكرماني وقيل اى يترك القيام عليه بالخدمة والعلف ونحوهما وهذا التفسير
 هو الاوجه قوله لا تشتره اى الفرس المذكور و يروى لا تشتره بابشباع كسرة الراء ياء قوله وان
 اعطاكه بدرهم مبالغة في رخصه وكان هو الحامل على شراء قوله فان العائد الفاء فيه للتعليل قوله كالعائد
 في قبضه الغرض من التشبيه تقبيح صورة ذلك الفعل اى كما يقبح ان تبقى ثم يأكل كذلك يقبح ان تصدق
 بشئ ثم يحجره الى نفسه بوجه من الوجوه وفيه كراهة الرجوع في الهبة وفضل الحمل في سبيل الله
 والاعانة على الغزو بكل شئ والخيل الضاربة الموقوفة اذا رجي صلاحها والانتفاع بها في الجهاد كالضعيف

المرجورده منع ابن الماجشون يعه واجازه ابن القاسم ويوضع ثمنه في ذلك الوجه وقال القاضي
 ابو محمد لا بأس ان يركب الفرس الذي جعله في سبيل الله تعالى **ص** باب ما يذكر في الصدقة
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وآله **ش** اى هذا باب في بيان الحكم الذي يذكر في الصدقة
 لاجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى في حقه وفي حق آله وقد مر تفسير الاكل وفي بعض النسخ
 من الصدقة عوض في الصدقة وانما اهتم الحكم لكونه مشهورا **ص** حدثنا آدم حدثنا
 شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال اخذ الحسن بن علي رضى الله
 تعالى عنهما ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كخ لي طرحها
 ثم قال اما شعرت انا لا تأكل الصدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انا لا تأكل الصدقة
 والحديث مضى بأنهم منه في باب اخذ صدقة التمر عند صرام النخل وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به وهنا زيادة
 وهى قوله كخ لي بفتح الكاف وكسر ها وتسكين الخاء المعجمة ويجوز كسر ها مع النون فتصير ست
 لغات وانما كرر للتأكيد وهى كلمة ترجر بها الصبيان عند مناولة ما لا ينبغي الاتيان به قيل هى
 عربية وقيل العجمية وقال الداودى هى معربة وقد اوردها البخارى في باب من تكلم بالفارسية
 والمعنى هنا اتركه وارم به قوله اما شعرت هذه اللفظة تقال في الشيء الواضح التحريم ونحوه وان
 لم يكن المخاطب عالما به اى كيف خفي عليك مع ظهور تحريمه وهذا ابلغ في الزجر عنه بقوله لا تفعله
 فان قلت روى احمد من رواية حاد بن سلمة عن محمد بن زياد فظن اليه فاذا هو يلوك ثمرة فرك
 خده وقال القهايا بنى القهايا بنى فما التوفيق بينه وبين قوله كخ لي قلت هو انه كلمه اولا بهذا
 فلما تمالى قال له كخ لي كخ لي اشارة الى استقذار ذلك وقد ذكرنا الحكمة في تحريمها عليهم انها
 مظاهرة للملاك ولا موالهم قال تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) فهى كغسالة الاوساخ
 وان آل محمد منزّهون عن اوساخ الناس وفسايتهم وثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصدقة
 اوساخ الناس كما رواه مسلم وامان اخذها مذلة واليد السفلى ولا يلبق بهم الذل والافتقار الى غير الله
 تعالى ولهم اليد العليا واما انها لو اخذوها لطل لسان الاعداء بان محمد ايدعونا الى ما يدعونا اليه لا يأخذ
 اموالنا ويعطيها لاهل بيته قال تعالى (قل لا اسألكم عليه اجرا) ولهذا امر ان تصرف الى فقرائهم في بلدهم
 قوله انا لا تأكل كل الصدقة وفي رواية مسلم انا لا تأكل لنا الصدقة وفي رواية معمر ان الصدقة لا تأكل لآل
 محمد وفي رواية الطحاوى انا لا تأكل لنا الصدقة **ص** باب الصدقة على موالى ازواج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان حكم الصدقة على موالى ازواج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى على عتقائهن قيل لم يترجم لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا
 موالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لم يثبت عنده فيه شيء قلت روى الاثمة الاربعة وصححه
 الترمذى وابن حبان وغيره عن ابي رافع مرفوعا انا لا تأكل لنا الصدقة وان موالى القوم من انفسهم
 و اليه ذهب ابو حنيفة واحمد وابن الماجشون المالكي وهو الصحيح عند الشافعية وقال غيرهم يجوز
 لهم لانهم ليسوا منهم حقيقة فاذا كان الامر كذلك ما كان ينبغي الاعتذار عن البخارى في تركه الترجمة
 لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا مواليه بقوله لانه لم يثبت عنده فيه شيء لان البخارى
 لم يلتزم ان يذكر كل صحيح عنده او عند غيره وقيل انما اورده البخارى هذه الترجمة ليحقق ان
 الأزواج لا يدخلن ولا تحرم عليهن الصدقة وكذا قال ابن بطال ان الأزواج لا يدخلن في ذلك
 باتفاق الفقهاء فاذا لم يدخلن هن فواليهن اخرى بعدم الدخول قلت روى الحلال من طريق ابن

ابن مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان آل محمد لا تحل لنا الصدقة ذكر ابن قدامة وقال هذا يدل على تحريمها وكذا رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن شريك عن ابن ابي مليكة ان خالد بن سعيد بن العاص ارسل الى عائشة شيئا من الصدقة فردته فقالت ان آل محمد لا تحل لنا الصدقة **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال وجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة ميتة اعطيتها مولاة لميونة رضي الله تعالى عنها من الصدقة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلا انتفعتم بجلدها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها من الصدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اعطيتها مولاة لميونة من الصدقة فان مولاة ميونة اعطيت صدقة فلم ينكر عليها فدل على ان موالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحل لهم الصدقة وبهذا علم ان مراد البخاري من هذه الترجمة التنبيه على ذلك لا ما قاله الاسمعيلى هذه الترجمة مستغنى عنها فان تسمية المولى لغير فائدة وانما هو لسوق الحديث على وجهه فقط **ذكر رجاله** **وهم ستة** **الاول** **سعيد بن عفير** بضم العين المهملة وفتح الفاء مر في باب من يرده الله به خيرا **الثاني** **عبد الله بن وهب** **الثالث** **يونس بن يزيد** **الرابع** **محمد بن مسلم بن شهاب الزهري** **الخامس** **عبيد الله بن عمار** بضم العين ابن عبد الله بن قيس **السادس** **عبد الله بن عباس** **ذكر لطائف اسناده** **فيه** **الحديث** بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه منسوب الى جده لانه سعيد بن كثير بن عفير وانه وابن وهب مصريان وان يونس ايلي وان ابن شهاب وعبيد الله مديان وقال ابو عمر روى هذا الحديث غير واحد عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل **والصحيح** اتصاله كذا رواه معمر بن يونس والزبيدي وعقيل كلهم عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه** **البخاري** ايضا في البيوع وفي الذبايح عن زهير بن حرب واخرجه مسلم في الطهارة عن ابي الطاهر وحرمة وعن الحسن بن علي وعبد بن حديد وعن يحيى بن يحيى وعمر والناسد واخرجه ابو داود في اللباس عن عثمان بن ابي شيبة ومحمد بن اجد وعن مسدد واخرجه النسائي في الذبايح عن محمد بن مسلمة والحارث بن مسكين وعن عبد الملك بن شعيب وروى مسلم من حديث عطاء عن ابن عباس عن ميونة اخبرته ان داجنا كانت لبعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اخذتم اهابها فاستمتعتم به وفي رواية ابي داود مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجال من قريش يجررون شاة فقال لو اخذتم اهابها قالوا انها ميتة قال يطهره الماء والقرظ وفي رواية لاجد عن ابن عباس ماتت شاة لسودة بنت زمعة فقالت يا رسول الله ماتت فلان يعني الشاة فقال لولا اخذتم مسكها فقالت نأخذ مسك شاة قد ماتت فقال انكم لا تطعمونه تنتفعون به قال فارسلت اليها فسلخت مسكها فدبغته واتخذت منه قربة حتى تحرق عندنا وعند البخاري عن سودة ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها الحديث موقوف وعند مسلم عنه مرفوعا اذا دبغ الاهداب فقد طهر وفي لفظ دباغها طهوره وعند ابن شاهين سئل عن جلود الميتة فقال طهورها دباغها وفي لفظ مرفوع استمتعوا بجلود الميتة اذا دبغت ترابا كان او رمادا او ملحاً او ما كان بعد ان يريد صلاحه قال الدارقطني في اسناده معروف بن حسان منكر الحديث وفي كتاب ابن سعد قال محمد بن الاشعث لعائشة الان جعل لك فروا تلبسيه فانه اذا ذاك قالت اني لا كره جلود الميتة فقال انا قوم عليه ولا اجعله الا ذكيا فجعله لها فكانت تلبسه رواه معمر ومطرف قال حدثنا مالك

عن نافع عن القاسم بن محمد بن وروى ابو داود بسند جيد من حديث قتادة عن الحسن بن الجون بن قتادة عن
سلة بن الحقيق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربيت بفناءه قربة معلقة فاستسقى فقبل انها مية
فقال زكاة الا ديم دباغه وفي رواية في غزوة تبوك وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وعند احمد بسند
جيد عن جابر كذا نصيب مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مغامنا من المشركين الاسقية
والاوعية ففقسها وكلها مية توروى الدارقطني من حديث ام سلمة انها ماتت لها شاة فقال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم افلا نتفعم باهابها فقالوا انها مية فقال ان دباغها يحل كما يحل الخمر الملح قال تفرد به الفرج
ابن فضالة وهو ضعيف ورواه ايضا من حديث يوسف بن السفي قال وهو متروك ومن حديث
ابي قيس الاودي عن هزيل بن شرحبيل عن ام سلمة اوزنيب او غيرهما من ازواج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ان ميمونة ماتت لها شاة الحديث * فان قلت جاءت احاديث تخالف الاحاديث المذكورة
* منها حديث رواه احمد في مسنده من حديث حبيب بن ابي ثابت عن رجل عن ام سلمان الاشجعية
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاها وهي في قبة فقال ما احسن هذه ان لم يكن فيها مية قالت فجعلت
اتبعها * ومنها حديث رواه ابن حبان في صحيحه عن عبد الله بن عكيم قال كتب الينا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قبل موته بشهر ان لا نتفعوا من المية باهاب ولا عصب ثم قال ذكر البيان
بأن ابن عكيم شهد قراءة كتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأرض جهينة ثم ذكر عنه قال
قري * علينا كتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولما رواه احمد في مسنده قال ما صلح اسناده * ومنها
حديث رواه ابو حفص بن شاهين من حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى
ان يتفع من المية بعصب او اهاب * ومنها حديث جابر رواه ابن شاهين ايضا من حديث ابي الزبير
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يتفع من المية بشئ * ورواه ابن جرير الطبري ايضا
* ومنها حديث رواه ابو داود والترمذي وصححا انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن جلود
السباع ان تفتش قلت حديث ام سلمان محمول على انه لم يكن مدبوغا * وحديث ابن عكيم معلول
بامور ثلاثة * الاول انه مضطرب سندا ومتنا وقد بيناه في شرحنا للهداية * والثاني الاختلاف
في صحته فقال البيهقي وغيره لاصحبه * والثالث انه روى عنه انه سمع من الناس الداخلين عليه
وهم مجهولون ولئن صح فلا يقاوم حديث ابن عباس * وحديث ابن عمران عامة من في اسناده
مجهولون * وحديث جابر في اسناده زمعة وهو ممن لا يعتمد على نقله واما النهي عن جلود السباع
فقد قيل انها كانت تستعمل قبل الدباغ وقال ابن شاهين هذه الاحاديث لا يمكن ادعاء نسخ شئ
منها الاخر فان قلت حديث ابن عكيم قبل الوفاة بشهر قلت يمكن ان يقال يجوز ان يكون الامر قبل
ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجمعة والاولى هنا هو الاخذ بالحديثين جميعا وهو ان
يحمل المنع على ما قبل الدباغ والاخبار بالطهارة بعده على ان الاهاب في قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم ايما اهاب دبغ فقد طهر اسم للجلد الذي لم يدبغ فبعد الدباغ لا يسمى اهابا وانما يسمى اديما او جلدا
او جرابا * ذكر معناه * قوله مولاة اي عتيقة وارتقاها على انها مفعول مالم يسم فاعله للاعطاء
وميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وميمونة صفة لمولاة قوله من الصدقة يتعاق باعطيت
او صفة لشاة قوله انما جرم اكلها اتفق معمر ومالك ويونس على قوله انما حرم اكلها الا ان معمر
قال لجمها ولم يذكر واحد منهم زيادة دباغ اهلها طهورها وكان ابن عينة يقول لم اسمع احدا

يقول انما حرم اكلها الا الزهري واتفق الزيدى وعقيل وسليمان بن كثير والاوزاعي على ذكر الدباغ في هذا الحديث عن الزهري وكان ابن عيينة مرة يذكر مرة لا يذكره قال محمد بن يحيى النيسابوري لست اعتمد في هذا الحديث على ابن عيينة لاضطرابه فيه واما ذكر الدباغ فلا يوجد الا عن يحيى بن ايوب عن عقيل ومن رواية بريدة عن الزيدى ويحيى وبريدة ليسا بالقويين ولم يذكر مالك ولا يونس الدباغ وهو الصحيح في حديث الزهري وبه كان يفتى واما من غير رواية الزهري فصحيح محفوظ عن ابن عباس وقال الكرماني فان قلت كيف طابق الجواب السؤال يعني في قوله انما حرم اكلها قلت الاكل غالب في اللحم فكأنه قال اللحم حرام لا الجلود قالت لو اطاع الكرماني على ما ذكرنا الآن لما احتاج الى هذا السؤال ولالى الجواب ذكر ما يستفاد منه احتجت بالحديث المذكور جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين على ان جلد الميتة يطهر بالدباغ فمن قال ذلك ابن مسعود وابن المسيب وعطاء بن ابي رباح والحسن والشعبي والنخعي وسالم وابن جبير وقتادة والضحاك ويحيى الانصاري والليث والاوزاعي والثوري وعبدالله بن المبارك وابو حنيفة واصحابه والشافعي واصحابه واسحاق رحمهم الله وفيه دليل على بطلان قول من قال ان الجلود الميتة لا ينتفع به بعد الدباغ وبطل ايضا قول من قال ان جلد الميتة وان لم يدبغ يستمتع به وينتفع به وهو قول مروى عن ابن شهاب والليث بن سعد وهو مشهور عنهما على انه قد روى عنهما خلافا قال معمر وكان الزهري ينكر الدباغ ويقول مستمتع به على كل حال قال ابو عبدالله المروزي ما علمت احدا قال ذلك قبل الزهري وكان الزهري يذهب الى ظاهر الحديث في قوله انما حرم اكلها قال الطحاوي قال الليث لا بأس ببيع جلود الميتة قبل الدباغ لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن في الانتفاع بها والبيع من الانتفاع قال ابو جعفر لم يحك عن احد من الفقهاء جواز بيع جلد الميتة قبل الدباغ الا عن الليث قال ابن عمر يعني من الفقهاء ائمة الفتوى بالامصار بعد التابعين لان ابن شهاب ذاك عنه صحيح وقد ذكر ابن عبد الحكم عن مالك ما يشبه مذهب ابن شهاب في ذلك قال من اشترى جلد ميتة فدبغه فقطعه فعلا فلا يبيعه حتى يبيس فهذا يدل على ان مذهبه يجوز بيع جلد الميتة قبل الدباغ وبعده وهو ظاهر مذهب مالك وغيره رحمهم الله وفي التوضيح ومجموع ما ذكر في دباغ جلد الميتة وطهارتها سبعة اقوال رحمهم الله احدها انه يطهر به جميع جلود الميتة الا الكلب والخنزير والفرع ظاهرا وباطنا ويستعمل في اليايس والمابع وسواء ما كول اللحم وغيره وبه قال علي وابن مسعود وهو مذهب الشافعي رحمهم الله ثانيها لا يطهر منها شيء به زوى عن جماعة من السلف قيل منهم عمر بن الخطاب وابنه عبدالله وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهى اشهر الروايتين عن احمد ورواية عن مالك رحمهم الله ثالثها يطهر به جلد ما كول اللحم دون غيره وهو مذهب الاوزاعي وابن المبارك وابو ثور رحمهم الله رابعها يطهر جميعها الا الخنزير وهو مذهب ابى حنيفة رحمهم الله خامسها يطهر الجميع الا انه يطهر ظاهره دون باطنه ويستعمل في اليايسات دون المايعات ويصلى عليه لافيه وهو مشهور مذهب مالك رحمه الله تعالى فيما حكاه عنه اصحابه رحمهم الله سادسها يطهر الجميع والكلب والخنزير ظاهرا وباطنا وهو مذهب داود واهل الظاهر وحكى عن ابى يوسف رحمهم الله سابعها انه ينتفع بجلود الميتة وان لم تدبغ ويجوز استعمالها في المايعات واليايسات وهو وجه شاذ لبعض الشافعية رحمهم الله ص حديثنا آدم حديثنا شعبة حديثنا الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها ارادت ان تشتري بريرة للعق

واراد مواليتها ان تشتطوا ولاها فذكرت عائشة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريها فان الولاء لمن اعتق قالت وأنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلحم فقلت هذا ما تصدق به على بريرة فقال هولها صدقة ولنا هدية **ش**ن مطابقتها للترجمة في قوله هذا ما تصدق به على بريرة الى آخره والترجمة في الصدقة على موالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبريرة من جملة مواليات عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتصدق عليها بصدقة فاجتر صلى الله تعالى عليه وسلم انها كانت لها صدقة ولهم هدية لانها تحولت عن معنى الصدقة بملك المتصدق عليه بها وانتقلت الى معنى الهدية الحلال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكر الحديث في اوائل كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد رواه عن علي بن عبد الله عن سفيان عن يحيى عن عروة عن يحيى عن عائشة قالت اتها بريرة الحديث غير انه لم يذكر فيه قوله قالت عائشة واتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وهنا رواه عن آدم بن ابي اياس عن شعبة عن ابن الجراح عن الحكم بفتحين ابن عتبة عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة واخرجه البخارى ايضا في كفارة الايمان عن سليمان بن حرب وفي الطلاق عن عبد الله بن رجاء وفيه ايضا عن آدم وفي الفرائض عن حفص بن عمر واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن يزيد وفي الطلاق عن عمرو بن علي وفي الفرائض عن بندار عن غندر الكل عن شعبة **هـ** ذكر معناه **قوله** بريرة بفتح الباء الموحدة وكسر الراء الاولى **قوله** مواليا اي ساداتها وكانت لعبتة بن ابي لهب وقال ابو عمر كانت مولاة لبعض بني هلال فكتبوها ثم باعوها من عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني فان قلت المولى جاء بمعنى المعتق والعتيق والناصر وابن الم والجار والحليف لا بمعنى السيد قلت جاء ايضا بمعنى المولى والنصرف في الامر انتهى قلت لا وجه لهذا السؤال لان لفظ المولى مشترك بين المولى الاعلى والمولى الاسفل وبريرة مولاة سفلى ومواليتها موالى عليا **قوله** اشتريها اي بما يريدون اي من الاشتراط بكون الولاء لهم **قوله** تصدق بلفظ المجحول قال الكرماني والفرق بين الصدقة والهبة ان الصدقة هبة لثواب الآخرة والهبة هبة تنقل الى المتهب اكراماله قلت الصدقة قد تكون هبة والهبة قد تكون صدقة وان الصدقة على الغنى هبة والهبة للفقير صدقة **هـ** ذكر ما استفاد منه **هـ** احتج به بعض المالكية على ان عائشة اشتريتها شراء فاسدا فانفذ الشارع عتقها ومعلوم ان شرط الولاء لغير المعتق يوجب فساد العقد ثم انفذ الشارع العتق قلت الذي كان من اهل بريرة في هذا الحديث لم يكن شرطاني بيع لكن في اداء عائشة اليهم عن بريرة وهم تولوا عقد تلك الكتابة ولم يتقدم ذلك الاداء من عائشة ملك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا ينمك ذلك منها اي لا ترجعني بهذا المعنى عما كنت نويت عتاقها من الثواب اشتريها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق وكان ذلك الشراء هنا ابتداء من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس ما كان قبل ذلك بين عائشة وبين اهل بريرة في شيء وفي التوضيح واستدل به بعض اصحاب ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه على انها ملكت بالقبض ملكا تاما وهو بعيد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث وغيره امر عائشة بالشراء ولم يكن ليأمر بفاسد قلت جواب هذا يفهم مما قبله بما ذكرنا على ان بعض اصحابنا قالوا انها خصت بذلك كما خص غيرها بخصائص قيل هذا بعيد لان ذلك لو وقع لنقل قلت قال النووي هذا من خصائص عائشة ولا عموم لها فان قلت فيه صورة المخادعة قلت

لم يكن هذا الا لاجز والتوبيخ لانه كان بين لهم حكم الولاء وان هذا الشرط لا يحل فلما الحوا في اشتراطه
ومخالفة الامر قال لعائشة هذا يعني لا تبالي سواء شرطته ام لا فانه شرط باطل لانه قد سبق
بيان ذلك لهم وليس لفظ اشتراط هنا الاباحة وقد تكلمنا في هذا الحديث في باب ذكر البيع والشراء على
المبشر في المسجد في اوائل كتاب الصلاة واستقصينا الكلام فيه **ص** باب ٥ اذ تحوات الصدقة
ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذ تحوات الصدقة يعني اذ اخرجت من كونها صدقة بان دخلت
في ملك المتصدق به عليه وفي رواية ابي ذر اذ تحوات الصدقة على بناء المجزول وجواب اذ محذوف
تقديره اذ تحوات الصدقة يجوز لها شئ تناولها **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يزيد
ابن زريع حدثنا خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية الانصارية قالت دخل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم على عائشة فقال هل عندكم شئ فقلت لا الا شئ بعثت به نسيئة من الشاة بعثت بها
من الصدقة فقال انها قد بلغت محلها شئ **ص** مطابقة للترجمة من حيث ان نسيئة ارسلت
الى عائشة من الشاة التي ارسلها اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصدقة فلما قبلتها نسيئة
دخلت في ملكها وخرجت من كونها صدقة فهذا معنى التحول كما ذكرنا في ذكر رجالة **ص** وهم خمسة
ص الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **ص** الثاني يزيد من الزيادة ابن زريع ومصر زرع ضد
الجذب وقدم في باب الجذب يخرج **ص** الثالث خالد الحذاء **ص** الرابع حفصة بنت سيرين اخت
محمد بن سيرين سيدة التابعيات **ص** الخامس ام عطية بفتح العين المهملة واسمها نسيئة بضم النون وفتح
السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقدم ذكرها غير مرة **ص** ذكر لطائف
اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العننة في موضعين وفيه ان رواه
كلهم بصريون وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه رواية الحديث لصحابة مذكورة بكتبتها
ص ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الزكاة عن احمد بن يونس عن
ابي شهاب الخياط وفي الهبة عن محمد بن مقاتل عن خالد بن عبد الله واخرجه مسلم في الزكاة عن زهير
ابن حرب عن اسمعيل بن علية عن خالد الحذاء **ص** ذكر معناه **ص** قوله هل عندكم شئ اى من الطعام
قوله فقلت لا اى لا شئ والمستثنى منه محذوف وهو اسم لالتى لنقى الجنس اى لا شئ
من الطعام الا شئ كذا قوله بعثت به نسيئة جملة من الفعل والفاعل صفة لقوله شئ وكلمة من
في من الشاة للبيان مع الدلالة على التبعض قوله بعثت بها على صيغة المخاطب اى التى بعثت بها انت
اليها قوله انها اى ان الصدقة قد بلغت محلها بكمس الخاء من حل اذا وجب قال الزمخشري في حتى
يبلغ محله اى مكانه الذى يجب فيه نحوه وقالت التيمي بلغت محلها اى حيث يحل اكلها فهو مفعول من حل
الشئ حلا لا وقال معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الى ام عطية شاة من الصدقة فبعثت هى من تلك
الشاة الى عائشة هدية وهذا معنى قول البخاري اذ تحوات الصدقة اذ كانت عليها صدقة ثم
صار هدية **ص** ذكر ما استفاد منه **ص** فيه دلالة كما قال الطحاوى على جواز استعمال الهاشمي
ويأخذ جعله على ذلك وقد كان ابو يوسف يكره ذلك اذا كانت جعلتهم منها قال لان الصدقة يخرج من
ملك المتصدق الى غير الاصناف التى سماها الله تعالى فيملك المتصدق بعضها وهى لا تحل له واحتج
بحديث ابي رافع في ذلك وخالفه فيه آخرون فقالوا لا بأس ان يجعل منها للهاشمي لانه يجعل على
عمله وذلك قد يحل للاغنياء فلما كان هذا لا يحرم على الاغنياء الذين يحرم عليهم غناؤهم الصدقة

كان ذلك ايضا في النظر لا يحرم ذلك على بنى هاشم الذين يحرم عليهم تسبهم الصدقة فلما كان ما
تصدق به على بريرة جاز للشارع اكله لانه انما اكله بالهدية فجاز ايضا للهاشمي ان يحتل من
الصدقة لانه انما يملكها بعمله لا بالصدقة هذا هو النظر عندنا وهو اصح مما ذهب اليه ابو يوسف
قلت اراد الطحاوي بقوله آخرون مالكا والشافعي في قول واحد في رواية ومحمد بن الحسن فانهم
قالوا لا بأس ان يكون العامل هاشميا يأخذ عماله منها لان ذلك على عمله واقائل ان يقول
هذا القياس ليس بصحيح لان الغنى اذا كان عاملا يكون متفرقا لذلك صار فانفسه وحاسبها لاجل
ذلك فيستحق الجمالة في مقابلة هذا الفعل وذلك في الحقيقة يكون لحاجته الى ذلك فيصير كمن السبيل
يباح له الصدقة وان كان غنيا بخلاف الهاشمي فانه انما يحرم عليه الصدقة لكونها اوساخ الناس
ولاجل حقوق الذلة والهوان لشرف نسبه فهذا المعنى موجود دائما سواء كان الذي يأخذه من الصدقة
على وجه الاعتمال والاجتماع او غير ذلك * وفيه دليل على تحويل الصدقة الى هدية لانه لما كان
يجوز التصرف للمتصدق عليه فيما بالبيع والهبة لصحة ملكه لها حكم لها بحكم الهبة وخروجها
عن معنى الصدقة فصارت حلالا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان يأكل الهدية دون
الصدقة لما في الهدية من التألف والدماء الى المحبة وقال تهادوا تحابوا وجائر ان يثيب عليها وافضل منها
فيرفع الذلة والمنة بخلاف الصدقة * وفيه بيان ان الاشياء المحرمة لعل معلومة اذا ارتفعت عنها تلك العلل
حلت وان التحريم في الاشياء ليس لعينها **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع حدثنا شعبه عن قتادة
عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بلجم تصدق به على بريرة فقال
وهو عليها صدقة وهولنا هدية **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان الصدقة التي
تصدق بها على بريرة صارت هدية لملكها اياها * ورجاله قد ذكرنا ويحيى بن موسى بن عبدربه
ابوزكريا السجستاني البلخي يقال له خت قد مر في آخر كتاب الصلاة وهو من افراد البخارى
ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا في الزهد عن يحيى بن موسى عن
وكيع وفي الهبة عن بندار عن غندر واخرجه مسلم في الزكاة عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب كلاهما
عن وكيع وعن ابى موسى وبندار كلاهما عن غندر وعن عبيد الله بن معاذ عن أبيه واخرجه ابوداود
فيه عن عمرو بن مرزوق واخرجه النسائي في العمري عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع قوله هو عليها
صدقة قدم لفظ عليها ليفيد الحصر اى عليها صدقة لاعتينا وحاصله انها اذا قبضها المتصدق زال
عنها وصف الصدقة وحكمها فيجوز للغنى شراها للفقير ولهاشمي اكله منها **ص** وقال ابوداود
انباثا شعبه عن قتادة سمع انسا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** ابوداود هو سليمان
الطيالسي الحافظ كتب عنه باصفهان اربعون الف حديث ولم يكن معه كتاب مات سنة اربع ومائتين
بالصرة وهذا التعليق اسند ابونعيم في المستخرج فقال حدثنا عبدالله حدثنا يونس حدثنا ابوداود
يعنى الطيالسي قال انباثا شعبه فذكره وفائده تصریح قتادة بسماعه اياه من انس ولما كان قتادة مدلسا قوى
الاسناد الاول بهذا حيث قال سمع انسا اذ فيه التصريح بسماعه قوله انباثا اى اخبرنا قال الخطيب
البغدادى درجة انباثا احط من درجة اخبرنا وهو قليل في الاستعمال وثلاثه من انباثا وهو الخبر
ص **باب** اخذ الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا **ش** **ص** اى هذا باب في بيان
اخذ الصدقة اى الزكاة من الاغنياء فاذا اخذت ما يكون حكمها اشار اليه بقوله وترد في الفقراء وترد بنصب

الدال بتقدير ان ليكون في حكم المصدر ويكون التقدير وان ترد اى والرد في الفقراء حاصله باب في اخذ الصدقة وفي ردها في الفقراء حيث كان الفقراء وقوله حيث كانوا يشعربانه اختار جواز نقل الزكاة من بلد الى بلد وفيه خلاف فعن الليث بن سعد وابي حنيفة واصحابه جواز نقله ابن المنذر عن الشافعي واختاره الاصح عند الشافعية والمالكية ترك النقل فلونقل اجزا عند المالكية على الاصح ولم يجزى عند الشافعية على الاصح الا اذا قدم المستحقون لها وقال الكرماني الظاهر ان غرض البخاري بيان الامتناع اى ترد على فقراء اولئك الاغنياء في موضع وجدلهم الفقراء والاجاز النقل ويحتمل ان يكون غرضه عكسه قلت ليس الظاهر ما قاله فانه قال ترد حيث كانوا اى الفقراء وهو اعم من ان يكونوا في موضع كان فيه الاغنياء او في غيره فالعجب منه العكس حيث جعل الامتناع ظاهرا وهو محتمل وجعل الظاهر عكسا فافهم وقدمر الكلام فيه مستوفي في حديث معاذ في اوائل الزكاة ص حدثنا محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا زكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن انك ستأتى قوما اهل كتاب فاذا جئتهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فانهم اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فانهم اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم فانهم اطاعوا لك بذلك فاياك وكرائم اموالهم واتي دعوة المظلوم فانه ليس بينه وبين الله حجاب ~~ش~~ مطابقتها للترجمة في قوله تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم وهذا الحديث قد مضى في اول باب وجوب الزكاة فانه اخرجه هناك عن ابي عاصم الضحاك بن مخلد عن زكريا بن اسحق الى آخره وهنا اخرجه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله ابن المبارك الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك مستقصى وههنا زيادة قوهى قوله فاياك وكرائم اموالهم واتي دعوة المظلوم الى آخره ولنذكر ههنا ما لم نذكره هناك فقوله عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاذ حين بعثه الى اليمن هكذا هو في جميع الطرق الا ما اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واسحق بن ابراهيم ثلاثتهم عن وكيع فقال فيه عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن فعلى هذا فهو من مسند معاذ وسائر الروايات غير هذه من مرسل ابن عباس واخرجه الترمذي عن ابي كريب عن وكيع عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذا وكذا اخرجه اسحق بن راهويه عن وكيع نحوه وكذا رواه احمد في مسنده عن وكيع واخرجه عنه ابو داود واخرجه البخاري في المظالم عن يحيى بن موسى عن وكيع كذلك واخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن محمد بن عبد الله الخزومي وجعفر بن محمد الثعلبي والاسمعيلى من طريق ابي خزيمة وموسى بن المسندى والدارقطنى من طريق يعقوب بن ابراهيم الدورقي واسحق بن ابراهيم البغوى كلهم عن وكيع كذلك ولا يستبعد حضور ابن عباس لذلك لانه كان في اواخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اذ ذاك مع ابويه قوله ستأتى قوما توطئة للوصية ليقوى همته عليها ليكون اهل الكتاب اهل علم في الجملة فلذلك خصهم بالذكر تفضيلا لهم على غيرهم قوله اهل كتاب بدل لا صفة وكان في اليمن اهل الذمة وغيرهم وحكى ابن اسحق في اول السيرة ان اصل دخول اليهود في اليمن في زمن اسعد ابى كرب وهو تبع الاصغر قوله فاذا جئتهم انما ذكر لفظه اذا دون ان نقاؤلا بحصول الوصول اليهم قوله فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله كذا في رواية

زكريا بن اسحق لم يختلف عليه فيها وفي رواية روح بن القاسم عن اسمعيل بن امية قال ما تدعوهم
 اليه عبادة الله تعالى فاذا عرفوا الله وفي رواية الفضل بن العلاء عنه الى ان يوحى الله واذا عرفوا ذلك
 قوله فانهم اطاعوا لك بذلك اى شهدوا وانقادوا وفي رواية ابن خزيمة فانهم اجابوا لذلك وفي رواية
 الفضل بن العلاء فاذا عرفوا ذلك وانما عدى اطاعوا باللام وان كان يتعدى بنفسه لتضمنه معنى اتقادوا
 قوله فايك كلمة تحذير قوله وكرائم منصوب بفعل مضمر لا يجوز اظهاره قال ابن قتيبة ولا يجوز
 حذف الواو اما عدم جواز حذف الواو لانها حرف عطف فيختل الكلام بحذفه والكرائم
 جمع كريمة وهي النفيسة قوله واتق دعوة المظلوم اى تجنب الظلم لئلا يدغو عليك المظلوم
 وقيل هو تذيل لاشتماله على الظلم الخاص وهو اخذ الكرائم وعلى غيره قوله فانه اى فان الشان
 وهو تعليل للاتقاء وتمثيل الدعوة كمن يقصد الى السلطان متظلماً فلا يحجب عنه ذكر ما يستفاد
 منه في عظة الامام وتخويفه من الظلم قال تعالى (اللعنة الله على الظالمين) ولعنة الله ابعاده من
 رجه والظلم محرم في كل شريعة وقد جاء دعوة المظلوم لا ترد وان كانت من كافر وروى احمد في مسنده
 من حديث ابي هريرة مرفوعاً دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجراً ففجوره على نفسه ومعنى ذلك
 ان الرب تعالى لا يرضى ظلم الكافر كما لا يرضى ظلم المؤمن واخبر تعالى انه لا يظلم الناس شيئاً فدخل
 في عموم هذا اللفظ جميع الناس من مؤمن وكافر وحذر معاذاً من الظلم مع علمه وفضله وورعه وانه
 من اهل بدر وقد شهد له بالجنة غير انه لا يأمن احداً بل يشعر نفسه بالخوف وفوائد كثيرة ذكرناها
 في حديث معاذ في اول الزكاة ص باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة وقوله
 (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) ش
 اى هذا باب في بيان صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة والمراد من الصلاة الدعاء لان معناها اللغوى
 ذلك وانما عطف لفظ الدعاء على الصلاة لتلايفهم ان الدعاء بلفظ الصلاة متعين بل اذا دعى بلفظ
 يؤدى معنى الشاء والخير فانه يكفي مثل ان يقول آجر الله فيما اعطيت وبارك لك فيما ابقيت او يقول اللهم
 اغفر له وتقبل منه ونحو ذلك والدليل عليه ما رواه النسائي من حديث وائل بن حجر انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال في رجل بعث بناقة حسنة في الزكاة اللهم بارك فيه وفي ابله قيل انما ذكر لفظ الامام في الترجمة
 رد الشبهة اهل الرد في قولهم لابي بكر الصديق انما قال الله عز وجل لرسوله وصل عليهم ان صلاتك سكن
 لهم وادعوا خصوصية ذلك بالرسول فاراد ان كل امام داخل فيه ولهذا ذكر هذه الآية الكريمة حيث
 قال فيه وقوله بالجر عطف على ما قبله من المجرور اعني لفظ الصلاة والدعاء امر الله تعالى رسوله
 ان يأخذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وامره بأن يصلى عليهم بقوله وصل عليهم اى
 ادع لهم واستغفر لهم كما بأتى في حديث الباب عن عبدالله بن ابي اوفى قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا اتى بصدقة قوم صلى عليهم فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى وفي حديث آخر
 ان امرأة قالت يا رسول الله صل على وعلى زوجي فقال صلى الله عليك وعلى زوجك قوله ان صلاتك سكن
 لهم قال ابن عباس اى سكن لهم وقال قتادة وقاروقرى ان صلواتك على الجمع قوله والله سمع عليهم اى سمع
 لدعائك عليهم من يستحق ذلك منك ومن هو اهل له وقال ابن بطال معناه صل عليهم اذا ماتوا صلاة الجنازة
 لانها في الشريعة محمولة على الصلاة اى العبادة المفتحة بالكبر المحتملة بالتسليم او انه من خصائص النبي صلى

انتبه الى عليه وسلم لا يترك لم يترك احدا من امر الساعة بذلك ولو كان واجبا لامرهم به ولعلهم كيف
 وبالنقيض على استيفاء سائر الحقوق اذ لا يجب الدعاء فيه انتهى قلت لم ينحصر معنى قوله تعالى وصل
 عليهم على ما ذكره ابن بشال من الصلاة على الجنائز بل جمهور المفسرين فسروا قوله وصل عليهم
 مثل ما ذكرنا وعن هذا قال الخطابي اصل الصلاة في اللغة الدعاء الا ان الدعاء يختلف بحسب المدعوله
 فصلاته عليه السلام لامته دعاء لهم بالمغفرة وصلاة الامم له دعاء له بزيادة القربة والزلفة وبظاهر
 الآية اخذ اهل الظاهر وقالوا الدعاء واجب وخالفهم جميع العلماء وقالوا انه مستحب لانها تقع الموضع
 وان لم يدع ولو كان واجبا لامر الساعة به كما ذكرنا ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة
 عن عمرو بن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقهم قال اللهم
 صل على آل فلان فأتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى ش مطابقة للترجمة
 ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على من يأتي بصدقة اى زكاته والترجمة في صلاة
 الامام اصحاب الصدقة ذكر رجاله وهم اربعة الاول حفص بن عمر بن الحارث ابو حفص
 الحوضي الثاني شعبة بن الحجاج الثالث عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله بن
 طارق المرادي وقد مر في تسوية الصفوف الرابع عبد الله بن ابي اوفى بفتح الهمزة وسكون
 الواو وفتح الفاء وبالقصير واسمه علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمي المدني من اصحاب بيعة الرضوان
 روى له خمسة وتسعون حديثا للخيارى خمسة عشر وهو آخر من بقى من اصحابه بالكوفة مات سنة
 سبع وثمانين وهو احد الصحابة السبعة الذين ادركهم ابو حنيفة سنة ثمانين وكان عمره سبع سنين من
 التمييز والادراك من الاشياء وقيل مولده سنة احدى وستين وقيل سنة سبعين والاول اصح واشهر
 ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه القول
 في موضع واحد وفيه عن عمرو بن عبد الله وفي المغازي عن عمرو سمعت ابن ابي اوفى وكان من اصحاب
 الشجرة وفيه ان شيخه من افراده وهو كوفي وشعبة واسطى وعمرو بن مرة كوفي تابعي صغير
 لم يسمع من الصحابة الا من ابن ابي اوفى وقال شعبة كان لا يداس ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
 غيره اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن آدم وفي الدعوات عن مسلم بن ابراهيم وسليمان
 ابن حرب فرقه ما اخرجه مسلم في الزكاة عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد واسحق بن
 ابراهيم اربعة عنهم عن وكيع وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن عبد الله بن نمير عن عبد الله بن
 ادريس واخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمرو ابى الوليد واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن
 يزيد عن بهز بن اسد واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع كلهم عن شعبة به ذكر
 معناه قوله اذا اتى بصدقة تاتي بكاء قوله صل على آل فلان كذا في رواية الاكثر بن
 وفي رواية ابي ذر صل على فلان قوله صل على آل ابي اوفى يريد به ابا اوفى اما لفظ آل فحقهم واما
 ان المراد بن ذات ابي او في لان الاك يذكر ويراد به ذات الشيء كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 في قصة ابي موسى الاشعري لقد اوتى من مارا من من امير آل داود يريد به داود عليه السلام
 وقيل لا يقال ذلك الا في حق الرجل الجليل القدر كآل ابي بكر وآل عمر رضي الله تعالى عنهما
 وقيل آل الرجل اهله والفرق بين الآل والاهل ان الآل قد خص بالاشراف فلا يقال آل
 الحائك ولا آل الحجام فان قلت كيف قيل آل فرعون قلت لتصوره بصورة الاشراف وفي الصحاح

اصل آل اول وقيل اهل ولهذا يقال في تصغيره اهيل **ذكر** ما يستفاد منه **احتج**
بالحديث المذكور من جواز الصلاة على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالاستقلال وهو
قول احمد ايضا وقال ابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعي والا كثرون انه لا يصلى على غير الانبياء
عليهم الصلاة والسلام استقلا فلا يقال اللهم صل على آل ابي بكر ولا على آل عمر او غيرهما ولكن
يصلى عليهم تبعا والجواب عن هذا ان هذا حقه عليه الصلاة والسلام له ان يعطيه لمن شاء وليس لغيره
ذلك وفيه جواز ان يقال آل فلان يريد به فلانا وفيه استحباب الدماء المنتصدق كاذكرناه مشروحا
ص **باب** ما يستخرج من البحر **ش** اى هذا باب يذكر في بيان حكم ما يستخرج
من البحر وفيه حذف تقديره هل تجب فيه الزكاة ام لا والمحذوف في نفس الامر خبر لان كان ما
موصولة ويستخرج صلتها وكلمة من بيانية ولا بد للموصول من عائد وهو صفة لشيء محذوف تقديره باب
في بيان حكم الشيء الذي يستخرج من البحر هل تجب فيه الزكاة كاذكرناه **ص** وقال ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما ليس العنبر بركاز هوشى **د** سمره البحر **ش** فطابقته للترجمة في كون العنبر بما يستخرج من
البحر والعنبر بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة ضرب من الطيب وهو غير العبير بفتح
العين وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف فانه اخلاط تجمع بالزعفران وقال الكرماني
الظاهر ان العنبر زبد البحر وقيل هوروث ذابة بحرية وقيل انه شئ ينبت في قعر البحر فيأكله بعض
الدواب فاذا امتلأت منه قدفته رجعا وقال ابن سينا هونبع عين في البحر وقيل انه من كور النخل
يخرج في السنبل ببعض الجزائر وقال الشافعي في كتاب السلم من الام اخبرني عدد من اثني بخره انه نبات
يخلق الله تعالى في جنبات البحر وحكى ابن رستم عن محمد بن الحسن انه ينبت في البحر بمنزلة الحشيش
في البر وقيل انه شجر ينبت في البحر فينكسر فيلقبه الموج الى الساحل وقال ابن سينا وما يحكى من
انه روث دابة او قيؤها او من زبد البحر بعيد قوا له بركاز الركاز بكسر الراء وتخفيف الكاف وفي آخره
زاي وهو يقال للمعدن والكنز جيعا والمعدن خاص لما يكون في باطن الارض خلقة والكنز خاص لما يكون
مدفونا والركاز يصلح لهما كما قلنا وفي مجمع الغرائب الركاز المعادن وقيل هو كنوز الجاهلية وفي النهاية
لابن الاثير كنوز الارض الجاهلية المدفونة في الارض وهي المطالب في العرف عند اهل الحجاز
وهو المعادن عند اهل العراق والقولان يحتملهما اللغة وقال النووي الركاز بمعنى الركوز كالكتاب
بمعنى المكتوب قلت من ركز في الارض اذا اثبت اصله والكنز يركز في الارض كاي ركز الرمح فقول **د** سمره
اى دفعه ورحم به الى الساحل ثم هذا التعليق رواه البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان حدثنا الحميدي وابن
قعبب وسعيد قالوا حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن اذينة قال سمعت ابن عباس قال ليس العنبر
بركاز وفي المصنف حدثنا وكيع عن سفيان بن سعد عن عمرو بن دينار عن اذينة عن ابن عباس ليس في
العنبر زكاة انما هوشى **د** سمره البحر واذينة مضغراذن تابعي ثقة فان قلت روى ابن ابي شيبة عن وكيع
عن الثوري عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس سئل في العنبر فقال ان كان فيه شئ فقيه الخمس قلت
قال البيهقي علق القول فيه في هذه الرواية وقطع بأن لازكاة فيه في الرواية الاولى والقطع اولى وقال
ابن التين قول ابن عباس قول اكثر العلماء فان قلت روى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه انه اخذ
الخمس من العنبر قلت هو محمول على الجيش يدخلون ارض الحرب فيصيبون العنبر في ساحلها
وفيه الخمس لانه غنمية **ص** وقال الحسن في العنبر والاولؤ الخمس **ش** قال

الحسن هو البصري ووضّل هذا التعليق ابن أبي شيبة في مصنفه عن معاذ بن معاذ عن أشعث عن الحسن أنه كان يقول في الغبير الحسن وكذلك كان يقول في اللؤلؤ واللؤلؤ مطر الربيع يقع في الصدف فعلى هذا أصله ماء ولا شيء في الماء وقيل أن الصدف حيوان يخلق فيه اللؤلؤ وفي كتاب الأجرلابي العباس التيفاشي أن حيوان الجوهر الذي يتكون فيه منه الكبير ويسمى الدر ومنه الصغير ويسمى اللؤلؤ وهذا الحيوان يسمى باليونانيين أرسطوروس يعاوحلم ذلك الحيوان صدفتان ملتصقتان بجسمه والذي يلي الصدفتين من لحمه أسود ولهفم واذنان وشحم من داخلها إلى غاية الصدفتين والباقي رخوة وزبد وماء وقيل أن البحر المحيط يلحق آخره أول البحر المسلوكة وأن الرياح تصفق الذي فيه الدر في وقت ريح الشمال فيصير لموجه رشاش فيلتصقه الصدف عند ذلك إلى قعر البحر فينقرس هناك ويضرب بعروق فيتشعب مثل الشجر ويصير نباتا بعد أن كان حيوانا ذات نفس فإذا تركت هذه الصدف حتى يطول مكثها تغيرت وفسدت واللؤلؤ يهزتين وبواوين ويقال الثاني بالواو والاول بالهمز وبالعكس قال النووي أربع لغات قلت لا يقال تخفيف الهمزة لغة وقال ابن قدامة ولا زكاة في المستخرج من البحر كاللؤلؤ والمرجان والغبير ونحوه في ظاهر قول الخرقى وروى نحو ذلك عن ابن عباس وبدا قال عمر بن عبد العزيز وعطاء ومالك والثوري وابن أبي ليلى والحسن بن صالح والشافعي وأبو حنيفة ومحمد وأبو ثور وأبو عبيد وعن أحمد رواية أخرى أن فيه الزكاة لأنه خارج من معدن التبر وبه قال أبو يوسف وأصحابه وقال الأوزاعي أن وجد عنبرة في صفة البحر خست وإن غاص عليها في مثل بحر الهند فلا شيء فيها لا حسن ولا نفل ولا غيره وروى ابن أبي شيبة عن وكيع عن إبراهيم بن اسمعيل عن أبي الزبير عن جابر قال ليس في الغبير زكاة وإنما هو غنمة لمن أخذه **مسألة** ص وأما جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الركاز الحسن ليس في الذي يصاب في الماء **مسألة** ش هذان كلام البخاري يريد به الرد على الحسن ووجهه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إنما جعل الحسن في الركاز لا في الشيء الذي يصاب في الماء ويأتي الحديث موصولا عن قريب وقدم لفظ في الركاز للحصر قوله يصاب أي يوجد في الماء كالسماك **مسألة** ص وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الله بن هرم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن رجلا من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار فدفعها إليه فخرج في البحر فوجد يحمدا مريضا فآخذ خشبة فنقرها فأدخل فيها ألف دينار فرمى بها في البحر فخرج الرجل الذي كان أسلفه فإذا بالخشبة فآخذها لاهله حطبا فذكر الحديث فلما نشرها وجد المال **مسألة** ش الكلام في هذا الحديث على أنواع **مسألة** الاول في وجه إيراد هذا الحديث في هذا الباب فقال الأسمعيلي ليس في هذا الحديث شيء يناسب الترجمة رجل اقترض قرضا فازتجعه قرضه وكذا قال الداودي حديث الخشبة ليس من هذا الباب في شيء وأجاب عن ذلك من ساعده ووجه كلامه منهم عبد الملك فقال إنما أدخل البخاري هذا الحديث في هذا الباب لأنه يريد أن كل ما لقيه البحر جاز التقاطه ولا حسن فيه إذا لم يعلم أنه من مال المسلمين وأما إذا علم أنه منه فلا يجوز أخذه لأن الرجل إنما آخذ خشبة على الإباحة لملكها فوجد فيها المال ولو وقع هذا اليوم كان كاللقطة لأنه معلوم أن الله تعالى لا يخلق الدنيا بمضروبة في الخشبة قلت ينبغي أن يبيد جادة لأن قدرة الله تعالى صالحة لكل شيء عقلا ومنهم ابن المنبر قال موضع الاستشهاد إنما هو آخذ الخشبة على أنها حطب فدل على إباحة مثل ذلك بما يلقظه البحر أما ما يشأ فيه كالغبير أو مما سبق فيه ملك وعطب وانقطع ملك صاحبه منه على اختلاف بين العلماء في تملك هذا مطلقا أو مقصلا

واذا جاز تملك الخشبة وقد تقدم عليها ملك مملك فحقو الصبر الذي لم تقدم عليه ملك أولى قلت الترجمة ما يستخرج من البحر والحديث يدل على ما يستخرج من البحر فالمطابقة في مجرد الاستخراج من البحر مع قطع النظر عن غيره وادنى الملاسة في التطابق كاف النوع الثاني انه ذكر هذا الحديث هنا ملحقا مختصرا ووقع في بعض نسخة عقبيه حدثني بذلك عبدالله بن صالح قال حدثني الليث ذكره الحافظ المزي قال وهو ثابت في عدة اصول من كتاب البيوع من الجامع من رواية ابى الوقت عن الداودي عن ابن جويه عن القزري عنه وقال الطرقي اخرجه محمد في خمسة مواضع من الكتاب فقال قال الليث قلت اخرجه هنا عنى في الزكاة وفي الكفالة وفي الاستقراض وفي اللقطة وفي الشروط وفي الاستيذان وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة وقال قال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن ربيعة عن الاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بنى اسرائيل خرج في البحر فقضى حاجته وساق الحديث حدثني عبدالله بن صالح قال حدثني الليث بهذا واخرجه النسائي في اللقطة عن علي بن محمد بن علي عن داود بن منصور عن الليث نحوه اما الذي اخرجه في الكفالة فهو في باب الكفالة في القرض والديون ولفظه قال ابو عبدالله وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرم عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بنى اسرائيل سأل بعض بنى اسرائيل ان يسلفه الف دينار فقال ايتني بالشهداء اشهدهم فقال كفى بالله شهيدا قال فأنتي بالكفيل قال كفى بالله كفيلا قال صدقت فدفعها اليه الى اجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركبا يركبها يقدم عليه للاجل الذي اجله فلم يجد مركبا فاخذ خشبة فنقرها فاحل فيها الف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم زجج موضعها ثم اتى به الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني كنت تسلفت فلانا الف دينار فسألني كفيلا فقلت كفى بالله كفيلا فرضى بك وسألني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا فرضى بك واني جهدت ان اجد مركبا ابعث اليه الذي له فلم اقدر واني استودعتكها فرجى بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلتبس مركبا يخرج الى بلده فخرج الرجل الذي كان اسلفه ينظر لعل مركبا قد جاء بماله فاذا بالخشبة التي فيها المال فأخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحفة ثم قدم الذي كان اسلفه فأتى بالف دينار فقال والله ما زلت جاهد في طلب مركب لا تيك بمالك فاوجدت مركبا قيل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت الى بشي قال اخبرتك اني لم اجد مركبا قبل الذي جئت فيه قال فان الله قد ادى عنك الذي بعثت في الخشبة فانصرف بالف دينار راشدا * واما الذي في الاستقراض فاخرجه مختصرا في باب اذا اقرضه الى اجل مسمى فقال وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بنى اسرائيل سأل بعض بنى اسرائيل ان يسلفه فدفعها اليه الى اجل مسمى فذكر الحديث * واما الذي في اللقطة فاخرجه في باب اذا وجد خشبة في البحر وسوطا ونحوه وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بنى اسرائيل وساق الحديث فخرج ينظر لعل مركبا قد جاء بماله فاذا هو بالخشبة فاخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحفة * واما الذي في الشروط فاخرجه في باب الشروط في القرض مختصرا وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا سأل بعض بنى اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه الى اجل مسمى * واما الذي في الاستيذان فاخرجه في باب بمن يدو في الكتاب وقال

ثبت حديث جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الأخرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني إسرائيل أخذ خشبة فقرها فأدخل فيها الف دينار وصنيفة منه إلى صاحبه وقال عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تاجر خشبة بفعل المال في جوفها وكتب اليد صنيفة من فلان إلى فلان . النوع الثالث في معاني الحديث فقوله أن يسلفه بضم الباء من أسلف أسلا يقال سلفت تسلفا وأسلفت أسلافا والاسم السلف وهو في المعاملات على وجهين أحدهما القرض الذي لا منفعة فيه للقرض غير الاجر والشكر وعلى المقرض رده والعرب تسمى القرض سلفاء والثاني هو أن يعطى مالا في سلعة إلى أجل معلوم بزيادة في السعر الموجود عند السلف وذلك منفعة للسلف ويقال له سلم والمراد ههنا هو المعنى الأول قوله فلم يجد مركبا أي سفينة يركب عليها ويحى إلى صاحبه أو يبعث فيها شيئا إليه لقضاء دينه قوله فأخذ خشبة خشبة واحدة الخشب قوله فقرها أي قورها فقوله ورعى بها أي بالخشب المنقورة قاصدا وصوابها إلى صاحب المال قوله فإذا بالخشب أي فإذا هو مفاجئ بالخشب قوله حطبانصب على أن أخذ من أفعال المقاربة فيعمل عمل كان ويجوز منصوبا بمقدر تقديره فأخذها يجعل خطبا يعني يستعمله استعمال الخطب في الوقيد قوله بالشهداء جمع شهيد بمعنى شاهد قوله يقدم بفتح الدال من قدم يقدم من باب فعل يفعل بكسر العين في الماضي وفتحها في الغابر قوله فاحل فيها من الاحلال وهو الانزال والمراد وضع في الخشب المنقورة الف دينار قوله وصنيفة بالنصب عطف على الف دينار والمراد منها المكتوب * قوله ثم جج موضعها أي أصلح موضع النقرة وسواه قيل لعله من ترجيح الحواجب وهو التقاط زوائد الشعر الخارج عن الخدين وأن أخذ من الزج وهو سنن الرمح فيكون النقر قد وقع في طرف من الخشب فسد عليه رجاء أن يسكه ويحفظ ما في بطنه * قوله تسلفت من باب التفعّل معناه اقترضت قوله جهدت من باب فعل يفعل بالفتح فيهما أي تحملت المشقة * قوله ولجت من الولوج وهو الدخول قوله فلما نسرهما أي قطعها بالمشاير قوله بالالف دينار هو جائز على رأي الكوفيين قوله راشدانصب على الحال من فاعل انصرف ذكر ما يستفاد منه قال الخطابي لفظا أجل فيه دليل على جواز دخول الآجال في القرض

في قوله أخذها لاهله حطبا دليل على أن ما يوجد في البحر من متاع البحر وغيره أنه لا شيء فيه وهو لمن وجده حتى يستحق ما ليس من متاع البحر من الأموال كالدنانير والديارات وشبه ذلك فإذا استحق رد إلى مستحقه وما ليس له طالب ولم يكن له كثير قيمة وحكم بغلبة الظن بانقطاعه كان لمن وجده ينفع به ولا يلزم مد تعريضه إلا أن يوجد فيه دليل يستدل به على مالكه كاسم رجل معلوم أو علامة فيجهد ملقطها في أمر التعريف له قاله المهلب * وفيه أن من توكل على الله فإنه ينصره فالذي نقر الخشب وتوكل حفظه الله تعالى ماله والذي أسلفه وقع بالله كفيلا أو صل الله تعالى ماله إليه . وفيه جواز ركوب البحر بأموال الناس والتجارة * وفيه أن الله تعالى متكفل بعون من أراد أداء الأمانة وأن الله يجازي أهل الأرفاق بالمال يحفظه عليهم مع أجر الآخرة كما حفظه على المسلف * ص باب في الركاز الخمس ش أي هذا باب يذكر فيه في الركاز الخمس والركاز الخمس من فروع بالابتداء وفي الركاز مقدمة ما خبره وقدم تفسير الركاز * ص قال مالك وابن إدريس الركاز دفن الجاهلية في قليله وكثيره الخمس وليس المعدن ركاز ش * مطابقة للترجمة ظاهرة ومالك هو ابن أنس صاحب المذهب المشهور وابن إدريس هو محمد بن إدريس فقال ابن النين قال أبو ذر يقال هو محمد بن إدريس الشافعي يعني صاحب المذهب ويقال عبد الله بن إدريس الأودي الكوفي وهو الأشبه

وقد جزم ابو زيد المروزي احد الرواة عن الفربري بأنه الشافعي يعني صاحب المذهب وتابعه البيهقي وجهور الائمة قيل يؤيد ذلك انه وجد في عبارة الشافعي دون الاودي فروي البيهقي في المعرفة من طريق الربيع قال قال الشافعي والركاز الذي فيه الخمس دفن الجاهلية ما وجد في غير مالك لاحد واما قوله في قليله وكثيره الخمس فهو قوله في القديم كأنقله ابن المنذر عنه واختاره واما في الجديد فقال لا يجب فيه الخمس حتى يبلغ نصاب الزكاة والتعليق عن مالك رواه ابو عبيد في كتاب الاموال حدثني يحيى بن عبدالله بن بكير عن مالك قال المعدن بمنزلة الزرع تؤخذ منه الزكاة كما تؤخذ من الزرع حين يحصد قال وهذا ليس بركاكز انما الركاز دفن الجاهلية الذي يوجد من غير ان يطلب بمال ولا يتكلف له كثير عمل انتهى قوله دفن الجاهلية بكسر الدال بمعنى المدفون قوله في قليله هو الذي لا يبلغ نصابا وفي كثيره ما يبلغ نصابا قوله وليس المعدن بركاكز فيجب فيه ربع العشر لا الخمس لانه يحتاج الى عمل ومعالجة واستخراج بخلاف الركاز وقد جرت السنة ان ما غلظت مؤنته خفف عنه في مقدار الزكاة وما خفف زيد فيه ونسب المعدن لاقامة التبر فيه لانه من المعدن وهو الاقامة ص وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المعدن جبار وفي الركاز الخمس ش هذا من جملة كلام مالك وابن ادريس فيما ذهب اليه اراد انه صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بين المعدن والركاز فجعل المعدن جبارا واوجب في الركاز الخمس وهذا التعليق اسنده في هذا الباب فعن قريب يأتي ان شاء الله تعالى والجبار بضم الجيم وتخفيف الباء الموحدة وفي آخره راء وهو الهدر ليس فيه شيء ص واخذ عمر بن عبدالعزيز من المعادن من كل مائتين خمسة ش اى خمسة دراهم وهو ربع العشر وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال من طريق الثوري عن عبدالله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم نحوه وروى البيهقي من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ان عمر بن عبدالعزيز جعل المعدن بمنزلة الركاز يؤخذ منه الخمس ثم عقب بكتاب آخر فجعل فيه الزكاة قال وروينا عن عبدالله بن ابي بكر ان عمر بن عبدالعزيز اخذ من المعادن من كل مائتي درهم خمسة دراهم وعن ابي الزناد قال جعل عمر بن عبدالعزيز في المعادن ارباع العشر الا ان يكون ركزه فاذا كانت ركزه ففيها الخمس ص وقال الحسن ما كان من ركاز في ارض الحرب ففيه الخمس وما كان من ارض السلم ففيه الزكاة ش الحسن هو البصري قوله السلم بكسر السين وسكون اللام وهو الصلح وهذه التفرقة لم تعرف عن غيره ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة من طريق عاصم الاحول عنه بلفظ اذا وجد الكثر في ارض العدو ففيه الخمس واذا وجد في ارض العرب ففيه الزكاة ص وان وجدت اللقطة في ارض العدو فمر بها وان كانت من العدو ففيها الخمس ش هذا من تنه الكلام الحسن وقال ابن ابي شيبة حدثنا عباد بن العوام عن هشام عن الحسن الركاز الكثر العادي وفيه الخمس واللقطة بفتح القاف وسكونها لكن القياس ان يقال بالفتح للافظ وبسكون القفاف للملقوط وان كانت اللقطة مال العدو فلا حاجة الى التعريف بل يملكها ويجب فيها الخمس ولا يكون لها حكم اللقطة بخلاف ما لو كانت في ارض العدو والمحتملة لكونها للمسلمين ص وقال بعض الناس المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية لانه يقال اركز المعدن اذا خرج منه شيء قيل له قديقال لمن وهب له شيء اوريد رجحا كثيرا اوكثر ثم اركزت ثم ناقض وقال لا بأس ان يكتمه فلا يؤدى الخمس ش قال ابن التين المراد بعض الناس هو ابو حنيفة قلت جزم ابن التين ان المراد به هو ابو حنيفة من ابن اخذه فلم لا يجوز ان يكون مراده

هو سفيان الثوري من اهل الكوفة والاوزاعي من اهل الشام فانهما قالا مثل ما قال ابو حنيفة ان المعدن
 كالركاز وفيد الخس في قلبه وكثيره على ظاهر قوله عليه الصلاة والسلام وفي الركاز الخمس ولكن
 الظاهر ان ابن التين لما وقف على ما قاله البخاري في تاريخه في حق ابي حنيفة مما لا ينبغي ان يذكر في حق
 احده من اطراف الناس فضلا ان يقال في حق امام هو احدا ركان الدين صرح بان المراد ببعض الناس
 ابو حنيفة ولكن لا يرمى الاشجر فيه ثم وهذا ابن بطل قال ذهب ابو حنيفة والثوري وغيرهما الى ان المعدن
 كالركاز واحتج لهم بقول العرب ار كز الرجل اذا اصاب ركازا وهي قطع من الذهب تخرج من المعادن
 وهذا قول صاحب العين وابي عبيدوني يجمع الغرائب الركاز المعادن وفي النهاية لابن الاثير المعدن
 والركاز واحد فاذا علم ذلك بطل التشنيع على ابي حنيفة قوله مثل دفن الجاهلية بكسر الباء كما
 ذكرنا عن قريب بمعنى المدفون قوله لانه يقال ار كز المعدن اذا خرج منه شيء والضمير في لانه ضمير
 الشأن واشارته الى تعليل من يقول ان المعدن هو الركاز وليس كذلك لانه لم ينقل عنهم ولا عن العرب
 انهم قالوا ار كز المعدن وانما قالوا ار كز الرجل فاذا لم يكن هذا صحيحا فكيف توجه الانزام بقول القائل
 قد يقال لمن وهب له الى آخره اراد انه يلزم ان يقال كل واحد من الموهوب والرجح والتمر ركاز فيجب
 فيد الخمس وليس كذلك بل الواجب فيه العشر ومعنى ار كز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما ذكرنا
 ولا يلزم منه انه اذا وهب له شيء ان يقال له ار كزت بالخطاب وكذلك اذا ربح ربحا كثيرا او كثر ثمرة
 ولو علم المعارض ان معنى افعل ههنا ما هو لما اعترض ولا الخس فيه ومعنى افعل ههنا للصيرورة يعني
 لصيرورة الشيء منسوب الى ما اشتق منه الفعل كما غدا البعير اي صار ذا غدة ومعنى ار كز الرجل صار له
 ركاز من قطع الذهب كما ذكرناه ولا يقال الا بهذا القيد اعني من قطع الذهب ولا يقال ار كز الرجل مطلقا
 قوله ثم ناقض اي ناقض هذا القائل قوله وجه هذه المناقضة على زعمه انه قال اولا المعدن يجب فيه
 الخمس لانه ركاز وقال ثانيا انه لا يؤدي الخمس في الركاز وهو متناول للمعدن قوله ان يكتمه اي عن
 الساعي حتى لا يطالب به قلت هذا ليس بمناقضة لانه فهم من كلام هذا القائل غير ما اراد فصدر هذا
 عنه بلا تأمل ولا ترويض بيان ذلك ان الطحاوي حكى عن ابي حنيفة انه قال من وجد ركازا فلا بأس
 ان يعطى الخمس للمساكين وان كان محتاجا جازله ان يأخذه لنفسه قال وانما اراد ابو حنيفة انه
 تأول ان له حقا في بيت المال ونصيبا في الشيء فلذلك له ان يأخذ الخمس لنفسه عوضا من ذلك ولقد صدق
 الشاعر * وكم من مائب قول لا حكيما * واقته من الفهم السقيم * والكرمانى ايضا مشيهم ولكنه
 اعترف ان النقض تعسف حكاه عن ابن بطل ورضي به وقال بعضهم نقل الطحاوي عن ابي حنيفة
 ايضا انه لو وجد في داره معدنا فليس عليه شيء ثم قال وبهذا يتجه اعتراض الطحاوي قلت معناه لا يجب
 عليه شيء في الحال الا اذا حال الحول وكان نصا ما يجب فيه الزكاة وبه قال احمد وعند ابي يوسف
 ومحمد يجب الخمس في الحال وعند مالك والشافعي الزكاة في الحال وهذا مخالف لقوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لأزكاة في مال حتى يحول عليه الحول وقال هذا القائل ايضا والفرق بين المعدن والركاز ان
 المعدن يحتاج الى عمل ومؤنة ومعالجة بخلاف الركاز قلت هذا شيء عجيب لانه ليس هذا يعرف
 حقيقة كل واحد منهما ماهي والفرق بين الاشياء ببيان ماهياتها وحقايقها والذي ذكره هذا من
 الاوازم الخارجية عن الماهية ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب
 عن سعيد بن المسيب وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال العجاء جبار و البر جبار و المعدن جبار و في الركاز الخمس **ش** الترجمة هي عين متن الجزء الاخير من الحديث و رجاله قد ذكروا غير مرة **و** ذكر من أخرجه غيره **و** أخرجه مسلم في الحدود عن محمد بن رافع عن اسحق بن عيسى و أخرجه النسائي في الزكاة و في الركاز عن قتيبة و أخرجه مسلم ايضا و أصحاب السنن من رواية ابن عيينة عن الزهري و اوردته البخاري في الاحكام و ليس في روايته و النسائي من طريق ابن عيينة ذكر لابي سلمة و انما هو عن ابن المسيب فقط و رواه مسلم من رواية الاسود ابن العلاء عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ البر جرحها جبار و المعدن جرحه جبار و في الركاز الخمس و اتفق عليه الشيخان من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة بلفظ العجاء عقلها جبار الحديث و قد ذكر الدارقطني في الملل و قد سئل عن هذا الحديث انه اختلف فيه على الزهري في كونه عن ابن المسيب و ابي سلمة او عن سعيد فقط او عن ابي سلمة فقط او عن سعيد بن المسيب و عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة او عن عبيد الله وحده و انه اختلف فيه على الليث و على مالك و على ابن عيينة و على يونس ابن يزيد ف قيل عن الليث عن الزهري عن سعيد وحده و رواه القعني و مصعب عن مالك عن الزهري عن سعيد فقط و قال ابن وهب عن مالك عن الزهري عن ابي سلمة وحده و رواه شيب بن سعيد عن يونس عن الزهري عن سعيد و ابي سلمة و رواه ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سعيد و عبيد الله بن عتبة عن ابي سلمة و رواه اسحق بن راشد عن الزهري عن عبيد الله وحده قال و الصحيح عن الزهري عن سعيد و ابي سلمة قال و حديثه عن عبيد الله غير مدفوع لانه قد اجمع عليه اثنان و لما رواه الترمذي حديثا قتيبة حديثا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب و ابي سلمة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال العجاء جبار الحديث **و** في الباب عن انس بن مالك و عبد الله بن عمرو و عبادة بن الصامت و عمرو بن عوف المزني و جابر قلت و في الباب ايضا عن عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عباس و زيد بن ارقم و ابي ثعلبة الخشني و سراء بنت نهبان الغنوية **و** حديث انس عند احمد و البرار مطولا وفيه هذا ركاز وفيه الخمس **و** حديث عبد الله بن عمرو عند الشافعي من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في كنز و جده رجل في خربة جاهلية ان وجدته في قرية مسكونة او سيل ميتا فعرفه فان وجدته في خربة جاهلية او في قرية غير مسكونة ففقد و في الركاز الخمس **و** حديث عبد الله بن الصامت رواه ابن ماجه من رواية اسحق بن يحيى بن الوليد عن عبادة ابن الصامت قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان المعدن جبار و جرحها جبار **و** العجاء البهيمية من الانعام وغيرها و الجبار هو الهدر لا يغرم و هذا منقطع لان اسحق لم يدرك عبادة **و** حديث عمرو بن عوف المزني رواه ابن ماجه ايضا من رواية ابن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول العجاء جرحها جبار و المعدن جبار و رواه ابن ابي شيبة في مصنفه بهذا الاسناد مقتصر على قوله و في الركاز الخمس **و** حديث جابر رواه احمد و البرار من رواية مجاهد عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السائة الحديث وفيه في الركاز الخمس **و** حديث ابن مسعود رواه الطبراني في الكبير من رواية علقمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال العجاء جبار و السائة جبار و في الركاز الخمس **و** حديث ابن عباس عند ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية عكرمة عنه عن النبي

على حافلة الذي معها والكفارة في ماله وقال مالك والليث والاوزاعي لاضمان فيما اذا اصابته
 يدها او رجلها وعند ابي حنيفة انه لاضمان فيمارحت برجلها دون يدها لامكان التحفظ من اليد
 دون الرجل واما اذا اثلقت بالنهار وكانت معروفة بالافساد ولم يكن معها احد فان مالكها يضمن
 لان عليه ربطها والحالة هذه واما جانيها بالليل فقال مالك يضمن صاحبها ما اثلقته وقال الشافعي
 واصحابه ان فرط في حفظها ضمن والا فلا وقال ابو حنيفة لاضمان فيمارعته نهارا وقال الليث وسخنون
 يضمن وقد ورد حديث صحيح مرفوع في اتلافها بالليل دون النهار في المزارع وانه يضمن كما قاله
 مالك اخرجه ابو داود والنسائي من حديث حرام بن محبصة عن البراء ومن حديث حرام عن أبيه
 ان ناقة للبراء بن عازب دخلت حائط رجل فافسده فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
 اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل المواشي حفظها بالليل * الوجه الثاني مسألة البروق قد ذكرناه
 * الوجه الثالث مسألة الركاك وفيه وجوب الخمس وهو اجماع العلماء الا ما روى عن الحسن وقد
 ذكرناه * وقد ذكرنا ايضا ان الركاك قطع من الذهب تخرج من المعادن وقال الكرماني هل في الحديث ما يدل
 على ان المعدن ليس بركاك قلت نعم حيث عطف الركاك على المعدن وفرق بينهما باو فاصلة فصح
 انهما مختلفان وان الخمس في الركاك لافيه قلت الكرماني حفظ شيئا وغابت عنه اشياء وروى البيهقي
 في المعرفة من حديث حبان بن علي عن عبد الله بن سعيد بن ابي عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الركاك الذهب الذي ينبت بالارض ثم قال وروى
 عن ابي يوسف عن عبد الله بن سعيد عن ابيه عن جده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الركاك الخمس قيل وما الركاك يا رسول الله قال الذهب الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم
 خلقت انتهى وهذا ينادى بصوته ان الركاك هو المعدن واصرح منه ما رواه الدارقطني في العلل
 وان كان تكلم فيه حديث ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الركاك الذي ينبت على وجه الارض وذكر جريد بن زنجويه النسائي في كتاب الاموال عن علي بن
 ابي طالب رضى الله تعالى عنه انه جعل المعدن ركاكا ووجب فيه الخمس ومثله عن الزهري وروى
 البيهقي من حديث مكحول ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه جعل المعدن بمنزلة الركاك فيه
 الخمس قافهم * الوجه الرابع في المعدن وهو انواع ثلاثة ما يدوب بالنار ولا ينطبع كالخشب والنورة
 والكحل والزرنيخ والغرة وما يوجد في الجبال كالياقوت والزمرد والبلخش والفيروز ونحوها
 وما يكون مائعا كالقار والنفط والملح المائي ونحوها فالوجوب يختص بالنوع الاول دون النوعين
 الاخيرين عندنا ووجب اجد في الجميع ومالك والشافعي في الذهب والفضة خاصة وعموم الحديث
 حجة عليه * الوجه الخامس انه يجب في قليه وكثيره ولا يشترط فيه النصاب عندنا واشترط مالك
 والشافعي واجد ان يكون الموجود نصابا ولم يشترطوا الحول وقالوا كم من حول قدمضى عليه وضعف
 هذا الكلام ظاهر لان الاحوال التي مضت عليه في غير ملك الواجد فكيف يحسب عليه واختار داود
 واسحق وابن المنذر واجد والمزني في الشافعي والبويطي اشتراط النصاب والحول في ذلك ولنا
 النصوص خالية عن اشتراط النصاب فلا يجوز اشتراطه بغير دليل سمعي * الوجه السادس في مكانه
 ان وجد المسلم او الذمي في داره معدنا فهو له ولا شيء فيه عند ابي حنيفة واجد الا اذا جال عليه الحول
 وهو نصاب فقيه الزكاة وعند ابي يوسف ومحمد يجب الخمس في الحال وعند مالك والشافعي الزكاة في الجبال

والسكوت والتمترل كندر والذهب والفضة والنعير والؤلؤ يستخرج من البحر لا خمس فيها ولا زكاة
 عند أبي حنيفة ثم يمدد بل جميعه واجد وبه قال مالك كذا في الجواهر لابن شاس وعن أبي يوسف يجب
 فيه خمس وعنده الشافعي واحد يجب الزكاة لكن عند الشافعي في الذهب والفضة خاصة وان وجدته في الفلاة
 واجبات ولو كانت فقيه الخمس وبه قيد واحد وان كان في العامر وكان الامام المختلط للغازي فقيه الخمس واربعة
 الخمس لصاحب الخلقة اولورثه او ورثه ورثته ان عرفوا والا يعطى اقصى مائة الارض او ورثته
 وان لم يعرفوا فنيت المال وقال ابو يوسف لو وجدوه واستحسن وان لم يكن مما ولا احد كالجبال والمفاوز
 ونحوهما فاربعة الخمسة واحد اتفاقا في الوجد السابع في الواجد ويستوى عندنا ما كان او ذميا
 او مستأثرا او امرأة او مكاتب او عبدا الا الحربي قال ابن المنذر اجمع كل من احفظ عنه على وجوب الخمس فيما
 وجدته ذميا منهم الشافعي ورده اصحابه والكافر لا تؤخذ منه الزكاة نصوا على هذا في كتبهم في الوجه
 الثامن في مصرفه ومصرفه مصرف خمس الغنمة والنفق عندنا وبه قال مالك واحد في رواية والمزني
 وابو حنيفة بن الوكيل من الشافعية وعن محمد بصرف منه الى حلة القرآن ودواء المرضى وكتابة
 الامراء ودواب البرد وعند الشافعي يصرف في مصارف الزكاة وان تصدق بنفسه امضاه الامام
 لانما لم يدخل في حياته وبه قال اجدوا ابن المنذر وقال ابو ثور يرضه الامام لو فعل وللحاجة ان يصرفه
 الى نفسه وقال في الخفة اذا لم يغتنه اربعة الاخماس ورده عمرو على رضى الله تعالى عنهما على واجده
 رواء اجدوا ابن المنذر واختاره القاضي وابن عقيل من الحنابلة ولم يجوز الشافعي لكونه زكاة
 على اصله ويجوز صرفه الى من شاء من اولاده وآبائه المحتاجين بخلاف الزكاة والعشر وصدقة
 الفطر والكفارات والذنور ذكرها الاستيعابي رحمه الله وفي المبسوط ولا يسقط الخمس عن الركا
 والمعدن وان كان الواجد مدنيا او فقيرا لا مطلق النص ولا فرق بين ارض العنوة وارض الصلح
 وارض العرب وهو قول الشافعي واحد وقال مالك الركا في ارض العرب لا واجد بعد الخمس
 وفي ارض الصلح لا حل ثلاث البلاد ولا شيء فيه لا واجد وما يوجد في ارض العنوة لمن افتتحها بعد الخمس
 واما ما يوجد من الجواهر والحديد والرماس ونحوه فانه كان يقول فيه الخمس ثم رجع عنه فقال لا شيء
 فيه **باب** قول الله عز وجل والعاملين عليها ومحاسبة المصدقين مع الامام **ش**
 اي هذا **باب** قول الله تعالى والعاملين عليها اي على الصدقات وهذا مذكور في آية الصدقات ذكره لانه
 روى في الباب حديث ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه وفيه محاسبة الامام مع المصدق و اشار اليه بقوله
 ومحاسبة المصدقين بلفظ الفاعل جمع مصدق بالتشديد وهو الذي يأخذ الصدقات وهو الساعي
 الذي يعينه الامام لقبضها **ش** حديثا يوسف بن موسى حدثنا ابو اسامة اخبرنا هشام بن
 عروة عن ابيه عن ابي حنيفة الساعدي رضى الله تعالى عنه قال استعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 رجلا من الاسد على صدقات بني سليم يدعى ابن النبتية فلما جاء حاسبه **ش** مطابقته للترجة ظاهرة
 لان النبتية كان عاملا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عليه الصلاة والسلام لما جاء من عمله اخذ عنه الحساب
 و ابو اسامة اسعد حاد بن اسامة و ابو حنيفة بضم الحاء المهملة قيل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر وقيل انه عم سهل
 ابن سعد **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري طرفا منه في كتاب الجمعة في باب من
 قال في الخطبة بعد التشهد اما بعد حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة عن
 ابي حنيفة الساعدي اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام عشية بعد الصلاة فتشهد واثني

على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد واخرجه في الهبة عن عبد الله بن محمد وفي الاحكام عن علي بن عبد الله
 وفي النذور عن ابي اليمان عن شعيب وفي الجمعة كذلك وفي ترك الحيل عن عبد الله بن اسمعيل وفي الاحكام
 عن محمد بن عبدة واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر بن محمد الناقدي وابن ابي عمرو
 عن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيدو عن ابن ابي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان وعن ابي كريب وعبد
 ابن سليمان وعبد الله بن نعيم وابي معاوية وعن ابن ابي عمرو عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود
 في الخراج عن ابي الطاهر بن السرح ومحمد بن احمد كلاهما عن سفيان بن عيينة عن الزهري ذكر معناه
 قوله من الاسد بفتح الهمزة وسكون السين المهمل قال التيمي الاسد والازدي تعاقبان قال الرشاطي الاسدي
 بسكون السين في كهلان هو الاسد بن الغوث بن نبت بن ملكان بن زيد بن كهلان وقال ايضا الازدي
 في كهلان ينسب الى الازد بن الغوث ثم قال يقال له الازد بالزاي والاسد بالسين قوله يدعى ابن التنية
 بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق بعدها الباء الموحدة واسمه عبد الله وكان من بني لنبحى من الازد
 وقال ابن دريد قيل ان التنية كانت امه فعرف بها وقيل التنية بفتح اللام وفي التوضيح ويقال له ابن التنية
 ذكر ما يستفاد منه اتفاق العلماء على ان العامل على الصدقات هم السعاة المتولون قبض الصدقات
 وانهم لا يستحقون على قبضها جزأ منها معلوما سبعا او ثمانا واثمالة اجر عمله على حسب اجتهاد الامام
 وفيه من الفقه جواز محاسبة المؤمن وان المحاسبة تصح امامته وهو اصل فعل عمر رضي الله
 تعالى عنه في محاسبة العمال وانما فعل ذلك لما رأى ما قالوه من كثرة الارباح وعلم ان ذلك من اجل
 سلطانهم وسلطانهم انما كان بالمسلمين فرأى مقاسمة اموالهم واقتدى بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افلا جلس في بيت ابيه وامه فيرى ابهدهى له شيء ام لا ومعناه لولا الامارة لم يهده شيء وهذا اجتهاد
 من عمر رضي الله تعالى عنه وانما اخذ منهم ما اخذ ليت مال المسلمين لانفسه وفيه ايضا ان العالم اذا
 رأى متأولا اخطأ في تأويله بعم الناس ضرره ان يعلم الناس كافة بموضع خطائهم ويعرفهم بالجنة
 القاطعة لتأويله كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم بآب التنية في خطبته للناس وفيه توبيخ الخاطئ وتقديم
 الادنون الى الامارة والامانة والعمل ونجم من هو اعلى منه وافقه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قدم ابن التنية
 وثمه من صحابته من هو افضل منه قال ابن بطال وفيه ان لمن شغل بشيء من اعمال المسلمين اخذ الرزق على عمله
 ص ص باب استعمال ابل الصدقة والبانها لابناء السبيل ش اي هذا باب في بيان
 استعمال ابل الصدقة واستعمال البانها والمراد من استعمال البانها شربها وكلا الاستعمالين
 لابناء السبيل قال ابن بطال غرض البخاري في هذا الباب اثبات وضع الصدقة في صنف واحد من
 الاصناف الثمانية خلافا للشافعي الذي لا يجوز القسمة الاعلى الثمانية والحجة قاطعة لانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم افرد ابناء السبيل بالانتفاع بابل الصدقة والبانها دون غيرهم وقال الكرماني ليس جنة
 قاطعة ولا غير قاطعة اذ الصدقة لم تكن محصورة عليها بالانتفاع اذ الرقبة تكون لغيرهم ولا الانتفاع
 بتلك المدة ونحوها قلت لا وجه لدفع كلام ابن بطال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما افرد هؤلاء العرنيين
 بالانتفاع بابل الصدقة وشرب البانها فقد افرد صنف واحد من الثمانية فدل على جواز الاقتصار على صنف
 واحد وقال بعضهم عقيب كلام ابن بطال وفيما قاله نظر لا احتمال ان يكون ما اباح لهم من الانتفاع الابما هو قدر
 حصتهم قلت سبحان الله هذا نظر عجيب هل كانت ههنا قسمة بين هؤلاء وغيرهم من الاصناف الثمانية حتى
 اباح لهم ما يخصهم ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا قتادة عن انس رضي الله تعالى

عنه ان ناسا من عريضة اجنوا المدينة فرخص لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتوا ابل الصدقة فيشربوا من لبنائها وابوالها فقتلوا الراعي واستاقوا الذود فارسل اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمر اعينهم وتركهم بالخرة يعضون الحجر شمس مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لهم من شرب اللبن ابل الصدقة وابوالها والحديث قدمضي في كتاب الطهارة في باب ابوال الابل والدواب فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد عن ايوب عن ابني قلابة عن انس قال قدم اناس من عكل او عريضة الحديث وهذا اخرجه عن مسدد عن يحيى القطان الى آخره وقدمضي الكلام فيه هناك مستوفي قوله اجتروا بالجيم من باب الافتعال يقال اجتريت البلد اذا كرهت المقام فيه قوله الذود بفتح الذال المعجمة وهو الابل قوله بالخرة بفتح الخاء المهملة وتشديد اللام ارض ذات حجارة سود كأنها احترقت بالنار قوله يعضون بفتح العين من باب فعل يفعل بكسر العين في الماضي وقحها في الغابر وقبل هو من باب نصر بنصر ولغة القرآن مثل الاول ويوم يفعل بكسر العين في الماضي وقحها في الغابر وقبل هو من باب نصر بنصر ولغة القرآن مثل الاول ويوم يفعل بكسر الظالم على يديه ص تابع ابو قلابة وحيد وثابت عن انس شمس اي تابع ابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الحرابي وحيدا الطويل وثابت بالناء المثلثة البنانى قتادة في رواياتهم عن انس امامتابة ابني قلابة فقد مررت في كتاب الطهارة وامامتابة حيد فوصلها مسلم والنسائي وابن خزيمة وامامتابة ثابت فوصلها البخاري في كتاب الطب ص باب وسم الامام ابل الصدقة بيده شمس اي هذا باب في ذكر وسم الامام وهو الامام الاعظم والوسم بفتح الواو وهو التأثير بعلامة نحو كنة وقطع الاذن واصله من السمة وهي العلامة كذا قاله الكرماني قلت كيف يكون الوسمن السمة وكلاهما مصدر يقال وسم ويسم وسمما وسمية اصله وسمية فلما حذف الواو منه اتيا بالفعل لان اصل يسم بوسم حذف الواو لوقوعها بين الياء والكسرة فمحذفت في سمية ايضا وعوضت عنها الناء كما فعل هكذا في باب وعد بعد عدة قوله وقطع الاذن فيه نظرا لان قطع الاذن من المثلة ولا يسمى وسمما يقال وسمدا اذا اترف به بكى ص حدثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا الوليد حدثنا ابو عمرو والاوزاعي حدثني اسحق بن عبد الله بن ابني طلحة حدثني انس ابن مالك قال غدت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعبد الله بن ابني طلحة ليخكه فوافيته في يده الميسم بسم ابل الصدقة شمس مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابراهيم ابن المنذر بضم الميم وسكون النون وكسر الذا ل المعجمة من الانذار ضد الايثار وكنته ابو اسحق الحزامي بالزاي القرشي الاسدي الثالث ابو عمرو والاوزاعي واسمه عبد الرحمن بن عمرو الرابع اسحق بن عبد الله بن ابني طلحة واسم يزيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك يكنى اباجحي الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بضيفة الجمع في ثلاثة مواضع وبضيفة الافراد في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخة من افراده وأنه ذكر منسوب الى جده واسمه ابيه عبد الله بن المنذر وأنه واسحق مديان وان الوليد والاوزاعي دمشقيان وفيه احد الرواة المذكور بكنيته ونسبته وهو الاوزاعي وفيه رواية الراوى عن عمه وهو اسحق والحديث اخرجه مسلم ايضا في لباس عن هارون بن معروف وفي بعض النسخ عن هرم بن معروف ذكر نعماء قوله غدت من العدو وهو الراواح من اول النهار قوله ليخكه من التخيك وهو ان يضع التمرة ويجعلها في فم الصبي ويحك بها في حنكه بسبابته حتى يتحلل في حنكه والحنك اعلى داخل الفم قوله فوافيته من الموافة وهو الاتيان يقال وفيت اذا آتيت قوله الميسم بكسر الميم وقح السين المهملة وهو المكوى وهو الآلة

التي يكوي بها وقيل بالشين المعجمة والمهملة وقيل بينهما فرق فالمهملة يكون الكي في الوجه والمعجمة في سائر الجسد وفي الجامع الميسم الخديدة التي يوسم بها والجمع مواسم واصل ميسم موسم قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وهذه قاعدة مطردة ولم يبين في هذه الرواية الموضع الذي كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسم فيه ابل الصدقة وبين ذلك في رواية أخرى فاذا هو في مريد الغنم * ذكر ما يستفاد منه * فيه اباحة الكي في الحيوان وقال قوم من الشافعية الكي مستحب في نفع الزكاة والجزية وجاز في غيرها والمستحب ان يسم الغنم في آذانها والابل والبقر في اصول افتخاذها وفي رواية لاحد وابن ماجه يسم الغنم في آذانها ووسم الأدمى حرام وغير الأدمى في الوجه منهي عنه وقادته تميز الحيوان بعضه من بعض ويرده من اخذه ومن التقطه يعرفه واذن تصدق به لا يعود اليه ويستحب ان يكتب في ماشية الزكاة زكاة او صدقة ونقل ابن الصباغ وغيره اجاع الصحابة على ذلك وقال بعضهم وفي حديث الباب حجة على من كره الوسم من الخنفة بالميسم لدخوله في عجوم انتهى عن المثلة وقد ثبت ذلك من فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدل على انه مخصوص من العموم المذكور للحاجة كاختان في الأدمى قلت ذكر اصحابنا في كتبهم لا بأس بكى البهائم للعلامة لان فيه منفعة وكذا لا بأس بكى الصبيان اذا كان لداء اصابهم لان ذلك مداواة وقال المهلب وغيره في هذا الحديث ان للامام ان يتخذ ميسما وليس للناس ان يتخذوا نظيره وهو كالتام * وفيه اعتناء الامام باموال الصدقة وتوليها بنفسه * وفيه جواز ايلام الحيوان للحاجة * وفيه قصد اهل الفضل والصلاح لتحنيك المولود لاجل البركة * وفيه مباشرة اعمال المهنة وترك الاستطابة فيها للرغبة في زيادة الاجر ونفي الكبر * من ابواب صدقة الفطر ش * اى هذه ابواب صدقة الفطر وفي بعض النسخ صدقة الفطر بدون قوله ابواب والتقدير فيه ايضا ابواب صدقة الفطر او باب صدقة الفطر وازدادة الصدقة الى الفطر من اضافة الشيء الى شرطه كحجة الاسلام وقيل اضيفت الصدقة الى الفطر لكونها تجب بالفطر من رمضان وقال ابن قتيبة المراد بصدقة الفطر صدقة النفوس مأخوذ من الفطرة التي هي اصل الخلقة والاول اظهر ويؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض طرق الحديث زكاة الفطر من رمضان ثم اعلم ان هذا الباب يحتاج الى خمسة عشرة معرفة * الاولى معرفة صدقة الفطر لغة وشرعا فقال النووي هي لفظة مولدة لاهرية ولا معربة بل هي اصطلاحية للفقهاء كائنها من الفطرة التي هي النفوس والخلقة اى زكاة الخلقة ذكرها صاحب الخاوى والمنذرى قلت ولو قيل لفظة اسلامية كان اولى لانها ما عرفت الا في الاسلام ويؤيدها ما ذكره ابن العربي هو اسمها على لسان صاحب الشرع ويقال لها صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وتسمى ايضا صدقة الرأس وزكاة الابدان سماها الامام مالك رحمه الله تعالى انا شرعا قالها اسم لما يعطى من المال بطريق الصلة ترجحا مقدرا بخلاف الهبة فانها تعطى صلة تكرر ما لا ترجا ذكره في المحيط * الثانية معرفة وجوبها في احاديث الباب على ما سيأتى ان شاء الله تعالى * الثالثة معرفة سبب وجوبها فهو رأس يموه مؤنة تامة وبلى عليه والآية تامة لما في الحديث عن عمرو بن * الرابعة معرفة شرط وجوبها فالاسلام والحرية والغنى على ما يأتى باختلاف فيه * الخامسة معرفة ركنها فالمليك * السادسة معرفة شرط جوازها بكون المصرف اليه فقيرا * السابعة معرفة من تجب عليه فتجب على الاب عن اولاده الصغار الفقراء وعلى السيد عن عبده ومدبره ومدبرته وام ولده * الثامنة معرفة الذي تجب من اجله فالولد الصغار ومالكه للخدمة دون مكاتبه وزوجته

التاسعة معرفة مقدار الواجب فيها فتصاف صاع من بر او صاع من شعير او تمر على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى العاشرة معرفة الكيل الذي يجب به فهو الصاع وسنذكر الاختلاف فيه الحادية عشر معرفة وقت وجوبها فوقته طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر وفيه اختلاف على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى الثانية عشر معرفة كيفية وجوبها فتجب وجوباً موسعاً على الاصح الثالثة عشر معرفة وقت استحباب ادائها فقد اتفقت الائمة الاربعة في استحباب ادائها بعد فجر يوم الفطر قبل الذهاب الى صلاة العيد الرابعة عشر معرفة جواز تقديمها على يوم الفطر فعند ابى حنيفة يجوز تقديمها لسنة وستين وعن خلف بن ايوب يجوز لشهر وقيل يوم او يومين الخامسة عشر معرفة وقت ادائها فيوم الفطر من اوله الى آخره وبعده يجب القضاء عند بعض اصحابنا والاصح ان يكون اداءه ص باب فرض صدقة الفطر ش اى هذا باب بيان فرض صدقة الفطر وفي بعض النسخ هذا المقدار موجود وما قبله غير موجود الا في رواية المستملى ص ورأى ابو العالية وعطاء وابن سيرين صدقة الفطر فريضة ش ابو العالية من العلو على وزن فاعلة اسمها رفيع بن مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وعطاء ابن ابي رباح وابن سيرين هو محمد بن سيرين قوله ورأى ويروى عن ابى العالية فتعلق ابى العالية وابن سيرين رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن عاصم عن ابى العالية وابن سيرين انهما قالوا لصدقة الفطر فريضة وتعلق عطاء وصلة عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ثم اعلم ان العلماء اختلفوا في صدقة الفطر هل هي فرض او واجبة او سنة او فعل خير مندوب اليه فقالت طائفة هي فرض وهم الثلاثة المذكورون هنا الشافعي ومالك واحمد وقال اصحابنا هي واجبة وقالت طائفة هي سنة وهو قول مالك في رواية ذكرها صاحب الذخيرة وقال بعضهم هي فعل خير قد كانت واجبة ثم تسخت واستدلوا على هذا بحديث قيس بن سعد بن عبادة قال امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بصدقة الفطر قبل ان تنزل الزكاة فلما نزلت لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله رواه النسائي وابن ماجه والحاكم في المستدرک من رواية ابى عمار الهمداني عن قيس واسم ابى عمار عريب بن حديد كوفي ثقة قاله احمد وابن معين * وبحديث قيس بن سعد ايضا من وجه آخر اخرجه الحاكم من حديث القاسم بن مخيمرة عن عمرو بن شرحبيل عن قيس بن سعد بن عبادة قال كنا نصوم عاشوراء ونؤدى صدقة الفطر فلما نزلت رمضان ونزلت الزكاة لم نؤمر به ولم تنه عنه ونحن نفعله وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال البيهقي ان هذا لا يدل على سقوط فرضيةها لان نزول فرض لا يوجب سقوط آخر وقد اجمع اهل العلم على وجوب زكاة الفطر وان اختلفوا في تسببها فرضاً فلا يجوز تركها وقد نقل ابن المنذر الاجماع على فرضية صدقة الفطر قلت فيه نظر لما ذكرنا من الاختلاف فيها ص حديثنا يحيى بن محمد بن السكن حديثنا محمد بن جهم بن جهميل بن جعفر عن عمر بن نافع عن ابيه عن ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر او صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والانثى والصغير والكبير من المسلمين وامر بها ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة ش مطابقتها للترجمة في قوله فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله * وهم ستة الاول يحيى بن محمد بن السكن بفتح السين المهملة وفتح الكاف وفي آخره نون ابن حبيب ابو عبد الله البرار بالزاي ثم بالراء القرشي الثاني محمد بن جهم بن جهميل بفتح الجيم وسكون الهاء وفتح الضاد المعجمة ابن عبد الله ابو جعفر الثقفي الثالث اسمعيل بن جعفر بن كسيرة ابو ابراهيم الانصاري الرابع عمر بن نافع مولى عبد الله بن عمر

الخامس ابوه نافع ❀ السادس عبدالله بن عمر بن الخطاب ❀ ذكر لطائف اسناده ❀ فبدأ الحديث بصيغة
الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه ومحمد بن جهم
بصريان ومحمد هذا يماجي ثم خراساني ثم سكن البصرة فقدم اهلها وعمر ابو مديان وفيه روايد الابن عن
أبيه وفيه ان عمر ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في النهي عن الفزع وفيه ان شيخه مذكور
باسم ابيه واسم جده ❀ ذكر من اخرج غير ❀ اخرجه ابو داود والنسائي عن يحيى بن محمد
شيخ البخاري واخرج الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا جاد بن زيد عن ايوب بن نافع عن ابن عمر قال
فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة الفطر على الذكر والانثى والحر والمملوك
صاعا من تمر او صاعا من شعير قال فعند الناس الى نصف صاع من بر وقال هذا حديث حسن صحيح
وقال ايضا حدثنا اسحق بن موسى الانصاري حدثنا معن عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير
على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين وقال حديث حسن صحيح ❀ ذكر معناه ❀ قوله فرض
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو عمر قوله فرض يحتمل وجهين احدهما وهو الاظهر
فرض بمعنى اوجب والاخر فرض بمعنى قدر كما تقول فرض القاضي نفقة اليتيم اي قدرها والذي
اذهب اليه ان لا يزال قوله فرض عن معنى الايجاب الا بدليل الاجماع وذلك معدوم فان القول
بأنها غير واجبة شذوذ او في معنى الشذوذ وقال اصحابنا بانها واجبة على حقيقتها الاصطلاحية
وهي ان تكون بين الفرض والسنة وقال الشافعي فرض بناء على اصله انه لا فرق بين الواجب
والفريضة وقال تاج الشريعة من اصحابنا هي واجبة حتى لا يكفر جاحدها وهو الفرق بين الفريضة
والواجب وقال ابن دقيق العيد اصل معنى الفرض في اللغة التقدير ولكن نقل في عرف الشرع
الى الوجوب فالجمل عليه اولى يعني من الجمل على معناه الاصلي وقد ذكرنا ان بعضهم ذهبوا الى انه
سنة لانهم قالوا معنى فرض في الاحاديث التي وردت قدر وحلوه على معناه الاصلي وقال
الكرماني المفهوم من لفظ فرض بحسب عرف الشرع الوجوب ولا يجوز للراوي ان يعبر بالفرض
عن المندوب مع علمه بالفرق بينهما قلت يرد عليهم انهم لم يفرقوا بين الفرض والواجب مع علمهم
بالفرق بينهما بحسب اللغة ❀ ذكر ما يستفاد منه ❀ وهو على وجوه ❀ الاول ان صدقة الفطر من التمر
والشعير صاع ومذهب داود ومن تبعه انه لا يجوز الا من التمر والشعير ولا يحزى عنده قمح ولا دقيقه
ولا دقيق شعير ولا سويق ولا خبز ولا زبيب ولا غير ذلك واحتج في ذلك بهذا الحديث قال لانه
ذكر فيه ان عمر التمر والشعير ولم يذكر غيرهما وقال ابو عمر اجمع العلماء على ان الشعير والتمر لا يحزى
من احدهما الاصاع كامل اربعة امداد ❀ الثاني قوله على العبد تعلق به داود في وجوبها على
العبد وان السيد يجب عليه ان يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب الجماعة وجوبها
على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك واليثار والاوزاعي والشافعي واسحق وابن
المنذر وقال عطاء والنخعي والثوري والخنفون اذا كان للتجارة لا يلزمه فطرته واما المكاتب
فالجمهور انها لا تجب عليه وعن مالك قولان قيل يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد
عند ابى حنيفة والشافعي واحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وابو ثور يؤدي عنه سيده واستدل
لمن قال لا تجب على السيد بما رواه البيهقي من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن نافع

عن ابن عمر انه كان يؤدي زكاة الفطر عن كل مملوك له في ارضه وارض غيره وعن كل انسان يعوله من صغير وكبير وعن رقيق امراته وكان له مكاتب بالمدينة فكان لا يؤدي عنه وقال البيهقي وفي رواية الثوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطى عنهما الزكاة يوم الفطر ورواه ابن ابي شيبة عن حنص من الضحاك بن عثمان عن نافع * الثالث قوله والاثنى ظاهره وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج او لا واما المرأة المزوجة فلا تجب فطرتها على زوجها عند ابي حنيفة والثوري وابن المنذر ومالك وقال الشافعي ومالك في الصحيح * واسحق يلزم على الزوج مستدلين بقول ابن عمر امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير ممن تمونون وقال البيهقي اسناده غير قوي * الرابع قوله والصغير جمهور العلماء على وجوبها على الصغير وان كان يتيما قال ابن بريزة وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على التيمم زكاة الفطر كان له مال او لم يكن فان اخرجها عنه وصيد ضمن قال واصل مذهب مالك وجوب الزكاة على التيمم مطلقا وذكر صاحب الهداية يخرج عن اولاده الصغار فان كان لهم مال ادى من مالهم عند ابي حنيفة وابي يوسف خلافا لمحمد وقال ابن بريزة قال الحسن هي على الاب فان اعطاها من مال الابن ضمن * قال وهل يجب اخراجها عن الجنين ام لا فالجمهور انها غير واجبة عليه قال ومن شواذ الاقوال انها تخرج عن الجنين روينا ذلك عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وسليمان بن يسار وفي المصنف حديثنا عبد الوهاب الثقفي عن ابوب عن ابي قلابة قال كانوا يعطون حتى عن الحمل قال ابن بريزة قال قوم من سلف العلماء اذا اكل الجنين في بطن امه مائة وعشرين يوما قبل انصداع الفجر من ليلة الفطر وجب اخراج زكاة الفطر عنه كانه اعتمد على حديث ابن مسعود ان خلق احكم يجمع في بطن امه اربعين صباحا الحديث * الخامس قوله من المسلمين تكلم العلماء فيه قال الشيخ في الامام وقد اشتهرت هذه اللفظة من رواية مالك حتى قيل انه تفرد بها قال ابو قلابة عبيد الملك بن محمد ليس احد يقول فيه من المسلمين غير مالك وقال الترمذي بعد تخريجه زاد مالك من المسلمين وقد رواه غير واحد عن نافع عن ابن عمر ولم يقولوا فيه من المسلمين وتبعهما على ذلك القول جماعة قال الشيخ وليس بصحيح فقد تابع مالكا على هذه اللفظة من الثقات سبعة وهم عمر بن نافع رواه البخاري في هذا الباب والضحاك بن عثمان رواه مسلم عنه عن نافع عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين الحديث والمعلى بن اسد رواه ابن حبان في صحيحه عنه عن نافع عن ابن عمر قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير عن كل مسلم الحديث وعبد الله بن عمر رواه الحاكم في مستدركه عنه عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرض زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من بر على كل حرا وعبد ذكر اوائى من المسلمين وصححه وكثير بن فرقد رواه الحاكم ايضا عنه عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرض زكاة الفطر الحديث وفيه من المسلمين ورواه الطحاوي في مشكل الآثار والدار قطنى في سننه وعبيد الله بن عمر العمري اخرج الدار قطنى عنه عن ابن عمر نحوه سواء ويونس بن يزيد رواه الطحاوي في مشكله عنه ان نافعا اخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الناس زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل انسان ذكر او اوائى حرا وعبد من المسلمين وبهذا احتج مالك والشافعي واحد

وابونور على انه لا تجب صدقة الفطر على احد من عبدة الكافر وهو قول سعيد بن المسيب والحسن
وقال الثوري وابو حنيفة واصحابه عليه ان يؤدي صدقة الفطر عن عبدة الكافر وهو قول عطاء
ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والنخعي وروى ذلك عن ابى هريرة وابن عمر رضى الله
تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ادوا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكرا وانثى يهودى
او نصرانى حرا او مملوك نصف صاع من بر او صاعا من تمر او شعير فان قلت قال الدارقطني لم يسند
هذا الحديث غير سلام الطويل وهو متروك ورواه ابن الجوزى في الموضوعات وقال زيادة اليهودى
والنصرانى فيه موضوعة انفرد بها سلام الطويل وكأنه تعمدوا واغلاظ فيه القول عن النسائي
وابن حبان قلت جازف ابن الجوزى في مقالته من غير دليل وقد اخرج الطحاوى في مشكله ما يؤيد
هذا عن ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن ابى جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال كان
يخرج صدقة الفطر عن كل انسان يعول من صغير وكبير حرا وعبد ولو كان نصرانيا من قح
او صاها من تمر وحديث ابن لهيعة يصلح للتابعة سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه احد يؤيده ايضا ما رواه
الدارقطني عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر انه كان يخرج صدقة الفطر عن كل حرو وعبد
صغير وكبير وذكرا وانثى كافرا ومسلم الحديث قال الدارقطني وعثمان هذا هو الواقص وهو متروك واخرج
عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له وان كان يهوديا او نصرانيا
واخرج ابن ابى شيبه في مصنفه عن اسمعيل بن عياش عن هجر بن مهاجر عن عمر بن عبد العزيز قال
سمعت يقول يؤدي الرجل المسلم عن مملوكه النصرانى صدقة الفطر حدثنا عبد الله بن داود عن الاوزاعي
قال بلغنى عن ابن عمر انه كان يعطى عن مملوكه النصرانى صدقة الفطر وروى عن ابراهيم مثله
والجواب عن قوله من المسلمين ان معناه من يلزمه اخراج الزكاة عن نفسه وعن غيره ولا يكون الا
مسلا واما العبد فلا يلزمه في نفسه زكاة الفطر وانما يلزم مولاه المسلم عنه وجواب آخر ما قاله
ابن بريزة وهو ان قوله من المسلمين زيادة مضطربة من غير شك من جهة الاسناد والمعنى لان ابن
عمر راويه كان من مذهبه اخراج الزكاة عن العبد الكافر والراوى اذا خالف ما رواه كان تضعيفا
لروايته وجواب آخر ان في صدقة الفطر نصان احدهما جعل الرأس المطلق سببا وهو الرواية التى
ليس فيها من المسلمين والاخر جعل الرأس المسلم سببا ولاتنافى في الاسباب كما عرف كالمالك يثبت بالشراء
والهبة والوصية والصدقة والارث فاذا امتنعت المزاجعة وجب الجمع باجراء كل واحد من
المطلق والمقيد على سننه من غير حل احدهما على الآخر فيجب اداء صدقة الفطر عن العبد الكافر
بالنقص المطلق وعن المسلم بالمقيد فان قلت اذا لم يحمل المطلق على المقيد ادى الى الغاء المقيد فان
حكمه يفهم من المطلق فان حكم العبد المسلم يستفاد من اطلاق اسم العبد فلم يبق لذكر المقيد فائدة
قلت ليس كذلك بل فيه فوائد وهى ان يكون المقيد دليلا على الاستحباب والفضل او على انه عزيمة
والمطلق رخصة او على انه اهم واشرف حيث نص عليه بعد دخوله تحت الاسم المطلق كتخصيص صلاة
الوسطى وجبريل وميكائيل عليهما السلام في مطلق الصلوات ودخولهما في مطلق اسم الملائكة
وقد امكن العمل بهما واحتمال النائدة قائم لا يجوز ابطال صفة الاطلاق السادس قوله وامر بها ان
يؤدي قبل خروج الناس الى الصلاة وهذا امر استحباب وهو قول ابن عمر وابن عباس وعطاء بن

العامري انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول كنا نخرج زكاة الفطر صاعا من طعام
 او صاعا من شعير او صاعا من تمر او صاعا من اقط او صاعا من زبيب **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله صاعا من طعام **و** وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع
 وفيه العنقة في موضعين وفيه السماع والقول في موضع **و** ذكر معناه **و** قوله زكاة الفطر اي
 صدقة الفطر ويستعمل كل منها في موضع الآخر قوله من طعام الطعام هو البر بدليل ذكر
 الشعير معه وقيل اراد به التمر لان البركان قليلا عندهم لا يتسع لاجرا زكاة الفطر قلت هذا لا يتأتى
 الا في الرواية التي ليس فيها ذكر التمر وذلك ان حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه هذا قد
 روى بوجوه مختلفة فاخرجه الطحاوي من تسع طرق بأسانيد مختلفة والفاظه متباينة **و** الاول
 مثل طريق البخاري عن علي بن شيبه عن قبيصة عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابي
 سعيد الخدري قال كنا نعطى زكاة الفطر من رمضان صاعا من طعام او صاعا من شعير او صاعا من اقط
 وهذا ليس فيه ذكر التمر وبقية طرقه في هذا كرا التمر فلا يتأتى ان يفسر الطعام بالتمر والطعام في اصل اللغة
 عام في كل ما يقتات به من الحنطة والشعير والتمر وغير ذلك وسنبت الكلام فيه عن قريب مع بيان
 اختلاف الأئمة فيه **قوله** من اقط بفتح الهززة وكسر القاف وفي آخره طاء مهملة وهو ابن مخنف
 يابس مستحجر يطبخ به وربما يسكن قافه في الشعر يقال ابتطت اي اتخذت الاقط وهو افطعت
 واقط طعامه يأقطه اقطا عمله بالاقط وهو مأقوط ويقال له بالفارسية ماستينه وبالتركية قرا قرط
 وبالتركية قرط بضم القاف والراء بلا لفظ قرا **و** ذكر ما يستفاد منه **و** هو على وجوه **و**
 الاول اخرج به الشافعي على ان صدقة الفطر من القمح صاع وقال المراد بالطعام البر في العرف وقال
 اصحابه لاسيما في رواية الحاكم صاعا من حنطة اخرجه في مستدركه من طريق احمد بن حنبل عن
 ابن علية عن ابي اسحق عن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن حكيم بن حزام عن عياض بن عبد الله قال
 قال ابو سعيد وذكر عنده صدقة الفطر فقال لا اخرج الا ما كنت اخرجه في عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم صاعا من تمر او صاعا من شعير فقال له رجل من القوم او مدين من قمح فقال
 لا تلك قيمة معاوية لا قبلها ولا اعمل بها وصححه الحاكم ورواه الدارقطني في سننه من حديث
 يعقوب الدورقي عن ابن علية سندا ومناكبا ذكرناه و من الشافعية من جعل هذا الحديث
 حجة لنا من جهة ان معاوية جعل نصف صاع من الحنطة عدل صاع من التمر والزبيب وقال
 النووي هذا الحديث معتمد ابي حنيفة ثم اجاب عنه بانه فعل صحابي وقد خالفه ابو سعيد
 وغيره من الصحابة ممن هو اطول صحبة منه واعلم بحال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اخبر
 معاوية بانه رأى رآه لاقول سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا اما قولهم ان الطعام
 في العرف هو البر فممنوع بل الطعام يطلق على كل ما كول كما ذكرناه بل اريد به ههنا غير الحنطة
 والدليل عليه ما وقع في رواية ابي داود صاعا من طعام صاعا من اقط فان قوله صاعا من اقط
 بدل من قوله صاعا من طعام او بيان عنه ولو كان المراد من قوله صاعا من طعام هو البر لقال
 او صاعا من اقط بحرف او الفاصلة بين الشئين فان قلت في رواية الطحاوي بالواصلة بين
 الشئين كما مر قلت كفي لناجة رواية ابي داود على ما دعينا مع صحة حديثه بلا خلاف ومما يؤيد
 ما ذكرناه ما جاء فيه عند البخاري عن ابي سعيد قال كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم يوم الفطر صاعاً من طعام قال ابوسعيد وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر وامامنا رواه
الحاكم فيه اوصاعاً من حنطة فقد قال ابوداود ان هذا ليس بمحفوظ وقال ابن خزيمة فيه وذكر
الحنطة في هذا الخبر غير محفوظ ولا ادري عن الوهم وقول الرجل له او مدين من قح دال على ان
ذكر الحنطة في اول الخبر خطأ وهم اذ لو كان صحيحاً لم يكن لقوله او مدين من قح معنى وقد عرف
تساهل الحاكم في تصحيح الاحاديث المدخولة واما قول الثوري انه فعل صحابي قلنا قدوافقه غيره
من الصحابة الجم الغفير بدليل قوله في الحديث فاخذ الناس بذلك ولفظ الناس العموم فكان اجاباً والله
اعلم واعلم ان مذهب مالك واحمد واسحق مثل مذهب الشافعي في تقديره بالصاع في البر وقال
الاوزاعي يؤدى كل انسان مدين من قح بمد اهل بلده وقال الليث مدين من قح بمد هشام واربعة
امداد من التمر والشعير والاقط وقال ابو ثور الذي يخرج في زكاة الفطر صاع من تمر او شعير
او طعام او زبيب او اقط ان كان بدوي ولا يعطى قيمة شيء من هذه الاصناف وهو يحدها وقال
ابو عمر سكت ابو ثور عن ذكر البر وكان احد يستحب اخراج التمر والاصل في هذا الباب
اعتبار القوت وانه لا يجوز الا الصاع منه * والوجه الآخر اعتبار التمر والشعير والزبيب او قيمتها
على ما قاله الكوفيون وقال صاحب الهداية الفطرة نصف صاع من بر او دقيق او سويق او زبيب
او صاع من تمر او شعير وقال ابو يوسف ومحمد الزبيب بمنزلة الشعير وهو رواية الحسن عن ابي
حنيفة والاول رواية محمد عن ابي يوسف عن ابي حنيفة وهي رواية الجامع الصغير ونصف صاع
من بر مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وابن مسعود وجابر
ابن عبد الله وابي هريرة وابن الزبير وابن عباس ومعاوية واسماء بنت ابي بكر الصديق وسعيد بن المسيب
وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وطاوس والنجعي والشعبي وعلقمة والاسود
وعروة وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابي قلابة عبد الملك بن محمد التابعي والاوزاعي والثوري
وابن المبارك وعبد الله بن شداد ومصعب بن سعيد قال الطحاوي وهو قول القاسم وسالم وعبد الرحمن
ابن قاسم والحكم وحاد ورواية عن مالك ذكرها في الذخيرة واحتج اصحابنا في هذا بما رواه ابو
داود من حديث ثعلبة بن ابي صعير عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صاع من بر
او قح على كل اثنين صغير او كبير حراً وعبد ذكرها في الذخيرة واحتج اصحابنا في هذا بما رواه ابو
معاوية * وابو صعير بضم الصاد وقح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء
ويقال ثعلبة بن عبد الله بن صعير العنزي حليف بني زهرة وقال ابن معين ثعلبة بن عبد الله بن ابي صعير
وثعلبة بن ابي مالك جعبا راي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في الكمال روى ثعلبة عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم في زكاة الفطر روى عنه انه عبد الله وفيه اضطراب كثير عند الرواة وروى عن
ثعلبة بن عبد الله ابن صعير عن ابيه وروى ثعلبة بن عبد الله بن ابي صعير عن ابيه وروى عبد الله بن ثعلبة
ابن صعير وقال صاحب الامام في رواية محمد بن يحيى الجزم بقوله عبد الله بن ثعلبة بن صعير وكذا رواية
ابن جريج عن الزهري وقال ابن ماجة لا صوابه ثعلبة بن صعير العنزي او ابن ابي صعير فان قلت قال
مهني ذكرت لاحد حديث ثعلبة بن ابي صعير في صدقة الفطر نصف صاع من بر فقال ليس بتصحيح انما هو
مرسل برويه معمر وابن جريج عن الزهري مرسلان قلت رواه ابوداود عن مسدد شيخ البخاري عن حاد
ابن زيد وروى له الجماعة عن النعمان بن راشد قال البخاري هو في الامر صدوق روى له الجماعة والبخاري

مستشهد عن الزهري روى له الجماعة وعلى كل حال الحديث خبر الواحد ثبت به الوجوب ومما احتجوا
 به حديث ابن عباس رواه أبو داود من حديث جيد أخبرنا عن الحسن قال خطب ابن عباس في آخر
 رمضان على منبر البصرة فقال أخرجوا صدقة صومكم فكان الناس لم يفعلوا قال من ههنا من أهل
 المدينة قوموا إلى أخوانكم فقلوهم فأنهم لا يفعلون فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الصدقة
 صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع فح الحديث فان قلت قال ابن أبي حاتم سمعت أبي يقول الحسن لم يسمع من
 عباس قلت جاء في مسند أبي يعلى الموصلي في حديث عن الحسن قال أخبرني ابن عباس وهذا ان ثبت دل على
 سماعه منه وقال البرار في مسنده بعد ان رواه لا تعلم روى الحسن عن ابن عباس غير هذا الحديث ولم يسمع
 الحسن من ابن عباس قلت ولئن سلمنا هذا الحديث مرسل وهو حجة عندنا ويؤيده طريق آخر عن ابن عباس
 رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بعث صارخاً بمكة صاعاً ان صدقة الفطر حق واجب مدان من قمح أو صاع من شعير أو تمر وصححه
 الحاكم ورواه البرار بلفظ أو صاع مما سوى ذلك من الطعام وطريق آخر عن ابن عباس أخرجه الدارقطني
 عن الواقدي حدثنا عبد الله بن عمران بن أبي انس عن أبيه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عباس ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بركة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير أو مدين من قمح وأعله بالواقدي
 قال الواقدي وهو امام مشهور واحد مشايخ الشافعي وطريق آخر عن ابن عباس أخرجه الدارقطني
 عن سلام الطويل عن زيد الحمي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 صدقة الفطر عن كل صغير وكبير ذكر أو أنثى نصف صاع من بر الحديث وأعله بسلام ومما احتجوا به
 ما رواه الترمذي عن سالم بن نوح عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بعث منادياً ينادي في فجاج مكة الا ان صدقة الفطر واجبة على كل مسلم وفيه مدان
 من قمح وقال حسن غريب وأعله ابن الجوزي بسالم بن نوح قال قال ابن معين ليس بشيء وتعبه
 صاحب التنقيح فقال صدوق روى له مسلم في صحيحه وقال أبو زرعة صدوق ثقة ووثقه ابن حبان
 وطريق آخر أخرجه الدارقطني عن علي بن صالح عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمر صائحاً فصاح ان صدقة الفطر حق واجب على كل
 مسلم مدان من قمح قال ابن الجوزي علي بن صالح ضعفه قال صاحب التنقيح هذا خطأ منه ولا تعلم
 احداً ضعفه لكنه غير مشهور الحال وقيل هو مكّي معروف وهو أحد العباد وكنيته أبو الحسن ومما
 احتجوا به حديث آخر رواه أحمد في مسنده من طريق ابن المبارك أخبرنا ابن لهيعة عن محمد بن
 عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها قالت كنا
 نؤدى زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مدين من قمح بالمد الذي تقطت به
 وضعفه ابن الجوزي بابن لهيعة وقال صاحب التنقيح وحديث ابن لهيعة يصلح للمتابعة سيما اذا كان
 من رواية امام مثل ابن المبارك عنه ومما احتجوا به حديث آخر أخرجه الدارقطني عن أبي بكر بن
 عياش عن أبي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال في صدقة الفطر نصف صاع من بر أو صاع من تمر والحارث معروف وقال الدارقطني والصحيح
 موقوف ومما احتجوا به حديث زيد بن ثابت قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من
 كان عنده شيء فليصدق بنصف صاع من بر الحديث رواه الدارقطني وفيه سليمان بن ارقم وهو متروك

الحديث وحديث جابر بن عبد الله رواه الطبراني في الاوسط قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة الفطر على كل انسان مدان من دقيق او قمح ومن الشعير صاع ومن الخلو زبيب او تمر صاع وفيه الليث بن جناد وهو ضعيف * الوجه الثاني في قوله او صاعا من شعير او صاعا من تمر وهذا لا خلاف فيه غير ان ابن حزم لم يجوز صدقة الفطر الا من الشعير والتمر والحديث حجة عليه * الوجه الثالث في قوله او صاعا من اقط قال النووي اختلفوا في الاقط قيل لا يجوز لانه لا يجب فيه العشر وقال الماوردي الخلاف فيه في اهل البادية اما اهل الحضرة فلا يجوزهم قولوا واحد وقال شيخنا زين الدين زحمة الله تعالى وقد اختلف قول الشافعي في الاقط وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة قد صح الحديث به وهو يرد قول الشافعي وقال النووي في شرح مسلم ويجزى الاقط على المذهب وعندنا يجوز صدقة الفطر بالاقط وفي الحق في الاقط تعتبر القيمة وقال مالك تجب صدقة الفطر من تسعة اشياء وهي القمح والشعير والسلت والذرة والدخن والارز والتمر والزبيب والاقط وزاد ابن حبيب العلس فصارة عشرة * الوجه الرابع في قوله او صاعا من زبيب وهذا ايضا لا خلاف فيه ان الصدقة منه صاع قيل هذا حجة على ابني حنيفة حيث اکتفى في اخراج الزبيب بنصف صاع كما قال في القمح قلت هذا رواية عن ابني حنيفة والرواية الاخرى صاع * الوجه الخامس احتج بالحديث المذكور بعضهم على ان صدقة الفطر فريضة كالزكاة بظاهر اللفظ والجمهور على انها واجبة والحديث يخبر عما كانوا يفعلونه والوجوب ثبت بدلائل اخرى * الوجه السادس انه يدل على انهم كانوا يخرجون صدقة الفطر عن انفسهم فلا يجب اخراجها عن الجنين واستحب اخذها في رواية واوجه في رواية وهي مذهب داود واصحابه وروى عن عثمان انه كان يعطى عن الحمل وقال ابو قلابة كانوا يخرجون عن الحمل وقد ادرك الصحابة وفي الامام كان عثمان رضى الله تعالى عنه يعطى صدقة رمضان عن الحمل وقال ابو قلابة كانوا يعطون عن الخيل وفي الوبري لا يجب عن فرسه ولا عن غيره من سائر الحيوانات غير الرقيق وما روى عن عثمان وغيره يحتمل على التطوع والله اعلم * باب * صدقة الفطر صاع من تمر ش * اي هذا باب في بيان ان صدقة الفطر صاع من تمر هذا التقدير على كون لفظ الباب مضافا الى صدقة الفطر واذا قطع عن الاضافة يكون صدقة الفطر مبتدا وخبره قوله صاع ووقع في رواية ابني دز باب صدقة الفطر صاعا بالنصب وقد ذكرنا وجهه في باب صدقة الفطر صاعا من شعير * ص * حدثنا احمد بن يونس حدثنا الليث عن نافع ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير قال عبد الله فجعل الناس عدله مدين من حنطة ش * مطابقة للترجمة في قوله من تمر * ورجاله قد ذكروا غير مرة والليث عن هنا وسماعه من نافع صحيح وفي رواية الطحاوي والدارقطني والحاكم وآخرون من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن كثير بن فرقد عن نافع وزاد فيه من المسكين فدل على ان الليث سمعه من نافع بدون هذه الزيادة ومن كثير بن فرقد عنه بهذه الزيادة واخرجه مسلم في الزكاة عن قتبية ومحمد بن ربح واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربح به قوله امر استدله على وجوب صدقة الفطر قال بعضهم فيه نظر لانه يتعلق بالمقدار لا باصل الاخراج قلت اذا كان المقدار واجبا فالضرورة يدل على وجوب الاصل لان وجوب المقدار مبني عليه قوله قال عبد الله اي عبد الله بن عمر قوله فجعل الناس اراد به معاوية ومن تبعه ووقع ذلك صريحا في

حديث ابوب عن نافع اخرجه الحميدي في مسنده عن سفيان بن عيينة حدثنا ابوب ولفظه صدقة الفطر
صاع من شعير او صاع من تمر قال ابن عمر فلما كان معاوية عدل الناس نصف صاع برصاع من شعير وهكذا
اخرجه ابن خزيمة في صحيحه من وجده آخر عن سفيان وقال ابوداود حدثنا الهيثم بن خالد الجهني
حدثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة حدثنا عبدالعزيز بن ابي داود عن نافع عن عبد الله بن عمر قال
كان الناس يخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صاعا من شعير او تمر
او سلت او زبيب قال عبد الله فلما كان عمر رضي الله تعالى عنه وكثرت الخنطة جعل عمر نصف صاع خنطة
مكان صاع من تلك الاشياء وقال مسلم في كتاب التميز عبدالعزيز وروى عنه ابوه ابو الجوزي به وقال
صاحب التقيح وعبد العزيز هذا وان كان ابن حبان تكلم فيه فقد وثقه يحيى القطان وابن معين وابو حاتم
الرازي وغيرهم والموثقون له اعرف من المضعفين وقد اخرج له البخاري استهادا وقال الطحاوي
رحم الله حدثنا فهد قال حدثنا عمرو بن طارق قال حدثنا يحيى بن ابوب عن يونس بن يزيد ان نافعا اخبره قال
قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر صاعا
من تمر او صاعا من شعير على كل انسان ذكر او انثى حر او عبد من المسلمين وكان عبد الله بن عمر يقول
جعل الناس عدله مدين من خنطة فقول ابن عمر جعل الناس عدله مدين من خنطة انما يريد اصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين يجوز تعديلهم ويجب الوقوف عند قولهم فانه قد روى
عن عمر مثل ذلك في كفارة اليمين انه قال ذلك فاطم عن عشرة مساكين كل مسكين نصف صاع من
بر او صاعا من تمر او شعير ويروى عن علي رضي الله تعالى عنه مثل ذلك مع انه قد روى عن عمر وعن
ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ايضا وعن عثمان بن عفان في صدقة الفطر انها من الخنطة نصف صاع
وقال ابوداود حدثنا عبد الله بن مسلم حدثنا داود يعني ابن قيس عن عياض بن عبد الله عن ابي
سعيد الخدري قال كنا نخرج اذ كان فينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر عن كل صغير
وكبير حرا ومملوك صاعا من طعام او صاعا من اقط او صاعا من شعير او صاعا من تمر او صاعا من
زبيب فلم نزل فخرجه حتى قدم معاوية حاجا او معتمرا فكلم الناس على المنبر فكان فيما كلم الناس ان قال
اني ارى مدين من سمراء الشام تعدل صاعا من تمر فاخذ بذلك الناس فقال ابو سعيد فاما انا فلا ازال
اخرجه ابا ماعث وقال الزوي هذا الحديث معتمد ابي حنيفة ثم قال بانه فعل صحابي وقد خالفه
ابو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو اطول صحبة منه واعلم بحال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقد اخبر معاوية بانه رأى رآه لاقول سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا ان قوله فعل
صحابي لا يمنع لانه قد وافقه غيره من الصحابة انهم الغفير بدليل قوله في الحديث فاخذ الناس بذلك
ولفظه الناس للعموم فكان اجابا ولا تضر مخالفة ابي سعيد لذلك بقوله اما انا فلا ازال اخرجه
لانه لا يقدح في الاجماع سيما اذا كان فيه اختلاف الاربعة او نقول اراد الزيادة على قدر الواجب
تطوعا وقوله من سمراء الشام بفتح السين المهملة وسكون الميم وبعدها زاء ممدودة وهو البر الشامى
وينطلق على كل بر قوله عدله بفتح العين وكسرهما قاله الكرماني والظاهر انه بالكسر اي نظيره
وقال الاخفش العدل بالكسر المثل وبالفتح مصدر عدلته بهذا وقال الفراء بالفتح ما عادل الشيء من
غير جنسه وبالكسر المثل قوله مدين تنبيه مد وهو ربع الصاع **ص** **باب** **ص** صاع من
زبيب **ش** اي هذا **باب** قوله صاع مبتدا وقوله من زبيب صفته اي صاع كائن من

زبيب وخبره محذوف تقديره صاع من زبيب في صدقة الفطر مجزئاً ولما كان حديث أبي سعيد
 الخدري مشتملاً على خمسة اصناف وضع لكل صنف ترجمة غير الاقط تنبئها على جواز التخيير
 بين هذه الاشياء في دفع الصدقة ولم يذكر الاقط كانه لا يراه مجزئاً عند وجود غيره كما هو
 مذهب احمد رحمته حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد العدني حدثنا سفيان عن زيد بن اسلم
 قال حدثني عياض بن عبد الله بن ابي سرح عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال كنا
 نعطيها في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صاعاً من طعام او صاعاً من تمر او صاعاً من شعير
 او صاعاً من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت العمراء قال اري مدا من هذا يعدل مدين شئ مطابقته
 للترجمة في قوله او صاعاً من زبيب وعبد الله بن منير يضم الميم وكسر النون وبالراء من في باب الوضوء ويزيد
 من الزيادة ابن ابي حكيم بفتح الحاء العدني بالمهملة المتوحيتين وبالنون مات سنة ست واربعين ومائة
 وسفيان هو الثوري قوله عن ابي سعيد وقد تقدم من رواية مالك بلفظ انه سمع ابا سعيد قوله كنا نعطيها
 اي صدقة الفطر قوله في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا حكمه حكم الرفع لضافته الى زمانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه اشعار بانه صلى الله تعالى عليه وسلم اطعم على ذلك وقرره له خصوصاً
 في هذه الصورة التي كانت توضع عنده وتجمع بأمره وهو الامر بقبضها وتفريقها قوله صاعاً من
 طعام قال الخطابي المراد بالطعام هنا الخنطة وانه اسم خاص له ويستعمل في الخنطة عند الاطلاق
 حتى اذا قيل اذهب الى سوق الطعام فهم منه سوق القمح واذا غلب العرف نزل اللفظ عليه ورد
 عليه ابن المنذر ان هذا غلط منه وذلك ان ابا سعيد اجل الطعام ثم فسرهم ثم أكد كلامه بما رواه حفص
 ابن ميسرة عن زيد عن عياض على ما يأتي في الباب الذي يلي هذا الباب وفيه وكان طعامنا الشعير
 والزبيب والاقط والتمر قلت ويؤيد هذا ما رواه ابن خزيمة من طريق فضيل بن غزوان عن نافع عن
 ابن عمر قال لم يكن الصدقة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا التمر والزبيب والشعير ولم تكن
 الخنطة وقال ابن المنذر ايضا لانعم في القمح خبراً ثابتاً عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعتمد عليه
 ولم يكن البر بالمدينة في ذلك الوقت الا الشئ اليسير منه فلما كثرت في زمن الصحابة رأوا ان نصف صاع
 منه يقوم مقام صاع من شعير وهم الائمة فغير جائز ان يعدل عن قولهم الا الى قول مثلهم ثم روى
 باسناده عن عثمان وعلي وابي هريرة وجابر وابن عباس وابن الزبير واهل اسماء بنت ابي بكر رضي الله
 تعالى عنهم بأسانيد صحيحة انهم رأوا ان في زكاة الفطر نصف صاع من قمح وقال بعضهم لكن حديث
 ابي سعيد دال على انه لم يوافق على ذلك وكذلك ابن عمر فلا اجاع في المسئلة خلافاً للطحطاوي قلت روى
 الطحاوي احاديث كثيرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن اصحابه من بعده وعن تابعيه من بعدهم
 في ان صدقة الفطر من الخنطة نصف صاع وتمامها صاع ثم قال ما علمنا احداً من اصحاب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من التابعين روى عنه خلاف ذلك فلا ينبغي لاحد ان يخالف
 ذلك اذ كان قد صار اجاماً في زمن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم الى زمن من ذكرنا
 من التابعين وكان قد ذكر النخعي ومجاهدا وسعيد بن المسيب والحكم بن عيينة وجاد بن ابي سليمان
 وعبد الرحمن بن القاسم ونهض هذا القائل فقال فلا اجاع في المسئلة خلافاً للطحطاوي وسنده في هذا
 هو ان ابا سعيد وابن عمر لم يوافقا على ذلك قلت اما ابو سعيد فانه لم يكن يعرف في الفطرة الا التمر والشعير
 والاقط والزبيب والدليل عليه ما روى عنه في رواية كنا نخرج على عهد رسول الله صلى الله تعالى

[illegible]

واستحب اخراجها يوم الفطر قبل الخروج الى الصلاة وهو قول ابن عمرو بن عباس وعطاء بن
 ابي رباح وابراهيم النخعي والقاسم ومسلم بن يسار وابي نضرة وعكرمة والضحاك والحكم بن
 عيينة وموسى بن وردان ومالك والشافعي واسحق واهل كوفة ولم يحك الترمذي فيه خلافا لما
 اخرج هذا الحديث وحكى الخطابي الاجماع فيه فقال في معالم السنن وهو قول عامة اهل العلم
 ونقل الاتفاق في استحباب اخراجها في الوقت المذكور اما جواز تقديمها عليه وتأخيرها عنه
 فالخلاف فيه مشهور وقد ذكرناه فيامضى ^ص حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا ابو عمر عن
 زيد بن عياض بن عبد الله بن سعد عن ابي سعيد الخدري قال كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يوم الفطر صاعا من طعام وقال ابو سعيد وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر
 ش ^ص متابعته للترجمة تؤخذ من قوله يوم الفطر ولكن لا يدل على اخراجها قبل الخروج
 الى الصلاة صريحا كما في حديث ابن عمر السابق ومعاذ بضم الميم ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الصاد
 المعجمة وقدم في الصلاة وابو عمر بضم العين هو حفص بن ميسرة وقد مر الآن وزيد
 هو زيد بن اسلم وقدم عن قريب قوله وكان طعامنا الشعير يدل صريحا على ان المراد من قوله
 صاعا من طعام انه احد الاصناف المذكورة وقد حققنا الكلام فيه فيامضى وقال الكرياني قوله قال
 ابو سعيد مناف لما تقدم من قولك ان الطعام هو الخنطة ثم اجاب عن هذا نصرة لمذهبه بقوله لا نزاع
 في ان الطعام بحسب اللغة عام لكل مطعوم انما البحث فيما يعطف عليه الشعير وسائر الاطعمة فان
 العطف قرينة لارادة المعنى العرفي منه وهو البر بخصومه قلت لانسلم ان معنى هذا العطف هو
 الذي قاله بل هذا العطف يدل على ان الطعام الذي ذكره ابو سعيد هو احد الاصناف التي ذكرها
 فيه لانه مثل التفسير لما قبله والاصل استعمال الالفاظ في معانيها الغوية كما عرف في موضعه ثم قال
 الكرماني ايضا لم لا يكون من باب عطف الخاص على العام نحو فاكهة ونخل ورمان واجاب بأن
 هذا العطف انما هو فيما اذا كان الخاص اشرف وهذا بعكس ذلك قلت لانسلم دعوى عكس
 الاشرفية فيما نحن فيه ولا يخلو هذا اما من حيث اللغة او الشرع او العرف وكل منها منتف اما اللغة
 فليس فيها ذلك واما الشرع فعليه البيان فيه واما العرف فهو مشترك فافهم ^ص باب ٥
 صدقة الفطر على الحر والمملوك ش ^ص اي هذا باب في بيان وجوب صدقة الفطر على
 الحر والمملوك وكأنته اراد بهذه الترجمة ان الحر والمملوك يستويان في صدقة الفطر لكن بينهما فرق
 في جهة الوجوب لان الحر تجب على نفسه والمملوك على سيده ولكن فيه ايضا فرق وهو انه اذا كان
 للخدمة تجب على سيده وان كان للتجارة فلا تجب خلافا للشافعي وقال شيخنا زين الدين رحمه الله اذا
 قلنا بقول الجمهور ان صدقة الفطر على سيد العبد لا على العبد فهل وجب على السيد ابتداء او وجبت
 على العبد وتحملها السيد لا انتقال عنه قال الروياني ظاهر المذهب هو الاول قال الامام واذ كرطاشة
 من المحققين ان هذا الخلاف في فطرة الزوجة واما فطر العبدة فتجب على السيد ابتداء بلا خلاف
 وتجب على السيد سواء كان العبد مرهونا او مستأجرا او خائنا او ضالاً او مغضوبا او آبقالا ن ملكه
 لا ينقطع بذلك وقال ابن المنذر اجمع من يحفظ عنه من اهل العلم ان لا صدقة على الذمي عن عبده المسلم وكذا
 ذكر في المحيط لان الفطرة زكاة فلا تجب على الكافر زكاة وقال ابو ثور تجب عليه ان كان له مال لان العبد
 يملك عنده وان كان عبده آبقا او مأسورا او مغضوبا محجودا لا تجب هكذا في البدائع والنبائع

وبدأ أبو ثور والشافعي وابن المنذر وعن أبي حنيفة تجب في الأبق وبه قال عطاء والثوري وقال
الزهري وأحمد وأبو حنيفة تجب أن كان في دار الإسلام وفي المهرجون على المشهور أن فضل له بعد الدين
تجب وعن أبي يوسف لا تجب حتى يفتكه وأن هلك قبله ولا صدقة على الراهن بخلاف عبيد المستغرق
بالدين والذي في رقبته جناية قال أبو يوسف ورفيق الإحباس ورفيق القوام الذين يقومون على
زمزم ورفيق النخيل والغنمية والسبي والاسترقاق القسمة لافطرة فيهم والعبد الموصى برقبته لانسان
وبخذه منه لا خير تجب على الموصى له بارقبة دون الخدمة كالعبد المستعار وقال ابن الماجشون تجب على
مالك الخدمة وتجب عن عبيد العبد وبه قال الشافعي وقال مالك لا شيء فيهم وفي معتق البعض أقوال سنة
* الأول لا شيء فيه وهو قول أبي حنيفة * والثاني تجب على المعتق لأن له أن يعتقه كله أن كان له مال وهو
قولهما لأنه حر عندهما * والثالث يؤدي المالك نصف صدقة فطره ولا شيء على العبد فيما عتق *
والرابع تجب عليه ماصدقة كاملة إذا ملكه فضلا عن قوتهما قاله أبو ثور والشافعي * والخامس يؤدي الذي
ملك نصيبه صدقة كاملة وهو قول ابن الماجشون * والسادس على سيده بقدر ما يملكه وفي ذمة المعتق بقدر
حرية فان لم يكن له مال يزكى سيده كله **ح** وقال الزهري في المملوكين للتجارة يزكى للتجارة ويترك
في الفطرة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة الزهري وهو محمد بن مسلم بن شهاب وهذا التعليق وصل
بعضه أبو عبيد في كتاب الأموال وقال حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ليس
على المملوك زكاة ولا يزكى عنه سيده إلا زكاة الفطر قوله للتجارة يجوز أن يكون للحال وأن يكون صفقة
أي في المملوكين المعدين للتجارة فعلى الأول محله النصب وعلى الثاني الجبر قوله يزكى أي يؤدي
الزكاة في ممالك التجارة من جهتين ففي رأس الخول تجب زكاة قيمتهم وفي صدقة الفطر زكاة بدنيهم
ح حدثنا أبو النعمان حدثنا جاد بن زيد حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما قال فرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة الفطر أو قال رمضان على الذكور والأنثى
والحر والمملوك صاعا من تمر أو صاعا من شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر فكان ابن عمر يعطى
التمر فأعوز أهل المدينة من التمر فأعطى شعيرا فكان ابن عمر يعطى عن الصغير والكبير حتى أن كان
يعطى عن بني وكان ابن عمر يعطيهما الذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر يوم أو يومين **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله والمملوك ورجاله **ذ** كروا غير مرة وأبو النعمان محمد بن الفضل وأيوب
السختياني وقدمضى الكلام في صدر الحديث فيما مضى عن قريب قوله فعدل الناس أي معاوية ومن
كان معه وقال الكرماني الناس أي معاوية ثم قال فإن قلت التخصيص به خلاف الظاهر فيكون المراد
به الصحابة فيصير إجماعا سكتيا ثم قلت الأصل في اللام أن تكون للجنس الصادق على القليل والكثير
والاستغراق بخلاف انتهى قلت هذا تعسف فلو قال من الأول مثل ما قلنا ما كان يحتاج إلى هذا التطويل
مع أن قوله الأصل في اللام أن تكون للجنس ليس كذلك بل الأصل في اللام أن تكون للعهد كما قاله
الحقوقيون قوله فكان ابن عمر يعطى التمر وفي رواية مالك في الموطن نافع كان ابن عمر لا يخرج
إلا التمر في زكاة الفطر الأمرة واحدة فانه أخرج شعيرا وفي رواية ابن خزيمة من طريق عبد الوارث
عن أيوب كان ابن عمر إذا أعطى التمر لإجماعا واحدا قوله فأعوز بالعين المهملة والزاي أي
احتاج تقول أعوزني الشيء إذا احتجت إليه ولم تقدر عليه قال الكرماني فأعوز بلفظ المعروف
والجهول يقال أعوزته الشيء إذا احتاج إليه فلم يقدر عليه وعوز الشيء إذا لم يوجد وأعوز

اي افقر قوله حتى ان كان قال الكرمانى ما محصله انه روى ان بكسر الهمزة وقفها وشرط الخفقة
المكسورة اللام وشرط المفتوحة قد ونحوه وقد يكون واحد منهما مقدرا او ان مصدريه
وكان زائدة قلت هذا تعسف والوجه ان يقال ان تحققة من المتقلة واصله حتى انه كان اى حتى
ان ابن عمر كان يعطى قوله بنى اصله بنون لى فلما اضيف الى ياء المتكلم صار بنى ياءين فادعت الياء
بالياء فصارت بنى قال الكرمانى قوله بنى هو قول نافع يعنى كان ابن عمر يعطى عن اولادنا وهم موالى عبد الله
وفي ثقته فكان يعطى عنهم الفطرة قلت قوله بنى هو قول نافع ليس قول نافع لفظ بنى فقط وانما قوله من
قوله فكان ابن عمر الى آخر الحديث من كلام نافع قوله وكان ابن عمر يعطى الذين يقبلونها وهم الذين ينصبهم
الامام لقبض الزكوات وقيل معناه من قال انا فقير وقال بعضهم الاول اظهر قلت بل الثانى اظهر على ما لا يخفى
قوله وكانوا اى الناس يعطونها اى صدقة الفطر قبل الفطر اى يوم الفطر يوم اويومين ذكر ما استفاد
منه فيه صدقة الفطر من التمر والشعير صاع وفيه اتم عدلو الصاع من التمر نصف صاع من البر فاعطوه
وهو حجة للحنفية من ان صدقة الفطر من البر نصف صاع وفيه ان الذكر والاثنى والحر والعبد سواء
فى الفطرة وفيه جواز تقديم صدقة الفطر قبل يوم الفطر يوم اويومين وقد استقصينا الكلام فيه وفيه
قال ابن بطال لا يجوز الا ان يعطى من قوته لان التمر كان به جل عيشهم فحين لم يجدوا كانوا اعطوا الشعير
وفيه ان اى من قال انا فقير فاقبلها يعطيه ولا يسأل عن حقيقة فقره **ص** باب **صدقة الفطر**
على الصغير والكبير **ش** اى هذا باب فى بيان وجوب صدقة الفطر على الصغير والكبير هذه
الترجمة تكرر اقلت فيه التنبيه على ان الصغير والكبير سواء فى صدقة الفطر غير ان الجهة مختلفة على ما لا يخفى
ص حديثنا مسدد حديثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنى نافع عن ابن عمر قال فرض رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير او صاعا من تمر على الصغير والكبير والحر والمملوك
ش مطابقتها للترجمة فى قوله على الصغير والكبير ويحيى هو القطان وعبيد الله بضم العين
بتصغير العبد ابن عمر العمري واخرجه ابوداود ايضا عن مسدد نحوه وقال ابوداود ورواه سعيد الجهمي
عن عبيد الله عن نافع قال فيه من المسلمين والمشهور عن عبيد الله ليس فيه من المسلمين وفى رواية لابي داود
عن موسى بن اسمعيل والذكر والاثنى وبقي الكلام فيه قدمت غير مرة والله اعلم والحمد لله وحده

ص كتاب الحج **بسم الله الرحمن الرحيم** **ش**

هذا باب فى بيان الحج وقد ذكرنا اول الكتاب ان الكتاب يشتمل الابواب والابواب تشتمل الفصول
ولم يقع فى ترتيب البخارى الفصول وانما يوجد فى بعض المواضع لفظة باب مجرد او يريد به الفصل عما قبله
يكنه من جنسه كما استقف عليه فى اثناء الكتاب والكلام هنا على انواع الاول ذكر كتاب الحج عقيب كتاب
الزكاة وكان المناسب ذكر كتاب الصوم عقيب كتاب الزكاة كما قدمه ابن بطال على كتاب الحج كما وقع فى الخمس
الذى بنى الاسلام عليه ولكن لما كان للحج اشتراك مع الزكاة فى كونهما عبادة مالية ذكره عقيب الزكاة فان
قلت فعلى هذا كان ينبغي ان يذكر الصوم عقيب الصلاة لان كلاهما عبادة بدنية قلت نعم كان القياس يقتضى
ذلك ولكن ذكرت الزكاة عقيب الصلاة لانها تانية الصلاة وثالثة الايمان فى الكتاب والسنة النوع الثانى
انه قد وقع فى رواية الاصيلى كتاب المناسك كما وقع هكذا فى صحيح مسلم ووقع فى كتاب الطحاوى كتاب
مناسك الحج وهو جمع منسك بفتح السين وكسر هاو هو المتعبد ويقع على الصدر والزمان والمكن ثم سميت

امور الحج كلها مناسك والمناسك المذبح وقد نسك ينسك نسكا اذا ذبح والنسيكة الذبيحة وجمعها نسك
والنسك ايضا الطاعة والعبادة وكل ما تقرب به الى الله عز وجل والنسك ما امرت به الشريعة والورع
وما نهت عنه والناسك العابد وسئل ثعلب عن الناسك ما هو فقال هو ما خوذ من النسيكة وهى سبيكة
الفضة المصفاة كان الناسك ضيق نفسه لله تعالى النوع الثالث فى معنى الحج لغة وشراعا ما بالغناه القصد
من حجبت الشيء اجمه جحاذا قصده وقال الازهرى واصل الحج من قولك حجبت فلانا اجمه جحاذا
عدت اليه مرة بعد اخرى ف قيل حج البيت لان الناس يأثونه كل سنة ومنه قول المخبل السعدي واشهد
من عوف حلولا كثيرة * يحجون سب الزرقان المزغرا * يقول يأثونه مرة بعد اخرى لسودده وسبه
جمامته وقال صاحب العين السبب الثوب الرقيق وقيل غلالة رفيقة يمنية والزرقان بكسر الزاى وسكون
الباء الموحدة وكسر الراء وبالقف الخففة وفى آخره نون وهو فى الاصل اسم القهر ولقب به الحصين
لصفرة عما مته واما شرا الحج قصد الى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بافعال مخصوصة وسببه
البيت لانه يضاف اليه ولهذا لا يجب فى العمر الامرة واحدة لعدم تكرار السبب والحج بفتح الحاء
وكسرها وقال الزجاج يقرؤ بفتح الحاء وكسرها يعنى فى القرآن والاصل الفتح قلت قرئ بهما
فى السبعة واكثرهم على الفتح وفى امالى الهجرى اكثر العرب يكسرون الحاء فقط وقال ابن السكيت
بفتح الحاء القصد وبالكسر القوم الحجاج والجهة بالفتح الفعلة من الحج وبكسر الحاء التلبية والاجابة
قلت يقال فى الفعلة بالفتح المرة وبالكسر الحالة والهيئة والحاج الذى يحج وربما يظهرون التضعيف
فى ضرورة الشعر قال * بكل شيخ عامرا وخاجج * ويجمع على حج بالضم نحو بازل وبزل وعادو عوذ *
النوع الرابع فى وقت ابتداء فرضه فذكر القرطبي ان الحج فرض سنة خمس من الهجرة وقبل سنة تسع قال
وهو الصحيح وذكر البيهقي انه كان سنة ست وفى حديث ضمام بن ثعلبة ذكر الحج وذكر محمد بن حبيب ان
قدمه كان سنة خمس من الهجرة وقال الطرطوشى وقد روى ان قدمه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان فى سنة تسع وذكر الماوردى انه فرض سنة ثمان وقال امام الحرمين سنة تسع او عشر وقيل سنة سبع
وقيل كان قبل الهجرة وهو شاذ **ص** **باب** وجوب الحج وفضله **ش**
اى هذا باب فى بيان وجوب الحج وبيان فضله قد ذكرنا ان الكتاب يجمع الا بواب فهذا
هو شروع فى بيان افعال الحج وما يتعلق به الابواب فذكر بابا بابا بحسب قصده بالتناسب والبسطة
مذكورة فى رواية ابى ذر وفى رواية غيره لم يذكر وكذا لم يذكر لفظ الباب **ص** والله على
الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين **ش** وقع فى بعض النسخ
باب وجوب الحج وفضله وقوله تعالى والله على الناس حج البيت وهذا اوجه و اشار بذكر هذه الآية
الكريمة الى ان وجوب الحج قد ثبت بهذه الآية هذا عند الجمهور وقيل ثبت وجوبه بقوله تعالى (واتموا الحج
والعمرة لله) والاول اظهر وقد وردت الاحاديث المتعددة بانه احاد ارکان الاسلام ودعائه وقواعده
واجمع المسلمون على ذلك اجماعا ضروريا وقال الامام احمد حدثنا يزيد بن هارون حدثنا الربيع بن مسلم
القرشى عن محمد بن زياد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذرونى ما تركتكم فانما
هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم واذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم

واذا نهيتكم عن شيء فعدوه رواد مسلم وفي روايته قيام الاقرع بن حابس فقال يا رسول الله اني كل عام
 الحديث وعن احمد في روايته عن علي رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت والله على الناس حج البيت استطاع
 اليه سبيلا قالوا يا رسول الله في كل عام الحديث وفي رواية ابن ماجه عن انس بن مالك قال قالوا يا رسول الله
 الحج في كل عام قال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تقوموا به اولا ولم تقوموا بها لعذبتم وفي الصحيحين
 من حديث جابر ان سراقه بن مالك قال يا رسول الله متعنتاً هذه لعاننا لم لا بد قال بل لا بد قوله
 حج البيت مرفوع على الابتداء وخبره مقدما قوله والله على الناس اي والله فرض واجب
 على الناس حج البيت لان اللام لام الايجاب قوله من استطاع بدل من الناس في محل الجر والتقدير
 والله على من استطاع من الناس حج البيت والاستطاعة هي الزاد والراحلة وتخليه الطريق وعن
 انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال السبيل الزاد والراحلة رواد الحاكم ثم قال صحيح على
 شرط مسلم وروى الترمذي من حديث ابن عمر قال قام رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال من الحاج يا رسول الله قال الشعب الثقيل فقال آخر فقال اي الحج افضل يا رسول الله فقال
 العج والثج فقال ما السبيل يا رسول الله قال الزاد والراحلة وقال ابن ابي حاتم وقدرى
 عن ابن عباس وانس والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والربع بن انس وقنادة نحو ذلك
 وقدرى ابن جرير عن ابن عباس في قوله من استطاع اليه سبيلا قال من ملك ثلاثمائة درهم
 فقد استطاع اليه سبيلا وعن عكرمة مولاة قال من استطاع اليه سبيلا السبيل الصحة وعن
 الضحاك عن ابن عباس قال من استطاع اليه سبيلا قال الزاد والبعر قوله ومن كفر فان الله
 غنى عن العالمين قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد اي ومن جحد فرضية الحج فقد كفر والله غنى عنه
 وقيل من لم يرج ثوابه ولم يخف عقابه تركه وقيل اذا امكنه الحج ولم يحج حتى مات وروى ابن مردويه
 من حديث الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ملك
 زادا وراحلة ولم يحج بيت الله فلا يضره مات يهوديا ونصرانيا وذلك بان الله تعالى قال والله على الناس
 حج البيت من استطاع اليه سبيلا الى آخره ورواه الترمذي ايضا وقال هذا حديث غريب وفي اسناده
 مقال وهلال مجهول يعني في رواية الحارث يضعف في الحديث وروى الاسمعيلى الحافظ من
 حديث عبد الرحمن بن غنم سمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول من اطاق الحج فلم يحج
 فسواء عليه يهوديا مات او نصرانيا وهذا اسناد صحيح الى عمر قاله ابن كثير في تفسيره قوله غنى
 عن العالمين اي لا ينفعه ايمانهم ولا يضره كفرهم ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس قال كان الفضل رديف رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فجاءت امرأة من خثعم فجعل الفضل ينظر اليها وتنتظر اليه وجعل النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصرف وجهه الفضل الى الشق الآخر فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده
 في الحج ادركت ابي شيخا كبيرا لا يتب على الراحلة افاحج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع ش
 مطابقته للترجمة تدرك بدقة النظر وذلك ان الحديث يدل على تأكيد الامر بالحج حتى ان المكلف لا يعذر
 تركه عند عجزه عن المباشرة بنفسه بل يلزمه ان يستئيب غيره وهذا يدل على ان في مباشرته فضلا عظيما
 فمن هذا تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث وسيأتى باب مستقل في فضل الحج ان شاء الله تعالى ورجاله
 قد ذكر واخير مرة وسليمان بن يسار ضد الذين تقدم في الوضوء و ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره و

أخرجه البخاري أيضا عن القعني عن مالك وعن موسى بن اسمعيل في المغازي وقال محمد يوسف حدثنا
 الاوزاعي وفيه وفي الاستيذان عن ابي اليان عن شعيب كلهم عن الزهري وأخرجه مسلم في الحج عن
 يحيى بن يحيى عن مالك به وأخرجه ابوداود وفيه عن القعني به وأخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع
 عن روح بن عباد وليس فيه صدر الحديث وأخرجه النسائي عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين
 وعن قتيبة وعن ابي داود الحارثي وعن عثمان بن عبدالله وعن مجاهد بن موسى وعن محمود بن خالد
 وأخرجه ابن ماجه عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي الحديث
 ذكر ما قيل في هذا الحديث قال ابو العباس الطريق مدار هذا الحديث على ابن شهاب وقد اختلف
 عنه في اسناده زواه ابن جريج عنه عن سليمان بن يسار عن عبدالله بن عباس عن الفضل بن عباس
 وهو الصحيح عندي والحديث حديث الفضل لانه كان رديف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 غداة النحر من المزدلفة الى منى وعبدالله بن عباس قدمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ضعة
 اهله من جمع بليل وروى عنه انه قال مشيت على رجلي في سبيل الى منى فقد دل غير شاهد واحد
 على ان عبدالله لم يحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الحالة وانما سمع ذلك من الفضل كما
 جاء في حديث ابن عباس حين دفعوا عشية عرفة عليكم بالسكنية قال عبدالله واخبرني الفضل ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة وكذلك روى مسلم قال حدثني علي
 ابن خنيس قال اخبرنا عيسى عن ابن جريج عن ابن شهاب قال حدثنا سليمان بن يسار عن ابن عباس
 عن الفضل ان امرأة من خثعم قالت يا رسول الله ان ابي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج وهو لا يستطيع
 ان يستوى على ظهر بعيره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحجى عنه* وأخرج مسلم ايضا عن يحيى بن
 يحيى عن مالك بن حور رواية البخاري وقال الترمذي وروى عن ابن عباس ايضا عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال فسألت محمدا عن هذه الروايات فقال اصح شيء في هذا ما روى عن ابن عباس عن الفضل
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال محمد ويحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيره
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم روى هكذا فارس ولم يذكر الذي سمعه منه قال ابو عيسى وقد صح
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الباب غير حديث * قيل قول الترمذي وروى عن ابن عباس
 عن سنان بن عبد الله الجهمي عن عمته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نظر من حيث ان الموجود بهذا
 الاسناد هو حديث آخر في المشي الى الكعبة لا عن الكبير العاجر زواه الطبراني من رواية عبد الرحيم بن
 سليمان عن محمد بن كريب عن ابن عباس عن سنان بن عبد الله الجهمي ان عمته حدثته انها اتت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله توفيت امي وعليها مشي الى الكعبة نذرا فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم هل تستطيعين ان تمشين عنها قالت نعم قال فامشي عن امك قالت او يحزى ذلك عنها قال نعم اريت او
 كان عليها دين ثم قضيتيه عنها هل كان يقبل منك قالت نعم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله احق
 بذلك واجيب عنه بأنه اراد ان يبين الاختلاف في هذا الحديث عن ابن عباس في المتن والاسناد معا
 وهذا اختلاف في متنه وقال الترمذي في العمل الكبير عن محمد الصحيح الزهري عن سليمان عن ابن عباس
 عن الفضل قلت كان عبدالله يرويه عن الفضل وعن حصين بن عوف قال ارجو ان يكون صحيحا
 ويحتمل ان يكون عبدالله روى هذا عن غير واحد ولم يذكر الذي سمعه منه ويحتمل ان يكون كله صحيحا
 قلت حديث حصين زواه ابن ماجه عن ابن نمير عن ابي خالد الاجر عن محمد بن كريب عن أبيه

عن ابن عباس اخبرني حصين قلت يا رسول الله ان ابني ادركه الحج ولا يستطيع ان يحج الامعترضا
فدعت ساعة ثم قال حج عن أبيك عنه ذكر قوله كان الفضل هو الفضل بن عباس بن عبد
المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي ابو عبد الله ويقال ابو محمد ويقال ابو العباس المديني ابن عم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وادم الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث بن حزن الهلالية وكان شقيق عبد الله
ابن عباس رواد عنه اخوه عبد الله بن عباس وغيره وقيل لم يسمع منه سوى اخيه عبد الله وابني هزيرة ومن
عداهما فروايت عند مرسله قتل يوم اليرموك في عهد ابني بكر رضى الله تعالى عنه وقيل قتل يوم مرج الصفر
سنة ثلاث عشرة وهو ابن اثنين وعشرين سنة وقال ابو داود قتل بدمشق وقال الواقدي مات بالشام
في طاعون عمواس سنة ثمانى عشرة وقال ابن سعد كان اسن ولد عباس رضى الله تعالى عنه ما خرج
الى الشام مجاهدا مات بناحية الاردن في طاعون عمواس في سنة ثمانى عشرة من الهجرة في خلافة
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله رديف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذي ركب
وراء الراكب وقد جمع ابن منده الاصفهاني كتابا فيه اسماء من اردفه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم معه على الدابة فبلغ بهم نيفا وثلاثين رجلا قوله فجمعت امرأة من خثعم بفتح الخاء المعجمة
وسكون التاء المثناة وفتح الغين المهملة وهى قبيلة باليمن وفي رواية وقالت امرأة من جهينة وهاتان
القبيلتان لا يجتمعان لان جهينة هو ابن زيد بن ليث بن الاسود بن اسلم بن الحاف بن قضاة * وخثعم هو ابن
انمار بن اراش بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان وفي التوضيح هذه المرأة يجوز ان تكون
غائبة او غائبة بالغين المعجمة فيهما * واعلم انه قد اختلف طرق الاخبار في السائل عن ذلك هل هو امرأة
او رجل وفي السؤال عنه ان يحج عنه ايضا هل هو اب او ام او اخ فكثر طرق الاخبار الصحيحة دالة على
ان السائل امرأة وانها سألت عن ابيها كما هو في اكثر طرق حديث الفضل واكثر طرق عبد الله بن
عباس وكذلك في حديث علي رضى الله تعالى عنه قال وقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة
الحديث وفيه فاستفتته جارية شابة من خثعم فقالت ان ابني شيخ كبير الحديث وفي رواية للنسائي
في حديث الفضل ان السائل رجل سأل عن امه وفي صحيح ابن حبان في حديث ابن عباس ان السائل
رجل سأل عن ابيه وعند النسائي ايضا ان امرأة سألته عن ابيها مات ولم يحج وفي حديث يزيد
اخرجه الترمذي ان امرأة سألت عن امها وفي حديث حصين بن عوف رواد ابن ماجه وفي حديث
ابن رزين العقيلي اخرجه اصحاب السنن الاربعة وفي حديث سودة رواد احمد في مسنده وفي حديث عبد الله
ابن الزبير اخرجه النسائي ان السائل رجل سأل عن ابيه وفي حديث سنان بن عبد الله ان عمته حدثته رواد
الطبراني وقد ذكرناه عن قريب وفيه انها اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالت يا رسول الله توفيت امي
الحديث والجمع بين هذه الروايات ما قاله شيخنا زين الدين رجه الله ان السؤال وقع مرات مرة من امرأة
عن ابيها ومرة من امرأة عن امها ومرة عن رجل عن امه ومرة من رجل عن ابنه ومرة من رجل عن
اخيه ومرة في السؤال عن الشيخ الكبير ومرة في الحج عن الميت فان قلت هل يعلم السائل عن هذا رجلا كان
او امرأة قلت اما الرجل فقد سمي من السائلين من ذلك حصين بن عوف كما ذكره ابن ماجه وسمى منهم ابو
زرين لقيط ابن عامر كما هو عند اصحاب السنن واما النساء فلم يسم منهن احد الا في رواية سنان بن
عبد الله الجهمي ان عمته حدثته انها اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمته لم تسم وفي حديث النسائي
ان احدا النساء امرأة سنان بن سلمة الجهمي سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اتيها

مانت الحديث والمرأتان ذكرنا في الحج عن الميت لاعن العضوب بالعين الممثلة والضاد المجمة الزمن
الذي لا حراك به قولا فجعل الفضل كلمة جعل من افعال المقاربة وجعل وضع لدنو الخبر على وجه
الشروع فيه والاخذ في فعله وقوله الفضل اسم جعل وقوله ينظر اليها في محل النصب خبره اى
الى المرأة المذكورة قولا وتنظر اليه اى تنظر المرأة الى الفضل والكلام في قوله وجعل النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم يصرف مثل الكلام في جعل الفضل قولا الى الشق اى الى الجنب الآخر وهو
بكر الشين المعجبه وتشديد القاف قولا شيئا نصب على الحال وكبر اصفة شيئا وقوله لا يثبت
ايضا في محل النصب على الحال فهما حالان متداخلتان ويجوز ان يكون لا يثبت صفة شيئا ومعناه
وجب عليه الحج بأن اسم وهو شيخ وحصل له المال في هذه الحالة قولا أن أحج عنه الهمة للاستفهام
والفاء عاطفة على مقدر بعد الهمة والتقدير انوب عنه فأجح وانما قدرنا هكذا لان الهمة تقتضى
الصدارة والفاء تقتضى عدمها قولا وذلك في حجة الوداع بكسر الحاء وقمها وسميت بذلك
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ودع الناس فيها وليست هذه الاضافة للتقييد التمييزى لانه لم يحج بعد
الهجرة الا حجة واحدة وهى هذه الحجة * ذكر ما يستفاد منه * فيه جواز الاردا ف اذا كانت
الدابة مطيقة والاردا ف للسادة والرؤساء سائغ ولا سيما في الحج لتراحم الناس ومشقة سير الرجال
ولان الركوب فيه افضل كما سيجئ ان شاء الله تعالى * وفيه دلالة على ان المرأة تكشف وجهها
في الاحرام وهو اجماع كما حكاه ابو عمر ويحتمل كما قال ابن التين انها سدت ثوباعلى وجهها وفيه في
نظر الفضل مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعفه عمارك فيه من الشهوات * وفيه ان العالم يغير ما يمكنه
اذا رآه واستدل ابن المنذر من حديث ابن عباس قال كان الفضل رديف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يوم عرفة فجعل الفضل يلاحظ النساء وينظر اليهن فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن اخي هذا يوم
من ملك فيه سمعه وبصره ولسانه غفرله ولم ينقل انه نهى المرأة عن النظر اليه وكان الفضل وسميا
اى جيبلا ويحتمل ان يكون الشارع اجترأ بمنع الفضل لما رأى انها تعلم بذلك منع نظرها اليه لان حكمهما
واحد او تنهت لذلك او كان ذلك الموضع هو محل نظره الكريم فلم يصرف نظرها وقال الداودى فيه
احتمال ان ليس على النساء غض ابصارهن عن وجوه الرجال انما بغضضن عن عورتهم وقال بعض
المالكية ليس على المرأة تغطية وجهها لهذا الحديث وانما على الرجل غض البصر وقيل انما لم يأمرها
بتغطية وجهها لانه محل احرامها وصرف وجه الفضل بالفعل اقوى من الامر وذهب ابن عباس وابن عمر
رضى الله تعالى عنهم الى ان المراد في قوله تعالى ولا يدين زينتهن الا ما ظهر منها اى الوجه والكفان *
وفيه جواز الحج عن غيره اذا كان معضوبا به قال ابو حنيفة واصحابه والثورى والشافعى واحدوا استحق
وقال مالك والليث والحسن بن صالح لا يحج احد عن احد الا عن ميت لم يحج حجة الاسلام وحاصل ما في
مذهب مالك ثلاثة اقوال مشهور هالايحوز ثانيا ياحوز من الولد ثالثا ياحوز ان اوصى به وعن النخعي
وبعض السلف لا يصح الحج عن ميت ولا عن غيره وهى رواية عن مالك وان اوصى به وفي مصنف ابن ابي
شيبه عن ابن عمر انه قال لا يحج احد عن احد ولا يصم احد عن احد وكذا قال ابراهيم النخعي وقال الشافعى
والجمهور يحوز الحج عن الميت عن فرضه ونذره سواء اوصى به او لم يوص وهو واجب في تركته وقال
صاحب التوضيح وعندنا يحوز الاستنابة في حجة التطوع على اصح القولين والحديث حجة على الحسن بن
سحى في قوله ان المرأة لا يحوز ان يحج عن الرجل وهو حجة لمن اجازه وقال الخطابي فيه جواز الحج عن غيره

اذا كان معصوباً لم يحزه مالك وهو راوى الحديث وهو حجة عليه وقال صاحب الهداية الاصل ان
 الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صدقة او صوماً او غيرها عند اهل السنة والجماعة لما روى عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه ضحى بكبشين احدهما عن نفسه والاخر عن امته والعبادات انواع مالية
 محضة كالزكاة وبذية كالصلاة ومركب منهما كالخج والنيابة تجزئ في النوع الاول ولا تجزئ في الثاني
 بحال وتجزئ في النوع الثالث عند العجز ولا تجزئ عند القدرة والشروط العجز الدائم الى وقت الموت
 وظاهر المذهب ان الخج يقع عن المحجوج عنه لحديث الخثعمية وعند محمد ان الخج يقع عن الحاج
 وللآخر ثواب النفقة وقال ابن بطال اختلفوا في المريض بأمر من يحج عنه ثم يصح بعد ذلك فقال الكوفيون
 والشافعي وابو ثور لا يجزيه وعليه ان يحج وقال احمد واسحق يجزيه الخج عنه وكذا من مات من مرضه
 وقد حج عنه فقال الكوفيون وابو ثور يجزيه عن حجة الاسلام وللشافعي قولان احدهما هذا والاخر
 لا يجزئ عنه وهو اصح القولين وقال ابن عبد البر اختلف اهل العلم في معنى هذا الحديث فان جماعة منهم
 ذهبوا الى ان هذا الحديث مخصوص به ابو الخثعمية لا يجوز ان يتدى به الى غيره بدليل قوله تعالى
 من استطاع اليه سبيلاً وكان ابوها ممن لا يستطيع فلم يكن عليه الخج فلما لم يكن عليه لعدم استطاعته
 كانت ابنته مخصوصة بذلك الجواب وعن ذلك مالك واصحابه لان الخج عندهم من عمل البدن فلا يوجب
 فيه احد عن احد قياساً على الصلاة وذكر ابن حزم من حديث ابراهيم بن محمد العدوي ان امرأة
 قالت ان ابى شيخ كبير فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جئى عنه وليس لاحد بعده وكذا رواه محمد
 ابن حبان الانصارى ان امرأة قالت الحديث وفيه ليس لاحد بعده وضعفهما بالارسال وغيره وقال ابن
 التين الاستطاعة ان يقدر على الوصول الى البيت من غير خروج عن عادة فمن كان عادته السفر ماشياً
 لزمه ان يمشى وان لم يجد راحلة ومن كان عادته تكف الناس وامكنه التوصل به لزمه وان لم يجد زاداً
 ومن كان عادته الركوب والغناء عن الناس لم يلزمه حج الا بوجودان ذلك وقال ابن بطال والى هذا ذهب
 بن الزبير وعكرمة والصحابة وعند ابى حنيفة والشافعي لا يلزم الا من وجد زاداً وراحلة وهو قول الحسن
 ومجاهد وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير واحمد واسحق وعبد العزيز بن ابى سلمة وسحنون وظاهر قول
 بن حبيب وقال القرطبي مالك واصحابه رأوا ان ظاهر حديث الخثعمية مخالف لقوله تعالى (ولله على الناس
 حج البيت من استطاع اليه سبيلاً) وان الاصل في الاستطاعة هي القوة بالبدن قال تعالى (فما استطاعوا
 ان يظهره وما استطاعوا له نقباً) اى ما قدرزوا ولا قووا فاذا قال القائل فلان مستطيع او غير مستطيع
 فالظاهر منه السابق الى الفهم هي القدرة واثباتها فلما عارض ظاهر الحديث ظاهر القرآن العزيز رجع مالك
 ظاهر القرآن والجواب ان حديث الزاد والراحلة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير وجه
 منها صحيح ومنها حسن فان قلت قال ابن حزم الاخبار في ذلك في احدها ابراهيم الجوزى وهو ساقط
 مطرح وفي الثاني الحارث الاعور وهو مذكور بالكذب والثالث مرسل ولا حجة فيه والروايات في ذلك
 عن الصحابة واهية كلها وتبعه على ذلك ابن العربي وغيره وقال ابو عمر روى ذلك من وجوه منها مرسل
 ومنها ضعيفة والجواب عن هذا ان حديث انس الذي مضى ذكره في اول باب وجوب الخج اخرجه
 الحاكم على شرط مسلم وهو حديث صحيح فان قلت قال البيهقي وذكر رواية جاد وسعيد لا ارى
 الا وهما لان ابن ابى عروبة روى عن قتادة عن الحسن مرسل وهو المحفوظ وكذا رواه يونس بن عبيد
 قلت هذا ظن منه وتوهم من غير جزم والظن لا يضعف به الا حديث ولا تقوى وقوله وكذا رواه يونس

غير موجه لان الدارقطني روى من حديث حصين بن مخارق عنه عن الحسن عن انس رضي الله تعالى عنه الحديث مسندا بلفظ بارسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة فان قلت قال ابن المنذر الحديث الذي فيه ذكر الزاد والراحلة ليس متصل قلت الحديث الذي ذكرناه متصل فان قلت قال ابن المنذر ايضا والدليل على عدم اعتبار الراحلة حديث لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوى فبجعل صحة الجسم مساوية للغني فقط قول من اعتبر الراحلة قلت لانسم ذلك فان الحديث مفسر بالاستطاعة في الآية وهو مبين عن الله تعالى فان قلت قال اسمعيل بن اسحق لو ان رجلا كان في موضع يمكنه المشي الى الحج وهو لا يملك راحلة لوجب عليه الحج لانه مستطيع اليه سبيلا قلت لانسم ذلك لان الاستطاعة فسرت بازاد والراحلة فان قلت ما روى عن السلف في ذلك ان السبيل الزاد والراحلة وانما ارادوا به التغليظ على من ملك هذا المقدار ولم يحج قلت لانسم ذلك بل ارادوا به التشريع * وفيه ما يدل على انه يجوز للرجل ان يحج عن غيره وان لم يكن حج عن نفسه لا طلاق الحديث ولم يسأله صلى الله تعالى عليه وسلم اعجبت عن نفسك ام لا وهو مذهب ابي حنيفة ومالك واحمد في رواية ويحكي كذلك عن الحسن و ابراهيم و ايوب و جعفر بن محمد وقال الاوزاعي والشافعي واسحق ليس لمن لم يحج حجة الاسلام ان يحج عن غيره فان فعل وقع احرامه عن حجة الاسلام وقال عبدالعزيز يقع الحج باطلا ولا يصح عنه ولا عن غيره وروى ذلك عن ابن عباس وفي مسند الشافعي حديث سعيد بن سالم عن سفيان بن سعيد عن طازق بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى قال سألت عن الرجل لم يحج يستقرض للحج قال لا واجتنبوا بما رواه ابو داود عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع رجلا يقول لبيك عن شبرمة فقال من شبرمة قال اخلي او قرب لي فقال حججت عن نفسك قال لا قال حج عن نفسك وحج عن شبرمة وروى ايضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ضرورة في الاسلام والجواب عنه ما قاله الطحاوي ان حديث شبرمة معلول والصحيح انه موقوف على ابن عباس والذي يصح في هذا المعنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية ابن عباس سئل عن رجل لم يحج اعجبت عن غيره فقال دين الله عز وجل احق ان يقضيه وليس فيه انه لو احرم عن غيره كان ذلك الاخرام عن نفسه وقال بعضهم يحمله على الذنب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ابدا بنفسك ثم ممن تعول وقال الاثرم قال ابو عبد الله رفعه عبدة بن سليمان وهو خطأ وقد رواه عدة موقوف على ابن عباس ليس فيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورواية همام عن قتادة عن سعيد بن جبير موقوف وكذا قال ابو قلابة عن ابن عباس وقال منهى قلت لابن عبد الله حديث عبدة بن سليمان عن سعيد عن قتادة عن عذرة عن ابن جبير عن ابن عباس سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يلي عن شبرمة قال ليس بصحيح انما هو عن ابن عباس حدثني غير واحد عن ابي عروبة عن قتادة عن عذرة عن ابن عباس مرسل ورواه روح عن حماد بن سلمة عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس مرسل ورواه اسمعيل عن ابن جريح عن عطاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر ابن عباس فان قلت قال ابو عمر الذي رفعه حافظ حفظ ما قصر عنه غيره فوجب قبول زيادته وقال ابن قطان الرافعون له ثقات فلا يضرهم وقف الواقفين له اما لانهم حفظوا ما لم يحفظه اولئك واما لان الواقفين رووا عن ابن عباس رأيه واولئك روايته قلت هذا الحديث مما يعلم بالضرورة توقيفه لان الحج انما كان في سنة عشر سنة حج سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد سمع الرجل يلي عن غيره في تلك السنة فكيف يسوغ قوله اعجبت عن نفسك الحج احد الى غير اليت وفي غير ذلك الوقت فليأمل هذا فانه واضح

وروى الدارقطني من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يلي عن نبيشة فقال ايها الملبى عن نبيشة هذه عن نبيشة واجمع عن نفسك قال الدارقطني الحسن متروك الحديث والحفوظ الصحيح عن ابن عباس حديث شبرمة وذكر ابو نعيم الاصبهاني شبرمة هذا في كتاب الصحابة رضى الله تعالى عنهم وذكر له هذا الحديث وانه توفي في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قوله لا ضرورة في الاسلام فقد قال الخطابي ان الصرورة هو الذي اقلع عن النكاح بالكلية واعرض عنه كره بان النصرارى وله معنى آخر وهو انه الذي لم يحج فيكون معناه ان سنة الدين ان لا يبقى من الناس من يستطيع الحج الا ويحج وهذا ليس فيه دليل على ان من لم يحج عن نفسه لا يحج عن غيره وقال النووي هذا مبنى على ان الحج على الفور او التراخي فذهب الشافعي الى انه على التراخي وبه قال الاوزاعي والثوري ومحمد بن الحسن وهو المروى عن ابن عباس وانس وجابر وعطاء وطاوس وقال مالك وابو يوسف هو على الفور وهو قول المزني وقول جمهور اصحاب ابى حنيفة ولا نص لابي حنيفة في ذلك وقال ابو يوسف مذهبه يقتضي انه على الفور وهو الصحيح ذكره الطرطوشي واخرج لهم بما رواه الحاكم من حديث مهران ابى صفوان عن ابن عباس يرفعه من اراد الحج فليجمل وقال ابو زرعة مهران لم يعرف وقال الحاكم كان مولى لقريش ولا يعرف يجرح وذكره ابن حبان في الثقات وصحح حديثه ايضا ابو محمد الاشيلي وفي لفظ لابي داود من حديث اسمعيل بن ابى اسحق الملائى فيهلين عن فضيل بن عمرو عن سعيد بن جبير عن عبد الله او عن الفضل او احدهما عن الآخر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اراد الحج فليجمل فانه قد يعرض المريض وتضل الضالة وتعرض الحاجة وفي مسند احمد تعجلوا الى الحج يعني القرىضة فان احذركم لا يدري ما يعرض له واحتج الشافعي واصحابه بان قرىضة الحج تزلت بعد الهجرة وكان الفتح في رمضان سنة ثمان فاقام عتاب للناس الحج سنة ثمان بأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقما بالمدينة ومعه جماعة اصحابه ثم غزاتوك سنة تسع ولم يحج وكان انصرافه عنها قبل الحج فبعث ابا بكر رضى الله تعالى عنه فاقام للناس الحج تلك السنة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمغتر هو وازواجه واصحابه مع القدرة على الحج ثم حج سنة عشر فدل على جواز التأخير وفيه دليل على ان المرأة يجوز لها ان يحج عن الرجل وهو حجة على الحسن بن حي في منعه عن ذلك وفيه بر الوالدين بالقيام بمصالحهما من قضاء الديون وغيره وفيه جواز ان يقال حجة الوداع بدون كراهة **باب** قول الله تعالى يا توك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل عميق ليشهدنوا منافع لهم **باب** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا توك الى آخره وانما ذكر هذه الآية مترجما بها تبينها على ان اشتراط الراحلة في وجوب الحج لا يتا في جواز الحج ماشيا مع القدرة على الراحلة وعدم القدرة لان الآية اشتملت على المشاة والركبان وذلك ان سبب نزول الآية انهم كانوا لا يركبون على ما روى الطبراني من طريق عمرو بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فانزل الله تعالى يا توك رجالا وعلى كل ضامر فامرهم بازا دور خص لهم في الركوب والمجتر واول الآية وأذن في الناس بالحج يا توك الآية قال المفسرون لما فرغ ابراهيم عليه الصلاة والسلام من بناء البيت امر الله ان يؤذن قال ابراهيم يارب وما يبلغ اذاني قال اذن وعلى البلاغ فقام بالقسام وقيل على جبل ابى قبيس وادخل اصبعه في اذنيه واقبل وجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس ان الله يدعوكم الى الحج ببيته الحرام فاسمع من في اصحاب

الرجال وراحام النساء من سبق في علم الله تعالى ان يحج فأجابوا لبيك اللهم لبيك فن اجاب يومئذ
بعدد حج على قدره قبل اول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا وهذا قول الجمهور وقال قوم
المأمور بالتأذين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يفعل ذلك في حجة الوداع والتوفيق بين القولين
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما أمره الله بذلك احياء لسنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام قلت
ياتوك على القول الاول خطاب لابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى القول الثاني لنبينا محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو مجزوم لانه جواب الامر وهو قوله أذن قوله رجالا نصب على الحال من
الضمير الذي في يأتوك وهو جمع راجل كذا قاله ابو عبيد في كتاب المجاز نحو صحاب وصاحب
وعن ابن عباس رجالا رجالة وقرأ عكرمة مشددا وقرأ مجاهد مخففا وقال الجوهري جمع الراجل
رجل مثل صاحب وصاحب ورجالة ورجال والا راجل جمع قوله وعلى كل ضامر من الضمور
وهو الهزال وقال ابو الليث وعلى كل ضامر يعنى الابل وغيره فلا يدخل بعير ولا غيره الحرم الا وقد
ضمر من طول الطريق وضاير بغير هاء يستعمل للذكر والمؤنث وقال النسفي في تفسيره وعلى كل
ضاير حال معطوفة على رجال كأنه قيل رجالا ورجالا والضاير البعير المهزول قوله يأتين صفة
لكل ضامر لان كل ضامر في معنى الجمع اراد النوق قوله من كل فج عيق أى من كل طريق بعيد
ومنه قيل بئر عميقة وقرأ ابن مسعود معيق فقال بئر بعيدة القعر قوله ليشهدوا أى المحضروا
منافع لهم هى التجارة وقيل منافع الآخرة وقيل منافع الدارين جميعا وتام الآية ويذكروا اسم
الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير قوله ويذكروا
أى وليذكروا اسم الله في ايام معلومات يعنى يوم النحر ويومين بعده وقال مجاهد وقتادة المعلومات
الايام العشر والمعدودات ايام التشريق قوله على ما رزقهم من بهيمة الانعام متعلق بيزكروا والمعنى
ويذكروا اسم الله على ذبح انعامهم والمراد بالذكر التسمية وهى قوله بسم الله والله اكبر اللهم منك
واليك عن فلان كان الكفار يدعون ويذبحون على اسماء اصنامهم فيبن الله تعالى ان الواجب الذبح على
اسمه وبهيمة الانعام الابل والبقر والغنم قوله فكلوا منها فهو امر باباحة وكان اهل الجاهلية لا يرون
ولا يستحلون الاكل من ذبايحهم قوله واطعموا البائس أى الذى اشتد فقره وقال ابو الليث البائس
الضرب الزمن والفقير الذى ليس له شىء وقال الزجاج البائس الذى اصابه البؤس وهو الشدة وما
يتعلق بذلك من الفقه عرف في موضعه ~~من~~ فجاجا الطرق الواسعة ~~ش~~ قد جرت مادة
الجارى انداذا وقعت لفظة فى الحديث او فى الآية يذكر نظيرها مما وقع فى الحديث او القرآن
وذكر هنا فجاجا يريد به ما وقع فى قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا ثم فسر الفجاج بقوله الطرق
الواسعة وهكذا فسر ما لقراء فى المعانى فى سورة نوح عليه الصلاة والسلام وهو جمع فج قال ابن
سيدة الفج الطريق الواسع فى جبل او فى قبال جبل وهو أوسع من الشعب وقال ثعلب هو ما انخفض
من الطرق وجمع على فجاج واجهة الاخيرة نادرة وقال صاحب المستمى فجاج الارض نواحيها وفى التهذيب
من كل فج عيق أى واسع غامض ~~من~~ حدثنا احب بن عيسى حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن
شهاب ان سالم بن عبد الله اخبره ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قالت رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يركب راحلته بنى الخليفة ثم يمل حتى تستوي به قاعة ~~ش~~ مطابقة لترجمة من حيث ان فيه
ذكر الركوب وذكر الفج العميق اما الركوب فهو قوله يركب راحلته واما الفج العميق فهو ذوالخليفة

لانه لا شك ان ينهار بين مكة عشر مراحل وهو فح وحق منسبط الكلام فيها عن قريب ان شاء الله تعالى وبما ذكرنا منقط اعتراض الاستيعالي حيث قال ليس في الحديث شيء مما ترجم الباب بدلو ووقع في خاطره ما ذكرناه من المطابقة الواضحة لما اقدم الى الاعتراض ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة احمد بن عيسى ابو عبد الله التستري مصرى الاصل ولكنه كان يجر الى تستر فقتلها مات سنة ثلاث واربعين ومائتين كذا وقع في رواية ابي ذر بنسبته الى ابيه وواقفه ابو علي الشيبوي واهله اليافون وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وقال صاحب التلويح والذي رايت في مسند عبد الله بن وهب رواية يونس بن عبد الاعلى عند ابيانا يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهل ملبدا وابن شهاب محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم واخرجه مسلم عن حرمة والنسائي عن عيسى بن ابراهيم ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله يركب راحلته والراحلة من الابل البعير القوى على الاستقرار والاحمال والذكر والانثى فيه سواء والهاء فيها للبالغة وهى التى يختارها الرجل لركبه ورحله على الحجابة وتسمام الخلق وحسن المنظر فاذا كانت فى جساعة الابل عرفت قوله بذى الخليفة بضم الخاء الموحدة وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفتح افاء وفى آخره هاء وهى شجرة منها يحرم اهل المدينة وهى من المدينة على اربعة اميال ومن مكة على مائتى ميل غير ميلين وقيل ينهار بين المدينة ميل او ميلان والميل ثلث فرسخ وهو اربعة آلاف ذراع وبذى الخليفة عدة آبار ومسجدان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد الكبير الذى يحرم منه الناس والمسجد الآخر مسجد المعرس وقال ابن التين هى ابعدا المواقيت من مكة تعظيما لاحرام انبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم يهل بضم الياء من الالهلال وهو رفع الصوت بالنلبية قوله حتى تستوى اى الراحلة قوله قائمة نصب على الحال ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الركوب فى سفر الحج والركوب فيه والمشي سواء فى الاباحة والكلام فى الافضلية فقال قوم الركوب افضل اتباعا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وافضل النفقة فان النفقة فيه كالنفقة فى سبيل الله سبعمائة ضعف كما اخرجه احمد بن حديث بريدة وصحح بجاعة ان المشى افضل وبه قال اسحق لانه اشد على النفس وفى حديث صحيح الحاكم من حديث ابن عباس من قوما من حج الى مكة ماشيا حتى رجع كتب له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنة الحرم قيل وما حسنة الحرم قال كل حسنة بمائة الف حسنة وروى محمد بن كعب عن ابن عباس قال ما فاتنى شيء اشد على الا ان اكون حججت ماشيا لان الله تعالى يقول يا توك رجالا وعلى كل ضامر اى ركبانا فبدأ بالرجال قبل الركبان وذكر اسمعيل بن اسحق عن مجاهد قال اهبط آدم عليه السلام بالهند فج على قدميه البيت اربعين حجة وعن ابن ابي شيح عن مجاهد ان ابراهيم واسمعيلى عليهما الصلاة والسلام حجج ماشيين وحج الحسن بن علي رضى الله تعالى عنهما خمسة وعشرين حجة ماشيا وان الجنايب لتقاديب يديه وفعله ابن جريج والثوري وفى المستدرک من حديث ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال حج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه مشاة من المدينة الى مكة ثم قال اربطوا على اوساطكم ما زركم وامشوا ماشيا خلط الهرولة ثم قال صحح الاستاذ وفيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل حين استوت راحلته قائمة واستواؤها كمال قيامها وبه اخرج مالك واكثر الفقهاء على ان يهل الراكب اذا استوت به راحلته قائمة واستحب

ابو خنيفة ان يكون اهلاله عقب الصلاة اذا سلم منها وقال الشافعي يهل اذا اخذت ناقته في المشي
 ومن كان يركب راحلته قائمه كما يفعله كثير من الحاج اليوم فيهل على مذهب مالك اذا استوى عليها
 راكبها وقال عياض جاء في رواية اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استوت الناقة
 وفي رواية اخرى حتى اذا استوت به راحلته وفي اخرى حتى تنبعث به ناقته ولا يفهم منه اخذها
 في المشي وقال اكثر اصحاب مالك يستحب ان يهل اذا استوت به ناقته ان كان راكباً وان كان راجلاً
 حين يأخذ في المشي وقال الشافعي ان كان راكباً فكذلك **ص** حدثنا ابراهيم اخبرنا الوليد
 حدثنا الاوزاعي سمع عطاء يحدث عن جابر بن عبد الله ان اهلال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من ذى الحليفة حين استوت به راحلته **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قصد الحج راكباً وهو مطابق لقوله وعلى كل ضامر **و** ذكر رجاله **و** هم
 حجة **و** الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التميمي القراء ابو اسحق تقدم في باب غسل
 الحائض رأسها **و** الثاني الوليد بن مسلم القرشي الاموي مرفى في باب وقت المغرب **و** الثالث عبد الرحمن
 بن عمرو الاوزاعي **و** الرابع عطاء بن ابي رباح وان كان عطاء بن يسار روى عن جابر لكن
 الاوزاعي لم يروا الا عن ابن ابي رباح **و** الخامس جابر بن عبد الله **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه السماع وفيه العنعنة
 في موضع وفيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه ان شيخه مذکور في رواية الاكثرين
 بلائسبة الى آيه وفي رواية ابي ذر حدثنا ابراهيم بن موسى وفيه انه رازي والوليد والاوزاعي
 دمشقيان وعطاء مكي **ص** رواه انس وابن عباس **ش** **ص** اي روى الحديث المذکور
 انس بن مالك وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم اما حديث انس فسيأتي في باب من بات بذي الحليفة
 وحديث ابن عباس سيأتي في باب ما يلبس المحرم **ص** **باب** الحج على الرجل **ش** **ص** اي هذا
 باب في بيان فضل الحج على الرجل وهو بفتح الزاء وسكون الحاء المهملة وفي آخره لام وهو البعير كالمسرج
 للفرس وفي المخصص الرجل مركب للبعير لا غير ويجمع على ارجل ورجال يقال رحلت الرجل ارجله
 رجلاً وضعت على البعير وكذلك ارتحلته اي وضعت عليه الرجل ورجلته رحلة شددت اداته وقد
 اشار البخاري بهذه الترجمة الى ان ترك التزين والتزويق افضل كما يجيء الآن ان عبد الرحمن جل
 اخاه عائشة على قتب **ص** وقال ابان حدثنا مالك بن دينار عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معها اخاه عبد الرحمن فأعمرها من التميم على قتب
ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله على قتب لان القتب هو الرجل الصغير على ما ذكره ان شاء
 الله تعالى وابان بفتح الهزة وتخفيف الباء الموحدة وبالنون منصرفاً وغير منصرف ابن يزيد
 العطار البصري ومالك بن دينار الزاهد البصري التابعي الناجي بالنون والجيم وياه النسبة مات
 سنة ثلاث وعشرين ومائة ولم يخرج البخاري له غير هذا الحديث والقاسم بن محمد بن ابي بكر
 الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا تعليق وصله ابو نعيم في المستخرج وقال حدثنا عبد الله بن
 محمد بن عثمان الواسطي حدثنا سهل بن اخذ وعلي بن العباس البجلي ويحيى بن صاعد قالوا حدثنا
 عبدة بن عبد الله حدثنا حرمي بن عمار حدثنا ابان يعني ابن يزيد العطار خدشاً مالك فذكره

قوله عليه السلام في مكة في سنة ثلاث وخمسين قولا فاعمرها اي جعلها على العمرة
تقوله من التعميم بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون وكسر الهمزة الموحدة موضع عند طرف
حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثمائة الف من مكة قوله علي قلب بفتح التاء المثناة من فوق وفي آخره
له موحدة وهو رجل صغير على قدر السنام والجمع اثنان ويحوز تأنيده عند الخليل وفي المحكم
القلب والقلب اكفى البعير وفي الخصص وقيل القلب ليعبر الحبل والقلب بالكسر ليعبر السانية ولا ذكر
ما يستفاد منه الا اخبر به قوم منهم عمرو بن دينار على ان وقت العمرة ان كان بمكة هو التعميم وقال
جمهور العلماء من التابعين وغيرهم منهم ابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعي واحمد واسحق وابو ثور
 وآخرون وقت العمرة لمن كان بمكة الحل وهو خارج الحرم فمن اى الحل احرموا بها جاز سواء
ذلك التعميم او غيره من الحل وقال الطحاوي انه قد يحوز ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قصد الى التعميم لانه كان اقرب الحل منها لان غيره من الحل ليس هو في ذلك فهو ويحتمل ايضا ان يكون
 اراده التوقيت لاهل مكة في العمرة فنظرنا في ذلك فاذا يزيد بن سنان قد حدثنا قال حدثنا عثمان بن
 عمر قال حدثنا ابو عامر صالح بن رستم عن ابن ابى مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل
 على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسرف وانا ابكى فقال ماذا قلت حضرت قال فلاتبكي
 اصنعى ما يصنع الحاج فقد منا مكة ثم اتينا متى ثم غدونا الى عرفات رمينا الجمرة تلك الايام فلما
 كان يوم النفر نزل الحصبة قالت والله ما تركها الا امن اجلى فأمر عبد الرحمن بن ابى بكر رضي الله تعالى
 عنه فقال اجل اختك فاخرجها من الحرم قالت والله ما ذكر الجعرانة ولا التعميم فلم يل بمعرفة فكان
 ادناها من الحرم التعميم فاهللت بعمره فطفنا بالبيت وسعينابن الصفاء والمروة ثم اتينا فارتحل
 فاخبرت عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد لما اراد ان يعمرها الا الى الحل لا الى
 موضع منه بعيدا خاصا وانه انما قصد بها عبد الرحمن التعميم لانه كان اقرب الحل اليهم لالمعنى فيه بين
 به سن سائر الحل غيره فثبت بذلك ان وقت نزول اهل مكة لعمرتهم الحل وان التعميم في ذلك وغيره
 سواء ~~من~~ وقال عمر رضي الله تعالى عنه شذوا الرجال في الحج فانه احد الجهادين ~~ش~~
 مذبقته للترجمة ظاهرة لان الرجال جمع رحل وقد ذكرنا ان القلب هو الرحل الصغير وهذا التعليق
 وصله عبدالرزاق وسعيد بن منصور من طريق ابراهيم النخعي عن عابس بن ربيعة انه سمع عمر رضي الله
 تعالى عنه يقول وهو مخاطب اذا وضعت السروج فشذوا الرجال الى الحج والعرفة فانه احد الجهادين
 سماه جهادا لانه يجاهد فيه نفسه بالصبر على مشقة السفر وترك الملاذ ودراء الشيطان عن الشهوات
 وعابس بكسر الباء الموحدة وبالسين المهملة ~~ص~~ وقال محمد بن ابى بكر حدثنا يزيد بن زريع
 حدثنا حمزة بن ثابت عن عمارة بن عبدالله بن انس قال حج انس على رحل ولم يكن شيخيا وحدث
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حج على رحل وكانت زاملته ش ~~ص~~ مطابقا للترجمة واخذه
 ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن ابى بكر القدسي بفتح الدال المشددة وهو شيخ البخاري

وقد عاق منه هنا ووقع كذلك في غير ما نسخة وذكر عنه غير واحد ووقع في بعض النسخ حدثنا محمد
 ابن ابي بكر * الثاني يزيد من الزيادة ابن زريع مصغر زرع وقد تقدم * الثالث عزرة بفتح العين
 الهزلة وسكون الزاي وبإراء ابن ثابت بالناء المثلثة ثم بالباء الموحدة الانصاري * الرابع ثمامة بضم
 التاء المثلثة وتخفيف الميم مر في باب من اعاد الحديث ثلاثا * الخامس انس بن مالك رضى الله
 تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضع
 واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية الرجل عن جده وقد ذكرنا
 انه ملق بمافيه من الخلاف وقدولى له الاسمعيلى فرواه عن يوسف القاضي وابى يعلى والحسن قالوا
 حدثنا محمد بن ابي بكر المدهمى ورواه ابو نعيم عن علي بن هارون وابو الفرج النسائي فالاحدثنا
 يوسف القاضي حدثنا محمد فذكره وروى ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا زريع عن زيد بن ابان عن
 انس قال حج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رجل وقطيفة تسوآن وقال لا تسأى
 الاربعة دراهم ورواه ابن ماجه ثم قال اللهم حجة لارياه فيها ولا سمعة وقال ابن ابي شيبة حدثنا
 وكيع عن سفيان عن ابي سنان عن عبد الله بن الحارث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حج على
 رجل فاهتز وقال مرة فاحتج فقال لا عيش الا عيش الآخرة قوله ولم يكن شحيحا اى بخيلا
 اى لم يكن تركه اليهودج والاكتفاء بالقطب للبخل بل المتابعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله وكانت اى وكانت الراحلة التى ركبها زاملته ودل على هذا قوله على رجل والراحلة بالزاي
 البعير الذى يستظهر به الرجل يحمل متاعه وطعامه عليه وهى من الزمل وهو الحمل والحاصل
 انه لم يكن معه غير راحلته لحمل متاعه وطعامه وهو راكب عليها فكانت هى الراحلة والزاملة
 وقال ابن سيدة الزاملة هى الدابة التى يحمل عليها من الابل وغيرها والزاملة البعير التى عليها
 احوالها فاما البعير فهى ما كان عليها احوالها ولم يكن وروى سعيد بن منصور من طريق هشام
 ابن عروة قال كان الناس يحجون وتحتهم ازوادهم وكان اول من حج وليس تحته شىء عثمان
 ابن عفان رضى الله تعالى عنه * ص حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم حدثنا ايمن بن نابل
 حدثنا القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت يا رسول الله اعتمرتم ولم اعتمر فقال
 يا عبد الرحمن اذهب باحثك فاعمرها من التعميم فاحقبها على نافة فاعمرت شىء * مطابقته
 للترجمة في قوله فاحقبها لان معناه حملها على حقيقة الرجل * ذكر رجاله * وهم خمسة *
 الاول عمرو بفتح العين ابن علي الفلاس * الثاني ابو عاصم النبيل واسمه الضحاك بن محمد * الثالث
 ايمن بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وقع الميم وفي آخره نون ابن نابل بالنون وبعد الالف
 باء موحدة وباللام العابد الزاهد الفاضل وكان لا يفصح لما فيه من المكنة * الرابع القاسم بن محمد
 ابن ابي بكر الصديق * الخامس عائشة * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة
 مواضع وفيه النعنة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه بصري وشيخ
 شيخه ايضا ولكنه روى عنه بالواسطة وهو ايضا بصري وايمن مكي تابى والقاسم مدنى وفيه
 رواية التابى عن التابى عن الصحابة وفيه رواية الرجل عن عمته والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج
 عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر عن ايمن نحوه انها قالت يا رسول الله تخرج نسائك بعمره وجة
 وانا اخرج بحجة قال يا عبد الرحمن فذكره * ذكر معناه * قوله فاعمرها بقطع الهمزة امر من

الاغمار قوله فاحقها اي اردفها اي احقبت عبدالرحمن عائشة ومنه سمي المردف الحقب والمحقب جبل
 يشبهه الرجل الى بطن البعير **ح** ص **ب** باب فضل الحج المبرور **ش** اي هذا باب
 في بيان فضل الحج المبرور اي المقبول قاله ابن خالويه وقال غيره الحج المبرور الذي لا يتخالطه شيء
 من المأثم وهو من البر وهو اسم جامع للخير يقال بر عمله وبر عمله بفتح الباء وضمها بريرا وبرورا
 واره الله تعالى قال القراء يرجعه فاذا قالوا ابر الله حجك قالوه بالالف وقال ثعلب بر حجك
 لان العامة تقول بر حجك بفتح الباء يجعلون الفعل للحج وانما الحج مفعوله مبرور وليس بباروحي
 ابو عبيد والحياتي وابن التياتي وابو المعاني وابونصر في آخرين بر بفتح الباء **ح** ص حدثنا
 عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال سئل
 عبد العزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال سئل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي الاعمال افضل قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال جهاد في
 سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة والحديث تقدم
 في كتاب الايمان في باب من قال ان الايمان هو العمل فانه اخرجته هناك عن احمد بن يونس وموسى
 ابن اسمعيل كلاهما عن ابراهيم بن سعد الى آخره وهما اخرجته عن عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى بن
 عمرو ابو القاسم القرشي العامري الاويسي المدني وهو من افراد البخاري وبقيته الكلام مرث هناك
ح ص حدثنا عبدالعزيز بن المبارك حدثنا خالد اخبرنا حبيب بن ابي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن
 عائشة ام المؤمنين انها قالت يا رسول الله نرى الجهاد افضل العمل افلا نجاهد قال لا لكن افضل الجهاد
 حج مبرور **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **ب** ذكر رجاله **ب** وهم خمسة **ب** الاول عبدالرحمن
 ابن المبارك بن عبدالله العيشي بفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالشين المجمة **ب** الثاني خالد
 ابن عبدالله بن عبدالرحمن الطحان **ب** الثالث حبيب بن ابي عمرة بفتح العين المهملة وسكون الميم وفتح
 الراء وفي آخره هاء القصاب **ب** الرابع عائشة بنت طلحة بنت عبيد الله التميمية القرشية وكانت من اجل
 نساء قريش اصدقهام صعب بن الزبير الف درهم **ب** الخامس ام المؤمنين عائشة الصديقة **ب** ذكر
 لطائف اسناده **ب** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه
 العنقة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه ليس اخا لعبدالله بن
 المبارك الفقيه المشهور فانه مروزي وشيخ البخاري بصري من بني عيش وفيه ان خالدا واسطى
 وان حبيباً كوفي وان عائشة بنت طلحة مدنية وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه رواة تابعان خالفاً
 عائشة الصديقة خالة عائشة بنت طلحة لانها ام كلثوم بنت ابي بكر الصديق **ب** ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجته غيره **ب** اخرجته البخاري ايضا في الجهاد عن مسدد عن خالد بن عبدالله وفي الحج ايضا
 عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد وفي الجهاد ايضا عن قبيصة عن سفيان وخرجه النسائي في الحج عن اسحق
 ابن ابراهيم عن جرير عن حبيب بن ابي عمرة نحوه وخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة **ب** ذكر
 معناه **ب** قوله افلا نجاهد المهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله قال لا اي لا نجاهد ن قوله
 لكن في رواية الاكثرين بضم الكاف والنون لجماعة النساء خطا بالهن وقال القاسمي هذا هو الذي تميل
 اليه نفسي وفي رواية الحموي لكن بكسر الكاف وزيادة الالف قبلها بلفظ الاستدراك قلت فعلى
 هذه الرواية اسم لكن هو قوله افضل الجهاد بالنصب وخبرها هو قوله حج مبرور والمستدرك
 منه استفاد من السياق تقديره ليس لكن الجهاد ولكن افضل الجهاد في حقك حج مبرور وعلى

الرواية الاولى افضل الجهاد مرفوع على الابتداء وخبره هو قوله لكن تقدره افضل الجهاد
 لكن حج مبرور وفي لفظ النسائي الانخرج فجهاد معك فاني لا اري عملا في القرآن العظيم افضل
 من الجهاد فقال لكن احسن الجهاد واجله حج البيت حج مبرور وفي رواية ابن ماجه عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها قلت يا رسول الله هل على النساء جهاد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليهن جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة وعنده ايضا عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الحج جهاد كل ضعيف وفي رواية النسائي بسند لا بأس به عن ابى هريرة رضى الله
 تعالى عنه جهاد الكبير والصغير والضعيف والمرأة الحج والعمرة وانما قيل للحج جهاد لانه يجاهد في
 نفسه بالكف عن شهواتها والشيطان ودفع المشركين عن البيت باجتماع المسلمين اليه من كل ناحية ﴿ذكر
 ما يستفاد منه ﴿ قال المهلب في هذا وفي اذن عمر رضى الله تعالى عنه لهن بالحج ابطال افك المشغين
 وكذب الرافضة فيما اختلقوه من الكذب من ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لازواجه هذه ثم
 ظهور الحصر وهذا ظاهر الاختلاق لانه حضهن على الحج وبشرهن انه افضل جهادهن واذن
 عمر لهن وسير عثمان معهن حجة قاطعة على ما كذب به على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امر
 ام المؤمنين وكذا قولهم عنه انه قال لهما تقاتلي عليا وانت له ظالمة فانه لا يصح انتهى قوله واذن
 عمر لهن وسير عثمان معهن اراد به الحديث الذي رواه البخاري في باب حج النساء في اواخر كتاب
 الحج قال قال لي احمد بن محمد حدثنا ابراهيم عن ابيه عن جده اذن عمر رضى الله تعالى عنه لازواج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في آخره حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن
 عوف رضى الله تعالى عنهم قلت انكار المهلب قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه ثم ظهور
 الحصر لا وجده فان ابا داود رواه في سننه وقال حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي قال حدثنا عبد العزيز
 ابن محمد عن زيد بن اسلم عن ابى واقد الليثي عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لازواجه في حجة الوداع هذه ثم ظهور الحصر قال ابن الاثير وفي الحديث افضل الجهاد
 واجله حج مبرور ثم لزوم الحصر وفي رواية انه قال لازواجه هذه ثم لزوم الحصر اى انكن
 لاتعدن تخرجن من بيوتكن وتلزم الحصر هي جمع الحصر الذي يبسط في البيت وتضم الصاد
 وتسكن تخفيفاه واما حديث تقاتلي عليا وانت له ظالمة فليس بمعروف والمعروف ان هذا قاله
 لالزير بن العوام والله اعلم وسند حديثه ضعيف وقال المهلب ايضا قوله لكن افضل الجهاد حج
 مبرور تفسير قوله وقرن في بيوتكن ولا تبرجن الآية ليس على الفرض للامزمة البيوت كما زعم
 من اراد تقيص ام المؤمنين في خروجها الى العراق للاصلاح بين المسلمين وهذا الحديث يخرج الآية
 عما تأولوها لانه قال لكن افضل الجهاد حج مبرور فدل لهن جهادا غير الحج والحج افضل منه فان قيل
 النساء لا يحل لهن الجهاد قيل قالت حفصة رضى الله تعالى عنها قدمت علينا امرأة غزت مع رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم ست غزوات وقالت كنا نداوى الكلى ونقوم على المرضى وفي الصحيح
 وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد الغزو اقرع بين نساءه فأيتهم خرج سهمها غزا بها وقال ابن
 بطال وانما جعل الجهاد في حديث ابى هريرة افضل من الحج لان ذلك كان في اول الاسلام وقتله وكان
 الجهاد فرضا متعيئا على كل احد فاما اذا ظهر الاسلام وفشا وصار الجهاد من فروض الكفاية
 على من قام به فالحج حينئذ افضل الا ترى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة افضل جهادكن الحج

لما تمكن من اهل الفناء والجهاد للمشركين فان حل العدو ببلدة واحتجج الى دفعه وكان له ظهور وقوة
 وخيف منه فرض الجهاد على الاعيان وكان افضل من الحج **ص** حدثنا آدم حدثنا سيار
 ابو الحكم قال سمعت اباحزم قال سمعت اباهريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من حج لله
 فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله رجع كيوم
 ولدته امه **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** الاول آدم بن ابي اياس **و** الثاني شعبة بن الحجاج **و** الثالث
 سيار بفتح السين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف راء على وزن فعال فقال ابو الحكم
 بفتحيتين مر في اول التيمم **و** الرابع ابوحازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سليمان الاشجعي مات في ايام عمر
 ابن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه **و** اما ابوحازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد فلم يسمع من ابي
 هريرة رضي الله تعالى عنه **و** الخامس ابوهريرة **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع
 في ثلاثة مواضع وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه راويان مذكوران
 بالكنية احدهما باسمه وفيه راويان ذكرا بالنسبة الى الاب وفيه ان شيخه من خراسان وسكن
 عسقلان وشعبة وسيار واسطيان وابوحازم كوفي والحديث اخرجه مسلم عن هشيم بن منصور
و ذكر معناه **و** قوله من حج لله وفي رواية للبخاري من حج هذا البيت وفي رواية مسلم من طريق
 جرير عن منصور من اتى هذا البيت وفي رواية الدارقطني من طريق الاعمش عن ابي حازم بلفظ
 من حج او اعتمر وفي رواية الترمذي من حديث ابن مسعود تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان
 الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة
 وفي رواية احمد من حديث جابر الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قالوا يا رسول الله ما الحج المبرور
 قال اطعام الطعام وافشاء السلام وفيه مقال وقال ابوحاتم هذا حديث منكر يشبه الموضوع وفي رواية
 الحاكم من حديث جابر سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بر الحج قال اطعام الطعام وطيب الكلام
 وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه قوله فلم يرفث بضم الفاء وكسر هاء الفاء فيه عطف على الشرطا عنى
 قوله من ويرفت بضم الفاء وكسر هاء ففتحها ووافصح الفتح في الماضي والضم في المستقبل وقال ابن سيدة
 الرفت الجماع وقد رفت اليها ورفث في كلامه يرفث ورفثا وارفت الخش وارفت التعريض بالنكاح
 وفي الجماع الرفت اسم جامع لكل شيء مما يريد الرجل من المرأة قوله ولم يفسق الفسق العصيان
 والترك لامر الله تعالى والخروج عن طريق الحق فسق يفسق وفسقا وفسوقا وفسق بالضم
 عن اللحياني وقال رواده الاجر ولم يعرفه الكسائي وقيل الفسق الخروج عن الدين ورجل فاسق وفسق
 وفسق ويقال في المرء يافسق والاثني يافساق والفسق الخروج عن الامر ذكره ابن سيدة وقال التزاز
 اصله من قولهم انفسقت الرطبة اذا خرجت من قشرها فسمى بذلك الفاسق لخروجه من الخير وانسلاخه
 منه وقيل الفاسق الجائر قالوا والفسق والفسوق في الدين اسم اسلامي لم يسمع في الجاهلية ولا يوجد
 في اشعارهم وانما هو محدث سمى به الخارج عن الطاعة بعد نزول القرآن العظيم وقال ابن الاعرابي لم يسمع
 قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق وهذا عجيب وهو كلام عربي قوله رجع كيوم ولدته امه
 اي رجع مشابها لنفسه في البراء من الذنوب في يوم ولدته امه ورجع بمعنى صار جواب الشرط ولفظ
 كيوم يجوز فيه البناء على الفتح فان قلت ذكر ههنا الرفت والفسوق ولم يذكر الجدال كما في القرآن قلت
 اعتمادا على الآية والله اعلم **ص** **و** باب فرض مواقيت الحج والعمرة **ش**

اى هذا باب في بيان فرض مواقيت الحج والعمرة والفرض هنا يجوز ان يكون بمعنى التقدير
 وان يكون بمعنى الوجوب وقال بعضهم الظاهر بمعنى الوجوب وهونص البخارى واستدل عليه
 بقوله في باب ميقات اهل المدينة ولا يهلوا قبل ذى الحليفة قلت قوله ولا يهلوا قبل ذى الحليفة لا يدل على
 عدم جواز الاהל من قبل ذى الحليفة لاحتمال ان يكون ذلك ترك الاستحباب في الاهل قبل ذى الحليفة
 وان يكون معنى قوله ولا يهلوا ولا يستحب لهم ان يهلوا قبل ذى الحليفة الا ترى ان الجمهور جوزوا
 التقدم على المواقيت على ان ابن المنذر نقل الاجماع على الجواز في التقدم عليها ومذهب طائفة من الحنفية
 والشافعية الافضل في التقدم والمنقول عن مالك كراهة ذلك لا يدل على انه يرى عدم الجواز وكذلك
 المنقول عن عثمان رضى الله تعالى عنه انه كره ان يحرم من خراسان فان قلت نقل عن اسحق وداود
 عدم الجواز قلت مخالفتهم الجمهور لا تعتبر ولئن سلمنا ذلك فن ابن علم ان البخارى معهما في ذلك فان قلت
 تنصيصه في الترجمة على لفظ الفرض يدل على انه يرى ذلك قلت لانسم لاحتمال ان يكون اراد بالفرض
 معنى التقدير بل اراجع هذا لانه وقع في بعض النسخ باب فضل مواقيت الحج والعمرة وقال هذا القائل
 ايضا ويؤيده القياس على الميقات الزماني فقد اجعوا على انه لا يجوز التقدم عليه قلت لانسم صحة هذا
 القياس لوجود الفارق وهو ان الميقات الزماني منصوص عليه بالقرآن بخلاف الميقات المكاني ثم اعلم
 ان المواقيت جمع ميقات على وزن مفعال واصله موقات فليت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها
 من وقت الشيء يقته اذ اثنى حده وكذا وقد يوقته ثم اتسع فيه فاطلق على المكان فقيل للموضع ميقات
 والميقات يطلق على الزماني والمكاني وهما المراد المكاني **ح** ص حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا
 زهير قال حدثني زيد بن جبير انه اتى عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما في منزله وله فسطاط وسرادق
 فسألته من اين يجوز ان اعتمر قال فرضها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل نجد قرنا ولاهل
 المدينة ذى الحليفة ولاهل الشام الجحفة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فان فيه بيان توقيت لاهل هذه
 الاماكن الثلاثة **ح** ذكر رجاله **ح** وهم اربعة **ح** الاول مالك بن اسمعيل ابو عثمان مرفى في باب الماء الذى
 يغسل به شعر الانسان **ح** الثانى زهير بضم الزاى وفتح الهاء مصغرا زهر ابن معاوية الجعفي مرفى في باب
 لا يستحبى بروث **ح** الثالث زيد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن حرملة الجشمي من بنى جشم
 ابن معاوية **ح** الرابع عبد الله بن عمر **ح** ذكر اطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه السؤال وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه الثلاثة كوفيون وفيه
 ان زيد بن جبير ليس له في البخارى الا هذا الحديث وفي الرواة زيد بن جبير بفتح الجيم وزيادة هاء
 في آخره لم يخرج له البخارى شيئا وهذا الحديث بهذا الوجه من افراد البخارى رحمه الله **ح** ذكر
 معناه **ح** قوله وله فسطاط هو بيت من شعر وفيه ست لغات فسطاط وفسطاط وفسطاط بالضم والكسر
 فيهن وقد بسطنا الكلام فيه فيما مضى قوله وسرادق هي واحدة السرادقات التي تحد فوق صحن
 الدار وكل بيت من كرسف فهو سرادق وكل ما لحاط بشئ فهو سرادق ومنه احاط بهم سرادقها وقيل
 السرادق ما يجعل حول الخباينة وبينه فصححة كالحائط ونحوه وظاهره ان ابن عمر كان معه اهله واراد
 سترهم بذلك لا لتفاخر قوله فسألته فيه التفات لانه قال اولائه اتى ابن عمر فكان السياق يقتضى
 ان يقول فبأله ووقع عند اسمعيل فدخلت عليه فسألته قوله فرضها اى قدرها وبينها والضمير
 المنصوب فيه يرجع الى المواقيت بالقرينة الحالية قال بعضهم ويحتمل ان يكون المراد اوجيها وبه يتم

مراد المصنف ويؤيده قرينة قول السائل من اين يجوز قلت من اين علم ان البحارى فرض الاهلال
من ميقات من المواقيت حتى يكون تفسير قوله فرضها بمعنى اوجبها حتى يتم مراده قوله لاهل نجد النجد
في اللغة ما اشرف من الارض واستوى ويجمع على انجد وانجدوا ونجد ونجد بضمتين وقال القزاز سمي
نجد العلوه وقيل سمي بذلك لصلابة ارضه وكثرة حجارته وصعوبته من قولهم رجل نجد اذا كان قويا
شديدا وقيل يسمى نجد الفزع من يدخله لاستبحاشه واتصال فرغ السالكين له من قولهم رجل نجد اذا كان
فزعاً ونجد مذكر ولوائته اخذورده على البلد لجازله ذلك والعرب تقول نجد ونجد بفتح النون وضمها
وقال الكلبي في اسماء البلدان ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب الى الطائف فالطائف من نجد وارض
اليامنة والبحرين الى عمان وقال ابو عمر نجد ما بين جرش الى سواد الكوفة وحده بما يلي المغرب الحجاز وعن
يسار الكعبة اليمن ونجد كلها من عمل اليامنة وقال ابن الاثير نجد ما بين العذيب الى ذات عرق وإلى اليامنة
والى جبل طى وإلى وجرة وإلى اليمن والمدينة لانهما لا نجدية فانهما فوق الغور ودون نجد وقال الجازمي
نجد اسم للارض العريضة التي احلاها تهامة واليمن والعراق والشام وقال السكري حد نجد ذات عرق
من ناحية الحجاز كما يدور الجبال معها الى جبال المدينة وما وراء ذلك ذات عرق الى تهامة وقال الخطابي نجد
ناحية المشرق ومن كان بالمدينة كان نجد ما بادية العراق ونواحيها وهي مشرق اهلها وذكروا في المنتهى نجد
من بلاد العرب وهو خلاف الغور اعني تهامة وكل ما ارتفع من تهامة الى ارض العراق فهو نجد قوله قرنا
بفتح القاف وسكون الراء وقال الجوهرى هو بفتحها وغلطوه وقال القاسمى بالسكون اراد الجبل المشرف
على الموضع ومن قال بالفتح اراد الطريق الذي يعرف منه فانه موضع فيه طرق متفرقة وقال ابن الاثير في شرح
المسند وكثيرا ما يجيئ في الفاظ الفقهاء وغيرهم بفتحها وليس بصحيح وقال ابن التين رويته بالسكون
وعن الشيخ ابى الحسن ان الصواب فتحها وعن الشيخ ابى بكر بن عبد الرحمن ان قلت قرن المنازل اسكنته
وان قلت قرنا فتحت قلت لما قال الجوهرى بالفتح ومنه اويس القرني وقال النسابون اويس منسوب الى
قرن بالفتح اسم قبيلة وهو على يوم وليلة من مكة وقال ابن قرقول هو قرن المنازل وقرن الثعالب وقرن
غير مضاف وقال الكرماني وفي بعض الرواية كتبت بدون الالف فهو اما باعتبار العلمية والتأنيث واما على
اللغة الربعية حيث يفقون على المنون المنسوب بالسكون فيكتب بدون الالف لكن يقرأ بالتونين
انتهى قلت على الوجه الاول هو غير منصرف للعلمية والتأنيث فلا يقرأ بالتونين قوله ذا الحليفة اي عين
لاهل المدينة ذا الحليفة وقد فسرناها عن قريب قوله ولاهل الشام الحفة اي قدر الحفة وهي
بضم الجيم وسكون الحاء المهملة قال ابو عبيد هي قرية جامعة بهائم بينها وبين البحر ستة اميال وغدير
خم على ثلاثة اميال منها وهي ميقات التوجهين من الشام ومصر والمغرب وهي على ثلاثة مراحل
من مكة او اكثر وعلى ثمانية مراحل من المدينة سميت بذلك لان السبيل اجحف بما حولها وقال الكلبي
اخرجت العماليق بنى عييل وهم اخوة ماد من يثرب فزلوا الحفنة وكان اسمها مهبة فجاءهم السيل
فاجحفهم فسميت الحفنة وفي كتاب اسماء البلدان لان سيل الجحاف نزل بها فذهب بكثير من الحاج
وبأمنعة الناس ورجالهم فن ذلك سميت الحفنة وقال ابو عبيد وقد سماها رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مهبة بفتح الميم وسكون الهاء وقبح البناء آخر الحروف والعين المهملة وقال القرطبي قال بعضهم
بكسر الهاء وقال ابن حزم الحفنة ما بين المغرب والشمال من مكة ومنها الى مكة اثنان وثمانون ميلا
والله اعلم ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيهرد على عطاء والتجعي والحسن في زعمهم ان لاشي على من ترك

الميقات ولم يحرم وهو يزيد الحج والعمرة وهو شاذ ونقل ابن بطلان عن مالك وأبي حنيفة والشافعي
 أنه يرجع من مكة إلى الميقات واختلفوا إذا رجع هل عليه دم أم لا فقال مالك والثوري في رواية
 لا يسقط عنه الدم برجوعه إليه محرما وهو قول ابن المبارك وقال أبو حنيفة أن رجوعه إليه فليدوم
 عليه برجوعه إليه محرما وإن لم يلب فعليه دم وقال الثوري في رواية وأبو يوسف ومحمد والشافعي لا دم
 عليه إذا رجع إلى الميقات بعد إحرامه على كل وجه أي قبل أن يطوف فإن طاف فأدوم باق وإن رجع
 قال الكرمانى فإن قلبت الأحرام بالعمرة لا يلزم أن يكون من المذكورات بل يصح من الجعرة ونحوها
 فلت هي للمكي وأما الأفاقي فلا يصح له الأحرام بها إلا من المواضع المذكورة **ص** **باب** قول
 الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى **ش** أي هذا باب في بيان التزود بالمأثور به في قول
 الله تعالى وتزودوا وإنما أمر بالتزود ليكلف الذي يحج وجهه عن الناس قال العوفي عن ابن عباس كان
 أناس يخرجون من أهلهم ليس معهم زاد يقولون حج بيت الله ولا نطعمنا فقال الله تزودوا ما يكف
 وجوهكم عن الناس وروى ابن جرير وابن مردويه من حديث عرو بن عبد الغفار عن نافع عن ابن
 عمر رضي الله تعالى عنهما قال كانوا إذا أحرموا ومعهم أزوادهم رموا بها واستأنفوا إذا آخروا فأنزل الله
 تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى فهو عن ذلك وأمر أن يتزودوا الكعك والدقيق والسويق
 ثم لما أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا أرشدتهم إلى زاد الآخرة وهو استحباب التقوى إليها وذكر
 أنه خير من هذا وأنفع قال عطاء الخراساني في قوله فإن خير الزاد التقوى يعني زاد الآخرة وروى
 الطبراني من حديث قيس عن جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تزود في الدنيا
 ينفعه في الآخرة ثم قال واتقوا يا أولي الألباب يقول اتقوا عقابي ونكالي وعذابي لمن خالفني ولم يأمر
 بأمرى يذوى العقول والافهام **ص** حدثنا يحيى بن بشر حدثنا شعبة عن ورقاء عن عرو بن
 دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون
 نحن المتوكلون فإذا قدموا المدينة سألوا الناس فأنزل الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى
ش مطابقتها للترجمة من حيث أنه يبين سبب نزول الآية التي ترجم بها الباب **ذكر رجاله**
 وهم ستة **الاول** يحيى بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة أبو زكريا أحد عباد الله
 الصالحين مات سنة ثنتين وثلاثين ومائتين **الثاني** شعبة بن قيس الشين المجمة وتخفيف الباء الموحدة
 وبعد الألف باء أخرى ابن سوار الفزاري مر في باب الصلاة على النفساء في كتاب الجبض **الثالث**
 ورقاء مؤث الأورق ابن عرو بن كليب أبو بشر اليشكري مر في باب وضع الماء في الخلاء **الرابع** عرو
 بن العيين ابن دينار مر في باب كتاب العلم **الخامس** عكرمة مولى ابن عباس **السادس** عبد الله بن
 عباس **ذكر لطائف أسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في أربعة مواضع
 وفيه القول في موضع واحد وفيه أن شيخه من أفراده وأنه بلخي وأن شعبة مدائني وأن أصل ورقاء
 من خوارزم وقيل من الكوفة سكن المدائن وأن عرو بن دينار مكي وأن عكرمة مدني وأصله من البربر
ذكر من أخرجه غيره أخرجه أبو داود في الحج عن أبي مسعود أحد بن الفرات ومحمد بن عبد الله
 الحرزي كلاهما عن شعبة به وأخرجه النسائي في السير وفي التفسير عن سعيد بن عبد الرحمن **ذكر**
 معناه **قوله** فإذا قدموا المدينة هذه رواية الأثرين وفي رواية الكشي معناه فإذا قدموا مكة
 وهو الأصوب كذا أخرجه أبو نعيم من طريق محمد بن عبد الله الحرزي عن شعبة وهو الأصح **قوله**

التقوى اى الخشية من الله تعالى وفيه من الفقه ترك سؤال الناس من التقوى اى ان الله تعالى
مدح قوم فقال لا يسألون الناس الحائنا وكذلك معنى آية الباب اى تزودوا فلا تؤذوا الناس بسؤالكم
اياهم واتقوا الاثم فى اذا هم بذلك وقد ان التوكل لا يكون مع السؤال وانما التوكل على الله بدون
استعانة بأحد فى شئ وبين ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل الجنة سبعون الفا بغير حساب
وهم الذين لا يستترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فهذه اسباب التوكل وصفاته وقال
الطحاوى لما كان التزود ترك المسألة المنهى عنها فى غير الحج وكانت حراما على الاغنياء قبل الحج
كانت فى الحج او كدجرمة وفيه زجر عن التكفف وترغيب فى التعفف والقناعة بالاقبال وليس فيه
مذمة للتوكل نعم المذلة على سؤالهم اذا كان ذلك توكلابل تأكلوا ما كانوا متوكلين بل متأكلين اذ
التوكل هو قطع النظر عن الاسباب مع تهية الاسباب ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم قيدها وتوكل
سبحان رواد ابو عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة مرسل شىء اى روى هذا الحديث المذكور
سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة مرسل يعنى لم يذكر ابن عباس وهكذا أخرجه سعيد بن
منصور عن ابن عيينة وكذا أخرجه الطبري عن عمرو بن علي وابن ابى حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد
المقرئ كلاهما عن ابن عيينة مرسل قال ابن ابى حاتم وهو اصح من رواية ورقاء واختلف فيه على ابن
عيينة فاخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن الخرمي عنه موصولا بذكر ابن عباس واخرجه
الطبري وابن ابى حاتم كذا مرسل ص باب مهل اهل مكة للحج والعمرة شىء
اى هذا باب فى بيان مهل اهل مكة اى موضع اهلالهم لان لفظ مهل بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام
والاهلال رفع الصوت بالتلبية هنا وقال ابن الجوزي وانما يقوله بفتح الميم من لا يعرف قلت هو بضم الميم
اسم مكان من الاهلال واسم زمان ايضا ويكون مصدرا ايضا كالدخل والمخرج بمعنى الادخال والاخراج
واصل هذه المادة لرفع الصوت ومنه استهل الصبي اذا صاح عند الولادة واهل بالتسمية عند الذبحة
واهل الهلال واستهل اذا تبين واهل المعتمر اذا رفع صوته بالتلبية ص حديثا موسى بن اسمعيل
حديثا وهيب حديثا ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت
لاهل المدينة ذالحليفة ولاهل الشام الجلفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يلطمهن لهن ولهن اتي عليهن
من غيرهن ممن اراد الحج والعمرة ومن كان دون ذلك فن حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة شىء
مطابقته للترجمة فى قوله حتى اهل مكة من مكة يعنى لا يحتاجون الى الخروج الى الميقات للاحرام
بل مهلهم للحج اى موضع اهلالهم لاجل الحج هو مكة كما سبأ فى بيانه ان شاء الله تعالى وقال الكرماني
غرض البخارى بيان ان الاحرام لا بد وان يكون من هذه المواقيت فواجه دلالته عليه اذ ليس فيه
الا ان التلبية من ثمة قلت التلبية اما واجبة فى الاحرام او سنة فيه وعلى التقديرين فلا احرام لا يخلو
منها فالمهل هو الميقات انتهى قلت ليس غرضه ما ذكره الكرماني وانما غرضه بيان مهل اهل مكة
ولهذا ترجم بقوله باب مهل اهل مكة للحج والعمرة ومحل الشاهد هو قوله حتى اهل مكة من
مكة كما ذكرنا وهذا بظاهره يدل على ان مهلهم هو مكة سواء كان للحج او العمرة ولكن مهل اهل
مكة للعمرة الحل كما سبأ فى بيانه ذكر رجاله وهم خمسة قد ذكروا وهيب هو ابن خالد البصري وابن
طاووس هو عبد الله بن طاووس يروى عن أبيه طاووس التميمي واخرجه البخارى ايضا عن معلى
ابن اسد وسلم بن ابراهيم فرقمهم واخرجه مسلم فى الحج ايضا عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه

النسائي فيه عن الربيع بن سليمان صاحب الشافعي وعن يعقوب بن ابراهيم ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله
وقت اي عين وقت من التوقيت وهو التعيين واصل التوقيت ان يجعل للشيء وقت يخص به
وقال عياض وقت اي حدد وقد يكون بمعنى اوجب ويؤيده الرواية الماضية بلفظ فرض قوله
قرن المنازل قد ذكرنا تفسير القرن في باب فرض مواقيت الحج وكذلك ذكرنا تفسير ذي الحليفة
والخلفة وهناك ذكر لفظ القرن فقط وههنا ذكر بلفظ قرن المنازل وهو جمع المنزل قال الكرمانى
والركب الاضافى هو اسم المكان وقد يقتصر على لفظ المضاف كما في الحديث المتقدم قلت
النكثة في ذكره هنا بهذه اللفظة هي ان المكان الذى يسمى القرن موضعان احدهما في هبوط
وهو الذى يقال له قرن المنازل والاخر في صعود وهو الذى يقال له قرن الثعالب والمعروف
الاول وذكر في اخبار مكة للفاكهى ان قرن الثعالب لجبل مشرف على اسفل منى بينه وبين مسجد
منى الف وخسمائة ذراع وقيل له قرن الثعالب لكثرة ما كان يأوى اليه من الثعالب فظهر ان
قرن الثعالب ايس من المواقيت وقد وقع ذكره في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها في اتيان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الطائف يدعوهم الى الاسلام وردهم عليه قال فلم استفق الا وانا بقرن
الثعالب الحديث ذكره ابن اسحق في السيرة النبوية قوله وتلزم بفتح الباء آخر الحروف وباللامين
وسكون الميم الاولى غير منصرف وقال عياض ويقال الملم وهو الاصل والياء بدل منه وهى على
ميلين من مكة وهو جبل من جبال تهامة وقال ابن حزم هو جنوب مكة ومنه الى مكة ثلاثون ميلا
وفي المحكم يلم والملم جبل وقال البكرى اهله كنانة وتحدروا ديتة الى البحر وهو في طريق اليمن الى
مكة وهو من كبار جبال تهامة وقال الزمخشري هو وادبه مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وبه عسكرت هو اذن يوم حنين فان قلت ما وزنه قلت فعمل كصحح وليس هو من الملت لان
ذوات الاربعة لا تلحقها الزيادة في اولها الا في الاسماء الجارية على افعالها نحو مدحرج قلت فعلى هذا
الميم الاولى واللام الثانية زائدتان ولهذا قال الجوهري في باب الميم وفصل الباء يلم ثم قال يلم لغة في الملم
وهو ميقات اهل اليمن وحكى ابن سيدة فيه يرمرز براهين بدل اللامين وقد جمع واحد مواقيت
الاحرام بنظم وهو قوله * قرن يلم ذو الحليفة جحفة * قل ذات عرق كلها ميقات * نجد تهامة والمدينة
مغرب * شرق وهن الى الهدى مركات * قوله هن لهن اى هذه المواقيت لهذه البلاد والمراد
اهلها وكان الاصل ان يقال هن لهن لان المراد الاهل وقد ورد ذلك في بعض الروايات في الصحيح
وقال القرطبي هن ضمير جماعة مؤنث العاقل في الاصل وقديما على ما لا يعقل واكثر ذلك في العشرة
فاذونها فاذا جاوزها قالوه بهاء المؤنث كما قال الله تعالى (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا)
ثم قال (منها اربعة حرم) اى من الاثنى عشر ثم قال (فلا تظلموا فيهن انفسكم) اى في هذه الاربعة وقد قيل
في الجميع وهو ضعيف شاذ قوله ولما اتى عليهن اى على هذه المواقيت من غيرهن اى من غير اهلهن
مثلا اذا اتى الشامي الى ذي الحليفة يكون مهله ذا الحليفة وكذا الباقي نحوه قوله ومن كان دون
ذلك يعنى من كان بين الميقات ومكة قوله فمن حيث انشأ الفاء جواب الشرط اى فهله من حيث
قصد الذهاب الى مكة يعنى يزل من ذلك الموضع قوله حتى اهل مكة من مكة يعنى اذا قصد
المكي الحج فهله من مكة واما اذا قصد العمرة فهله من الحل لقضية عائشة رضى الله تعالى عنها حين
ارسلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اخيها عبد الرحمن الى التمتع لتحرم منه فان قلت قوله حتى

اهل مكة من مكة اعم من ان يكون المكي قاصدا للحج والعمرة ولهذا ترجم البخاري بقوله باب من
 اهل مكة للحج والعمرة قلت قضية عائشة رضي الله تعالى عنها تخصص هذا ولكن الظاهر ان البخاري
 نظر الى عموم اللفظ حتى ترجم بهذه الترجمة * ذكر ما يستفاد منه * فيه ان هذه المواقيت المذكورة
 لاهل هذه البلاد واختلفوا هل الافضل التزام الحج منهم او من منزله فقال مالك واحمد واسحق
 احرامه من المواقيت افضل واحتجوا بحديث الباب وشبهه وقال الثوري وابو حنيفة والشافعي
 وآخرون الاحرام من المواقيت رخصة واعتمدوا في ذلك على فعل الصحابة رضي الله تعالى عنهم فانهم
 احرموا من قبل المواقيت وهم ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم قالوا وهم اعرف بالسنة
 واصول اهل الظاهر يقتضي انه لا يجوز الاحرام الا من الميقات الا ان يصح اجاج على خلافه
 قال ابو عمر كره مالك ان يحرم احد قبل الميقات وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه
 انكر على عمران بن حصين احرامه من البصرة وانكر عثمان بن عفان على عبدالله بن عامر احرامه
 قبل الميقات وفي تعليق البخاري كره عثمان ان يحرم من خراسان وكرمان وكره الحسن وعطاء بن
 ابي رباح الاحرام من الموضع البعيد وقال ابن بريزة في هذا ثلاثة اقوال منهم من جوز مطلقا و
 منهم من كرهه مطلقا ومنهم من اجازة في البعيد دون القريب وقال الشافعي وابو حنيفة الاحرام
 من قبل هذه المواقيت افضل لمن قوى على ذلك وقد صح ان علي بن ابي طالب وابن مسعود وعمران
 ابن حصين وابن عباس وابن عمر احرموا من الموضع البعيد وعند ابن ابي شيبة ان عثمان بن العاص
 احرم من المنجشاية وهي قرية من البصرة وعن ابن سيرين انه احرم هو وحيد بن عبدالرحمن
 ومسلم بن يسار من الدارات واحرم ابو مسعود من السبلحين وعن ام سلمة رضي الله تعالى عنها سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اهل بعمرة من بيت المقدس غفرله وفي رواية ابي داود
 من اهل بعمرة من المسجد الأقصى الى المسجد الحرام غفرله ماتقدم من ذنبه وماتأخر ووجبت
 له الجنة شك عبدالله اتيها قال قلت لعبدالله هو ابن عبدالرحمن احد رواة الحديث وقال ابو داود
 رحمه الله وكيعا احرم من بيت المقدس يعني الى مكة واحرم ابن سيرين مع انس من العقيق ومعاذ من
 الشام ومعه كعب الخبر وقال ابن حزم لا يحل لاحد ان يحرم بالحج او بالعمرة قبل المواقيت فان احرم
 احد قبلها وهو يمر عليها فلا احرام له ولا حج ولا عمرة له الا ان ينوي اذا صار في الميقات تجديد احرام
 فذاك جائز واحرامه حينئذ تام * وفيه من اتى على ميقات من المواقيت لا يتجاوز غير محرم عند ابن حنيفة
 سواء قصد دخول مكة او لم يقصد وقال القرطبي اما من مر على الميقات قاصدا دخول مكة من غير نسك
 وكان ممن لا يتكرر دخوله اليها فهل يلزمه دم او لا اختلف فيه اصحابنا وظاهر الحديث انه انما يلزم
 الاحرام من اراد مكة لاحد النساكين خاصة وهو مذهب الزهري وابي مصعب في آخرين وقال ابن
 قدامة اما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين * احدها لا يريد دخول مكة بل يريد حاجة
 فيما سواها فهذا لا يلزمه الاحرام بلا خلاف ولا شيء عليه في تركه الاحرام لانه صلى الله تعالى عليه
 وسلم اتى بلنزا مرتين ولم يحرم ولا احد من اصحابه ثم متى بدأ بهذا الاحرام وتجدد له العزم عليه ان
 يحرم من موضعه ولا شيء عليه هذا ظاهر كلام الحنفية وبه يقول مالك والثوري والشافعي
 وصاحب ابن حنيفة وحكي ابن المنذر عن احمد في الرجل يخرج لحاجة وهو لا يريد الحج فجاوز ذا
 الحليفة ثم اراد الحج يرجع الى ذي الحليفة فيحرم وبه قال اسحق * القسم الثاني من يريد دخول الحرم

امالى مكة او غيرها فهم على ثلاثة اضرب احدها من يدخلها لقنال مباح او من خوف او حاجة متكررة
 كالخشاش والخطاب وناقل البيرة ومن كانت له ضيعة يتكرر دخوله وخروجه اليها فهو لاء لا
 احرام عليهم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل يوم فتح مكة حلالا وعلى رأسه المغفر وكذا
 اصحابه ولا نعلم ان احدا منهم احرم يومئذ ولو وجب الاحرام على من يتكرر دخوله افضى الى
 ان يكون جميع زمنه محرما وبهذا قال الشافعي **ص** باب **م** موقات اهل المدينة ولا يهلوا
 قبل ذى الحليفة **ش** اى هذا باب في بيان موقات اهل المدينة قوله ولا يهلوا يجوز ان يقدر فيه
 ان الناصبة فيكون التقدير وان لا يهلوا ويكون الحجة معطوفة على ما قبلها والتقدير وفي بيان ان لا يهلوا
 قبل ذى الحليفة والضمير الذى فيه يرجع الى اهل المدينة فاذا كان اهل المدينة ليس لهم ان يهلوا قبل
 ذى الحليفة فكذلك من يأتى اليها من غيرها لم يسلم ان يهلوا قبلها فهذه العبارة تشير الى ان البخارى
 ممن لا يرى تقديم الاهلال قبل المواقيت **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن
 عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يهل اهل المدينة من ذى الحليفة واهل الشام من
 الحجة واهل نجد من قرن قال عبد الله وبلغنى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ويهل اهل اليمن من يلم
ش مطابقتها للترجمة في قوله يهل اهل المدينة من ذى الحليفة **و** رجاله ذكر وا غير مرة
 وتفسير الفاظه قد مر من قريب قوله قال عبد الله هو ابن عمر قوله وبلغنى ورواية سالم عنه بلفظ
 زعموا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولم اسمعه وتقدم في العلم من وجه آخر بلفظ لم يلقه
 هذه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذا هو ثبت من حديث ابن عباس كما ذكر
 في الباب الذى قبله ومن حديث جابر وعائشة والحرث بن عمر والسهمى **و** اما حديث جابر فرواه
 مسلم من حديث ابي الزيد انه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن المهمل فقال سمعت احسبه رفع الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مهمل المدينة من ذى الحليفة والطريق الآخر الجحفة ومهمل اهل العراق
 من ذات عرق ومهمل اهل نجد من قرن ومهمل اهل اليمن يلم **و** اما حديث عائشة فرواه النسائي من
 رواية القاسم عنها قالت وقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل المدينة من ذى الحليفة ولاهل الشام
 ومصر الجحفة ولاهل العراق ذات عرق ولاهل اليمن يلم **و** اما حديث الحرث بن عمرو فرواه
 ابوداود عنه قال آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يعنى او عرفات الحديث وفيه وقت ذات
 عرق لاهل العراق **و** وفيه البلاغ هل هو حجة او هو من قبل المجهول لان روايه غير معلوم فالذى قاله
 اهل الفن انه لا يقدح به لان الظاهر انه لا يرويه الا عن صحابي آخر والصحابة كلهم عدول فان قلت
 قالوا عمر بن الخطاب هو الذى وقت لاهل العراق ذات عرق لان العراق في زمانه افتتحت ولم تكن
 العراق في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم قلت هذا تغفل بل الذى وقت لاهل العراق ذات عرق
 هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما صرح به في رواية ابي داود المذكورة آنفا وكذلك وقت
 لاهل الشام ومصر الجحفة ولم تكونا افتتحتا في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم علم ان سيفتح الله على امته الشام ومصر والعراق وغيرها من الاقاليم يؤيد ذلك قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم منعت العراق دينارها ودرهمها ومنعت الشام اربعا بمعنى ستمنع وذات
 عرق ثنية او هضبة بينها وبين مكة يومان وبعض يوم والله اعلم **ص** باب **م** مهمل اهل
 الشام **ش** اى هذا باب في بيان مهمل اهل الشام **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد

عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل المدينة
 ذا الخليفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يلم فنه ان ولمن اتى عليهن
 من غير اهلن لمن كان يريد الحج والعمرة فمن كان دونهن فهله من اهله وكذلك حتى اهل مكة يهلون
 منها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولاهل الشام الجحفة والحديث مر عن قريب وحاد هو
 ابن زيد قوله دونن اى اقرب الى مكة قوله فهله بضم الميم اى مكان احرامه من دوراث اهله
 قوله وكذلك وروى وكذلك اى وكذا من كان اقرب من هذا الاقرب حتى ان اهل مكة يكون
 مهلم من مكة **ص** باب **هـ** مهل اهل نجد **ش** اى هذا باب في بيان موضع
 اهلال اهل نجد **ص** حدثنا على حدثنا سفيان حفظناه من الزهرى عن سالم عن أبيه وقت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** تكرر تراجم هذا الباب والذي قبله والذي بعده مع
 تكرير حديث ابن عمرو وحديث ابن عباس لاختلاف مشايخه واختلاف الطرق في حديثهما وفي بعض
 المتن كآراءه واورد حديث ابن عمر هاتين طريقتين احدهما هذا عن علي بن عبد الله المعروف بابن المدبني
 عن سفيان بن عيينة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر والآخر عن احمد
 حيث يقول **ص** حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
 عن أبيه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مهل اهل المدينة ذوالخليفة ومهل اهل الشام
 مهيعة وهى الجحفة واهل نجد قرن قال ابن عمر زعموا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولم اسمعه ومهل
 اهل اليمن يلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واهل نجد قرن واحد هو احد بن عيسى التستري
 قال الجياني كذا نسبه ابوذر وفي هذا الموضع يعنى صرح به بانه ابن عيسى وقال الكلاباذي قالى
 ابو احمد محمد بن محمد بن اسحق الحافظ احمد عن ابن وهب في جامع البخارى هو ابن اخى ابن وهب وقال
 ابو عبد الله الحاكم هذا وهم وغلط وقال الكلاباذي قالى ابو عبد الله بن مندكلا قال البخارى في الجامع
 حدثنا احمد عن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج هو ابن اخى ابن وهب في الصحيح شيئا واذا حدث
 عن احمد بن عيسى نسيه قوله ابن وهب عن عبد الله بن وهب المصرى ويونس هو ابن يزيد
 الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى قوله مهل بضم الميم اى موضع اهلال اهل المدينة قوله مهيعة
 بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وبالعين المهملة وقبل بكسر الهاء والصحيح المشهور هو
 الاول وقد فسرهما بقوله وهو الجحفة ومهيعة تسمية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياها قوله
 واهل نجد قرن اى ومهل اهل نجد قرن المنازل قوله زعموا اى قالوا والزعم يستعمل بمعنى القول
 المحقق قوله ولم اسمعه جملة معترضة بين قوله قال ومقوله على النسخة التى فيها لفظ قال بعد قوله
 ولم اسمعه واما على النسخة التى عندنا فهى جملة حاوية فافهم والفرق بين جملة المعترضة والجملة
 الحاوية ان الجملة المعترضة لا محل لها من الاعراب والجملة الحاوية محلها النصب على الحال
ص باب **هـ** مهل من كان دون المواقيت **ش** اى هذا باب في بيان مهل اى
 موضع اهلال من كان دون المواقيت اراد من كان وطنه بين المواقيت ومكة **ص** حدثنا قتيبة
 حدثنا حاد عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقت لاهل المدينة ذا الخليفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل اليمن يلم ولاهل نجد قرنا فهن لهن ولمن
 اتى عليهن من غير اهلن ممن كان يريد الحج والعمرة فمن كان دونهن فمن اهله حتى ان اهل مكة يهلون

منها ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فن كان دونهم وحاد هو ابن زيد وعمرو هو ابن دينار
وقد مر الكلام فيه مستوفى **ص** باب **ص** مهل اهل اليمن ش **ص** اي هذا باب
في بيان موضع اهل اهل اليمن **ص** حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن عبد الله
ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذا الحليفة
ولاهل الشام الجحفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يلم هن لهن ولكل آت اتى عليهن
من غيرهم ممن اراد الحج والعمره فن كان دون ذلك فن حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة
ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ولاهل اليمن يلم قوله من غيرهم ويروى من غير هن
وكذا وقع في رواية ابى داود قوله حتى اهل مكة يجوز في لفظ اهل الجر لان حتى تكون حرفا جاريا
منزلة الى ويجوز فيه الرفع على انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره حتى اهل مكة يهلون من مكة كما
في قولك جاء القوم حتى المشاة اي حتى المشاة تجاوزا **ص** باب **ص** ذات عرق لاهل
العراق ش **ص** يجوز في باب الاضافة والقطع اما الاول فتقديره هذا باب في بيان ان ذات
عرق مهل اهل العراق واما تقدير الثاني هذا باب يذكر فيه ذات عرق لاهل العراق وذات
عرق بكسر العين وقد فسرناها في باب ميقات اهل المدينة سمي بذلك لان فيه عرقا وهو الجبل الصغير
وهي ارض سجة تبيت الطرفاء وقال الكرمانى في مناسكه ذات عرق اول بلاد تهامة ودونها بميلين ونصف
مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي ابني هلال بن عامر بن صعصعة وبها بركة تعرف بقصر
الوصيف وبها من الآبار الكبار ثلاثة آبار وآبار صغار كثيرون وبقرية قبر ابى رغال وبالقرب منها
بستان منه الى مكة ثمانية عشر ميلا وفي المواعظ لابن التياى العراق الذى يجعل على ملنقى طرفى
الجلد اذا خرز في اسفل القرية وبه سمي العراق لانه بين البر والريف وقال الجوهري العراق بلاد
تذكر وتؤنث ويقال هو فارسى معرب وزعم ابن حوقل في كتاب البلدان تأليفه ان حد العراق من
تكريت الى عبادان وعرضه من القادسية الى الكوفة وبغداد الى حلوان وعرضه بنواحي واسط
من سواد واسط الى قريب الطيب وبنواحي البصرة من البصرة الى حدود دجى والذى يطيف بحدوده
من تكريت فيما يلى المشرق حتى يجوز بحدوده شهر زور ثم يمر على حدود حلوان وحدود السيروان
والضيمرة والطيب والسوس حتى ينتهى الى حدود دجى ثم الى البحر فيكون في هذا الحد من تكريت الى
البحر تقويس ويرجع على حد الغرب من وراء البصرة في البادية على سواد البصرة وبطائحتها
الى واسط ثم على سواد الكوفة وبطائحتها الى الكوفة ثم على ظهر الفرات الى الانبار ثم من الانبار الى حد
تكريت بين دجلة والفرات من هذا الحد من البحر الى الانبار الى تكريت تقويس ايضا فهذا المحيط
بحدود العراق وهو من تكريت الى البحر مما يلى المشرق على تقويسه نحو شهر ومن البحر راجعا
في حد المغرب على تقويسه الى تكريت بنحو شهر ايضا وعرضه على سمت بغداد من حلوان الى القادسية
احدى عشرة مرحلة وعلى قسمه س من راي من دجلة الى شهر زور والجبل نحو خمس
مراحل والعرض بواسط الى نواحي خورستان نحو اربع مراحل **ص** حدثني علي بن
مسلم قال حدثنا عبد الله بن عمر حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما قمع هذان المصران
اتوا عمر رضى الله تعالى عنه فقالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حد
لاهل نجد قرنا وهو جور عن طريقنا وانا ان اردنا قرنا شق علينا قال فانظروا حدوها من طريقكم فحد
لهم ذات عرق ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فحد لهم ذات عرق ذكر رجاله **ص** وهم

سنة * الاول علي بن مسلم بلفظ اسم الفاعل من الاسلام ابن سعيد ابوالحسن مات سنة ثلاث وخمسين
وماثين * الثاني عبدالله بن نمير بضم النون وفتح الميم مصغر عمر مرفى اول باب التيم * الثالث عبيدالله
ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان القرشي العدوي * الرابع نافع مولى ابن عمر
الخامس عبدالله بن عمر بن الخطاب * السادس عمر بن الخطاب امير المؤمنين * ذكر لطائف اسناده *
فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع واحد وبصيغة الجمع في موضعين وفيه العتنة في موضعين
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه طوسي سكن بغداد وعبدالله بن نمير كوفي
وعبيدالله ونافع مديان * ذكر معناه * قوله لما فتح هذان المصران فتح في رواية الاكثرين بضم الفاء
على بناء مالم يسم فاعله وفي رواية الكشميهني بفتح الفاء على البناء للفاعل وهذين المصرين
مفعوله وطوى ذكر الفاعل لا علم به والنقددير لما فتح الله هذين المصرين وكذا ثبت
في رواية ابى نعيم في المستخرج وبه جزم القاضي عياض وقال ابن مالك تنازع فيه الفعلان
وهما فتح واتوا واعمل الثاني والمصران تثنية مصر واراد بهما البصرة والكوفة فان قلت هما
من تمصير المسلمين وبنيتا في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اما الكوفة فانهما بنيت سنة اربع
عشرة واما البصرة فكذلك مدينة اسلامية بنيت في ايام عمر بن الخطاب في سنة سبع عشرة وكيف يقال
لما فتح هذان المصران قلت المراد بفتحهما غلبة المسلمين على مكان ارضهما وبين البصرة والكوفة
ثمانون فرسخا وليس فيها مزرع على المطرا صلا لكثرة انهارها والكوفة على ذراع من الفرات
خارج جانبي الفرات وغربها قوله وهو جور بفتح الجيم وسكون الواو وفي آخر راء اى ميل
والجور الميل عن القصد قوله فانظروا حذوها بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المجهمة وفتح
الواو معنى الخداء والمعنى اعتبروا ما يقابل من الارض التي تسلكونها من غير ميل فاجعلوها ميقانا
قوله فحذوهم اى حدد ذات عرق لهم اى لهؤلاء الذين سألوا * ذكر ما يستفاد منه * احتج به
طاوس وابن سيرين وجابر بن زيد على ان اهل العراق لا وقت لهم كوقت سائر البلدان وانما
يهلون من الميقات الذى يأتون عليه من المواقيت المذكورة وقال ابن المنذر اجمع عوام اهل العلم
على القول بظاهر حديث ابن عمر واختلفوا فيما يفعل من مر بذات عرق فثبت ان عمر رضى الله
تعالى عنه وقته لاهل العراق ولا يثبت فيه شئ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت والصحيح
الذى عليه الاثبات ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى وقته على حسب ما علمه بالوحي
من فتح البلدان والاقطار لامته وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم زويت لى الارض فأريت مشارقتها
ومغاربها وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم وابو حنيفة ومالك والشافعى واجدوا اسحق
وابو ثور ان ميقات اهل العراق ذات عرق الا ان الشافعى استحب ان يحرم العراقى من العقيق الذى
بحد ذات عرق وقال في الام لم يثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حدد ذات عرق
وانما اجمع عليه الناس وهذا يدل على ان ميقات ذات عرق ليس منصوبا عليه وبه قطع الغزالي
والرافعى في شرح المسند والنووى في شرح مسلم وكذا وقع في المدونة لمالك قلت صححت الحنفية
والحنابلة وجمهور الشافعية والرافعى في الشرح الصغير والنووى في شرح المذهب انه منصوب
عليه واحتجوا على ذلك بما رواه الطحاوى حديثنا محمد بن علي بن داود قال حدثنا خالد بن يزيد وهشام
ابن بهرام المدائنى قال حدثنا المعافى بن عمران عن افلح بن حبيد عن القاسم عن عائشة ان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل الشام ومصر الجحفة ولاهل العراق ذات عرق ولاهل اليمن يلم واخرجه النسائي اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا هشام بن مهران الى آخره ويحدث جابر اخرجه مسلم وفيه مهل اهل العراق ذات عرق واخرجه الطحاوي ايضا ولفظه ولاهل العراق ذات عرق واخرج الطحاوي ايضا من حديث انس بن مالك انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل اليمن يلم ولاهل البصرة ذات عرق ولاهل المدائن العتيق واخرجه الطبراني ايضا ثم قال الطحاوي فقد ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الآثار من وقت اهل العراق كذا ثبت من وقت من سواهم وقال ابن المنذر اختلفوا في المكان الذي يحرم من اتي من العراق على ذات عرق فكان انس يحرم من العتيق واستحب ذلك الشافعي وكان مالك واسحق واحمد وابو ثور واصحاب الرأي يرون الاحرام من ذات عرق وقال ابو بكر الاحرام من ذات عرق يجزئ وهو من العتيق احوط وقد كان الحسن بن صالح يحرم من الرتبة وروى ذلك عن حصيف والقاسم بن عبد الرحمن والعتيق بفتح العين المهملة وكسر القاف قال البكري على وزن فعيل عقيقان عتيق بن عقيل على مقربة من عتيق المدينة الذي يقرب البقيع على ليلتين من المدينة وقال ياقوت العتيق عشرة مواضع وعقيقا المدينة اشهرها واكثر ما يذكر في الاشعار فايها وقال الحسن بن محمد المهلبى بين العتيق والمدينة اربعة اميال وعن الاصمعي الاعقة الاودية وفي التلويح حدثنا عبد الله بن غروة حدثنا زهير بن محمد العابد حدثني ابو عاصم عن سفيان عن يزيد عن محمد بن علي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لاهل العراق بطن العتيق قال ابو منصور اراد العتيق الذي بجذاء ذات عرق **ص** **باب** **ش** اى هذا باب واراد به الفصل كما جرت به عادة المصنفين يذكرون بابا ثم يذكرون فيه فصل اى هذا فصل وانما يفعلون هكذا لتعلق المسألة المذكورة بما قبله وههنا كذلك لانه ذكر فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالبطحاء بذى الحليفة وهذا يتعلق بالاحرام من حيث ان الصلاة ركعتين عند ارادة الاجرام مستحبة وقال بعضهم وقد ترجم عليه بعض الشارحين باب نزول البطحاء والصلاة بذى الحليفة قلت اراد بعض الشارحين صاحب التوضيح وحكى قطب الدين الحلبي انه في بعض النسخ قال وسقط في نسخة سماه اللفظ باب وفي شرح ابن بطلال الصلاة بذى الحليفة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اناخ بالبطحاء بذى الحليفة فصلى بها وكان عبد الله بن عمر يفعل ذلك **ش** رجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه ايضا مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القنبي واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابي القاسم وعن ابي الطاهر بن السرح عن ابن وهب الكل عن مالك قوله اناخ بالنون واخلاء الجمجمة اى ابرك بعيره والمعنى انه نزل بالبطحاء الذى بذى الحليفة وانما قيد بهذا لان في مكة ايضا بطحاء وبذى قار ايضا بطحاء وبطحاء ازهر ايضا فهذه اربعة وابطحاء ازهر نزل به صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض غزواته وبه مسجد وهذه البطحاء المذكورة هنا يعرفها اهل المدينة بالعرس واناخ بها صلى الله تعالى عليه وسلم في رجوعه من مكة الى المدينة وقال بعضهم نزوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يحتمل ان يكون في الذهاب وهو الظاهر من تصرف المصنف ويحتمل ان يكون في الرجوع ويؤيده حديث ابن عمر الذى بعده بلفظ واذا رجع صلى

بنى الخليفة بطن الوادي وبات حتى اصبح ويمكن الجمع بأنه كان يفعل الامرين ذهابا وايابا انتهى
 قلت قوله ودو الظاهر غير ظاهر بل الظاهر انه كان يصلي في رجوعه لانه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ادى في الزوم وهو معمرس في هذه البلحاء انه قيل له انك يطعماء مباركة فلذلك كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصلي فيها تبركا بها ويجعلها عند رجوعه من مكة موضع مبيت ليكر منها الى المدينة
 ويدخلها في صدر النهار وتقدم اخبار القاديين على اعليهم فتنبأ المرأة وهو في معنى كراهية الطروق
 ليلا من السفر ثم هذه الصلاة ليست الصلاة التي تصلي وقت الاحرام لان الذي يصلي وقت الاحرام
 سنة وهذه الصلاة مستحبة وقال ابن عبد البر هذا عند مالك وغيره من اهل العلم مستحب مستحسن
 مرغوب فيه وليس بسنة من سنن الحج ولا المناك التي تجب بها على تاركها فدية اودم ولكنه
 حسن عند جميعهم الا ابن عمر فانه جعله سنة وقال النووي قال اصحابنا لو ترك هذه الصلاة فاته
 الفضيلة ولا ثم عليه **ص** باب **٥** خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق
 الشجرة **ش** اى هذا باب في بيان خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الشجرة
 قال المنذرى هي على ستة اميال من المدينة وعند البكرى هي من البقيع وقال عياض هو موضع معروف
 على طريق من اراد الذهاب الى مكة من المدينة كان صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج منها الى ذى الحليفة
 فبيت بها واذا رجعت بها ايضا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله
 عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج
 من طريق الشجر ويدخل من طريق المعرس وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا خرج
 الى مكة يصلي في مسجد الشجرة واذا رجع يصلي بنى الخليفة بطن الوادي وبات حتى يصبح
ش مطابقا للترجمة في قوله كان يخرج من طريق الشجرة **ص** ورجاله كلهم قد ذكروا وعبيد الله هو ابن
 عمر العمري واخرجه البخارى ايضا عن احمد بن الحجاج فرقمها قوله كان يخرج اى من المدينة من طريق
 الشجرة التي عند مسجد ذى الحليفة ويدخل المدينة من طريق المعرس وهو اسفل من مسجد ذى الحليفة قوله
 المعرس بلفظ اسم المفعول من التعريس وهو موضع النزول عند آخر الليل وقبل موضع النزول مطلقا وقال
 التيمي يخرج من مكة من طريق الشجرة ويدخل مكة من طريق المعرس عكس ما شرحناه وتام الحديث
 لا يساعده قوله وبات اى بنى الخليفة حتى يصبح ثم توجه الى المدينة وذلك لثلاثا فنجأ الناس
 هالهم ليلا وقال ابن بطال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك كما يفعل في العيد يذهب
 من طريق ويرجع من اخرى وقيل كان نزوله هناك لم يكن قصدا وانما كان اتفاقا والصحيح انه كان
 قصدا **ص** باب **٥** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العقيق واد مبارك **ش**
 اى هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العقيق واد مبارك قوله العقيق مبتدا
 وقوله واد خبره ومبارك صفته ومبارك نكرة وروى المبارك بالالف واللام وبإضافة واد اليه
 اى واد الموضع المبارك وقد مر تفسير العقيق عن قريب قال الجوهري هو واد بظاهر المدينة
 وقيل يدفق ماؤه في غور تيامة **ص** حدثنا الحميدى حدثنا الوليد وبشر بن بكر التميمي قال حدثنا
 الاوزاعي قال حدثني يحيى عن عكرمة انه سمع ابن عباس رضى الله تعالى عنه يقول انه سمع عمر رضى الله
 عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يروى العقيق يقول اتانى آت من ربي فقال صل في هذا
 الوادى المبارك وقل عمرة في حجة **ش** مطابقا للترجمة في قوله الوادى المبارك **ص** ذكر رجاله

وهم ثمانية * الاول الحميدي بضم الحاء المهملة وقح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة
وهو ابو بكر عبدالله بن الزبير بن العوام مر في اول الصحيح * الثاني الوليد بن مسلم مر في وقت
المغرب في كتاب الصلاة * الثالث بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة التنيسى بكسر
التاء المثناة وتشديد النون وسكون الياء آخر الحروف وبالسين المهملة نسبة الى تنيس بلدة كانت
في جزيرة في وسط بحيرة تعرف بحيرة تنيس هذه شرقي ارض مصر مر في باب من اخف الصلاة * الرابع
عبدالرحمن بن عمرو الاوزاعي تكرر ذكره * الخامس يحيى بن ابي كثير * السادس عكرمة مولى ابن
عباس * السابع عبدالله بن عباس * الثامن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده *
فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضع وفيه
السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وان نسبته الى احد
اجداده وان الوليد والاوزاعي دمشقيان وان يحيى طائفي وان عكرمة مدني وفيه ثلاثة مذكورون
بالنسبة * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في المزارعة عن اسحق بن
ابراهيم وفي الاعتصام عن سعيد بن الربيع واخرجه ابو داود في الحج عن الثقبلي واخرجه ابن
ماجه فيه عن دحيم عن الوليد وعن ابي بكر بن ابي شيبة * ذكر معناه * قوله بوادي العقبى حال
والياء بمعنى في قوله آت هو جبريل عليه الصلاة والسلام قالوا هكذا قلت يحتمل ان يكون ملكا
من الملائكة غير جبريل لان اسرافيل ايضا نزل اليه مدة ولكن صرح في رواية البيهقي انه جبريل
عليه الصلاة والسلام قوله من ربي جملة في محل الرفع لانها صفة لقوله آت وآت فاعل اتى واصله
آتى فاعل اعلال قاض قوله صل امر بالصلاة قال الكرمانى ظاهره ان هذه الصلاة صلاة الاحرام
وقيل كانت صلاة الصبح والاول اظهر قوله وقيل عمرة في حجة عمره منصوب في رواية ابي ذر
ومرفوع في رواية الاكثرين اما وجه النصب فبفعل مقدر تقديره قل جعلت عمرة في حجة واما وجه
الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير قل هذه عمرة في حجة وقال الخطابي اما ان تكون في بمعنى
مع كانه قال عمرة معها حجة واما ان يراد عمرة مدرجة في حجة على مذهب من رأى ان عمل العمرة مضمّن في
عمل الحج يحزبه لهما طواف واحد قلت هذا بعيد وابعده من قال انه يعتمر في تلك السنة بعد فراغ حجه
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك وقال الطبري يحتمل ان يكون امرا بأن يقول ذلك لاصحابه
ليعلمهم مشروعية القران وهو كقوله دخلت العمرة في الحج ورد عليه بأنه ليس نظيره لان قوله دخلت
الى آخره تأسيس قاعدة وقوله عمرة في حجة بالتركيب استدعى على الوحدة وهو اشارة الى الفعل الواقع
في القران اذ ذلك والآن نحرر هذا البحث ان شاء الله تعالى * ذكر ما يستفاد منه * فيد فضل التحقيق
لفضل المدينة * وفيه فضل الصلاة فيه ومطلوبيتها عند الاحرام لاسيما في هذا الوادي المبارك وهو
مذهب العلماء كافة الاماروي عن الحسن البصري فانه استحباب كونها بعد فرض وقال الطبري ومعنى
الحديث الاعلام بفضل المكان لا يحتاج الصلاة فيه لقيام الاجماع على ان الصلاة في هذا الوادي ليست
بفرض قال فبان بذلك ان امره بالصلاة فيه نظير حثه لامتد على الصلاة في مسجده ومسجدها قلت
الصلاة بركعتين من سنة الاحرام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بذلك امر ارشاد وانه صلى
ركعتين ولا يصليهما في الوقت المكروه وقال النووي فان كان احرامه في وقت من الاوقات المنهى فيها
عن الصلاة لم يصليها هذا هو المشهور * وفيه وجد بعض اصحابنا انه يصليهما فيد لان سببها ارادة

الاحرام وقد وجد ذلك * وفيه استحباب نزول الحاج في منزلة قريبة من البلد ومبيتهم بها ليجمع
 اليهم من تأخر عنهم ممن اراد مرافقتهم وليستدرك حاجته من نسبها فيرجع اليها من قريب * وفيه
 افضلية القران والدلالة على وجوده وعلى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا في حجة الوداع
 وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يقول عمرة في حجة فيكون مأمورا بانه يجمع بينهما من الميقات
 وهذا هو عين القران فاذا كان مأمورا به استحالة ان يكون حجه خلاف ما امر به فان قلت لان قيل ذلك ولا
 يدل ذلك على افضلية القران ولا على كون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قارنا لانه جاء في رواية
 اخرى قل عمرة وحجة ففصل بينهما بالواو فيحتمل ان يريد ان يحرم بعمره اذا فرغ من حجه قبل ان
 يرجع الى منزله فكانه قال اذا حججت فقل ليك بعمره ويكون في حجتك التي حججت او يكون محمولا على
 معنى تخصيصها معا قلت رواية البخاري وغيره قل عمرة في حجة وهذه هي الصحيحة وهي تدل على انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يجعل العمرة في الحجة وهي صفة القران والرواية التي بواو العطف
 تدل على ما قلنا ايضا لان الواو اطلق الجمع والجمع بين الحج والعمرة هو القران فيدل ايضا
 على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا وما ذكره من الاحتمال بعيد وصرف اللفظ الى غير مدلوله
 فلا يقبل والله اعلم ص حدثنا محمد بن ابي بكر حديثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة
 قال حدثني سالم بن عبدالله عن ابيه رضي الله تعالى عنه انه رثي وهو معرس بنى الخليفة بطن الوادي
 قيل له انك بيطحاء مباركة وقد اناخ بنا سالم يتوخى بالمناخ الذي كان عبدالله ينخ يتخرى معرس
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اسفل من المسجد الذي بطن الوادي بينهم وبين الطريق وسط
 من ذلك ش * مطابقتها للترجمة في قوله انك بيطحاء مباركة * ذكر رجاله * وهم خمسة
 * الاول محمد بن ابي بكر علي بن عطاء بن مقدم ابو عبدالله المعروف بالمقدمي * الثاني فضيل بن
 سليمان النخعي * الثالث موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي * الرابع سالم بن عبدالله * الخامس
 ابو عبدالله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم وهذا الاسناد بعينه ذكر في باب المساجد التي على
 طرق المدينة وقد ذكرنا لطائفة هناك * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري
 ايضا في الاعتصام عن عبدالرحمن بن المبارك وفي المزارعة عن قتيبة واخرجه مسلم في الحج ايضا عن
 محمد بن بكر وشريح بن يونس وعن محمد بن عباد واخرجه النسائي فيه عن عتبة بن عبدالله عن
 سويد بن عمرو * ذكر معناه * قوله انه رثي بضم الراء وكسر الهزة اي رآه غيره هذه رواية
 كريمة وفي رواية غيرها اري بضم الهزة وكسر الراء وقال الكرماني رأى بلفظ الماضي المعروف
 من الرؤيا وفي بعضها وري بلفظ المجهول من الازاء مقلوبا وغير مقلوب قلت في رواية مسلم اني
 في معرس قوله وهو معرس جلة حالية ومعرس بكسر الراء على لفظ اسم الفاعل من التعريس
 وهذه رواية الكشميني وفي رواية غيره وهو في معرسه وكذا في رواية مسلم وهو في معرسه من
 ذي الخليفة في بطن الوادي وهنا الراء مفتوحة لانه اسم مكان من التعريس قوله وقد اناخ بنا
 سالم مقول موسى بن عقبة الراوي عنه قوله يتوخى اي يتخرى ويقصد قوله بالمناخ بضم الميم
 وهو المبرك قوله ينخ من اناخ اي يبرك بعمره قوله يتخرى جلة حالية اي يقصد قوله
 معرس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الراء لانه اسم مكان من التعريس قوله
 وهو اسفل لفظه هو مبتدأ واسفل خبره وقوله بينه وبين الطريق خبر ثان وقوله وسط خبر

ثالث ويجوز ان يكون بدلا وقوله بينه اى بين العرس بكسر الراء وهو بافراد الضمير رواية الاكثرين
وفي رواية الحموى بينهم اى بين العرسين بكسر الراء جمع العرس قوله وسط بفتح السين اى متوسط
بين بطن الوادى وبين الطريق وفي رواية ابى ذر وسطا من ذلك بالنصب ووجهه ان يكون حالا بمعنى
متوسطا وقال الكرماني فان قلت ما فائدة الثالث يعنى قوله وسط وهو معلوم من الثاني يعنى من قوله
بينه وبين الطريق قلت بيان انه فى حاق الواسط لا قرب له الى احدا الجانبين كما هو المشهور من الفرق بين
بين الوسط بتحريك السين والوسط بسكونها ص * باب * غسل الخلق ثلاث مرات
من الثياب ش * اى هذا باب فى بيان غسل الخلق وهو بفتح الخاء المعجمة وضم اللام المخففة
وبالقاف ضرب من الطيب يعمل فيه الزعفران ص قال ابو عاصم اخبرنا ابن جريج اخبرني
عطاء عن صفوان بن يعلى اخبره ان يعلى قال لعمر رضى الله تعالى عنه ارانى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم حين يوحى اليه قال فبينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجعرانة ومعه نقر من اصحابه جاءه
رجل فقال يا رسول الله كيف ترى فى رجل احرم بعمره وهو متضخ بطيب فسكت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ساعة فجاءه الوحى فأشار عمر رضى الله تعالى عنه الى يعلى فجاء يعلى وعلى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ثوب قد اظلم به فادخل رأسه فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يحمر الوجه وهو يغط ثم سرى عنه فقال اين الذى سألت عن العمرة فأنى برجل فقال اغسل الطيب
الذى بك ثلاث مرات وانزع عنك الجبة واصنع فى عمرتك كما تصنع فى جنتك قلت لعطاء اراد الاتقاء
حين امره ان يغسل ثلاث مرات قال نعم ش * مطابقته للترجمة فى قوله اغسل الطيب الذى بك
ثلاث مرات قال الاسمعى ليس فى حديث الباب ان الخلق كان على الثوب كما فى الترجمة وانما فيد
ان الرجل كان متضمخا وقوله اغسل الطيب الذى بك يوضح ان الطيب لم يكن فى ثوبه وانما كان على
بدنه ولو كان على الجبة لكان فى ترعها كفاية من جهة الاحرام انتهى قلت قوله ليس فى حديث الباب
ان الخلق كان على الثوب كما فى الترجمة غير مسلم لان فى الحديث وهو متضخ بطيب اعم من
ان يكون على بدنه او على ثوبه وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اغسل الطيب الذى
بك اعم من ان يكون على بدنه او على ثوبه على ان الخلق فى العادة يكون فى الثوب والدليل
على ما قلنا ما سأتى فى محرمات الاحرام من وجه آخر بلفظ عليه قيص فيه اثر صفرة وروى
ابوداود الطيالسى فى مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء بلفظ رأى رجلا عليه جبة عليها اثر خلوق
وروى مسلم حدثنى اسحق بن منصور قال اخبرنا ابو يعلى عبيد الله بن عبد المجيد حدثنا رباح بن ابى معروف
قال سمعت عطاء قال اخبرني صفوان بن يعلى عن أبيه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأناه
رجل عليه جبة بها اثر من خلوق فقال يا رسول الله انى احرمت بعمره فكيف افعل فسكت عند فلم يرجع اليه
وكان عمر رضى الله تعالى عنه يستره اذا نزل عليه الوحى بظله فقلت لعمر انى احب اذا نزل عليه الوحى
ان ادخل رأسى معه فى الثوب فجئته فادخلت رأسى معه فى الثوب فنظرت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
فلما سرى عنه قال اين السائل آتقا عن العمرة فقام اليه الرجل فقال انزع عنك جبتك واغسل
اثر الخلق الذى بك وافعل فى عمرتك ما كنت فاعلا فى جحك وهذا ينادى بأعلى صوته ان اثر الخلق
كان على ثوب الرجل ولم يكن على بدنه وفى رواية ابى على الطوسى عليه جبة فيها ردع من زعفران
الحديث وروى البيهقى من حديث ابى داود الطيالسى حدثنا شعبة عن قتادة عن عطاء عن يعلى مرفوعا

رأى رجلا عليه جبة عليها اثر خلوق او صفرة فقال اخلعها عنك واجعل في عزتك ما تجعل في جك
 قال فائدة قلت لعطاء كنا نسمع انه قال شقها قال هذا فساد والله لا يجب الفساد وعند ابي داود
 فامر ان ينزعها نزعا ويفسلها مرتين او ثلاثا وعنده فخلعها من رأسه وقال سعيد بن منصور حدثنا
 شميم اخبرنا عبد الملك ومنصور وغيرهما عن عطاء عن يعلى بن امية ان رجلا قال يا رسول الله اني
 احرمت وعلى جبتى هذه وعلى جبته درع من خلوق الحديث وفيه فقال اخلع هذه الجبة واغسل
 هذا الزعفران فهذه الاحاديث كلها ترد على الاسمعيلى ان الطيب لم يكن على ثوبه وانما كان على يده فان
 قلت سلنا هذا كله وكيف توجد المطابقة بين الحديث والترجمة وفيها لفظ الخلوق وليس في حديث
 الباب اللفظ الطيب قلت جرت عادة البخارى ان يوب بما يقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وان
 لم يخرج به وهو في ابواب العمرة بلفظ وعليه اثر الخلوق على ان الخلوق ضرب من الطيب كاذكرنا
 في ذكر رجالة * وهم خمسة * الاول ابو عاصم النبيل واسمه الضحاك بن مخلد وهو من شيوخ البخارى
 من افرادة وهذا بصورة التعليق وبذلك جزم الاسمعيلى فقال ذكره عن ابي عاصم بلا خبر وقال ابو نعيم
 ذكره بلا روية وقال الكرماني وفي بعض النسخ العراقية حدثنا محمد قال حدثنا ابو عاصم فهو اما محمد بن
 المشي المعروف بالزمن واما محمد بن معمر البخاري واما محمد بن بشار باعجام الشين * الثاني عبد الملك بن
 عبد العزيز بن جريح وقد تكرر ذكره * الثالث عطاء بن ابي رباح كذلك * الرابع صفوان بن يعلى بن امية
 ذكره ابن حبان في الثقات وروى له الجماعة سوى ابن ماجه * الخامس ابو يعلى بن امية بن ابي عبيدة التميمي
 ابو خلف او ابو خالد او ابو صفوان وهو المعروف بـ يعلى بن منية بضم الميم وسكون النون وقبح الباء آخر
 الحروف ويقال منية جدته وهى منية بنت عمرو ان اخت عتبة بنت عمرو ان ويقال منية بنت جابر اسم يوم القحح
 وشهد الطائف وحنينا وتبول مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه وعن عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه له تسعة عشر حديثا قتل بصفين * ذكر لطائف اسناده * فيه قال ابو عاصم وهو تعليق
 وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان ابا
 عاصم بصري والبقية مكيون وهذا الاسناد منقطع لانه قال ان يعلى قال لعمر ولم يقل ان يعلى اخبره انه قال لعمر
 اللهم الا اذا كان صفوان حضر مر اجتمعا فيكون متصلا وقال ابن عساكر روى عباس بن الوليد
 الزبى عن داود الطمار عن ابن جريح عن عطاء عن يعلى بن امية او صفوان بن يعلى بن امية ان رجلا
 اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقل عن أبيه ورواه قيس عن عطاء عن صفوان عن ابيه ان
 رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالجعرانة قدام اهل بالعمرة هو مصفر لجبته ورأسه وعليه جبة
 وفي رواية همام عن عطاء عن صفوان عن أبيه الحديث وفيه جبة عليها خلوق او اثر صفرة * ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا عن ابي الوليد وفي فضائل القرآن عن ابي نعيم وفي
 المغازى عن يعقوب بن ابراهيم وفي فضائل القرآن ايضا عن مسدد وخرجه مسلم في الحج عن شيان بن فروخ
 وعن زهير بن حرب وعن عبد بن حيد وعن علي بن حشرم وعن محمد بن يحيى وعن اسحق بن منصور
 وعن عقبة بن مكرم ومحمد بن رافع وخرجه ابو داود فيه عن عقبه بن مكرم وعن محمد بن كثير وعن
 محمد بن عيسى وعن يزيد بن خالد وخرجه الترمذى فيه عن ابي عمر به وخرجه النسائي فيه
 وفي فضائل القرآن عن روح بن حبيب وعن محمد بن منصور وعبد الجبار وعن محمد بن اسمعيل وعن
 عيسى بن جاد * ذكر معناه * قوله ارني من الاراءة يقتضى مفعولين احدهما هو نون المتكلم

والآخر هو قوله النبي قوله بينما النبي قد مر غير مرة ان اصل بيتي بين زيدت فيه الميم والالف وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة وكذلك بينا بدون الميم ويضافان الى جملة من فعل وفاعل او مبتدأ وخبر ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وهنا الجملة مبتدأ وخبر وهما قوله النبي بالجعرانة وقوله جاء رجل جوابه والجعرانة بكسر الجيم والعين المهملة وتشديد الراء قال البكري كذا يقول العراقيون ومنهم من يخفف الراء ويسكن العين وكذا الخلاف في الحديبية وهي بين الطائف ومكة وهي الى مكة ادنى وقال ابن الاثير وهي قريب من مكة وهي في الحل وميقات الاحرام وقال ياقوت هي غير الجعرانة التي بارض العراق قال سيف بن عمر زلها المسلمون لقتال الفرس وقال يوسف بن ماهك اعتمر بها ثلاثمائة نبي عليهم الصلاة والسلام يعني بالجعرانة التي يقرب مكة قوله ومعه نفر من اصحابه الواو فيه للحال اى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة من اصحابه وكان هذا بالجعرانة كما ثبت هنا وفي غيره في منصرفه صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة حنين وفي ذلك الموضع قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غنائمها وذلك في سنة ثمان كما ذكره ابن حزم وغيره وهما موضعان متقاربان قوله جاءه رجل وفي لفظ البخاري سيأتي جاءه اعرابي ولم يعرف اسمه وثقل بعضهم في الذيل عن تفسير الطرطوشي ان اسمه عطاء بن منية فقال ان ثبت هذا فهو اخو يعلى راوى الخبر قيل يجوز ان يكون خطأ من اسم الراوى فانه من رواية عطاء عن صفوان بن يعلى بن منية عن أبيه ومنهم من لم يذكر بين عطاء ويعلى احدا وقال صاحب التوضيح هذا الرجل يجوز ان يكون عمرو بن سواد اذ في كتاب الشفاء للقاضي عياض عنه قال أثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا متخلق فقال ورس ورس حط حط وغشيتني بقضيب بيده في بطني فاوجعني الحديث لكن عمرو هذا لا يدرك ذافانه صاحب ابن وهب انتهى واعترض بعض تلامذته عليه من وجهين اما اولاه فليست هذه القضية شبيهة بهذه القضية حتى يفسر صاحبها بها واما ثانيا في الاستدراك غفلة عظيمة لان من يقول أثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتخيل فيه انه صاحب ابن وهب صاحب مالك بل ان ثبت فهو آخر وافق اسمه اسميه واسم ابيه اسم ابيه والغرض انه لم يثبت قال لانه انقلب على شيخنا واما الذي في الشفاء سواد بن عمرو انتهى قلت رأيت بخط بعض من اخذ عنه هذا المعترض على هامش الورقة التي في هذا الموضع من كتاب التوضيح قال فائدة الذي في الشفاء سواد بن عمرو ذكره في الباب الثاني من القسم الثالث ولفظه واما حديث سواد بن عمرو وأثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا متخلق فقال ورس ورس حط حط وغشيتني بقضيب بيده فاوجعني فقلت القصاص يار رسول الله فكشف لي عن بطنه انما ضرب به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لئلا يكرهه ولم يرد بضره بالقضيب لالتبيهه فلما كان منه ايجاع لم يقصده طلب التحلل منه ولما ذكر هذا انكر عليه ونسبه الى الخبيث والى كلام لا معنى له قوله وهو متضمن بطيب الواو فيه للحال ومتضمن بالضاد وانحاء المجتئين يقال تضحخ بالطيب اذا تلطخ به وتلوث به قوله وعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه للحال قوله قد اظلم به بضم الهمزة وكسر الظاء المججمة اى جعل عليه كالظلمة وهذه الجملة حالية ويجوز ان تكون محلها الرفع على انه صفة لثوب قوله فاذا رسول الله كلمة اذا المفاجأة قوله وهو يغط الواو فيه للحال ويغط بفتح الياء وكسر الغين المججمة بعد ما طاء مهملة اى ينفخ وهو من الغطيط وهو صوت النفس المتردد من النائم ويقال الغطيط صوت به بحوحة وهو كغطيط النائم اى شخيرته وصوته الذي يردده في حلقه ومع نفسه وسبب ذلك شدة الوحى وثقله وهو كقوله تعالى (اناسلق عليك قولا ثقبلا) قوله ثم سرى عنه بضم السين المهملة

وكسر الرء المشددة اى كشف عنه شيئا بعد شئ بالتدريج وقال الكرماني روى بتخفيف الرء المكسورة
وتشديدها والرواية بالتشديد اكثر **قوله** اغسل الطيب الذى بك قد قلنا انه اعم من ان يكون ثوبه او بدنه
قوله ثلاث مرات مبالغة في الازالة ولعل الطيب الذى كان على هذا الرجل كان كثيرا يؤيده **قوله**
متضمن قلت لان باب الفعل وضع للمبالغة قال القاضى يحمل قوله ثلاث مرات على قوله فاغسله فكأنه
قال اغسله اغسله اغسله ثلاث مرات يدل على صحته ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كلامه
انه كان اذا تكلم بكلمة اجادها ثلاثا انتهى وفي رواية ابى داود امره ان ينزعها نزما ويغتسل
مرتين او ثلاثا **قوله** واصنع في عمرتك ما تصنع في جثتك وفي رواية الكشيهي كما تصنع
وفي لفظ للجارى في ابواب العمرة كيف تأمرني ان اصنع في عمرتي وفي مسلم من طريق قيس
ابن سعد عن عطاء وما كنت صائعا في جثك فاصنع في عمرتك وبدل هذا على انه كان يعرف اعمال
الحج قبل ذلك وقال ابن العربي كأنهم كانوا في الجاهلية يخلعون الثياب ويحتذون الطيب في الاحرام
اذ اجبوا وكانوا يتساهلون في ذلك في العمرة فاخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجراها واحد
وقال ابن بطال اراد الادمية وغيرها مما يشترك فيه الحج والعمرة وقال البوصي كما قاله وزاد ويستثنى
من الاعمال ما يختص به الحج وقال الباجي المأمور غير تزعم الثوب وغسل الخلق لانه صرح له بهما
فلم يبق الا الفدية وفيه نظر لان فيه حصرا وقدين فيمارواه مسلم من ان المأمور به الغسل والنزع وذلك
في روايته من طريق سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه قال اتى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يعني رجلا وهو بالجعرانة وانا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه
مقطعات يعني جبة وهو متضمن بالخلق فقال اني احرمت بالعمرة وعلى هذا وانا متضمن بالخلق
فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كنت صائعا في جثك قال اتزع عنى هذه الثياب واغسل عني
هذا الخلق فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كنت صائعا في جثك فاصنع في عمرتك **قوله**
فقلت لعطاء القائل هو ابن جريح **قوله** ذكر ما يستفاد منه **قوله** فيه جواز نظر الرجل الى غيره وهو مغطى بشئ
وادخل رأسه في غطاءه اذا علم انه لا يكره ذلك منه فان يعلى ادخل رأسه فيما اظلم به صلى الله تعالى
عليه وسلم لانه علم انه لا يكره ذلك في ذلك الوقت لان فيه تقوية الايمان بمشاهدة حال الوحي الكريم
وكذلك عمر رضى الله تعالى عنه علم ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قال للرجل تعال
فانظر **قوله** وفيه ان المفتي اذا لم يعلم حكم المسألة امسك عن جوابها حتى يعلم **قوله** وفيه ان من الاحكام التي
ليست في القرآن ما هو بوحى لا يتلى **قوله** وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر الرجل بالفدية فاخذ به
الشافعي والثوري وعطاء واسحق وداود واجد في رواية وقالوا ان من لبس في احرامه ما ليس له
لبسه جاهلا فلا فدية عليه والناسي في معناه وقال ابو حنيفة والمزني في رواية عنه يلزمه اذا غطى
رأسه ووجهه متعمدا او ناسيا يوما الى الليل فان كان اقل من ذلك فعليه صدقة يتصدق بها وعن مالك
يلزمه اذا انتفع بذلك او طال لبسه عليه **قوله** وفيه المبالغة في الانقاء من الطيب **قوله** وفيه ان المحرم اذا كان
عليه نحيط نزع ولا يلزمه تبرقه ولا شقه خلافا للنخعي والشافعي حيث قال لا ينزعه من قبل رأسه
لثلا يصير مغطيا رأسه اخرجه ابن ابي شيبة عنهم وعن علي رضى الله تعالى عنه نحوه وكذا عن الحسن وابى
قلاية وقد وقع عند ابى داود بلفظ اخلع عنك الجبة فخلعها من قبل رأسه وعن ابى صالح وسالم يخلعه
من قبل رجله وعن جعفر بن محمد عن علي رضى الله تعالى عنه اذا احرم وعليه قبص لا ينزعه من رأسه
بل يشقه ثم يخرج منه **قوله** وفيه اختلف العلماء في استعمال الطيب عند الاحرام واستدامته بعده فكرهه

قوم ومنعوه منهم مالك ومحمد بن الحسن ومنعهما عمر وعثمان وابن عمر وعثمان بن ابي العاص وعطاء
 والزهرى وخالفهم في ذلك آخرون فأجابوه منهم ابو حنيفة والشافعي تمسكا بحديث عائشة رضى الله
 تعالى عنها طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدي لحرمه حين احرم وحله حين احل قبل
 ان يطوف بالبيت ويسلم بذريعة في حجة الوداع وفي رواية للبخاري كما سيأتى وطيبته بمنى قبل ان يفيض
 وعنها كائى انظر الى ويبص المسك في مفرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم * والويص
 بالصاد المهملة البريق واللعان قالا وحديث يعلى انما امره بغسل ما عليه لان ذلك الطيب كان زعفرانا
 وقد نهى الرجال عن الزعفران وجواب آخر بأن قصة يعلى كانت بالجرانة كائت في هذا الحديث
 وهى في سنة ثمان بلا خلاف وحديث عائشة المذكور في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ
 بالآخر فالآخر من الامر فان قلت ان ذلك الويص الذى ابصرته عائشة انما كان بقايا ذلك الطيب
 وقد تعذر قلعها فبقى بعد ان غسل وايضا كان ذلك من خواصه لان المحرم انما منع من الطيب لثلايد عوه
 الى الجماع والشارع معصوم وايضا كان مما لا تبقى رايحته بعد الاحرام قلت قد ذكرنا ان ذلك الطيب
 كان زعفرانا وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الزعفران مطلقا سواء كان في الحل او الحرم
 ودعوى الخصوصية تحتاج الى دليل وقد روى ابن حزم من طريق جاد بن زيد عن عمرو بن دينار
 عن سالم بن عبد الله عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت طيبته صلى الله تعالى عليه وسلم يدي وروى انهن
 كن يصبخن جباحنهم بالمسك ثم يحرمن ثم يعرقن فيسيل على وجوههن فيرى ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلا يتركه **ص** **باب** الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا اراد ان يحرم ويترجل ويدهن
ش اى هذا باب في بيان جواز الطيب عند ارادة الاحرام وجواز ما يلبس الشخص اذا اراد
 الاحرام قوله ويترجل بالرفع عطف على قوله وما يلبس ويروى بالنصب ووجهه ان يكون منصوبا
 بأن المقدرة كما في قول الشاعر «لبس عباة وتقرعيني» احب الى من لبس الشفوف * وقوله ويترجل من
 الرجل على وزن التفعّل وهو ان يسرح شعره من رجلت رأسى اذا مشطته بالمشط قوله ويدهن
 بفتح الهاء من الثلاثى يعنى من دهن يدهن وبكسرهما من ادهن على وزن افعل اذا نظى بالدهن واصله
 يدهن فابدت التاء دالا وادغمت الدال في الدال وهو عطف ايضا على يلبس وقد تكلم الشراح هنا
 بما لا طائل تحتته فتركناه **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يشم المحرم الريحان وينظر
 في المرأة ويتداوى بما يأكل الزيت والسمن **ش** هذا التعليق في شم المحرم الريحان وصله
 البيهقي بسند جيد الى سفيان حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يرى بأسا للمحرم ان
 يشم الريحان وروى الدارقطنى بسند صحيح عنه المحرم يشم الريحان ويدخل الحمام وينزع سنه
 ويفقؤ القرحة وان انكسر ظفره اماط عنه الاذى * واختلف الفقهاء في الريحان فقال اسحق يباح
 وتوقف اخديه وقال الشافعي يحرم وكراهه مالك والحنفية ومنشأ الخلاف ان كل ما يتخذ منه الطيب
 يحرم بلا خلاف واما غيره فلا وروى ابن ابي شيبة عن جابر انه قال لا يشم المحرم الريحان وروى
 البيهقي بسند صحيح عن ابن عمر انه كان يكره شم الريحان للمحرم وعن ابن الزبير سمع جابرا يسأل عن
 الريحان يشمه المحرم والطيب والذهن فقال لا وعن جابر اذا شم المحرم ريحانا او مس طيبا اوراق
 لذلك دما وعن ابراهيم في الطيب القديمة وعن عطاء اذا شم طيبا كفر وعنه اذا وضع المحرم على
 شئ دهن فيه طيب فعليه الكفارة * والريحان ما طاب ريحه من النبات كد سله وجبلية والواحدة

ريحانة وفي المحكم الريحان اطراف كل بقلة طيبة الريح اذا خرج عليها اوائل النور والريحانة طافقة
من الريحان واما النظر في المرأة فقال النووي في جامعه رواية عبد الله بن الوليد العدني عنه عن
هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال لا بأس ان ينظر في المرأة وهو محرم وروى ابن ابي
شيبه عن ليث عن طاوس لا ينظر ❦ واما التداوى قال ابن ابي شيبه حدثنا ابو خالد الاجر وعبد بن
العوام عن اشعث عن عطاء عن ابن عباس انه كان يقول يتداوى المحرم بما يأكل وقال ايضا حدثنا
ابو الاحوص عن ابي اسحق عن الفخاك عن ابن عباس قال اذا تشقت يد المحرم اورجلاه فليدهنهما
بالزيت او السمن وروى ايضا من حديث ابن عمر يتداوى المحرم بأى دواء شاء الادواء فيه طيب
وكان الاسود يضمم رجلاه بالشحم وهو محرم وعن اشعث بن ابي الشعثاء حدثني من سمع اباذر يقول
لا بأس ان يتداوى المحرم بما يأكل وفي رواية حدثني مرة بن خالد عن ابي ذر وعن معتب الجبلي قال
اصابني شقاق وانا محرم فسالته ابا جعفر فقال ادهنه بما تأكل وكذا قاله ابن جبير وابراهيم وجابر
ابن زيد ونافع والحسن وعروة وقال ابو بكر حدثنا وكيع حدثنا جاد عن فرقد السنجي عن ابن
جبير عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدهن بالزيت عند الاحرام قال الزهري هذا
حديث غريب لا نعرفه الا من حديث فرقد ولفظه بالزيت وهو محرم غير المقت قال ابو عيسى المقت
المطيب قلت المقت بضم الميم وفتح القاف وتشديد التاء الاولى المشاة من فوق قوله يشم بفتح
الشين المجمة على الاشهر وحكى ضمها وذكر في الفصح بفتح الشين في المضارع وكسرها في الماضي
والعامة تقول شممت بالفتح في الماضي وفي المستقبل بالضم وهو خطأ وعن الفراء وابن الاعرابي
يقال شممت اشم شممت اشم والاولى افصح ويقال في مصدره الشم والشميم وتشمته تتشما وقال
الرمحشري وقد جاء في مصدره شميمي على وزن فعيلي كالحطيطي وقال ابن درستويه معنى الشم استنشاق
الرائحة وقد يستعار في غير ذلك في كل ما قارب شياً ادنى منه قوله ويتداوى بما يأكل أى بالذى
يأكل منه قوله الزيت والسمن بالجرفيهما قال الكرماني لا نهبدل اوبيان لما يأكل وقال ابن مالك
بالجر عطف على ما الموصولة فانها مجرورة بالباء اعنى في قوله بما قيل ❦ وقع بالنصب وليس المعنى عليه
لان الذى يأكل هو الأكل لا المأكول لكن يجوز على الاتساع قلت لاحاجة الى هذا التعسف بل
يكون منصوباً على تقدير اعنى الزيت والسمن عطف عليه ويجوز الرفع فيها على ان يكون الزيت
خبر مبتدأ محذوف أى هو الزيت والسمن عطف عليه ❦ ص وقال عطاء يتختم ويلبس الهيمان
ش عطاء ابن ابي رباح قوله يتختم أى يلبس الخاتم ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبه
حدثنا وكيع حدثنا هشام بن الغاز عن عطاء قال لا بأس بالخاتم للمحرم وحدثنا المحاربي عن العلاء
عن عطاء قال لا بأس بالخاتم للمحرم وحدثنا وكيع عن سفيان عن ابي اسحق عنه وعن ابن عباس
بسند صحيح لا بأس بالخاتم للمحرم وعن ابي الهيثم عن التخفي ومجاهد مثله وقال خالد بن ابي بكر
رايت سالم بن عبد الله يلبس خاتمه وهو محرم وكذا قاله اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قوله
ويلبس الهيمان بكسر الهاء معرب وهو شبه تكة السراويل تجعل فيها الدراهم وتشد على الوسط
وفي المغيث قيل هو فعلا من همى اذا سأل لانه اذا فرغ همى مافيه وفسر ابن التين الهيمان بالمنطقة
واخرج الدارقطني من طريق شريك عن ابي اسحاق عن عطاء ربما ذكره عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال لا بأس بالهيمان والخاتم للمحرم واخرجه الطبراني وابن عدى من وجد آخر عن ابن

عباس مرفوعا واستاده ضعيف وقال ابن عبد البر واجمع عوام اهل العلم على ان المحرم ان يشد
الهميان على وسطه وروى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن المسيب والقاسم وعطاء وطاوس والنفخي
وهو قول مالك والكوفيين والشافعي واحد وابى ثور غير اسحق فانه قال لا يعقده ويدخل
السيور بعضها في بعض وسئلت عائشة عن المنطقة فقالت اوثق عليك نفقتك وقال ابن علية
قد اجمعوا على ان المحرم ان يعقد الهميان والازار على وسطه وكذلك المنطقة وقول اسحق لا يعقد خلافا
ولا حظ له في النظر لان الاصل النهي عن لباس الخيط وليس هذا مثله فارتفع ان يكون له حكمه
وقال ابن التين انما ذلك ليكون نفقة فيها وامانة غير فلا وان جعلها في وسطه لنفقة ثم نفقت وكان
معها وديعة ردها الى صاحبها فان تركها اقتدى وان كان صاحبها غاب بغير علمه فينفقها ولا شيء
عليه ويشد المنطقة من تحت الثياب ص وطاف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو محرم
وقد حزم على بطنه بثوب ش الواء في وهو وفي وقد حزم للحال اي شد وهذا التعليق
وصلة الشافعي من طريق طاوس قال رأيت ابن عمر يسعي وقد حزم على بطنه بثوب وعن سعيد
عن اسمعيل بن امية ان افعا اخبره ان ابن عمر لم يكن عقد الثوب عليه انما غرز طرفه على ازاره وعن
ابن ابي شيبة حدثنا ابن فضيل عن ليث عن عطاء وطاوس قال رأينا ابن عمر وهو محرم وقد شد حقويه
بعمامة وحدثنا وكيع عن ابن ابي ذئب عن مسلم بن مسلم بن جندب سمعت ابن عمر يقول لا تعقد عليك شيئا
وانت محرم وحدثنا ابن علية عن هشام بن جبير قال رأى طاوس ابن عمر قديطوف وقد شد حقويه
بعمامة وروى الحاكم باسناد صحيح عن ابي سعيد الخدري قال حج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
واصحابه مشاة فقال اربطوا على اوساطكم ما زركم وامشوا خلط الهولة وفي التوضيح اختلاف
في الرداء الذي يلتحف به على مئزره فكان مالك لا يرى عقده ويلزمه الفدية ان انتفع به ونهى عنه
ابن عمر وعطاء وعروة ورخص فيه سعيد بن المسيب وكرهه الكوفيون وابو ثور وقالوا لا بأس
عليه ان فعل وحكى عن مالك انه رخص للعامل ان يحزم الثوب على منطقه وكرهه لغيره ص
ولم تر عائشة رضى الله تعالى عنها باتيان بأسا للذين يرحلون هودجها ش الثبان بضم
التاء المشاة من فوق ويشد بدالباء الموحدة وبعد الالف نون وهو سراويل قصير جدا وهو مقدار
شي سائر للعودة الغليظة فقط ويكون للملاحين والمصارعين قوامه يرحلون بفتح الياء وسكون
الراء وفتح الحاء المهملة قال الجوهري تقول رجل البعير ارحله بفتح اوله رحلا اذا شددت على ظهره
الرحل قوله هو دجها بفتح الهاء وبالجم وهو مركب من مراكب النساء مقتب وغير مقتب
وتعليق عائشة رضى الله تعالى عنها وصلة سعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن
ابيه عن عائشة انها جئت ومعهما غلمان لها وكانوا اذا شدوا رحلها يبدو منهم الشيء فامرتهم ان يتخذوا
التيابن فلبسوها وهم محرمون واخرجه من وجه آخر مختصرا بلفظ يشدون هو دجها وفي هذا رد على
ابن التين في قوله ارادت النساء لانهن يلبسن الخيط بخلاف الرجال وكان هذا رأيا رآته عائشة والا فلاكثر
على انه لا فرق بين الثبان و السراويل في منعه للمحرم وفي التوضيح الثبان لبسه حرام عندنا
كالقميص والذراعة والخف ونحوها فان لبس شيئا من ذلك مختارا عامدا ثم ازاله واقتدى سواء
قصر الزمان او طال ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن منصور عن سعيد بن جبير
قال كان ابن عمر يدهن بالزيت فذكرته لابراهيم قال مات صنع بقوله حدثني الاسود عن عائشة قالت

كآني انظر الى ويبص الطيب في مفارق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم شس مطابقتة
 للترجة من حيث ان ويبص هذا الطيب كان من الطيب الذي تطيب به صلى الله تعالى عليه وسلم عند
 ارادة الاحرام ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ثمانية كلهم قد ذكروا ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان
 هو الثوري ومنصور هو ابن المحتر وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد ورجال هذا
 الاسناد كلهم كوفيون ما خلا ابن عمر ﴿ ذكر من اخرجته غيره ﴾ اخرجته مسلم في الحج عن قتيبة
 وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن الصباح البرار واخرجه النسائي فيه
 عن احمد بن منصور وعن محمد بن عبد الله المخزومي واخرجه الطحاوي من ثمانية عشر طريقا عن الاسود
 من مائة مثل رواية البخاري غير ان لفظه في مفرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبد الرحمن
 ابن الاسود عن ابيه عن عائشة انها كانت تطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأطيب ما تجد من الطيب
 قالت حتى اري ويبص الطيب في رأسه ولحيته وعن عروة عن عائشة قالت طيبت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بأطيب ما وجد * وعن القاسم عنها قالت طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يدي لاحرامه قيل ان يحرم * وعن ابن عمر عنها قالت كنت اطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالغالية الجيدة عند احرامه * وعن القاسم عنها قالت طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحرمه
 حين احرم * وعن عطاء عنها طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للحل والاحرام وفي رواية
 الترمذي من حديث عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت طيبت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قبل ان يحرم ويوم النحر قبل ان يطوف بالبيت بطيب فيه مسك وروى ابن ابي شيبة عن
 شريك عن ابي اسحق عن الاسود عنها كان يتطيب قبل ان يحرم فيرى اثر الطيب في مفرقه بعد ذلك ثلاث *
 وروى ايضا عن ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن ابراهيم عن الاسود عنها رأيت ويبص الطيب
 في مفارق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ثلاث وهو محرم وعند النسائي بعد ثلاث وهو
 محرم وفي اخرى في اصول شعره وفي لفظ اذا اراد ان يحرم ادهن بأطيب دهن يجده حتى اري
 ويبصه في رأسه ولحيته وعند الدارقطني من حديث ابن عقيل عن عروة عنها كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يحرم غسل رأسه بخطمي واشنان ودهنه بزيت غير كثير
 وفي مسند ابي محمد الدرامي طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحرمه وطيبته بمني قبل
 ان يفيض وعند ابي علي الطوسي طيبته قبل ان يحرم ويوم النحر قبل ان يطوف بالبيت بطيب فيه
 مسك ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله يدهن بالزيت اي عند الاحرام بشرط ان لا يكون مطبيا وقال
 الكرماني يدهن بالزيت اي لا يتطيب وتقدم في باب من تطيب في كتاب الغسل ان ابن عمر قال ما احب
 ان اصبح محرما انضح طيبا قوله فذكرته اي قال منصور ذكرت امتناع ابن عمر من التطيب
 لابراهيم النخعي قوله ما تصنع بقوله اي يقول ابن عمر اي ماذا تصنع بقوله حيث ثبت ما ينافيه من
 فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني يجوز ان يكون الضمير في بقوله عائدا الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال فان قلت هذا فعل الرسول وتقريره لا قوله قلت فعله
 في بيان الجواز كقوله اليه كآني انظر ارادت بذلك قوة تحقها لذلك بحيث انها لشدة استحضارها
 لها كأنها ناظرة اليه قوله الى ويبص بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف
 وفي آخره صادمهلة وهو البريق والمراد اثر الطيب لاجرمه وقال الاسمعي الوبص زيادة على البريق

والمراد به التلاؤ وهو يدل على وجود عين قائمة لا لالريح فقط قوله في مفارق جمع مفروق وهو وسط الرأس
 وانما جمع تعميم الجوانب الرأس التي يفرق فيها وقال الجوهري قولهم للفرق مفارق كأنهم جعلوا كل موضع
 منه مفارقا قوله وهو يحرم الواو فيه الحال (ذكر ما يستفاد منه) احتج به ابو حنيفة وابو يوسف
 وزفر في ان المحرم اذا تطيب قبل احرامه بما شاء من الطيب مسكا كان او غيره فانه لا بأس به ولا شيء
 عليه سواء كان مما سبق عليه بعد احرامه أولا ولا يضره بقاؤه عليه وبه قال الشافعي واصحابه واجد
 والثوري والاوزاعي وهو قول عائشة راوية الحديث وسعد بن ابى وقاص وابن عباس وابن
 الزبير وابن جعفر وابى سعيد الخدري وجاعة من التابعين بالحجاز والعراق وفي شرح المذهب
 استحبه عند ارادة الاحرام معاوية وام حبيبة وابن المنذر واسحق وابو ثور ونقله ابن ابى شيبة
 عن عروة بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وابراهيم في رواية وذكره ابن حزم عن البراء بن عازب وانس
 ابن مالك وابى ذر والحسين بن علي وابن الحنفية والاسود والقاسم وسالم وهشام بن عروة
 وخارجة بن زيد وابن جريج وقال آخرون منهم عطاء والزهرى وسعيد بن جبير وابن سيرين
 والحسن لا يجوز ان يطيب المحرم قبل احرامه بما سبق عليه رايحه بعد الاحرام واذا احرم حرم
 عليه الطيب حتى يطوف بالبيت واليه ذهب محمد بن الحسن واختاره الطحاوى وهذا مذهب
 عمر وعثمان وابن عمر وعثمان بن العاص وقال الطرطوشي يكره الطيب المؤنت كالمسك والزعفران
 والكافور والغالية والعود ونحوها فان تطيب واحرم به فعليه الفدية فان اكل طعاما فيه طيب
 فان كانت النار مسته فلا شيء عليه وان لم تسمه النار فقيه وجهان واما غير المؤنت مثل الياحين
 والياسمين والورد فليس من ذلك ولا فدية فيه اصلا والطيب المؤنت طيب النساء كالخلوق
 والزعفران قاله شمر * واما شم الرياحان ففي شرح المذهب الرياحان القارسي والمرزنجوش واليوتوفر
 والزرجس فيها قولان احدهما يجوز شمه لما روى عن عثمان رضى الله تعالى عنه انه سئل عن المحرم
 يدخل البستان قال نعم ويشم الرياحان * والثاني لا يجوز لانه يراد للريحة فهو كالورد والزعفران
 والاصح تحريم شمه او وجوب الفدية وبه قال ابن عمر وجابر والثوري ومالك وابو حنيفة وابو ثور
 الا ان اباحنيفة ومالك يقولان يحرم ولا فدية وقال ابن المنذر واختلف في الفدية عن عطاء واجد
 ومن جوزوه وقال هو حلال ولا فدية فيه عثمان وابن عباس والحسن ومجاهد واسحق قال العبدري
 وهو قول اكثر العلماء وفي التوضيح الحناء عندنا ليس طيبا خلافا لابى حنيفة وعند مالك واجد
 فيه الفدية وقالت عائشة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يكره ربحه اخرجه ابن ابى عاصم في كتاب الخضاب
 وكان يحب الطيب فلو كان طيبا لم يكرهه قلت روى ابو يعلى في مسنده عن انس رضى الله تعالى عنه ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اختضبوا بالحناء فانه طيب الريح يسكن الدوخة واما الطيب بعد
 رمى الحجرة فقد رخص فيه ابن عباس وسعد بن ابى وقاص وابن الزبير وعائشة وابن جبير والشافعي
 وخارجة بن زيد وهو قول الكوفيين والشافعي واجد واسحق وابى ثور وكرهه سالم ومالك وقال
 ابن القاسم ولا فدية للمجاه في ذلك ولما كان الطحاوى مع محمد بن الحسن فيما ذهب اليه اجاب عن
 حديث الباب الذى احتج به ابو حنيفة وابو يوسف وآخرون فقال وكان من الجلة له اى لمحمد بن الحسن
 في ذلك ان ما ذكر في حديث عائشة من تطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند الاحرام انما فيه
 انها كانت تطيبه اذا اراد ان يحرم فقد يجوز ان يكون كانت تفعل ذلك به ثم يقتل اذا اراد ان يحرم

فذهب بغسله عند ما كان على بدنه من طيب ويبقى فيه ريحه وادعى ابن القصار والمهلب انه كان
من خواصه صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد المهلب معنى آخر انه خص به لمبا شرته الملائكة
بالوحى وغيره وقد ذكرناه سنن ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبدالرحمن بن
القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كنت اطيب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحرامه حين يحرم وحله قبل ان يطوف بالبيت ش
وهذا طريق آخر في حديث عائشة وقال ابو عمر حديث عائشة هذا حديث صحيح ثابت لا يختلف
اهل العلم في صحته وثبوته وقد روى عن عائشة من وحوه قلت قد ذكرنا ان الطحاوى اخرجهم من
ثمانيه عشر طريقا قوله لاحرامه اى لاجل احرامه وفي رواية مسلم والنسائي حين اراد ان يحرم
قوله وحله اى وتحله من محظورات الاحرام وذلك بعد ان يرمى ويحلق وقد ذكرنا الخلاف
فيه عن قريب وقيل استدل بقول عائشة كنت اطيب على ان كان لا يقتضى التكرار لانهم لم يقع ذلك منها
الامرة واحدة وقد صرح في رواية عروة عنها بان ذلك كان في حجة الوداع وكذا استدل به النووي
في شرح مسلم واعترض بان المدعى تكراره انما هو التطيب لا الاحرام ولا مانع من ان يتكرر التطيب لاجل
الاحرام مع كون الاحرام مرة واحدة وقال الامام فخر الدين ان كان لا يقتضى التكرار ولا الاستمرار
وجزم ابن الحاجب بانها تقتضيه وقال بعض المحققين تقتضى التكرار ولكن قد تقع قرينة تدل على
عدمه قلت كان تقتضى الاستمرار بخلاف صار ولهذا لا يجوز ان يقال في موضع كان الله ان يقال صار
وقال بعضهم هذا اللفظ يعنى لفظ كنت في قول عائشة كنت اطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لم تنفق الرواة عنها عليها فسيأتى البخارى من طريق سفيان بن عيينة عن عبدالرحمن بن القاسم
شيخ مالك فيه هابلغ طيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الطرق ليس فيها صيغة كان
قلت في رواية مسلم عن الاسود عن عائشة انى كنت لانظر الى ويبص الطيب وفي رواية النسائي عن
عروة عنها قالت كنت اطيب وفي رواية الطحاوى عن ابن عمر عنها قالت كنت اطيب وفي رواية الطحاوى
ايضا عن الاسود عنها انها كانت تطيب رواها من طريق الفريابي عن مالك بن مغول عن عبدالرحمن
ابن الاسود عنها وكذا روى من طريق اسرائل عن ابي اسحق عن عبدالرحمن بن الاسود عن ابيه عنها
كانت تطيب وهذا القائل كانه لم يطلع على هذه الروايات فلهذا ادعى بقوله وسائر الطرق ليس فيها
صيغة كان وهذه التى ذكرناها فيها صيغة كان وكنت وفيه استحباب التطيب عند ارادة الاحرام
وجواز استدا منه بعد الاحرام كما ذكرناه مفصلا وعن مالك يحرم عنه في وجوب القدية قولان
واحتج المالكية فيه باشيء منه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اغتسل بعد ان تطيب كما في حديث ابراهيم
ابن المنذر الذى تقدم في الغسل ثم طاف على نسائه ثم اصبح محرما والمراد من الطواف الجماع وكان
من عاداته ان يغتسل عند كل واحدة فبالضرورة ذهب اثر الطيب ورد هذا بحديث ثم اصبح محرما
ينضح طيبا وهذا لا يشك ان نضح الطيب هو رايحه كان في حال احرامه فان قلت ان فيه تقدما
وتأخيرا والتقدير طاف على نسائه ينضح طيبا ثم اصبح محرما قلت هذا خلاف الظاهر ويرده ايضا
ما في رواية مسلم كان اذا اراد ان يحرم يتطيب بأطيب ما يجد ثم اراه في رأسه وحلته بعد ذلك وفي رواية
النسائي وابن حبان رأيت الطيب في مفرقه بعد ثلاث وهو محرّم فان قلت كان الويصوص بقايا الدهن
المطيب فالوحي اثره من غير رايحة قلت قول عائشة ينضح طيبا يرد هذا فان قلت بقي اثره لا عينه

قلت ليس في شيء من طرق حديث عائشة ان عينه بقيت قاله ابن العربي قلت قد روى ابو داود وابن
ابن شيبة من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنا نضمخ وجوهنا
بالمسك المطيب قبل ان نحرم ثم نحرم فنحرق فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فلا ينهانا وفي رواية كنا نخرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنضمخ جباهنا
بالمسك المطيب عند الاجرام فاذا عرقت احدانا سال على وجهها فيراه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فلا ينهانا فهذا صريح في بقاء عين الطيب فان قلت هذا خاص بالنساء قلت لانسلم ذلك لان النساء
والرجال سواء في تحريم استعمال الطيب اذا كانوا محرمين فان قلت كان ذلك الطيب لارائحة له دل
عليه رواية الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة بطيب لا يشبه طيبكم قال بعض رواة يعني
لابقاء له اخرجته النساء قلت يرد هذا ما رواه مسلم من رواية منصور بن زاذان عن عبد الرحمن
ابن القاسم بطيب فيد مسك وفي رواية الطحاوي عن عائشة بالغالية الجيدة كما ذكرناه فهذا
يدل على ان معنى قولها بطيب لا يشبه طيبكم طيب من طيبكم لا كما فهمه بعض رواة ومنها
انهم ادعوا ان هذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اجبنا عن ذلك عن قريب ومنها
ما قاله بعضهم بأن عمل اهل المدينة على خلافه ورد بما رواه النساء من طريق ابى بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن هشام ان سليمان بن عبد الملك لما حج جمع ناسا من اهل مكة منهم القاسم بن محمد وخارجة
ابن زيد وسالم وعبد الله ابنا عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
فسألهم عن الطيب قبل الافاضة فكلمهم امرؤ به فمؤلاء فقهاء اهل المدينة من التابعين قد انفقوا على
ذلك فكيف يدعى مع ذلك العمل على خلافه وفيه الدلالة على حل الطيب وغيره من محرمات
الاحرام بعد رمي جرة العقبة وقد ذكرناه عن قريب ص باب من اهل ملبد
ش اي هذا باب في بيان من احرم حال كونه ملبدا من لبد شعره بمعنى جعل فيه شيئا نحو الصمغ
ليجتمع شعره لئلا يتشعث في الاحرام او يقع فيه القمل ص حدثنا اصمغ اخبرنا ابن وهب
عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهل
ملبدا ش مطابقتها للترجمة هي عين متن الحديث ذكر رجاله وهم ستة الاول
اصمغ بن قحط الهزلي وسكون الصاد المهملة وقح الباء الموحدة وفي آخره غين مججمة ابن الفرج ابو
عبد الله مولى عبد العزيز بن مروان وراق عبد الله بن وهب مات سنة ست وعشرين وماشرين
الثاني عبد الله بن وهب الثالث يونس بن يزيد الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
الخامس سالم بن عبد الله السادس ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم ذكر
لنوائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنة في اربعة
مواضع وفيه السماع وفيه ان شيخه من افراد وانه وابن وهب مصريان وان يونس ابلي وابن شهاب
وسالم مدنيان ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره اخرجته البخاري ايضا في اللباس عن حبان
ابن موسى واحمد بن محمد واخرجته مسلم في حرملة عن ابن وهب واخرجته ابو داود وفيه عن سليمان بن
داود لم يروى واخرجته النساء في حرملة عن ابن وهب وبن السرح والحارث بن مسكين وعن عيسى بن
ابراهيم واخرجته ابن ماجه عن احمد بن عمرو ومختصره ذكر معناه قوله اهل من الاهلال وهو رفع
الصوت بالتلبية قوله ملبد احوال اي حال كونه ملبدا راسه وفي رواية البخاري ايضا عن حفصة انها قالت

يا رسول الله ما شان الناس حلوا بعمرة ولم تحل انت من عمرتك قال اني لبدت رأسي وقلدت هدي
 فلاحل حتى انحروروى ابوداود من حديث ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لبدا رأسه بالعميل ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وقال ابن الصلاح يحتمل
 ان لفظ العميل بالمهملةين ويحتمل من حيث المعنى انه الغسل بكسر الغين المعجمة وهو ما يغسل به
 الرأس من حطمي او غيره وقال بعضهم ضبطناه في روايتنا من سنن ابى داود بالمهملةين قلت ليت
 شعري عن ضبطه وقد قال ابن الصلاح الرواية بالعين المهمة لم تضبط والعقل ايضا يشهد بلا اهمال
 قافهم ﴿ومما يستفاد منه﴾ ان الشافعي واصحابه نصوا على استحباب التلبيد للرفق وقال ابن بطلال
 قال جمهور العلماء من لبدا رأسه فقد وجب عليه الحلق كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبذلك امر
 الناس عمرو ابنه رضى الله تعالى عنهما وهو قول مالك والثوري والشافعي واحمد واسحق وابى ثور
 وكذا لو ظفر رأسه او عقص شعره كان حكمه حكم التلبيد وقال ابو حنيفة من لبدا رأسه او ظفره
 فان قصر ولم يحلق اجزأ لما روى عن ابن عباس انه كان يقول من لبدا رأسه او عقص او ظفر فان
 كان نوى الحلق فليحلق وان لم ينو فان شاء حلق وان شاء قصر فان قلت روى ابن عدى من حديث
 عبدالله بن رافع عن أبيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لبدا رأسه للاحرام
 فقد وجب عليه الحلق قلت عبدالله بن رافع ضعيف وقال الدارقطني ليس بالقوى والله اعلم
ص باب **الاهلال عند مسجد ذى الحليفة** ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم الاهلال
 عند مسجد ذى الحليفة لمن اراد ان يحج من المدينة **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا
 سفيان حدثنا موسى بن عقبة قال سمعت سالم بن عبدالله قال سمعت عبدالله بن عمر (و) حدثنا عبدالله
 ابن مسleme عن مالك عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله انه سمع أياه يقول ما اهل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا من عند المسجد يعنى مسجد ذى الحليفة ش **ص** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة **ص** ورجال الطريقين قد **ذكر**وا غير مرة وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان
 هو ابن عيينة وموسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف **ص** ذكر من اخرجه غيره **ص** اخرجه
 مسلم في الحج قال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله انه
 سمع أياه يقول يدؤكم هذه التى تكذبون فيها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اهل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا من عند المسجد يعنى ذى الحليفة قال (و) حدثنا قتيبة بن سعيد قال
 حدثنا حاتم يعنى ابن اسمعيل عن موسى بن عقبة عن سالم قال كان ابن عمر اذا قيل له الاحرام من البيداء
 قال البيداء التى تكذبون فيها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اهل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الا من عند الشجرة حين قام به بعيره واخرجه ابوداود فيه وقال حدثنا القعنبي عن
 مالك نحو رواية مسلم عن يحيى عن مالك واخرجه الترمذى فيه وقال حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسمعيل
 الى آخره نحو رواية مسلم الثانية واخرج النسائي ايضا عن قتيبة نحوه وقال الترمذى ايضا حدثنا
 ابن ابى عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبدالله قال لما اراد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الحج اذن في الناس فاجتمعوا فلما اتى البيداء احرم وقال حديث جابر حديث
 حسن صحيح واخرجه مسلم وابوداود وابن ماجه في حديث طويل قال الترمذى وفي الباب عن ابن
 عمر وانس والمصور بن مخرمة قلت وفي الباب ايضا عن سعد بن ابى وقاص وابن عباس **ص** حديث

انس اخرجده الستة خلا بن ماجه من رواية محمد بن المنكدر عن انس في حديث له قال فبدا فلما ركب راحلته واستوت به اهل ولا بن داود والنسائي من رواية الحسن فلما اتى على جبل البداء اهل وروى ابن ماجه من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن ثابت عن انس في حديث فلما استوت به ناقتة قال ليك بعمره ووجهه معا وحديث المسور بن مخرمة اخرج به البخاري وابوداود في قصة الحديبية وفيه فلما كان بنى الخليفة قلد الهدى واشعره واحرم منها وحديث سعد رواه ابوداود ومن طريق ابن اسحق عن ابي الزناد عن عائشة بنت سعد بن ابي وقاص قالت قال سعد كان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اخذ طريق الفرع اهل اذا استقلت به راحلته واذا اخذ طريق احدا اهل اذا شرف على جبل البداء وحديث ابن عباس رواه مسلم من رواية ابي حسان الاعرج عنه وفيه ثم ركب راحلته فلما استوت به على البداء اهل بالحج وفي رواية الدارقطني من حديث ابن عباس ثم قعد على بعيره فلما استوى على البداء اهل بالحج وعن هذا اختلف العلماء في الموضع الذي احرم منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوم انه اهل من مسجد ذي الحليفة وقال آخرون لم يهل الا بعد ان استوت به راحلته بعد خروجه من المسجد روى ذلك ايضا عن ابن عمر وانس وابن عباس وجابر وقال آخرون بل احرم حين اظل على البداء قال الطحاوي وانكر قوم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احرم من البداء روى ذلك عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه قال ما اهل الا من ذي الحليفة قالوا وانما كان ذلك بعد ما ركب راحلته واحتجوا بما رواه ابن ابي ذئب عن الزهري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يهل اذا استوت به راحلته قائمة وكان ابن عمر يفعله قالوا وينبغي ان يكون ذلك بعد ما تنعت به راحلته واحتجوا بما رواه مالك عن المقبري عن عبيد بن جريح عن ابن عمر قال لم ار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهل حتى تنبت به راحلته قائمة انتهى قلت اراد الطحاوي بقوله وانكر قوم الزهري وعبد الملك بن جريح وعبد الله بن وهب فانهم قالوا ما احرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا من عند المسجد قال الطحاوي فلما اختلفوا في ذلك اردنا ان ننظر من اين جاء اختلافهم فروى سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس كيف اختلف الناس في اهلالات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت طائفة اهل في مصلاه وقالت طائفة حين استوت به راحلته وقالت طائفة حين علا البداء وساقه بقية كلامه نحو ما ذكره ابوداود ولفظه عن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس يا ابا العباس عجبت لاختلاف الصحابة في اهلالات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اني لاعلم الناس بذلك انما كانت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة واحدة فن هناك اختلفوا خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجا فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعته اوجب في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعته فسمع ذلك منه اقوام فحفظوه عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقتة اهل وادرك ذلك منه اقوام وذلك ان الناس كانوا يأتون ارسالا فسمعوه حين استقلت به ناقتة يهل فقالوا انما اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين استقلت به ناقتة ثم مضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما علا على شرف البداء اهل وادرك ذلك منه اقوام فقالوا انما اهل حين علا شرف البداء واما الله لقد اوجب في مصلاه واهل حين استقلت به ناقتة واهل حين علا شرف البداء قال سعيد بن جبيرة فن اخذ يقول ابن عباس اهل في مصلاه اذا فرغ من ركعته وقال الطحاوي فبين ابن عباس الوجه الذي جاء فيه اختلافهم وان اهلالات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي ابتداء الحج ودخل

فيه كان في مسنده فبهذا نأخذ وهو قول أبي حنيفة رأي يوسف وشمس ومالك والشافعي واحد
واستحبهم ونزل الاوزاعي وعطاء وقتادة المستحب الاحرام من البيداء وذلك البكرى البيداء هذه فوق
عمرى روى اخنيفة ثلثين مسند من الوادى روى اول البيداء بئر ماء **باب** ما لا يلبس المحرم من
الثياب **باب** في بيان ما لا يلبس المحرم اى ما لا يجوز لبسه المحرم سواء كان محرما بغير او بغير
او كان متعنا او قرا وقوله من الثياب بيان لما قبله **باب** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك
عن نافع عن عبد الله بن عمران رجلا قال يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يلبس القص ولا العمام ولا البرانس ولا الخفاف الا واحد لا يلبس
لندين فليلبس خفين وليقتد بما اسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسد الزعفران او ورس
ش **باب** مطابقتها لترجمة في قوله لا يلبس القص الى آخره وهذا الحديث قد مر في آخر كتاب العلم
في باب من اجاب السائل باكثر مما سأل فانه اخرج ذلك عن آدم عن ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والغايرة بينهما في بعض المتن فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر هذه الاشياء هناك بصيغة الافراد
وذكر هنا بصيغة الجمع وذلك ان لم يجد الثعلين وهنا لا الخفاف الا واحد لا يلبس ثعلين وهناك وليقطعها حتى
يكونا تحت الكعبين وهنا اسفل من الكعبين وليس هناك ولا تلبسوا الى آخره ولتسلكم هنا ما لم يسبق
فيما مضى فقوله قال يا رسول الله ما يلبس المحرم وسيأتى من طريق الابن نافع بلفظ ما ذاتا امرنا ان نلبس
من الثياب في الاحرام وفي رواية النسائي من طريق عمر بن نافع عن ابيه ما نلبس من الثياب اذا
احرمنا وهذا يدل على ان السؤال عن ذلك كان قبل الاحرام وقد حكى الدارقطني عن ابي بكر النيسابوري
ان في رواية ابن جريح والليث عن نافع ان ذلك كان في المسجد واخرج البيهقي من طريق حماد
ابن زيد عن ابوب ومن طريق عبد الوهاب بن عطاء عن عبد الله بن عون كلاهما عن نافع عن ابن عمر
قال نادى رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب بذلك المكان وأشار نافع الى مقدم المسجد
فذكر الحديث وظهر من ذلك انه كان في المدينة فان قلت قد وقع في حديث ابن عباس الآتي في او اخر
الحج انه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب بذلك في عرفات قلت يحمل على التعدد فقوله ما يلبس المحرم
من الثياب قال لا يلبس الى آخره قال البوصي قالت العلماء هذا من بديع الكلام وجزله لان ما لا يلبس منحصرا
فحصل التصريح به واما الملبوس الجائر فغير منحصر فقال لا يلبس كذا اى ويلبس ما سواه وقال البيضاوى
سئل عما يلبس فأجاب بما لا يلبس ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب
لانه اخصر واخصر وقال الطبري ودليله انه نبه بالقص والبرانس على جميع ما في معناهما وهو ما كان
مخيطا او معمولا على قدر البدن او العضو كالجوشن والتبان وغيرهما ونبه صلى الله تعالى عليه وسلم
بالعمائم والبرانس على كل ساتر للرأس مخيطا كان او غيره حتى العصابة فانها احرام ونبه بالخفاف على كل
ساتر للرجل من مداس وجمجم وجورب وغيرها وقال ابن دقيق العيد استفاد منه ان المعتبر في الجواب
ما يحصل منه المقصود كيف كان ولو بتغيرا وزيادة ولا يشترط المطابقة قوله ولا تشترط المطابقة قلت ليس
على الاطلاق بل الاصل اشتراطها ولكن ثم موضع يكون العدول عنها الى غيره وهو الإهم كافي قوله
تعالى (يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس) ونحو ذلك فقول ما يلبس المحرم اى الرجل المحرم
والدليل على اختصاص الحكم بالرجال توجيه الخطاب نحوهم بقوله ولا تلبسوا فان قلت

واوالضمير يستعمل متناولا للقبيلتين على التغليب قلت نعم ولكن فيه اختصاص بالمذكرين والدليل
 عليه في آخر حديث الليث الا في آخر الحج ولا تنقب المرأة قوله ولا يلبس خير في معنى النبي قوله
 القمص بضم القاف وسكون الميم وضمها جمع قميص ويجمع ايضا على اقصة وقصان قوله والعمام
 جمع عمامة يقال اعتم بالعمامة وتعممها والسر او يلات جمع سراويل والبرانس جمع برنس وهو
 كل ثوب رأسه منه ملتزق به من دراعة او جبة او معطر وغيره وقال الجوهري هي قلنسوة طويلة
 كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام وهو من البرس بكسر الباء وهو القطن والنون زائدة وقيل
 انه غير عربي والخفاف بكسر الخاء جمع خف قوله الاحاد المستثنى منه محذوف تقديره لا يلبس
 المحرم الخفين الاحاد لا يحد نعلين فانه يلبس الخفين بشرط ان يقطعهما حتى يكونا تحت الكعبين فيكون
 حينئذ كالنعلين وقوله لا يحد نعلين في محل الرفع لانه صفة لاحد قيل فيه دليل على ان افظ احد يجوز
 استعماله في الاثبات خلافا لمن قال لا يجوز ذلك الا للضرورة الشعر والمراد من قوله وليقطعهما اسفل
 من الكعبين كشف الكعبين في الاحرام وهما العظمان الناثان عند مفصل الساق والقدم ويؤيده
 ما رواه ابن ابي شيبة عن جرير عن هشام بن عروة عن ابيه قال اذا اضطر المحرم الى الخفين خرق
 ظهورهما وترك فيهما قدر ما يستمسك رجلاه وقال بعضهم وقال محمد بن الحسن ومن تبعه
 من الخفية الكعب هنا هو العظم الذي في وسط القدم عند معقد الشراك وقيل ان ذلك لا يعرف
 عند اهل اللغة قلت الذي قال لا يعرف عند اهل اللغة هو ابن بطال والذي قاله هو لا يعرف وكيف
 والامام محمد بن الحسن امام في اللغة والعربية فمن اراد تحقيق صدق هذا فلي نظر في مصنفه الذي
 وضعه على اوضاع يعجز عنه الفحول من العلماء والاساطين من المحققين وهو الذي سماه الجامع
 الكبير والذي قاله هو الذي اختاره الاصمعي قاله الامام فخر الدين قوله لا تلبسوا يدخل فيه الاناث
 ايضا ذكره ليشمل الذكور والاناث قوله منسبه الزعفران جلة من الفعل والفاعل والمفعول
 في محل النصب على انه صفة لقوله شيئا والزعفران اسم اعجمي وقد صرفته العرب فقالوا ثوب
 من زعفر وقد زعفر ثوبه يزعفره زعفره ويجمع على زعافر وقال ابو حنيفة لا اعلم ينبت شيء منه
 من ارض العرب والورس بفتح الواو وسكون الراء وفي آخره سين مهملة وقال ابو حنيفة الورس زرع
 بارض اليمن زرعا ولا يكون بغير اليمن ولا يكون منه شيء برياً ونباته مثل حب السمسم فاذا جف عند
 ادراكه تقتق فينفص منه الورس ويزرع سنة فيجلس عشر سنين يقيم في الارض ينبت ويثمر
 وقال الجوهري الورس نبت اصفر يكون باليمن يتخذ منه الغمرة لا لوجه تقول منه اورس المكان وورست
 الثوب توريسا صبغته بالورس وملحفة وريسة صبغت بالورس وقال ابن بطار في جامعه يؤتى بالورس
 من الصين واليمن والهند وليس نبات يزرع كما زعم من زعم وهو يشبه زهر العصفور ومنه شيء يشبه
 نشارة البابونج ومنه شيء يشبه البنفسج ويقال ان الكر كم عروقه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ وهو على
 وجوه ١ الاول يحرم على المحرم لبس القميص ونبه به في الحديث على كل تحيط من كل معمول على
 قدر البدن او العضو وذلك مثل الجبة والقفازين وقال الترمذي باب ما جاء في الذي يحرم وعليه
 قميص او جبة ثم قال حدثنا قتيبة بن سعد حدثنا عبد الله بن ادريس عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء
 عن يطي بن امية قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعرابيا قد احرم وعليه جبة فامر ان
 ينزعها وفي بعض طرقه قميص بدل الجبة وهي رواية الموطأ وفي رواية مقطعات وفي اخرى اخلاق

والقصة واحدة ولا يجب قطع القميص والجبّة على المحرم اذا اراد نزعها بل له ان ينزع ذلك من رأسه وان أدى الى الاخطاة برأسه خلافا لمن قال يشقه وهو قول الشعبي والنخعي وروى ذلك ايضا عن الحسن وسعيد بن جبيرة وذهب الجمهور الى جواز نزع ذلك من الرأس وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي والحديث حجة لهم ولو ارتدى بالقميص لا يضره * الثاني يحرم عليه السراويل ولا يجب عليه قطعه عند عدم الازاركا ورد في الخلف وبه قال اخذوه هو الاصح عندنا كثر الشافعية قاله الرافعي وقال امام الحرمين والغزالي انه لا يجوز لبس السراويل الا اذا لم يأت فتقه وجعله ازارا فان تأتى ذلك لم يحز لبسه فان لبسه لزمه القديّة قال الخطابي ويحكي عن ابن حنيفة انه قال يشق السراويل ويترز به وفي شرح الطحاوي فان لم يجد رداء فلا بأس ان يشق قميصه ويرتديه واذا لم يجد الازار فشق السراويل فان لبسه ولم يفتقه لزمه دم * الثالث لا يتعمم قال الخطابي ذكر العمامة والبرنس مع التبديل على انه لا يجوز تغطية الرأس لا بالعتاد ولا بالنادر قال ومن النادر المكمل يحمله على رأسه قلت مراده ان يحمله على رأسه كلبس القبع ولا يلزم شيء بمجرد وضعه على رأسه كهيئة الحامل لاحتدوا ولو انغمس في الماء لا يضره قاله لا يسمى لباسا وكذا لو ستر رأسه يده * الرابع اخفاف الشرط في الخفين القطع خلافا لاحد فانه اجاز لبس الخفين من غير قطع وهو المشهور عنه وحكى عن عطاء مثله قال لان في قلعهما فسادا قال الخطابي يشبه ان يكون عطاء لم يبلغه حديث ابن عمر وانما الفساد ان يفعل ما نهت عنه الشريعة فاما ما أذن فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليس بفساد قال والمحب من احد في هذا فانه لا يكاد يخالف سنة تبلغه وقلت سنة لم تبلغه ويشبه ان يكون انما ذهب الى حديث ابن عباس الآتي في اواخر الحج بلفظ من لم يجد نعلين فليلبس خفين قلت اجابت الحنابلة عنه باشياء * منها دعوى النسخ في حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فان البيهقي روى عن عمرو بن دينار قال لم يذكر ابن عباس القطع وقال ابن عمر وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين فلا ادري اي الحديثين نسخ الآخر وروى الدارقطني عن عمرو قال انظروا اليهما قبل حديث ابن عمر وحديث ابن عباس قال البيهقي فحملهما عمرو بن دينار على نسخ احدهما الآخر قال البيهقي وبين في رواية ابن عوف وغيره عن نافع عن ابن عمر ان ذلك كان بالمدينة قبل الاحرام وبين في رواية شعبة عن عمرو عن ابي الشعثاء وجابر بن زيد عن ابن عباس ان ذلك كان بعرفة وذلك بعد قصة ابن عمر واجاب الشافعي عن هذا في الام فقال كلاهما حافظ صادق وزيادة ابن عمر لا يخالف ابن عباس لا احتمال ان يكون عزب عنه اوشك فيه فلم يؤده واما سكت عنه واما اداء فام يؤدعنه ومنها ما قالوا منهم ابن الجوزي ان حديث ابن عمر اختلف في وقفه ورفعه وحديث ابن عباس لم يختلف في رفعه واجيب عن هذا بانهم لم يختلف على ابن عمر في رفع الامر بالقطع الا في رواية شاذة على انه اختلف في حديث ابن عباس ايضا فرواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس موقوفا ولا يشك احد من المحدثين ان حديث ابن عمر اصح من حديث ابن عباس لان حديث ابن عمر جاء باسناد وصف بكونه اصح الاسانيد واتفق عليه عن ابن عمر وغير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت مرفوعا الا من رواية جابر بن زيد عنه حتى قال الاصيلي انه شخ بصري لا يعرف * ومنها ان بعضهم قاسوه على السراويل ورد بان القياس مع وجود النص فاسد الاعتبار * ومنها ان بعضهم احتجوا بقول عطاء ان القطع فساد والله لا يجب الفساد وقد اجيب عنه بما ذكرناه من قريب * ومنها ما قاله ابن الجوزي ان الامر بالقطع يحمل على الاباحة لا على الاشتراط عملا بالحديثين

واجب بانه تعسف واستعمال اللفظ في غير موضعه والاحسن في هذا ان يقال ان حديث ابن عباس قد ورد في بعض طرقه الصحيحة موافقة لحديث ابن عمر في قطع الخفين رواه النسائي في سننه قال اخبرنا اسمعيل بن مسعود حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ايوب عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا لم يجدوا ارا فيلبس السرا ويل واذا لم يجدوا الثعلين فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعبين وهذا اسناد صحيح واسمعيل بن مسعود الجحدري وثقه ابو حاتم وغيره وباقيهم رجال الصحيح والزيادة من الثقة مقبولة على المذهب الصحيح ❀ الخامس الزعفران والورس وظاهر الحديث انه لا يجوز لبس مامسه الورس والزعفران سواء انتقطعت رائحته وذهب رده بحيث لا ينفض او مع بقاء ذلك وفي الموطأ ان ما لكما مثل عن ثوب مسه طيب ثم ذهب ريح الطيب منه هل يحرم فيه قال نعم لا بأس بذلك ما لم يكن فيه صباغ زعفران او ورس قال مالك واما يكره لبس المشبعات لانها تنفض وذهب الشافعي الى انه ان كان بحيث لو اصابه الماء فاحت الرائحة منه لم يجز استعماله وحكى امام الحرمين فيما اذا بقي اللون فقط وجهين مبنيين على الخلاف في ان مجرد اللون هل يعتبر قال الرافعي والصحيح انه لا يعتبر وقال اصحابنا ما غسل من ذلك حتى صار لا ينفض فلا بأس بلبسه في الاحرام وهو المقول عن سعيد بن جبير وعطاء بن ابي رباح والحسن وطاوس وقتادة والنخعي والثوري واجد واسحق وابي ثور ومعنى لا ينفض لا يتأثر صبغه وقيل لا يفوح ريحه وهما من قولان عن محمد بن الحسن والتعويل على زوال الرائحة حتى لو كان لا يتأثر صبغه ولكن يفوح ريحه يمنع من ذلك لان ذلك دليل بقاء الطيب اذا طيب ماله رائحة طيبة وقد روى الطحاوي عن فهد عن يحيى بن عبد الحميد عن ابي معاوية وعن ابن ابي عمران عن عبد الرحمن بن صالح الازدي عن ابي معاوية عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلبسوا ثوبا مسه ورس او زعفران يعني في الاحرام الا ان يكون غسلا واخرجه ابو عمر ايضا من حديث يحيى بن عبد الحميد الحماني فان قلت ما حال هذه الزيادة اعني قوله الا ان يكون غسلا قلت صحيح لان رجاله ثقات وروى هذه الزيادة ابو معاوية الضربير وهو ثقة ثبت فان قلت قال ابن حزم ولا نعلمه صحيحا وقال احمد بن حنبل ابو معاوية مضطرب الحديث في احاديث عبيد الله ولم ينجي احد بهذه غيره قلت قال الطحاوي قال ابن ابي عمران رأيت يحيى بن معين وهو متعجب من الحماني اذ حدث بهذا الحديث فقال عبد الرحمن بن صالح الازدي هذا الحديث عندي ثم وثب من فوره فجاء باصله فاخرج منه هذا الحديث عن ابي معاوية كما ذكره يحيى الحماني فكتب عنه يحيى بن معين وكفي لصحة هذا الحديث شهادة عبد الرحمن وكتابه يحيى بن معين ورواية ابي معاوية واما قول ابن حزم ولا نعلمه صحيحا فهو نفي لعلمه بصحته فهذا لا يستلزم نفي صحة الحديث في علم غيره فافهم وقد روى احمد في مسنده من حديث ابن عباس حديثا يدل على جواز لبس الزعفران ليس المزعفر للمحرم اذا لم يكن فيه نقض ولا ردع ❀ ومما استفاد من ظاهر الحديث جواز لبس الزعفران والمورس لغير الرجل المحرم لانه قال ذلك في جواب السؤال عما يلبس المحرم فدل على جوازه لغيره فان قلت اخرج الشيخان من حديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يترعرع الرجل قلت قال شيخنا زين الدين رحمه الله الجمع بين الحديثين انه يحتمل ان يقال ان جواب سؤالهم انتهى عند قوله اسفل من الكعبين ثم استأنف بهذا لانه لعل له بالمسؤول عنه فقال ولا تلبسوا شيئا من الثياب الى آخره ثم ذكر حكم المرأة المحرمة انتهى قلت هذا الاحتمال فيه بعد بل الاوجه في الجمع ان المراد من النهي عن ترعرع

الرجل ان يزعر يده فاما لبس الثوب المزعر لغير المحرم فلا بأس به والدليل على ذلك ما رواه النسائي
من حديث عبد العزيز بن صهيب عن انس قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يزعر الرجل
جلده واسناده صحيح والحديث الذي ينهى النهى عن مطلق التزعر ويحمل المطلق على المقيد الذي فيه
بان يزعر الرجل جلده ويؤيد ذلك ما ورد في جواز لبس الثياب المزعرة والمورسة للرجال فيما رواه
ابوداود وابن ماجه من حديث قيس بن سعد قال اتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعا له ما تبرد
فاغتسل ثم اتيت به ملحفة صفراء فرأيت اثر الورس عليه لفظ ابن ماجه وروى ابوداود من حديث ابن عمر
مرفوعا كان يصبغ بالصفرة ثيابه كلها حتى عمامته ورواه النسائي وفي لفظ له ان ابن عمر كان يصبغ ثيابه
بالزعفران فاصله في الصحيح ولفظه اما الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وجمع
الخطابي بأن ما صبغ غزله ثم نسج فليس بداخل في النهى ووافقه البيهقي على هذا فان قلت قد علم ان المحرم
قد منع من لبس الثوب المصبوغ بالزعفران او الورس فاحكمه اذا توسد عليه او نام قلت قال ابو يوسف
في الاملاء لا ينبغي للمحرم ان يتوسد ثوبا مصبوغا بالزعفران ولا الورس ولا ينام عليه لانه يصير مستعملا
للطيب فكان كاللبس وقال شيخنا زين الدين اختلف اهل العلم في الورس هل هو طيب ام لا فذكر ابن العربي
انه ليس بطيب فقال والورس وان لم يكن طيبا فله رائحة طيبة فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يبين تجنب الطيب المحض وما يشبه الطيب في ملائمة الشم واستحسانه وقال الرافعي هو فيما يقال اشهر
طيب في بلاد اليمن وفي كلام النووي ايضا ما يشعر انه طيب وقال الطيبي ندد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بالورس والزعفران على ما في معناهما مما يقصد به الطيب فهي حرام على القسطين فيكره للمحرم
لبس الثوب المصبوغ بغير طيب واما الفواكه كاللترج والتفاح وازهار البوادي كالشج والقيصوم
 وغيرهما فليس بحرام **ص** باب في الركوب والارتداف في الحج **ش** اي هذا باب
في بيان جواز الركوب والارتداف في الحج والارتداف ان يركب الراكب خلفه آخر **ص** حدثنا
عبد الله بن محمد حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابي عن يونس الايلي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس ان اسامة رضى الله تعالى عنه كان ردف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفة الى الزدلفة
ثم اردف الفضل من الزدلفة الى منى قال فكلاهما قال لم يزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلي حتى
رمى جرة العقبة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا وعبد الله بن محمد بن عبد الله
الجعفي المعروف بالمسندى وهو من افراد البخارى ووهب هو ابن جرير بن حازم يروى عن أبيه جرير
والزهري هو محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الهذلي احد الفقهاء السبعة
مات سنة ثمان وتسعين واخرجه مسلم من حديث كريب مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد قال ردفت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفات الحديث وفيه قال كريب فاخبرني عبد الله بن عباس
عن الفضل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلي حتى بلغ الجرة وروى من حديث عطاء
قال اخبرني ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اردف الفضل من جمع قال فاخبرني ابن عباس
ان الفضل اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلي حتى رمى جرة العقبة **ش** ذكر معناه **ش** قوله
ردف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الراء وسكون الدال المهملة وفي آخره فاء بمعنى الرديف
وهو الذي يركب خلف الراكب وكذلك الرديف وهكذا في رواية احمد قوله من عرفة اي من
عرفات وهو اسم لموضع الوقوف قوله الى الزدلفة بلفظ الفاعل من الازدلاف وهو التقرب والتقدم

لان الحجاج اذا افاضوا من عرفات اذ دلفوا اليها يقرّبوا منها وتقدموا اليها وسميت بذلك لمحى الناس
 في زلف من الليل وهو موضع بحرم مكة قوله الفضل هو ابن عباس بن عبد المطلب قوله فكلاهما
 اى اسامة والفضل قوله حتى رمى جرة العقبة اى الى ان رمى جرة العقبة وهى حدمنى من الجانب
 القربى من جهة مكة ويقال له ايضا الجرة الكبرى والجرة الحصى وهما اسم للجمع الحصى ذكر
 ما استفاد منه فيه ان الحج راكبا افضل وقدم الخلاف فيه في باب الحج على الرجل وفيه ارداف
 العالم وفيه التواضع بالارداف للرجل الكبير والسلطان الجليل وفيه حجة لابي حنيفة وصاحبيه
 والشافعى واحدا واسحق وابي ثور وداود بن علي وابي عبيد والطبري في قولهم يلبي الحاج ولا يقطع
 التلبية حتى يرمى جرة العقبة وهو المنقول ايضا عن عطاء بن ابي رباح وطاوس وسعيد بن جبير وابراهيم
 النخعي وسفيان الثوري وابن ابي ليلى والحسن بن سحر وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله
 ابن عباس وعبد الله بن مسعود وميمونة رضى الله تعالى عنهم ثم اختلف بعض هؤلاء فقال الثوري وابو
 حنيفة والشافعى وابو ثور يقطع التلبية مع اول حصاة يرميها من جرة العقبة وقال احمد واسحق
 وطائفة من اهل النظر والاثار لا يقطعها حتى يرمى جرة العقبة بأسرها قالوا وهو ظاهر الحديث
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة ولم يقل حتى رمى بعضها
 قلت روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن ابي واثل عن عبد الله رمقت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة بأول حصاة فان قلت اخرج ابن خزيمة في صحيحه
 عن الفضل بن عباس قال افضت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى
 جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قلت قال البيهقي هذه زيادة غريبة ليست في
 الروايات عن الفضل وان كان ابن خزيمة قد اختارها وقال الذهبي فيه نكارة وقوله يكبر مع كل حصاة
 يدل على انه قطع التلبية مع آخر حصاة وقال شعيب بن المسيب ومحمد بن ابي بكر الثقفي ومالك
 واصحابه واكثر اهل المدينة الحاج لا يلبي في عرفة بل يكبر ويهمل وروى ذلك عن عبد الله بن عمر
 وعبد الله بن الزبير وجابر بن عبد الله ثم اختلفوا متى يقطع التلبية فقال سعيد بن المسيب والحسن البصري
 ومالك واصحابه يقطعها اذا توجه الى عرفات وروى نحو ذلك عن عثمان وعائشة وروى عنهما خلاف
 ذلك فقال الزهري والسائب بن يزيد وسليمان بن يسار وابن المسيب في رواية يقطعها حين يقف
 بعرفات وروى ذلك عن علي بن ابي طالب وسعيد بن ابي وقاص واحنبل هؤلاء بحديث اسامة بن زيد
 اخرج الطحاوى عنه انه قال كنت ردف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشية عرفة فكان
 لا يزيد على التكبير والتلليل وكان اذا وجد فجوة نص * قوله فجوة بفتح الفاء وضمتها وهى ما اتسع من
 الارض وقد روى في الموطأ فرجة بقوله نص اى رفع في سيره واسرع والنص منتهى الغاية في كل
 شىء قاله في المطالع وفي رواية احمد فاذا التحم عليه الناس اعنق واذا وجد فرجة نص * قوله
 اعنق من العنق وهو السير اليسير الذى تمد فيه الدابة عنقها للاستعانة وهو دون الاسراع واجيب
 بأن ذلك لا يدل على نفي التلبية وخروج وقتها وقوله لا يزيد على التكبير والتلليل يعنى الزيادة من
 جنسها **باب** ما يلبس المحرم من الثياب والاردية والازر شىء **باب** اى هذا
باب في بيان ما يلبس ولما بين ما لا يلبس شرع في بيان ما يلبس وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة
 اى باب في بيان الشىء الذى يلبس المحرم ويجوز ان تكون مصدرية اى في بيان لبس المحرم وكلمة من

في من الثياب بيانية وهو جمع ثوب والاردية جمع رداء والازر بضم الهمزة والزاي جمع ازار ويحوز
 تسكين الزاي وضعا اتباعا للهمزة والرداء للنصف الاعلى والازار للنصف الاسفل وعطف الاردية
 على الثياب من باب عطف الخاص على العام **ص** ولبست عائشة رضی الله تعالى عنها الثياب
 المعصفرة وهي محرمة وقالت لا تلثم ولا تبرقع ولا تلبس ثوبا بورس وزعفران **ش** مطابقة
 هذا لترجمة في صدر هذا التعليق اعنى قوله ولبست عائشة الثياب المعصفرة اى المصبوغة بالعصفر
 قوله وهي محرمة جلة اسمية وقعت حالا ووصل هذا التعليق سعيد بن منصور من طريق
 القاسم بن محمد قال كانت عائشة تلبس المعصفرة واخرج البيهقي من طريق ابن ابي مليكة ان عائشة كانت
 تلبس الثياب الموردة بالعصفر الخفيف وهي محرمة وقيل الثوب المورد المصبوغ بالورد **قوله**
 وقالت اى عائشة لا تلثم ثاء مشاة واحدة وقبح اللام وتشديد التاء التثنية واصله تلثم فحذفت احدى
 التاءين كما في تلظى وفي رواية ابي ذر لا تلثم بفتح التاء المثناة من فوق وسكون اللام وقبح التاء
 المثناة من فوق وكسر التاء التثنية من الالتئام من باب الافتعال والاول من باب التفعّل وسقط هذا من الاصل
 في رواية الحموي وكلاهما من التئام وهو ما يغطي الشفة والمعنى ههنا لا تغطي المرأة شفها بثوب **قوله**
 ولا تبرقع اى ولا تلبس البرقع بضم الباء وسكون الراء وضم القاف وقبحها وهو ما يغطي الوجه
 وعن الحسن وعطاء مثل ماروي عن عائشة ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الله بن علي عن هشام
 عن الحسن وعطاء قالا لا تلبس المحرمة القفازين والسر اويل ولا تبرقع ولا تلثم وتلبس ماشاءت
 من الثياب الاثوابا ينقض عليها ورسا او زعفرانا **قوله** ولا تلبس ثوبا بورس وزعفران اى مصبوغا
 بورس وزعفران وقدروى ابوداود من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى النساء
 في احرامهن عن القفازين والنقاب وماسه الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما احبت
 من الوان الثياب من معصفر او خزا او حلى او قيص او سراويل **ص** وقال جابر رضي الله تعالى
 عنه لا ارى المعصفر طيبا **ش** اى قال جابر بن عبد الله الصحابي اى لا اراه مطيبا لانه لا يصح
 ان يكون المفعول الثاني معنى والاول عينا ووصل هذا التعليق الشافعي ومستند بلفظ لا تلبس
 المرأة ثياب الطيب ولا ارى المعصفر طيبا **ص** ولم تر عائشة باسما بالحلى والثوب الاسود
 والمورد واخف للمرأة **ش** **الحلى** بضم الحاء وكسر اللام جمع الحلى والثوب المورد
 المصبوغ بالورد يعنى على لون الورد وروى البيهقي من طريق ابن باباه المبكى ان امرأة سألت
 عائشة ما تلبس المرأة في احرامها قالت عائشة تلبس من خزها وبزها واصباغها وحليها وقال ابن
 المنذر اجعوا على ان المرأة تلبس المحيط كله والخفاف وان لها ان تغطي رأسها وتستر شعرها الا
 وجهها تسدل عليه الثوب سدا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال ولا تخمره الا ما روى عن فاطمة
 بنت المنذر قالت كنا نخمر وجوهنا ونحن محرمات مع اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنها
 تعنى جدتها قال ويحتمل ان يكون ذلك التخمير سدا كما جاء عن عائشة قالت كنا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا مر بنا ركب سد لنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فاذا جاوز رفعا قلت
 فيما اخرجه الجماعة ولا تنتقب المرأة المحرمة فيه دليل على انه يحرم عن المرأة ستروجهما في الاحرام
 وقال المحب الطبري مفهومه يدل على اباحة تغطية الوجه للرجل والامكان في التقييد بالمرأة فائدة
 قلت قد ذهب الى جواز تغطية الرجل المحرم وجهه عثمان بن عفان وزيد بن ثابت ومروان بن

الحكم ومجاهد وطائوس واليه ذهب الشافعي وجهور اهل العلم وذهب ابو حنيفة ومالك الى المنع من ذلك واحبا محدث ابن عباس في الحرم الذي وقصته ناقته فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخمروا وجوه ولا رؤسهم ورواه مسلم ورواه النسائي بلفظ وكفونهم في ثوبين خارجا وجهه ورأسه وقال ابن العربي وهذا امر فيه خفاء على الخلق وليسوا على الحق قال ولقد رأيت بعض اصحابنا من اهل العلم ممن يعاطى الفقه والحديث يبنى المسألة على ان الوجه من الرأس ام لا فعجبت لضلالته عن دلالة ونسيانه لصنعيته وقال شيخنا زين الدين لا ادري ما وجه انكاره على من بنى المسألة على ذلك ومقاله واضح في قول ابن عمر الذي رواه مالك وقد جاء عن عطاء بن ابي رباح التفرقة بين اعلى الوجه واسفله فروى سعيد بن منصور في سننه باسناده اليه قال يغطي الحرم وجهه مادون الحاجبين وفي رواية له مادون عينيه ويحتمل ان يريد بذلك الاحتياط لكشف الرأس ولكن هذا امر زائد على الاحتياط لذلك والاحتياط يحصل بدون ذلك **ص** وقال ابراهيم لابأس ان يبدل ثيابه **ش** اي ابراهيم النخعي ووصله ابو بكر قال حدثنا جرير عن مغيرة بن شعبة عن ابراهيم قال يغير الحرم ثيابه ماشاء بعد ان يلبس ثياب الحرم قال وحدثنا اسمعيل بن عياش عن سعيد بن يوسف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال قال غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوبه بالنعيم وحدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ويونس عن الحسن وجماج عن عبد الملك وعطاء انهم لم يروا بأسا ان يبدل الحرم ثيابه وكذا قاله طاوس وسعيد بن جبيرة سئل ابيع الحرم ثيابه قال نعم وقال ابن التين مذهب مالك واصحابه انه يجوز له الترك لئلا يأس الثوب ويجوز له بيعه وقال سحنون لا يجوز له ذلك لانه يعرض القمل للقتل بالبيع **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثني موسى بن عقبة قال اخبرني كريب عن عبد الله بن عباس قال انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة بعد ما ترجل وادهن ولبس ازاره ورداه هو واصحابه فلم ينه عن شيء من الاردية والازر تلبس الا المزعفرة التي تردع على الجسد فاصبح بذى الخليفة ركب راحلته حتى استوى على البيداء اهل هو واصحابه وقلد بدنته وذلك الخمس بقين من ذى القعدة فقدم مكة لاربع ليال خلون من ذى الحجة فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ولم يخل من اجل بدنته لانه قلدها ثم تزل بأعلى مكة عند الجحون وهو يهل بالحج ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة وامر اصحابه ان يطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يقصروا من رؤسهم ثم يحلوا وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها ومن كانت معه امرأته فهي له حلال والطيب والثياب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فلم ينه عن شيء من الاردية والازر تلبس ورجاله قد ذكروا والمقدمي بتشديد الدال المفتوحة وفضل مصغر فضل وهذا الحديث من افراد البخاري ورواه مختصرا ايضا **ذكر معناه** **قوله** رجل اي سرح شعره **قوله** وادهن اي استعمل الدهن واضله اذهن لانه من باب الافتعال فابذلت الدال من التاء وادغمت الدال في الدال **قوله** هو ضمير فصل **قوله** تردع بالراء والدال المهملتين اي تلتطخ الجلد يقال تردع اذا التطخ والردع اثر الطيب ورددعه الطيب اذا لثق بجلده وقال ابن بطال وقد روى تردع بالذال المعجمة من قولهم اردعت الارض اي كثرت منافع المياه فيها والردع بالمعجمة الطين **قوله** التي تردع على الجلد هكذا وقع في الاصل وقال ابن الجوزي الصواب حذف على **قوله** فاصبح بذى الخليفة اي

وصل اليها نهارا فبات بها كما سيأتي صريحا في الباب الذي بعده من حديث انس رضي الله تعالى عنه قوله
 بدنه قال الجوهري هي ناقصة او بقرة تنخر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها واجتمع بدن بالضم وقال
 الازهرى تكون البدنة من الامل والبقرة والغنم وقال النووي هي البعير ذكر اكان او انثى بشرط ان يكون
 في سن الاضحية وهي التي استكملت خمس سنين قوله فاصبح بذى الحليفة ركبا رحلته وفي صحيح مسلم
 عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بذى الحليفة ثم دعى بناقته فأشعرها في صفحة سنامها
 الايمن وسلت الدم وقلدها بعنلين ثم ركب رحلته فلما استوت به على البيداء اهل بالحج وقال ابن حزم فهذا
 ابن عباس يذكر انه صلى الظهر في ذى الحليفة وانس يذكر انه صلاها بالمدينة وكلا الطريقين في غاية الصحة
 وانس رضي الله تعالى عنه اثبت في هذا المكان لانه ذكر انه حضر ذلك بقوله صلى الظهر بالمدينة ثم ان ابن
 عباس لم يذكر حضورا فيها انها كانت يوم خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة اتماعى به
 اليوم الثاني فلا تعارض وعند الفسائي عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بالبيداء ثم
 ركب وصعد جبل البيداء واهل بالحج والعمره ولا تعارض وان البيداء وذا الحليفة متصلتان ببعضهما
 مع بعض فصلى الظهر في آخر ذى الحليفة وهو اول البيداء قوله وذلك لخمس بقين من ذى القعدة
 ذلك اشارة الى المذكور من ركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم رحلته واستوائه على البيداء واهلاله وتقليده
 بدنه لخمس بقين من ذى القعدة وهو بكرم القاف وقحها وكذا في ذى الحجة بكرم الحاء وقحها والفتح هنا
 اشهر وقال صاحب التلويح قوله وذلك لخمس بقين من ذى القعدة يحتمل انه اراد الخروج ويحتمل الاهلال
 فأردنا ان نعرف ايها اراد فوجدنا عائشة روت في صحيح مسلم خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس
 بقين من ذى القعدة وفي الاكليل من حديث الواقدي عن ابن ابي سيرة عن سعيد بن محمد بن جبير عن ابي محمد
 ابن جبير بن مطعم انه قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة يوم السبت لخمس ليال بقين من ذى القعدة
 سنة عشر فصلى الظهر بذى الحليفة ركعتين وزعم ابن حزم انه خرج صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخميس
 لست بقين من ذى القعدة نهارا بعد ان تغدى وصلى الظهر بالمدينة وصلى العصر من ذلك اليوم بذى الحليفة
 وبات بذى الحليفة ليلة الجمعة وطاف على نسائه ثم اغتسل ثم صلى بها الصبح ثم طيبته عائشة ثم احرم ولم يغسل
 الطيب واهل حين اتبعته به رحلته من عند مسجد ذى الحليفة بالقران والعمره والحج معا وذلك قبل الظهر
 يسير ثم لى ثم نهض وصلى الظهر بالبيداء ثم تمادى واستهل هلال ذى الحجة قال فان قلت كيف قال انه خرج
 من المدينة لست بقين من ذى القعدة وقد ذكر مسلم من حديث عمرة عن عائشة لخمس بقين من ذى القعدة وقد
 ذكر مسلم من حديث عمرة عن عائشة لخمس بقين من ذى القعدة لانرى الا الحج قلت قد ذكر مسلم ايضا من طريق
 عمرة عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موافين لهلال ذى الحجة فلما اضطربت
 الرواية عنار جعلنا الى من لم تضطرب الرواية عنه في ذلك وهما عمر بن الخطاب وابن عباس فوجدنا ابن
 عباس ذكر ان اندفاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذى الحليفة بعد ان بات بها كان لخمس بقين من ذى القعدة
 وذكر عمر رضي الله تعالى عنه ان يوم عرفة كان يوم الجمعة في ذلك العام فوجب ان استهل ذى الحجة
 كان ليلة يوم الخميس وان آخر يوم من ذى القعدة كان يوم الاربعاء فصيح ان خروجه كان يوم الخميس لست
 بقين من ذى الحجة ويزيده وضوحا حديث انس رضي الله تعالى عنه صلينا مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذى الحليفة ركعتين فلو كان خروجه لخمس بقين لذى القعدة لكان
 بلا شك يوم الجمعة والجمعة لاتصلى اربعا فصيح ان ذلك كان يوم الخميس وعلمنا ان معنى قول عائشة

خمس بقين من ذى القعدة انما غث اندفائه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذى الحليفة فلم تعد المرحلة
 اقربية وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج لسفر لم يخرج الا يوم الخميس فبطل
 خروجه يوم الجمعة وبطل ان يكون يوم السبت لانه كان يكون حينئذ خارجا من المدينة لاربع بقين
 من ذى القعدة وصح ان خروجه كان لست بقين واندفائه من ذى الحليفة لخمس بقين من ذى القعدة
 وتألفت الروايات قوله تقدم مكة لاربع ليال خلون من ذى الحجة قال الواقدي حدثنا افلح بن
 حميد عن ابيه عن ابن عمر ان هلال ذى الحجة كان ليلة الخميس اليوم الثامن من يوم خروجه صلى الله
 تعالى عليه وسلم من المدينة ونزل بنى طوى فبات به ليلة الاحد لاربع خلون من ذى الحجة وصلى
 الصبح بها ودخل مكة نهارا من اعلاها صبيحة يوم الاحد قوله ولم يحل اى لم يصرح حلالا ولا يحوز
 لصاحب الهدى ان يحلل حتى يبلغ الهدى محله قوله الحجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم على
 وزن فعول موضع بمكة عند المحصب وهو الجبل المشرف بحذاء المسجد الذى بلى شعب الجزار بن الى
 ما بين الحوضين الذين فى حائط عوف وهو مقبرة اهل مكة وهو من البيت على ميل ونصف قوله
 ولم يقرب الكعبة لعله منعه الشغل عن ذلك والافله ان تطوع بالطواف ماشاء قوله وامر اصحابه ان يطوفوا
 بالبيت يعنى الذين لم يسوقوا الهدى لانه قال ذلك لمن لم يكن معه بدنة فلهذا ان يطوفوا بالبيت وبين الصفاء
 والمروة قوله ثم يقصروا بالتشديد والتقصير هنا لاجل ان يحاقوا بمعنى قوله ثم يحلوا وذلك
 لانهم كانوا متمتعين ولم يكن معهم الهدى فلهذا حل لهم النساء والطيب وسائر المحرمات قوله وذلك
 اشارة الى قوله ثم يحلوا قوله والطيب مرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف والتقدير والطيب
 حلال له قوله والياب عطف عليه اى والياب كذلك حلال لهم وما يستفاد منه انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان قارنا لانه جمع بين العمرة والحج فى سفرة واحدة وهو صفة القران وانه افضل
 من الافراد والتمتع وسخر البحث فى ذلك فيما يأتى ان شاء الله تعالى **باب**
 من بات بنذى الحليفة حتى اصبح **ش** اى هذا باب فى بيان امر من بات بنذى الحليفة حتى اصبح
 اذا كان حجه من المدينة لان ميقات اهل المدينة هو ذى الحليفة ومراده من هذه الترجمة مشروعية
 الميقات بالمقسات وانه اذا بات فيه لا يكون فيه تأخير الاحرام ولا يشبه بمن يتجاوز بغير احرام
ص قاله ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى قال عبد الله بن
 عمر امر البيتوتة فى ذى الحليفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و اشار به الى ما تقدم فى باب خروج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الشجرة وفيه صلى بنذى الحليفة بطن الوادى وبات حتى يصبح
ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا ابن جريج حدثنا محمد بن المنكدر
 عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة اربعاء بنذى الحليفة
 ركعتين ثم بات حتى اصبح بنذى الحليفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل **ش** مطابقة للترجمة فى
 قوله ثم بات حتى اصبح اى ثم بات بنذى الحليفة الى ان اصبح **ذكر رجاله** وهم خمسة ذكروا عبد الله بن
 محمد المعروف بالسندى وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضى صنعاء وابن جريج هو عبد الملك بن
 عبد العزيز بن جريج ومحمد بن المنكدر بلفظ الفاعل من الانكدار ابن عبد الله ابو بكر ويقال ابو عبد الله
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضع فى نسخة وفى اخرى
 بصيغة الجمع وبصيغة الاخبار كذلك فى موضع وفيه الغفنة فى موضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بخارى

وهشام بن عماري وابن جريج مكي ومحمد بن المنكدر مدني وفيه حديثنا محمد بن المنكدر او حدثني محمد
ابن المنكدر كما ذكرناه هكذا رواد الحفاظ من اصحاب ابن جريج عنه وخالفهم عيسى بن يونس فقال عن ابن
جريج عن الزهري عن انس وقد توهم في ذكر الزهري والصحيح انه من رواية ابن جريج عن ابن المنكدر
قاله الدار قطني في علله وقال المزني اخرجه ابو داود في الصلاة والصواب انه في الحج رواه عن احمد
ابن حنبل عن محمد بن بكر عن ابن جريج * ذكر معناه * قوله اربعة اى اربع ركعات وهى
صلاة الظهر قوله ركعتين اى وصلى بذى الحليفة ركعتين وهما صلاة العصر على سبيل القصر لانه
كان منشأ السفر وذلك كان في صلاة العصر قوله ثم بات اى بذى الحليفة حتى اصبح اى حتى دخل
في الصباح قوله اهل اى رفع صوته بالاهلال ثم اعلم ان هذا الميث ليس من سنن الحج وانما هو
من جهة الرفق بآدمه ليحقق به من تأخر عنه في السير ويدركه من لم يمكنه الخروج معه وانما قصر
صلاة العصر فلانه كان مسافرا وان لم يبلغ الى موضع المشقة منه فاذا خرج عن مصره قصر وظاهر
الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم اثر المكتوبة لانه اذا صلى الصبح لم يركع بعدها للاحرام
لانه وقت كراهة **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابى قلابة عن انس
ابن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذى الحليفة ركعتين
قال واحسبه بات بها حتى اصبح **ش** هذا طريق آخر عن قتيبة بن سعيد عن عبد الوهاب
ابن عبد المجيد عن ايوب بن السخثاني عن ابى قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي عن انس واخرجه
مسلم والنسائي على هذا قال واحسبه اى قال ابو قلابة واحسبه الشك من ابى قلابة ورواية محمد بن
المنكدر الماضية عقيب هذا بغير شك وسيأتى في طريق ابى ايوب باتهم من هذا **ص** **باب** *
رفع الصوت بالاهلال **ش** اى هذا باب في بيان رفع الصوت بالاهلال اى التلبية وكل رافع
صوته بشئ فهو مهمل به **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابى
قلابة عن انس رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة الظهر اربعاً والعصر
بذى الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بهما جميعاً **ش** هذا طريق آخر مع زيادة فيه
وهى قوله وسمعتهم يصرخون اى يرفعون اصواتهم بهما اى بالحج والعمره وفيه دليل على ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارناً وانه افضل من التمتع والافراد وقال المهلب انما سمع انس من قرن
خاصة وليس في حديثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصرخ بهما وانما اخبر بذلك عن قوم
وقد يمكن ان يسمع قوما يصرخون بحج وقوما يصرخون بعمره قلت هذا تحكيم وخروج عما يقتضيه
الكلام فان الضمير في يصرخون يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من اصحابه والباء في بهما
يتعلق يصرخون فكيف يفرق مرجع الضمير الى بعضهم بشئ والى الاخرين بشئ غير ذلك واولم يكن
الصراخ بهما عن الكل لكان انس فرقه وبين من يصرخ بالحج ومن يصرخ بعمره ومن يصرخ بهما لانه
في صدد الاخبار بصورته التي وقعت وقال الكرماني ايضا يحتمل ان يكون على سبيل التوزيع بان يكون
بعضهم صار خاباً بالحج وبعضهم بالعمره وكل هذا التعسف منهما ان لا يكون الحديث حجة عليهم ومع هذا هو
حجة عليهم وعلى كل من كان في مذهبهما ولا يوجد في الرد عليهم اقوى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليكن
بحجة وعمره معاً كما سيحى بيانه ان شاء الله تعالى * وفيه حجة للجمهور في استحباب رفع الاصوات بالتلبية
وقد جاءت احاديث في رفع الصوت بالتلبية منها حديث خلاد بن السائب رواه الاربعة فاوداد ومن طريق
مالك عن عبد الله بن ابى بكر والنسائي وابن ماجه من طريق ابن عيينة كما رواه الترمذي وقال حدثنا احمد بن

منيع حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي بكر وهو ابن محمد بن عمرو بن خزم عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن خلاد بن السائب عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني جبريل عليه السلام فأمرني أن آمر اصحابي أن يرفعوا اصواتهم بالاهلال والتلبية * ومنها حديث يزيد بن خالد اخرج به ابن ماجه ولفظه جاني جبريل فقال يا محمد مر اصحابك ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية فانها من شعار الحج * ومنها حديث أبي هريرة اخرج به احمد في مسنده ولفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرني جبريل عليه السلام برفع الصوت بالاهلال وقال انه من شعار الحج ورواه البيهقي ايضا * ومنها حديث ابن عباس اخرج به احمد ايضا عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان جبريل عليه السلام اتاني فأمرني ان اعلن بالتلبية * ومنها حديث جابر اخرج به سعيد بن منصور في سننه من رواية ابى الزبير عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة اصوات يباهي الله عز وجل بين الملائكة الاذان والتكبير في سبيل الله تعالى ورفع الصوت بالتلبية وقال المحب الطبري غريب من حديث ابى الزبير عن جابر * ومنها حديث عائشة رضي الله تعالى عنها اخرج به البيهقي عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما بلغنا الروحاء حتى سمعنا صامتا الناس وقد بحت اصواتهم * ومنها حديث ابى بكر الصديق رضي الله عنه اخرج به الترمذي عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اى الحج افضل قال الحج والشج والعج بالعين المهملة رفع الصوت بالتلبية وقد عجم يعجم عجا فهو عاج وعجاج والشج بفتح الشاء المثلثة سيلان دم الاضاحي يقال شجه شجته تجا * ومنها حديث سهل بن سعد اخرج به الحاكم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من ملب يلبي الالهي ما عن يمينه وشماله من شجر وحجر حتى منقطع الارض من هنا وهنا يعني عن يمينه وشماله وقال صحيح على شرطيهما ولم يخرجاه وروى ابن ابى شعبة من حديث المطلب بن عبد الله قال كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفعون اصواتهم بالتلبية حتى تسمع اصواتهم وقال عبد الله بن عمر ارفعوا اصواتكم بالتلبية وعن ابن الزبير مثله وقال ابن بطال رفع الصوت بالتلبية مستحب وبه قال ابو حنيفة والثوري والشافعي واختلفت الرواية عن مالك في روايت ابن القاسم لا ترفع الاصوات بالتلبية الا في المسجد الحرام ومسجد منى وقال الشافعي في قوله القديم لا يرفع الصوت بالتلبية في مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجد منى ومسجد عرفة وقوله الجديد استحبابه مطلقا وفي التوضيح وعندنا ان التلبية المقرنة بالاحرام لا يجهر بها صرح به الجويني من اصحابنا واجمعوا ان المرأة لا ترفع صوتها بالتلبية وانما عليها ان تسمع نفسها كأنهم يحو مارواه ابن ابى شعبة عن معن عن ابراهيم بن ابى حبيبة عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال لا ترفع المرأة صوتها بالتلبية ومن حديث ابى الجويرية عن حجاج عن ابراهيم مثله وعن عطية كذلك ومن حديث عدى بن ابى عيسى عن نافع عن ابن عمر ليس على النساء ان يرفعن اصواتهن بالتلبية لكن يعارضه مارواه بسند كالشمس عن ابن مهدي عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه قال خرج معاوية ليلة النفر فسمع صوت تلبية فقال من هذا قالوا عائشة اعترت من التنعيم فذكر ذلك لعائشة فقالت لو سألتني لاخبرته وعندك كيع حدثنا ابراهيم بن نافع قال قدمت امرأة اعجمية فخرجت مع الناس ولم تهمل الا انها كانت تذكر الله تعالى فقال عطية لا يجزيها وفي الاشراف لابن المنذر وقد روينا عن ميمونة ام المؤمنين انها كانت تجهر بالتلبية واستدل بعضهم على جواز رفع المرأة صوتها بالاهلال

بحديث رواه ابن حزم من طريق ابي سعيد بن الاعرابي عن زينب الاجسية ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها في امرأة حجت معها مصمتة قولي لها تتكلم فانه لا حج لمن لا يتكلم وليس فيه دليل لامرين الاول لا تعرض فيه للتلبية الثاني قال ابن القطان ليس هو خيرا انما هو اثر عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ومع ذلك فيه مجبولان واوجب اهل الظاهر رفع الصوت بالاهلال ولا بد وهو فرض واومرة واستدل بحديث خلاد بن السائب المذكور قال وفيه امر والامر للوجوب وفي التوضيح قام الاجماع على مشروعية التلبية وفيه مذاهب اchiedها انها سنة قاله الشافعي والحسن بن حي* الثاني انها واجبة يجب بتركها دم قاله اصحاب مالك لانها ناسك ومن ترك نكسكارا رق دما* الثالث انها من شروط الاحرام لا يصح الابها قاله الثوري وابو حنيفة قال ابو حنيفة لا يكون محرما حتى يلبي ويذكر ويسوق هديه قاله كالتكبير للصلاة لان ابن عباس قال فن فرض فيمن الحج قال الاهلال وعن عطاء وعكرمة وطاوس هو التلبية قال وعندنا قول انه لا ينعقد الابها لكن يقوم مقامها سوق الهدى والتقليد والتوجه معه وفيه رد لقول اهل الظاهر في اجازتهم تقصير الصلاة في مقدار ما بين المدينة وذى الحليفة وفي اقل من ذلك لانه انما قصرها لانه كان خارجا الى مكة فلذلك قصرها بها **باب في التلبية** ش اي هذا باب في بيان كيفية التلبية وهي مصدر من لبي بلي واصله لب على وزن فعل لا فعل فقلت الباء الثالثة استنقالات الثلاث باآت ثم قلبت الف التخر كها وانفتاح ما قبلها وقال صاحب التلويح وقولهم لبي بلي مشتق من لفظ ليك كما قالوا جدل وحوقل قلت هذا ليس بصحيح وانما الصحيح الذي تقتضيه القواعد التصريفية ان لفظ لبي مشتق من لفظ التلبية وقياس ذلك على جدل وحوقل في غاية البعد من القاعدة لان جدل لفظ مبنية من الحمد لله وحوقل من لاحول ولا قوة الا بالله وقيل فيه حواقل بتقديم اللام على القاف ومعنى التلبية الاجابة فاذا قال الرجل لمن دعاه لبيك فعناه اجبت لك فيما قلت واختلف في لفظ ليك ومعناه اما لفظه فتلبية عند سيبويه يراد بها التكثير في العدد والعود مرة بعد مرة لانها الحقيقة الثنية بحيث لا يتناول الا فردين وقال يونس هو مفرد والياء فيه كالياء في لديك وعليك واليك يعني في انقلابها ياء لاتصالها بالضمير واما معناه فقليل معناه اجابة بعد اجابة او اجابة لازمة قال ابن الانباري ومثله حنايك اي تحننا بعد تحنن وقيل معناه انما قم على طاعتك اقامة بعد اقامة من الب بالمكان كذا ولبيه اذا قام به ولبيه وقيل معناه اتجأه اليك من قولهم دارى تلب بدارك اي تواجهها وقيل بحبتي لك من قولهم امرأة لبة اذا كانت محبة لزوجها او عاطفة على ولدها وقيل معناه اخلاص لك من قولهم حسب باب اي خالص وقيل قربا منك من الاباب وهو القرب وقيل خاضع لك والاول منها اظهر واشهر لان المحرم مجيب لدعاء الله اياه في حج بيه وعن الفراء لبيك منصوب على المصدر واصله لبالك فتني للتأكيد اي البابا بعد الباب وقال عياض وهذه اجابة لابراهيم عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى (واذن في الناس بالحج) والداعي هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام للداعي الناس الى الحج على جبل ابي قبيس وعلى حجر المقام وقيل عند ثنية كداء وزعم ابن حزم ان التلبية شريعة امر الله بها لاعلة لها الا قوله تعالى (ليبلوكم ايكم احسن عالا) **باب** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن عمر ان تلبية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبيك اللهم لبيك لاشريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملايك لاشريك لك ش **باب** مطاوعته لترجمة ظاهرة لانها في كيفية التلبية وهذه التي رواها ابن عمر عن النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم هي كيفية التلبية ولم يتعرض البخاري لحكم التلبية وفيها اقوال على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى * والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه ابوداود وفيه عن القعني عن مالك واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن مالك والكلاب في علي وجوه * الاول في معناه قوله ليك اللهم يعني يا الله اجبتك فيما دعوتنا و قيل انها اجابة للخليل عليه الصلاة والسلام كما ذكرناه وقد روى ابن ابي حاتم من طريق قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له اذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلى البلاغ قال فنادى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يا ايها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والارض افلاترون الناس بالحج من اقصى الارض يلبون ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفيه واجابوه بالتلبية في اصلاص الرجال وارحام النساء واول من اجابه اهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجاب ابراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ قوله ان الحمد روى بكسر الهمزة وفتحها اما وجه الكسر فعلى الاستيناف وهو ابتداء كلام كانه لما قال ليك استأ نف كلاما آخر فقال ان الحمد والنعمة لك وهو الذي اختاره محمد بن الحسن والكسائي * واما وجه الفتح فعلى التعليل كانه يقول اجبتك لان الحمد والنعمة لك والكسرا جود عند الجمهور قال ثعلب لان من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن فتح قال معناه ليك لهذا السبب وقال الخطابي الحج العامة بالفتح وحكاها الزمخشري عن الشافعي وقال ابن البر المعنى عندي واحد لان من فتح اراد ليك لان الحمد لك على كل حال واعترض عليه لان التقيد ليس في الحمد واما هو في التلبية وقال ابن دقيق العيد الكسرا جود لانه يقتضي ان تكون الاجابة مطلقة غير معملة وان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التعليل فكانه يقول اجبتك لهذا السبب والاول اعم واكثر فائدة قوله والنعمة لك المشهور فيه النصب قال عياض ويجوز فيه الرفع على الابتداء ويكون الخبر محذوفا والتقدير ان الحمد لك والنعمة مستقرة لك نقله عن ابن النباري قوله والملك ايضا بالنصب على المشهور ويجوز الرفع وتقديره والملك كذلك والملك بضم الميم والفرق بينه وبين الملك بكسر الميم * الوجه

الثاني ان الحكمة في مشروعية التلبية هي التنبيه على اكرام الله تعالى لعباده بأن وفودهم على بيته واما كان باستدعاء منه عز وجل فان قلت لم قرن الحمد بالنعمة وافرد الملك قلت لان الحمد متعلق بالنعمة ولهذا يقال الحمد لله على نعمه فيجمع بينهما كانه قال لا الحمد الا لك لانه لا نعمة الا لك واما الملك فهو معنى مستقل بنفسه ذكر لتحقيق ان النعمة كلها لله لانه صاحب الملك * الوجه الثالث في حكم التلبية ففيه اربعة اقوال قد ذكرناها في اواخر الباب السابق * الوجه الرابع في الزيادة على الفاظ التلبية المروية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث المذكور قال ابو عمر اجمع العلماء على القول بهذه التلبية واختلفوا في الزيادة فيها فقال مالك اكبره الزيادة فيها على تلبية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى عنه انه لا بأس ان يزداد فيها ما كان ابن عمر يزيد من قلته روى هذه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان تلبية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها الله ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال وكان عبد الله بن عمر يزيد فيها اليك ليك ليك وسعديك والخير بيدك ليك والرغبة اليك والعمل وقال الثوري والاوزاعي ومحمد بن الحسن له ان يزداد فيها ما شاء واحب وقال ابو حنيفة واحمد وابو ثور لا بأس بالزيادة وقال الترمذي قال الشافعي

ان زاد في التلبية شيئا من تعظيم الله تعالى فلا بأس ان شاء الله واحب الى ان يقتصر وقال ابو يوسف والشافعي في قول لا ينبغي ان يزداد فيها على تلبية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المذكورة واليه ذهب الطحاوي واختاره وقد زاد جماعة في التلبية منهم ابن عمر ومنهم ابو عمر بن الخطاب زاد هذه الزيادة التي جاءت عن ابنه عبد الله بن عمر ولعل عبد الله اخذها من أبيه فانه رواها عنه كما هو متفق عليه ومنهم ابن مسعود فروى عنه انه لم يبق فقال ليلى عدد الحصى والتراب وروى ابو داود وابن ماجه من حديث جابر قال اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كرر التلبية قال والناس يزيدون ذا المعارج ونحوه من الكلام والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع فلا يقول لهم شيئا وروى سعيد بن منصور في سننه باسناد الى الاسود بن يزيد انه كان يقول ليلى غفار الذنوب ليلى وفي تاريخ مكة للارزقي صفة تلبية جماعة من الانبياء عليهم السلام رواه من رواية عثمان بن ساج قال اخبرني صادق انه بلغه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقد مر بفتح الروحاء سبعون نبياً تلبيتهم شتى منهم يونس بن متى وكان يونس يقول ليلى فراج الكرب ليلى وكان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليلى انا عبدك ليلى قال وتلبية عيسى عليه السلام انا عبدك وابن امك بنت عبيدك ليلى وروى الحاكم في المستدرک من رواية داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال ليلى اللهم ليلى قال انما الخير خير الآخرة وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وروى الدارقطني في العلل من رواية محمد بن سيرين عن يحيى بن سيرين عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليلى حقا قاعد اورقا وفي هذا الحديث نكتة غريبة وهو انه اجتمع فيه ثلاثة اخوة وروى بعضهم عن بعض ولا يعرف هذا في غير هذا الحديث الحديث * قوله في حديث مسلم وسعيدك معناه مساعدة لطاعتك بمساعدة * قوله والرجاء قال ابو المعاني في المنتهى الرغب والرغبة والرغب بالتحريك اتساع الارادة ورغبة فيه واسعته ارادة وارغبت لغة والرغبي والرجاء مثل النعمى والنعماء اسمان منه اذا فحمت مددت واذا ضمت قصرت وفي المحكم الرغب والرغب والرغبة والرغبت والرغبي والرغبا والرغبة الضراعة والمسألة وقد رغب اليه ورغب هو عن ابن الاعرابي ودعا الله رغبة ورغبة وقيل هي الرغبي مثل سكري * والعمل فيه حذف تقديره والعمل اليك اى اليك القصد به والانتهاية اليك لتجازى عليه ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن حمارة عن ابى عطية عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت انه لا علم كيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلبي ليلى اللهم ليلى لا شريك لك ليلى ان الحمد والنعم لك ش مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وهذا الحديث من افراذه ومحمد بن يوسف القرياني وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وعمارة بن عمير بضم العين فيهما وتخفيف الميم مر في باب رفع البصر الى الامام وابو عطية بفتح العين المهملة اسمه مالك بن عامر الهمداني الوادعي والرجال كلهم كوفيون الا شيخه ص تابعه ابو معاوية عن الاعمش ش اى تابع سفيان الثوري ابو معاوية الضمير واسم محمد بن خازم بالمجتنين ووصل هذه المتابعة مسددة في مسنده عنه وكذلك اخرجهما الجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم عنه ص وقال شعبة اخبرنا سليمان سمعت خزيمة عن ابى عطية سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها ش سليمان هو الاعمش وخزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة ابن عبد الرحمن الجعفي الكوفي ورث مائة الف وانفقها على اهل العلم وهذا التعليق وصله ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة ولفظه مثل لفظ سفيان الا انه زاد في ثم

سمعنا نبي وليس فيه قوله لا شريك لك وكذا أخرجه احمد عن غندر عن شعبة وللأعشى فيه شيخان
 ورجح أبو حاتم في العلل رواية الثوري ومن تبعه على رواية شعبة فقال أنها وهم **باب** ص
 الحميد والتسبيح والتكبير قبل الإهلال عند الركوب على الدابة **ش** أي هذا باب في بيان
 ذكر الحميد والتسبيح والتكبير قبل الإهلال أي التلبية قوله عند الركوب أي بعد الاستواء على الدابة
 لأحال وضع الرجل في الركاب وقال صاحب التوضيح غرض البخاري بهذه الترجمة الرد على أبي
 حنيفة في قوله من سجد أو كبر أو هلك أجزاء من أهلاله قلت هذا كلام واه صادر عن غير معرفة
 بمذهب العلماء فإن مذهب أبي حنيفة الذي استقر عليه في هذا الباب أنه لا ينقص شيئا من الفاظ تلبية
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإن زاد عليها فهو مستحب وهذا هو الذي ذكر في الكتب المعتمدة عليها
 ولئن سلمنا أن يكون ما ذكره منقولاً عن أبي حنيفة فلا نسلم أن الترجمة تدل على الرد عليه لأنه إطلاقها ولم
 يقيد بالحكم من الجواز وعدمه فبأي دلالة من أنواع الدلالات دل على ما ذكره **ص** حدثنا
 موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله تعالى عنه قال صلى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين ثم بات
 بها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به راحلته على البداء جد الله وسجد وكبر ثم اهل بالحج وعمره وأهل
 الناس بهما فلما قدمنا أمر الناس فحلوا حتى كان يوم التروية أهلوا بالحج قال ونحز النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بدنان يده قياماً وذبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة كبشين أحمرين **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله جد الله وسجد وكبر وموسى بن اسمعيل هو أبو سلمة التبوذني وهو هيب مصغر
 ابن خالد وأيوب السخيتاني وأبو قلابة عبد الله بن زيد الجرمي **ذكر** تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص**
 أخرجه البخاري أيضاً عن سهل بن بكر فرقهما كلاهما عن وهيب وعن مسدد عن اسمعيل بن علية وأخرجه
 أيضاً في الحج وفي الجهاد عن سليمان بن حرب وعن قتيبة بن سعيد مقطوعاً وأخرجه مسلم في الصلاة عن
 خلف بن هشام وعن قتيبة بن سعيد وأبي الربيع الزهراني ثلاثتهم عن جاد بن زيد وعن زهير بن حرب
 ويعقوب بن إبراهيم الدورقي كلاهما عن اسمعيل بن أمية به وأخرجه أبو داود عن موسى بن اسمعيل به مقطوعاً
 بعضه في الحج وبعضه في الأضاحي وأخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة بن سعيد عن جاد بن زيد به
ذكر معناه قوله نحن الواو فيه للحال قوله ثم بات بها أي بذي الحليفة قوله حتى استوت به راحلته أي
 قامت به ناقته يعني رفعت مستوية على ظهرها ولفظ به حال أي استوت ملتبسة برسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قوله على البداء وقد ذكرنا أنه الشرف الذي قدام ذي الحليفة قوله ثم اهل بالحج وعمره يعني جمع بينهما
 وهذا هو القرآن قوله وأهل الناس أي الذين كانوا معه بهما أي بالحج والعمره قوله فلما قدمنا أي
 مكة قوله أمر الناس فحلوا أي أمر الناس الذين كانوا معه ولم يسوقوا الهدى بالتحلل فحلوا أي
 صاروا أحلالاً وسأل الكرماني سؤالاً فقال كيف جاز للقارن أن يحل قبل إتمام الحج وماذا لا المتمتع
 ثم أجاب بأن العمرة كانت عندهم منكراً في أشهر الحج كأهو رسم الجاهلية فأمرهم بالتحلل من حجهم
 والانسحاب إلى العمرة تحقيقاً لمخالفة رسمهم وتصريحاً بجواز الاعتناء في تلك الأشهر انتهى قلت
 هذا ليس بجواب والجواب الصواب أنه إنما أمرهم بالتحلل لأنهم لم يسوقوا الهدى ولم يقل أحد
 أنهم كانوا قارنين في هذه الحالة حتى يرد هذا السؤال وإنما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو
 القارن وقوله العمرة كانت عندهم منكراً إنما كان إنكارهم قبل هذا بمدة في الجاهلية وفي هذه

الحالة لم يكونوا منكرين فن ادعى بخلاف ذلك فعليه البيان قوله حتى كان يوم التروية برفع يوم لان كان تامة فلا تحتاج الى خبر ويوم التروية هو اليوم الثامن من ذى الحجة وسميت بالتروية لانهم كانوا يروون دوابهم بالمال ويحملونه معهم ايضا في الذهاب من مكة الى عرفات قوله قياما اي قائمات وانتصابه على الحال قوله اهلين ثنية الملح وهو الابيض الذي يحاطه سواد وكان النحر للبدنات في مكة والذبح للكباش الذي للاضحية في المدينة يوم العيد وذكر ما يستفاد منه ^{في} فيه ان الذي يريد السفر له ان يقصر الرابعة من بعد خروجه ^{في} وفيه ان المحرم ان يحمد الله ويسبحه ويكبره قبل الاهلال ^{في} وفيه التصريح بانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا بقوله ثم اهل بحج وعمره وهذا هو عين القران والمنكر هنا معاند وقد ثبت بأحاديث اخر صحيحة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا على ما ذكره ان شاء الله تعالى فان قلت قدرد ابن عمر رضي الله تعالى عنهما هذا القول على انس وقال كان انس حينئذ يدخل على النساء فنسب اليه الصغر وقلة الضبط حتى نسب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقران وقال المهلب ردا بن عمر على انس رضي الله تعالى عنه قوله هذا فقال مثل ما ذكرنا قلت هذا فيه نظر لان حجة الوداع كانت وسن انس رضي الله تعالى عنه نحو العشرين فكيف يدخل على النساء وقد جاء في الصحيح انه منع من الدخول عليهن حين بلغ خمس عشرة سنة وذلك قبل الحجة بنحو خمس سنين وايضا فسنة نحو سن ابن عمر ولعله لا يكون بينهما الا نحو من سنة او دونها فان قلت قال ابن بطل ومبايدل على قلة ضبط انس قوله في الحديث فلما قدمنا امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخلوا حتى اذا كان يوم التروية اهلوا بالحج وهذا المعنى له ولا يفهم انه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قارنا كما قال والامة متفقة على ان القارن لا يجوز له الاحلال حتى يفرغ من عمل الحج كله فلذلك انكر عليه ابن عمر وانما حل من كان افردا بالحج وفسخه في عمرة ثم تمتع قلت ولو قال ابن بطل ومن يقول مثل قوله لا ينضون ان ينقوا صفة القران عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة وذلك لان الذين روى الافراد اختلف عنهم ومن روى القران لم يختلف عليه فالأخذ يقول من لم يختلف عليه أولى ولان معه زيادة وهي مقبولة من الثقة وقال ابن حزم روى القران عن جميع من روى الافراد وهم عائشة وجابر وابن عمرو وابن عباس قال ووجدنا ايضا عن علي بن ابي طالب وعمران بن حصين وروى عنهما التمتع وروى عنهما القران قال ووجدنا المؤمنين حفصة والبراء بن عازب وانس بن مالك لم تضطرب الرواية عنهم ولا اختلاف عنهم في ذلك فيترك رواية كل من قد اضطربت الرواية عنه ويرجع الى رواية من لا تضطرب عنده وهذا وجه العمل على قول من يرى اسقاط ما تعارض من الروايات والاخذ بما لم تعارض منها وامان ذهب الى الاخذ بالزائد فهو وجه يجب استعماله اذا كانت الالفاظ والافعال كلها منسوبة الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن موقوفة على من دونه ولا تنازعا ممن سواه فوجهنا اننا وجدنا من روى الافراد انما اقتصر على ذكر الاهلال بعمرة وحدها دون حج معها ووجدنا من روى القران قد جمع الامرين معا فزاد على من ذكر الحج وحده عمرة وزاد على من ذكر العمرة وحدها حجا فكانت هذه زيادتي علم لم يذكرهما الآخرون وزيادة حفظ ونقل على كلتي الطائفتين المتقدمتين وزيادة العدل مقبولة وواجب الاخذ بها سيما اذا روجع فيها فثبت عليها ولم يرجع كائنت في الصحيح من حديث بكر عن انس سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلي بالحج والعمرة قال بكر فحدثت بذلك ابن عمر فقال انس ما بعدوننا الا صبيانا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول ليك عمرة وجا وفي لفظ جمع بينهما بين الحج والعمرة وفي حديث يحيى بن ابي اسحق وعبد
العزير بن صهيب وحيد سمعوا انسا قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل بهما ليك عمرة
وجا وسأني عند البخاري اختلاف علي وعثمان رضي الله تعالى عنهما وقول علي ما كنت لادع سنة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقول احد ثم اهل بهما ليك بعمرة وجدة وعند مسلم من حديث عمران بن
حصين ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نجع بين حجة وعمرة ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل
فيه قرآن يحرمه وعند ابي داود بسند صحيح عن البراء بن عازب عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم من اليمن قال انه قد سقت الهدى وقرنت وعن الصبي بن معبد بسند
صحيح في حديث قال اهلات بالحج والعمرة فقال لي عمر حديث بسنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قالهما مرتين رواه الطبراني في الاوسط قال الدارقطني في العلل هو حديث صحيح وقال ابن عمر جيد الاسناد
رواه الثقات الاثبات عن ابي وائل عن الصبي عن عمر ومنهم من يجعله عن ابي وائل عن عمر رضي الله عنه
والاول محمود ورواه احفظ وعن ابي قتادة انما قرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الحج والعمرة لانه علم
انه ليس بحاجة بعدها قال الحاكم صحيح علي شرطهما ولم يخرجاه وفي الاستذكار روى سفيان بن عيينة عن
اسماعيل بن ابي خالد سمعت عبد الله بن ابي اوفى يقول بالكوفة انما جمع صلى الله تعالى عليه وسلم
بين الحج والعمرة لانه علم انه لا يحج بعدها وعن سراقبة بسند صالح عند احمد قال قرن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع وعن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع
بين الحج والعمرة رواه ابن ماجه من حديث الحاج بن ارطاة وعند الترمذي محسنا عن جابر ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قرن الحج والعمرة وقال ابن حزم صحيح عن عائشة وحفصة امي المؤمنين
انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا قلت يريد بذلك ما رواه ابو داود عن الربيع بن سليمان انانا محمد بن
ادريس عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها
طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة بكفيك لحجك وعمرك قال ابن حزم فصح انها كانت قارنة
وعند احمد بسند جيد عن ام سلمة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اهلوا يا آل محمد
بعمرة في حج. وعند ابي داود من حديث خيوان ان معاوية قال للحكابة هل تعلمون ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم نهى ان يقرن بين الحج والعمرة فقالوا لا وفي سنن الكشي حدثنا سليمان بن داود
حدثنا يحيى بن زكريس عن عكرمة بن عمار عن الهرماس بن زياد قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم علي ناقته قال ليك حجة وعمرة معا واعلم ان الطحاوي رحمه الله قد اخرج في تفضيل القران
وانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا من عشرة انفس من الصحابة وهم عمر بن الخطاب وعبد الله
ابن عمر وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن عباس وعمران بن حصين وابو طلحة وسراقبة بن مالك وعائشة
وام سلمة زوجي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج عن انس بعدة طرق وفي الباب ايضا عن ابي قتادة
وجابر ومعاوية والهرماس بن زياد وابي هريرة والكل قد ذكرناه الا حديث عبد الله بن عمر وحديث
عبد الله بن عباس وحديث ابي هريرة اما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الطحاوي عن نافع عنه
ان ابن عمر خرج من المدينة الى مكة مهلا بالعمرة مخافة الخصر ثم قال ماشا فنهما الا واحدا اشهدكم اني
اوجبت الي عمر في هذه حجة ثم قدم فطاف لهما طوافا وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واخرجه الشيخان مطولا فقيه دليل على تفضيل القران وعلي انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا

وذلك لانه اضاف الى عمرته حجة قبل ان يطوف لها فهذا هو القرآن ثم قال هكذا فعل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان عليه الصلاة والسلام كان قد قرن الى عمرته حجة واما حديث
 عبدالله بن عباس فاخرجه الطحاوى ايضا عن عكرمة عنه قال اعتمر رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اربع عمر عمر الحديبية وعمرته من العام القابل وعمرته من الجعرانة وعمرته مع حجة وحج
 حجة واحدة ورواه ابوداود ايضا وفي لفظه والرابعة التى قرن مع حجة واخرجه الترمذى ايضا
 وفي لفظه نحوه فان قلت كيف يقبل هذا عن عبدالله بن عمر وعن عبدالله بن عباس وقد روى
 عن ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم تمتع وروى عن عبدالله بن عمر انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم تمتع قلت قال الطحاوى يجوز ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم احرم في بدء امره بعمره فضى فيها متمعا بها ثم احرم بحجة قبل طوافه فكان في بدء امره
 متمعا وفي آخره قارنا واما حديث ابى هريرة فاخرجه مسلم عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه قال والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم عليهما السلام بفج الروحاء حاجا ومعترا او ليشتبها
 وقال ابن حزم ستة عشر من الثقات اتفقوا على انس رضى الله تعالى عنه على ان لفظ النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اهلالا بحجة وعمره معا وصرخوا عن انس انه سمع ذلك منه صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهم بكر بن عبدالله المزنى وابوقلابة وحيد الطويل وابوقرعة وثابت البناني
 وحيد بن هلال ويحيى بن اسحق وقتادة وابواسماء والحسن البصرى ومضعب بن الزبير بن الزبرقان
 وسالم بن ابى الجعد وابوقدامة وزيد بن اسلم وعلى بن زيد قلت قد اخرج الطحاوى عن تسعة منهم
 * اولهم بكر بن عبدالله وقدمر في اثناء كلام ابن حزم واخرجه مسلم حدثنا شريح بن مسلم قال
 حدثنا هشيم قال حدثنا حيد عن بكر عن انس قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلبي بالحج
 والعمره جميعا الحديث * والثاني ابوقلابة عن انس وهو حديث الباب * والثالث حيد الطويل
 عن انس اخرج الطحاوى وابن حبان في صحيحه عنه عن انس بن مالك قال سمعت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول ليك بعمره وحجة * والرابع ابوقرعة عن انس اخرج الطحاوى عنه قال
 سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليك بعمره وحجة واخرجه ابن حزم نحوه * والخامس
 ثابت البناني عن انس اخرج الطحاوى والعدنى في مسنده نحوه حديث قرعة * والسادس حيد
 ابن هلال اخرج الطحاوى والبرار عنه عن انس قال كنت ردف ابى طلحة وان ركبته ليس
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يلبي بالحج والعمره * والسابع يحيى بن اسحق اخرج
 الطحاوى باسناد صحيح عنه عن انس يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 ليك بعمره وحجة معا واخرجه ابن ابى شيبه نحوه واخرجه ابوداود والنسائى وابن ماجه نحوه *
 والثامن قتادة عنه عن انس اخرج الطحاوى نحوه حديث يحيى واخرجه البخارى * والتاسع
 ابواسماء عنه عن انس اخرج الطحاوى ايضا عن انس قال خرجنا نصرخ بالحج فلما قدمنا مكة
 امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نجعلها عمرة وقال لو استقبلت من امرى ما استديرت
 لجعلتها عمرة ولكن سقت الهدى وقرنت الحج والعمره واخرجه احمد نحوه واخرجه النسائى
 ولفظه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبي بهما * والعاشر الحسن البصرى
 اخرج البرار عنه عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل هو واصحابه بالحج

والعمرة الحديث * والحادي عشر مصعب بن سليم عنه عن انس اخرج به العدني في مسنده حدثنا وكيع
عن مصعب بن سليم انه سمع انس بن مالك يقول اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحجة وعمرة *
والثاني عشر مصعب بن عبد الله عن انس اخرج به العدني ايضا عن انس قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول ليك بحجة وعمرة او بعمره وحجة معا * والثالث عشر سالم بن ابي الجعد عنه عن انس
اخرجه احمد في مسنده عن انس انه يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه جمع بين العمرة
والحج فقال ليك بحجة وعمرة * والرابع عشر ابو قدامة اخرج به ايضا احمد عنه عن انس قال
قلت لانس بأي شيء كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهل فقال سمعته سبع مرار بعمره
وحجة * والخامس عشر زيد بن اسلم عنه عن انس اخرج به البراء في مسنده عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم اهل بالحج وعمرة * والسادس عشر علي بن زيد اخرج به البراء ايضا عنه عن
انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لي بهما جميعا فقال القاضي عياض قدا كثر الناس الكلام
على هذه الاحاديث من علمائنا وغيرهم فمن مجيد منصف ومن مقصر متكلف ومن مطيل مكثور ومن
مقتصد مختصر واوسعهم نفسا في ذلك ابو جعفر الطحاوي الخفي المصري فانه تكلم في ذلك على
الف ورقة وتكلم في ذلك ايضا معه ابو جعفر الطبري وبعدهم ابو عبد الله بن ابي صفرة واخوه
المهلب والقاضي ابو عبد الله بن المرباط والقاضي ابو الحسن بن القصار البغدادي والحافظ ابو عمر
ابن عبد البر وغيرهم واول ما يقال في هذا على ما حفصناه من كلامهم واخترناه من اختياراتهم ما هو
اجمع للروايات واشبه بمساق الاحاديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اباح للناس فعل هذه
الثلاثة الاشياء لتدل على جواز جميعها اذا و امر بواحد لكان غيره لا يجزئ * واذا كان لم يحج
سوى هذه الحجة قاضيف الكل اليه واخبر كل واحد بما امر به واباح له ونسبه الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم املا امره بذلك اولئا وبله عليه انتهى قلت لاتزاع في جواز هذه الثلاثة
واهذا قال الخطابي جواز القران بين الحج والعمرة اجماع من الائمة ولا يجوز ان يتفقوا على جواز
شيء نهى عنه ولكن النزاع ان اى هذه الاشياء افضل وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
اى واحد من هذه حج فقد دلت الاحاديث الصحيحة ان القران افضل وانه صلى الله تعالى عليه
وسلم كان قارنا ولان القارن يجمع بين التمسكين في سفرة واحدة ولا شك ان العبادتين افضل من عبادة
واحدة وقد جعل به الاصحاب بعده صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث
علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يهلون بحجة
وعمرة معا * ومن فوائد حديث الباب ان السنة في الابل النحر فلو ذبح كره وان السنة نحرها وهي
قائمة لانه امكن لنحرها لانه يطعن في لبثها ويكون معقولة اليد اليسرى وقال ابن حبيب وهو تفسير
قوله تعالى صواف وروى محمد بن مالك لا يعقلها الا من خاف ان يضعف عنها والافضل ان يتولى نحوها
بنفسه كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا بدنا وقال ابن التين وفي غير هذا المواضع انها كانت
سبعين بدنة وفي الموطأ عن علي رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر بعض هديه
بيده ونحر بعضه غيره وروى ان عليا نحر باقيها ويقال اهدي مائة بدنة فحتر ثلاثا وستين بيده كل
واحد عن سنة من عمره * وفيها اشارة الى قدر عمره واعطى عليا فحتر الباقي قوله وذبح بالمدينة كبشين

أحدهما ذبحه عن أهل بيته والآخر عن لم يضح من أمته **ص** قال أبو عبد الله قال بعضهم
 هذا عن أيوب عن رجل عن أنس **ش** أبو عبد الله هو البخاري نفسه قال بعضهم إلى آخره
 هكذا وقع عند الكشيئي قيل المراد من البعض المبهم هو اسمعيل بن عليه وقيل يحتمل أن يكون جاد بن
 سلمة فقد أخرجه الاسمعيلى من طريقه عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس فعرف أنه المبهم وقد تابعه
 عبد الوهاب الثقفي على حديث ذبح الكبشين الأملحين عن أيوب عن أبي قلابة كما سيأتي في الأضاحي
 أن شاء الله تعالى **ص** باب **هـ** من أهل حين استوت به راحلته **ش** أي هذا
 باب في بيان من أهل بالتلبية حين رفعته راحلته مستويا على ظهرها **ص** حدثنا أبو عاصم
 أخبرنا ابن جريج قال أخبرني صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال أهل النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حين استوت به راحلته قائمة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة هي عين الحديث وقدم الكلام
 فيه قريبا وأبو عاصم الضحاك بن مخلد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز وصالح بن كيسان أبو
 محمد وأبو الحارث الغفاري مولا هم مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه **ص**
ب باب **هـ** الأهلال مستقبل القبلة **ش** **ص** أي هذا باب في بيان الأهلال وزاد المستقبل الغداة
 بذى الخليفة **ص** وقال أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر إذا
 صلى بالغداة بذى الخليفة أمر براحلته فرحلت ثم ركب فإذا استوت استقبل القبلة قائما ثم يلي
 حتى يبلغ الحرم ثم يمسك حتى إذا جاء ذا طوى بات به حتى يصبح فإذا صلى الغداة اغتسل وزعم
 أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فإذا استوت
 به استقبل القبلة وأبو عمر عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج المقرئ المقعد البصري وعبد الوارث
 ابن سعيد وأيوب السخيتي والكل قد ذكروا غير مرة وهذا تعليق وصله أبو نعيم في المستخرج
 من طريق عباس الدوري عن أبي عمر وقال ذكره البخاري بلا رواية ورواه مسلم في صحيحه عن
 أبي الربيع عن جاد عن أيوب قوله إذا صلى بالغداة أي إذا صلى الصبح بوقت الغداة وفي رواية
 الكشيئي إذا صلى الغداة أي صلاة الغداة وهي الصبح قوله فرحلت على بناء المحول بالتخفيف
 قوله قائما نصب على الحال أي منتصبا غير مائل على ناقته وقيل وصفه بالقيام لقيام راحلته وقيل
 روى بلفظ فإذا استوت به راحلته قائمة وقال الداودي أي استقبل القبلة قائما في الصلاة وفي
 السياق تقديم وتأخير والتقدير أمر براحلته فرحلت ثم استقبل القبلة قائما أي فصلى ثم ركب ورد
 بأنه تعسف فلاحاجة إلى هذا التقدير لعدم ذكر صلاة الأحرام فيه والاستقبال إنما وقع بعد الركوب
 وقد رواه ابن ماجه وأبو عوانة في صحيحه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع بلفظ كان إذا أدخل
 رجله في الفرز فاستوت به ناقته قائمة أهل قوله ثم يمسك أي عن التلبية وليس المراد بالامساك
 عن التلبية تركها أصلا وإنما المراد التشاغل بغيرها من الطواف وغيره وقد روى أن ابن عمر كان لا
 يلي في طوافه كإرواه ابن خزيمة في صحيحه من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبية إذا دخل
 الحرم وبراجعها بعد ما يقضى طوافه بين الصفا والمروة بقوله ثم يلي حتى يبلغ الحرم أي بعد
 ما ركب راحلته يلي ولا يقطعها حتى يبلغ الحرم وقال الكرماني فإن قلت وقت الامساك هو
 صليحة يوم العيد في منى لا بلوغ الحرم قلت ليس الغرض منه ههنا بيان وقت على الخصوص فليهذا
 أجل أو أراد بالحرم منى أو كان ذلك عند التمتع واعترض عليه بأنه يشكل عليه قوله في رواية

اسمعيل بن عليّة اذا دخل ادنى الحرم قلت اذا اريد بالحرم ظاهره لا يبقى الاشكال وقال بعضهم المراد
 بالامساك ترك تكرار التلبية لا تركها اصلا قلت مذهب ابن عمر انه كان يتركها اذا دخل الحرم ولا
 يفهم من ظاهر الكلام الا تركها لا ترك تكرارها لان بين تركها وبين ترك تكرارها فرقا وتارك
 تكرارها لا يسمى تاركا للتلبية قوله ثم يمك حتى اذا جاء هي غاية لقوله استقبل وقال الكرماني
 او يكون المراد بالحرم هو المتبادر الى الذهن وهو اول جزء منه يعني يمك فيما بين اوله وذى طوى
 فحتى على هذا الوجه غاية لقوله يمك قوله ذا طوى منصوب لانه مفعول جاء * وذو طوى بضم
 الطاء وقحها وكسرهما وقيدھا الاصيلي بكسرهما وبخفيف الواو واد معروف بقرب مكة وقال
 النووي هو موضع عند باب مكة بأسفلها في صوب طريق العمرة المعتادة ومسجد عائشة ويعرف
 اليوم بآبار الزاهد يصرف ولا يصرف وقال ايضا انه مقصور منون وفي التوضيح هو ربض من
 ارباض مكة وطاؤه مثلثة مع الصرف وعدمه والمد ايضا وقال السهيلي واد بمكة في اسفلها وذو طواء
 بمد وذو موضع بطريق الطائف وقيل واد وقال الكرماني ويروى حتى اذا حاذى طوى من المحاذاة
 ويحذف كلمة ذى والاول هو الصحيح لان اسم الموضع ذو طوى لا طوى وفي كتاب الاذواء ذو
 طوى موضع يظاهر مكة به يثار يستحب لمن يدخل مكة ان يغتسل منها قوله بات به اي بذى طوى
 اي فيه قوله حتى يصبح اي الى ان يدخل في الصباح قوله فاذا صلى الغداة اي صلاة الغداة
 وهي الصبح قوله اغتسل جواب اذا قوله وزعم اي قال ويطلق الزعم على القول الصحيح وسيأتي
 في باب الاغتسال عند دخول مكة فقال حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليّة عن ايوب عن نافع
 كان ابن عمر اذا دخل ادنى الحرم امسك عن التلبية ثم بيت بذى طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل
 ويحدث ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك وروى الحاكم من حديث ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما اغتسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم لبس ثيابه فلما اتى ذا الخليفة
 صلى ركعتين ثم قعد على بعيره فلما استوى به على البعير احرم بالحج وقال صحيح الاسناد ومما استفاد
 من الحديث استقبال القبلة عند الاحلال لاستقبال دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بمكة فلذلك
 يلبي الداعي ابدأ بعد ان يستقبل بالوجه لانه لا يصلح ان يولى المجنب ظهره من بدعوه ثم يليه بل
 يستقبله بالتلبية في موضعه الذي دعي منه * وفيه استحباب الاحرام عقيب الصلاة وفي التلويح
 لاختلاف ان المبيت بذى طوى ودخول مكة نهارا ليس من المناسك لكن ان فعله اقتداء بالنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وتبعالا ثاره كان ثوابه في ذلك جزيل وفي شرح المذهب لمن هي طريقته مستحب
 ودخول مكة نهارا افضل من الليل وهو الصحيح عند اكثر من الشافعية وقال بعض الشافعية هما
 سواء فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخلها في عمرة الجعرانة ليلا قلت هو المذكور في الهداية عن
 ابى حنيفة وفيه الاغتسال وقال النووي الاغتسال المذكور سنة قال فان عجز عنه تيم وتكون نيته
 في ذلك غسل دخول مكة وقال في مناسك الكرماني هذا الغسل مستحب لكل احد حتى الحائض
 والنفساء والصبي وقال ابن حزم لا يلزم الغسل فرضا في الحج الا المرأة تهل بعمره تريد التمتع فحيض
 قبل الطواف بالبيت فهذه تغتسل ولا بد والمرأة تلد قبل ان تهل بالعمره او بالقران فقرض عليها ان
 تغتسل وتهل وفي الاستدكار ما علم احد من المتقدمين اوجب الاغتسال عند الاحرام بالعمره او الحج
 الا الحسن بن ابى الحسن وقرروى عن عكرمة ايجابه كقول اهل الظاهر وروى عنه ان الوضوء

يكفي منه وقال ابو عمر هو سنة مؤكدة عند مالك واصحابه لا يرخصون في تركه الا من عذر وعن عبد
المالك هو لازم الا انه ليس في تركه ناسيا ولا مدام ولا فدية وقال ابن خوز مندهو عند مالك او كد
من غسل الجمعة وقال ابو حنيفة والاوزاعي والثوري يجزيه الوضوء وهو قول ابراهيم وفي سنن
سعيد بن منصور حدثنا جرير عن مغيرة قال ذكر عن ابراهيم اذا قدم الحاج امسك عن التلبية مادام
يطوف بالبيت فقال ابراهيم لا يلبي قبل الطواف وفي الطواف وبعد الطواف ولا يقطعها حتى يرمي الجمرة
وهو قول ابي حنيفة والشافعي واجدوا سحق وداود الا ان ابا حنيفة والشافعي قال لا يقطع التلبية مع اول
حصاة يرميها في الجمرة وقد استقصينا الكلام فيه فيما مضى وقال قوم يقطع العتمر التلبية اذا دخل الحرم
وقال آخرون لا يقطعها حتى يرى بيوت مكة وقالت طائفة حتى يدخل بيوت مكة وقال ابو حنيفة لا يقطعها
حتى يستلم الحجر لما رواه احمد عن هشيم حدثنا حجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده اعتمر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث عمر كل ذلك في ذي القعدة يلبي حتى يستلم الحجر وقال الليث
اذا بلغ الكعبة قطع التلبية وقال الشافعي لا يقطعها حتى يفتح الطواف وقال مالك من احرم
من الميقات قطع التلبية اذا دخل اول الحرم فان احرم من الجمرات او من التعميم قطعها اذا دخل
بيوت مكة او اذا دخل المسجد وروى عن ابن عباس لا يقطع العتمر التلبية حتى يستلم الركن وكان ابن
عمر يقطعها اذا رأى بيوت مكة **ص** تابعه اسمعيل عن ايوب في الغسل **ش** اي تابع
عبد الوارث اسمعيل بن علية عن ايوب السخيتاني في امر الغسل ووصل البخاري هذه المناقبة في باب
الاغتسال عند دخول مكة على ما يأتي ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع
حدثنا فليح عن نافع قال كان ابن عمر اذا اراد الخروج الى مكة ادهن بدهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي
مسجد ذي الحليفة فيصلي ثم يركب واذا استوت به راحلته قائمة احرم ثم قال هكذا رايت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه داخل في ضمن الحديث السابق وسليمان
قدم في باب علامات المنافق وفليح بضم الفاء وقبح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
حاء مهملة ابن سليمان واسمه حين وفليح لقبه غلب عليه مر في اول كتاب العلم فان قلت ليس هذا
بتكرار قلت لا وانما اوردته لزيادة فيه على الحديث السابق وهو الادهان وانما كان يدهن بغير الطيب
ليمنع بذلك القمل والدواب وكان يحنط ماله رائحة طيبة ضيافة للاحرام **ص** باب **ش**
التلبية اذا انحدر في الوادي **ش** اي هذا باب في بيان التلبية اذا انحدر الحرم في الوادي
وقد ورد في الحديث ان التلبية في بطون الاودية من سنن المرسلين وانما تأكد عند الهبوط كاتناً كد
عند الصعود **ص** حدثنا محمد بن المثني قال حدثني ابن ابي عدي عن ابن عون عن مجاهد قال كنا عند
ابن عباس فذكروا الدجال انه مكتوب بين عينيه كافر فقال ابن عباس لم اسمعه ولكن قال امام موسى
كأنني انظر اليه اذا انحدر في الوادي يلبي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اذا انحدر في الوادي
يلبي **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول محمد بن المثني بن عبيد ابو موسى يعرف بالزمن العنبري
ش الثاني محمد بن ابي عدي بفتح العين المهملة وكسر الدال وتشديد الياء آخر الحروف واسم ابي عدي
ابراهيم مات سنة اربع وتسعين ومائة **ش** الثالث عبد الله بن عون بفتح العين المهملة والنون مر في باب قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ **ش** الرابع مجاهد **ش** الخامس عبد الله بن عباس **ش** ذكر
لطائف اسناده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغيبة

في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الرواة الثلاثة بصريون وان مجاهد امكي وفيه
اثان مذكوران بالابن وواحد مجرود ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **✽** أخرجه البخاري
ايضا في لباس عن محمد بن المثني وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن بيان بن عمرو وأخرجه
مسلم في الايمان عن محمد بن المثني **✽** ذكر معناه **✽** قوله انه يفتح الهمزة اي ان الدجال قوله مكتوب بين
عينيه كافر في محل الرفع على انه خبران وقوله كافر مرفوع بقوله مكتوب واسم المفعول يعمل بعمل فعله
كاسم الفاعل قوله ولكنه قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كافي انظر اليه جواب
امام الفاء فيه محذوفة والاصل فكافي وهو حجة على النجاة حيث لم يجوزوا حذفها كذا قالوا
قلت يحتمل ان يكون حذف الفاء من الراوي قوله اذا انحدر كذا وقع في الاصول بكلمة اذا وحكي
عياض ان بعض العلماء انكر اثبات الالف وغلط رواته قال وهو غلط منه اذا لفرق بين اذا واذهنا
لانه وصفه حالة انحذاره فيما مضى وقال المهلب ذكر موسى هنا وهم من بعض رواته لانه لم يأت اثر
ولا خبران موسى عليه الصلاة والسلام حتى وانه صحيح وانما اتى ذلك عن عيسى عليه الصلاة والسلام
فاستبه على الراوي ويدل عليه قوله في الحديث الآخر ليلان ابن مريم بفتح الزواجا واجيب عنه بانه
سيأتي في لباس بالاسناد المذكور بزيادة ذكر ابراهيم فيه أفقصال ان الراوي غلط فيه فزاده وقد
روى مسلم هذا الحديث من طريق ابي العالية عن ابن عباس بلفظ كافي انظر الى موسى هابطا من الثانية
واضعا اصبعيه في اذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار الى الله بالتلبية وكذلك جاء ذكر يونس في هذا
الحديث افيقال ان الراوي الآخر غلط فيه وقال الكرماني في الزدما من روى اذا انحدر بلفظ اذا لماضي
فيصح موسى بأن يراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام اويوحى اليه بذلك وسلم الغلط في رواية
اذا لانه اخبار عما يكون في المستقبل قلت لو اطلع الكرماني على حقيقة الحديث لما قسم هذا التقسيم
فلا يحتاج الى هذا الكيف لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام احياء عند ربهم يرزقون فلا مانع
ان يحجوا في هذه الحال كما ثبت في صحيح مسلم من حديث انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى موسى
قائما في قبره يصلي فان قلت ما الداعي الى عبادتهم بعد الموت وموضع العبادة دار الدنيا قلت حبيت
اليهم العبادة فهم متعبدون بما يجدونه من دواحي انفسهم لا بما يلزمون به وذلك كما يلهم اهل الجنة
الذكر وبؤبؤة ان اعمال الآخرة ذكر ودعاء كقوله تعالى (دعواهم فيها سبحانهك اللهم) الآية
ويحوز ان يكون مثلث لهم احوالهم التي كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا وكيف حجوا وكيف لبوا
وايهذا قال كافي ويحتمل ان يكون اخباره ذلك بالوحي عنه ويحتمل ان يكون ذلك في المنام ومنام
الانبياء وحتى وحديث مسلم المذكور حجة على المهلب ورد لما قاله وقال الكرماني المناسب للذكر
الدجال ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام قلت قال ذلك بالنظر الى ان عيسى عليه الصلاة والسلام
هو الذي يقتل الدجال ولو كان له اطلاع على الحديث المذكور لما ادعى هذه المناسبة **✽** ص
باب **✽** كيف تمهل الحائض والنفساء **✽** ش **✽** اي هذا باب في بيان كيفية اهللال الحائض
والنفساء والمراد بالاھلال الاحرام **✽** ص **✽** اهل تكلم به واستمئلنا واهللنا الهلال كله من
الظهور واستهل المطر خرج من السحاب وما اھله لغير الله به وهو من استهلل الصبي **✽** ش **✽**
جری البخاری علی دأبه انه اذا رأى مادة من الكلام تستعمل في معان كثيرة بما جاء
في الكتاب او في السنة يذكر ذلك ويبينه وذكر اشياء منها قوله اهل تكلم به يعني اذا تكلم

رجل بشئ يقال اهل لانه اذا تكلم اظهر ما في قلبه * ومنها قوله استهلنا واهلنا الهلال
يعنى طلبنا ظهوره ويقال اهل الهلال واستهل على ما لم يسم فاعله ويقال ايضا استهل على صيغة
المعلوم ومعناه تبين ولا يقال اهل ويقال اهلنا عن ليلة كذا ولا يقال اهلنا فهل كيقال ادخلنا
فدخل وهو قياسه * ومنها استهل المطر اذا ظهر نزوله من السحاب بصوت ويقال تهل وجه الرجل
من فرحه واستهل اذا ظهر سروره وتهلت دموعه اذا سالت وانهلت السماء صبت وانهل المطر
انهللا اذا سال بشدة * ومنها قوله وما اهل لغير الله معناه اذا تودى عليه بغير اسم الله واصله رفع
صوت الذاج عند الذبح * ومنها قوله وهو من استهل الصبي وهو ظهور صياحه عند الولادة ومنه
اهل المعمر اذا رفع صوته بالتلبية قوله كله من الظهور اى كل واحد من اهل واستهلنا واهلنا
من الظهور وهذا كان محله ان يذكر بعد قوله وهو من استهل الصبي لان جميع ما ذكره من المواد
الذكورة من الظهور وذكره بعد قوله واهلنا الهلال في غير محله ص حدثنا عبد الله بن مسleme
حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت
خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من كان معه هدى فليل بالحلج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا فقدمت مكة وانا
حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انقضى
رأسك وامتشطى واهلى بالحلج ودعى العمرة ففعلت فلما قضينا الحلج ارسلني النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم مع عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنهما الى النعيم فاعمرت فقال هذه مكان عرتك قالت
قطاف الذين كانوا اهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا واحدا بعد ان
رجعوا من منى واما الذين جمعوا الحلج والعمرة فاما طافوا طوافا واحدا ش مطابقة للترجمة
في قوله انقضى رأسك وامتشطى الى قوله هذه مكان عرتك * ورجاله قد تكرر ذكرهم وعبد الله بن
مسleme يفتح الميمين هو القعني وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
غيره م اخرج البخارى هذا الحديث في الخيض وعقده بابا بقوله باب كيف تهل الحائض بالحلج والعمرة
حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت خرجنا مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وبين الطريقين والتمت تفاوت يسير يعرف بالنظر واخرجه البخارى
ايضا في الحلج عن عبد الله بن يوسف وفي المغازي عن اسمعيل بن عبد الله واخرجه مسلم في الحلج عن يحيى
ابن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعني عن مالك واخرجه الترمذى عن ابي مصعب عن مالك
واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن يحيى النيسابورى وعن يعقوب
الدورقي وفيه وفي الطهارة عن محمد بن عبد الله وفي الطهارة ايضا عن يونس بن عبد الاعلى واخرجه
ابن ماجه عن هشام بن عمار وابى مصعب كلاهما عن مالك وذكر معناه * قوله في حجة الوداع
وكانت في سنة عشر من الهجرة ولم يحج صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة بعد الهجرة غيرهما واما قبلها
لما كان بمكة حج حججا لا يعلم عددها الا الله وسميت حجة الوداع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وعظمهم
وودعهم فسميت بذلك حجة الوداع قوله فاهلنا بعمره قال الكرمانى فان قلت تقدم في باب الخيض
وسيجئ في باب التمتع انهم كانوا لا يرون الا الحلج قلت معناه ولا يرون عند الخروج الا ذلك فعد ذلك
امرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاعتجار رفعا لما اعتقدوا من حرمة العمرة في اشهر الحلج

انتهى قلت لو وقف الكرماني على الروايات التي رويت عن عائشة لما احتاج الى هذا السؤال ولا الى الجواب
عند فان الروايات اختلفت في احرام عائشة اختلافا كثيرا فهنا قالوا لا بعمره وفي اخرى فبما من اهل بعمره
وبما من اهل بلحج قالت ولم اهل الا بعمره وفي اخرى بلحج وفي اخرى بلحج وفي اخرى بلحج وفي اخرى بلحج
مهلين بالحج والكل صحيح وفي رواية وكنت ممن تمتع ولم يسق الهدى وقال ابو عمر والاحاديث عن عائشة
في هذا مضطربة جدا وكذا قال القاضي عياض وذكر ان في الروايات عنها اختلافا شديدا وقال ابن
عبدالبر في عميده دفع الاوزاعي والشافعي وابو ثور وابن علية حديث عروة هذا وقالوا هو غلط
لم تابع عروة على ذلك احد من اصحاب عائشة وقال اسمعيل بن اسحق اجتمع هؤلاء يعني القاسم والاسود
وعمره على ان ام المؤمنين كانت محرمة بحجة لا بعمره فعلمنا بذلك ان الرواية التي رويت عن عروة غلط
لان عروة قال في رواية جادين سلمة عن هشام عنه حدثني غير واحد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال له ادعي عمرتك فدل على انه لم يسمع الحديث منها وقال ابن حزم حديث ابى الاسود عن عروة عن عائشة
وحديث يحيى بن عبدالرحمن بن حاطب عنها منكران وخطا آن عند اهل العلم بالحديث وقد سبقنا الى تخطئة
حديث ابى الاسود هذا ان جدين حنبل وقال مالك ليس العمل عندنا على حديث عروة عنها قديما ولا
حديثا قوله من كان معه هدى يسكون الدال او بكسر ها وتشديد الياء واسكان الدال افصح وسوى
بينهما ثعلب والتخفيف لغة اهل الجاز والتثنية لغة تميم وواحد الهدى هدية وقد قرئ بهما جميعا في قوله
(حتى يبلغ الهدى محله) وهو ما يهدي الى الحرم من النعم قوله منها الى من الحج والعمرة قوله فقد تمت بضم
الناء وهو اخبار عائشة عن نفسها قوله وانا حائض جلة اسمية وقعت حالا قوله ذلك اي ترك الطواف
بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض قوله انتفضى رأسك من النقض بالنون والقاف والضاد
المجتمعة وقال الكرماني ويجوز بالقائه صحة الرواية قلت لان كلا منهما بمعنى ولكن رواية الفاء ما ثبتت قوله
وامتشطى من امتشاط الشعر وهو تسريحه قوله ودعى العمرة يدل على انها كانت قارنة قوله
ففعلت اي نقض الرأس والامتشاط قوله مع عبدالرحمن بن ابى بكر هو اخوه شقيقة وامهما م
زومان بنت عامر قوله الى التمتع قدم نفسه مرة وهو طرف حرم مكة من ناحية الشام وهو
المشهور بمساجد عائشة رضى الله تعالى عنها قوله هذه مكان عمرتك برفع مكان على انه خبر
اي عوض عمرتك الفاتئة ويجوز بالنصب على الظرف قبل النصب اوجه ولا يجوز غيره والعامل فيه
محذوف تقديره هذه كانت مكان عمرتك او بمجولة مكانها قال القاضي عياض والرفع اوجه عندي
اذ لم يرد به الظرف انما اراد عوض عمرتك فن قال كانت قارنة قال مكان عمرتك التي اردت ان تأتى بهامفرده
ومن قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي فسخت الحج اليها ولم تمكني من الاتيان بها للحيض وكان ابتداء
حيضها يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة بسرف وطهرت يوم السبت وهو يوم النحر قوله
وبين الصفا والمروة اي وطافوا بين الصفا والمروة واراد به السعي بينهما قوله طوافا واحدا
في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني والجرجاني طوافا آخر وقال عياض هو الصواب
ذكر ما استفاد منه في الحجة لمن يقول بافضلية القران لقوله فن كان معه هدى فليل بالحج
مع العمرة وهذا هو القران لان فيه الجمع بين النساكين في سفرة واحدة وقال القرطبي ظاهره انه
صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بالقران وقوله ثم لا يخل حتى يحل منهما جميعا هذا هو حكم
القران بلا نزاع ومن ذهب الى تفضيل القران به وبالحاديث التي ذكرناها الدالة على افضلية

القران وعلى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا في حجة الوداع شق بن سامة والثوري
وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واسحق والمزني من اصحاب الشافعي وابو اسحق المروزي وابن المنذر
وهو قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وفي الجرد واما حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فاختلف فيه بحسب المذاهب والظاهر قول احمد لاشك انه كان قارنا والمتعة احب الى فان قلت
قدرى انه صلى الله عليه وسلم افرد الحج وروى انه تمتع وروى انه قرن فما التوفيق فيها قلت
قال الطحاوي طريق التوفيق فيها انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم بعمره في بدء امره فحصى
فيها متمتع ثم احرم بحجة قبل طوانه وافرادها بالاحرام فصار بها قارنا فان قلت فيه ادخال الحج
على العمرة فما حكمه قلت قال القاضي عياض اتفق العلماء على جواز ادخال الحج على العمرة وشذ
بعض الناس فنهه وقال لا يدخل باحرام على احرام كافي الصلاة واختلفوا في عكسه وهو ادخال
العمرة على الحج فجوزوه ابو حنيفة والشافعي في القديم ومنه آخرون وقالوا هذا كان خاصا بالنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا دعوى الخصوصية تحتاج الى دليل * وفيه ان تمتع اذا فرغ من اعمال
العمرة لم يحل حتى يحرم بالحج اذا كان معه هدى وهو مذهب اصحابنا بما يقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا * وفيه في قوله انقضى رأسك وامتشطى استشكل بعضهم
ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم لهابقبض رأسها ثم بالامتشاط فقال الشافعي تأويله انه امرها
ان تدع العمرة وتدخل عليها الحج فتصير قارنة وقال ابن حزم والصحيح انها كانت قارنة وقال
الخطابي الحديث مشكل جدا الا ان يؤول على الترخص لها ان تدع العمرة وتدخل على الحج فتكون
قارنة لان تدع العمرة نفسها فان قلت يوهن هذا التأويل لفظا انقضى رأسك وامتشطى قلت لان
نقض الرأس والامتشاط جائزان في الاحرام بحيث لا تنتف شعرا وقديتا ول بأنها كانت معذورة
بأن كان برأسها اذى فأباح لها كما اباح لكعب بن عجرة للاذى وقيل المراد بالامتشاط تسريح الشعر
بالاصابع لغسل الاحرام بالحج ويلزمه منه نقضه * وفيه في قولها فقدمت مكة وانا حائض ولم اطف
بالبيت ولا بين الصفا والمروة قال ابن الجوزي فيه دلالة على ان طواف المحدث لا يجوز ولو كان
ذلك لاجل المسجد لقال لا يدخل المسجد وقد اختلفوا فيه فمن اجد طواف المحدث والجنب لا يصح
وعنه يصح وقال اصحابنا الطهارة ليست بشرط فلو طاف وعليه نجاسة او طاف محدثا او جنبا
صح طوافه لقوله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) امر بالطواف مطلقا وتقيدته بالطهارة
بخبر الواحد زيادة على النص فلا يجوز ولكن ان طاف محدثا فعليه شاة وان طاف جنبا فعليه بدنة
وبعده مادام في مكة وعن داود الطهارة له واجبة فان طاف محدثا اجزأه الا الحائض وعند الشافعي
الطهارة شرط فلا يصح بدونها ومذهب الجمهور ان السعي يصح من المحدث والجنب والحائض
وعن الحسن انه ان كان قبل التحلل اما السعي وان كان بعده فلا شيء عليه * وفيه حجة لمن قال الطواف
الواحد والسعي الواحد كفيان للقارن وهو مذهب عطاء والحسن وطاوس وبه قال مالك واحمد
والشافعي واسحق وابو ثور وداود وقال مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي والشعبي ومحمد بن علي بن
حسين والنخعي والاوزاعي والثوري والاسود بن يزيد والحسن بن حي وخاد بن سلمة وحاد بن سليمان
والحكم بن عينة وزيد بن مالك وابن شبرمة وابن ابي ليلى وابو حنيفة واصحابه لا بد للقارن من طوافين
وسعين وحكى ذلك عن عمر وعلى وابنه الحسن والحسين وابن مسعود وهور رواية عن احمد وروى

مجاهد عن ابن عمر انه جمع بين الحج والعمرة وقال سيلهما واحدا وطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين
 وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع كما صنعت وعين على انه جمع بينهما وفعل ذلك ثم
 قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال طاف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لعمرة واحدة وطوافين وسعى سعيين وابوبكر وعمر وعلي ورواه الدارقطني
 ايضا من حديث عمر ابن بن حصين وضعفه والله اعلم **ص باب** من اهل في زمن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ابن عمر رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان من اهل اى احرم في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كاهلال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشار بهذا الى جواز الاحرام على الابهام ثم بصرفه المحرم لما شاء لكون
 ذلك وقع في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينه عن ذلك وقيل كان البخارى لما لم يرا حرام
 التقليد ولا الاحرام المطلق ثم يعين بعد ذلك اشار بهذه الترجمة بقوله باب من اهل في زمن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كاهلاله الى ان هذا خاص بذلك الزمن فليس لاحد ان يحرم ما احرم به فلان بل لابدان
 يعين العبادة التي يراها ودعت الحاجة الى الاطلاق والحوالة على احرامه صلى الله تعالى عليه
 وسلم لان عليا واباموسى لم يكن عندهما اصل يرجعان اليه في كيفية الاحرام فأحالا على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاما الآن فقد استقرت الاحكام وعرفت مراتب كفيات الاحرام انتهى قلت هذا الذى
 قاله سلمة في بعضه ولا نسلم في قوله كان البخارى لم يرا حرام التقليد ولا الاحرام المطلق اشار بهذه
 الترجمة الى ان هذا خاص بذلك الزمن لانه ذكر في الترجمة مطلقا من اهل كاهلال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فمن اين تأتى هذه الاشارة الى ما ذكره فالترجمة ساكتة عن ذلك ولا يعلم رأى البخارى
 في هذا الحكم ما هو فافهم قوله قال ابن عمر اى قال هذا المذكور الذى هو الترجمة عبد الله بن
 عمر رضى الله تعالى عنها وبشيره الى ما أخرجه في باب بعث على رضى الله تعالى عنه الى اليمن
 في كتاب المغازى من طريق بكر بن عبد الله المزنى عن ابن عمر فذكر حديثا فيه فقدم علينا على بن ابي
 طالب من اليمن حاجا فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بم اهلقت فان معنا اهلك فقال اهلقت بما
 اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وانما قال له فان معنا اهلك لان فاطمة رضى الله
 تعالى عنها كانت قد تمتعت بالعمرة واحلت كما بينه مسلم في حديث جابر رضى الله تعالى عنه وهو
 قوله وقدم علينا على من اليمن ببدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد فاطمة بمن حل ولبست
 ثيابا صبيغا واكتحلت الى ان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماذا قلت حين فرضت الحج
 قال قلت اللهم انى اهل بما اهل به رسولا قال فان معى الهدى فلا تحل وفي هذا دليل لمذهب الشافعي
 ومن واقفه في انه يصح الاحرام معلقا بان ينوى احراما كاحرام زيد فيصير هذا المعلق كاحرام زيد فان
 كان زيد احرم بحج كان هذا بحج ايضا وان كان بعمرة فبعمرة وان كان بهما فبهما فان كان زيدا حرم
 مطلقا صار هذا محرما احراما مطلقا فيصرفه الى ما شاء من حج او عمرة ولا يلزمه موافقة زيد
 في الصرف قاله النووي وحكى الرافعى وجها انه يلزمه موافقته في الصرف والصواب الاول
 ولا يجوز عند سائر العلماء والائمة رجحهم الله الاحرام بالنية المبهمة لقوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله
 * ولقولوه * ولا تبطلوا اعمالكم) ولان هذا كان لعلى رضى الله تعالى عنه خصوصا وكذا لابي موسى الاشعري
 وسأئى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا المكي بن ابراهيم عن ابن جريج قال عطاه قال

جابر امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا رضي الله تعالى عنه ان يقيم على احرامه وذكر قول
 سراقه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا ان يقيم على
 احرامه وذلك انه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مكة وكان
 قد ارسله الى اليمن قبل حجة الوداع وكان على احرام من احرامه ولا يحل لانه كان معه هدى
 بما اهلت فقال باهلا لك يا رسول الله فأمره ان يقيم على احرامه ولا يحل لانه كان معه هدى
ذكر رجاله **وهم** اربعة **الاول** المكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الخطلي التميمي البخني ابو السكن
 وهو من جلة من روى عن ابي حنيفة رضي الله عنه مات سنة اربع عشر ومائتين ببلخ وقد قارب مائة
 سنة وقال الكرماني هو المنسوب الى مكة المشرفة وقد اعترض عليه بعضهم بأن قال منسوب الى مكة
 وليس كذلك بل هو اسمه وهو من بلخ قلت اراد به الكرماني انه على صورة النسبة الى مكة ولم يدع
 انه منسوب الى مكة حقيقة **الثاني** عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح **الثالث** عطاء بن ابي
 رباح **الرابع** جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنهما **ذكر لطائف اسناده** **فيه**
 الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنينة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه البخني
 وان ابن جريح وعطاء مكيان وفيه قال عطاء وقال جابر وهو صورة التعليق وهو من ربايعات البخاري
ذكر مضاه **قوله** امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا ان يقيم على احرامه وذلك حين
 قدم على من اليمن كما ذكرناه الآن وامره ان يقيم على احرامه الذي كان احرام به كاحرام النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولا يحل لان معه الهدى **قوله** وذكر قول سراقه اي ذكر جابر في حديثه قول
 سراقه وقال الكرماني فاعل ذكر اما المكي واما جابر فقال الله اما البخاري واما عطاء وسراقه بضم
 السين المهملة وتخفيف الراء بعد الالف قاف ابن مالك بن جعشم بضم الجيم وسكون العين المهملة وضم
 الشين المهملة وقيل يفتحها الكنتاني بالنون المدلجي بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام
 وبالجيم الحجازي روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسعة عشر حديثا روى البخاري
 منها واحدا مات في اول خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه سنة اربع وعشرين وقول سراقه ما ذكره
 البخاري في باب عمرة التمتع من حديث حبيب المعلم عن عطاء حديثي جابر ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اهل هو واصحابه بالحج وليس مع احد منهم هدى غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وطلحة وكان على رضي الله تعالى عنه قدم من اليمن ومعه هدى الحديث وفيه ان سراقه لقي رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعقبة وهو يرميها فقال لكم هذه خاصة يا رسول الله قال لا بل لا بد
 الا بد ورواه مسلم في صحيحه عن محمد بن حاتم حدثنا يحيى القطان اخبرنا ابن جريح اخبرني عطاء سمعت جابرا
 قال قدم على رضي الله تعالى عنه من سعاته فقال بما اهلت قال بما اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال له فامكت حراما قال واهدي له هديا فقال سراقه بن مالك بن جعشم يا رسول الله لعامنا هذا ام
 لا بد فقال لا بد فقال صاحب التلويح وذكره البخاري ايضا في باب بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم على بن ابي طالب وخالدين وليد رضي الله تعالى عنهما من كتاب المغازي عن المكي بسنده ولم يذكر
 المزني ولا من سلفه ان البخاري خرج فيه وهو ثابت فيه فيما رأيت من نسخ البخاري **ص** حديثنا
 الحسن بن علي الخلال الهذلي حدثنا عبد الصمد حدثنا سليم بن حيان قال سمعت مروان الاصفر عن
 انس بن مالك قال قدم على رضي الله تعالى عنه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال بما اهلت

قال بما اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لولان معي الهدى لاحللت شئ **مطابقته**
 للترجة ظاهرة **ذكر رجاله** * وهم خمسة * الاول الحسن بن علي الخلال **يقع الخاء المعجمة**
 وتشديد اللام الاولى ابو علي الهذلي بضم الهاء وقع الذال المعجمة مات في مكة سنة اثنتين واربعين
 وماشئ * الثاني عبد الصمد بن عبد الوارث وقدم * الثالث سليم **يقع السين وكسر اللام ابن حيان**
يقع الهاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره نون مر في باب التكبير على الجنابة * الرابع
 مروان الاصفر ويقال الاحمر ابو خلف ويقال اسم ابيه خاقان وليس له في البخاري عن انس سوى
 هذا الحديث وهو من افراد الصحيح * الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف**
استاده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العننة في موضع وفيه السماع وفيه القول
 في موضعين وفيه ان شيخه حلواني بضم الحاء المعجمة نسبة الى حلوان سكن مكة وان عبد الصمد وسليمان
 ومروان بصريون وفيه ان شيخه مذکور بنسبته الى القبيلة وهي هذيل بن مدركة والى الحرفة وفيه
 احد الرواة مذکور بلقبه **ذكر من اخرجه غيره** * اخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن حاتم
 وعن حجاج بن الشاعر واخرجه الترمذي فيه عن عبد الوارث بن عبد الصمد وقال حسن غريب
ذكر معناه * قوله بما اهلت اي بما احرمت وقال ابن التياتي كذا وقع اي لفظ بما اهلت وفي الامهات
 بالالف وصوابه بغير الف لانه استفهام قوله بما اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي بالذي اهل به
 اي احرم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لولان معي الهدى لاحللت اي من الاحرام وتمتعت لان
 صاحب الهدى لا يمكنه التحلل حتى يبلغ الهدى محله وهو في يوم النحر قوله لاحللت اللام فيه للتأكيد
 واحللت من احل من احرامه فهو محل وحل قال الله تعالى (واذا حلتم فاصطادوا) وقال صاحب
 التوضيح اعلم ان في حديث انس موافقة لراي الجماعة في افرادهم صلى الله تعالى عليه وسلم قال المهلب
 ويندهم حديث انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرنوا اتفاقه مع الجماعة اولى من الاتباع مما انفرد به
 وخالفهم فيه فتسويغ الشارع لنفسه لولاه الهدى يدل انه كان مفردا لانه لا يجوز للقارن الاحلال وان
 لم يكن معه الهدى حتى يفرغ من الحج قلت قال الخطابي في حديث سليم دلالة على ان سيدنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا لان الهدى لا يجب على غير القارن او المتعم ولو كان على متمتع حل
 من احرامه للعمرة ثم استأنف احراما للحج وبالحديث المذكور احتج الشافعي على جواز الاحرام
 اليهم وقد ذكرناه **ص** وزاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بما اهلت يا علي قال بما اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاهدوا مكث حراما كما انت شئ
 اي زاد محمد بن بكر البرساني الذي مر ذكره في باب تضييع الصلاة في كتاب المواقيت عن عبد الملك بن
 عبد العزيز بن جريج عن عطاء بن جابر وهذا تعليق وصله الاسمعيلى من طريق محمد بن بشار وابو
 عوانة في صحيحه عن عمار كلاهما عن محمد بن يكره وقال الكرماني هذا تعليق من ابن جريج او داخل
 تحت الاستناد الاول قلت اذا كان داخلا في الاسناد الاول لا يكون تعليقا لا بحسب الصورة قوله
 فاهد بفتح الهمزة لانها همزة القطع من الرابعي قوله وامكث امر من مكث يمكث مكثا ذالبت وذلك
 لاجل سوق الهدى ومن ساقه لا يحل حتى يتم الحج قوله حراما نصب على الحال اي محرما قوله كما
 انت اي على ما انت عليه وللخوين في هذا المثال اماريب * احدها ان مامو صولة وانت مبتدأ محذوف خبره *
 والثاني انه موصولة وانت خبر حذف مبتدؤه اي كالذي هو انت والثالث ان مازائدة ملغاة والكاف جارة

وانت ضمير مرفوع انيب عن الجرور كافي قولهم ما اتانا كنت والمعنى كن فيما تستقبل مما اتاك لنفسك فيما مضى * وارابع ان ما كافة وانت مبتدأ حذف خبره اى عليه او كائن وقال الكرمانى وقالوا فيه دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا ذو جوب الهدى اتما هو على القارن والمتمع لا المفرد وليس متمتعاً لان لفظ امكث يدل على عدمه **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق ابن شهاب عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوم باليمن فبحث وهو بالبطحاء فقال يا اهلالت قلت اهلالت باهلالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا فامرني فطقت بالبيت وبالصفا والمروة ثم امرني فاحللت فأثيت امرأة من قومي فشطتني او غسلت رأسي فقدم عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان تأخذ بك كتاب الله فانه يأمرنا بالتمام قال الله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) وان تأخذ بسنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لم يحل حتى نحر الهدى **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله اهلالت باهلالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ب** ذكر رجاله **ك** وهم خمسة **هـ** الاول عبدالله بن يوسف التميمي ابو محمد **هـ** الثاني سفيان الثوري **هـ** الثالث قيس بن مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام الجذلي **هـ** الرابع طارق بن شهاب بن عبد شمس الجعفي الاحمسي وقدم في باب زيادة الايمان **ك** الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس **هـ** ذكر لطائف اسناده **ك** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده واصله من دمشق والثلاثة الذين بعده كوفيون وفيه قيس بن مسلم عن طارق وفي رواية ايوب بن عائذ في المغازي عن قيس بن مسلم سمعت طارق بن شهاب وفيه طارق عن ابي موسى وفي رواية ايوب المذكور حدثني ابو موسى واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي موسى ويندابه وعن عبدالله بن معاذ وعن اسحق بن منصور وعبد بن حديد واخرجه النسائي فيه عن ابي موسى وعن محمد بن عبد الاعلى **هـ** ذكر معناه **ك** قوله بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوم باليمن كان بعثه صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن في السنة العاشرة من الهجرة قبل حجة الوداع وعن ابي بردة قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا موسى ومعاذ بن جبل رضى الله تعالى عنهم الى اليمن وبعث كل واحد منهما على خلاف قالوا اليمن مخلافان وبكسر الميم في اليمن كاستاق في العراق وجعه مخاليف قوله وهو بالبطحاء الواو في وهو للحال والبطحاء بطحاء مكة وهو المحصب وهو في الاصل مسيل وادبها وبطحاء الوادى حصاة اللين في بطن المسيل قال ابو عبيد هو من حد ودخيف بنى كنانة وخدمه من الجحون ذاهبا الى منى وفي رواية شعبة عن قيس الآتية في باب متى يحل المعتمر وهو منبج اى نازل بها قوله فامرني فطقت وفي رواية شعبة طف بالبيت وبالصفا والمروة قوله فاحللت من احل يحل احلالا ومعناه خرجت من الاحرام قوله فأثيت امرأة من قومي وفي رواية شعبة امرأة من قيس وليس المراد منه قيس غيلان لانه لا نسبة بينهم وبين الاشعريين ولكن المراد منه ابو قيس بن سليم والدليل عليه رواية ايوب بن عائذ امرأة من بني قيس وهو ابو ابي موسى وقال بعضهم وكانت المرأة زوجة بعض اخوة ابي موسى وكان له من الاخوة ابورهم وابوردة ومحمد قلت قال الكرمانى فأثيت امرأة محمول على ان هذه المرأة كانت محرمة له وامرأة الاخ ليست بمحرم فالصواب مع الكرمانى فيحمل حينئذ على ان المرأة كانت بنت بعض اخوته قوله او غسلت رأسي بالشك وفي رواية مسلم وغسلت بواو العطف قوله فقدم عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن قدوم عمر رضى الله تعالى عنه في تلك الحجة على ما يفهم من ظاهر الكلام

بل المراد من قدمه ما كان في خلافة اختصره البخاري وبسطه مسلم فقال حدثنا محمد بن المثني وابن بشار
قال ابن المثني حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى قال
قدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو منبج بالطعام فقال لي جئت فقلت نعم فقال بم اهلالت
قلت لبيت باحلال كاحلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فقد احسنت طفق بالبيت وبالصفاء المروءة ثم
اتيت امرأة من بني قيس فغسلت رأسي ثم اهلالت بالحج فكنفت افتي به الناس حتى كان في خلافة عمر رضي الله
تعالى عنه فقال له رجل يا ابا موسى او يا عبد الله بن قيس رويك بعض قتيك فانك لا تدري ما احدث
امير المؤمنين في النسك بعدك فقال يا ايها الناس من كنا اقتيناه فتيافليتند فان امير المؤمنين قادم عليكم فيه
فائتموا قال فقدم عمر فذكرت له ذلك فقال ان تأخذ بكتاب الله تعالى فان كتاب الله تعالى يأمر بالتمام وان تأخذ
بسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحل حتى يبلغ الهدى محله
واخرجه النساء وفي لفظه فكنفت افتي الناس بذلك اماردة ابي بكر وامارة عمر رضي الله تعالى عنهما واني
لقائم بالموسم اذ جاءني رجل فقال انك لا تدري ما احدث امير المؤمنين في النسك الحديث قوله به في رواية
مسلم وبذلك في رواية النسائي اى بفسخ الحج الى العمرة قوله رويك بعض قتيك وروي رويك بعض قتيك
ورويك اسم فعل ومعناه امهل قوله فليتند اى فليأتان وليصبر من اتأذ اذا تأتى واصله من يتد تأذ تأداه قوله
ان تأخذ بكتاب الله تعالى فان كتاب الله تعالى يأمر بالتمام الحج واحتج بالآية وهى قوله تعالى
(واتموا الحج والعمرة لله) امر الله تعالى باتمام افعاله بعد الشروع فيها ما وعى على وابن عباس وسعيد
ابن جبيرة وطاوس (واتموا الحج والعمرة لله) ان يحرم من دويرة اهله وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر
عن الزهري قال بلغنا ان عمر رضي الله تعالى عنه قال في قول الله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) قال من تمامها
ان يفرد كل واحد منهما من الآخر وان يعتمر في غير اشهر الحج ان الله تعالى يقول الحج اشهر معلومات
قوله فانه اى فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لم يحل اى لم يخرج من احرامه حتى نحر الهدى
في منى ذكر ما يستفاد منه في الدلالة على جواز الاحرام المعلق وبه اخذ الشافعي وقد ذكرناه
مع الجواب عنه وفيه فسخ الحج الى العمرة ونهى عمر عن المتعة وقال المازري قبل ان المتعة التي نهى عنها عمر
فسخ الحج الى العمرة في اشهر الحج ثم الحج من عامه وعلى الثاني انما نهى عنها ترغيبا في الافراد الذي هو
افضل لانه يعتقد بطلانها ونحر بها وقال عياض الظاهر انه نهى عن الفسخ ولهذا كان يضرب الناس
عليها كإرواء مسلم بناء على ان الفسخ كان خاصا بتلك السنة وقال النووي والخوار انه نهى عن المتعة
المعروفة التي هي الإعمار في اشهر الحج ثم الحج من عامه وهو على التنزيه لترغيب في الافراد ثم انعقد الاجماع
على جواز التمتع من غير كراهة وقيل علة كراهة عمر المتعة ان يكون معرسا بالمرأة ثم يشرع في الحج ورأسه
يقطر وذلك انه كان من رأيه عدم الترفه للحاج بكل طريق فكره لهم قرب عهدهم بالنساء لئلا يستمر الميل
الى ذلك بخلاف من بعدهم ممن ويدل على ذلك ما رواه مسلم عن ابي موسى انه كان يفتي بالمتعة فقال رجل
رويك بعض قتيك فانك لا تدري ما احدث امير المؤمنين بعد حتى لقبه بعد فساؤه فقال عمر رضي الله
تعالى عنه قد علمت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد فعله واصحابه ولكن كرهت ان يظلموا معرسين
بهن في الاراك ثم يروحون في الحج تقطر رؤسهم وفيه حجة لابي حنيفة واحد من ان المعتمر اذا كان
معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر وقال مالك والشافعي انه اذا طاف وسعى وحلق
حل من عمرته وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا ام لا والحديث حجة عليهما فان قلت كيف
امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا موسى في هذا الحديث بالاحلال ولم يأمر عليا رضي الله تعالى

عند الحال ان كلامهما قال اهلالى كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لان امره لابي موسى
بالاحلال على معنى ما امر به غيره بالفسخ بالعمره لمن ليس معه هدى وامره لعللى رضى الله تعالى عنه
ان يهدى ويمكت حراما امالانه والله اعلم كان معه هدى او يكون قد اعتقد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه يهدى عنه او يكون خصه بذلك اولما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسوق هذه البدن
من اليمن فكان كمن معه هدى ولا يظن ان هذه البدن من السعابة والصدقة بوجه اذ لا يحل للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الصدقة ولا يهدى منها ولا يشبه ان عليها اشتراها باليمن كما اشترى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بقتية ارجاء بها من المدينة على ما جاء في حديث ايضا انه اشترى هديه بقديد وفي حديث ابن عمر
فساق الهدى معه من ذى الحليفة وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعلمه انه سيعطيه هدايا منها
وفي حديث جابر انه قدم بيدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يحتمل انه كان له فيها هدى لم يحتاج الى
ذكرها في الحديث فلم يمكنه ان يحل ويدل على هذا سؤال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي موسى هل
ساق هديا ولم يسأل عليا فدل على علمه بأنه كان ممن اهدى او ممن حكمه حكم من اهدى والله اعلم **باب**
١٠ قول الله تعالى الحج اشهر معلومات فن فرض فيه الحج فلارفت ولا فسوق ولا جدال في الحج
ش **١١** اى هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى الحج اشهر معلومات الكلام فيها على انواع **١٠** الاول
في اعرابها فقوله الحج مبتدأ وقوله اشهر خبره وقوله معلومات صفة الاشهر ومن شرط الخبر ان يصح به
الاخبار عن المبتدأ فلا يصح ان يخبر بالاشهر عن الحج فلذلك قد رفيد حذف تقديره وقت الحج اشهر
معلومات ويقال تقديره الحج حج اشهر معلومات فعلى الاول المقدر قبل المبتدأ وعلى الثاني قبل الخبر والخبر
وان كان يصلح فيه تقدير كلمة في فلا يقال بالا رفع وكذلك كلام العرب يقولون البرد شهران فلا ينصبونه
وقال الواحدى يمكن حمله على غير اضمار وهو ان الاشهر جعلت نفس الحج اتساعا لكون الحج يقع فيها
كقوله ليل نائم قوله اشهر جمع شهر وليس المراد منه ثلاثة اشهر كوامل ولكن المراد شهران وبعض
الثالث ووجهه اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما) ولو قال الحج
ثلاثة اشهر كان يتوجه السؤال وقيل نزل بعض الشهر منزلة كلمة كما يقال رأيتك سنة كذا او على عهد
فلان واهل العهد عشرون سنة او اكثر وانما رآه في ساعة منها قوله معلومات يعنى معروفة عند
الناس لا يشك عليهم قال الزمخشري وفيه ان الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه وانما جاء مقرر له
قوله فن فرض فيه الحج اى فن الزم نفسه بالتلبية او بتقليد الهدى وسوقه وقوله فلارفت هو جواب
من الشرطية وقال القتيبي الفرض هو وجوب الشيء يقال فرضت عليكم اى اوجبت قال الله تعالى
(فصص ما فرضتم) اى الزمتم انفسكم وقال ابن عباس الفرض التلبية وقال الضحاك هو الاحرام قال
عطاء فن فرض فيه فن اهل فيه بالحج قوله فلارفت نفى ومعناه النهى اى فلا ترفقوا وقرأ ابن كثير
وابو عمر فلارفت ولا فسوق بالرفع مع التنوين وقرأ الباقون بالنصب بغير تنوين واتفقوا في قوله ولا
جدال بالنصب غير ابى جعفر المدني فانه قرأه بالرفع وهذا يقال له لا التبرئة ففي كل موضع يدخل فيه لا التبرئة
فصاحبه بالخيار ان شاء نصبه بغير تنوين وان شاء ضمه بالتنوين وقال الزمخشري والمراد بالنفي
وجوب انتفاءها وانها حقيقة بأن لا تكون وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب والرفع وقرأ ابو عمرو وابن
كثير الاولين بالرفع والاخر بالنصب لانهما جلا الاولين على معنى النهى كأنه قيل فلا يكونن رفت
ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كأنه قال ولا شك ولا خلاف في الحج **النوع**

الثاني في معناها قوله الحج في اللغة القصد من حجج الشيء حججه إذا قصدته وقال الأزهرى
 وأصل الحج من قولك حججت فلانا حججه حجاً إذا عدت إليه مرة بعد أخرى فحج البيت لأن الناس
 يأتونه كل سنة والحج في اصطلاح الشرع قصد إلى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بأفعال
 مخصوصة قوله أشهر جمع شهر جمع قلة لأنه على وزن فاعل بضم العين والشهر عبارة عن الزمان
 الذي بين الهلالين واشتقاقه من الشهرة والهلال أول ليلة من الشهر والثانية والثالثة ثم هو قر
 بعد ذلك إلى آخر الشهر وفي الليلة الرابعة عشر يقال له بدر لتأمده وقال الجوهري أنما سمى بدرًا لمبادرته
 الشمس بالطلوع وقال الفراء هو في أول ليلة هلال ثم قير ثم قر ثم بدر قوله فلأرقت الرفت الجماع كما
 في قوله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفت إلى نسائكم) وهو حرام على المحرم وكذلك دواعيه من المباشرة
 والتقبيل ونحو ذلك وكذا التكلم بحضرة النساء وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب
 أخبرني يونس أن نافعًا أخبره أن عبد الله بن عمر كان يقول الرفت أتيان النساء والتكلم بذلك الرجال
 والنساء إذا ذكروا ذلك بأفواههم وقال ابن وهب وحدثني أبو صخر عن محمد بن كعب مثله وقال
 عبد الله بن طاوس عن أبيه سألت ابن عباس عن قوله تعالى (فلأرقت ولا فسوق ولا جدال في الحج)
 قال الرفت التعرض بذكر الجماع وهي العرابة في كلام العرب وهو أدنى الرفت وقال عطاء بن أبي رباح
 الرفت الجماع وما دونه من قول الفحش وكذا قال عمرو بن دينار وقال وكانوا يكرهون العرابة وهو التعريض
 بذكر الجماع وهو محرم وقال طاوس هو أن يقول للمرأة إذا حلت أصبتك وكذا قال أبو العالية وقال ابن عباس
 وابن عمر رضي الله تعالى عنهم الرفت غشيان النساء وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وإبراهيم
 وأبو العالية ومكحول وعطاء الخراساني وعطاء بن يسار وعطية والربيع والأزهري والسدي
 ومالك بن أنس ومقاتل بن حيان وعبد الكريم بن مالك والحسن وقتادة والضحاك وآخرون قوله
 ولا فسوق قال مقسم وغير واحد عن ابن عباس هي المعاصي وكذا قال عطاء ومجاهد ووطاوس وسعيد
 ابن جبيرة والحسن والنخعي وقتادة والأزهري ومكحول وعطاء الخراساني وعطاء بن يسار ومقاتل
 ابن حيان وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الفسوق ما أصيب من معاصي الله صيدا أو غيره
 وروى ابن وهب عن يونس عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول الفسوق أتيان معاصي الله تعالى في الحرم
 وقال آخرون الفسوق ههنا السباب قاله ابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومجاهد والسدي وإبراهيم
 والحسن وقد تمسك هؤلاء بما في الصحيحين سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وروى ابن أبي حاتم من حديث
 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الفسوق ههنا الذبح للاستنام وقال الضحاك الفسوق التنازع باللقاب قوله ولا
 جدال في الحج فيه قولان أحدهما ولا جدال في وقت الحج وفي مناسكه والثاني أن المراد بالجدال ههنا المخاصمة
 وعن ابن مسعود في قوله ولا جدال في الحج قال إن تمارى صاحبك حتى تغضبه وعن ابن عباس
 الجدال المراء والملاحة حتى تغضب أخاك وصاحبك فهي الله عن ذلك وعن ابن عمر الجدال المراء
 والسباب والخصومات النوع الثالث في الأحكام المتعلقة بأشهر الحج قال الله تعالى (أشهر معلومات)
 وهي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وهو قول أكثر العلماء وهو المنقول عن عطاء
 ووطاوس ومجاهد وإبراهيم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين ومكحول وقتادة والضحاك
 والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وأبي يوسف وأبي ثور
 واختاره ابن جرير ويحكي عن عمر وعلي وابن مسعود وعبد الله بن الزبير وابن عباس رضي الله
 تعالى عنهم وقال مالك والشافعي في القديم هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكاملة وهو رواية

عن ابن عمر ايضا وقال ابن جرير حدثنا ابواجد حدثنا شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد
عن ابن عمر قال شوال وذوالقعدة وذوالحجة وقال ابن ابي حاتم في تفسيره حدثنا يونس بن عبد الاعلى
حدثنا ابن وهب اخبرني ابن جريج قال قلت لنافع سمعت عبدالله بن عمر يسمى شهر الحج قال نعم
كان عبدالله يسمى شوال وذوالقعدة وذوالحجة قال ابن جريج وقال ذلك ابن شهاب وعطاء وجابر
ابن عبدالله صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اسناد صحيح الى ابن جريج وحكي هذا
ايضا عن مجاهد وطاوس وعروة بن الزبير والربيع بن انس وقتادة قال ابن كثير في تفسيره وجاه
فيه حديث مرفوع ولكنه موضوع رواه الحافظ ابن مردويه من طريق حصين بن الحارث وهو
متهم بالوضع عن يونس بن عبيد عن شهر بن حوشب عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اشهر معلومات شوال وذوالقعدة وذوالحجة وهذا كما رأيت لا يصح رفعه واجم
الجمهور بما علقه البخاري على ما يجيء قال ابن عمر هي شوال وذوالقعدة وعشر من ذي الحجة ورواه
ابن جرير حدثني احمد بن حازم بن ابي عزرة حدثنا ابو نعيم حدثنا ورقاء عن عبدالله بن دينار عن ابن
عمر اشهر الحج معلومات قال شوال وذوالقعدة وعشر ذي الحجة اسناده صحيح ورواه الحاكم ايضا في
مستدركه عن الاصم عن الحسن بن علي بن عفان عن عبدالله بن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ذكره
وقال على شرط الشيخين وعن الحاكم رواه البيهقي في المعرفة باسناده ومنه وما احتج به مالك مارواه
الدارقطني في سننه عن شريك عن ابي اسحق عن الضحاك عن ابن عباس قال اشهر الحج شوال وذوالقعدة
وذوالحجة ورواه ايضا عن ابن مسعود نحوه وعن عبدالله بن الزبير نحوه وقال المطبري انما اراد من قال
اشهر الحج شوال وذوالقعدة وذوالحجة ان هذه من الاشهر ليست اشهر العمرة انما هي الحج وان كان الحج
ينقض بانقضاء ايام منى قلت الاحرام بالحج فيها الكل من الاحرام به فيما عداها وان كان صحيحا
والقول بحكمة الاحرام في جميع السنة مذهب مالك وابي حنيفة واجد واسحق وهو مذهب ابراهيم
التخفي والثوري والليث بن سعيد ومذهب الشافعي انه لا يصح الاحرام بالحج الا في اشهر الحج
فلما احرم به قبلها لم يعقد احرامه به وهل يعقد عمرة فيه قولان عنه والقول بانه لا يصح الاحرام
بالحج الا في اشهر الحج مروى عن ابن عباس وجابر وبه يقول طاوس وعطاء ومجاهد فان قلت هل يدخل
يوم النحر في عشر ذي الحجة ام لا قلت قال ابو حنيفة واجد يدخل وقال الشافعي لا يدخل وهو
المشهور الصحيح عنه وقال بعض الشافعية تسع من ذي الحجة ولا يصح في يوم النحر ولا ليلته وهو
شاذ ص وقوله ويسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج شن وقوله
عطف على قول الله تعالى اي وفي بيان تفسير قول الله تعالى وقال العوفي عن ابن عباس سأل
الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الالهة فنزلت هذه الآية يعلمون بها حل دينهم
وعدة نسائهم ووقت حجهم وقال ابو جعفر عن الربيع عن ابي العالية بلغنا انهم قالوا يا رسول الله
لم خلقت الالهة فانزل الله تعالى يسألونك عن الالهة وقال الواحدى عن معاذ يا رسول الله ان اليهود
تفشاننا ويكثرون مسألتنا فانزل الله هذه الآية وقال النسي في تفسيره نزلت هذه الآية في عدى
ابن حاتم ومعاذ بن جبل سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الهلال فنزلت اي يسألونك
عن الالهة مالها تبدو صغيرة ثم تصير بدورا ثم تعود كالرجون ومما عني تغير احوالها وقال
الكلبي نزلت في معاذ وثعلبة بن عثمة الانصاريين قال يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل
الخط ثم يزيد ثم ينقص فنزلت والالهة جمع هلال وهو اذا كان ليلة اوليتين وسمى به لان الناس

يرفعون اصواتهم عند رؤيته فان قلت ما وجه ذكر الحج بالخصوص من بين العبادات قلت لكونه
 اهم واشق ولهذا ذكره البخاري بعض هذه الآية **ص** وقال ابن عمر اشهر الحج شوال
 وذو القعدة وعشر من ذي الحجة **ش** هذا التعليق وصله ابن جرير وقد ذكرناه عن قريب
 ووصله الطبري والدارقطني ايضا من طريق ورقاء عن عبد الله بن دينار عنه قال الحج اشهر معلوت
 شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة فان قلت روى مالك في الموطأ عن عبد الله بن دينار عن ابن
 عمر قال من اعتمر في اشهر الحج شوال او ذي القعدة او ذي الحجة قبل الحج فقد استمتع قلت لعنه تجوز في
 ذكر ذي الحجة بكماله وبهذا يجمع بين الروايتين **ص** وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 من السنة ان لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج **ش** هذا التعليق وصله ابن خزيمة والحاكم
 والدارقطني من طريق الحكم عن مقسم عنه قال لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج فان من سنة الحج ان لا يحرم
 بالحج الا في اشهر الحج وقال الحاكم صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وقال الكرماني من السنة اي من الشريعة
 اذ هو واجب ولا ينعقد الاحرام بالحج الا في اشهره عند الشافعي واما عند غيره فلا يصح شي من افعال
 الحج الا فيها قلت هذا تفسير على مساعدة ما قاله امامه ولكن لا يساعده هذا فان قوله من السنة لا يدل على
 الوجوب قطعا اذ يحتمل ان يكون من السنة التي اذا فعلها كان له اجر واذا تركها لا يفسد ما فعله من الاحرام
 قبل اشهر الحج وايضا قوله واما عند غيره فليس بقسيم لما قبله مما قاله الشافعي لان قسمه ان يقال واما عند غيره
 فينعقد الاحرام بالحج قبل اشهر الحج والذي ذكره متفق عليه لان افعال الحج قبل اشهر الحج لا تصح بلا خلاف
ص وكره عثمان رضي الله تعالى عنه ان يحرم من خراسان او كرمان **ش** وهذا
 التعليق وصله ابن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الاعلى عن يونس عن الحسن ان ابن عامر احرم من
 خراسان فعاب عليه وغيره فكرهه وروى احمد بن سيار في تاريخ مصر ومن طريق داود بن ابي هند قال
 لما فتح عبد الله بن عامر خراسان قال لاجعلن شكرى لله ان اخرج من موضعي هذا محرما فاحرم من نيسابور
 فلما قدم على عثمان لامه على ما صنع قلت عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد
 مناف بن قصي القرشي العبسي ابن خال عثمان بن عفان ولد في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وتقبل في فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستنابه عثمان على البصرة بعد ابي موسى الاشعري وولاه
 بلاد فارس بعد عثمان بن ابي العاص وجره اذ ذاك خمس وعشرون سنة ففتح خراسان كلها واطراف
 فارس وكرمان وسجستان وبلاد غزنة وقتل كسرى في ايامه وهو يزدجرد مات في سنة ثمانية وخمسين
 من الهجرة واما خراسان فاقليم واسع من الغرب المفازة التي بينها وبين بلاد الجبل وجرحان ومن الجنوب
 مفازة واصله بينها وبين فارس وقومس ومن الشرق نواحي سجستان وبلاد الهند ومن الشمال
 بلاد ما وراء النهر وشي من تركستان وخراسان يشتمل على كور كثيرة كل كورة منها نحو اقليم
 ولها مدن كثيرة منها بلخ في وسط خراسان خرج منها خلق من الائمة والعلماء والصالحين لا يحصون
 ومنها جرجان وطالغان وطبران وكشمين ونسا وهرات واما كرمان فبفتح الكاف وقيل بكسرهما
 وفي المشترك هو صقع كبير بين فارس وسجستان وحدها يتصل بخراسان ومن بلادها المشهورة
 زرنند والسيرجان وهو اكبر مدن كرمان **ص** حدثنا محمد بن بشير قال حدثني ابو بكر
 الحنفي حدثنا الفتح بن حديد سمعت القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت خرجنا مع رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر الحج وليالي الحج وحرم الحج فنزلنا بسرف قالت فخرج الى اصحابه
 فقال من لم يكن منكم معه هدى فاحب ان يخطئها مرة فليفعل ومن كان معه الهدى فلا قالت فلا تأخذ

بها والتارك لها من اصحابه قالت فامارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورجال من اصحابه
 فكانوا اهل قوة وكان معهم الهدي فليقدروا على العمرة قالت فدخل على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وانا ابى فقال ما يبيك يا هنتاه قلت سمعت قولك لاصحابك ففعلت العمرة قال
 وما شأنك قلت لا اصلي قال ولا يضيرك انما انت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليه من فكوني
 في جنتك فعسى الله ان يرزقكها قالت فخرجنا في جنته حتى قدمنا منى فظهرت ثم خرجت من منى فافضت
 البيت قالت ثم خرجت معه في النفر الآخر حتى نزل المحصب ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن بن ابى بكر
 رضى الله تعالى عنهما فقال اخرج باختك من الحرم ولتمل بعمرة ثم افراغا ثم أتياهما فاني أنظر كما حتى
 تأتياي قالت فخرجنا حتى اذا فرغت وفرغت من الطواف ثم جثته بسحرة لهل فرعتم فقلت أم فادن
 بالرحيل في اصحابه فارتحل الناس فرموا بها الى المدينة شس مطابقتها للترجمة في قوله
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر الحج وليالى الحج وحرم الحج ذكر رجاله
 وهم خمسة الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة الملقب ببندار وقد تكرر
 ذكره الثاني ابوبكر الحنفى واسمه عبدالكبير بن عبد المجيد الثالث افلح بن حديد بضم الحاء ابن
 نافع الانصارى مرفى باب هل يدخل الجنب يده الرابع القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق الخامس
 ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العتنة في موضع وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان
 الاثنين الاولين بصريان والاثنين الآخرين مديان ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره
 أخرجه البخارى ايضا عن ابى نعيم وأخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن عبد الله بن نعيم وأخرجه
 النسائى فيه عن هناد بن السرى ذكر معناه قوله وحرم الحج بضم الحاء المهملة وضم الراء
 ويروى بضم الحاء وفتح الراء فالمعنى على الاول ازمة الحج وامكنته وحالاته وعلى الثانى محرمات
 الحج ومنوماته لانه جمع جريمة فان قلت كان مقتضى التركيب ان يقال اشهر الحج ولياليه وحرمه
 بالاضمار في الاخيرين قلت بلى ولكن لما قصد بذلك التعظيم له والتفخيم ذكر بالظاهر موضع المضمر
 قوله بسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء وفي آخره فاء وهو غير منصرف للعلية والتأنيث لانه اسم
 بقعة قريبة من مكة واول حدودها قوله فخرج اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
 من قبته التى ضربت له الى اصحابه قوله فليفعلى فليفعلى العمرة وهذا يدل على ان الامر بذلك لمن كانوا
 مفردين بالحج لانه انما امر بالفسخ لمن افرد لا لمن قرن ولا من اهل بعمره فامرهم بذلك ليمتعوا
 بالعمرة الى الحج فعلم من ذلك ان الامر بالفسخ كان بسرف وانما اردت فسخ الحج ففعلت من ذلك
 وقال عياض والذى تدل عليه النصوص من احاديث الصححين وغيرهما انما قال لهم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بعد احرامهم بالحج ويحتمل انه كرر الامر بذلك في الموضعين وان العزيمة كانت
 آخر حين امرهم بالفسخ الى العمرة قوله فلاى فلاى فليفعلى قوله فلاأخذ بهم ارفع على انه مبتدأ
 والتارك عطف عليه وخبره هو قوله من اصحابه ويجوز ان يكون مرفوعا بتقدير كان التامة اى
 فكان الآخذ بها والتارك لها والضمير في بها ولها يرجع الى العمرة وقال القرطبي ظاهره التحيير
 فلذلك كان منهم الآخذ والتارك لكن لما ظهر منه صلى الله تعالى عليه وسلم العزم حين غضبه قالوا
 تحللنا وسمعنا واطعنا وكان ترددهم لانهم ما كانوا يرون العمرة في اشهر الحج جازئة وانها من افجر
 الفجور فبين لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جواز ذلك قوله وانا ابى جملة حالية قوله يا هنتاه

يعني ياهذه من غير ان يراد به مدح او ذم واصل هذا مأخوذ من هن علي وزن اخ وهو كناية
عن شيء لا تذكره باسمه وتقول في النداء ياهن الرجل والمرأة ياهنة ولك ان تدخل فيهما الياء لبيان الحركة
فتقول ياهنه وياهنته واذا اشبعت الحركة تولد الالف فتقول حينئذ ياهناه وياهنته ولا يستعملان
الاف في النداء وقال السفاقي ضبط في رواية ابي ذر باسكان النون وفي رواية ابي الحسن بفتحها وقال
ابن الاثير تضم الياء الآخرة وتسكن وتقول في التثنية للذكر هنان وللجمع هنون وللمؤنث هنتان
وهنات وقيل معنى ياهنتاه يابلها كما نبت الياء في الندبة قوله قلت لا اصلي كناية عن انها حاضت وفيه
رعاية الادب وحسن المعاشرة قوله فلا يضريك من الضير بالصاد المحجمة وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره راء وهو الضرر وهذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ولا يضرك بتشديد الراء من
الضرر قوله ان برز فكيفها اي العمرة قوله في النفر الآخر وهو اليوم الثالث عشر من ذي الحجة
والنفر الاول هو الثاني عشر منه وقال الكرماني النفر يسكون الفاء وفتحها قوله حتى نزل المحصب
بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الصاد المهملة المفتوحة وفي آخره باء موحدة وهو مكان متسع
بين مكة ومنى وسمى به لاجتماع الخصباء فيه بحمل السيل وانه موضع منهبط وهو الابطح والبطحاء
وحدوه بأنه ما بين الجبلين الى المقابر وليست المقبرة منه وفيه لغة اخرى الحصاب بكسر الحاء وقال
ابو عبيد هو من حدود خيف بنى كنانة وحده من الحجون ذاهبا الى منى وقال في موضع آخر وهو
الخيف قال ياقوت وهو غير المحصب موضع رمى الجمار بمضى قوله فتلهم بضم التاء المثناة من فوق
من الاهلال وهو الاحرام قوله ثم افرا امر لعبد الرحمن وعائشة كليهما اي افرا من العمرة وهذا
يدل على ان عيد الرجن ايضا عتمر مع عائشة قوله ههنا اي المحصب قوله فأتى انظركا بمعنى انتظركا
وفي رواية الكشميهني انتظركا من الانتظار قوله حتى تأتيا وفي غالب النسخ تأتيا بنون الوقاية وحذف
الباء التي للمتكلم والاكتفاء بالكسرة عنها قوله حتى اذا فرغت وفرغت بال تكرار وصلة الاول
محذوفة اي فرغت من العمرة وفرغت من الطواف وحذف الاول للعلم به ويروى حتى اذا فرغت
وفرغ بلفظ الغائب اي حتى اذا فرغت انا من العمرة وطواف الوداع وفرغ عبد الرحمن ايضا قوله
بسحر بفتح الراء بدون التنوين وبجرها مع التنوين وهو عبارة عن قبيل الصبح الصادق فاذا اردت
به سحر ليلتك بعينه لم تصرفه لانه معدول عن السحر وهو علم له وان اردت نكرة صفة فهو منصرف
والاولى هنا هو الاول قوله هل فرغتم خطاب لعبد الرحمن وعائشة ومن معهما في ذلك الاعمار
والا فالقياس ان يقال هل فرغتما او تقول ان اقل الجمع اثنان قوله فاذن بالرحيل اي فاعلم الناس
بالارتحال قوله متوجها اي حال كونه صلى الله تعالى عليه وسلم متوجها نحو المدينة
ذكر ما يستفاد منه * فيه ان من كان بمكة واراد العمرة فيقاته لها الحل وانما وجب الخروج
اليه ليجمع في نسكه بين الحل والحرم كما يجمع الحاج بينهما فان عرفات من الحل * وفيه النزول
بالمحصب فظاهره ان النزول فيه سنة كما قال ابو حنيفة وهو قول ابراهيم النخعي وسعيد بن جبير
وطاوس وقال ابن المنذر كان ابن عمر يراه سنة وقال نافع حصص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والخلفاء بعده اخرجهم مسلم وزعم ابن حبيب ان مالكا كان يأمر بالمحصب ويستحب به وقال الشافعي
وقال عياض هو مستحب عند جميع العلماء وهو عند الحجازين او كدمنه عند الكوفيين واجمعوا انه ليس

بواجب واخرج مسلم من نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله
 تعالى عنها كانوا يزلون بالابطح واخرجت الائمة الستة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 قالت انما نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمحصب ليكون اسمع لخروجه وليس بسنة فن
 شاء نزله ومن شاء لم ينزله **ص** ضمير من ضار يضير ضيرا ويقال ضار يضور ضورا وضري يضر ضرا
 ش **ص** لما كانت روايتان في قوله فلا يضيرك احدهما فلا يضيرك والاخرى فلا يضرك اشار بقوله ضمير
 بالاجوف اليائي الى ان مصدر لا يضيرك ضمير و اشار الى ان فيه لغتين احدهما ضار يضير من باب باع
 يبيع والاخرى ضار يضور من باب قال يقول و اشار الى الرواية الثانية بقوله وضري يضر ضرا من باب
 فعل يفعل بفتح العين في الماضي وضمها في المستقبل وضرا مصدره بضم الضاد ويجي ايضا مصدره
 ضررا بفتح الخين وفي المطالع الضرر والضرير والضرر والضرار كل ذلك بمعنى قلت وفي الحديث
 لا ضرر ولا ضرار فعلى ما ذكره يكون هذا التأكيد و فرق بعضهم بينهما فقال الضرر ما تضربه
 صاحبك مما تنفع انت به والضرار ان تضربه من غير ان تنفع نفسك ومتى قرن بالنفع لم يكن فيه الا الضرا
 والضرر لا ضمير **ص** باب ه التمتع والاقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى
 ش **ص** اي هذا باب في بيان التمتع وهو ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج ثم بعد الفراغ منها يحرم بالحج
 في تلك السنة قوله والاقران بكسر الهمزة من اقرن بين العمرة والحج وهو ان يحرم بهما بأن يقول
 ليك بعمره وحجة معا وهكذا وقع في رواية ابى ذر يعني بكسر الهمزة في اوله قال عياض وهو خطأ
 من حيث اللغة وفي المطالع القرن في الحج جمعه بين الحج والعمرة في الاحرام يقال منه قرن ولا يقال اقرن
 قلت روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن القران الا ان يستأذن احدكم صاحبه قال ابن الاثير
 ويروى عن الاقران فاذا روى الاقران في كلام الفصحى كيف يقال انه غلط وكيف يقال يقال منه قرن ولا يقال
 اقرن فالقران من الثلاثي والاقران من المزيد من قرن من باب ضرب يضرب قاله ابن التين
 وفي المحكم والصحاح من باب نصر ينصر قوله والافراد بالحج وهو الاحرام بالحج وحده قوله وفسخ
 الحج وهو ان يحرم بالحج ثم يحلل منه بعمل عمرة فيصير متمتعاً بالقران والافراد بالحج فلا خلاف في جوازهما
 واما فسخ الحج ففي جوازه خلاف وقال بعضهم وظاهر تصرف المصنف اجازته فان تقدير الترجمة باب
 مشروعية التمتع الى آخره قلت لان سلم هذا التقدير بل الظاهر ان التقدير في بيان التمتع الى آخره وهو اعم
 مما ذكره قوله لمن لم يكن معه هدى قيد به لان من ساق الهدى معه لا يجوز له فسخ الحج الى العمرة **ص**
 حدثنا عثمان حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله تعالى عنها خرجنا
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا نرى الا انه الحج فلما قدمنا تطوفنا بالبيت فامر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى ان يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ونساؤه لم
 يسقن فأحلن قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فحضت فلم اطف بالبيت فلما كانت ليلة الحصبية قلت
 يا رسول الله يرجع الناس بعمره وحجة وارجع انا بحجة قال وما طفت ليالى قدمنا مكة قلت لا قال
 فاذهبي مع اخيك الى التنعيم فأهلي بعمره ثم موعذك كذا وكذا قالت صفة ما رايت الا حابستهم
 قال عقرى حلقى او ما طفت يوم النحر قالت قلت بلى قال لا بأس انفري قالت عائشة فلقيني النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مصعد من مكة وانا منهبط عليها او انا مصعدة وهو منهبط منها
 ش **ص** مطابقته للترجمة في الجزء الاخير منها وهو قوله وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى في قوله

فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن ساقا ليدي ان يحل اى من الحج الى العمرة وهذا هو فتح
الحج ورجاله قد ذكروا في باب من سأل في كتاب العلم وعثمان هو ابن ابي شيبة وجريز بفتح الجيم
ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر و ابراهيم النخعي والاسود ابن يزيد خال ابراهيم وكلهم كوفيون
والحديث اخرجه البخاري ايضا عن ابي العثمان عن ابي عوانة عن جريز واخرجه مسلم في الحج
ايضا عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جريز به ذكر معناه قوله خرجنا
ابن ابي شيبة به واخرجه النسائي في حديث محمد بن قدامة عن جريز به ذكر معناه قوله خرجنا
مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان خروجهم في اشهر الحج كما قد بينه في الحديث الذي مضى
في الباب السابق قوله ولا نرى بضم النون اى ولا نظن وقال ابن التين ضبطه بعضهم بفتح
النون وبعضهم بضمها وقال القرطبي كان هذا قبل ان يعلن باحكام الاحرام وانواعه وقيل يحتمل ان
ذلك كان اعتقادها من قبل ان تم اهلته بعمرة ويحتمل ان تريد بقولها لا نرى حكاية عن فعل
غيرها من الصحابة وهم كانوا لا يعرفون غيره وزعم عياض انها كانت احرمت بالحج ثم احرمت
بالعمرة ثم احرمت بالحج ويدل على ان المراد بقولها لا نرى الا الحج من فعل غيرها قوله فلما قدما
تطوفنا بالبيت تعنى بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والناس غيرها لانها لم تطف بالبيت في ذلك
الوقت لاجل حيضها وفي رواية ابى الاسود عن عروة عن عائشة خرجنا مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم مهلين بالحج وفي رواية مسلم من طريق القاسم عنها لا نذكر الا الحج وفي رواية للبخاري
ايضا كذلك وقد وضعت في كتاب الحيض وله ايضا من هذا الوجه ليينا بالحج وظاهر هذا يقتضى
ان عائشة كانت مع الصحابة اولا محرمين بالحج لكن في رواية عروة عنها هنا فاما من اهل بعمرة ومنا
من اهل بحج وعمرة ومنا من اهل بالحج فان قلت ما وجه هذا قلت يحمل الاول على انها ذكرت
ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتمار في اشهر الحج فيخرجون لا يعرفون الا الحج لذلك قالت مهلين بالحج
ولا نرى الا انه الحج ثم بين لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتمار
في اشهر الحج فان قلت قدم في كتاب الحيض انها قالت اهلته مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في حجة الوداع فكنت فيمن تمتع ولم يسق الهدى قلت الجواب عنه ما قاله عياض الذي قد ذكرناه آنفا
وكذلك الجواب عن قولها وكنت ممن اهل بعمرة وقد مضى في كتاب الحيض وسيأتى في المغازى وادعى
اسماعيل القاضي وغيره ان هذا غلط من عروة وان الصواب رواية الاسود والقاسم وعروة عنها انها
اهلت بالحج مفردا ورد عليه بان قول عروة صريح انها اهلته بعمرة وقول الاسود وغيره عنها لا نرى الا
الحج فليس بصريح في اهلالاتها بحج مفرد فالجمع بينهما بما ذكرناه فلا يحتاج الى تغليب عروة وهو اهل الناس
محدثا قوله ان يحل اى بأن يحل من الحج وهو بضم الياء من الاحلال وهو الخروج من الاحرام قال
الكرمانى ويزوى بأن يحل بفتح الياء اى يضير حلالا والاول يناسب قولها فاحلان والثاني يناسب
قولها فحل فان قلت قوله فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الفاء فيه تقتضى التعقيب فتدل على ان
الامر كان بعد الطواف مع انه قد سبق الامر بهذا قلت اجاب الكرمانى انه قال مرتين قبل القدوم
وبعده فالثاني تكرار الاول وتأكيده قوله ونسأوه لم يسقن اى نساء النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يسقن الهدى فلذلك احلان قوله فلم اطف قال الكرمانى هذا مناف لقوله تطوفنا ثم اجاب

بقوله المراد بلفظ الجمع الصحابة وهذا تخصيص لذلك العام قلت قد ذكرنا انها تعني النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واصحابه لانها لم تطف ولم تدخل نفسها فيهم فكيف يكون تخصيصا لذلك العام ثم
قال ايضا فكيف صح حجها بدون الطواف فأجاب بأنه ليس المراد طواف ركن الحج بدليل قولها
في حديث الباب السابق ثم خرجت من منى فافضت بالبيت قوله ليلة الحصة اي الليلة التي بعد ليالي
التشريق التي ينزل الجحاج فيها في المحصب والمشهور في الحصة سكون الصاد وجاء فتحها وكسرها
وهي ارض ذات حصص قوله وارجع انا بحجة وفي رواية البكشيمني وارجع لي بحجة قال الكرمانى
فا قول من قال انها كانت قارئة فأجاب بقوله انهم يرجعون بحج منفرد وارجع ليس لي عمرة منفردة
قوله قالت صفية هي ام المؤمنين سبقت في باب المرأة تحبض بعد الافاضة قوله ما اراني اي ما اظن
نفسى الاحاسنة القوم عن التوجه الى المدينة لاني حضت وما طفت بالبيت فلعلمهم بسبب يتوقفون الى
زمان طوافي به بالطهارة واسناد الحلبس اليها على سبيل الجواز قوله عقرى حلقى قال ابو عبيد معناه
عقرها الله واصابها وجمع في حلقة هذا على ما يرويه المحدثون والصواب عقرا وحلقة اي مصدرين
بالتنوين فيهما وقيل له لم لا يجوز فعلى قال لان فعلى يحى نعمنا ولم يحى في الدماء وهذا دعاء
وقال صاحب المحكم معناه عقرها الله وحلق شعرها او اصابها في حلقةها بالوجع فعقرى ههنا مصدر
كدعوى وقيل معناه تعقر قومها وتحلقهم بشؤمها وهو جمع عقير وهو مثل جريح وجرحى لفظا ومعنى
وقيل عقرى عافر لا تلدو حلقى اي مشؤمة قال الاصمعي يقال اصبحت امه حالقا اي ثا كلا وقال النووي
وعلى الاقوال كلها هي كلمة اتسعت فيها العرب فصارت تلفظها ولا تريد بها حقيقة معناها التي وضعت
له كثرت يداه وقائله الله قال ان المحدثين يرونه بالالف التي هي الف التانيث ويكتبونه بالياء ولا ينونونه
وقيل معناه مشؤمة مؤذبة وقال الاصمعي يقال ذلك الامر يعجب منه ويقال امرأة حالق اذا خلقت
قومها بشؤمها وقال الداودي يريد انت طويلة اللسان لما كتبه بما يكره وهو مأخوذ من الحلق الذي
يخرج منه الكلام قوله انقرى بكسر الفاء اي ارجعي واذهبي اذا الحاجة لك الى طواف الوداع لانه
ساقط عن الحائض قوله فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره الواو في قوله وهو مصعد
للحال وكذا الواو في قوله وانا منهبطة انما حكيت الامر على وجهه وشك الحديث اي الكلمتين قالت
وانما لقيها وهو يريد المحصب وهو يهبط الى مكة والمصعد في اللغة المبتدى في السير والصاعد الراقى
الى الاعلى من الاسفل ذكر فوائده في ذكر الحج والتمتع فالج اذا ذكر مطلقا يتناول المفرد وغيره
من التمتع والقران والتمتع الجمع بين الحج والعمرة يتخلل بينهما ان لم يكن سائقا للهدى قال ابن سيدة
المنعة والمنعة ضم العمرة الى الحج وقد تمتع واستمتع وقال القرزاز في جامع المنعة هو ان يدخل الرجل
مكة في اشهر الحج بعمرة ثم يقيم فيها حتى يحج وقد خرج من احرامه و تمتع بالنساء والطيب وقال ابن الاثير
التمتع الترفق باداء النسيك على وجه الصحة في سفرة واحدة من غير ان يلزمها له المأما صيحما ولهذا لم يتحقق
من المكي وقيل سمي تمعا لانهم تمتعون بالنساء والطيب بين العمرة والحج قاله عطاء وآخرون والمحرمون
عشرة مفرد بالحج مفرد بالعمرة قارن متمتع مطلق متطوع بحج متطوع بعمرة متطوع بقران متمتع
مطلق معلق يعني كاحرام فلان والكل جائز عند اهل العلم كافة الا ما روى عن امير المؤمنين
عمر وعثمان رضي الله عنهما انهما كانا ينهيان عن التمتع وقيل كان نهى تنزيه وقيل انما نهيا عن فسح الحج
الى العمرة لان ذلك كان خاصا بالعبادة وذهب احمد الى جواز فسح الحج الى العمرة وقد استقصينا

الكلام في الافضل من الافراد والتمتع والقران عن قريب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك
عن ابى الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت
خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام حجة الوداع فنام اهل بعرة ومنام اهل بحجة وعمره
ومنام اهل بالحج واهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحج فاما من اهل بالحج او جمع الحج والعمرة
لم يخلوا حتى كان يوم النحر **ش** هذا وجه آخر من حديث عائشة وقدم الكلام فيه مستقصى
قال الكرماني قالت عائشة لانرى الا انه الحج فكيف اهلوا بالعمرة واجاب بقوله ذلك الظن كان عند
الخروج واما الانقسام الى هذه الثلاثة من التمتع والقران والافراد فهو بعد ذلك قلت قد ذكرنا في هذا
عن قريب باحسن من هذا وابسط وقد ذكرنا ان الروايات عن عائشة مختلفة فيما احرمت به حتى قال
مالك ليس العمل عندنا على حديث عمرو عن عائشة قديما ولا حديثا وقال ابو عمر الاحاديث عنهما مضطربة
ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم عن علي بن الحسين عن مروان بن
الحكم قال شهدت عثمان وعلي رضى الله تعالى عنهما وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلما رأى على
اهل بهما ليك بعرة وحجة قال ما كنت لادع سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقول احد **ش**
مطابقه للترجمة في قوله اهل بهما اى بالعمرة والحج وهذا هو القران وغندر هو محمد بن جعفر والحكم
بفتحين هو ابن عتبة بضم العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة الفقه الكوفي
وعلى بن الحسين هو زين العابدين وهذا الحديث من افراد **﴿** ذكر معناه **﴾** قوله شهدت عثمان وعلي
كان شهوده اياهما بعسفان على ما بآتى قوله وعثمان الواو فيه للحال قوله عن المتعة اختلفوا
في المتعة التي نهى عنها فقيل هي فسح الحج الى العمرة لانه كان مخصوصا بتلك السنة التي حج فيها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وكان تحقيقا ما عليه الجاهلية من منع العمرة في اشهر الحج وقيل هو التمتع المشهور
والنهى للتنزيه ترغيبا للافراد قوله وان يجمع بينهما اى بين العمرة والحج قال الكرماني اى القران
ثم قال ما المراد منه ثم اجاب بانه قال ابن عبد البر القران ايضا نوع من التمتع لانه تمتع بسقوط سفره للنسك
الاخر من بلده وقال بعضهم يحتمل ان يكون الواو في قوله وان يجمع بينهما عاطفة فيكون النهى
عن التمتع والقران معا ويحتمل ان يكون تفسيرية وذلك لان السلف كانوا يطلقون على القران تمتعا
انتهى قلت الواو هنا عاطفة قطعاً ولا اجال في المعطوف عليه حتى يقال انها تفسيرية وهو قد رد على
نفسه كلامه بقوله ان السلف كانوا يطلقون على القران تمتعا فاذا كان كذلك يكون عطف التمتع
على المتعة وهو غير جائز قوله فلما رأى على مفعوله محذوف تقديره فلما رأى على النهى اهل بهما اى
بالعمرة والحج وقوله اهل جواب لما وفي رواية سعيد بن المسيب فقال على رضى الله تعالى عنه ما تريد
الى ان تنهى عن امر فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الكشميهنى الا ان تنهى بحرف الاستثناء
وفي رواية مسلم من هذا الوجه زيادة وهى فقال عثمان دعنا عنك قال انى لا يستطيع ان ادعك قوله
ليك بعرة وحجة مقول لمقدرو التقدير اهل بها حال كونه قائلا ليك قوله قال ما كنت اى قال على وهو
استيفاف كائن قائلاً يقول لم خالفه فقال ما كنت الى آخره وحاصله انه مجتهد لا يجوز عليه ان يقلد
مجتهدا آخر لا سيما مع وجود السنة وفي رواية النسائي والاسمعيلي فقال عثمان ترانى انهى الناس وانت
تفعله فقال ما كنت لادع اى لا ترك اللام فيه للتأكيد **﴿** ذكر ما يستفاد منه **﴾** فيه اشاعة العالم ما عنده
من العلم واظهاره ومناظرته ولالة الامور وغيرهم في تحقيقه لمن قوى على ذلك لقصد مناصحة

المسلمين وقد البيان بالفعل مع القول لان علياً رضي الله عنه امر وفعل ما نهى عند عثمان بن عفان فيه ما كان عليه
 عثمان من الخيانة لا يلوم مخالفه وفيدان القوم لم يكونوا يسيكتون عن قول يرون ان غيره امثل متدالا
 بينهم وفيدان طاعة الامام انما تجب في المعروف وفيدان معظم القصد الذي يوجب عليه هو مشروعية
 المتعة لجميع الناس فان قلت روى عن ابي ذر انه قال كانت متعة الحج لاصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 خاصة في صحيح مسلم قلت قالوا هذا قول صحابي يخالف الكتاب والسنة والاجماع وقول من هو خير منه
 اما الكتاب فقوله تعالى (فن تمتع بالعمرة الى الحج) وهذا عام واجمع المسلمون على اباحة التمتع في جميع الاعصار
 وانما اختلفوا في فضله واما السنة فحديث سراقمة المتعة لنا خاصة او هي للابد قال بل هي للابد وحديث
 جابر المذكور في صحيح مسلم في صفة الحج نحو هذا ومعناه اهل الجاهلية كانوا لا يجيزون التمتع ولا يرون
 العمرة في اشهر الحج فجوز ابي بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قد شرع العمرة في اشهر الحج وجوز
 المتعة الى يوم القيامة رواه سعيد بن منصور من قول طاوس وزاد فيه فلما كان الاسلام امر الناس ان يعتكروا
 في اشهر الحج فدخلت العمرة في اشهر الحج الى يوم القيامة وقد خالف اباذر علي وسعد وابن عباس وابن عمر
 وعمران بن حصين وسائر الصحابة وسائر المسلمين قال عمر ان تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل فيه
 القرآن فلم ينهنا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينسخها شيء فقال فيها رجل برأيه ما شاء متفق عليه وقال
 سعيد بن ابي وقاص فعلنا ما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني المتعة وهذا يعني الذي نهى عنها يومئذ
 كافر بالعرش يعني بيوت مكة رواه مسلم فان قلت روى ابو داود عن سعيد بن المسيب ان رجلا من الصحابة
 اتى عمر رضي الله عنه فشهد عنده انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن المتعة قبل الحج قلت
 اجيب عن هذا بأنه حالة مخالفة للكتاب والسنة والاجماع كحديث ابي ذر بل هو ادنى حال منه فان
 في اسناده مقالا فان قلت قد نهى عنها عمر وعثمان ومعاوية قلت قالوا قد انكر عليهم علماء الصحابة وخالفوهم
 في فعلها والحق مع التكرين عليهم دونهم ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس
 عن ابن عباس قال كانوا يرون ان العمرة في اشهر الحج من افجر الفجور في الارض ويجعلون الحرم صفرا
 ويقولون اذا برأ الدبر وعفا الاثر وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واصحابه صبيحة رابعة تهلين بالحج فأمرهم ان يجعلوها عمرة فنعظم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله اي الحل
 قال حل كله ش مطابقة للترجمة في قوله فأمرهم ان يجعلوها عمرة وهي فسح الحج الى العمرة
 ورجال الحديث قد تقدموا غير مرة وهيب مصغرو هيب ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله يروى عن ابيه
 طاوس واخرجه البخاري ايضا في ايام الجاهلية عن مسلم بن ابراهيم واخرجه مسلم في الحج عن محمد بن
 حاتم واخرجه النسائي في دع عن عبد الاعلى هـ ذكر معناه هـ قوله كانوا اي اهل الجاهلية قوله
 يرون اي يعتقدون ان العمرة الى آخره روى داود عن ابن عباس قال والله ما امر رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عائشة في ذي الحجة الا ليقطع بذلك امر اهل الشرك فان هذا الحى من قريش ومن دان دينهم كانوا
 يقولون اذا عفا الاثر وبرأ الدبر ودخل صفر فقد حل العمرة لمن اعتمر وكانوا يحرمون العمرة حتى
 ينسلخ ذو الحجة والحرم ورواه ابن حبان ايضا في هذا تعيين القائلين المذكورين في قوله ويقولون قوله من
 افجر الفجور اي من اعظم الذنوب وهذا من تحكيماتهم الباطلة المأخوذة من غير اصل والفجور الانبيات
 في المعاصي يقال فجر يفجر فجوراً من باب نصر ينصر قوله ويجعلون الحرم صفرا اي يجعلون
 الصفر من الاشهر الحرم ولا يجعلون الحرم منها قوله صفر قال بعضهم كذا هو في جميع الاصول

من الصحيحين وقال صاحب التلويح قوله صفرا هو الصحيح لانه مصروف بلاخلاف ووقع في مسلم صفرا
بغير الف قلت هذا يرد ما قاله بعضهم وقال صاحب التوضيح قوله صفرا كذا هو بغير الف في اصل الديماطي
وفي مسلم والصواب صفرا بالالف وقال النووي كان ينبغي ان يكتب بالالف ولكن على تقدير حذفها لا بد من
قراءته منصوبا لانه منصوف وقال الكرماني اللغة الربعية انهم يكتبون المنصوب بالالف وقال وتقرأ
هذه الالفاظ كلها ساكنة الا آخر موقفا عليها لان مرادهم الجمع وفي المحكم وكان ابو عبيدة لا يصرفه
فقل له لم تصرفه لان الخوين قد اجمعوا على صرفه وقالوا لا يمنع الحرف من الصرف الا العلتان
فاخبرنا بالعتين فيدفعان نعم العلتان المعرفة والساعة وقال ابو عمر المطرز يرى ان الازمنة كلها ساميات
والساعات مؤنثة وقال عياض قيل صفراء يكون في البطن كالحيات اذا اشتد جوع الانسان عضه
وقال رؤبة هي حية تلتوي في البطن وهي اعدى من الجرب عند العرب قلت هذا المعنى في قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم لاصفر وههنا غير مناسب وقال النووي قالت العلماء المراد الاخبار عن النسيء الذي
كانوا يفعلونه في الجاهلية فكانوا يسمون المحرم صفرا ويحلونه ويؤخرون تحريم المحرم الى نفس صفر
لثلاثين الى عليهم ثلاثة اشهر محرمة فيضيق عليهم فيها ما اعتادوه من المقاتلة والغارة والنهب
فصلاهم الله في ذلك فقال (انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا) وقال الزمخشري النسيء هو
تأخير حرمة الشيء الى شهر آخر وربما زادوا في عدد الشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر
ليتسع لهم الوقت وقال الطبري ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسيء المذكور في القرآن
قال تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وقال السكبي اول من نسا القلم واسمه حذيفة بن عبيد
الكناني ثم ابنه عباد ثم ابنه قلع بن عباد ثم امية بن قلع ثم عوف بن امية ثم جنادة بن امية وعليه
قام الاسلام وقيل اول من نسا نعيم بن ثعلبة ثم جنادة وهو الذي ادركه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وقيل مالك بن كنانة وقيل عمرو بن لطي وقال ابن دريد الصفران شهران من السنة سمي
احدهما في الاسلام المحرم وفي المحكم قال بعضهم سمي صفرا لانهم كانوا يمتارون الطعام فيه من المواضع
وقال بعضهم سمي بذلك لاصفار مكة من اهلها اذا سافروا وروى عن رؤبة انه قال سمو الشهر
صفرا لانهم كانوا يغزون فيه القبائل فيتركون من لقوا صفرا من المتاع وذلك اذا كان صفر بعد المحرم
فقالوا صفرا الناس مناصفرا فاذا جمعوه مع المحرم قالوا صفران والجمع اصفار وقال القزاز قالوا
انما سمو الشهر صفرا لانهم كانوا يخلون البيوت فيه لخروجهم الى البلاد يقال لها الصفرية يمتارون منها
وقيل لانهم كانوا يخرجون الى الغارة فتبقى بيوتهم صفرا وفي العلم المشهور لابي الخطاب العرب تقول
صفر و صفران و صفرانين و اصفار قال وقيل ان العرب كانوا يزيدون في كل اربع سنين
شهرًا يسمونه صفرا الثاني فتكون السنة ثلاثة عشر شهرا ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم
السنة اثني عشر شهرا وكانوا يطيطرون به ويقولون ان الامور فيه متعلقة والآفات فيه واقعة قوله
اذا برأ الدبر برأ بفح الباء الموحدة مغناه اذا افاق والدبر بفح الدال والباء الموحدة ثم الراء وهو
ما تاتر في ظهر الابل بسبب اضطكالك القتب والجل عليها في السفر وقال الخطابي يحتمل ان يكونوا ارادوا
برء الدبر في ظهر الابل اذا انصرفت من الحج وقال ابن سيدة الجمع ادبار ودبر دبرا فهو دبر وادبر
والاثني دبرة ودبراء وابل دبراء وقد ادبرها الجل قال عياض وقيل هو ان يقرح خف البعير قوله
وعفا الاثر اي ذهب اثر الدبر يقال عفا الشيء بمعنى درس ووقع في سنن ابي داود وعفا الوبر يعني

كثروا بالابل الذي خلقته رحال الحاج وعفي من الاضداد وقال الكرمانى المعروف في عامة الروايات
 عقابا لوريعي بالواو كافي رواية ابي داود قال تعالى (حتى عقوا وقالوا) اى كثروا قوله حلت العمرة
 اى صار الاحرام بالعمرة لمن اراد ان يحرم بها جائزا وقال الكرمانى ما وجه تعلق انسلاخ صفر
 بالاعتبار في اشهر الحج الذي هو المقصود من الحديث والمحرّم وصفر ليس من اشهر الحج فاجاب بقوله لما
 سموا المحرم صفرا وكان من جملة تصرفاتهم فعل السنة ثلاثة عشر شهرا صار صفر على هذا
 التقدير آخر السنة وآخر اشهر الحج اذ لا يبرء في اقل من هذه المدة غالبا واما ذكر انسلاخ صفر الذي
 من الاشهر الحرم بزعمهم فلاجل انه لو وقع قتال في الطريق وفي مكة لقدّر واعلى المقاتلة فكأنه قال
 اذا انقضى شهر الحج واثره والشهر الحرام جاز الاعتقاد او براد بالصفر المحرم ويكون اذا انسلخ صفر
 كالبيان والبدل لقوله اذبرا الذبر فان الغالب ان البرء لا يحصل من اثر سفر الحج الا في هذه المدة وهى
 ما بين اربعين يوما الى خمسين ونحوه قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع في هذه الرواية
 ووقع في رواية عن مسلم بن ابراهيم عن وهيب في ايام الجاهلية بلفظ فقدم بزيادة فاء العطف وكذا
 في رواية مسلم بن طريق بن ابي اسد والاسمعى من طريق ابراهيم بن الحجاج كلاهما عن وهيب وهو
 الوجه قوله صبيحة رابعة اى ليلة رابعة من ذى الحجة وهى يوم الاحد قوله مهلين نصب على الحال
 اى حال كونهم مهلين بالحج وفي رواية ابراهيم بن الحجاج وهم يلبون بالحج وهذه الرواية تفسر قوله مهلين
 قوله فتعاطم ذلك اى الاعتبار في اشهر الحج وفي رواية ابراهيم بن الحجاج فكبر ذلك عندهم اراد
 انه تعاطم عندهم مخالفة العبادة التي كانوا عليها من تأخير العمرة عن اشهر الحج قوله اى الحل
 معناه اى شئ من الاشياء يحل علينا لانه قال اعتمرنا واحلوا فقال حل كنه يعنى ججع ما يحرم على المحرم
 حتى الجامع وذلك تمام الحل كما هم كانوا يعرفون ان الصحيح تحميمين فأرادوا بيان ذلك بقولهم اى الحل
 فين لهم صلى الله تعالى عليه وسلم الحل كله لان العمرة ليس لها الاتحل واحد ووقع في رواية الطحاوى
 اى الحل نحل قال الحل كله وذكر ما يستفاد منه فيه ففتح الحج الى العمرة الذي يوب عليه وفيه
 استحباب دخول مكة نهرازا وهو المروى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه وبه قال عطاء والنخعي واسحق
 وابن المنذر وهو اصح الوجهين لاصحاب الشافعى والوجه الثانى دخولها ليلا ونهارا سواء لافضيلة
 لاخدهما على الآخر وهو قول طاوس والثورى وعن عائشة وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز دخولها
 ليلا افضل من النهار وقال مالك يستحب دخولها نهرازا فن جاءها ليلا فلا بأس به قال وكان عمر بن عبد العزيز
 يدخلها الطواف الزيارة ليلا وفيه حجة لمن قال كان حج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفردا ومن قال كان
 قارنا لا يلزم من اهلاله بالحج ان لا يكون ادخل عليه العمرة ص حدثنا محمد بن المنثري حدثنا غندر حدثنا
 شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى قال قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فأمره بالحل ش هذا الحديث اوردته هنا مختصرا وقدمت على تمامه في باب من اهل
 في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه
 هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم الى آخره وقدمت الكلام فيه هناك
 مبسوطا قوله فأمره بالحل رواية الكشميهني على الالتفات وفي رواية غيره فأمرني
 بالحل ص حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك (و) حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن ابن
 عمر عن حفصة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت يا رسول الله ما شأن الناس

حلوا بعمره ولم تحلل انت من عمرتك قال انى لبدت هديي فلاحل حتى انحر
 ش هذا طريقان احدهما عن اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله الاصمعي المدني ابن
 اخت مالك بن انس يروى عن مالك عن نافع والآخر عن عبدالله بن يوسف التميمي عن مالك
 عن نافع وفيه رواية الصحابي عن الصحابة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورواية الاخر عن
 اخيه لان حفصة بنت عمر بن الخطاب وعبدالله بن عمر اخوها ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
 غيره ✽ اخرجه البخاري في موضعين في الحج عن عبدالله بن يوسف وفيه وفي اللباس عن اسمعيل
 وفي الحج ايضا عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي المغازي عن ابراهيم بن المنذر واخرجه مسلم في الحج عن
 يحيى بن يحيى عن مالك به وعن محمد بن عبدالله وعن محمد بن المنثري وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه
 ابو داود فيه عن القعني عن مالك به واخرجه النسائي فيه عن عبدالله بن سعيد وعن محمد بن سلمة
 واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة ✽ ذكر معناه ✽ قوله حلوا بعمره لم يقع لفظه
 بعمره في رواية مسلم وقال ابو عمر زعم بعض الناس انه لم يقل احد في هذا الحديث عن نافع ولم تحلل
 انت من عمرتك الا مالك وحده قال وهذه اللفظة قالها عن نافع جماعة منهم عبدالله بن عمر وايوب بن
 ابي تميمة وهما ومالك حفاظ اصحاب نافع وقال ابو عمر لما لم يكن لاحد من العلماء سبيل الى الاخذ
 بكل ما تعارض وتنافى من الآثار في هذا الباب ولم يكن بدم المصير الى وجه واحد منها صار كل
 واحد الى ما صح عنده بمبلغ اجتهاده وقال السفاقي في قوله ما شان الناس حلوا ولم تحلل انت من عمرتك
 يحتمل ان تريد من حجتك لان معناه ما يقال حج الرجل البيت اذا قصده واعتمره اذا قصده فعبرت
 بأحدهما عن الآخر وان كان كل واحد منهما يقع على نوع مخصوص من القصد والنسك وقيل
 انها لما سمعت بأمر الناس بسرف بفسخ الحج في العمرة ظنت انه فسخ الحج فيها وقيل اعتقدت
 انه كان معتمرا وقال القرطبي قولها وقول ابن عباس من عمرتك اي بعمرتك كما قال تعالى (يحفظونه من
 امر الله) اي بأمر الله عبر بالاحرام بالعمرة عن القرآن لانها السابقة في احرام القارن قولاً ونية ولا سيما
 على ما ظهر من حديث ابن عمر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مفرداً قوله ولم تحلل بكسر اللام
 الاولى اي لم تحل وفك فيه الادغام وقد علم ان في مثل هذا الموضع يجوز الوجهان الادغام
 وفكه قوله لبدت بتشديد الباء الموحدة من التليد وهو ان يجعل المحرم في رأسه شيئاً من الصمغ ليجمع
 الشعر ولئلا يقع فيه القمل قوله وقلدت من تقليد الهدي وهو تعليق شيء في عنق الهدي من النعم ليعلم انه
 هدي قوله حتى انحر اي الهدي ✽ ذكر ما يستفاد منه ✽ فيه ان من ساق الهدي لا يتحلل من عمل العمرة
 حتى يهل بالحج ويقرغ منه ✽ وفيه انه لا يحل حتى يخرج هديه وهو قول ابي حنيفة واحد ✽ وفيه
 استحباب التليد والتقليد ✽ وفيه دليل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارناً لان عمرة قال الكرمانى
 فادخل التليد في الاحلال وعدمه تمام اجاب بقوله الغرض بيان انى مستعد من اول الامر بان يدوم
 احرامى الى ان يبلغ الهدي بحله ✽ ص حدثنا آدم حدثنا شعبة اخبرنا ابو جرة نصر بن
 عمران الضبي قال تمتعت فهاى ناس فبألت ابن عباس فأمرنى فرأيت في المنام كأن رجلاً يقول لى
 حج مبرور وعمرة متقبلة فأخبرت ابن عباس فقال سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لى
 اقم عدي فاجعل لك سهماً من مالى قال شعبة فقلت لم فقال للرؤيا التى رأيت ش ✽
 مطابقتها للترجمة في قوله تمتعت الى قوله فأمرنى اي ابن عباس امرنى بالتمتع ✽ ورجاله قد ذكروا

وابو جرة بالجيم وبالراء اسمه نصر بفتح النون وسكون الصاد المهملة الضبعي بضم الصاد المعجمة
 وفتح الباء الموحدة وقدم في باب اداء الخمس من الايمان واخرجه البخاري ايضا عن اسحق بن
 منصور واخرجه مسلم عن ابن المثنى وابن بشار كلاهما عن غندربه ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله فأمرني
 اي فأمرني ابن عباس بالتمتع وكانت هذه القضية في زمن عبد الله بن الزبير وكان ينهى عن التمتع كما رواه
 مسلم من حديث ابن الزبير عنه وعن جابر وتقل ابن ابي حاتم عن ابن الزبير انه كان لا يرى التمتع الا للمحصر
 ووافقه علقمة وابراهيم وقال الجمهور لا اختصاص بذلك للمحصر قوله حج مبرور ارتقاع حج
 بأنه خبر مبتدأ مخذوف اي هذا حج ومبرور صفته اي مقبول وفي رواية احمد ومسلم من طريق
 غندر عن شعبة فأثبت ابن عباس فسأله عن ذلك فأمرني بها ثم انطلقت الى البيت فأثاني أت في مناهي
 فقال عمرة متقلبة وحج مبرور قال فأثبت ابن عباس فأخبرته بالذي رأيت فقال الله اكبر الله اكبر
 سنة ابى القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم قوله سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلام اضافي
 مرفوع على انه خبر مبتدأ مخذوف تقديره هذه سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويجوز فيه النصب
 على تقدير وافتت سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقال لي اي قال لي ابن عباس قوله فاجعل
 لك اي قانا اجعل لك ويزوي واجعل لك بالواو التي تدل على الحال ويروي اجعل بدون الفاء
 والواو قال الكرمانى وفي بعضها اجعل بالنصب قلت وجهه ان يكون منصوبا بأن المقدرة اي
 بان اجعل لك ويجوز الجزم بأن يكون جوابا لامر قوله سمها اي نصيبا قوله قال شعبة فقلت
 يعنى لابي جرة قوله لم استفهم عن سبب ذلك قوله فقال اي ابو جرة قوله للرؤيا اي لاجل
 الرؤيا المذكورة التي رأيت وهو بلفظ المتكلم وسببه ان الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا
 من النبوة وفيه ما كانوا عليه من التعاون على البر والتقوى وحدهم لمن يفعل الخير فخشي ابو جرة
 من تمتعه بهبوط الاجر ونقص الثواب للجمع بينهما في سفر واحد واحرام واحد وكان الذين
 امروا بالافراد انما امروه بفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خاصة نفسه لينقرد الحج
 وحده ويخلص عمله من الاشتراك فيه فأرأه الله الرؤيا ليعرفه ان حجه مبرور وعمرته متقلبة ولذلك
 قال له ابن عباس اقم عندي ليقص على الناس هذه الرؤيا المبينة لخال التمتع وفيه دليل ان الرؤيا الصادقة
 شاهدة على امور البقطة وكيف لا وهو جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وفيه ان العالم يجوز له
 اخذ الاجرة على العلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو شهاب قال قدمت متمعا بمكة بعمره فدخلنا
 قبل التروية بثلاثة ايام فقال لي اناس من اهل مكة نصير الان حجتك مكة فدخلت على عطاء
 استفتيته فقال حدثني جابر بن عبد الله انه حج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ساق البدن معه
 وقد اهلوا بالحج مفردا فقال لهم اهلوا من احرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصروا
 ثم اقيموا جلالاتي اذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متمعة فقالوا كيف
 نجعلها متمعة وقدمينا الحج فقال افعلوا ما امرتكم فلو لا اني سقت الهدى لعلت مثل الذي امرتكم
 ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا ش **ص** مطابقتها للرجحة ظاهرة
 وابو نعيم بضم النون هو الفضل بن دكين وابو شهاب الاكبر الحنط بفتح الحاء المهملة وبشديد النون
 واسمه موسى بن نافع الهذلي الكوفي واخرجه مسلم في الحج عن محمد بن عبد الله بن نعيم عن ابي
 نعيم به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله متمعا حال من الضمير الذي في قدمت قوله بعمره ايضا حال اي

ملتبس بالعمرة قوله مكية اى قليلة الثواب لقلة مشقتها وقال ابن بطال معنا ذلك تنشى حجك من مكة
 كما ينشى اهل مكة منها فيقولونك فضل الاحرام من النيات وقوله حجك مكية هكذا هو رواية
 الكشميني وفي رواية غيره حجها مكية قوله على عطاء هو عطاء بن ابي رباح المكي قوله استفتيه
 من الاحوال المقدرة قوله يوم ساق البدن بضم الباء الموحدة وضم الدال وسكونها جمع بدنه وذلك
 في حجة الوداع وفي رواية مسلم بلفظ عام ساق الهدى قوله وقد اهلوا بالحج مفردا بفتح الراء
 وبكسر ها قال الكرماني باعتبار كل واحد قلت لاضرور في كونه حالا من الحج وما قاله بالتأويل
 قوله فقال لهم اى قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهلوا من احرامكم بالطواف اى اجعلوا حجكم
 عمرة وتخلوا منها بالطواف والسعى او التقدير اجعلوا احرامكم عمرة ثم اهلوا منه بالطواف قوله
 وبين الصفا والمروة اى وبالسعى بين الصفا والمروة وهذا معنى فسخ الحج الى العمرة وقال ابن التين
 هذا الحديث ايبين ما في هذه من فسخ الحج الى العمرة قوله وقصروا امرهم بالتقصير لانهم يهلون
 بعد قليل بالحج واخر الخلق لان بين دخولهم وبين يوم التروية اربعة ايام فقط قوله حلالا نصب
 على الحال بمعنى محلين قوله واجعلوا التي اى الحجة المفردة التي اهلتم بها متعة اى عمرة واطلق
 على العمرة متعة مجازا والملاقة بينهما ظاهرة قوله ولكن لا يحل منى حرام بكسر حاء محل والمعنى
 لا يحل منى ما حرم على ووقع في رواية مسلم لا يحل منى حراما بالنصب على المفعولية لكن بضم
 الياء في لا يحل وفاعله محذوف وتقديره لا يحل طول المكث ونحو ذلك منى شيئا حراما حتى يبلغ
 الهدى بحله وهو منى فيخبر فيه ص قال ابو عبد الله ابو شهاب ليس له مسند الا هذا ص ابو عبد الله
 هو البخاري نفسه اى لم يرو ابو شهاب حديثا مرفوعا الا هذا الحديث وقيل المراد ليس له مسند عن عطاء
 الا هذا لامطلقا قال صاحب التلويح كانه يقول من كان هكذا لا يجعل حديثه اصلا من اصول العلم وهذا
 طرف من حديث جابر بن عبد الله الذي رواه مطولا جدا ولا يبي بكر ابراهيم بن المنذر عليه كتاب
 تمام الخبر استنبط منه مائة نوع ونيفا وخمسين نوعا من وجوه العلم والبخاري ذكر جل حديث جابر
 الذي انفرد به مسلم في مواضع متفرقة ومن فوائد هذه القطعة التي ساقها البخاري التقصير للمعتمر ليتوفر
 السفر للحلاق يوم النحر ص حديثا قتيبة بن سعيد حديثا حجاج بن محمد الاور عن شعبة
 عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال اختلف على وعثمان رضى الله تعالى عنهما وهما بعسفان
 في المتعة فقال على ما تريد الى ان انتهى عن امر فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رأى ذلك على
 اهل بهما جعلا ص مطابقتها للترجمة ظاهرة ص ورجاله قد ذكروا غير مرة قوله وهما
 بعسفان جلة حالية اى كاشان بعسفان وهو بضم العين وسكون السين الممهلين وبالفاء وبعد الالف
 نون وهي قرية جامعة بهامير على ستة وثلاثين ميلا من مكة ويقال على قدر مرحلتين من مكة قوله
 ما تريد الى ان انتهى اى ما تريد ارادة منهية الى النهى او ضمن الارادة معنى الميل قوله فعله النبي صلى الله
 تعالى عليه وسأ جلة في محل الجر لانها وقعت صفة لقوله عن امر قوله اهل بهما اى بالعمرة والحج وهذا
 هو القرآن فان قلت كيف تقول هذا قرأنا والاختلاف بينهما كان في التمتع قلت من وجوه التمتع ان يتمتع
 الرجل بالعمرة والحج وهو ان يجمع بينهما فيهل بهما جعلا في اشهر الحج او غيرها بقول ابيك بعمرة
 وحجة معا وهذا هو القرآن وانما جعل القرآن من باب التمتع لان القارئ يتمتع بترك النصب في السفر الى العمرة
 مرة والى الحج اخرى ويتمتع بجمعهما ولم يحرم لكل واحد من ميقاته وضم الحج الى العمرة
 فدخل تحت قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر من الهدى ص باب من لبى بالحج
 وسماه ص اى هذا باب في بيان امر من قال لبك بالحج وسماه اى عينه ص خذنا مسدد

حدثنا جاد بن زيد عن ايوب قال سمعت مجاهد يقول حدثنا جابر بن عبد الله قدامه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نقول ليبيك اللهم ليبيك بالحج فامرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلناها عمرة
 بش **باب** مطابقتها لترجمة في قوله ليبيك اللهم ليبيك بالحج فانه ليبي وسماه اي عينه بقوله بالحج ويؤخذ
 من ان التعيين افضل وان يسميه في تليته سواء كان مفردا او ممتعا او قارنا وايوب هو السخنياني والحديث
 اخرجه مسلم عن خلف بن هشام وابي الربيع وقيصة عن جاد بن زيد ويؤخذ منه فسخ الحج الى العمرة وقد
 ذكرنا انه منسوخ عند الجمهور **باب** تمتع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** ش
 اي هذا **باب** في بيان من تمتع في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية
 غير **باب** التمتع فقط وفي رواية بعضهم لفظ **باب** مجرد بغير ذكر ترجمة وكذا ذكره الاسمعيلى ورواية ابي ذر
 اولى **باب** حديث موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن قتادة قال حدثني مطرف عن عمران رضى الله تعالى
 عنه قال تمتعنا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل القرآن قال رجل برأيه ماشاء **باب** ش
 مطابقتها لترجمة ظاهرة **باب** ذكر رجاله وهم خمسة الاول موسى بن اسمعيل ابو سلمة المنقري التبوذكى
 الثاني همام بن يحيى بن دينار العوذى الثالث قتادة بن دعامة الرابع مطرف بضم الميم وفتح الطاء
 وكسر الراء المشددة وبالفاء ابن الشخير الخامس عمران بن الحصين رضى الله تعالى عنه **باب** ذكر لطائف
 اسناده **باب** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في موضعين وفيه
 القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم بضم يوين والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن محمد بن المثنى عن
 عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام عن قتادة عن مطرف عن عمران بن حصين قال تمتعنا مع رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم ولم ينزل فيه القرآن قال رجل برأيه ماشاء وفي لفظ له ولم ينزل آية تنسخ ذلك وفي لفظ
 ولم ينزل فيه قرآن يحرمه وفي لفظ ثم لم ينزل فيها كتاب الله ولم ينه عنهما النبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفي لفظ ثم لم ينزل آية تنسخ آية متعة الحج قوله فنزل القرآن وهو قوله تعالى (فن تمتع بالعمرة الى الحج) الآية
 ولم ينزل بعده هذه الآية آية تنسخ هذه الآية والفاظ مسلم كلها تنجز بذلك قوله قال رجل قال
 الكرماني ظاهر سياق هذا الكلام يقتضى ان يكون المراد به عثمان رضى الله تعالى عنه وقال ابن
 الجوزى كانه يريد عثمان وقال ابن التين يحتمل ان يكون ابا بكر او عمر او عثمان وفيه تأمل لا يخفى وقال
 النووى والقرطبى يعنى عمر بن الخطاب وحكى الحميدى انه وقع في البخارى في رواية ابي رجاء عن عمران
 قال البخارى يقال انه عمر اي الرجل الذي عناه عمران بن حصين قيل الاولى ان يفسر بها عمر فانه اول
 من نهى عنها وامام نهى بعده في ذلك فهو تابع له وقال عياض وغيره جازمين بان المتعة التي نهى
 عنها عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما هي فسخ الحج الى العمرة لا العمرة التي يحج بعدها قلت يرد عليهم
 ما جاء في رواية مسلم في بعض طرقه التصريح بكونها متعة الحج وقد ذكرناه عن قريب وفي رواية له
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بعض اهله في العشر وفي رواية له لجمع بين حج وعمرة
 ومراعاة التمتع المذكور وهو الجمع بينهما في عام واحد وما استفاد منه وقوع الاجتهاد في الاحكام
 بين الصحابة وانكار بعض المجتهدين على بعض بالنص **باب** قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن
 اهله حاضري المسجد الحرام **باب** ش اي هذا **باب** في بيان قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن الى آخره
 قوله ذلك اشارة الى التمتع لانه سيق فيها وهو قوله (فاذا أمنتم فن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر
 من الهدى فن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتن تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله
 حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا ان الله شديد العقاب) قوله فاذا أمنتم اي اذا تمكنتن من
 اداء المناسك فن تمتع بالعمرة اي فن كان منكم متمعا بالعمرة الى الحج وهو يشمل من احرم بها واحرم

بالعمرة أولا فلما فرغ منها احرم بالحج وهذا هو التمتع الخاص والتمتع العام يشمل القسمين قوله فاستيسر
اي فعله ما قدر عليه من الهدى بذبحه واقله شاة قوله فن لم يجد اي هديا فعله صيام ثلاثة ايام
في الحج اي في ايام المناسك قوله وسبعة اذار جعتم اي وعليه صيام سبعة ايام اذار جعتم الى او طانكم
وقيل اذار غمتم من مناسكتكم قوله تلك عشرة كاملة تأ كيد كاقول رأيت بعيني وسمعت باذني
وكتبت يدي قوله ذلك اي التمتع لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام واصله حاضرين فلما
اضيف الى المسجد سقطت النون للاضافة وسقطت الياء في الوصل لسكونها وسكون اللام
في المسجد وقد اختلف العلماء في حاضري المسجد الحرام من هم فذهب طائفة ومجاهد الى انهم اهل
الحرم وبه قال داود وقالت طائفة اهل مكة بعينها روى هذا عن نافع وعبد الرحمن بن هرم عن الاعرج
وهو قول مالك قال هم اهل مكة ذي طوى وشبهها واما اهل منى وعرفة والمناهل مثل قديد و
من الظهران وعسفان فعليهم الدم وذهب ابو حنيفة الى انهم اهل المواقيت فن دونهم الى مكة وهو
قول عطاء ومكحول وهو قول الشافعي بالعراق وقال الشافعي ايضا واحدا من كان من الحرم على مسافة
لا يقصر في مثلها الصلاة فهو من حاضري المسجد الحرام وعند الشافعي واحد ومالك وداود ان المكي
لا يكره له التمتع ولا القران وان تمتع لم يلزمه دم وقال ابو حنيفة يكره له التمتع والقران فان تمتع او قرن
فعليه دم جبرا وهما في حق الافقي مستحبان ويلزمه الدم شكرا ص وقال ابو كامل فضيل بن
حسين البصري حدثنا ابو معشر حدثنا عثمان بن غياث عن عكرمة عن ابن عباس انه سئل عن متعة
الحج فقال اهل المهاجرون والانصار وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع واهلنا
فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوا اهلنا لكم بالحج عمرة الا من قلده الهدى
طفنا بالبيت وبالصفا والمروة ونسكننا المناسك وأئينا النساء ولبسنا الثياب وقال من قلده الهدى
فانه لا يحل له حتى يبلغ الهدى محله ثم امرنا عشية التروية ان نهل بالحج فاذا فرغنا من المناسك
جئنا فطفنا بالبيت وبالصفا والمروة فقدمنا جئنا وعلينا الهدى كما قال الله تعالى (فاستيسر من الهدى
فن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذار جعتم) الى امصاركم الشاة تجزى فجمعوا نسكين
في عام بين الحج والعمرة فان الله تعالى انزله في كتابه وسنه نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم واباحه
للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام واشهر الحج التي ذكر الله
تعالى شوال وذو القعدة وذو الحجة فن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم او صوم والرفث الجماع والفسوق
المعاصي والجدال المراء ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا تعليق وصله الاسمعي في قال حدثنا
القاسم الطنزي حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو كامل فذكره بطوله لكنه قال عثمان بن سعد بدل عثمان بن غياث
وكلاهما بصريان لهما رواية عن عكرمة لكن عثمان بن غياث ثقة وعثمان بن سعد ضعيف ذكر رجاله
وهم خمسة الاول ابو كامل فضيل بن حسين الجعدي مات سنة سبع وثلاثين ومائتين الثاني
ابو معشر بفتح الميم واسمه يوسف بن زيد البراء بفتح الباء الموحدة ونشيد البراء وكان يرى العود والخطار ايضا
البصري الثالث عثمان بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالف ثاء
مثلثة الراسي بالباء الموحدة الباهلي الرابع عكرمة مولى ابن عباس الخامس عبدالله بن عباس
وهذا الحديث من افراد ذكر مضاه قوله حجة الوداع بفتح الحاء والواو وكسرهما قوله فلما قدمنا مكة
اي فلما قربنا من مكة لان ذلك كان يسرف في قوله اجعلوا خطاب لمن كان اهل بالحج مفزدا لانهم كانوا اثلاث

فرق قوله طفنا وفي رواية الاصيلي فطفنا بالفاء العاطفة قال بعضهم هو الوجه قلت كلاهما موجه
اما الرواية بالفاء فظاهرة واما الرواية المجردة عنها فوجهها انه استيناف ويجوز ان يكون جواب فلما
قد منا قوله وقال جلة حالية وقدمقدرة فيها لان الجملة الفعلية اذا كان فعلها ماضيا وقعت حالا فلا بد ان
يكون فيها كة قداما ظاهرة او مقدرة قوله ونسكننا المناسك اي من الوقوف والمبيت بمزدلفة وغير ذلك
قوله وأتينا النساء وابن عباس غير داخل فيه لانه حيثئذ لم يكن مدركا وانما هو يحكي ذلك عنهم
قوله امرنا بفتح الراء اي ثم امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عشية التروية اي بعد الظهر
ثامن ذي الحجة قوله فاذا فرغنا من المناسك اي الوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة ورحى يوم العيد
والخلق قوله فقد تم حجتنا وفي رواية الكشميني وقد تم بالواو ومن ههنا الى آخر الحديث موقوف على
ابن عباس ومن اوله الى هنا رفوع قوله كما قال الله تعالى فاستيسر من الهدى قد فسره انه عن قريب قوله
اذا رجعتكم الى امصاركم تفسير من ابن عباس بمعنى الرجوع قوله الشاة تجزى تفسير من ابن عباس
وتجزى بفتح التاء المشاة من فوق اي تكفي لدم التمتع فان قلت ما وقعت هذه الجملة اعني الشاة تجزى
قلت جلة حالية وقعت بلا واو وهو جائز كما في قولك كلمته فوه الى في قوله بين نسكين وهما الحج
والعمرة قوله بين الحج والعمرة فائدة ذكرهما البيان والتأكيد لانهما نفس النسكين وهو باسكان السين
قال الجوهري النسك بالاسكان العبادة وبالضم الذبحة قوله فان الله انزلها اي انزل الجمع بين الحج والعمرة
اخذن قوله فمن تمتع بالعمرة الى الحج قوله وسنه اي شرعه نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم حيث امر به
اصحابه قوله واباحه اي واباح التمتع للناس غير اهل مكة ويجوز في غير النصب والجر اما النصب فعلى
الاستثناء واما الجر فعلى انه صفة للناس وقال بعضهم بنصب غير ويجوز كسره قلت الكسر لا يستعمل
الا في المنى وفي المعرب لا يستعمل الا الجر قوله ذلك اي التمتع وقال الكرمانى هذا دليل للحنفية
في ان لفظ ذلك للتمتع لا الحكمه ثم اجاب بقوله قول الصحابي ايس بحجة عند الشافعي اذا اجتهد لا يجوز له
تقليد المجتهد قلت هذا جواب واه مع اساءة الادب ليت شعري ما وجه هذا القول الذي ياباه العقل فان مثل
ابن عباس كيف لا يتحج بقوله واي مجتهد بعد الصحابة يلحق ابن عباس او يقرب منه حتى لا يقلده فان
هذا عسف عظيم قوله التي ذكر الله تعالى اي في الآية التي بعد آية التمتع وهو قوله تعالى الحج اشهر
معلومات قوله في هذا الاشهر وفائدة هذا التقييد هو التنبيه على ان التمتع الذي يوجب الدم او الصوم
هو الذي في اشهر الحج قوائمه شوال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي شوال وذو القعدة
وذو الحجة قوله والرفث الى آخره قد مر بيانه مستقصى قوله والفسوق المعاصي فيه اشعار ان الفسوق
جمع فسق لا مصدر وتفسير الاشهر وسائر الالفاظ زيادة للفوائد باعتبار ادنى ملازمة بين الآيتين في ذكر
ما يستفاد منه في فيه الدليل على مشروعية التمتع وان التمتع على قسمين احدهما ان يكون سائق الهدى فلا
يتحل حتى يبلغ الهدى محله والآخر غير سائق الهدى فانه يتحل اذا فرغ من عمرته ثم يحرم بالحج في وفيه
ان المبكى لا تمتع عليه وعند الجمهور التمتع ان يجمع الشخص بين العمرة والحج في سفر واحد في اشهر الحج
في عام واحد وان يقدم العمرة وان لا يكون مكيا في اختلف شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعاً وفيه
صوم ثلاثة ايام في الحج لمن لا يجد الهدى والافضل عند ابي حنيفة ان يصوم السابع والثامن والتاسع
من ذي الحجة رجاء ان يقدر على الهدى الذي هو الاصل والمستحب في السبعة ان يكون صوماً بعد
رجوعه الى اهله اذ جواز ذلك يجمع عليه ويجوز اذ يرجع الى مكة بعد ايام التبريق في مكة وفي الطريق

وهو حكي عن مجاهد وعطاء وهو قول مالك وجوزه ايضا في ايام التشريق وهو قول ابن عمر وعائشة
 والاوزاعي والزهرى ولم يجوزوه على بن ابي طالب للنهي عن ذلك وقال اجدار جوان لا يكون به بأس وقال
 اسحق يصومها في الطريق وللشافعي اربعة اقوال * اصحها عند رجوعه الى اهله * الثاني الرجوع
 هو التوجه من مكة * الثالث الرجوع من منى الى مكة * الرابع الفراغ من افعال الحج فان فاته صوم الثلاثة
 حتى اتى يوم النحر لم يجزه عند ابي حنيفة الا الدمروى ذلك عن علي وابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس
 ومجاهد والحسن وعطاء وجوز صومها بعد ايام التشريق خادو الثوري وللشافعي ستة اقوال * احدها
 لا يصوم وينقل الى الهدى * الثاني عليه صوم عشرة ايام يفرق يوم * الثالث عشرة ايام مطلعا *
 الرابع يفرق باربعة ايام فقط * الخامس يفرق بمدة مكان السير * السادس باربعة ايام ومدة امكان السير
 وهو اصحها عندهم وخرج ابن شريح وابو اسحق المروزي قولا ان الصوم يسقط ويستقر في ذمته والله
 اعلم **باب** الاغتسال عند دخول مكة **ش** اى هذا باب في بيان استحباب الاغتسال عند
 دخول مكة شرفها الله تعالى **ش** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه اخبرنا ايوب عن نافع قال
 كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اذا دخل ادنى الحرم امسك عن التلبية ثم بيت بنى طوى ثم يصلى به الصبح
 ويغتسل لان ابن عمر كان يغتسل ويحدث ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله ويغتسل بنى طوى لدخول مكة وقد اخرج البخارى هذا الحديث بآتم منه
 معلقا في باب الاحلال مستقبلا القبلة وقدم الكلام فيه هناك مستقصا وابن عليه هو اسمعيل بن عليه
 يضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف قوله ادنى الحرم اى اول موضع منه قوله
 امسك عن التلبية اى يتركها والظاهر ان هذا كان مذهبه والا فالامساك عنها في يوم العيد او كان يستأنفها
 ذلك او كان تركها السبب من الاسباب قوله ويغتسل اى يغتسل بنى طوى قوله ذلك اشارة الى ما فعله
 من الامساك عن التلبية اذا دخل ادنى الحرم والبيتونة بنى طوى والاغتسال فيه وقال ابن المنذر الاغتسال
 لدخول مكة مستحب عند جميع العلماء الا انه ليس في تركه عابدا عندهم فدية وقال اكثرهم الوضوء
 يحزى فيه وكان ابن عمر يتوضأ احيانا ويغتسل احيانا وروى ابن نافع عن مالك انه استحباب الاخذ بقول
 ابن عمر يتوضأ احيانا ويغتسل احيانا وروى ابن نافع عن مالك انه استحباب الاخذ بقول
 ابن عمر يتوضأ احيانا ويغتسل احيانا للاهلالية بنى الخليفة وبنى طوى لدخول مكة وعند الرواح
 الى عرفة قال ولو تركه تارك من عذر لم أر عليه شيئا واوجبه اهل الظاهر فرضا على من يزيد الاحرام
 والامة على خلاف فهم وروى عن الحسن انه اذا نسي الغسل للاحرام يغتسل اذا ذكر واختلف فيه عن
 عطاء فقال مرة يكفي منه الوضوء وقال مرة غير ذلك والغسل لدخول مكة ليس لكونها محرما وانما
 هو لحرمه مكة حتى يستحب لمن كان حلالا ايضا وقد اغتسل لها صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح وكان
 حلالا فاذا ذلك للشافعي في الام فان قلت لم امسك ابن عمر عن التلبية من اول الحرم وكان محرما بالحج قلت
 تأول انه قد بلغ الى الموضع الذى دعى اليه ورأى ان يكبر الله ويعظمه ويسبحه اذا سقط عنه معنى التلبية
 بالبلوغ وكره مالك التلبية حول البيت وقال ابن عيينة ما رأيت احدا يقتدى به يلبي حول البيت
 الاعطاء بن السائب وروى عن سالم انه كان يلبي في طوافه وبه قال ربيعة واحد واسحق وكل واسع
 وقال ابن حبيب اذا اغتسل المحرم لدخولها يغسل جسده دون رأسه وحكى محمد عن مالك ان المحرم
 لا يتدلك في غسل دخول مكة ولا الوقوف بعرفة ولا يغسل رأسه الا بالماء وحده يصبه صبا ولا يغيب رأسه

في الماء **ص** باب دخول مكة نهارا وليلاش **ص** اي هذا باب في بيان مشروعية دخول مكة
 في النهار او في الليل **ص** بات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى طوى حتى اصبح ثم دخل
 مكة وكان ابن عرفة ش **ص** هذا متن حديث ابن عمر يذكره الآن وقد ترك سنده اولاً ثم
 رواد بسنده وهو قوله **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر
 قال بات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى طوى حتى اصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر
 يفعله ش **ص** يحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله بن عمر بن حفص بن ماصم بن عمر بن الخطاب
 وقدم الكلام فيه مستقصى في باب الاهلال مستقبل القبلة وقال الكرماني فان قلت هذا صريح
 في انه دخل نهارا وذكر في الترجمة انه دخل ليلا ايضا قلت كلمة ثم للترخي فهو اعم من ان يدخلها
 نهار تلك الليلة اوليلته التي بعدها قلت هذا لا يروى الغليل ولا يشق الغليل لان دخوله صلى الله تعالى عليه
 مكة ليلا لم يعلم الا في عمرة الجعرانة وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم منها ودخل مكة ليلا فقصي
 امر العمرة ثم رجع ليلا فاصبح بالجعرانة كبائت وقال النسائي دخول مكة ليلا اخبرني عمران بن
 يزيد الدمشقي عن شعيب يعني ابن اسحق قال حدثنا ابن جريج قال اخبرني مزاحم بن ابي مزاحم
 عن عبد العزيز بن عبد الله عن محرش الكهبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج ليلا من الجعرانة
 حتى امسى معتمراً فاصبح بالجعرانة كبائت حتى اذا زالت الشمس خرج عن الجعرانة في بطن سرف حتى
 جاء مع الطريق طريق المدينة من سرف ولما ورد في الحديث الدخول نهارا وليلا جميعاً ذكرهما في الترجمة
 وذكر حديث الدخول نهارا الكونه على شرطه وسكت عن حديث الدخول ليلا لعدم كونه على شرطه
 ونبه بذكره ليلا على ذلك ويمكن ان يقال ان ذكر ليلا وقع منه اتفاقاً لا قصداً **ص** باب من اين
 يدخل مكة ش **ص** اي هذا باب فيه جواب من يسأل ويقول من اين يدخل المحرم مكة وكلمة اين
 للاستفهام عن المكان فاذا قلت اين زيد معناه في الدار أو في السوق **ص** حدثنا ابراهيم
 ابن المنذر قال حدثني معن قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يدخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه جواب
 للسؤال الذي فيها **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة والكل قد ذكروا و ابراهيم بن المنذر ابو اسحق
 الحزامي المدني من افرادهم ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة ابن عيسى بن يحيى ابو يحيى القزاز
 بالقاف وتشديد الزاي الاولى المدني قوله من الثنية العليا يعني يدخل مكة من الثنية العليا التي ينزل
 منها الى المعلى مقبرة اهل مكة يقال لها كداء بالفتح والمد ويخرج من الثنية السفلى وهي التي اسفل مكة عند
 باب شيبة يقال لها كدى بضم الكاف مقصور بقرب شعب الشاميين وشعب ابن الزبير عند قبة عان وقال
 ابن المواز كدى التي دخل منها صلى الله تعالى عليه وسلم هي العقبة الصغرى التي بأعلى مكة التي يربط
 منها على الابطح والمقبرة منها على يسارك وكذا التي خرج منها هي العقبة الوسطى التي بأسفل مكة وعند
 ابي ذر القصر في الاول مع الضم وفي الثاني الفتح مع المد عن عروة من حديث عبد الوهاب اكثر ما يدخل
 من كدى مضموم مقصور للاصيلي والحموي وابي الهيثم ومفتوح مقصور للقاسبي والمستمل ومن
 حديث ابي موسى دخل من كدى مقصور مضموم وعند محمد دخل من كدى وخرج من كدى لكذا لكافهم
 والمستمل عكس ذلك وهو اشهر وعند مسلم دخل يوم الفتح من كداء من اعلاها بالدالارواة الاسمر قدى
 فعنده كدى بالضم والقصر وقال القرطبي اختلف في ضبط هاتين الكلمتين والاكثر منهم على ان العليا
 بالفتح والمد والسفلى بالضم والقصر وقيل بالعكس والحكمة في الدخول من العليا والخروج

من السفلى ان نداء ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان من جهة العلو وايضا فالعلو تناسب للمكان
 العالى الذى قصده والسفلى تناسب لمكانه الذى يذهب اليه وقيل ان من جاء من هذه الجهة كان مستقبلا
 للبيت وقيل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان خريج مخفيا من العليا اراد ان يدخلها ظاهرا وقيل
 ليترك به كل من فى طريقته ويدعولهم وقيل ليغيب المنافقين بظهور الدين وعز الاسلام وقيل ليرى
 السعة فى ذلك وقيل فعله تقولا بتغير الحال الى اكل منه كما فعل فى العيد وليشهد له الطريقان **خص**
باب من ابن يخرج من مكة ش **خص** اى هذا باب فيه جواب من يسأل ويقول من ابن يخرج
 الخارج من مكة **خص** حديثنا مسدد بن مسرهد البصرى حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن
 عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة من كداء من الثنية العليا التى بالبطحاء وخرج
 من الثنية السفلى ش **خص** مطابقته للترجمة من الوجه الذى ذكرناه فى الباب السابق ويحيى
 هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن ماصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 والحديث اخرجه مسلم فى الحج ايضا عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى واخرجه ابوداود فيه عن
 اخيه حنبل ومسدد واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن علي قوله من كداء بفتح الكاف والمد قوله وخرج
 من الثنية بفتح التاء المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وكل عقبة فى جبل او طريق عال
 فيه تسمى ثنية **خص** قال ابو عبد الله كان يقال هو مسدد كما سمع قال ابو عبد الله سمعت يحيى بن معين
 يقول سمعت يحيى بن سعيد يقول لو ان مسددا أتته فى بيته فحدثه لاستحق ذلك وما بالى كنى كانت
 عندي او عند مسرهد ش **خص** ابو عبد الله هو البخارى نفسه و اشار بكلامه هذا الى المبالغة فى توثيق
 مسدد بن مسرهد حيث قال هو مسدد اى محكم من التسديد وهو الاحكام ومنه السداد وهو القصد
 فى الامر والعدل فيه والسداد الاستقامة ايضا ومنه المسدد وهو لازم الطريقة المستقيمة واشتقاق
 السد ايضا منه لانه البناء المحكم القوى ولم يكن بوثيقه اياه بنفسه حتى نقل عن يحيى بن معين الامام
 فى باب الجرح والتعديل حيث نقل عن يحيى بن سعيد القطان انه قال لو ان مسددا الى آخره وهذا منه
 غاية فى التعديل ونهاية فى التوثيق **خص** حديثنا الحميدى ومحمد بن المثنى قالا حدثنا سفيان بن
 عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 لما جاء مكة دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها ش **خص** الحميدى بضم الحاء هو عبد الله بن الزبير
 ابوبكرى المكي ونسبته الى حميد احدا جده واخرجه البخارى ايضا فى المغازى عنها واخرجه مسلم
 فى الحج عن محمد بن المثنى وابن ابى عمير واخرجه ابوداود والترمذى والنسائى جميعا فيه عن محمد بن المثنى
 قوله دخلها ويروى دخل بدون الضمير قوله من اعلاها هو ثنية كداء بفتح الكاف والمد قوله
 من اسفلها هو ثنية كدى بالضم والقصر على المشهور وفيه استحباب الدخول الى مكة من الثنية
 العليا والخروج من السفلى سواء فيه الحاج والمعمرون دخلها بغير احرام وفيه استحباب الخروج
 من اسفل مكة للخارج منها سواء خرج للوقوف بعرفة او غير ذلك **خص** حديثنا محمد غيلان
 المروزي حدثنا ابواسامة حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 دخل عام الفتح من كداء وخرج من كداء من اعلى مكة ش **خص** هذا طريق آخر فى حديث عائشة
 ولكن ابواسامة جاد بن اسامة قلب فى روايته حيث ذكر ان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم كان من
 كداء بالفتح والدواءه خرج من كدى بالضم والقصر فعجل كدى الذى هو بالضم والقصر

من اعلى مكة وكداء الذى بالفتح والمد من اسفل مكة والصواب مارواه غيره بالعكس وقد روى احمدان
 ابنا اسامة مرواه على الصواب فهذا يدل على ان القلب بمن دون ابى اسامة **ص** حدثنا احمد حدثنا
 ابن وهب اخبرنا عمرو بن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عام
 الفتح من كداء اعلى مكة قال هشام وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكدى واكثر ما يدخل من كداء
 وكانت اقرهما الى منزله **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث عائشة عن احمد قيل هو احمد بن عيسى
 التستري وقال ابن منده كل ما قال البخارى احمد عن ابن وهب هو احمد بن صالح المصبرى عن عبد الله بن
 وهب المصبرى عن عمرو بن الحارث المصبرى واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن احمد قوله قال
 هشام هو ابن عروة قال بالاسناد المذكور قوله وكان عروة يدخل على كليهما الضمير فيه يرجع الى الثانية العليا
 والثنية السفلى وبين كليهما بقوله من كداء وكدى وفى الاصل كليهما والصواب كليهما وقال ابن النين
 فى الامهات كليهما قوله واكثر ما يدخل اى عروة من كداء بالفتح والمد لانها كانت اقرب الى منزله
 وفى التوضيح قال هشام اكثر ما كان ابى يدخل من كدى بالضم كذا رويناه ورواه غيرى بالمد والفتح
 وفى قول هشام وكانت اقرهما الى منزله اعتذار لابي عروة لانه روى الحديث وخالفه لانه رأى
 ان ذلك ليس بلازم حتم وكان ربما فعله وكثيرا ما يفعل غيره لقصد التيسير **ص** حدثنا
 عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حاتم عن هشام عن عروة دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عام الفتح من كداء من اعلى مكة وكان عروة اكثر ما يدخل من كداء وكان اقرهما الى منزله **ش** **ص**
 هذا موقوف على عروة وقد اختلف على هشام بن عروة فى وصل هذا الحديث وارساله وذكرا البخارى
 الوجهين منها على ان رواية الارسل لا تقدر فى رواية الوصل لان الذى وصله حافظ وهو سفيان
 بن عيينة وقد تابعه ثقتان عمرو وحاتم المذكوران وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنبل البصرى وهو
 من افراد البخاوى وحاتم بالحاء المهملة وبالثاء المثناة من فوق المكسورة ابن اسمعيل ابواسمعيل الكوفى
 سكن المدينة وقدم فى باب استعمال فضل الوضوء قوله من كداء بالفتح والمد فى الموضعين وقال النووى
 واكثر دخول عروة من كداء بالفتح والمد **ص** حدثنا موسى حدثنا وهيب حدثنا هشام عن ابيه
 دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح من كداء وكان عروة يدخل منهما كليهما واكثر ما يدخل
 من كداء اقرهما الى منزله **ص** هذا طريق آخر من مراسيل عروة يرويه البخارى بن موسى بن
 اسمعيل المقرئ عن وهيب بضم الواو ابن خالد عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير قوله من كداء
 بالفتح والمد قوله منهما اى من كداء بالفتح وكدى بالضم قوله كليهما وفى بعض النسخ كلاهما بالالف
 وهو على مذهب من يجعلهما فى الاحوال الثلاث على صورة واحدة قوله اقرهما بجر الاقرب اما بيان
 او يدل **ص** قال ابو عبد الله كداء وكدى موضعان **ش** **ص** ابو عبد الله هو البخارى فسر كداء
 وكدى بقوله موضعان وهذا تفسير لا يفيد شيئا لانهما علما بتمامضى انهما موضعان وهذا لم يقع الا
 فى رواية المستمل وحده وتركها اجدر على ما لا يخفى والله اعلم **ص** **باب** فضل مكة
 وبيانها **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان فضل مكة شرفها الله وفى بيانها فان قلت ليس فى احاديث
 الباب ذكر لبيان بيان مكة فلم لم يقتصر على قوله باب فضل مكة قلت لما كان بيان الكعبة سببا
 لبيان مكة وعمارتهما اكتفى به ولكنهم اختلفوا فى اول من بنى الكعبة فقيل اول من بناها آدم عليه
 السلام ذكره ابن اسحق وقيل اول من بناها شيث عليه السلام وكانت قيل ان بينها خيمة من ياقوته

حراء يطوف بها آدم عليه السلام ويأسس بها لانها انزلت اليه من الجنة وقيل اول من بناها الملائكة
 وذلك لما قالوا اتجعل فيهم من يفسد فيها الا يثقوا وطافوا بالعرش سبعين سنة حتى استرضوا الله ويتضرعون
 اليه فامرهم الله تعالى ان يبنوا البيت المعمور في السماء السابعة وان يجعلوا طوافهم له لكونه اهلون من
 طواف العرش ثم امرهم ان يبنوا في كل سماء بيتا وفي كل ارض بيتا قال مجاهد هي اربعة عشر بيتا
 وروى ان الملائكة حين اسست الكعبة انشقت الارض الى متنها وقذفت منها حجارة امثال الابل فتلك
 القواعد من البيت التي وضع عليها ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام البيت فلما جاء الطوفان رفعت
 واودع الحجر الاسود اباقيس وروى عبد الرزاق عن ابن جريج من عطاء وسعيد بن المسيب ان آدم
 بناء من خمسة اجبل من حراء وطور سينا وطور زيتا وجبل لبنان والجودي وهذا غريب وروى
 البيهقي في بناء الكعبة في دلائل النبوة من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص مرفوعا بعث الله جبريل الى آدم وحواء عليهما السلام فامرهما ببناء الكعبة فبناء
 آدم ثم امر بالطواف به وقيل له انت اول الناس وهذا اول بيت وضع للناس وقال ابن كثير انه كما
 ترى من مفردات ابن لهيعة وهي ضعيف والاشبه ان يكون هذا موقوفا على عبد الله بن عمرو ويكون
 من الزامتين التي اصابها يوم اليرموك من كلام اهل الكتاب **ح**ص وقوله تعالى واذ جعلنا
 البيت مثابة للناس وأمنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي
 للطائفتين والعاكفين والركع السجود واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهلك من الثمرات
 من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأتبعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير واذ
 رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن
 ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم **ش** وقوله بالجر عطف
 على قوله فضل مكة والتقدير وفي بيان تفسير قوله تعالى واذ جعلنا الخ وهذه اربعة آيات سيق كما هي في رواية
 كريمة وفي رواية الباقي بعض الآية الاولى وفي رواية ابي ذر كل الآية الاولى ثم قالوا الى قوله التواب الرحيم
 قوله تعالى واذ جعلنا البيت اى واذ كر اذ جعلنا البيت والبيت اسم غالب للكعبة كالنجم للثريا فقول له مثابة اى مباءة
 ومرجعا للحاج والعمار فيصرفون عنه ثم يثوبون اليه قال الزجاج اصل مثابة مثوبة نقلت حركة
 الواو الى التاء وقلت الواو الفتح كرها في الاصل وانتفتح ما قبلها وقال الزمخشري وقرئ مثابات وقال ابن
 جرير قال بعض نحاة البصرة اختلفت الهاء في المثابة لما كثرت ثوب اليه كما يقال سيارة ونسابة
 وقال بعض نحاة الكوفة بل المثاب والمثابة بمعنى واحد نظير المقام والمقامة فالمقام ذكر على قوله
 لانه اريد به الموضع الذي يقام فيه واثبت المقامة لانه اريد بها البقعة وانكره هؤلاء ان تكون المثابة
 نظيرة للسيارة والنسابة وقالوا انما ادخلت الهاء في السيارة والنسابة تشبيها لها بالداهية والمثابة
 مقعلة من ثاب القوم الى الموضع اذ ارجعوا اليه فهم يثوبون اليه مثابا ومثابة وثوبا بمعنى جعلنا
 البيت مرجعا للناس ومعادا يأتونه كل عام ويرجعون اليه فلا يقضون منه وطرا ومنه ثاب اليه
 عقله اذ ارجع اليه بعد عروبه عنه فان قلت البيت مذكر ومثابة مؤنثة والتطابق بين الصفة
 والموصوف شرط قلت ليست التاء فيه للتأنيث بل هو كما يقال درهم ضرب الامير والمصدر قد يوصف
 به يقال رجل عدل رضى اى معدل مرضى وقيل الهاء فيه للمبالغة لكثرة من يثوب اليه مثل علامة وقال
 ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة عبد الله بن رجاء اخبرنا اسرائيل عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله مثابة

قال ثوبون اليه ثم يرجعون قال وروى عن ابي العالية وسعيد بن جبير في رواية وعطاء والحسن
 رعية والربيع بن انس والضحاك نحو ذلك وقال سعيد بن جبير في رواية اخرى وعكرمة وقناة
 وعطاء الخراساني منابة للناس اى بجما قوله وأمنائى موضع أمن كقوله تعالى (حراما آمنوا يتخطف
 الناس من حولهم) ولان الجاني يأوى اليه فلا يتعرض له حتى يخرج وقال الضحاك عن ابن عباس
 اى أمن الناس وقال الربيع بن انس عن ابي العالية يعنى أمن من العدو وان يحمل فيه السلاح قوله
 واتخذوا قال الزمخشري واتخذوا على ارادة القول اى وقفنا لتخذوا منه موضع صلاة تصلون
 فيه وهى على وجه الاختيار والاستحباب دون الوجوب وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا على صيغة
 الماضى وقرأ الباقون على صيغة الامر واختلف المفسرون فى المراد بالمقام ما هو فقال ابن ابي حاتم
 حدثنا عمر بن شبه الغمري حدثنا ابو خلف يعنى عبد الله بن عيسى حدثنا داود بن ابي هند عن مجاهد عن
 ابن عباس قال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال مقام ابراهيم الحرم كله وعن ابن عباس مقام
 ابراهيم الحج كله ثم فسره عطاء فقال التعريف وصلاتان بعرفة والمشعرومنى ورمى الحجارة والطواف
 بين الصفا والمروة وقال سفيان الثوري عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير قال الحجر مقام ابراهيم
 فكان يقوم عليه ويتناول اسمعيل الحجر وقال السدى المقام الحجر الذى وضعته زوجة
 اسمعيل عليه السلام تحت قدم ابراهيم عليه السلام حتى غسلت رأسه حكاه القرطبي وضعفه
 وحكاها الرازي فى تفسيره عن الحسن البصري وقناة والربيع بن انس وقال ابن ابي حاتم حدثنا
 الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن ابن جريج عن جعفر بن محمد عن ابيه
 سمع جابرا يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال له عمر رضى الله تعالى عنه هذا مقام ابينا ابراهيم قال نعم قال افلا تتخذ مصلى فائز الله عز وجل
 (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) وقد كان المقام ملصقا بجدار الكعبة قديما ومكانه معروف اليوم الى
 جانب الباب مما يلي الحجر وانما آخره عن جدار الكعبة امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
 عنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن حميد الاعرج عن مجاهد قال أول من أخرج المقام الى موضعه الآن
 عمر بن الخطاب قوله وعهدنا الى ابراهيم قال ابو الليث فى تفسيره اى امرنا ابراهيم واسمعيل ان يطهرا
 اى بأن يطهرا اى بالتطهير من الاوثان ويقال من جميع النجاسات للطائفين اى لاجل الطائفين الذين يطوفون
 بالبيت وهم الغرباء والعاكفين وهم اهل الحرم المقيمون بمكة من اهل مكة وغيرهم قوله والركع اهل
 الصلاة وهو جمع ركع وقوله السجود مصدر وفيه حذف اى الركع ذوى السجود فقوله واذا قال ابراهيم
 اى واذا كرا اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا اى الحرم بلدا آمننا وقال الزمخشري اى اجعل بلدا اذا أمن كقوله
 عيشة راضية او آمننا فيه كقوله ليل نائم وفي خلاصة البيان والبلد ينطلق على كل موضع من الارض
 عامر مسكون او خال والبلد فى هذه الآية مكة وقد صارت مكة حراما بسؤال ابراهيم وقبله كانت جلالا
 قلت فيه قولان احدهما هذا والاخر انها كانت حراما قبل ذلك بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
 هذا البلد حرام يوم خلق السموات والارض قوله وارزق اهله من الثمرات يعنى انواع الثمرات فاستجاب
 الله دعاه فى المسألتين قال المفسرون ان الله تعالى بعث جبريل عليه السلام حين اقتلع الطائف من موضع
 الاردن ثم طاف بها حول الكعبة فسميت الطائف قوله من آمن منهم بدل من اهله قال ابو الليث وانما
 اشترط هذا الشرط لانه قد سأل الامامة لذريته فلم يستجب له فى الظالمين فخشي ابراهيم ان يكون امر الرزق

هكذا فسأل الرزق لثؤمنين خاصة فأخبر الله تعالى انه يرزق الكافر والمؤمن وان امر الرزق ليس
 كامر الامامة قالوا لان الامامة فضل والرزق عدل قال تعالى يعطى فضله لمن يشاء من كان اهلا
 لذلك وعدله لجميع الناس لانهم عباده وان كانوا كفارا قوله ومن كفر قال ان تخشى وارزق
 من كفر فامتنعه ويجوز ان يكون من كفر مبتدا متضمنا معنى الشرط وقوله فامتنعه جواب الشرط اي
 ومن كفر فانا امتنع وقرئ فامتنعه فأضطره فانزه الى عذاب النار لان المضطر الذي لا يملك الامتناع مما
 اضطر اليه وقرأ ابى فتمتنعه قليلا ثم اضطره وقرأ يحيى بن وثاب فاضطره بكسر الهمزة وقرأ ابن عباس فامتنعه
 قليلا ثم اضطره على لفظ الامر قوله واذا برفع اى واذا كراذ برفع ابراهيم القواعد وهى جمع قاعد وهى
 السارية والاساس قوله من البيت اى الكعبة وقال مقاتل فى الآية تقديم وتأخير معناه واذا رفع ابراهيم
 واسماعيل القواعد من البيت ويقال ان ابراهيم كان يبنى واسماعيل يعينه والملائكة ينافلون الحجر من اسمعيل
 وكانوا ينفلون الحجر من خمسة اجبل طور سيناء و طور زيناو و جودى و لبنان و حراء قوله ربنا اى قال ربنا تقبل
 منا اعم النائك انت اسمعيل لدعائنا العلم بنبينا قال جبريل عليه السلام لابراهيم عليه السلام قد اجيب لك
 فاسأل شيئا آخر قال ربنا واجعلنا مسلمين لك يعنى مخلصين لك ويقال واجعلنا مثبتين على الاسلام ويقال
 مطمئنين لك ثم قالوا من ذريتنا امة مسلمة لك يعنى اجعل بعض ذريتنا من يخلص لك ويثبت على الاسلام
 ثم قال وارنا منا سكنا يعنى علمنا امور منا سكنا ذكر الرؤية واراد به العلم ثم قال وتب علينا يعنى
 تجاوز عنا الزلة انك انت التواب المجاوز الرحيم بعبادك **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا
 ابو عاصم قال اخبرني ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما
 قال لما بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعباس يقلان الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اجعل ازارك على رقبتيك فخر الى الارض وطمعت عيناه الى السماء فقال ارني ازارى فشدته
 عليه **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لما بنيت الكعبة فان قلت الترجمة بنيان مكة وفى الحديث
 بنيان الكعبة قلت قد ذكرت فى اول الباب ان بنيان الكعبة كان سببا لبنيان مكة وبين السبب
 والسبب ملازمة فيستأنس بهذا وجه المطابقة **ز** ذكر رجاله **وهم** خمسة **الاول** عبد الله
 بن محمد الجعفي المعروف بالسندي **الثاني** ابو عاصم النيلي واسمه الضحاك بن مخلد **الثالث**
 عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **الرابع** عمرو بن قحطبة العين بن دينار **الخامس** جابر بن
 عبد الله الانصاري **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع فى موضعين ويروى بصيغة
 الافراد فى الحديث عن شيخه وفيه الاخبار بصيغة الافراد فى موضعين وفيه السماع وفيه القول
 فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بخارى وابو عاصم بصرى وابن جريج وعمرو مكيان
 وفيه ان احدهم مذکور بكينته والاخر بنسبته الى جده من غير ذكر اسمه **ذكر** تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخارى ايضا فى بنيان الكعبة عن محمود بن عبد الرزاق واخرجه
 مسلم فى الطهارة عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم كلاهما عن محمد بن بكر وعن اسحق بن منصور
 ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق وهذا الحديث من مراسيل جابر لانه لم يدرك هذه القصة
 ولكن يحتمل ان يكون سمعها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من حضرها من الصحابة وفى التوضيح
 ومرسله حجة وقد ذكرنا ذلك فى اوائل كتاب الصلاة فى باب كراهية التعرى فى الصلاة فان البخارى
 اخرجه هناك عن مطر بن الفضل عن روح عن زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن

عبد الله يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقل معهم الحجارة للكعبة وعليه ازاره الحديث
 في ذكر معناه في قوله لما بنيت الكعبة اشتاق الكعبة من الكعب وكل شيء غلا وارفع فهو كعب
 ومنه سميت الكعبة للبيت الحرام لارتفاعه وعلوه وقيل سميت به لتكعبها اي تربيعها وقال الجوهري
 الكعبة البيت الحرام سمى بذلك لتريعه وعن مقاتل سميت كعبة لانفرادها من البناء وسمى البيت
 الحرام لان الله تعالى حرمه وعظمه وامامكة فهو اسم بلدة في وادي بين جبال غير ذي زرع وقال
 السهيلي امامكة فن تمكنت العظم اي اجتذبت ما فيه من الخ وتمتلك الفصيل ما في ضرع الناقة فكانها
 تجتذب ما في نفسها من البلاد والاقوات التي تأتيها في المواسم وقيل لما كانت في بطن واد فهي تمتك
 الماء من جبالها واخشابها عند نزول المطر وتجذب اليها السيول وقال الصفاي مكة البلد الحرام
 واشتقاقها من مك الصبي ثدى امه يمه مك اذا استقصى مصه وسميت مكة لقلة الماء بها ولائهم
 يتكون الماء اي يستخرجونه باستقصاء ويقال سميت مكة لانها كانت تبك من ظلم بها اي تهلكه ويقال
 ايضا بكة بالباء الموحدة وقيل بكة اسم موضع الطواف وقيل بكة مكان البيت ومكة سائر البلد
 وسميت بكة لان الناس يك بعضهم بعضا في الطواف اي يدفع وقيل لانها تبك اعناق الجبابرة
 اذا الحدوا فيها بظلم وقيل من التباك وهو الازدحام قال الرازي اذا الفصيل اخذته اكة فخله
 حتى يك بكة الا كة بفتح الهمزة وتشديد الكاف الشدة وقال العتبي مكة وبكة شيء واحد والباء
 تبدل من الميم كثيرا ولمكة اسامي منها الناسة بالنون والسين المسهلة من النس سميت لقلة ماؤها وفي
 المنتخب لكراع الناسة وعن الاعرابي الناسة وعند الخطابي الباسة بالباء الموحدة ويروي الناسة
 بالنون والشين المعجمة تنش من الحد فيها اي تطرده وتقيه ومنها الرأس وصلاح وام صبح وام
 رحم بضم الحاء وسكونها وام راحم وام زح بالزاي من الازدحام فيها وطيبة ونادر وام القرى
 والحاظمة والعرش والقادس والمقدسة سماها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة البلدة
 وفي امالي ثعلب عن ابن الاعرابي سأل رجل عليا رضي الله تعالى عنه من اهلككم يا امير المؤمنين فقال
 على نحن قوم من كوثي فقالت طائفة اراد كوثي وهي المدينة التي ولد بها ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام وقالت طائفة اراد بكوثي مكة وذلك لان محلة بني عبد الدار يقال لها كوثي مشهورة
 عند العرب فاراد بقوله كوثي انما يكون من ام القرى وقد ذكرنا الاختلاف في اول من بناها قوله اجعل
 ازارك على رقبتك وفي صحيح الاسمعيلى من حديث عبد الرزاق ان ابا ناس جريح اخبرني عمر وبن دينار سمع
 جابر المابنت قريش الكعبة ذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعباس يتقلان الحجارة فقال عباس
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعل ازارك على رقبتى من الحجارة ففعل فخر الى الارض وطمحت
 قال الاسمعيلى قد جعل عبد الرزاق وضع الازار على رقبة العباس قوله فخر الى الارض من الخروار
 وهو الوقوع وفي رواية زكريا بن اسحق عن عمر وبن دينار الذي مضى في باب كراهية التعري في اوائل
 كتاب الصلاة فخله فجعله على منكبيه فسقط مغشيا عليه وفي طبقات ابن سعد من حديث الزهري عن محمد
 ابن جبير بن مطعم دخل حديث بعضهم في حديث بعض قالوا بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ينقل معهم الحجارة يعني البيت وهو يومئذ ابن خمس وثلاثين سنة وكانوا يضعون ازرهم على عواتقهم
 ويحملون الحجارة ففعل ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلبط اي سقط من قيام ونودي
 عورتك فكان ذلك اول ما نودي فقال له ابو طالب يا ابن اخي اجعل ازارك على رأسك فقال ما صابني

ما ضا بنى الا في تعري وقال ابن اسحق حدثني والدي عن حدثه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فيما يذكر من حفظ الله تعالى اياه اني لمع غلمان هم اساني قد جعلنا ازرنا على اغناقتنا الحجارة نلفها اذ لكمني لاكم لكمة شديدة ثم قال اشدد عليك ازارك وعند السهيل في خبر آخر لما سقط ضمه العباس الى نفسه وسأله عن شأنه فاجبر مانه نودي من السماء ان اشدد عليك ازارك يا محمد قال وانه اول ما نودي وروى البيهقي في الدلائل من حديث سمالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس حدثني العباس بن عبد المطلب قال لما بنت قريش الكعبة انفراد رجلين رجلين يتقلون الحجارة وكنت انا وابن اخي فجعنا نأخذ ازرنا فنضعها على مناكبنا ونجعل عليها الحجارة فاذا دنونا من الناس لبسنا ازرنا فبئنا هاهنا ما اذى اذ صرع فسمعيت وهو شاخص ببصره الى السماء قال فقلت يا ابن اخي ما شانك قال نهيت ان امشي عريانا قال فكتمته حتى اظهر الله نبوته ورواه ابو نعيم من طريق النضرابي عن عمر عن عكرمة عن ابن عباس وليس فيه العباس وقال في آخره فكان اول شيء رأى من النبوة وقال صاحب التلويح وكان ابن عباس اراد بقوله اول شيء رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من النبوة ان قيل له استتر وهو غلام هذه القصة وروى الطبراني من ابن لهيعة عن ابي الزبير قال سألت جابرا هل يقوم الرجل عريانا فقال اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لما نهضت الكعبة نقل كل بطن من قريش وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقل مع العباس رضى الله تعالى عنه فكانوا يضعون ثيابهم على العواتق فيتقوون بها اى على حل الحجارة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعتقلت رجلى فخررت وسقط ثوبي فقلت للعباس هل ثوبي فليست اتعري بعدها الا لفعل وابن لهيعة فيه مقال وفي رواية ان الملائكة نزل فشد عليه ازاره قوله فطمحت عيناه اى شخصتها وارفعنا وقال ابن سيدة طمخ ببصره بطمخا شخص وقل ربحى به الى الشيء ورجل طماح بعيد الطرف وفي رواية عبد الرزاق عن ابي جريح في اوائل السيرة النبوية ثم افاق قوله ارني ازارى قال ابن التين ضبطد باسكان الراء وبكسرهما قال والكسر احسن عند بعض اهل اللغة لان معناه اعطني وليس معناه من الرؤية ووقع في شرح ابن بطلال ازارى ازارى مكررا ومعناه صحيح ان ساعدته الرواية قوله فشد عليه ازاره ذكره ابن اسحق فزاروى بعد ذلك عريانا ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ألم ترى ان قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه السلام فقلت يا رسول الله الاتردوها على قواعد ابراهيم عليه السلام قال لو لاحد ثمان قومك بالكفر لفعلت فقال عبد الله لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنتين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه السلام ش حديث عائشة هذا رواه من اربعة طرق على ما يأتى فان قلت ما وجد ايراده في باب فضل مكة والحديث في شان الكعبة قلت قد ذكرنا في اول الباب ان بنيان الكعبة لما كان سببا لبنيان مكة اكتفى به وما كان من فضل الكعبة فكذلك داخله فيه والله تعالى ذكر فضل مكة في غير موضع من كتابه ومن اعظم فضلها انه عز وجل فرض على عباده حجها والزعم قصدها ولم يقبل من احد صلاة الا باستقبالها وهى قبلة اهل دينه احياء وامواتا ورجال هذا الطريق قد ذكروا غير مرة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه و ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره و اخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام عن عبد الله بن يوسف في التفسير عن اسمعيل واخرجه مسلم في الحج

عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن هرون بن سعيد الايلي وابي الطاهر بن السرح كلاهما عن ابن
 رهب واخرجه النسائي فيدوفي العلم وفي التفسير عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما
 عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به ~~بذكر معتاده~~ قوله ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر ووقع في رواية
 مسلم ابي بكر بن ابي قحافة قوله اخبر عبد الله بن عمر بنصب عبد الله على المفعولية والفعل مضمير
 قوله عن عائشة متعلق بقوله اخبر وظاهر هذا الكلام يقتضي حضور سالم لذلك فيكون من روايته
 عن عبد الله بن محمد قوله الم ترى اى الم تعرفى قوله ان قومك هم قريش قوله اقتصروا عن قواعد
 ابراهيم عليه السلام والقواعد جمع قاعدة وهى الاساس واصل ذلك ما روى عن عبد الله بن عمر قال لما
 اهبط الله تعالى آدم من الجنة قال انى مهيط معك او منزل معك بيتا يطاف حوله كما يطاف حول عرشى ويصلى
 عنده كما يصلى عند عرشى فلما كان زمن الطوفان رفع فكانت الانبياء عليهم الصلاة والسلام يحجونه ولا يعلمون
 مكانه حتى بوأ الله تعالى لابراهيم عليه السلام واعلم مكانه فبناه من خسة اجبل كما ذكرناه وعن ابن ابي نجيح
 عن مجاهد وغيره من اهل العلم ان الله تعالى لما بوأ لابراهيم عليه السلام مكان البيت خرج اليه من الشام ومعه
 اسمعيل وامه وهو طفل يرضع وحملوا على البراق ومعه جبريل عليه السلام يده على مواضع البيت
 ومعالم الحرم فكان لا يمر بقريفة الا قال بهذه امرت يا جبريل فيقول جبريل امضه حتى قدم به مكة وهى
 اذناك عضاه سلم وسم وبها اناس ويقال لهم العماليق خارج مكة وما حولها والبيت يومئذ روبة
 حراء مدرة فقال ابراهيم لجبريل عليهما السلام اهتينا امرت ان اضعهما قال نعم فعمد بهما الى موضع الحجر
 فاتزلهما فيه وامرها جبران اتخذ فيه عريشا ثم رجع ابراهيم عليه السلام الى اهله والقصة طويلة
 عرفت في موضعها ثم انه بدد لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلح
 نبلا له فقال يا اسمعيل ان ربك عز وجل امرنى ان ابني له بيتا فقال اطع ربك عز وجل قال انه قد امرنى
 ان تعيننى عليه قال اذا افعل او كما قال قال فقام فجعل ابراهيم يبنى واسمعيل يناوله الحجارة وعن السدى
 اخذ المعاول لا يدرى ان ابن البيت فبعث الله ريحا يقال لها الحجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فدلّت
 لهما ما حول البيت على اساس البيت الاول واتبعاها بالمعاول يحقران حتى وضعا الاساس فلما بنيا القواعد
 وبلغا مكان الركن قال يا اسمعيل اطلب لى حجرا حسنا اضعه هنا قال يا ايه انى لغب قال على ذلك
 فانطلق يتطلب حجرا وجاء جبريل عليه الصلاة والسلام بالحجر الاسود من الهند وكان ياقوتة يتضاء
 مثل النعامة وكان آدم عليه الصلاة والسلام هبط به من الجنة فلما جاء اسمعيل الحجر قال يا ايه من جاءك
 بهذا قال من هو انشط منك وفي الدلائل للبيهقي عن عبد الله بن عمر وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بعث الله عز وجل جبريل عليه الصلاة والسلام الى آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام فقال
 لهما ايبنالى بيتا فخط لهما جبريل عليه الصلاة والسلام فجعل آدم يحفر وحواء تنقل حتى اصاباه الماء
 تودى من تحت حسيك يا آدم فلما بناه اوحى الله اليه ان يطوف به و قيل له انت اول الناس وهذا اول
 بيت ثم تنا سخنت القرون حتى حجه نوح عليه الصلاة والسلام ثم تنا سخنت القرون حتى رفع ابراهيم
 القواعد منه وفي كتاب التيجان لما عبث قوم نوح عليه الصلاة والسلام وهدموا الكعبة قال
 الله تعالى له انتظر الآن هلاكهم اذا فار التنور وفي كتاب الازرقى جعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 طول بناء الكعبة في السماء تسعة اذرع وطولها في الارض ثلاثين ذراعا وعرضها في الارض اثنتين
 وعشرين ذراعا وكانت بغير سقف ولما بنتها قريش جعلوا طولها ثمانى عشر ذراعا في السماء ونقصوا من

طولها في الارض ستة اذرع وشبر وتركوها في الحجر ولما بناها ابن الزبير جعل طولها في السماء عشرين ذراعا ولم يغير الحاج نواحيها حين هدمها ودحوالى الآن على ذلك وقيل انه بنى في ايام جرحهم مرة او مرتين لان السيل كان قد صدع حائطه وقيل لم يكن بنيانا انما كان اصلاحا لما وهى منه وجدار بنى بيندوين السيل بناد عامر الجادر وعن علي لما بناه ابراهيم عليه الصلاة والسلام مر عليه الدهر فانهدم فبنه جرحهم فر عليه الدهر فانهدم فبنه قريش ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ شاب وصحح الحاكم اصل هذا الحديث * وقال ابن شهاب لما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحلم اجرت امرأة الكعبة فطارت شرارة من بجمرتها في باب الكعبة فاحترقت فهدموها فلما اختلفوا في وضع الركن دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو غلام عليه وشاح نمرة فحكموه فامر بشوب الحديث وفيه فوضعه دوفى مكانه ثم طفق لايزداد على السن الارض حتى دعوه الامين وعند موسى بن عقبة كان بنيانها قبل البعثة بخمس عشرة سنة وكذا روى عن مجاهد وعروة ومحمد بن جبير بن مطعم وغيرهم وقال محمد بن اسحق في السيرة ولما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خساوثلاثين سنة اجعت قريش لبنان الكعبة وكانوا يهون لذلك ليسقفوها ويهايون هدمها وانما كانت رضما فوق القامة فارادوا رفعها وتسقيفها وذلك ان نفرا سرقوا كنز الكعبة وانما يكون في بئر في جوف الكعبة وكان الذي وجد عنده الكنز دويك مولى بنى مليح بن عمرو من خزاعة فقطعت قريش يده ويزعم الناس ان الذين سرقوه وضعوه عند دويك وكان البحر قدرى بسفينة الى جدة لرجل من تجار الروم فمخطمت فأخذوا خشبها فأعدوه لتسقيفها وكان بمكة رجل قبلى نجار فتهيا لهم في انفسهم بعض ما يصلحها وكانت حية تخرج من بئر الكعبة التي كانت تطرح فيها ما يمدى لها كل يوم فتشرف على جدار الكعبة وكانت يمايون ذلك انه كان لا يدنو منها احد الا اخزلت وكشطت وفتحت فاهها وكانوا يهابونها فينهاي يوم تشرف على جدار الكعبة كما كانت تصنع بعث الله اليها طائرا فاخطفها فذهب بها فقالت قريش انا لترجو ان يكون الله تعالى رضى ما اردنا عندنا عامل رفيق وعندنا خشب وكفانا الله الحية ثم اجتمعت القبائل من قريش فجمعوا الحجارة لبنائها كل قبيلة على حدة ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الركن يعنى حجر الاسود فاختمصموا فيه كل قبيلة تريد ان ترفعه الى موضعه دون الاخرى فأخرا الامر ان ابا امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمران بن مخزوم كان عامئذ اسن قريش كلهم فقال يا معشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه اول من يدخل من باب هذا المسجد يقضى بينكم فيه فقالوا وكان اول داخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رأوه قالوا هذا الامين رضينا هذا محمد فلما انتهى اليه الخبر قال صلى الله تعالى عليه وسلم هم الى ثوبا فاقى به فاخذ الركن يعنى الحجر الاسود فوضعه فيه يده ثم قال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفعه جميعا ففعلوا حتى اذا بلغوا به موضعه وضعه هو بيده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لولا حدثان قومك الحدثنان بكسر الخاء البهمله وبالثاء المثناة بمعنى الحدوث معناه قرب عهدهم بالكفر وخبر المبتدأ محذوف قوله لفعلت اى لزدتها على قواعد ابراهيم قوله قال اى عبد الله بالاسناد المذكور ويروى فقال وقال بالفاء والواو ويروى قال عبد الله قوله لئن كانت عائشة ليست هذا اللفظ منه على سبيل التضعيف روايتها والتشكيك في صدقها لانها كانت صديقة حافظة ضابطة غاية ما يمكن بحيث لا تستراب في حديثها ولكن كثيرا يقع في كلام العرب ضرورة التشكيك والمراد به التقرير واليقين كقوله تعالى (وان

أدري لعله قد علمكم * وقل ان ضللت فاعلم ان ضللت على نفسي قوله ما اري بضم الهمزة اى ما اظن وهى رواية
معمر وزاد فى آخر الحديث ولا طاف الناس من وراء الحجر الا لذلك قوله استلام الركنتين الاستلام
افتعال من السلام يقال استلم الحجر اذا لمسه والمراد لمس الركنتين بالقبلة او باليد قوله يمان الحجر
اى يقربان من الحجر بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم وهو معروف على صفة نصف الدائرة وقدرها
تسع وثلاثون ذراعا وقالوا ستة اذ عمنه محسوب من البيت بلا خلاف وفى الزائد خلاف قوله الا
ان البيت اى الكعبة لم يتم على قواعد ابراهيم التى رفعها يريد ان كان عبد الله بن محمد بن ابي بكر سلم من
السرو فى نقله عن عائشة وكانت عائشة سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ترك ذلك الى آخره فاخبر ابن عمر انه صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلامهما
ومقتضاه انه قصد تركهما والا فلا يسمى تاركا فى العرف من اراد من الكعبة شيئا فذمه منه مانع فكان
ابن عمر علم ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاستلام ولم يعلم علمته فلما اخبره عبد الله بن محمد
بخبير عائشة هذا عرف علة ذلك وهو كونهما ليسا على القواعد بل اخرج مند بعض الحجر ولم يبلغ به
ركن البيت الذى من تلك الجهة والركنان اللذان اليوم من جهة الحجر لا يستلمان كما لا يستلم سائر الجدر
لانه حكم مخصص بالاركان وعن عروة ومعاوية استلام الكل وانه ليس من البيت شيئا مهجورا وذكر عن
ابن الزبير ايضا وكذا عن جابر وابن عباس والحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم وقال ابو حنيفة لا يستلم
الا الركن الاسود خاصة ولا يستلم الباقى لانه ليس بسنة فان استلمه فلا بأس ^{حسن} حدثنا مسدد حدثنا
ابو الاحوص حدثنا الاشعث عن الاسود بن يزيد عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سألت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدر امن البيت هو قال نعم قلت فالحلم لم يدخلوه فى البيت قال ان قومك
قصرت بهم النفقة قلت فما شان بابهم مرتفعاً قال فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا
ولو لان قومك حديث عهدهم بالجاهلية فأخاف ان تكثر قلوبهم ان ادخل الجدر فى البيت وان الصق بابهم
بالارض ش ^{حسن} هذا طريق ثان فى حديث عائشة رواه عن مسدد عن ابى الاحوص سلام
ابن سليم الخفي عن الاشعث بن ابى الشعثاء المحاربى عن الاسود بن يزيد واخرجه مسلم ايضا فى الحج عن سعيد
ابن منصور عن ابى الاحوص وعن ابى بكر بن ابى شيبة وكذا اخرجه ابن ماجه عن ابى بكر بن ابى شيبة به
^{حسن} ذكر معناه ^{حسن} قوله عن الجدر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية
المستملى الجدار وقال الخليل الجدر لغة فى الجدار وقال الكرماني وبضم الجيم ايضا والظاهر انه وهم
لان المراد الحجر وفى مستند الطيالسى عن ابى الاحوص شيخ مسدد فيه الجدر او الحجر بالشك وعند ابى
عوانة من طريق شيخان عن الاشعث الجدر بلا شك قوله امن البيت هو الهمزة فيه للاستفهام قوله وهو
اى الجدر قوله قال نعم اى قال عليه الصلاة والسلام نعم الجدر من البيت هذا يدل على ان الحجر كله من البيت
وبذلك كان يفتى عبد الله بن عباس كما رواه عبد الرزاق عن أبيه عن مز ثوبن شرحبيل قال سمعت ابن عباس
يقول لو وابت من البيت ما لى ابن الزبير لادخلت الحجر كله فى البيت فلم يطاف به ان لم يكن من البيت
وروى الترمذى قال حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز بن محمد عن علقمة بن ابى علقمة عن امه عن عائشة
رضى الله تعالى عنها قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلى فيه فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بيدى فادخلنى الحجر فقال صلى فى الحجر ان اردت دخول البيت فاعلم انى قطعة من البيت ولكن قومك
استقصروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال علقمة

ابن ابي علقمة هو علقمة بن بلال قلت امامه فاسمها مرجانة ذكرها ابن حبان في الثقات واخرجه
ابوداود عن الثعنبي وراه النسائي عن اسحق بن ابراهيم كلاهما عن عبد العزيز بن محمد وهو
الدر اوردى وقد رواه ابوداود من رواية سعيد بن جبير ان عائشة قالت يا رسول الله كل نساءك
دخل الكعبة غيري قال فانطلق الى قربانك شية يفتح لك الكعبة فأتته فأتى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال والله ما فتحت بليل قط في جاهلية ولا اسلام وان امرتني ان افتحها فتحتها قال لا ثم قال ان قومك
قصرت بهم النفقة فقصروا في البنيان وان الحجر من البيت فاذهبي فصلي فيه وقال شيخنا زين الدين
رحمه الله تعالى في هذا الحديث ان الحجر كله من البيت وهو ظاهر نص الشافعي في المختصر ومقتضى
كلام جماعة من اصحابه كما قال الراجعي وقال النووي انه الصحيح وعليه نص الشافعي وبه قطع جاهر
اصحابنا قال وهذا هو الصواب وكذا رجمه ابن الصلاح قبله وقال الراجعي الصحيح ان ليس كله
من البيت بل الذي هو من البيت قدر ستة اذرع متصل بالبيت وبه قال الشيخ ابو محمد الجويني وابنه
امام الحرمين والغزالي والبعقوي والدليل عليه ما رواه مسلم في صحيحه من حديث عائشة قالت قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان قومك حديثوا عهد بشرك اهدمت الكعبة والزقتها بالارض
ولجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا اقتصرتها حين
بنت الكعبة وقال ابن الصلاح اضطربت الروايات فيه ففي رواية في الصحيحين الحجر من البيت وروى
سنة اذرع او نحوها وروى خمسة اذرع وروى قريبا من سبع قال ابن الصلاح واذا اضطربت الروايات
نعين الاخذ باكثرها لیسقط الفرض يقيين وقال بعضهم بعد ان ذكر حديث الترمذي الذي ذكرناه
وبعد ان قال ونحوه لابي داود من طريق صفية بنت شيبة عن عائشة ولابي عوانة من طريق قتادة
عن غروة عن عائشة ولاحد من طريق سعيد بن جبير عن عائشة هذه الروايات كلها مطلقة
وقد جاءت روايات اصح منها مقيدة * لمسلم من طريق ابي قزعة عن الحارث بن عبد الله عن عائشة
في حديث الباب حتى ازيد فيه من الحجر وله من وجه آخر عن الحارث عنها فان بد القومك ان ينوه بعدى
فهلنمى لاريك ما تركوه منه فأراها قريبا من سبعة اذرع ثم ذكر الروايات المضطربة فيه التي ذكرناها
عن قريب ثم قال وهذه الروايات كلها تجتمع على انها فوق الستة ودون السبعة انتهت قلت قوله وقد جاءت
روايات اصح منها غير مسلم لان حديث الباب يدل على ان الحجر كله من البيت واصرح منه حديث الترمذي
الذي الذي افظه ان الحجر من البيت فكل ذلك صحيح وترجيح رواية الحارث عن عائشة على رواية
الاسود بن يزيد عنها بالاصح لادليل عليه ثم تكلف في الجمع بين هذه الروايات بالكسر والجبر فالوجه
والاصوب فيه ما قاله ابن الصلاح وهو الذي ذكرناه آنفا ثم ان ثبت ان الحجر كله او بعضه من البيت
فلا يصح صلاة كل مستقبل شيئا منه وهو غير مستقبل لشيء من الكعبة وذلك لان الاحاديث في هذا
آحادا تقيد الظن وقدمنا باستقبال المسجد الحرام يتينا على ما هو معروف في التفصيل بين الحاضر
والبعيد وهذا هو المذهب عند الحنفية والمالكية وهو الذي صححه الراجعي والنووي انه لا يصح
استقبال شيء من الحجر في الصلاة مع عدم استقبال شيء من الكعبة قوله قصرت بهم النفقة بفتح الصاد
المشددة اي النفقة الطيبة التي اخرجوها ويروى قصرت بضم الصاد الخفقة وروى ابو اسحق
في السيرة عن عبد الله بن ابي نجيح انه اخبر عن عبد الله بن صفوان بن امية ان وهب بن عائد بن عمران بن مخزوم
وهو جد جعدة بن هبيرة بن ابي وهب المخزومي قال لقريش لا تدخلوا فيه من كسبكم الا طيبا ولا تدخلوا

ويدعون في لفظ مسلم هل تدريين لم كان قومك رفعوا بابها قالت قلت لا قال تعززا ان لا يدخلها الا من ارادوا
 يمكن الرجل اذا هو اراد ان يدسها يندعون به يرتقى حتى اذا كاد ان يدخل دفعوه فسدق قوله حديث
 عهدهم بنو من حديث والعهده مرفوع لانه قاعله ويروي باضافة حديث الى عهدهم قوله بالجاهلية
 بالالف واللام في رواية الكشي عن وفي رواية غير مجاهلية بدون الالف واللام فان قلت ان جواب لولا
 قلت محذوف تقديره لادخلت الجدر في البيت قوله فاحاف ان تنكر قلوبهم وفي رواية شيان
 عن اسمعيل تفرد بالناء بدل الكاف ونقل ابن بطلان عن بعض علمائهم ان النفرة التي خشبها صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان ينسبوه الى الانفراد بالتفرد عنهم قوله ان ادخل الجدر كذا ان مصدريه تقديره
 انما انكار قلوبهم بادخال الجدر في البيت قوله وان الصق عطف على ما قبله اي وبان الصق
 اي وبالصاق بابا بالارض ~~سمعت~~ حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيد عن
 عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا احداثة قومك بالكفر لانتقضت البيت ثم لبنيت على
 اساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان قريشا استقصرت ببناءه وجعلت له خلفا وقال ابو معاوية حدثنا
 هشام خلفا يعني بابا ~~ش~~ هذا طريق ثالث في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه
 عن عبيد بضم العين ابن اسمعيل واسم في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو
 من افراد البخاري يروي عن ابي اسامة جادين اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة
 قوله عن ابيد عن عائشة كذا رواه مسلم ايضا من طريق ابي معاوية والنسائي من طريق عبدة بن سليمان وابو
 عوانة من طريق علي بن مسهر واجد عن عبد الله بن غير كاهم عن هشام وخلفه القاسم بن معن فرواه
 عن هشام عن ابيه عن اخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة اخرجها ابو عوانة ورواية الجماعة
 ارجح لان رواية عروة عن عائشة لهذا الحديث مشهورة من غير وجه كذا قاله بعضهم قلت لا مانع
 ان يكون عروة قد سمع من عائشة بدون واسطة وسمع ايضا عن اخيه عنها بواسطة قوله وجعلت
 بضم التاء على صيغة المتكلم عطف على قوله لبنيت وضبطها القابسي بفتح اللام وسكون التاء عطف على قوله
 استقصرت قوله خلفا بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها فاء اي بابا وضبطه الحربي في القريب
 بكسر الخاء قوله قال ابو معاوية وهو محمد بن خازم بالخاء المعجمة وبالزاي الضمير حدثنا هشام وابو
 عروة خلفا يعني بابا يعني فسرهما الباب وهذا معلق وصله مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابو معاوية
 عن هشام بن عروة عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا احداثة عهد قومك
 بالكفر لانتقضت الكعبة وجعلت على اساس ابراهيم عليه السلام فان قريش احين بنت البيت استقصرت
 وجعلت لها خلفا ورواه النسائي ايضا ~~حدثنا~~ حدثنا بيان بن عروة حدثنا يزيد حدثنا جرير بن
 حازم حدثنا يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها يا عائشة لولا
 ان قومك حديث عهد بجاهلية لامرت بالبيت فهدم فادخلت فيه ما اخرج مندوا الزقة بالارض وجعلت
 له بابين بابا شرقيا وبابا غربيا فبلغت به اساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام فذلك الذي حل ابن الزبير
 رضي الله تعالى عنهما على هدمه قال يزيد وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناه وادخل فيه من الحجر
 وقد رأيت اساس ابراهيم عليه السلام حجارة كاسنة الابل قال جرير نقلت له ابن موضعه قال اريكه
 الآن فدخلت معه الحجر فأشار الى مكان فقال ههنا قال جرير فخررت من الحجر ستة اذرع ~~ش~~

هذا طريق رابع في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ذكر رجاله * وهم ستة * الاول بيان
 بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن عمر وبالواو وقد مر في باب تعاهد
 ركعتي الفجر * الثاني يزيد من الزيادة ابن هرون وقد في باب التبرز في البوت * الثالث جرير بفتح الجيم
 ابن حازم بالخاء المعجمة وبالزاي * الرابع يزيد من الزيادة ابن رومان بضم الراء وسكون الواو وتخفيف الميم
 وبعد الالف نون مولى آل الزبير بن العوام * الخامس عروة بن الزبير * السادس عائشة ام المؤمنين
 * ذكر لطائف اسناد * فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العنعة في موضعين وفيه ان
 شيخه من افراده من اهل بخارى من قصر كج خازج الدرب وان يزيد بن هاو واسطى وان جرير بن حازم
 بصري وان يزيد بن رومان وعروة مديان * والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج عن عبد الرحمن
 ابن محمد بن سلام عن يزيد بن هارون عن جرير بن حازم قوله عن عروة هكذا رواه الحافظ من اصحاب
 يزيد بن هاو وكذا عند احدين حنبلي واحد بن سنان واحد بن منيع في مسانيدهم وكذا عند النسائي
 والزعفراني والاسمعيلى كلهم عن يزيد بن هارون وخالفهم الحارث بن ابي اسامة فرواه عن يزيد بن هارون
 فقال عن عبد الله بن الزبير بدل عروة بن الزبير وهكذا اخرجه الاسمعيلى من طريق ابي الازهر عن
 وهب بن جرير بن حازم عن ابيه قال الاسمعيلى ان كان ابو الازهر ضبطه فكان يزيد بن رومان سمعه
 من الاخوين * ذكر معناه * قوله حديث عهد بالاضافة عند جميع الرواة قال المطرزي لا يجوز
 حذف الواو في مثل هذا الصواب حديث عهد قوله ما اخرج منه في محل النصب لانه مفعول قوله
 فادخلت وما اخرج منه هو المسمى بالحجر قوله والزقدي الصقته بحيث يكون بابه على وجه الارض غير
 مرتفع قوله بابا شرقيها هو مثل الموجود اليوم ففيه ثلاث تصرفات على خلاف ما بنى ابراهيم عليه السلام
 قوله فذلك الذي حل ابن الزبير اي عبد الله بن الزبير على هدم ماى هدم البيت وزاد وهب في روايته وبناءه
 قوله قال يزيد هو ابن رومان اي قال بالاسناد المذكور قوله وشهدت ابن الزبير الى قوله كاسمة الابل هكذا
 ذكره يزيد بن رومان مختصرا وقد رواه مسلم من طريق عطاء بن ابي رباح مطولا فقال حدثنا هناد بن السري
 قال حدثنا ابن ابي زائدة قال اخبرنا ابن ابي سليمان عن عطاء قال لما احترق البيت من يزيد بن معاوية حين غزا
 اهل الشام فكان من امره ما كان تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريدان يحجزهم او يحجزهم على
 اهل الشام فلما صدر الناس قال يا ايها الناس اشيروا على في الكعبة فانقضها ثم ابني بناءها واصلح ما وهى منها
 فقال ابن عباس فاني قد فرق لي رأي فيها راي ان تصلح ما وهى منها وتدعيتا اسم الناس عليه واجارا
 اسم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابن الزبير لو كان احدكم احترق بيته مارضى
 حتى يجدده فكيف يترككم اتي مستخير في ثلاثهم عازم على امرى فلما مضت ثلاث اجتمع رأيهم على ان ينقضه
 فتحاماه الناس ان ينزل بأول الناس يصعد فيه امر من السماء حتى يصعد رجل فالتقى منه جحارة فلما لم يره الناس
 اصابه تابعا فاقضوه حتى بلغوا به الارض فجعل ابن الزبير اعمدة فستر عليها الستور حتى ارتفع بناءه وقال
 ابن الزبير سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا ان الناس حديث عهد بهم بكفر
 وليس عندي من النفقة ما يقوى على بناءه لكنت ادخلت فيه من الحجر خمس اذرع ولجعلت له
 بابا يدخل منه الناس وبابا يخرجون منه قال فانا اليوم اجد ما اتفقوا ولسنا اخاف الناس قال فزاد فيه
 خمس اذرع من الحجر حتى ابدي اسانظر الناس اليه فبنى عليه البناء وكان طول الكعبة ثمانى عشرة
 ذراعا فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشرة اذرع وجعل له ما بين احدهما يدخل منه والاخر

يخرج منه فيقتل ابن الزبير كتب الحجاج الى عبد الملك بن مروان يخبره بذلك ويخبره ان ابن الزبير قد وضع
 بناء على اس نظر اليه العدول من اهل مكة فكتب اليه عبد الملك اناسنا من تلطخ ابن الزبير في شيء اما
 ما زاد من طوله فافره واما ما زاد فيه من الحجر فرده الى بناءه وسد الباب الذي فتحه ففقهه واعاده الى بناءه
 فبنوا له بناء على بنى البيت وقال ابن سعد لم يبن ابن الزبير الكعبة حتى حج بالناس سنة اربع وستين ثم بناها حين
 استقبل سنة خمس وستين وحكى عن الواقدي انه رد ذلك وقال الاتيت اني ابتداء بناءها بعد رحيل
 الجيش لسبعين يوما وقال الازرقى كان ذلك في نصف جمادى الآخرة سنة اربع وستين ويمكن الجمع
 بين الروايتين بأن يكون ابتداء البناء في ذلك الوقت واستدامه الى الموسم ليراه اهل الآفاق ليشنع
 بذلك على بنى امية وفي تاريخ المسبحي كان الفراغ من بناء البيت في سنة خمس وستين وزاد المحب الطبري
 انه كان في شهر رجب ثلث الجيش هو جيش الشام من قبل يزيد بن معاوية وكان اميرهم الحصين بن
 نمير وما ارتحلوا من مكة حتى اتاهم موت يزيد بن معاوية وذلك بعد ان افسدوا في حرم الله تعالى وسفكوا
 الدماء واوهوا الكعبة من حجارة المجانيق فقلده وقد رأيت الراي يزيد بن رومان قوله كاسمة الابل الاسفة
 جمع سنام وفي كتاب مكة للفاكهى من طريق ابى اويس عن يزيد بن رومان فكشفوا له اى لابن الزبير
 عن قواعد ابراهيم وهى صخر امان الخلف من الابل ورأود بنيانا مربوطا ببعضه ببعض وفي رواية
 عبد الرزاق من طريق ابن سابط عن زيد انهم كشفوا عن القواعد فاذا الحجر مثل الخلفة والحجارة
 مشبك بعضها ببعض وفي رواية للفاكهى عن عطاء قال كنت في الايئة الذين جمعوا على حفرة فحفروا
 قائمة ونصفا فجمعوا على حجارة لها عروق متصل بزرد عروق المروة فضر بهود فارتجت قواعد البيت
 فكبر الناس فبنى عليه وفي رواية مرثد عند عبد الرزاق فكشف عن ربض في الحجر آخذ بعضه ببعض
 فتركه مكشوبا ثمانية ايام ليشهدوا عليه فرأيت ذلك الربض مثل خلف الابل وجه حجرو وجه حجرو وجه
 حجر ووجه حجران ورأيت الرجل يأخذ العتلة فيضرب بهامن ناحية الركن فيوتر الركن الآخر
 قلت الخلف بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفي آخره فقام الجوهرى الخلف الخاض وهى الحوامل
 من النوق الواحدة خلفه قوله قال جرير هو جرير بن حازم المذكور في السند قوله فخرت بتقديم
 الزاى على الراء اى قدرت ستة اذرع وقد ورد ذلك مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم
 في الطريق التالى في حديث عائشة والله اعلم **باب** فضل الحرم **ش** **هـ** فى هذا
 باب في بيان فضل الحرم اى حرم مكة وهو ما احاط به من جوانبها جعل الله حكمه في الحرمة تشريفا لها
 وحده من المدينة على ثلاثة اميال ومن اليمن والعراق على سبعة ومن الجدة على عشرة وقال الازرقى
 حد الحرم من طريق المدينة دون النعيم عند بيوت قمار على ثلاثة اميال من مكة ومن طريق اليمن طرف
 اضاة على سبعة اميال من مكة ومن طريق الطائف الى بطن يرة على احد عشر ميلا ومن طريق
 العراق الى ثنية رحل عشرة اميال ومن طريق جعرانة في شعب آل عبد الله بن خالد بن اسيد على
 خمسة اميال ومن طريق جدة منقطع الاعناس ومن الطائف سبعة اميال عند طرف عرنة ومن
 بطن عرنة احد عشر ميلا وقيل ان الخليل عليه الصلاة والسلام لما وضع الحجر الاسود في الركن
 اضاة منه تور وصل الى اما كن الحدود فبجأت الشياطين فوثقت عند الاعلام فبناها الخليل عليه
 الصلاة والسلام حاجزا رواه مجاهد عن ابن عباس وعنه ان جبريل عليه الصلاة والسلام ارى
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام موضع انصاب الحرم فصحبها ثم جددوها اسمعيل عليه الصلاة والسلام

ثم جدد لها قصي بن كلاب ثم جدد لها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما ولي عمر رضي الله
تعالى عنه بعث اربعة من قريش فنصبوا انصاب الحرم وقال ابن الجوزي في المنتظم واما حدود
الحرم فاول من وضعها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يريه ثم لم يجد حتى كان قصي
فجدد لها ثم قلعتها قريش في زمان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام
فقال انهم سعيده ونها فرأى رجال منهم في المنام قائلا يقول حرم اكرمكم الله به نزعتم انصابه
الآن تحتظفكم العرب فاعادوها فقال جبريل عليه الصلاة والسلام قد اعادوها فقال قد اصابوا
قال ما وضعوا منها نصبا الا يد ملك ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح فبعث
ابن اسد فجدد لها ثم جدد لها عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ثم جدد لها معاوية رضي الله تعالى
عنه ثم جدد لها عبد الملك بن مروان فان قلت ما السبب في بعد بعض الحدود وقرب بعضها منه
قلت ان الله عز وجل لما هبط على آدم عليه الصلاة والسلام بيتا من ياقوتة اضاء له ما بين المشرق
والغرب ففرت الجن والشياطين واقبلوا ينظرون فجاءت ملائكة فوقفوا مكان الحرم الى موضع
انتهاء نوره وكان آدم عليه الصلاة والسلام يطوف به ويأنسه به ونفسه الالفاظ التي وقعت هنا
فقول تعار بكسر التاء المشاة من فوق وتخفيف العين المهملة وبعد الالف راء وهو جبل من جبال
ابلي على وزن فعلى بضم الهمزة وسكون الباء الموحدة على طريق الآخذ من مكة الى المدينة على
بطن نخل وتعار جبل لا يثبت شيئا وقال كثير احييك مادامت بنجد وشيخة وما ثبتت ابلي
به وتغاره والتنعيم على لفظ المصدر من نعمته تنعيا وهو بين مرسف بينه وبين مكة فرسخان ومن
التنعيم يحرم من اراد العمرة وسمى التنعيم لان الجبل عن يمينه يقال له نعيم والذي عن يساره يقال له
ناغم والوادي نعمان ومرفق الميم وتشديد الزاء مضاف الى الظهران بالطاء المعجمة المفتوحة بينه
وبين البيت ستة عشر ميلا ومرفق السين المهملة وكسر الراء وفي آخره فاء وقال البكري يسكون
الراء وهو ماء على ستة اميال من مكة وهنا عرس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بميونة مرجعه
من مكة حتى قضى نسكه وهناك ماتت ميونة لانها اعتلت بمكة فقالت اخرجوني من مكة لان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرني انه لا يموت بها فحملوها حتى اتوا بها سرفالى الشجرة التي بنى بها رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحتها موضع القبة فانت هناك سنة ثمان وثلاثين وهناك عند قبرها سقاية
وروى الزهري ان عمر رضي الله تعالى عنه حى السرف والرذة هكذا اورده في الحديث السرف بالالف
واللام ذكره البخاري والاضافة بفتح الهمزة والضاد المعجمة قال الجوهري هو الغدير وقال السهيلي
بينها وبين مكة عشرة اميال وقال البكري اضاءة بنى غفار بالمدينة قول له بيرة

ص وقوله تعالى انما امرت رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء وامرت ان اكون
من المسلمين ش وقوله بالجر عظفا على ما قبله الجرور بالاضافة وجه تعلق هذه الآية
بالترجمة من جهة انه اختصها من بين جميع البلاد باضافة اسمه اليها لانها احب بلاد الله واكرمها
عليه واعظمها عنده حيث ان حرمها لا يسفك فيها دم حرام ولا يظلم فيها احد ولا يهاج صيدها
ولا يختلي خلها ولما بين الله تعالى قبل هذه الآية المبدأ والمعاد ومقدمات القيامة واحوالها وصفة
اهل القيامة من الثواب والعقاب وذلك كل ما يتعلق باصول الدين ذكر هذه الآية وختم ما قبله
بهذه الخاتمة فقال قل يا محمد انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة اى اى اخص رب هذه البلدة بالعبادة

ولا اتخذها شريكا والبلدة مكة وقال الزجاج قرى هذه البلدة التي وهى قليلة وتكون التي في موضع خفض من نعت للبلدة وفي قراءة الذي يكون الذي في موضع نصب من نعت رب وأشار اليها اشارة تعظيمها وتقريبا دالا على انها موطن نبيه ومهبط وحيه ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها فاجزل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بأنها محرمة لا يترك حرمتها الا ظالم مضاد لربه وله كل شيء خلقا وملكا وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته وامرت الثاني عطف على امرت الاول يعنى امرت ان اكون من الخنفاء الثابتين على ملة الاسلام ص وقوله جل ذكره اولم نمكن لهم حرما آمنا يجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا ولكن اكثرهم لا يعلمون ش وقوله بالجر عطف على قوله الماضي وتعلق هذه الآية ايضا بالترجمة من حيث ان الله تعالى وصف الحرم بالامن ومن على عباده بان مكن لهم هذا الحرم وروى النسائي في التفسير ان الحارث بن عامر بن نوفل قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضنا فانزل الله عز وجل ردا عليه اولم نمكن لهم حرما آمنا الآية معناه جعلهم الله في بلد امين وهم منه في امان في حال كفرهم فكيف لا يكون لهم امن بعد ان اسلموا وتابعوا الحق وقال النسفي في تفسيره ونزلت هذه الآية في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف وذلك انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انالعلم ان الذي تقول حق ولكن يمنعنا من اتباعك ان العرب تخطفنا من ارضنا لاجئهم على خلافنا ولا طاقة لنا بهم فانزل الله تعالى هذه الآية فحكى اولا عن قولهم بقوله وقالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضنا ثم رد عليهم بقوله اولم نمكن لهم الآية اى اولم نسكنهم حرما ونجعل له مكانا لهم ومعنى آمنا ذوا امن يأمن الناس فيه وذلك ان العرب في الجاهلية كانت يغير بعضهم على بعض واهل مكة آمنون في الحرم من السبي والقتل والغارة اى فكيف يخافون اذا سلموا وهم في حرم آمن قوله يجي قرأ نافع بالتاء من فوق والباقون بالياء فقوله اليه اى الى الحرم اى تجلب وتحمل من الذواحي ثمرات كل شيء رزقا من لدنا اى من عندنا ولكن اكثر اهل مكة لا يعلمون ان الله تعالى هو الذي فعل بهم فيشكرونه ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله لا يعرضه شوك ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ش مطابقتها للترجمة في قوله ان هذا البلد حرمة الله وفيه تعظيم له وتعظيمه يدل على فضله واختصاصه من بين سائر البلاد ورجاله قد ذكروا غير مرة وعلى بن عبد الله هو المعروف بابن المديني البصري ص ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير ص اخرج البخارى ايضا في الجزية عن علي بن عبد الله واخرجه في الحج ايضا عن عثمان بن ابي شيبة وفي الجهاد عن آدم عن علي بن عبد الله وعمر بن علي كلاهما عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى وفيه وفي الحج عن اسحق بن ابراهيم وفيهما ايضا عن محمد بن رافع وفي الجهاد ايضا عن ابي بكر وابي كريب وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيها عن عثمان به مقطعا واخرجه الترمذى في السير عن احدين عبدة الضبي واخرجه النسائي في الحج وفي البيعة عن اسحق بن منصور وفي الحج عن محمد بن قدامة ص ذكر معناه ص قوله حرمة الله اى جعله حراما ولفظ البخارى في باب غزوة الفتح ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام يوم الفتح فقال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام بحرام الله تعالى الى يوم القيامة

الحديث وقال البرازر وهذا الحديث قد روى عن ابن عباس من غير وجه فان قلت ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابن ابراهيم عليه السلام حرم مكة وانا احرم ما بين لابتي المدينة يعارض هذا الحديث قلت ليس الامر كذلك لان معنى قوله ان ابراهيم حرم مكة اعلن بتحريمها وعرف الناس بانها حرام بتحريم الله اياها فلما لم يعرف تحريمها الا في زمانه على لسانه اضيف اليه وذلك كما في قوله تعالى الله يتوفى الانفس فانه اضاف اليه التوفى وفي آية اخرى قل يتوفاكم ملك الموت فاضاف اليه التوفى وقال في آية اخرى الذين تتوفاهم الملائكة فاضاف اليهم التوفى وفي الحقيقة المتوفى هو الله واضاف الى غيره لانه ظهر على ايديهم قوله لا يعضد شجرها اي لا يقطع من عضدت الشجر اعضده عضدا مثال ضرب اذا قطعه وفي المحكم الشجر معضود وعضيد وقال الطبري معنى لا يعضد لا يفسد ويقطع واصله من عضد الرجل اذا اصاب عضده بسوء قوله ولا ينقر صيده اي لا يزعم من مكانه وهو تنبيه من الادنى الى الاعلى فلا يضرب ولا يقتل بالطريق الاولى قوله ولا يلتقط على صيغة المعلوم ولقطته منصوب به قوله الامن عرفها اي الامن عرف انها لقطة فيلتهقطها ليردها الى صاحبها ولا يملكها ذكر ما يستفاد منه ﴿ فيه ان مكة حرام فلا يجوز لاحد ان يدخلها الا باحرام وهو قول عطاء بن ابي رباح واليث بن سعد والثوري وابي حنيفة واصحابه ومالك في رواية وهي قوله الصحيح والشافعي في المشهور عنه واحد وابي ثور وقال الزهري والحسن البصري والشافعي في قول ومالك في رواية وداود بن علي واصحابه من الظاهرية لا بأس بدخول الحرم بغير احرام واليه ذهب البخاري ايضا قاله عياض واستدلوا بما رواه مسلم من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وبما رواه البخاري من حديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه مغفر الحديث واجيب عن هذا بأن دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة كان وهي حلال ساعته فكذلك دخلها وهو غير محرم وانه كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عادت حراما الى يوم القيامة فلا يجوز دخولها لاحد بغير احرام * وفيدانه لا يجوز قطع شوكه ولا قطع شجره وقال ابن المنذر اجمع العلماء على تحريم قطع شجر الحرم وقال الامام اختلف الناس في قطع شجر الحرم هل فيه جزاء ام لا فعند مالك لا جزاء فيه وعند ابي حنيفة والشافعي فيه الجزاء وجزاؤه عند الشافعي في الدوحة بقره ومادونها شاة وعند ابي حنيفة يؤخذ منه قيمة ذلك يشتري به هدى فان لم تبلغ ثمنه ذلك تصدق به بنصف صاع لكل مسكين وقال الشافعي في الحشب وما شبه قيمته بالغة ما بلغت والمحرم والحلال في ذلك سواء واجمع كل من يحفظ عنه العلم على اباحة اخذ كل ما ينبت الناس في الحرم من البقول والزرع والرياحين وغيرها واختلفوا في اخذ السواك من شجر الحرم فعن مجاهد وعطاء وعمرو بن دينار انهم رخصوا في ذلك وحكى ابو ثور ذلك عن الشافعي وكان عطاء يرخص في اخذ ورق السنابل يمشي به ولا يتزع من اصله ورخص فيه عمرو بن دينار * وفيه انه لا يجوز رفع لقطتها الا انشد قال القاضي عياض حكم اللقطة في سائر البلاد واحد وعند الشافعي ان لقطة مكة بخلاف غيرها من البلاد وانها لا تحتل الا ان يعرفها ومذهب الحنفية كذهب مالك لعدم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعرف عقاصها ووكانها ثم عرفها سنة من غير فصل ❦ ❦ ❦ باب ❦ توريث دور مكة وبيعها وشرائها فان الناس في مسجد الحرام سواء خاصة ❦ ❦ ❦ اي هذا باب في بيان حكم توريث دور مكة وبيعها وشرائها واما لم يبين الحكم بالجواز او بعده لمكان الاختلاف فيه وقال بعضهم اشار بهذه الترجمة

الى تفسير حديث شعبة بن فضالة قال توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر وعمر رضي الله
تعالى عنهما وما روى ربيع مكة الا السوائب من احتاج سكن رواء ابن ماجه قلت ليت شعري
ما وجه هذا الاشارة والاشارة لا تكون الا المحاضر وروى هذا الحديث الطحاوي من طريقين رجال
ثقات ولكنه منقطع لان علقمة بن فضالة ليس بحجبي ولقد الطحاوي في احد الطريقين عن علقمة
ابن فضالة قال كانت الدور على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان رضي الله
عنهم ما تباع ولا تتركى ولا ترعى الا السوائب من احتاج سكن ومن استغنى اسكن واخرجه البيهقي
ايضا ولقد علقمة بن فضالة الكنانى قال كانت بيوت مكة ترعى السوائب لم يبع رباها في زمن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ابى بكر ولا عمر من احتاج سكن ومن استغنى اسكن قوله السوائب
جمع سائبة واصلا من تسيب الدواب وهو ارساها تذهب وتجيء كيف شاءت واراد بها انها كانت سائبة
لكل احد من شاء كان يسكنها فاذا فرغ منها اسكن غيره فلا بيع ولا اجارة والرباع جمع ربع وهو المنزل قال
الجوهري الرباع الدار بعينها حيث كانت وجمعها رباع واربع وربوع وارباع والربع الحلة ايضا وروى
الطحاوي ايضا من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل بيع
بيوت مكة ولا اجارتها ورواه البيهقي ايضا ثم قال الطحاوي فذهب قوم الى هذه الآثار فقالوا لا يجوز
بيع ارض مكة ولا اجارتها ومن قال بهذا القول ابو حنيفة وشعبة والنوري قلت اراد بالقوم هؤلاء عطا
ابن ابي رباح ومجاهدا ومالكا واسحق واباعبيد ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ببيع
ارضها واجارتها وجعلوها في ذلك كسائر البلدان ومن ذهب الى هذا القول ابو يوسف قلت
اراد بالآخرين طواسع عمرو بن دينار والشافعي واحمد وابن المنذر معهم واحتج هؤلاء بحديث الباب
على ما يأتى قوله فان الناس عطف على قوله في دور مكة والتقدير وفي بيان ان الناس في مسجد الحرام
سواء اى متساوون قال الكرمانى اى في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة قلت هذا يدل منه الى ترجيح
مذهبهم والمراد من المسجد الحرام الحرم كله ورد ذلك عن ابن عباس وعطاء ومجاهد اخرجه ابن ابي
حاتم وغيره عنهم وكذا روى عن ابن عمر ان الحرم كله مسجد ويروى في المسجد الحرام بالالف واللام
في المسجد قوله خاصة قيد للمسجد الحرام وقد قلنا ان المسجد الحرام كله حرم ص قوله تعالى
ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادى
ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم ش هذا تعليل لقوله وان الناس في المسجد الحرام
سواء قوله ان الذين كفروا يعنى اهل مكة قوله ويصدون عن سبيل الله اى ويصرفون الناس عن
دين الاسلام وقال الزمخشري الصدود منهم مستمر دائم للناس اى للذين يقع عليهم اسم الناس من غير
فرق بين حاضر وباد ونائى وطارى ومكى وآفاقى وقد استشهد به اصحاب ابي حنيفة قائلين بان المراد
من المسجد الحرام مكة على امتناع بيع دور مكة واجارتها وقال ابو الليث السمرقندى في تفسيره وهذا الآية
مدنية وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما خرج من المدينة منعهم المشركون عن المسجد الحرام ثم
وصف المسجد الحرام فقال الذى جعلناه للناس سواء للمؤمنين جميعا ثم قال العاكف فيه والبادى يعنى
سواء المقيم في الحرم ومن دخل مكة من غير اهلها او يقال المقيم والغريب سواء وقرأ عاصم في رواية حنص
سواء بالنصب يعنى جعلناه سواء وقرأ الباقر بالضم سواء على معنى الابتداء وقال الزمخشري وجه النصيب
انه ثانى مفعولى جعلناه اى جعلناه مستويا العاكف فيه والبادى وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول

فان قهره ومن يرد فيه بالحد الباء فيه صلة واصلة ومن يرد فيه الحد كما في قوله ثبت بالدهن وقال
 الزمخشري ومفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كما أنه قال ومن يرد فيه مرادنا عادلا عن القصد ظالما
 وقرى يرد بفتح الباء من الورود ومعناه من اتى فيه بالحد ظالما الاتحاد العدول عن القصد وقيل الاتحاد
 في الحرم منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبيرة الاحتكار وقيل الظلم وقال مقاتل نزلت الآية في عبد الله
 ابن ابيس بن خطل القرشي وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلين احدهما مهاجري والاخر
 انصاري فافخر افي الاتساب فغضب عبد الله بن ابيس فقتل الانصاري ثم ارتد عن الاسلام وهرب الى مكة
 فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم قح مكة بقتله فقتل قوله بالحد بظلم حالان متراد فان وعن الحسن
 ومن يرد الحد بظلم اراد الحد فيه فاضافه على الاتساع في الظرف ككرر الليل ومعناه من يرد ان يحد
 فيه ظالما وخبر ان محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل
 الله والمسجد الحرام يذيقهم من عذاب اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك ص البادي
 الطاري مكعوبا محبوسا ش هذا تفسير من البخاري بالمعنى ومعنى الطاري المسافر كما ان
 معنى العاكف المقيم وقال الكرماني قوله مكعوبا اشارة الى ما في قوله تعالى والهدى معكوا
 ان يبلغ محله قلت ليست هذه الكلمة في الآية المذكورة فلا مناسبة لذكرها هنا ولكن يمكن ان يقال
 انما ذكر المكعوف لكون العاكف مذكورا ههنا وفيه ما فيه ص حدثنا اصبح قال اخبرني
 ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد رضى
 الله تعالى عنهما انه قال يارسول الله اين تنزل في دارك بمكة فقال وهل ترك عقيلا من ربيع او دور وكان عقيل
 ورث اباطالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا على رضى الله تعالى عنهما شيئا لانهما كانا مسلمين وكان
 عقيل وطالب كافرين فكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول لا يرث المؤمن الكافر قال ابن
 شهاب وكانوا يتأولون قوله تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل
 الله والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض الآية ش مطابقتها للترجمة
 في قوله وهل ترك عقيل من ربيع او دور وكان عقيل ورث اباطالب الى قوله قال ابن شهاب
 ذكر رجاله وهم سبعة الاول اصبح بفتح الهزة وسكون الصاد الجملة وفتح الباء
 الموحدة وفي آخره عين مججمة ابن الفرج ابو عبد الله الثاني عبد الله بن وهب
 الثالث يونس بن يزيد الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس علي بن الحسين
 المشهور بزينا لعابدين السادس عمرو بن عثمان بن عفان امير المؤمنين السابع اسامة بن زيد بن
 حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومولاه ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة
 الجمع في موضع والاختبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في خمسة مواضع وفيه القول
 في موضع وفيه ان شيخه من افراده وانه ابن وهب مصريان وان يونس ايلي والبقية مديون ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن محمود عن عبد الرزاق وفي
 المغازي عن سليمان بن عبد الرحمن واخرجه مسلم في الحج عن ابي الطاهر وحر ملة بن يحيى كلاهما
 عن ابن وهب به وعن محمد بن مهران وابن ابي عمرو بن عبد بن حميد وعن محمد بن حاتم واخرجه ابو داود
 فيه عن احمد بن حنبل به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع وعن اسحق بن منصور وعن يونس
 ابن عبد الأعلى واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق وفي الفرائض عن ابي الطاهر بن

الشرح به ذكر مضاد قوله ابن تزل في دارك قال بعضهم حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك قلت هذا كلام من لا يفهم العربية ولا استنباط المعاني من الالفاظ وقوله ابن كثة استفهام فلم يبق وجه لتقدير حرف الاستفهام فاجده قوله حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك والاستفهام عن التزل في الدار لا عن قبس الدار فافهم وفي رواية البخاري ستأتي في المغازي ابن تزل غدا قوله وهل ترك عقيل وفي رواية مسلم وغيره وهل ترك لنا قوله من رباع جمع ربع وقد ذكرناه عن قريب قوله اودور للتأكد اذا فسر الربيع بالدار او هوشك من الراوى قوله وكان عقيل ادراج من بعض الرواة ولعله من اسامة كذا قاله الكرماني وعقيل بفتح العين المهملة قوله هو اى عقيل قوله وطالب اى ورث طالب مع عقيل اباهما اباطالب واسم ابى طالب عبد مناف وكنى بابنه طالب قوله ولم يرثه جعفر وهو المشهور بالطيارذى الجناحين وطالب اسن من عقيل وهو من جعفر وهو من على والتفاوت بين كل واحد والاخر عشر سنين وهو من النوادر قوله كافرين نصب على انه خبر كان اى وكان كلاهما كافرين عند وفاة ابيهما ولان عقيل اسم بعد ذلك عند الحديبية قيل لما كان ابو طالب اكبر ولد عبد المطلب احتوى على املاكه وحاذها وحدد على عادة الجاهلية من تقديم الاسن فتسلط عقيل ايضا بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الداودى باع عقيل ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن هاجر من بنى عبد المطلب كما كانوا يفعلون بدور من هاجر من المؤمنين وانما مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم تصرفات عقيل كما وجودا واما استئالة لعقيل واما نصيحها تصرفات الجاهلية كما انه يصح انكم هذا الكفار وقالوا فقد طالب بدر فباع عقيل الدار كلها وقيل ولم تزل الدار بيد اولاد عقيل الى ان باعوها ل محمد بن يوسف اخى الجناح بن يوسف بمائة الف دينار وكان على بن الحسين رضى الله تعالى عنهما يقول من اجل ذلك تركنا نصيبنا من الشعب اى حصة جدهم على من ابيه ابى طالب قوله فكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول لا يرث المؤمن الكافر هذا موقوف على عمر رضى الله تعالى عنه وقد ثبت مر فوجا بهذا الاسناد وهو عند البخاري في المغازي من طريق محمد بن ابى حفصة ومعه عن الزهرى واخرجه مفردا في الفرائض من طريق ابن جريج عنه وفي رواية الاسمعيلى فن اجل ذلك كان عمر رضى الله تعالى عنه يقول قوله قال ابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى هو المذكور في اسناد الحديث قوله وكانوا يتأولون اى السلف كانوا يفسرون الولاية في هذه الآية بولاية الميراث قوله تعالى (ان الذين امنوا) اى صدقوا بتوحيد الله تعالى وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم والقرآن (وهاجروا) من مكة الى المدينة (ونجاهدوا) العدو (بأموالهم وانفسهم في سبيل الله) اى في طاعة الله وفيه رضى الله تعالى عنهم ذكر الانصار فقال (والذين آووا) يعنى آووا المهاجرين يعنى اتزلوهم واستكنوهم في ديارهم (ونصروا) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالسيف (اولئك بعضهم اولياء بعض) يعنى فى الميراث وفى الولاية فقوله الآية يعنى الآية بتمامها او اقرأ الآية وتمامها (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير) قوله ولم يهاجروا يعنى الى المدينة مالكم من ولايتهم من شئ فى الميراث حتى يهاجروا الى المدينة وقالوا يا رسول الله هل نعينهم اذا استعانوا بنا يعنى الذين آمنوا ولم يهاجروا فتنزل وان استنصروكم فى الدين يعنى ان استعانوا بكم على المشركين فانصروهم فعليكم النصر على من قاتلهم الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق اى عهد يعنى الا ان يقاتلوا قوم ما بينكم وبينهم عهد وميثاق فلا تنصروهم عليهم واصلحوا بينهم والله بما تعملون بصير فى العون والنصرة وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال كان المسلمون يتوارثون بالهجرة

وبالمواخاة التي واثق بينهم النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا يتوارثون بالاسلام وبالحجرة وكان الرجل
 يسلم ولا يهاجر فلا يرث اخاه ففسخ ذلك بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فذكر
 ما يستفاد منه قال الخطابي احتج بهذا الحديث الشافعي على جواز بيع دور مكة بانه صلى الله
 عليه وسلم اجاز بيع عقيل الدور التي ورثها وكان عقيل وطالب ورثا ابائهما لانها اذ كانا كافرين
 فورثا ثم اسلم عقيل وباعها قال الخطابي وعندى ان تلك الدور وان كانت قائمة على ملك عقيل
 لم ينزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها دور هجروها الله تعالى وقال القرطبي ظاهر هذه
 الاضافة انها كانت ملكه يدل عليه قوله وهل تركنا عقيل من رباغ فاضافها الى نفسه وظاهرها
 الملك فيحتمل ان عقيل اخذها وتصرف فيها كما فعل ابوسفيان بدور المهاجرين فان قلت يعارض هذا
 الحديث حديث عبدالله عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل بيع بيوت مكة ولا
 اجارتها رواه الطحاوي والبيهقي ايضا ولفظه مكة مناخ لا تباع رباعها ولا يؤاجر بيوتها قلت الاصل في باب
 المعارضة التساوي وحديث عبدالله بن عمرو لا يقاوم حديث اسامة لان في سند حديث عبدالله بن عمرو
 اسمعيل بن ابراهيم بن المهاجر ضعفه يحيى والنسائي وعن يحيى مرة لاشئ فحينئذ يسقط حديث عبدالله
 ابن عمرو ولئن سلمنا المساواة فلا يكتفي بها بل يكشف وجه ذلك من طريق النظر فوجدنا ان ما يقتضى به
 تخديث اسامة اولى واصوب من حديث عبدالله بانه ان المسجد الحرام وغيره من المساجد وجميع
 المواضع التي لا تدخل في ملك احد لا يجوز لاحد ان يبني فيها بناء او يحتجر موضعا منها الا ترى ان موضع
 الوقوف بعرفة لا يجوز لاحد ان يبني فيها بناء وكذلك منى لا يجوز لاحد ان يبني فيها دار الحديث عائشة قالت
 قلت يا رسول الله الانخذلك بمنى بيتا تستظل فيه فقال يا عائشة انها مناخ لمن سبق اخرجته الترمذي
 وابن ماجه واحمد والطحاوي ووجدنا مكة على خلاف ذلك لانه قد اجيز فيها البناء وقد قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم دخل مكة من دخل دار ابي سفيان فهو آمن فهذا يدل على ان مكة مما يبني
 فيها الدور ومما يغلح عليها الابواب فاذا كان كذلك يكون صفتها صفة المواضع التي تجرى عليها
 الاملاك وتقع فيها الموارث فحينئذ يجوز بيع الدور التي فيها ويجوز اجارتها وقال ابن قدامة
 اضاف النبي صلى الله عليه وسلم الدار الى ابي سفيان اضافة ملك يقول من دخل دار ابي سفيان فهو
 آمن ولان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانت لهم دور بمكة دار لابي بكر رضى الله عنه ولالزبير
 وحكيم بن حزام وغيرهم مما يكثر تعددهم فبعض بيع وبعض في يد اقبابهم الى اليوم وان عمر
 رضى الله عنه اشترى من صفوان بن امية دارا باربعة آلاف درهم واشترى معاوية من حكيم بن
 حزام دارين بمكة احدهما بستين الف درهم والاخرى بأربعين الف درهم وهذه قصص اشتهرت
 فلم تنكر فصارت اجاما ولانها ارض حية لم ترد عليها صدقة محرمة فجاز بيعها كسائر الاراضى
 وقال الطحاوي فان احتج محتج في ذلك بقوله تعالى (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد
 الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادي) قيل له قد روى في تأويل هذا عن المتقدمين
 ما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال حدثنا ابو حاصم عن عبدالله بن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
 قال سواء العاكف فيه والبادي قال خلق الله فيه سواء فثبت بذلك انه انما قصد بذلك الى البيت او الى المسجد
 الحرام لا الى سائر مكة فاذا كان كذلك لا يتساوى الناس في غير المسجد الحرام لان بعضهم يكونون ملاكا
 وبعضهم يكونون سكانا فالملك يجوز له بيع ملكه واجارته ونحوهما ويحدث هذا ما روى عن ابن

عباس ايضا قال كانوا يرون الحرم كله مسجدا سواء العاكف فيه والبادي وروى
الثوري عن منصور عن مجاهد قال قال عمر رضى الله تعالى عنه يا اهل مكة لا تتخذوا الذوركم
ابوابا لينزل البادي حيث شاء وروى عبدالله عن نافع عن ابن عمر ان عمر بنى اهل مكة ان يعلقوا
ابواب دورهم دون الحاج وروى ابن ابي نجیح عن عبيد الله بن عمر قال من اكل كراه بيوت اهل مكة
فانما يأكل نارافى بطنه وفيه من الفوائد ان فيه دليلا على بقاء دور مكة لاربابها * وفيد دليل
على ان المسلم لا يرث الكافر وفتحاء الامصار على ذلك الاما حكي عن معاوية ومعاذ والحسن البصري
وابراهيم النخعي واسحق ان المسلم يرث الكافر واجمعوا على ان الكافر لا يرث المسلم **باب**
نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة ش **باب** اى هذا في باب بيان نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في مكة ومراحه بيان موضع نزوله صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** ح **باب** ح **باب** ح
شعيب عن الزهري قال حدثني ابوسلمة ان اباهريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين
اراد قدوم مكة منزلنا غدا ان شاء الله تعالى بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر ش **باب** ح
للترجمة في قوله منزلنا غدا الى آخره * ورجاله قد ذكروا غير مرة وابواليمان الحكم بن نافع وشعيب
ابن ابي حزة والزهري هو محمد بن مسلم واخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبد العزيز بن عبد الله وفي
الغازي عن موسى بن اسماعيل قوله حين اراد قدوم مكة يعني حين رجوعه من منى وتوجهه الى البيت
فقوله منزلنا مرفوع على الابتداء وغدا نصب على الظرف وان شاء الله كلام معترض بين المبتدأ وخبره
ذكره للتبرك والامثال لقوله تعالى (ولا تقولن لشيئ اني فاعل ذلك غدا الآية قوله بخيف بنى كنانة
اى في خيف وهو بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره وهو ما انحدر من الجبل
وارتفع عن المسيل وكنانة بكسر الكاف وتخفيف النون الاولى قوله حيث تقاسموا اى تحالفوا
على الكفر قال النووي معنى تقاسمهم على الكفر تحالفهم على اخراج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وبني هاشم والمطلب من مكة الى هذا الشعب وهو خيف بنى كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة
المشهورة فيها انواع من الباطل فأرسل الله عليها الارضة فاكلت ما فيها من الكفر وترك ما فيها
من ذكر الله تعالى فاخرج جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فأخبره عمه اباطالب فاخبرهم عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فوجدوه كآله والقصة مشهورة فوضحها بأكثر من ذلك عن
قريب ان شاء الله تعالى **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح
عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الغديوم النحر وهو بمنى نحن
نازلون غدا بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر يعني ذلك المحصب وذلك ارقريشا وكنانة
تحالفت على بني هاشم وبني عبد المطلب وبني المطلب أن لا ينكحهم ولا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح **باب** ح
ابن الزبير الحميدي المكي عن الوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي عن عبد الرحمن بن عمر والاوزاعي
عن محمد بن مسلم الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة قوله من الغداه من الغدوا فخذفوا
اللام وهو اول النهار وقال الجوهرى الغدوة بضم الغين ما بين الصبح وطلوع الشمس قوله يوم النحر نصب
على الظرف اى قال في غداة يوم النحر قوله وهو بمنى جلة اسمية وقعت حالا قوله نحن نازلون
مقول قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يعني ذلك المحصب هكذا هو في رواية المستقلى وفي

رواية غيره يعني بذلك المحصب وقال الكرمانى فان قلت النزول في المحصب هو في اليوم الثالث عشر من ذي الحجة لافي اليوم الثاني من العيد الذي هو الغد حقيقة قلت تجوز عن الزمان المستقبل القريب بلفظ الغد كما تجوز بالامس عن الماضي قوله وذلك ان قريشا وكنانة عطف كنانة على قريش مع ان قريشا هم اولاد النضرين كنانة فيكون من باب التعميم بعد التخصيص ويحتمل ان يراد بكنانة غير قريش فقريش قسم له لاقسم منه قيل لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولما النضرين كنانة واما كنانة فاعقب من غير النضر فلهذا وقعت المغايرة قوله اوبنى المطلب كذا وقع عنده بالشك ووقع عند اليهقي من طريق اخرى عن الوليد وبني المطلب بغير شك وقال الداودي قوله بنى عبد المطلب وهم قوله تحالفت كان القياس فيه تحالفوا ولكن افرد بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة قوله ان لا بنا كروهم يعني لا يقع بينهم عقد ذكاح بأن لا يتزوج قريش وكنانة امرأة من بنى هاشم وبني عبد المطلب ولا يزوجوا امرأة منهم اياهم وكذلك المعنى في قوله ولا يابعوهم بان لا يبيعوا لهم ولا يشتروا منهم وفي رواية محمد بن مصعب عن الاوزاعي عند احدهما لا بنا كروهم ولا يخالطوهم وفي رواية الاسمعيلى ولا يكون بينهم وبينهم شئ وهذا اعم قوله حتى يسلبوا بضم الياء وكانت هذه القصة فيما ذكر في الطبقات لما بلغ قريشا فعل النجاشي يحعفر واصحابه واكرامه اياهم كبر ذلك عليهم جذوا وغضبوا واجموا على قتل سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكتبوا كتابا على بنى هاشم ان لا بنا كروهم ولا يابعوهم ولا يخالطوهم وكان الذي كتب الصحيفة منصور ابن عكرمة العبدي فشاها يده وفي الانساب للزبير بن ابي بكر اسمه بغيش بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار وقال الكلبي هو منصور بن عامر بن هاشم اخو عكرمة بن عامر بن هاشم ثم ذكر في الطبقات وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة وقال بعضهم بل كانت عند ادم الحلاس بنت مخزبة الحنظلية خالة ابي جهل وحصروا بنى هاشم في شعب ابي طالب ليلة هلال المحرم سنة سبع من حين النبوة وانحاز بنوا المطلب بن عبد مناف الى ابي طالب في شعبه وخرج ابله الى قريش فظاهاهم على بنى هاشم وبني المطلب وقطعوا عنهم الميرة والمارة فكانوا الا يخرجون الا من موسم الى موسم حتى بلغهم الجهد فأقاموا فيه ثلاث سنين ثم اطلع الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم على امر صحيفة وان الارضة اكلت ما كان فيها من جور وظلم وبقى ما كان فيها من ذكر الله عز وجل وفي لفظ ختموا على الكتاب ثلاثة خواتم فذكر ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي طالب فقال ابو طالب لكفار قريش ان ابن اخي اخبرني ولم يكن بنى قط ان الله تعالى قد سلط على صحيفةكم الارضة فلحست ما كان فيها من جور وظلم وبقى فيها كل ما ذكر به الله تعالى فان كان ابن اخي صادقا فزعم عن سوء رأيكم وان كان كاذبا دفعته اليكم فقتلتموه او استحييتهموه قالوا قد انصفتنا فاذا هي كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبسط في ايديهم ونكسوا على رؤسهم فقال ابو طالب علام نحيس ونحصر وقد بان الامر فتلاوم رجال من قريش على ما صنعوا بنى هاشم منهم ملجم بن عدى وعدي بن قيس وزمعة بن الاسود وابو الجحرى بن هاشم وزهير بن ابي امية ولبسوا السلاح ثم خرجوا الى بنى هاشم وبني المطلب فامروهم بالخروج الى مساكنهم ففعلوا فلما رأته قريش ذلك سقط في ايديهم وعرفوا ان لن يسلموهم وكان خروجهم من الشعب في السنة العاشرة ~~حجرت~~ وقال سلامة عن عقيل ويحيى عن الحكماء عن الاوزاعي اخبرني ابن شهاب وقال بنى هاشم وبني المطلب قال ابو عبد الله بنى المطلب اشبه شئ ~~بسلامة~~ هو ابن روح يفتح الراء الايلي هو يروى عن عمه عقيل بضم العين ابن خالد الايلي وهذا التعليق وصله ابن خزيمة في صحيحه من طريقه قوله ويحيى عن الضحاك

هكذا وقع في رواية أبي ذر وكرمة بلفظ عن الضحاك والصحح ويحيى بن الضحاك وهو يحيى بن
عبد الله بن الضحاك البابلتي بناءً من موحدين الثانية مضمومة وبعدها اللام المضمومة وبعدها تاء
مشناة من فوق مشددة نسية إلى بابلت قال ابن السمعاني وظنى أنها موضع بالجزيرة وقال الرشاشي
موضع بالري ونسبة يحيى هذا إلى جده وليس له رواية في البخاري إلا في هذا الموضع وهو يروى عن
عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي وقال يحيى بن معين يحيى بن عبد الله بن الضحاك البابلتي والله لم يسمع
من الأوزاعي شيئاً وذكر الهيثم بن خلف الدوري أن أمه كانت تحت الأوزاعي فإذا كان كذلك فلا بعد
سماعه منه لأنه في حجره وقال عنه بن خالده لم يكن لسلامة بن روح من السن ما يسمع من عقل بن خالد
وتعليق يحيى عن الضحاك وصله أبو عوانة في صحيحه والخطيب في المدرج قوله وقال أي سلامة
ويحيى أن زوايتهما عن شيخهما عن ابن شهاب هو بنى المطلب دون لفظ عبد بخلاف رواية الوليد فأنها
متردة بين المطلب وعبد المطلب قوله قال أبو عبد الله هو البخاري نفسه بنى المطلب أشبه بالصواب
يعنى بخذف العبد لأن عبد المطلب هو ابن هاشم ولفظ هاشم مغن عنه وأما المطلب فهو أخو
هاشم وهما ابنا عبد مناف فالقصور أنهم تحالفوا على بنى عبد مناف **ح** **ص** **باب** قول
الله عز وجل وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلداً آمناً واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام رب انهن اضللن
كثيراً من الناس فمن يعنى فانه منى ومن عصاني فأنك غفور رحيم ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير
ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
يشكرون **ش** أى هذا باب فى ذكر قول الله عز وجل وإذ قال إبراهيم الى آخره المالم يذكر البخاري
فى هذه الترجمة حديثاً فقال بعضهم كأنه أشار الى حديث ابن عباس فى قصة اسكان إبراهيم عليه السلام
هاجر وابنها فى مكان مكة وقال الكرماني لعل غرضه منه الاشعار بأنه لم يجد حديثاً بشرطه مناسباً لها
او ترجم الابواب او لاثم الحق بكل باب كل ما اتفق ولم يساعده الزمان بالحق حديث بهذا الباب وهكذا
حكم كل ترجمة هى مثلهما قلت الوجه الاول من الوجهين اللذين ذكرهما الكرماني بعيد وابعده منه
ما ذكره بعضهم لأن الإشارة لا يكون إلا المحاضر فالذى يطلع على هذه الترجمة كيف يقول هذه إشارة
الى حديث ابن عباس وهو لم يطلع عليه ولا عرفه ولا اقرب فى هذا من الوجه الثانى الذى قاله الكرماني
فافهم قوله وإذ قال إبراهيم اذكر إذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلداً آمناً من القتل والغارة ويقال
من الجذام والبرص واجنبني وبنى أى احفظني وبنى أن نعبد الأصنام وذلك أن إبراهيم عليه السلام لما
فرغ من بناء البيت سأل ربه أن يجعل البلد آمناً وخاف على بنيه لأنه رأى قوماً يعبدون الأصنام
والاوثنان فسأل أن ينجيهم عن عبادتها قوله أن نعبد أى بأن نعبد أى عبادة الاوثنان لأن ان مصدرية
قوله رب يعنى يارب انهن أى الأصنام اضللن كثير من الناس لانهن كانت سبب الضلال لهن فنسب الضلال
اليهن وان لم يكن منهن عمل فى الحقيقة وقيل كان الضلال منهن لأن الشيطان كان يدخل فى خوف الأصنام
ويتكلم قلت هذا أيضاً ليس منهن فى الحقيقة قوله فمن تبعنى يعنى من آمن بى فانه منى أى على ديني
ويقال فهو من امتى ومن عصاني فلم يطعن ولم يوحى فأنك غفور رحيم ان تاب او توفقه حتى يسلم
قوله ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع وهو مكة وهو قوله عند بيتك المحرم يعنى الذى فيه جرم القتال والاصطياد وان يدخل فيه احد بغير احرام
قوله ربنا ليقيموا الصلاة يعنى وبقومهم ليقموا وانما ذكر الصلاة لانها اولى العبادات وافضلها

قوله فاجعل افئدة من الناس اى قلوبا وهو جمع فؤاد تهوى اليهم يعنى تشاق اليهم وتسرع اليهم
 وقال سعيد بن جبير او قال افئدة الناس يعنى بغير من لحبت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه خص
 قوله وارزقهم من الثمرات يعنى من الثمرات التى تكون فى بلاد الريف يحى بهم الناس قوله لعلمهم
 يشكرون اى لى يشكروا فيما رزقهم **خص باب** قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت
 الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لعلموا ان الله يعلم ما فى السموات وما
 فى الارض وان الله بكل شىء عليم **ش** اى هذا باب فى ذكر قول الله تعالى عز وجل جعل الله
 الى آخره ووقع فى شرح ابن بطال بانه ضم الباب السابق الى هذا وجعلهما واحدا فقال بعد قوله لعلمهم
 يشكرون وقول الله جعل الله الكعبة الى آخره قال بعضهم كانه يشير الى ان المراد بقوله قياما اى قواما وانها
 مادامت موجودة فالدين قائم قلت السرفى هذا والتحقيق انه جعل هذه الآية الكريمة ترجمة واثار بها الى
 امور **الاول** اشار فيه الى ان قوام امور الناس واتعاش امر دينهم وديانهم بالكعبة المشرفة يدل عليه قوله
 قياما للناس فاذا زالت الكعبة على يد ذى السويقتين تختل امورهم فلذلك اورد حديث ابى هريرة فيه مناسبة
 لهذا فتقع به المطابقة بين الحديث والترجمة **والثاني** اشار به الى تعظيم الكعبة وتوقيرها يدل عليه قوله البيت
 الحرام حيث وصفها بالحرمة فأورد حديث عائشة رضى الله تعالى عنها فيه مناسبة لهذا فتقع به المطابقة بين
 الحديث والترجمة وذلك فى قوله وكان يومئذ يستر فيه الكعبة **والثالث** اشار به الى ان الكعبة لا تقطع اثار وار
 عنها ولهذا تمحج بعد خروج يأجوج ومأجوج الذى يكون فيه من الفتن والشدائد مالا يوصف فلذلك
 اورد حديث ابى سعيد الخدرى فيه مناسبة لهذا وهو قوله ليحجن البيت وليعترن بعد خروج يأجوج
 ومأجوج ويدل على هذا الوجه ايضا قياما فتقع به المطابقة بين الحديث والترجمة قوله البيت الحرام نصب
 على انه عطف بيان على جهة المدح لعل التوضيح كما تجىء الصفة كذلك قاله ان يخشى قوله قياما اى
 عماد الناس فى امر دينهم وديانهم ونهوضا الى اغراضهم ومقاصدهم فى معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من
 امر حجهم وعمرتهم وتجارتهم وانواع منافعهم وروى عن عطاء بن ابى رباح لو تركوها عاما واحدا لم ينظروا
 ولم يتجروا وقرأ ابن عامر قيا وقرأ الباقر قياما واصله قواما ويقال معنى قياما عالم للحق وقال
 مقاتل يعنى عملا اقبلتهم يصلون اليها وقال سعيد بن جبير صلاح الدينهم قوله والشهر الحرام وهو الشهر
 الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لان اختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شانا عرفه الله تعالى
 وقيل عنى به جنس اشهر الحرم قوله والهدى وهو ما يهدى به قوله والقلائد يعنى المقلدات او ذات
 القلائد والمعنى جعل الله الشهر الحرام والهدى والقلائد أمنا للناس لانهم كانوا اذا توجهوا الى مكة
 وقلدوا الهدى أمنوا من العدو لان الحرب كانت قائمة بين العرب الا فى الاشهر الحرم فن لقوه على
 هذه الحالة لم تعرضوا له قوله ذلك اشارة الى جعل الكعبة قياما للناس او الى ما ذكر من حفظ
 حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره قوله وان الله بكل شىء عليم اى من السر والعلاية **خص** حديثنا
 على بن عبد الله حديثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يخرب الكعبة ذوا السويقتين من الحبشة
ش مطابقة للترجمة قد ذكرناها آنفا **ورجاله** ستة على بن عبد الله المعروف بابن المدينى
 وسفيان بن عيينة وزيايد بن سمرة الزاوى وتخفيف الياء آخر الحروف ابن سعد بن عبد الرحمن يكنى ابا
 عبد الرحمن الخراسانى من اهل بلخ يقال انه من العرب سكن مكة وانتقل منها الى اليمن فسكن فى قرية
 اسمها عك ومات بها يروى عن محمد بن مسلم الزهري **والحديث** اخرجه مسلم فى الفتن عن

ابن بكير بن ابي شيبة وابن ابي عمرو اخرجه النسائي في الحج وفي التفسير عن قتبية بن سعيد **ذكر معناه**
 قوله يخرب الكعبة فعل ومفعول وذو السويقتين فاعله وهذه تشبة سويقة والسويقة مصغر
 الساق والحق بها البناء في التصغير لان الساق مؤنثة والتصغير للتحقير والاشارة الى الدقة لان في سيقان
 الحبشة دقة وخوشة والتقدير يخرب الكعبة ضعيف من هذه الطائفة قوله من الحبشة كلمة من
 بيانية اي من هذا الجنس من بني آدم قالوا الحبش جنس من السودان وهم الاحباش والحبشان
 والحبشة ليس بصحيح في القياس لانه لا واحد له على مثال فاعل فيكون مكسرا على فعلة والاحبوش
 جماعة الحبش قال العجاج * كأن صبران المهى الاخلاط * والرمل احبوش من الانباط * وقيل هم
 الجماعة ايا كانوا لانهم اذا اجتمعوا اسودوا وفي الصحاح الحبش والحبشة جنس من السودان وقال
 ابن دريد فاما قولهم الحبشة فعلى غير قياس وقد قالوا حبشان ايضا ولا ادرى كيف هو قلت
 انكارهم لفظ الحبشة على هذا الوزن لا وجه له لانه ورد في لفظ الفصح بل افصح الناس وقال الرشاطي
 وهم من ولد كوش بن حام وهم اكثر ملوك السودان وجميع ممالك السودان يعطون الطاعة للحبش وقال
 ابو حنيفة الدينوري كان اولاد حام سبعة اخوة كاولاد سام السند والهند والزيج والقبط والحبش
 والنوبة وكنعان فاخذ وامان بن الجنوب والديور والصابر وروى سفيان بن عيينة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا خير في الحبش ان جاءوا سرقا وان شيعوا زنا وان فقههم حسنين اطعام
 الطعام والباس يوم الباس وقال ابن هشام في التيجان اول من جرى لسان الحبشة على لسانه
 سحلب بن اداد بن ناهس بن سمرعان بن حام بن نوح عليه السلام ثم تولدت من هذا الانسان السن
 استخراج منه وهذا هو الاصل وجاء في تحريب الكعبة اخاديش * منها حديث ابن عباس وعائشة
 بوب عليه البخاري بقوله باب هدم الكعبة على ماسأى ان شاء الله تعالى * ومنها ما رواه ابو داود
 الطيالسي بسند صحيح في باب رجل بين الركن والمقام واول من يستحل هذا البيت اهله فاذا استحلوه
 فلا تسأل عن هلكة العرب ثم تجئ الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده وهم الذين يستخرجون
 كنزه وذكر الحلبي ان ذلك في زمن عيسى عليه السلام وان الصريح يأتيه بان ذا السويقتين
 قد سار الى البيت يهدمه فيبعث اليه عيسى عليه الصلاة والسلام طائفة بين الثمان الى التسع
 * ومنها ما رواه ابو نعيم بسند فيه مجهول كأنني انظر الى اصليع اقرع افصح على ظهر الكعبة
 يهدمها بالكرزنة * ومنها ما رواه ابو داود من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اتركوا الحبشة ما تركوكم فانه لا يستخرج كنز الكعبة الا ذو السويقتين من الحبشة * ومنها ما رواه
 احمد من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرب الكعبة
 ذو السويقتين من الحبشة ويسلب حليها ويجرد هاهن كسوتها وكانني انظر اليه اصيدع افيدع يضرب عليها
 مسحاته ومعو له * ومنها ما رواه ابن الجوزي من حديث حذيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قد كر حديثا فيه طول وفيه وخراب مكة من الحبشة على يد حبشي الفحج الساقين ازرق العين افطس
 الانف كبير البطن معه اصحابه يقضون لها حجرا حجرا ولونها حتى يرموا بها يعني الكعبة الى
 البحر وخراب المدينة من الجوع وخراب اليمن من الجراد وفي كتاب الغريب لابن عبيد عن علي
 رضي الله تعالى عنه استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل ان يحال بينكم وبينه فكا في رجل
 من الحبشة اصلع واصم خشن الساقين قاعد عليها وهي تهدم وخرجه الحاكم مرفوعا وفيه اصم

افرع بيده معول وهو يهددها حجرا حجرا وذكر الغزالي في مناسكه لا تغرب الشمس من يوم الا
 يطوف بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطلع الفجر من ليلة الاطاف به احد من الاوتاد واذا
 انقطع ذلك كان سبب رفعه من الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة ليس منها اثر وهذا اذا اتى
 عليها سبع سنين لم يحجبها احد ثم رفع القرآن العظيم من المصاحف ثم من القلوب ثم رجع الناس الى
 الاشعار والاغانى واخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال ويترل عيسى عليه الصلاة والسلام وفي كتاب الفتن
 لنعيم به جاد حدثنا بقية عن صفوان عن شريح عن كعب تخرج الحبشة خرجة ينتهون فيها الى البيت ثم
 يتفرغ اليهم اهل الشام فيجودونهم قدا فترشوا الارض فيقتلونهم اودية بنى على وهى قرية من المدينة
 حتى ان الحبشى باع بالشملة قال صفوان وحدثني ابو اليمان عن كعب قال يخرجون البيت وليأخذن
 المقام فيكون على ذلك فيقتلهم الله تعالى وفيه ويخرجون بعديا جوج وعن عبد الله بن عمرو تخرج
 الحبشة بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام فيبعث طليعة فيهم زمون وفي رواية يهدم مرتين ويرفع الحجر
 في المرة الثالثة وفي رواية ويرفع في الثانية وفي رواية ويستخرجون كنز فرعون بمنوف من الفسطاط
 ويقتلون بوسيم وفي لفظ فيأتون في ثلاثمائة الف عليهم اسيس او اسيس وقال القرطبي وقيل ان
 خزابه يكون بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام وهو
 الصحيح فان قلت قال تعالى (حرما آمنا) وهو يعارض ما ذكرتم من هذه الاشياء قلت قالوا لا يلزم من قوله
 حرما آمنا ان يكون ذلك دائما في كل الاوقات بل اذا حصلت له حرمة وامن في وقت ما صدق
 عليه هذا اللفظ وصح المعنى ولا يعارضه ارتفاع ذلك المعنى في وقت آخر فان قلت قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان الله احل لي مكة ساعة من نهار ثم عادت حرمتها الى يوم القيمة قلت الحكم بالحرمة
 والامر لا يرتفع الى يوم القيامة اما وقوع الخوف فيها وترك الحرمة فقد وجد من ذلك في ايام
 يزيد وغيره كثيرا وقال عياض حرما آمنا اى الى قرب القيامة وقبل يختص منه قصة ذى السويقتين
 وقال ابن الجوزى ان قيل ما السر في حراسة الكعبة من القيل ولم يحرس في الاسلام بمصنع بها
 الحاج والقرامطة وذو النويقتين فالجواب ان حبس القيل كان من اعلام النبوة لسيدنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ودلائل رسالته لتأكد الحجية عليهم بالادلة التي شوهدت بالبصر قبل
 الادلة التي ترى بالبصائر وكان حكم الحبس ايضا دلالة على وجود الناصر ~~محمد~~ حدثنا يحيى
 ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة (ح) وحدثني محمد بن مقاتل
 قال اخبرني عبد الله هو ابن المبارك قال اخبرنا محمد بن ابي حفصة عن الزهري عن عروة عن
 عائشة قالت كانوا يصومون بماشوراء قبل ان يفرض رمضان وكان يوما تسترفيه الكعبة فلما
 فرض الله تعالى رمضان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من شاء ان يصومه فليصمه وذن شاء
 ان يتركه فليتركه ~~ش~~ قدم وجه المطابقة بين الحديث والترجمة ووجه آخر وهو ان
 المشركين كانوا يعظمون الكعبة قديما بالستور والكسوة ويقومون اليها كما يقوم المسلمون وبين
 الله تعالى في الآية المذكورة انه جعل الكعبة بيتا حراما ومن حرمتها تعظيمها فعظمها المسلمون
 ومن جلة تعظيمهم اياها انهم كانوا يكسونها في كل سنة يوم عاشوراء الذي هو من الايام العظيمة فمن هذه
 الحثية حصلت المطابقة بين الآية التي هي ترجمة وبين الحديث ذكر رجاله وهم تسعة
 الاول يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة ابو زكريا المخزومي الثاني الليث بن سعد الثالث

عقيل بضم العين ابن خالد الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس عروة
 ابن الزبير بن العوام * السادس محمد بن مقاتل بضم الميم علي وزن اسم الفاعل من المقاتلة ابن الحسن
 الجاور بك * السابع عبدالله بن المبارك * الثامن محمد بن ابي حفصة واسمه ميسرة ضد المينة
 * التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها * ذكر لطائف اسناده * فبدأ الحديث بصيغة
 الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
 الافراد في موضع وفيه العننة في سبعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه يحيى
 واليئ مصريان وان عقيل ايلي وان ابن شهاب وعروة مديان وان شيخه محمد بن مقاتل
 من افراد واته وابن المبارك مروزيان ومحمد بن ابي حفصة بصرى وفيه انه رواد من طريقين
 وقال الاسمعيلى جمع البخارى بين رواية عقيل وابن ابي حفصة في المتن وليس في رواية عقيل
 ذكر الاستر ثم ساقه بدونه من طريق عقيل وهو كما قال وعادة البخارى يجوز في مثل هذا وقيل اراد
 من حديث عقيل التصريح بسماع ابن شهاب من عروة قلت ليس لما ذكره فانه لم يأت به نعم هو عند
 الاسمعيلى وابى نعيم وقد روى الفاكهى من طريق ابن ابي حفصة وصرح بسماع الزهري له من عروة
 * ذكر معناه * قوله كانوا اى المسلمون كانوا يصومون يوم عاشوراء وهو اليوم العاشر من محرم
 وكان فرضا فلما نزل فرض رمضان نسخ صوم يوم عاشوراء وهو بمدود غير منصرف وقال ابو على
 القالى في كتاب المدود والمقصود عاشوراء على وزن فاعولاء ولا نعلم من هذا المثال غيره قوله
 وكان اى كان يوم عاشوراء يوما ستر فيه الكعبة وكانت تكسى في كل سنة مرة يوم عاشوراء ثم
 ان معاوية كان يكسوها مرتين ثم المأمون كان يكسوها ثلاثا الديباج الاحمر يوم التروية والقباطى
 هلال رجب والديباج الابيض يوم سبع وعشرين من رمضان وذكر محمد بن اسحق في السير ان تبار
 اسعد ابو كرب وهو تبع الآخرين كما كى كرب بن زيد وهو تبع الاول ابن عمرو وساق نسيه الى يعرب
 ابن قحطان قال ثم كان هو وقومه اصحاب او ثمان يعبدونها توجه الى مكة حتى اذا كان بين عسفان واجاناه
 نفر من هذيل بن مدركة فقالوا الان ذلك على بيت مال دائر قال بلى قالوا فكتبوا انما ارادوا الهذليون هلاكه
 لما عرفوا هلاكه من اراده من الملوك فقال له خبر ان كانا معك انما اراد هؤلاء هلاكك قال فماذا انا صراني
 قال انصنع عنده ما يصنع اهله نلحق عنده ونطوف ونحرق ففعل فأقام بمكة ستة ايام ينحر للناس ويطعمهم
 فأرى في المنام ان يكسوا البيت فكساه الخصف ثم أرى ان يكسوه احسن من ذلك فكساه المعافر ثم أرى
 ان يكسوه احسن من ذلك فكساه الملاء والوصائل فكان تبع فيما يزعمون اول من كسا البيت وذكر ابن قتيبة
 ان هذه القصة كانت قبل الاسلام بتسعمائة سنة وفي معجم الطبرانى من حديث ابن لهيعة حدثنا ابو زرعة
 عمرو سمعت سهل بن سعد رفعه لا تسبوا تبعاه فانه قد اسلم وفي بغايش الجوهر في انساب جبر كان يدين
 بالزبور وذكر ابن ابي شيبة في تاريخه اول من كساها عدنان ابن اددوزعم الزبير ان اول من كساها الديباج
 عبدالله بن الزبير وذكرنا لما وردى ان اول من كساها الديباج خالد بن جعفر بن كلاب اخذ لطيفة
 يحل البرو وجدفها انما طافقها على الكعبة وذكر الخافض ان اول من علقها عبدالله بن الزبير وفي كتاب
 ابن اسحق اول من حلاها عبد المطلب بن عبد مناف لما حفرها بالقرالين الذين وجدتهما من ذهب فيها
 وعن ليث بن ابي سليم قال كانت كسوة الكعبة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانطاع
 والمسوح وقال ابن دحية كساها المهدي القباطى والخز والديباج وطلى جذرائها بالمسك والعنبر من اسفلها

الى اعلاها وقال ابن بطل قال ابن جريج زعم بعض علمائنا اول من كساها اسمعيل عليه السلام وحكى
 البلاذري ان اول من كساها الاقطاع عدنان بن اد دوروى الواقدي عن ابراهيم بن ابي ربيعة قال كسى البيت
 في الجاهلية الانطاع ثم كساه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الثياب اليمنية ثم كساده عمرو عثمان القباطى ثم
 كساه الحجاج الدياج وقال ابن اسحق بلغنى ان البيت لم يكس في عهد ابى بكر وعمر يعنى لم يجد له كسوة وقال
 عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرت ان عمر رضى الله تعالى عنه كان يكسوها القباطى واخبرنى غير واحد
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كساها القباطى والحريرات وابو بكر وعمر وعثمان واول من كساها
 الدياج عبد الملك بن مروان وان من ادرك ذلك من الفقهاء قالوا اصاب ما نعلم لها من كسوة او ثقب منه وروى
 ابو عمرو في الاوائل له عن الحسن قال اول من لبس الكعبة القباطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى
 الذارقطى في المؤتلف ان اول من كسا الكعبة الدياج ثقبه بنت جنان والدة العباس بن عبد المطلب كانت
 اضلت العباس صغيرا فنذرت ان وجدته ان تكسو الكعبة الدياج وذكر اثير بن بكرا انها اضلت ضارارا
 ابنها فزده عليه رجل من جذام فكست الكعبة ثيابا بيضا وهو محمول على تعدد القصة وكست في ايام الفاطميين
 الدياج الابيض وكساها السلطان محمود بن سبكتكين دياجا اصفر وكساها ناصر العباسى دياجا اخضر
 ثم كساها دياجا اسود فاستمر الى الآن ولم تزل الملوك يتداولون كسوتها الى ان وقف عليها الصالح اسمعيل
 ابن الناصر في سنة ثيف وخسين وسبع مائة قرية بنواحي القاهرة ولم تزل تكسى من هذا الوقف **ص**
 حدثنا احمد حدثنا ابى حدثنا ابراهيم عن الحجاج بن الحجاج عن قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة عن ابي سعيد
 الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليحجن البيت وليعتمر بعد خروج يا جوج
 وما جوج **ش** قدم وجه المطابقة في اول الباب **ذكر رجاله** **وهم سبعة** الاول احمد بن ابي
 عمرو واسمه حفص بن عبد الله بن راشد ابو على السلى مات سنة ستين ومائتين **الثاني** ابو حفص ابو عمرو
 قاضى نيسابور **الثالث** ابراهيم بن طهمان ابو سعيد **الرابع** الحجاج بن الحجاج الاسلى الباهلى
الاحول **الخامس** قتادة بن دلامة **السادس** عبد الله بن ابي عتبة بضم العين المهمله وسكون الناء
 المشته من فوق وقح الباء الموحدة مولى انس بن مالك **السابع** ابو سعيد الخدرى سعد بن مالك **ذكر**
لظائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنة في خمسة مواضع وفيه ان شيخه من
 افراده وانه ذكر في بعض النسخ مجردا وفي بعضها احمد بن حفص وانه وابو نيسابور يان وان ابراهيم هروى
 سكن نيسابور ثم سكن مكة مات سنة ستين ومائة وان الحجاج وفتادة وعبد الله بصريون وهذا الحديث
 من افراده قوله ليحجن بضم الباء وقح الحاء والجيم على صيغة المجهول مؤكدا بالنون الثقيلة وكذلك قوله
 ليحجن قوله يا جوج وما جوج اسمان محميان بدليل منع الصرف وقرئ في القرآن مهموزين وقيل
 يا جوج من الترك وما جوج من الجيل والديم وقيل هم على صنفين طوال وفرطوا الطول وقصار مفرطوا
 القصر **ص** تابعه ابان وعمران عن قتادة **ش** **اى** تابع عبد الله بن ابي عتبة ابان بن يزيد العطار
 عن قتادة وكذلك تابعه عمران القطان عن قتادة ومتابعتهما على لفظ المتن امامنا بعبارة ابان فوصلها الامام احمد
 عن عفان وسويد بن عمرو والكلى وعبد الصمد بن عبد الوارث ثلاثهم عن ابان فذكر مثله وامامنا بعبارة عمران
 فوصلها احمد ايضا عن سليمان بن داود الطيالسى عنه وكذا اخرجه ابن خزيمة وابو يعلى من طريق
 الطيالسى وقد تابعه هؤلا سمع بن ابي عروبة عن قتادة اخرجه عبد بن حيد عن روح بن عباد عنه
 ولفظه ان الناس ليحجنون ويعتمرون ويفرسون النخل بعد خروج يا جوج وما جوج **ص**

وقال عبدالرحمن عن شعبة لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت ش **ص** اي قال عبدالرحمن بن مهدي
عن شعبة عن قتادة بهذا السند لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت وهذا التعليق وصله الحاكم من طريق
احد بن حنبل عنه **ص** والاول اكثر ش **ص** اراد البخاري بالاول من تقدم ذكرهم
قبل شعبة وانما قال اكثر لاتفاق اولئك على اللفظ المذكور وانفراد شعبة بما يخالفهم وانما قال ذلك
لان ظاهرهما التعارض لان الاول يدل على ان البيت يحج بعد اشراط الساعة **ص** والثاني يدل
على انه لا يحج ويمكن الجمع بينهما بأن يقال لا يلزم من حج الناس بعد خروج يأجوج ومأجوج ان
يتمتع بالحج في وقت ما عند قرب ظهور الساعة والذي يظهر والله اعلم ان يكون المراد بقوله لا يحج البيت
اي مكان البيت ويدل على ذلك ما روى ان الحبشة اذا خربوه لم يعمر بعد ذلك على ما يأتي ان شاء الله تعالى
وقال التميمي قال البخاري والاول اكثر يعني البيت يحج الى يوم القيامة **ص** سمع قتادة عبدالله
وعبدالله اباسعيد ش **ص** وفي بعض النسخ قال ابو عبدالله اي البخاري نفسه سمع قتادة عبدالله بن ابي
عتبة المذكور في سند الحديث المذكور و اشار بهذا الى ان قتادة لما كان مدلسا صرح بأن عن عتبه مقرونة
بالسمع قوله وعبدالله اي سمع عبدالله بن ابي عتبة اباسعيد الخدري **ص** باب **ص** كسوة
الكعبة ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم التصرف في كسوة الكعبة **ص** حدثنا عبدالله
ابن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا سفيان حدثنا واصل الاحدب عن ابي وائل قال جئت الى
شعبة (ح) وحدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن واصل عن ابي وائل قال جلست مع شعبة على الكرسي
في الكعبة فقال لقد جلس هذا المجلس عمر رضي الله تعالى عنه فقال لقد هممت ان لادع فيها صفراء
ولا بيضاء الا قسمته قلت ان صاحبك لم يفعل قال هما المرءان افتدى بهما ش **ص** مطابقة للترجمة
من وجوه **ص** الاول انه معلوم ان الملوك في كل زمان كانوا يتفخرون بكسوة الكعبة برفع الثياب المنسوجة
بالذهب وغيره كما يتفخرون بتسجيل الاموال لها فاذا اراد البخاري ان عمر لما رأى قسمة الذهب والفضة صوابا
كان حكم الكسوة حكم المال يجوز قسمتها بل ما فضل من كسوتها اولى بالقسمة **ص** الثاني انه يحتمل ان يكون
مقصود البخاري التنبيه على ان كسوة الكعبة مشروع والحجة فيه انها لم تزل تقصد بالمال فيوضع فيها على
معنى الزينة اعظاما لها فالكسوة من هذا القبيل **ص** الثالث انه يحتمل ان يكون اراد ما في بعض طرق
الحديث كعادته ويكون هناك طريق موافقة للترجمة وتركها اياه اما لخلل شرطه واما لتبخر الناظر فيه **ص**
الرابع انه يحتمل ان يكون اخذه من قول عمر رضي الله تعالى عنه لا اخرج حتى اقسم مال الكعبة قالما
يطلق على كل ما يتول به فيدخل فيه الكسوة **ص** الخامس انه لعل الكعبة كانت مكسوة وقت جلوس عمر
رضي الله تعالى عنه فثبت ما ينكره وقررها دل على جوازها والترجمة يحتمل ان يقال فيها باب
في مشروعية الكسوة كما ذكرنا **ص** السادس انه يحتمل ان يكون الحديث مختصرا طوى فيه ذكر الكسوة
فن هذه الوجوه يتوجه الرد على الاسمعي في قوله ليس في حديث الباب لكسوة الكعبة ذكر يعني
فلا يطابق الترجمة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ثمانية **ص** الاول عبدالله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنبل **ص** الثاني
خالد بن الحارث ابو عبدالله الحنبل **ص** الثالث سفيان الثوري في الطريقين **ص** الرابع واصل بن حيان الاحدب
الاسدي **ص** الخامس ابو وائل شقيق ابن سلمة **ص** السادس شعبة بن عثمان الحنبلي بالخاء المعجمة والجميع
المفتوحين البصري اسلم يوم الفتح واعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له ولابن عمه عثمان بن طلحة
مفتاح الكعبة وقال خذوها يا بني ابي طلحة خالدة تالدة الى يوم القيامة لا ياخذ منكم الا ظالم وهو الآن

في يد بني شيبه مات سنة تسع وخسين * السابع قبيصة بن عقبة ابو عامر السوائي * الثامن عمر
 ابن الخطاب * ذكر لطائف استناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ستة مواضع وفيه
 العنينة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه في الطريق الاول من افراده وقدمه
 مع انه نازل لتصریح سفيان فيه بالحديث وانه بصرى وفيه ان خالدا ايضا من افراده وانه ايضا بصرى
 وسفيان وواصل وابو وائل كوفيون وفي الطريق الثاني شيخه قبيصة وهو ايضا من افراده وهو
 كوفي وفيه صحابيان شيبه وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما * وهذا الحديث جعله الحميدي وابو
 مسعود الدمشقي وقبلهما الطبراني في مسند شيبه وذكره المزني ايضا في مسند شيبه وذكره غيرهم
 في مسند عمر رضي الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا
 في الاعتصام عن عمرو بن العباس واخرجه ابو داود في الحج عن احدين حبل واخرجه ابن ماجه فيه عن
 ابى بكر بن ابي شيبه * ذكر معناه * قوله على الكرسي الكرسي واحد الكرسي ور بما قالوا كرسي بكسر
 الكاف قاله الجوهرى وقال الزمخشري الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن القاعد وليست الياء
 فيه للنسبة وانما هو موضوع على هيئة النسبة كما في زفتى وقلطى وبختى وبردى قوله ان لاداع
 اى ان لا ترك قوله فيها اى في الكعبة قوله صفراء ولا يضاء اى ذهبوا لافضة قال القرطبي غلط من ظن
 ان المراد بذلك حلية الكعبة وانما اراد الكنز الذي بها وهو ما كان يهدى اليها فيدخر ما يزيد عن
 الحاجة واما الحلى فحبسة عليها كالفناديل فلا يجوز صرفها الى غيرها وقال ابن الجوزى كانوا في
 الجاهلية يهدون الى الكعبة تعظيما لها فيجتمع فيها قوله الا قسمته ذكر الضمير باعتبار المال وفي رواية
 عمرو بن شيبه في كتاب مكة عن قبيصة شيخ البخاري فيه الا قسمتها وفي رواية عبد الرحمن بن مهدي
 عن سفيان عند البخاري في الاعتصام الا قسمتها بين المسلمين وعند الاسمعيلى من هذا الوجه لا اخرج
 حتى اقسم مال الكعبة بين فقراء المسلمين قوله قلت ان صاحبك لم يفعل القائل هو شيبه واراد بالصاحبين
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر رضي الله تعالى عنه وفي رواية عبد الرحمن بن مهدي قلت ما انت
 بفاعل قال لم قلت لم يفعله صاحبك وفي رواية الاسمعيلى من هذا الوجه قال ولم ذاك قلت لان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قدر اى مكانه وابوبكر وهما احوج منك الى المال فلم يحركاه قوله قال هما
 المرءان اى قال عمر رضي الله تعالى عنه هما اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر مرءان يعنى رجلان
 كما لان في المروءة قوله اقتدى بهما اى بالمرأين المذكورين وهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر
 رضي الله تعالى عنه ومعناه لا فاعل مالم يفعل ولا تعرض للمالم يتعرضوا وبمثل هذه القضية وقع بين ابى
 ابن كعب وعمر رضي الله تعالى عنهما وروى عبد الرزاق من طريق الحسن عن عمر اراد ان يأخذ كنز
 الكعبة فينقله في سبيل الله فقال له ابى بن كعب قد سبقك صاحبك فلو كان فضلا لفعلوا وفي لفظ فقال
 له ابى بن كعب والله ما ذاك لك قال ولم قال اقره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال اراد
 عمر لكثرة انفاقه في سبيل الله وفي منافع المسلمين ثم لما ذكر بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتعرض
 له امساك * ذكر ما يستفاد منه * فيه التنبيه على مشروعية الكسوة * وفيه ما يدل من قول عمر
 ان صرف المال في الفقراء والمساكين آكد من صرفه في كسوة الكعبة لكن الكسوة في هذه الامة
 اهم لان الامور المتقدمة تتأكد حرمتها في النفوس وقد صارت ترك الكسوة في العرف عضفا في الاسلام
 واضعافا لقلوب المسلمين وقال ابن بطال ما جعل في الكعبة وسبل لها يجرى مجرى الاوقاف فلا يجوز

تعبيره من وجهه وفي ذلك تعظيم الاسلام وترهيب العدو وفي شرح التذيب قال صاحب التلخيص
لا يجوز بيع استار الكعبة المشرفة وكذا قال ابو الفضل بن عبيد لانه لا يجوز قطع استارها ولا قطع شيء
من ذلك ولا يجوز نقله ولا يبعد ولا شراؤه قال ومن عمل شيئا من ذلك كما يفعله العامة يشترطونه من بني
شيبه لزمه رده ووافق على ذلك الراغب وقال ابن الصلاح الامر فيها الى الامام بصرفه في مصارف
بيت المال يباع وعطاء واحجج بما ذكره الازرقى ان عمر كان يزرع كسوة البيت كل سنة فيقسمها على
الحاج وعند الازرقى عن ابن عباس وعائشة انهما قالوا لانس ان يلبس كسوتهما من صارت اليه من
حائض وجنب وغيرهما وكذا قالته ام مسلمة رضى الله تعالى عنها وذكر ابن ابي شيبه عن ابن ابي ليلى
وسئل عن رجل سرق من الكعبة فقال ليس عليه قطع ويقال الظاهر جواز قسمة الكسوة العتيقة اذا
بقاؤها تعريض لفسادها بخلاف التقدين **ص** **باب** * هدم الكعبة **ش** اى هذا
باب في ذكر هدم الكعبة في آخر الزمان **ص** قالت عائشة رضى الله تعالى عنها قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يغزو جيش الكعبة فيخسف بهم **ش** هذا طرف من حديث ذكره
البخارى موصولا في اوائل البيوع من طريق نافع بن جبير عن عائشة بلفظ يغزو جيش الكعبة حتى اذا
كانوا يبدها من الارض خسف بأولهم وآخرهم ثم يعثون على يقاتهم وسيأتى الكلام فيه هناك ان شاء الله
تعالى **قوله** قالت عائشة هكذا وقع في رواية الاكثرين بغير واو وفي رواية ابي ذر وقالت
بالواو ومطابقة هذا المعلق للترجمة من حيث ان غز والكعبة في هذا مقدمة لهدمها لان غزوها
يقع مرتين ففي الاولى هلاكهم وفي الثانية هدمها ومقدمة الشيء تابعة له فافهم **ص** حدثنا عمرو
ابن علي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبيد الله بن الاخنس حدثني ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضى الله عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كأتى به أسود الفصح يقلعها **جرا** **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة **ذكر** رجاله **وهم** خمسة * الاول عمرو بفتح العين ابن علي بن بحر بن كثير ابو حفص
الباهلي الصيرفي * الثاني يحيى بن سعيد القطان * الثالث عبيد الله تصغير عبد ابن الاخنس
بفتح الهزة وسكون الخاء المعجمة وفتح النون وفي آخره سين مهملة ابو مالك النخعي * الرابع عبيد الله
ابن ابي مليكة بضم الميم وفتح اللام هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة واسمه زهير التيمي الاحول
القاضي على عهد ابن الزبير * الخامس عبد الله بن عباس **ذكر** لطائف اسناده **فيد** الحديث بصيغة
الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضعين وفيه ان شيخه ويحيى بصريان
وعبيد الله بن الاخنس كوفي وابن ابي مليكة مكي **ذكر** معناه **قوله** كأتى به الكلام في الضمير
في لفظه به يحتمل ثلاثة اوجه * الاول ان يعود الى البيت والقرينة الحالية تدل عليه اى كأتى ملتبس به
* الثاني ان يعود الى القالع بالقرينة الحالية ايضا * الثالث ما قاله الطيبي وهو انه ضمير مبهم يفسرهما
بعدد على انه تمييز كقوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) فان ضميرهن هو المبهم المقدر بسبع سموات
وهو تمييز وهذه الاوجه صحيحة ماشية على قاعدة العربية فلا يحتاج على تقدير حذف كآل بعضهم
والذى يظهر ان في الحديث شيئا حذف ثم اكده بكلامه بقوله ويحتمل ان يكون هو ما وقع في حديث
على رضى الله تعالى عليه في غريب الحديث لابن عبيد من طريق ابي العالية عن علي قال استكثروا من
الطواف بهذا البيت قبل ان يحال بينكم وبينه فكأتى رجل من الحبشة اصلم او قال اصمغ خش
الساقين قاعد عليها وهى تهدم ورواه الفاكهى من هذا الوجه ولفظه اصلم بضم الهمزة وفتح اللام
عليها يهدمها بمسحاته ورواه يحيى الجمانى في مسنده من وجه آخر عن علي رضى الله عنه

مرفوعا انتهى قلت انما يقدر الحذف في موضع يحتاج اليه للضرورة ولا ضرورة ههنا ودعوا
 الظهور غير ظاهرة لانه لا وجه في تقدير محذوف لاحاجة اليه بما جاء في اثر عن صحابي ولا يقال
 الاحاديث بفسر بعضها بعضا لانقول هذا انما يكون عند الاحتياج اليه فلا احتياج ههنا الى ذلك
 قوله اسود مرفوع وفي رفعه وجهان احدهما ان يكون مبتدا وخبره قوله يقلعها والجملة حال
 بدون الواو وهذا على تقدير ان يكون الضمير في به البيت والوجد الآخر ان يكون ارتفاعه على انه
 خبر مبتدأ محذوف على ان يكون الضمير للقالع والتقدير كأنني بالقالع هو اسود وقوله افحج خبر بعد خبر
 ويجوز ان يكون اسود افحج حالان متداخلتان او مترادفتان من الضمير في به ويروى اسود منصوبا على الذم
 او الاختصاص وليس من شرط المنصوب على الاختصاص ان لا يكون نكرة فهذا الزمخشري قال
 في قوله تعالى (فانما بالقسط) انه منصوب على الاختصاص ويجوز ان يكون بدلا من الضمير
 الذي في به ويجوز ابدال المظاهر من المضمرة الغائب نحو ضربته زيداً قوله افحج على وزن افعل بفاء
 ثم جاء مهملة ثم جيم من الفتحج وفي المنتهى هو تداني صدور القديمين وتباعد العقين وقد فتحج يفتحج من باب
 علم يعلم فهو افحج ودابة فحجاء وهو عيب في الخيل والفتحج بالكسر مشية الافحج وقد فتحج يفتحج من باب
 ضرب يضرب وفتحج يفتحج من باب فتح يفتح ويقال الفحج بالتحريك تباعد ما بين الساقين ومن الدواب
 ما بين العرقوين وفي المحكم فتحج فحجاً وعن اللحياني فحجة ايضا وقال الهروي الفحج تباعد ما بين
 الفخذين وقال ابن دريد هو تباعد ما بين الرجلين وفي الجمل هو تباعد ما بين الساقين في الانسان والدابة
 قوله في حديث علي اصلع وهو الذي ذهب شعر مقدم رأسه والاصلع الصغير الرأس والاصمع الصغير
 الاذنين قوله خش الساقين بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وفي آخره شين معجمة اي دقيق قوله
 حجرا حجرا نصب على الحال نحو بوبته بابا بابا اي مبوبا وقال الكرماني او بدل من الضمير يعني الضمير
 المنصوب في يقلعها ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن
 المسيب ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين
 من الحبشة ش قدمضى هذا الحديث عن قريب في باب قول الله عز وجل جعل الله الكعبة البيت
 الحرام فانه رواه هناك عن علي بن عبيد الله عن سفيان عن زياد بن سعد عن الزهري وههنا رواه عن يحيى
 ابن ابن بكير الخزومي المصري عن الليث بن سعد المصري عن يونس بن يزيد الابلي عن ابن شهاب هو
 محمد بن مسلم الزهري الله اعلم ص باب ما ذكر في الحجر الاسود ش اي هذا باب في بيان
 ما ذكر في شان الحجر الاسود وهو الذي في ركن الكعبة القريب باب البيت من جانب الشرق ويقال
 له الركن الاسود ارتفاعه من الارض ذراعان وثلاث ذراع وقال الازهرى ارتفاعه من الارض ثلاثة اذرع
 الاسبع اصابع ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عابس بن ربيعة عن عمر
 رضى الله عنه انه جاء الى الحجر الاسود فقبله فقال اني اعلم انك حجر لاتضر ولا تنفع ولولا اني رأيت النبي
 صلى الله عليه وسلم بقل ما قبلتك ش مطابقته لترجمة من حيث ان الذي ثبت عنده على شرطه هذا
 الحديث والافقيه وردت احاديث كثيرة صحيحة وضعيفة على ما سنذكر شيئا من ذلك ص ذكر رجالة ص وهم ستة
 الاول محمد بن كثير ضد القليل ابو عبيد الله العبدري مرفى كتاب العلم الثاني سفيان الثوري الثالث
 سليمان الاعمش الرابع ابراهيم بن زيد النخعي الخامس عابس بالعين المهملة وبعد الالف باء موحدة وفي
 آخره سين مهملة بن ربيعة بفتح الراء النخعي السادس عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ص ذكر لطائف
 اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العتقة في اربعة

مواضع وفيه ان شيخه بصرى والبقية كلهم كوفيون قوله عن ابراهيم هو النخعي وفي رواية مسلم
عن ابراهيم بن عبد الاعلى عن سويد بن غفلة عن عمر رضى الله عنه ﴿ذكر من اخرجاه غيره﴾ اخرجهم مسلم
في الحج عن يحيى بن يحيى وابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب اربعتهم عن
ابى معاوية عن الاعشى به واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذى فيه عن هناد
عن ابى معاوية به وقال احسن صحيح واخرجه النسائى فيه عن اسحق بن ابراهيم ﴿ذكر معناه﴾
قوله انى اعلم انك حجر لاتضر ولا تنفع تكلم الشارخون في مراد عمر رضى الله تعالى عنه بهذا
الكلام فقال محمد بن جرير الطبرى انما قال ذلك لان الناس كانوا حديثى عهد بعبادة الاصنام
فخشى عمر ان يظن الجاهل بان استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله فاراد عمران يعلم ان
استلامه لا يقصد به الاتعظيم الله عز وجل والوقوف عند امر نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وان
ذلك من شعائر الحج التى امر الله بتعظيمها وان استلامه مخالف لفعل الجاهلية في عبادتهم الاصنام
لانهم كانوا يعتقدون انها تقربهم الى الله زلفى فنبه عمر على مخالفة هذا الاعتقاد وانه لا ينبغي ان يعبد
الامن يملك الضر والنفع وهو الله جل جلاله وقال المحب الطبرى ان قول عمر لذلك طلب منه
للآثار وبحت عنها وعن معانيها قال ولما رأى ان الحجر يستلم ولا يعلم له سبب يظهر للحس ولا من
جهة العقل ترك فيه الرأى والقياس وصار الى محض الاتباع كما صنع في الرمل وقال الخطائى
في حديث عمر من الفقه ان متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجبة وان لم يوقف فيها على علل
معلومة واسباب معقولة وان اعيانها حجة على من بلغته وان لم يفقه معانيها ومن المعلوم ان تقبيل
الحجر اكرام واعظام لحقه قال وفضل الله بعض الاحجار على بعض كفضل بعض البقاع على بعض
وبعض النبالى والايام على بعض وقال النووى الحكمة في كون الزكن الذى فيه الحجر الاسود
يجمع فيه بين التقبيل والاستلام كونه على قواعد ابراهيم وفيه الحجر الاسود وان الزكن اليماني اقتصر
فيه على الاستلام لكونه على قواعد ابراهيم ولم يقبل وان الركنين الغربين لا يقبلان ولا يستلman لفقد
الامر من المذكورين فيهما قوله لاتضر ولا تنفع يعنى الاباذن الله وروى الحاكم من حديث ابى سعيد
حجبتنا مع عمر فلما دخل الطواف استقبل الحجر فقال انى اعلم انك حجر لاتضر ولا تنفع ولو لا انى رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قبلك ما قبلتك ثم قبله فقال على رضى الله تعالى عنه انه يضر وينفع قال لم
قال بكتساب الله تعالى قال عز وجل (واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذيتهم واشهدهم على
انفسهم الست بربكم قالوا بلى) وذلك ان الله لما خلق آدم مسح يده على ظهره فقررهم بانه الرب وانهم
العبيد واخذ عهودهم ومواثيقهم وكتب ذلك في رق وكان لهذا الحجر عيانا ولسان فقال افصح
ففتح فاه فلقمه ذلك الرق فقال اشهدن واذا بالموافاة يوم القيامة واتى اشهد لسمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول يؤتى يوم القيمة بالحجر الاسود وله لسان دلق يشهد لمن يستلمه بالتوحيد فهو
يا امير المؤمنين يضر وينفع فقال عمر رضى الله اعوذ بالله من قوم لست فيهم يا ابا الحسن وفي سنده ابو
هارون عمارة بن جوين ضعيف ورواه الازرقى ايضا في تاريخ مكة وفي لفظه اعوذ بالله ان أعيش
في قوم لست فيهم ومن الحكمة في تقبيل الحجر الاسود غير ما ذكر عن علي رضى الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرانه من احجار الجنة على ما يأتى فاذا كان كذلك فالتقبيل ارتياح الى
الجنة وآثارها ومنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرانه يمين الله في الارض رواه ابو عبيد في

غريب الحديث وفي فضائل مكة للبخدي من حديث ابن جريج عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابن عباس
 ان هذا الركن الاسود هو بين الله في الارض يصافح به عباده مصافحة الرجل اخاه ومن حديث
 الحكم بن ابان عن عكرمة عنه زيادة فمن لم يدرك بيعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استلم
 الحجر فقد بايع الله ورسوله وفي سنن ابن ماجه من حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من فاوض الحجر الاسود فكا بما يفاوض يد الرحمن وقال المحب الطبري والمعنى
 في كونه بين الله والله اعلم ان كل ملك اذا قدم عليه قبلت يمينه ولما كان الحاج والمعتمر اول ما يقدمان
 يسن لهما تقبيله نزل منزلة بين الملك ويده والله المثل الاعلى ولذلك من صافحه كان له عند الله عهد
 كما ان الملك يعطى العهد بالمصافحة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان تقبيل الحجر الاسود سنة وقال
 الترمذي العمل على هذا عند اهل العلم يستحبون تقبيل الحجر فان لم يمكنه ولم يصل اليه استلم يده
 وقبل يده وان كان لم يصل اليه استقبله اذا حاذى به وكبر وهو قول الشافعي انتهى وخالف مالك
 في تقبيل اليد فقال يستلمه ولا يقبل يده وهو احد القولين عنه والجمهور على انه يستلم ثم يقبل يده
 وهو قول ابن عمر وابن عباس وابى هريرة وابى سعيد وجابر وعطاء بن ابى رباح وابن ابى مليكة
 وعكرمة بن خالد وسعيد بن جبير ومجاهد وعمر بن دينار وهو قول ابى حنيفة والاوزاعي والشافعي
 واحمد وروى الحاكم من حديث جابر بدأ بالحجر الاسود فاستلمه وفاضت عيناه بالبكاء وقبله ووضع
 يده عليه ومسح بهما وجهه وروى النسائي من حديث ابن عباس عنه انه قبله ثلاثا وعند الحاكم
 وسجد عليه وصححه اسناده وفيه كراهة تقبيل مالم يرد الشرع بتقبيله من الاجار وغيرها وقال
 شيخنا زين الدين واما قول الشافعي ومهما قبل من البيت فحسن فانه لم يرد بالحسن مشروعية ذلك
 بل اراد اباحة ذلك والمباح من جملة الحسن كاذكره الاصوليون قلت فيه نظر لا يخفى وقال ايضا
 واما تقبيل الاماكن الشريفة على قصد التبرك وكذلك تقبيل ايدي الصالحين وارجلهم فهو حسن
 محمود باعتبار القصد والنية وقد سأل ابو هريرة الحسن رضى الله تعالى عنه ان يكشف له المكان الذي
 قبله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سرته قبله تبركا بآثاره وذريته صلى الله تعالى عليه
 وسلم وقد كان ثابت البناني لا يدع يدانس رضى الله تعالى عنه حتى يقبلها ويقول يدمست يد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ايضا واخبرني الحافظ ابو سعيد بن العلاء قال رأيت
 في كلام احمد بن حنبل في جزء قديم عليه خط ابن ناصر وغيره من الحفاظ ان الامام احمد سئل عن تقبيل
 قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتقبيل منبره فقال لا بأس بذلك قال فأرنياء للشيخ تقي الدين بن تيمية
 فصار يتعجب من ذلك ويقول عجت احمد عندي جليل يقوله هذا كلامه او معنى كلامه وقال وای
 عجب في ذلك وقيدرونا عن الامام احمد انه غسل قيصا للشافعي وشرب لاء الذي غسله به واذا كان
 هذا تعظيما لاهل العلم فكيف بمقادير الصحابة وكيف بأثار الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولقد احسن مجنون
 ليلى حيث يقول ﴿ امر على الديار ديار ليلى ﴾ اقبل ذا الجدار وذا الجدارا ﴿ وما حب الديار
 شغفن قلبي ﴾ ولكن حب من سكن الديارا ﴿ وقال المحب الطبري ويمكن ان يستنبط من تقبيل الحجر
 واستلام الاركان جواز تقبيل ما في تقبيله تعظيم الله تعالى فانه ان لم يرد فيه خبر بالنسبة لم يرد بالكره
 قال وقد رأيت في بعض تعاليق جدى محمد بن ابى بكر عن الامام ابى عبد الله محمد بن ابى الصيف ان بعضهم
 كان اذا رأى المصاحف قبلها واذا رأى اجزاء الحديث قبلها واذا رأى قبور الصالحين قبلها قال ولا بعد هذا

والله اعلم في كل ما نريد تعظيم الله تعالى . وفيه في قول عمر رضي الله تعالى عنه التسليم للشارع في امور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها وقال الخطابي فيه تسليم الحكمة وترك طلب العلل وحسن الاتباع فيما لم يكشف لنا عنه من المعنى وامور التبرعة على ضريين ما كشف عن علته وما لم يكشف وهذا ليس فيه الا التسليم . وفيه قاعدة عظيمة في اتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يفعله ولو لم يعلم الحكمة فيه . وفيه دفع ما وقع لبعض الجهال من ان في الجبر الاسود خاصية ترجع الى ذاته . وفيه بيان السنن بالقول والفعل . وفيه ان الامام اذا خشى على احد من فعله فساد اعتقاده ان يبادر الى بيان الامر ويوضح ذلك . فائدة روى الترمذي من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجبر الاسود وانه ليعتد الله تعالى يوم القيامة له عيان يبصرهم ما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق ورواه ابن ماجه ايضا وابن حبان في صحيحه وروى الحاكم في المستدرک والطبرانی في المعجم الاوسط من حديث عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يؤتى الركن يوم القيامة اعظم من ابي قيس له لسان وشفتان يتكلم عن استلمه بالنية وهو بين الله التي يصافح بها خلقه قال الحاكم صحيح . وفيه جواز كلام الجمادات ومنه تسبيح الحصى وكلام الجبر ووجود اللسان والعينين للحجر الاسود هل يخلقه الله تعالى فيه يوم القيامة او هو موجود فيه قبل ذلك وانما هو امر خفي غامض يحتمل الامرين وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه الموقوف عليه ان هذا الوصف كان موجودا له من يوم الست بربكم ، قوله يشهد على من استلمه على هنا بمعنى اللام وقد ورد في رواية لاجد والدارمي في مسنديهما يشهدان استلمه بحق وكذلك في صحيح ابن حبان وقوله بحق يحتمل ان يتعلق بقوله يشهد ويحتمل ان يتعلق بقوله استلمه وروى معمر عن رجل عن المنهال بن عمرو عن مجاهد انه قال يأتي الجبر والمقام يوم القيامة كل واحد منهما مثل احد فينا ديان بأعلى صوتهما يشهد ان لمن واقاهما بالوفاء وعن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة قال الحاكم صحيح الاسناد وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورها ولولا ذلك لاضاء ما بين المشرق والمغرب اخرجه الحاكم واخرجه البيهقي بسند على شرط مسلم وزاد ولولا ما مسهما من خطايا بني آدم ما مسهما من ذى هامة الاشقي وما على الارض من الجنة غيره وعن ابن عباس رفعه لولا ما طبع الله الركن من انجاس الجاهلية وارجاسها وايدى الظلمة والاثمة لاستشفى به من كل هامة ولا لقاه الله كهيئته يوم خلقه تعالى وانما غيره الله تعالى بالسواد لئلا ينظر اهل الدنيا الى زينة الجنة وانه لياقوتة من ياقوت الجنة يضاء وضعه لآدم حيث اتزله في موضع الكعبة والارض يومئذ طاهرة لم يعمل فيها شيء من المعاصي وليس لها اهل ينجسونها ووضع لها صفا من الملائكة على اطراف الحرم يحرسونه من جان الارض وسكانها يومئذ الجن وليس ينبغي لهم ان ينظروا اليه لانه شيء من الجنة ومن نظر الى الجنة دخلها فهم على اطراف الحرم حيث اعلامه ليوم يحرقون به من كل جانب بيندوين الحرم وروى الطبراني عن عائشة استمتعوا من هذا الحجر الاسود قبل ان يرفع فانه خرج من الجنة وانه لا ينبغي لشيء خرج من الجنة ان لا يرجع اليها قبل يوم القيامة وفي رواية الجندی عن مجاهد الركن من الجنة ولو لم يكن منها الفنى وعند الجندی عن سعيد بن المسيب الركن والمقام حجران من حجارة الجنة . اخرى كان ابو طاهر القرمطي من الباطنية وقال بسوء رأيه هذا الحجر

مغطيس بن آدم فجاء الى مكة وقلع الباب واصعد رجلا من اصحابه ليقطع الميزاب فتردى على رأسه الى
 جهنم وبئس المآب واخذ اسلاب مكة والحاج والقي القتل في بئر زمزم فهلك تحت الحجر من مكة الى
 الكوفة اربعون جلا فعلقه لعنة الله عليه على الاسطوانة السابعة من جامع الكوفة من الجانب الغربي
 ظنانه ان الحج ينتقل الى الكوفة قال ابن دحية ثم حمل الحجر الى هجر سنة سبع عشرة وثلاثمائة وبقى عند
 القرامطة اثنتين وعشرين سنة الاشهر اثم رد لحسن خلون من ذى الحجة سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة
 وكان يحكم التركي بذل لهم في ردهم خمسين الف دينار فافعلوا وقالوا اخذناه بامر ولا نرده الا بامر
 وقبل ان القرمطي باع الحجر من الخليفة المقتدر بثلاثين الف دينار ثم ارسل الحجر الى مكة على قعود
 اعجب فسمي تحت وزاد حسنه الى مكة شرفها الله تعالى **حس** **باب** **٥** اغلاق البيت
 ويصلى في اى نواحي البيت شاء **ش** **٥** اى هذا باب يذكر فيه اغلاق باب الكعبة البيت الحرام
 يقال اغلقت الباب فهو مغلق والاسم الفلق وغلقت الباب غلقا لغة ردية قاله الجوهري وغلقت
 الابواب شدد للكثرة قوله ويصلى اى الداخل في البيت يصلى في اى ناحية شاء من نواحي البيت وكل
 ناحية من نواحي البيت من داخله سواء كان كل نواحيه من خارجه في الصلاة اليه سواء في التوضيح
 وقال الشافعي من صلى في جوف البيت مستقبلا حائطا من حيطانها فصلاته جائزة وان صلى نحو
 باب البيت وكان مغلقا فكذلك وان كان مفتوحا فباطلة لانه لم يستقبل شيئا منها فكأنه استدل على ذلك
 بملق باب الكعبة حين صلوا وقديقال انما خلقه لكثرة الناس عليه فصلوا بصلاته ويكون ذلك عندهم
 من مناسك الحج كما فعل في صلاة الليل حين لم يخرج اليهم خشية ان يكتب عليهم ومتى فتح وكانت
 العتبة قدر ثلثي ذراع صحت ايضا ولا يرد عليه ما اذا انهدمت وصلى كما الزمنا ابن القصار به لانه
 صلى الى الجهة انتهى وقال النووي اذا كان الباب مسدودا اوله عتبة قدر ثلثي ذراع يجوز
 هذا هو الصحيح وفي وجه يقدر بذراع وقيل يكفي شخوصها وقيل بشرط قدر قامه طولا وعرضا
 واو وضع بين يديه متاعا واستقبله لم يحز قلت الصلاة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها وهو قول عامة
 اهل العلم وبه قال الشافعي وقال مالك لا يصلى في البيت والحجر فريضة ولا ركعتا الطواف الواجبين
 ولا الورود ولا ركعتا الفجر وغير ذلك لا بأس به ذكره في ذخيرتهم وذكر القرطبي في تفسيره عن مالك انه
 لا يصلى فيها الفرض ولا السنن ويصلى التطوع فان صلى فيه مكتوبة اعاد في الوقت كمن صلى الى غير
 القبلة بالاجتهاد وعند ابن حبيب واصبح يعيد ابدا وبقول مالك قال احمد وقال ابن عبد الحكم لا يعيد
 مطلقا ومحمد بن جرير الطبري منع الجمع فيها **حس** **٥** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب
 عن سالم عن ابيه انه قال دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البيت هو واسامة بن زيد وبلال
 وعثمان بن طلحة فاغلقوا عليهم فلما فتحوا كنت اول من ولج فلقيت بلالا رضى الله تعالى عنه فسأله
 هل صلى فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم بين العمودين اليمانيين **ش** **٥**
 مطابقته للترجمة في قوله فاغلقوا عليهم فان قلت من جملة الترجمة قوله ويصلى في اى نواحي
 البيت شاء وهذا يدل على التحير وفي الحديث بين اليمانيين وهو يدل على التعيين فلا يطابق
 الترجمة قلت لم يكن صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الموضع قصدا وانما وقع اتفاقا وهذا
 لاينا في التحير واث سلسلانه كان قصدا ولكن لم يكن قصده تحكما وانما كان اختيارا لذلك
 الموضع لمزية فضله على غيره فلا يدل على التعيين **٥** رجال الحديث قد تكرروا ذكرهم واخرجهم مسلم

أيضا في الحج عن قتية ومحمد بن ربح واخرجه النسائي فيه وفي الصلاة عن قتية **قوله** ذكر معناه
قوله دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البيت اى الكعبة وكان ذلك في عام الفتح كما جاء
 في رواية يونس بن يزيد عن نافع عند البخاري في كتاب الجهاد ولفظه اقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته وفي رواية فليح عن نافع في المغازي وهو مردف اسامة يعني ابن
 زيد على القسواء ثم اتفقا ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى اتوا في المسجد وفي رواية فليح عند
 البيت وقال لعثمان ايتنا بالمفتاح ففتح له الباب فدخل وفي رواية مسلم وعبد الرزاق من
 رواية ايوب عن نافع ثم دعى عثمان بن طلحة بالمفتاح فذهب الى امه فابت ان تعطيه فقال والله لتعطيه
 او لا اخرجن هذا السيف من صلبى فلما رأت ذلك اعطته فجاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ففتح الباب وظهر من رواية فليح ان فاعل فتح هو عثمان المذكور لكن روى الفاكهي من طريق
 ضعيف عن ابن عمر قال كان بنو ابي طلحة يزعمون انه لا يستطيع احد فتح الكعبة غيرهم فأخذ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده وعثمان المذكور هو عثمان بن طلحة بن ابي طلحة بن عبد العزى بن
 عبد الدار بن قصي بن كلاب ويقال له الحجي بفتح الحاء المهملة والجم لا ل بيته الحجة لجهنم الكعبة
 ويعرفون الآن بالشيبين نسبة الى شيبه بن عثمان بن ابي طلحة وهو ابن عم عثمان هذا ولده وله ايضا
 صحبة ورواية واسم ام عثمان المذكور سلافة بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الفاء **قوله**
 هو واسامة هو ضمير الفصل يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ذكر هؤلاء الثلاثة انهم دخلوا البيت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم من طريق آخر ولم يدخلها معهم احد وفي رواية النسائي
 من طريق ابن عدن عن نافع ومعه الفضل بن عباس فيكونون اربعة وفي رواية احمد في حديث ابن عباس
 حديثي اخي الفضل وكان معه حين دخلها انه لم يصل في الكعبة **قوله** فاعلقوا عليهم اى الباب وفي رواية
 حسان بن عطية عن نافع عند ابي عوانة من داخل وزاد يونس فكت نهارا طويلا وفي رواية فليح ز ما بديل
 نهارا وفي رواية جويرية عن نافع التي مضت في اوائل الصلاة في باب الصلاة بين السوارى فأطال وفي
 رواية مسلم من رواية ابن عون عن نافع فكت فيها مليا وله من عبد الله عن نافع فأجافوا عليهم الباب طويلا
 ومن رواية ايوب عن نافع فكت فيها ساعة وفي رواية النسائي من طريق ابن ابي مليكة فوجدت شيئا
 فذهبت ثم جئت سريعا فوجدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خارجا منها فان قلت وقع في الموطن
 فاعلقها عليه والضم لعثمان وبلال ووقع في رواية مسلم من طريق ابن عون عن نافع فأجاف عليهم عثمان
 الباب قلت كأن العثمان هو المباشر لذلك لانه من وظيفته والظاهر ان بلالا كان ساعده في ذلك
 فاضيف اليه لكونه مساعدا **قوله** فلما فتحوا كنت اول من ولج اى دخل من الولوج وهو
 الدخول وفي رواية فليح ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقتهم وفي رواية ايوب وكتب رجلا
 شابا قويا فبادرت الناس فبدرتهم وفي رواية جويرية كنت اول الناس ولج على اثره وفي رواية ابن
 عون فرقت الدرجة فدخلت البيت وفي رواية مجاهد التي مضت في باب قول الله تعالى (واخذوا
 من مقام ابراهيم مصلى) في اوائل كتاب الصلاة عن ابن عمر واجد بلا قاعما بين الناس وذكر الازرق
 في كتاب مكة ان خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه كان على الباب يذب عنه الناس وكان به جاء بعدما
 دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واغلق **قوله** فلقبت بلالا فسأله وفي رواية مالك عن نافع التي
 مضت في باب الصلاة بين السوارى في اوائل كتاب الصلاة فسألت بلالا حين خرج ما صنع النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفي رواية جويرية ويونس وجهور اصحاب نافع فسألت بلالا
 ابن صلى اختصروا اول النبأ وال وثبت في رواية سالم المذكورة في حديث الباب حيث قال هل صلى
 فيه قال نعم وكذا في رواية مجاهد وابن ابي مليكة عن ابن عمر فقلت اصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الكعبة قال نعم فظهر انه استنبت اولاهل صلى ام لا ثم سأل عن موضع صلاته من البيت ووقع في رواية
 يونس عن ابن شهاب عندهم فاجابني بلال او عثمان بن طلحة على الشك والمحفوظ انه سأل بلالا كما في رواية
 الجمهور ووقع عند ابي عوانة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن ابن عمر انه سأل بلالا واسامة بن
 زيد حين خرجا ابن صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فقالا على جهته وكذا اخرجه البرار نحوه
 وفي رواية احمد والطبراني من طريق ابي الشعثاء عن ابن عمر قال اخبرني اسامة انه صلى فيه ههنا وفي
 رواية مسلم والطبراني من وجه آخر فقلت ابن صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا فان كان محفوظا
 حل على انه ابتداء بلالا بالسؤال كما تقدم تفصيله ثم اراد زيادة الاستشباب في مكان الصلاة فسأل عثمان
 ايضا واسامة فان قلت كيف هذا وقد اخرج مسلم من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اسامة
 ابن زيد اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل فيه ولكنه كبر في نواحيه قلت وجه الجمع
 بينهما ان اسامة حيث اثبتا اعتماد في ذلك على غيره حيث نقاهما اراد ما في علمه لكونه لم ير النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حين صلى وجواب آخر انه يحتمل ان يكون اسامة غاب عنه بعد دخوله الحاجة فلم يشهد
 صلاته وبه اجاب المحب الطبري ويدل عليه ما رواه ابن المنذر من حديث اسامة ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم رأى صوراً في الكعبة فكانت آتية بهما في الدلو يضرب به الصور فقد اخبر اسامة انه كان يخرج
 ينقل الماء وكان ذلك كله يوم الفتح وقال ابن حبان الاشبه عندي ان يحمل الخبران على دخولين متغايرين
 احدهما يوم الفتح وصلى فيه والاخر في حجة الوداع ولم يصل فيه من غير ان يكون بينهما تضاد وما
 يرجح به اثبات صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت على من نقاهما كثرة الرواة لها فالذين
 اثبتوها بلال وعمر بن الخطاب وعثمان بن طلحة وشيبة بن عثمان والذين نقوها اسامة والفضل بن
 عباس وعبد الله بن العباس اما الفضل فليس في الصحيح انه دخل معهم واما ابن عباس فانه اخبر عن
 اخيه الفضل ولم يدخل مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت ومن الاجوبة ان القاعدة تقديم
 المثبت على النافي قوله بين العمادين الجاهليين وفي رواية جويرية بين العمودين المقدمين وفي رواية
 مالك عن نافع جعل عموداً عن يمينه وعموداً عن يساره ووقع في رواية فليح الآتية في المغازي بين
 ذيك العمودين المقدمين وكان البيت على ستة اعمدة شطرين صلى بين العمودين من الشطر المقدم وجعل
 باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته وعند المكان الذي صلى فيه ممررة حراء وكل هذا
 اخبار عما كان عليه البيت قبل ان يهدم ويبني في زمن ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما قوله الجاهليين
 بتخفيف الياء لانهم جعلوا الالف بدل احدى باقي النسبة وجوز سيويه التشديد ذكر ما يستفاد منه
 فيه مشروعية الدخول البيت بدليل دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه ومشروعية الصلاة
 فيه وفي مخرج المذهب يستحب دخول الكعبة والصلاة فيها واول ما يصلى ركعتين زاد في المناسك
 حافيا وروى البيهقي عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من دخل البيت دخل في
 حسنة وخرج من سيئة مغفورا له وفي سننه عبد الله بن المؤمل وفيه مقال ورواه ابن ابي شيبة في
 مصنفه وجعله من قول مجاهد وحكى القرطبي عن بعض العلماء ان دخول البيت من مناسك الحج ورده
 بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما دخله عام الفتح ولم يكن حينئذ محرماً ويستحب للدخول ان لا يرفع

بصره الى السقف قالت عائشة رضی الله تعالى عنها عجبوا للماء المسلم اذا دخل الكعبة كيف يرفع بصره
قبل السقف يدع ذلك اجلا لالله تعالى واعظاما لما دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكعبة
خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها قال الحاکم صحيح على شرطهما وقال ابن ابي حاتم عن
أبيه هذا حديث منكر وفي التلويح وقد اسف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على دخولها قالت
عائشة دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو حزين فقلت يا رسول الله خرجت من عندي
وانت قري العين طبيب النفس فما بالك فقال اني دخلت الكعبة ووددت اني لم اكن فعلته اني اخاف
ان اكون قد اتعبت امتي من بعدى قلت الحديث رواه ابو داود والترمذي وصححه والحاکم وصححه
وابن خزيمة في صحيحه وقال البيهقي هذا الدخول في جنته ولا يخالف حديث ابن ابي اوفى انه لم يدخل
لان حديثه في العمرة على ما رواه مسلم من حديثه انه سئل ادخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عمرته البيت
فقال لا وانما لم يدخل في عمرته لما كان في البيت من الاصنام والصور وكان اذ ذاك لا يتمكن من ازالها
بخلاف عام الفتح والله اعلم **ص** **باب** * الصلاة في الكعبة **ش** **ص** اي هذا باب
في بيان مشروعية الصلاة في الكعبة **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى
ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل
الظهر يمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا من ثلاث اذرع فيصلي يتوخي المكان
الذي اخبره بلال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فيه وليس على احد باس ان يصلي في
اي نواح البيت شاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في باب الصلاة بين السواري
في كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر عن ابي ضمرة عن موسى بن عقبة وهنا
اخرجه عن احمد بن محمد بن موسى ابى العباس السمسار المروزي وقدم في كتاب الوضوء عن عبد الله
هو ابن المبارك المروزي قوله قبل الوجه بكسر القاف وفتح الباء الموحدة بمعنى المقابل قوله قريبا
نصب على انه خبر قوله يكون واسمه محذوف تقديره حتى يكون المقدار او المسافة قريبا من ثلاث
اذرع قوله يتوخي جملة وقعت حالا من الضمير الذي في فيصلي وهو بتشديد الخاء المعجمة اي يقصد
وقدم الكلام فيه هناك مستوفي **ص** **باب** * من لم يدخل الكعبة **ش** **ص** اي هذا
باب في ذكر من لم يدخل الكعبة حين حج وكأنه اشار بهذا الى الرد على من زعم ان دخول الكعبة من
مناسك الحج وذكر في الاحتجاج في ذلك فعل ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لانه اشهر من روى عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخول الكعبة فلو كان دخولها عنده من المناسك لما اخل به مع كثرة
اتباعه **ص** وكان ابن عمر يحج كثيرا ولا يدخل **ش** **ص** وصل هذا المعلق سفيان الثوري
في جامعه رواية عبد الله بن الوليد العدني عنه عن حنظلة عن طاوس قال كان ابن عمر يحج كثيرا ولا يدخل
البيت وفي التلويح هذا معارض لما ذكره البخاري قبل كان ابن عمر اذا دخل الكعبة مشى الحديث قلت
لامعارض لانه يحمل على وقت دون وقت وروى مسلم عن ابن عباس انما امرتم بالطواف ولم تؤمروا
بدخوله اخبرني اسامة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم
يصل فيه حتى خرج فلما خرج ركع في قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة وزاد الحاکم قال عطاة لم يكن
ينهى عن دخوله ولكن سمعته يقول اخبرني اسامة وعند ابن ابي شيبة قال ابن عباس يا ايها الناس
ان دخولكم البيت ليس من حجكم في شيء وسنده صحيح وعن ابراهيم ان شاء دخل وان شاء لم يدخل

وقال خيثمة لا يضررك والله ان لا تدخله **ص** حدثنا مسدد حدثنا خالد بن عبد الله حدثنا
 اسمعيل بن خالد عن عبد الله بن ابي اوفى قال اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وطاف بالبيت
 وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستره من الناس فقال له رجل ادخل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الكعبة قال لا شئ **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** ورجاله اربعة وخالد
 ابن عبد الله هو الطحان البصري وهذا الاسناد نصفه بصرى ونصفه **ص** وفي واخرجه
 البخارى ايضا عن اسحق بن ابراهيم عن جرير وفي المغازى ايضا عن محمد بن عبد الله
 ابن نمير وعن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابوداود في الحج عن مسدد عن خالد وعن تميم بن
 المنتصر عن اسحق بن يوسف عن شريك واخرجه النسائي فيه عن عروب بن علي عن يحيى بن سعيد
 وعن ابراهيم بن يعقوب واخرجه ابن ماجه فيه عن ابن نمير قوله اعتمر رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم المراد به عمرة القضاء فكانت في سنة سبع من الهجرة قبل فتح مكة قوله خلف المقام اى مقام
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام والواو في ومعه للحال قوله ادخل الهمة للاستفهام وقال النووى
 قال العلماء سبب ترك دخوله ما كان في البيت من الاصنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه لغيرها
 فلما كان الفتح امر بازالة الصور ثم دخلها وقال القرطبي كانت الاصنام ثلاثمائة وستين صنما
 لانهم كانوا يعظمون كل يوم صنما ويخصون اعظمها بصنمين وروى الامام احمد رضى الله تعالى عنه
 في مسنده عن جابر قال كان في الكعبة صور قامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه ان يحجوها قبل عمر ثوبا ومحامها به فدخلها صلى الله تعالى عليه وسلم وما فيها شئ
ص باب **ص** من كبر في نواحي الكعبة شئ **ص** اى هذا باب يذكر فيه من كبر في نواحي
 الكعبة **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس
 قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم ابي ان يدخل البيت وفيه الآلهة فأمر بها
 فاخرجت فاخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام في ايديهما الا زلام فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلهم الله ما والله قد علموا انهما لم يستقسما بها قط فدخل البيت فكبر في نواحيه
 ولم يصل فيه شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فكبر في نواحيه وابو عمر بفتح اليمين عبد الله
 ابن عمر والمقد البصرى وعبد الوارث ابن سعيد وابوب السخيتاني وفي التوضيح والحديث من افراد
 البخارى وليس كذلك بل اخرجه ابوداود ايضا في الحج عن ابي معمر به قوله لما قدم اى مكة قوله
 ابي ان يدخل البيت اى امتنع عن دخول البيت قوله وفيه اى والحال ان في البيت الآلهة اى الاصنام
 التى لاهل الجاهلية اطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون قوله فأمر بها فاخرجت وفي رواية
 تأتى في الانبياء حتى امر بها فحيت قوله فاخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل وفي رواية له ايضا في باب
 واتخذ الله ابراهيم خليلا دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت فوجد فيه صورة ابراهيم
 وصورة مريم فقال اماهم فقد سمعوا ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا ابراهيم مصور
 فاباه يستقسم قوله الا زلام جمع زلم وهى الافلام وقال ابن التين الا زلام القداح وهى اعداوتهم
 وكتبوا في احدها افعل وفى الآخر لا تفعل ولا شئ فى الآخر فاذا اراد احدهم سفرا او حاجة القاها
 فان خرج افعل فعل وان خرج لا تفعل لم يفعل وان خرج الآخر اعاد الضرب حتى يخرج له افعل
 او لا تفعل فكانت سبعة على صفة واحدة مكتوب عليها *لا نفم* منهم *من غيرهم* ملصق *العقل

فنزل العقل * وكان يد السادن واذا ارادوا خروجا او تزويجا او حاجة ضرب السادن فان خرج * نعم
 ذهب فان خرج * لاء كف وان شكوا في نسب واحد اتوا به الى الصنم فضرب بثلث الثلاثة التي هي * منهم
 * من غيرهم * ملصق * فان خرج منهم كان من اوسطهم نسبوا وان خرج من غيرهم كان حليفوا وان خرج ملصق
 لم يمان له نسب ولا حلف واداجني احد جناية واختلقوا على من العقل ضربوا فان خرج * العقل * على
 من ضربه عليه عقل وبري * الآخرون وكانوا اذا عقلوا العقل وفضل الثمن * مندوا واختلقوا ابيه اتوا السادن
 فضرب فعلى من وجب آداه وقال ابن قتيبة كانت الجاهلية يتخذون الاقلام ويكتبون على بعضها انها في ربي
 وعلى بعضها امر في ربي وعلى بعضها نعم وعلى بعضها لا ما اذا اراد احدهم سفرا او غيره دفعوها الى
 بعضهم حتى يقبضها فان خرج القدر الذي عليه امر في ربي مضى وانها في كف * والاستقسام ما قسم له من
 امر يزعمه وقبل كان اذا اراد احدهم امر ادخل يده في الوعاء الذي فيه الاقلام فاخرج منها زلما وعمل بما
 عليه وقبل الازام حصي بيض كانوا يضربون بهار الاستقسام استفعال من قسم الرزق والحاجات
 وذلك طلب احدهم بالازام على ما قسم له في حاجته التي يلتمسها من نجاح او حرمان وابطل الرب
 تعالى ذلك فعلهم واخبرانه فسق لانهم كانوا يستقسمون عند آلهتهم التي يعتقدونها ويقولون
 يا الهنا اخرج الحق في ذلك ثم يسمون بما خرج فيه فكان ذلك كفرا بالله تعالى لاضافتهم ما يكون من
 ذلك من صواب او خطأ الى انه من قسم آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع واخبر الشارع عن ابراهيم واسماعيل
 عليهما الصلاة والسلام انهما لم يكونا يقوضان امورهما الا الى الله الذي لا يخفى عليه علم ما كان وما
 هو كان لان الآلهة لا تضر ولا تنفع ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم لقد علموا انهم لم يستقسموا بها
 قط لانهم قد علموا ان اباهم احدثوها وكان فيهم بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام منها
 الختان وتحريم ذوات المحارم الامراء الاب والجمع بين الاخيرين قوله قائلهم الله اى اعنهم الله قال التيمي يعنى
 قائل الله المشركين الذين صوروا صورة ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام ونسبوا اليهما الضرب
 بالقدر وکانا بريئين من ذلك وانما هو شئ احدثه الكفار الذين غيروا دين ابراهيم عليه السلام
 واحداثوا احداثا قوله اما والله وفي رواية الاكثرين ام والله وحذف الالف منه للتخفيف وكلمة اما
 لافتحاح الكلام قوله قد علموا ويرى قد علموا بزيادة اللام لزيادة التأكيدي وقيل وجه ذلك انهم كانوا يعلمون
 اسم اول من احدث الاستقسام بالازام وهو عمرو بن لحي فكانت نسبتهم الاستقسام بالازام الى ابراهيم
 وولده اسمعيل عليهما السلام افتراء عليهما قوله لم يستقسموا اى ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام قوله
 به اى بالازم ويرى بهما شئ وهو باعتبار ان الازام على نوعين خير وشر وقد ذكرنا ان الاستقسام
 طلب القسم يعنى طلب معرفة ما قسم له وما لم يقسم له بالازام وكذا معرفة ما امر به وما نهى عنه
 وقيل هو قسمهم الجزور على الانصاء المعلومة قوله فدخل البيت اى فدخل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الكعبة فكبر في نواحيه اى في جوانب البيت ولم يصل فيه صلاة فهذا ابن عباس نفى الصلاة
 واثبت التكبير وبلال اثبت الصلاة ولم يتعرض للتكبير وقد ذكرنا وجه ذلك مستقصى في باب اغلاق
 البيت وهذا البخارى صحيح حديث ابن عباس مع كونه يرى تقديم حديث بلال في اثبات الصلاة فان قلت
 كيف وجه هذا الصحيح ويتركه قلت لم يترك لاحديث ابن عباس ولا حديث بلال وترجم هنا بحديث
 ابن عباس لاجل الزيادة فيه وهو التكبير في نواحي البيت ولكنه قدم حديث بلال على حديث ابن عباس
 لوجهين احدهما انه لم يكن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ وانما سند نفى الصلاة تارة لاسامة
 وتارة لاختيه الفضل مع انه لم يثبت كون الفضل معهم الا في رواية شاذة والوجه الآخر ان قول

المثبت يرجح لأن فيه زيادة العلم والله تعالى اعلم **ص** باب كيف كان بدء الرمل **ش** أي هذا
 باب يذكر فيه كيفية ابتداء مشروعية الرمل في الطواف والرمل بفتح الراء والميم هو سرعة المشي مع تقارب
 في الخطو وفي المحكم رمل برمل وملاور ملا إذا مشى دون العدو وقال القزاز هو العدو الشديد وفي الجمهرة
 شبيد بالهرولة وفي الصحاح هو الهرولة وفي المغيث هو الخشب وقيل هو أن يهزم منكبه ولا يسرع العدو
 وفي كتاب المسالك لابن العربي هو مأخوذ من التحرك وهو أن يحرك الماشي منكبيه لشدة الحركة في مشيه
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد هو ابن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون أنه يقدم عليكم
 قدوهنهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يرملوا الاشواط الثلاثة وأن يمشوا
 ما بين الركبتين ولم يمنع أن يأمرهم أن يرملوا الاشواط كلها إلا لابقاء عليهم **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث أن المذكور فيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر القاديين معه إلى مكة أن يرملوا
 وكان هذا هو ابتداء مشروعية الرمل **و** رجاله قد تكرروا وأعاد البخاري هذا الحديث في المغازي
 عن سليمان بن حرب أيضا وأخرجه مسلم في الحج أيضا عن ابن الربيع الزهراني وأخرجه أبو داود
 فيه عن مسدد وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سليمان لوين **و** ذكر معناه **و** قوله قدم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه أي مكة قوله فقال المشركون أنه يقدم عليكم بفتح الدال والضمير
 فإنه يرجع إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي وهنهم لأصحابه وله وجه آخر يأتي بيانه عن
 قريب وفي لفظ مسلم فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى وهنهم هؤلاء أجلمن كذا وكذا في لفظ
 البخاري والمشركون من جبل قعيقان وفي لفظ مسلم وكانوا يحسدونه وفي لفظ وكان أهل مكة قوما حسدا
 وفي رواية الأسمعيلى يقدم عليكم قوم عراة فاطلع الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم على ما قالوا
 فأمرهم أن يرملوا وأن يمشوا وفي رواية ابن ماجه قال صلى الله تعالى عليه وسلم لأصحابه حين
 أرادوا دخول مكة في عمرته بعد الحديبية أن قومكم غدا سيرونكم فليرونكم جلدافما دخلوا
 المسجد الحرام استلموا الركن ورملوا وهو معهم وللطبراني عن عطاء عن ابن عباس قال من شاء فليرمل
 ومن شاء فلا يرمل انما أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالرمل ليرى المشركون قوته وفي رواية
 الطبراني في تهذيبه لما اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه أن أهل مكة يقولون أن بأصحابه
 هزلا فقال لهم حين قدم شدوا ما زركم وأعضادكم وارملوا حتى يقول قومكم أن بكم قوة قال ثم حج
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليرمل قالوا وانما رمل في عمرة العقبة وفي اسناده حجاج
 ابن ارطاة وفي رواية ابن داود أنه صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه اعتمروا من جعرانة يعني
 في عمرة القضاء فرملوا بالبيت وجعلوا أرديتهم تحت آباطهم ثم قدموها على عواتقهم اليسرى
 وفي لفظ كانوا إذا بلغوا الركن اليماني وتقيموا من قريش مشوا ثم إذا طلعوا عليهم يرملون تقول قريش
 كأنهم الغزلان قوله قد وهنهم ويروي قدوهنهم بواو العطف وحرف التقريب والجملة حالية وهذا
 بحرف العطف وبجذفها رواية ابن السكن وقال ابن قرقول رواية الكافة بالقاء وهو الصواب يعني
 وقد بمعنى الجماعة القادمين فعلى هذا يكون ارتقاعه على أنه فاعل قوله يقدم ويكون قوله وهنهم
 في محل الرفع لأنها يكون صفة لو قد وعلى هذا يكون الضمير في قوله أنه يقدم ضمير الشأن
 وعلى رواية ابن السكن يرجع إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما ذكرنا عن قريب

ويروى عنهم بالتشديد من التوهين وقوله حتى يثرب بالرفع فاعله والوهن الضعف يقال
وهن بهن مثل وعد ووهن مثل ورم والواهن الضعيف في قوته لا بطش عنده وعن
ساحب العين الوهن الضعف في العمل والامر وكذلك في العظم وهن الشيء واوهنه
والوهن بفتح الهاء لغة في الوهن بالتسكين ورجل واهن في الامر والعمل وموهون
في العظم والبدن وعن ابن دريد وهن يوهن قوله يثرب اسم مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
في الجاهلية قوله ان يرملوا بضم الميم اي وان يرملوا وان مصدرية والتقدير يأمرهم بالرمل قوله
لاشواط جمع شوط بفتح الشين وهو الطلق وهو مأخوذ من قولهم جرى الفرس شوطا اذا بلغ مجراد
ثم عاد فكل من أتى موضعا ثم انصرف عنه فهو شوط والمراد ههنا الطوفة حول الكعبة وانتصاب
الاشواط على الظرف قوله وان يمشوا عطف على قوله ان يرملوا قوله ما بين الركنين اي اليمانيين قوله الا
الابقاء بكسر الهمزة وباء الموحدة والقاف وهو الرفق والشفقة اي لم يمنعه صلى الله تعالى عليه وسلم
من امرهم بالرمل في النكل الالافقي بهم وقال القرطبي رويناه بالرفع على انه فاعل يمنعهم ويجوز النصب على ان
يكون مفعولا من اجله **ش** ذكر ما يستفاد منه في الرمل في الطواف واختلف العلماء فيه هل هو
سنة من سنن الحج لا يجوز تركها او ليس بسنة لانه كان لعلة وقد زالت فمن شاء فعله اختاروا فروى
عن عمرو ابن مسعود وابن عمر انه سنة وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي واحد وقال آخرون ليس
بسنة فمن شاء فعله ومن شاء تركه روى ذلك عن جماعة من التابعين منهم طاوس وعطاء والحسن
والقاسم وسالم وروى ذلك عن ابن عباس وجهور العلماء على ان الرمل من الحجر الى الجحرف في التوضيح
ثم الجمهور على انه يستوعب البيت بالرمل وفي قول لا يرمل بين الركنين اليمانيين والمرأة لا ترمل
بالاجاع لانه يقدح في الستر وليست من اهل الجلد ولا تهزل ايضا بين الصفا والمروة في السعي
ورواه الشافعي عن ابن عمر عائشة وجماعة فان ترك الرمل في الطواف والهزولة في السعي بين الصفا
والمروة تمذكروا هو قريب فرة قال مالك يعيدومرة قال لا يعيدومرة قال ابن القاسم واختلف ايضا هل عليه دم
ام لا وفيه جواز تسمية الطوفة شوطا ونقل عن الشافعي كراهته وفي الام قال الشافعي لا يقال
شوط ولا دورو عن مجاهد لا تقولوا شوطا ولا شوطين ولكن قولودورا ودورين وفيه ما يؤخذ
جواز اظهار القوة بالعدة والسلاح ونحو ذلك للكفار اربابا لهم ولا يعد ذلك من الرياء وفيه
جواز المعارض بالفعل كما يجوز بالقول وربما يكون بالفعل اولى **ص** باب استلام الحجر
الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا **ش** اي هذا باب في بيان استلام الحجر الاسود
والاستلام هو المسح باليد مشتق من السلام الذي هو التحية وقيل من السلام بكسر السين وهو الحجارة
وقال ابن سيدة استلم الحجر واستلامه بالهمزة اي قبله او اعتقه وليس اصله الهمز ويقال استلمت
الحجر اذا لمست كما يقال اكتحلت من الكحل وفي الجامع وقيل هو استفعل من اللامة واللامه هي الدرع
والسلاح وانما يلبس اللامة ليمتنع بهما من الاعداء فكان هذا اذا لمس الحجر فقد تحصن من العذاب قوله
اول منصوب على الظرف ظرف للاستلام قوله ثلاثا اي ثلاث مرات **ص** حدنا اصبع بن
الفرج اخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود اول ما يطوف يحب ثلاثة اطواف من السبع
ش مطابقته لترجمة ظاهرة جدا لان معناه معنى الترجمة سواء وابن وهب هو عبد الله بن وهب

المصري ويونس ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وسالم ابن عبد الله بن عمر يروى
عن أبيه عبد الله واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي الطاهر وحرمله واخرجه النسائي فيه عن ابي
الطاهر وسليمان بن داود كلهم عن ابن وهب به قوله اذا استلم ظرف لا شرط ويدل عن قوله حين
يقدم قوله اول نصب على الظرف مضاف الى كلاً ما المصدرية قوله يجب في محل نصب على انه
مفعول ثان لقوله رأيت وهو بفتح ياء المضارعة وكسر الخاء المججمة وتشديد الباء الموحدة من الخبب
وهو ضرب من العدو وقيل خب الفرس اذا نقل ايامنه وأياسره جميعا وقيل هو ان يراوح بين يديه
وقيل الخبب السرعة وقد خبت الدابة تحب خبيبا وخبيبا واخبت وقد اخبها ذكره ابن سيدة وفي المنتهى
يقال خب خبيبا واخبه صاحبه اخبايا وفي الجمهرة واخبيته انا وفي الكفاية لابي اسحق الاجداني اذا
ارتفع سير البعير حتى يكون عدوا يراوح بين يديه فذلك الخبب قوله ثلاثة وان كان مبهما لكن
المقصود منه الثلاثة الاول قوله من السبع اى الطوافات السبع ويروى السبعة باعتبار الاطواف
وقالت النخاعة اذا كان المميز غير مذكور جاز في العدد التذكير والتأنيث ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
ان سنة الداخل الى المسجد الحرام ان يبدأ بالحجر الاسود فيقبله ثم الخبب انما يشرع في طواف يعقبه
سعي ويتصور ذلك في طواف القدوم والافاضة ولا يتصور في طواف الوداع لان شرطه ان يكون
قد طاف طواف الافاضة فعلى هذا القول اذا طاف للقدوم وفي نيته ان يسعى بعده استحب الرمل
فيه وان لم يكن هذا في نيته لم يرمل في طواف الافاضة وقال النووي وشمه قول آخر وهو انه يرمل
في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا وروى الحاكم عن عطاء عن ابي سعيد ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرمل في السبع الذي افاض فيه وقال عطاء لارمل فيه وقال الكرمانى فان قلت
يفهم منه ان الرمل انما هو في جميع المطاف ومن الحديث الاول حيث قال فيه وليشوا بين الركنتين انه في
بعضه قلت قال النووي ذلك منسوخ لانه كان في عمرة القضاء سنة سبع قبل الفتح وكان بالمسلمين ضعف
في ابدانهم وانما رملوا اظهارا للقوة والاحتياج اليه كان في غير الركنتين اليمانيين لان المشركين كانوا
جلوسا في الحجر ولا يرونهم من هذين الركنتين ويرونهم فيما سواهما فلما حج رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حجة الوداع سنة عشر رمل من الحجر الى الحجر فوجب الامر بالتأخر ﴿ ص ﴾ باب ﴿
الرمل في الحج والعمرة ﴾ ش ﴿ اى هذا باب في بيان مشروعية الرمل في بعض الطواف و اشار بهذا
الى ان الذي عليه الجمهور هذا وذلك لانه روى عن ابن عباس انه ليس بسنة من شاء رمل ومن شاء لم يرمل
﴿ ص ﴾ حديثي محمد حدثنا سريج بن النعمان حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر قال سعى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ثلاثة اشواط ومشى اربعة في الحج والعمرة ﴿ ش ﴾ مطابقتها لترجمة في قوله في الحج
والعمرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الاول محمد ذكر غير منسوب وذكر فيه اربعة اقوال * الاول قول
الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي * الثاني هو محمد بن رافع حكاه الجياني * الثالث محمد بن سلام حكاه ابو علي
ابن السكن * الرابع محمد بن عبد الله بن عمير حكاه ابو نعيم في مستخرجيه قيل الصواب انه ابن سلام كان سبه ابو ذر
وحكاه ابن السكن لا يقال انه اشتباه بقدرح لانا نقول انه روى عنهم فلا بأس بهذا الاشتباه فلا قدح
* الثاني سريج بضم السين المهملة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره جيم ابن النعمان
الجوهري البغدادي * الثالث فليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
حاء مهملة ابن سليمان وقدم في اول كتاب العلم * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن

عمر (ذكر لطائف اسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع
 وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخ شيخه ايضا لانه روى عن سريج
 ايضا وقد قيل ان المراد من قوله حدثني محمد هو البخاري نفسه فعلى هذا يكون روايا عن شيخه سريج
 ابن النعمان وفيه ان فليحا اسمه عبد الملك وغلب عليه لقبه فليح وكنته ابو يحيى وهو مدني قوله سجي
 اى رمل في الطوفات الثلاث الاول قوله في الحج اى في حجة الوداع قوله والعبرة وهى عمرة
 القضية لان الحديث لم يمكن فيها من الطوفات والجعرانة لم يكن ابن عمر معه فيها وهذا انكرها حدثني عن
 تابعه الليث قال حدثني كثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ
 اى تابع سريجا الليث بن سعد وهذه المتابعة رواها النسائي من طريق شعيب بن الليث عن ابيه فذكره
 ورواها البيهقي من طريق يحيى بن بكير عن الليث قال حدثني فذكره بلفظ ان عبد الله بن عمر كان يحب في طوافه
 حين يقدم في حج او عمرة ثلاثا ويمشى اربعا قال وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل
 ذلك ص حدثنا سعيد بن ابي مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه قال للركن اما والله انى لا علم انك جبر لا تضمر ولا تنفع ولو لاني رأيت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم استلمت ما استلمت فاستلمته ثم قال فالتناو للركن انما كنار ايتابه المشركين وقد اهلكهم
 الله ثم قال شئ صنعته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تحب ان تتركه شئ مطابقة للترجمة
 ظاهرة ومحمد بن جعفر ابن ابي كثير الانصاري وزيد بن اسلم ابواسامة يزوي عن ابيه اسلم مولى عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه يكنى ابا خالد كان من سبي الين مات وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا عن احمد بن سنان عن يزيد بن هرون واخرجه مسلم فيه عن هرون بن سعيد
 واخرجه النسائي فيه عن عيسى بن ابراهيم العسافقي قوله للركن اى الحجر الاسود خطابه بذلك
 ليسمع الحاضرون قوله ثم قال اى بعد استلامه قوله مالنا وللرمل ويرمى والرمل بغير لام
 والنصب فيه على الافصح وفي رواية ابي داود من طريق هشام بن سعيد عن زيد بن اسلم فيم الرمل
 والكشف عن المناكب الحديث قوله انما كنار ايتابه من المرأة اى اردنا ان نظهر القوة للمشركين
 بالرمل ليعلموا اننا لنجبر عن مقاومتهم ولانضعف عن محاربتهم وقد اهلككم الله تعالى فالتنا حجة اليوم
 الى ذلك وقال عياض رايانا بوزن فاعلنا من الرؤية اى اريناهم بذلك اتنا قويا وقال ابن مالك من الزيادة
 اى اظهرنا القوة ونحن ضعفاء ولهذا روى رايانا بياء بن جلاله على الزيادة الذى قاله ابن مالك هو على
 منهج الصواب دون ما قاله عياض يظهر بالتأمل قوله وقد اهلككم الله الواو فيه للحال قوله شئ صنعته
 النبي ارتفاع شئ على انه خبر مبتداء محذوف اى هذا شئ صنعته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فان قلت لم لا يجوز ان يكون شئ مبتداء وقوله فلا تحب خبره قلت شرط المبتداء الذى يتضمن معنى الشرط
 ان لا يكون معينا نحو كل رجل يأتيني فله درهم وهذا شئ معين اللهم الا ان يقال المعنى كل شئ صنعته النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انما صنعته لانه لا يظهر الجلود والقوة للمشركين فلما اهلككم الله لا حاجة به ثم استدرك
 فقال لمافعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تحب ان تتركه اتباعا له قال الخطابي كان عمر رضى الله
 تعالى عنه طلبوا للآثار بحوثا عنها وعن معانيها لما رأى الحجر يستلم ولا يعلم فيه سببا يظهر للحس او يبين
 في العقل تركه فيه الراى وصار الى الاتباع ولما رأى الرمل قد ارتفع سببه الذى كان قد احدث من اجله في
 الزمان الاول هم بتركه ثم لا ياتى بالسنة متبركاه وقد يحدث شئ من امر الدين بسبب من الاسباب

فيقول ذلك السبب ولا يزول حكمه كالعرايا والاعتقال للجمعة وقال الطبري ثبت ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم رمل في حجته ولا مشرك يومئذ يراه فعلم انه من مناسك الحج غير ان الانزي على من ترك
 حامدا ولا ساهيا قضاء ولا فدية لان من تركه فليس بترك العمل وانما هو تارك لهيئته وصفته كالتلبية التي
 فيها رفع الصوت فان خفض صوته بها كان غير مضيع لها ولا تاركها وانما ضيع صفة من صفاتها ولا شيء
 عليه ❦ ذكر ما يستفاد منه ❦ فيه دليل على ان افعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الوجوب حتى
 يقوم دليل على خلافه ❦ وفيه ان في الشرع ما هو تعبد محض وما هو معقول المعنى ❦ وفيد دليل على غاية
 اتباع عمر للأثر ❦ وفيه دليل على ان الرمل لا يترك ولكن ان تركه لا يوجب شيئا وفي النوضيح قام
 الاجماع على انه لا رمل على من احرم بالحج من مكة من غير اهلها واختلفوا في اهل مكة هل
 عليهم رمل فكان ابن عمر لا يراه عليهم وبه قال احمد واستحب مالك والشافعي للمكي ❦ ص
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ما تركت استلام هذين الركبتين
 في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستلما قلت لنافع اكان ابن عمر يمشي بين
 الركبتين قال انما كان يمشي ليكون ايسر لاستلامه ش ❦ مطابقتها للترجمة ظاهرة
 من حيث ان نافعا لما سئل اكان ابن عمر يمشي بين الركبتين قال انما كان يمشي ليكون ايسر لاستلامه فيدل على
 ان الباقي من البيت كان بخلاف المشي وهو الرمل فهذا يرد على الاسمعلي قوله ليس هذا الحديث من هذا
 الباب في شيء ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى
 الله تعالى عنهم ابو عثمان القرشي العدوي المدني وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج
 عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى وعبيد الله بن سعيد وخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد
 قوله هذين الركبتين اي اليمينين دون غيرهما فكان يرمل في غيرهما قوله قلت لنافع القائل هو
 عبيد الله الراوى قوله اكان الهمة فيه للاستفهام قوله انما كان يمشي اي لا يرمل ليكون ايسر
 ارفق ليقوى على الاستلام عند الازدحام والله اعلم بالصواب ❦ ص ❦ باب ❦ استلام الركن
 بالمحجن ش ❦ اي هذا باب في بيان استلام الركن اي الحجر الاسود قوله بالمحجن بكسر الميم
 وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم وفي آخره نون وهو عصا في طرفه اعوجاج وهو مثل الصولجان
 وفي المحكم هو العصا المعوجة وكل معطوف معوج كذلك وقال الاصمعي المحجن عصا معوجة الرأس
 وفي مجمع الغرائب هو شبه الصولجان يجذب به الشيء وقال ابن سيدة جبن العود يجنبه حجبنا وحجنته
 عطفه والجن والحجنة والتحجن اعوجاج الشيء ❦ ص ❦ حدثنا احمد بن صالح ويحيى بن
 سليمان قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبيد الله عن ابن عباس
 قال طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن ش ❦
 مطابقتها للترجمة في قوله يستلم الركن بمحجن ❦ ذكر رجاله ❦ وهم سبعة ❦ الاول احمد بن
 صالح ابو جعفر توفي ذى القعدة سنة ثمان واربعين ومائتين ❦ الثاني يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي ❦
 الثالث عبد الله بن وهب ❦ الرابع يونس بن يزيد ❦ الخامس محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ❦
 السادس عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ❦ السابع عبد الله بن عباس ❦ ذكر
 لطائف استناده ❦ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه
 الغنمة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان له شيخين احمد بن صالح مصري ويحيى

ابن سليمان كوفي سكن مصر وكلاهما من افراده وابن وحب مصري ويونس ابني وابن شهاب وعبيد الله
 مديان ذكر من اخرجته غيره اخرج مسلم في الحج ايضا عن ابي الطاهر وجرملة بن يحيى واخرجه ابو
 داود في عن احمد بن صالح واخرجه ابن ماجه في عن ابي الطاهر واخرج مسلم ايضا عن ابي الطاهر في
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن منه ويقبل المحجن وروى
 مسلم ايضا عن جابر طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته يستلم الحجر
 بمحجنه لان براه الناس وليشرف ليسألوه وروى عن عائشة ايضا قالت طاف النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في حجة الوداع حول الكعبة على بعيره يستلم الركن كراهية ان يصرف الناس عنه وروى
 ابو داود عن صفية بنت شيبة قالت لما اطمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قام الوداع
 طاف على بعيره يستلم الركن بمحجن في يده قالت وانا انظر اليه قلت هذا يرد قول النساء
 والبرقاني ان صفية ليست لها صحبة وروى ابن ابي حاتم من حديث ايمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله قال
 رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف بالبيت يستلم الحجر بمحجنه واخرجه الحاكم
 من حديث ابي عاصم عن ايمن قال صحيح على شرط البخاري وروى ابو احمد الجرجاني من حديث ابي مالك
 الاشجعي عن أبيه رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف حول البيت فاذا ازدحم الناس
 عليه استلم الركن بمحجن بيده ذكر معناه قوله طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة
 الوداع على بعير قال ابن بطال استلامه بالمحجن راكبا يحتمل ان يكون لشكوى به قلت روى ابو
 داود قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة وهو يشتكى فطاف على راحلته فلما اتى على الركن استلم
 بمحجن فلما فرغ من طوافه اناخ فصلى ركعتين وفي اسناده يزيد بن ابي زياد وفيه مقال قوله يستلم حلة
 وقعت حالا قوله الركن اي الحجر الاسود وقال النووي قال اصحابنا الافضل ان يطوف ماشيا ولا يركب
 الا لعذر مرض او نحوه او كان ممن يحتاج الى ظهوره ليستفتي ويستقضى به فان كان لغير عذر جاز بلا كراهة
 لكنه خلاف الاولى وقال امام الحرمين من ادخل البهيمة التي لا يؤمن تلويتها المسجد بشيء فان امكن
 الاستئناق فذاك والا فادخالها المسجد مكروه وجزم جماعة من اصحابنا بكرامة الطواف راكبا من غير عذر
 منهم الماوردي والبنديجي وابو الطيب والعبدري والمشهور الاول والمرأة والرجل في ذلك سواء والمحمول
 على الاكتاف كراكب وبه قال احمد وداود وابن المنذر وقال مالك وابو حنيفة ان طاف راكبا لعذر اجزاء
 ولا شيء عليه وان كان لغير عذر فعليه دم قال ابو حنيفة وان كان بمكة اعاد الطواف فلو طاف زحفا مع
 القدرة على القيام فهو صحيح لكنه يكره وقال ابو الطيب في التعليقة طوافه زحفا كطوافه ماشيا من صبا
 لافرق بينهما واعتذروا عن ركوب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الناس كثروا عليه
 وغشوه بحيث ان العواتق خرجن من البيوت لينظرن اليه اولانه يستفتي اولانه كان يشكو كما
 تقدم واستدل لما ليكون بأن في الحديث دلالة على طهارة بول البعير وذهب ابو حنيفة والشافعي في آخرين
 الى نجاسته ذكر ما يستفاد منه انه اذا عجز عن تقبيل الحجر استلمه بيده او بعصا ثم قبل ما استلم به كما
 مر في صحيح مسلم من حديث ابي الطاهر وقال القاضي عياض وانقر دمالك عن الجمهور فقال لا يقبل بيده اذا
 عجز عن الاستلام اشار بيده او بما في يده ولا يشير الى القبلة بالقم لانه لم يمتل ذلك في كل طوفة
 فان لم يفعل فلا شيء عليه قال المهلب واستلامه صلى الله تعالى عليه وسلم بالمحجن يدل على انه ليس بفرض
 وانما هو سنة الاترى الى قول عمر رضي الله تعالى عنه لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قبلك ما قبلتك و بما يستفاد منه ان في قوله في حجة الوداع ردا على من كره تسمية حجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة الوداع والمنكر غلط وقال المهلب وفيه انه لا يجب ان يطوف احد في وقت صلاة الجماعة الا من وراء الناس ولا يطوف بين المصلين وبين البيت فيشغل الامام والناس ويؤذيه وتترك اذى المسلم افضل من صلاة الجماعة كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يقرب من مسجدنا **ص** تابعه الدراوردي عن ابن اخي الزهري عن عمه **ش** اي تابع يونس عن ابن شهاب عبدالعزيز الدراوردي بفتح الدال المهملة والراء وفتح الواو وسكون الراء وكسر الدال وقد تقدم في باب الصلوات الخمس كفارة وهو يروي عن محمد بن عبدالله بن اخي محمد بن مسلم الزهري وتقدم هو في باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة واخرج هذه المتابعة الاسعيلي عن الحسن حدثنا محمد بن عباد المنكي حدثنا عبدالعزيز بن محمد عن ابن اخي الزهري عن عمه عن عبيد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طاف بالبيت يستلم الركن بالحجن **ص** **باب** * من لم يستلم الا الركنين اليمانيين **ش** اي هذا باب يذكر فيه من لم يستلم الا الركنين اليمانيين اي دون الركنين الشاميين والياء في اليمانيين محقة على المشهور لان الالف فيه عوض عن ياء النسبة فلو شددت يلزم الجمع بين العوض والم عوض وجوز سيويه التشديد وقال ان الالف زائدة كما زيدت النون في صنعاني وهما الركن الاسود والركن اليماني الذي يليه فليلهما اليمانيان تغليبا كما يقال الابوان **ص** وقال محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني عمرو بن دينار عن ابي الشعثاء انه قال وهن يتى شيئا من البيت وكان معاوية رضي الله تعالى عنه يستلم الاركان فقال له ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه لا يستلم هذان الركنان فقال ليس شيء من البيت مهجورا وكان ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما يستلمن كل من **ش** مطابقة للترجمة في قوله لا يستلم هذان الركنان اي الركنان الشاميان فاذا لم يستلما يخصر الاستلام على الركنين اليمانيين وهذا الحديث معلق علقه عن محمد بن بكر البرساني بضم الباء الموحدة وسكون الراء وبالسعين المهملة وبالنون نسبة الى برسان ح من الازد وقد تقدم في باب تضييع الصلاة وهو يروي عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح عن عمرو بن دينار عن جابر ابن زيد عن ابي الشعثاء مؤنث الاشعث وقد تقدم في باب الغسل بالصاع وقد وصل هذا التعليق الامام احمد في مسنده فقال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر والثوري (و) حدثنا روح حدثنا الثوري عن ابن خيثم عن ابي الطفيل قال كنت مع ابن عباس ومعاوية فكان معاوية لا يمر بركن الاستمالة فقال له عبد الله ابن عباس لا يستلم هذان الركنان (ح) قال وحدثنا روح حدثنا سعيد وعبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن ابي الطفيل (و) حدثنا مروان بن شجاع حدثني خفيف عن مجاهد عن ابن عباس فذكره واخرجه مسلم من حديث عمرو بن الحارث عن قتادة دون قصة معاوية بلفظ لم ار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستلم غير الركنين اليمانيين ووصله الترمذي والحاكم من طريق عبد الله بن عثمان بن خيثم عن ابي الطفيل قال كنت مع ابن عباس ومعاوية فكان معاوية لا يمر بركن الاستمالة فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يستلم الا الحجر واليماني فقال معاوية ليس شيء من البيت مهجورا وروي احمد ايضا من طريق شعبة عن قتادة عن ابي الطفيل قال حج معاوية وابن عباس فجعل ابن عباس يستلم الاركان كلها فقال معاوية انما استلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذين الركنين اليمانيين فقال ابن عباس ليس من اركانه شيء مهجور قال عبد الله بن احمد في العلل سألت ابي عنه فقال قلبه شعبة يقول الناس يخالفونني في هذا ولكنه سمعته من قتادة هكذا انتهى وقدرناه سعيد بن ابي عروبة عن

تتأد على الصواب أخرجه أحمد أيضا ذكر معناه قوله ومن تبقى شيئا كلمة من استنهاية
على سبيل الإنكار فلذلك لم يحدف الياء من تبقى ويجوز أن تكون شرطية على روايته من يروى فكان
معاوية بالقوا ذلك على لغة من لا يوجب الجزم فيه قوله وكان معاوية يستلم الأركان أي الأركان الأربعة
أي اليمانيان والشاميان والركن الأسود فيه فضيلتان كون الحجر الأسود فيه وكونه على قواعد
إبراهيم عليه الصلاة والسلام واليماني فيه الفضيلة الثانية فقط وأما الشاميان فليس شيء من
الفضيلتين فلذا اختص الأسود بشيئين الاستلام والقبلة وأما اليماني فيستلم ولا يقبل لأن فيه فضيلة
واحدة وأما الآخران فلا يستلمان ولا يقبلان وقال التيمي الركنان اللذان يليان الحجر ليسا بركنين
أصليين لأن وراء ذلك الحجر وهو من البيت فلورفع جدار الحجر وضم إلى الكعبة في البناء كما كان على
بناء إبراهيم عليه الصلاة والسلام لكان يستلمان والله أعلم قوله أنه أي إن الشأن قوله لا يستلم على صيغة
المجهول الغائب هكذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية الحموي والمستمل لا يستلم هذين الركنين
بالتون في أوله على صيغة المتكلم وقوله هذين الركنين بالنصب مفعوله قوله مهجورا بالنصب
ويجوز رفعه على أن يكون صفة لقوله شيء قوله وكان ابن الزبير يستلم كلهن أي وكان عبدالله
ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما يستلم الأركان كلها وهذا وصله ابن أبي شيبة من طريق عباد بن عبدالله
ابن الزبير أنه رأى أباه عبدالله بن الزبير يستلم الأركان كلها قال أنه ليس شيء منه مهجورا وفي مسند الشافعي
رحمهما الله أنا سعيد بن أبي عيسى الرندي عن محمد بن كعب بن عباس كان يمسح على الركن اليماني والحجر
وكان ابن الزبير يمسح الأركان كلها ويقول لا ينبغي لبيت الله أن يكون شيء منه مهجورا وكان ابن عباس يقول
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وروى ابن أبي شيبة من حديث ابن أبي ليلى عن عطاء عن يعلى بن
أمية ورواه عمر رضي الله تعالى عنه يستلم الأركان كلها أي على ما تفعل قال استلمها كلها لأنه ليس شيء من البيت
يهجر فقال عمر أماريت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستلم منها إلا الحجر قال يعلى بلى قال فالك
أسوة قال بلى ذكر ما يستفاد منه يستفاد من هذا الحديث مذهبان الأول من يستلم الأركان كلها
وهو مذهب معاوية وعبدالله بن الزبير وجابر بن زيد وعروة بن الزبير وسويد بن غفلة وقال ابن المنذر وهو
مذهب جابر بن عبدالله والحسين وائس بن مالك الثاني مذهب ابن عباس وعمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنهم ومذهبهما أنه لا يستلم إلا الركن الأسود والركن اليماني وهو مذهب أصحابنا الحنفية
أيضا لأنهم على قواعد إبراهيم عليهما الصلاة والسلام وقال ابن المنذر قال أكثر أهل العلم لا يسن استلام
الركنين الشاميين وروى ابن أبي شيبة قال حدثنا ابن عمر عن عطاء قال أدركت شيخنا ابن عباس
وجابرا وأبا هريرة وعبيد بن عمر لا يستلمون غيرهما من الأركان يعني الأسود واليماني قال وحدثنا عبدالله
عن عثمان بن أبي الأسود عن مجاهد قال الركنان اللذان يليان الحجر لا يستلمان وفي كتاب الحميدي من حديث
النفخي عن عائشة مرفوعا ما مررت بالركن اليماني قط الأوجدت جبريل عليه السلام قائما عنده ومن
حديث الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس مثله بزيادة قوله يا محمد ادن فاستلم وفي حديث أبي هريرة
وكل الله به سبعين ألف ملك وفي حديث ابن عمر مرفوعا مسحهما كفارة للخطايا ورواه الحاكم وقال صحيح
الاسناد والله أعلم ص باب تقبيل الحجر شيء أي هذا باب في بيان مشروعية
تقبيل الحجر وهو بفتح الحاء والجيم وهو الحجر الأسود ص حدثنا أحمد بن سنان حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا ورقاء أخبرنا زيد بن أسلم عن أبيه قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه قبل الحجر وقال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبلك ما قبلتك ش
مطابقته للترجمة ظاهرة وقدم هذا الحديث بأتم منه في باب الرمل في الحج والعمرة اخرجه عن سعيد
ابن ابي مریم عن محمد بن جعفر عن زيد بن اسلم عن ابيه الى آخره ومرا ايضا في باب ما ذكر في الحجر
الاسود اخرجه عن محمد بن كثير عن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عابس بن ربيعة عن عمر الى آخره
واخرجه هناعن احدثين سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى ابو جعفر القطان الواسطي
صاحب المسند امام زمانه مات بعد البخاري سنة تسع وخسين ومائتين عن يزيد بن هرون الواسطي
وقدم في باب وضع الماء عند الخلاء عن زيد بن اسلم بلفظ الماضي الحبشي الجاوي بفتح الباء
الموحدة والجيم مولى عمر رضى الله تعالى عنه مات بالمدينة زمن عبد الملك وقدم الكلام فيه
مستوفي **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد عن الزبير بن عري قال سألت رجلا عن ابن عمر عن استلام
الحجر فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستلمه ويقبله قال قلت رأيت ان زحمت
أرأيت ان غلبت قال اجعل أرأيت بالين رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستلمه ويقبله
ش **م** مطابقته للترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** مسدد وقد تكرر
ذكره **الثاني** جاد بن زيد **الثالث** زبير بن عري بفتح العين المهملة وبالراء وبالباء الموحدة
المكسورة ثم ياء النسبة ووقع عند الاصيل عن ابي جاد الجرجاني الزبير بن عدى بدل المهملة مكسورة
بعدها ياء مشددة وقال الغساني هو وهم **الرابع** الرجل المجهول ظاهرا ولكن هو الزبير بن عري
الراوى كذلك وقع في رواية ابي داود الطيالسي عن جاد حدثنا الزبير سألت ابن عمر **الخامس**
عبد الله بن عمر **و** ذكر لطائف اسناده **في** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السؤال وفيه
ان شيخه ومن بعدهما بصريون وفيه ان جادا ذكر مجردا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي الوقت
ذكر باسم ابيه جاد بن زيد والحديث اخرجه الترمذي والنسائي جميعا في الحج عن قتيبة كلاهما عن
جاد بن زيد عنه به **و** ذكر معناه **قوله** يستلمه اى يمسحه باليد **قوله** أرأيت اى اخبرنى **قوله** ان
زحمت بضم الزاى على صيغة المجهول ويروى ان زوحت بزيادة الواو من المزاحة **قوله** ان غلبت
بضم الغين المجمة على صيغة المجهول للتكلم اى اخبرنى عن حكمه عند الازدحام والغلبة **قوله**
قال القائل هو عبد الله بن عمر **قوله** أرأيت بالين اى اجعل لفظ أرأيت بالين وكان السائل يمنيا **قوله**
أرأيت في محل النصب لانه مفعول اجعل بالتأويل المذكور **قوله** بالين في محل النصب على الحال
حاصل هذا الكلام اذا كنت طالب السنة فترك الراى **قوله** أرأيت ونحوه بالين واتبع السنة
ولا تعرض لغير ذلك وانما قال ذلك لانه فهم منه معارضة الحديث بالراى **قوله** رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من كلام ابن عمر اعاده للتأكيد وفهم منه انه لا يرى الزحام عذرا في ترك
الاستلام وقدرى سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر يزاحم على الركن
حتى يندى وروى الفاكهي من طريق عن ابن عباس كراهة المزاحة وقال لا تؤذى ولا تؤذى **ص**
وقال محمد بن يوسف الفربرى وجدت في كتاب ابي جعفر قال ابو عبد الله الزبير بن عدى كوفى والزبير
ابن عري بصري ش **م** لما وقف البخاري على التخصيف في الزبير بن عري بالراء حيث روى
بالدال به عليه بقوله الزبير بن عري بالراء بصري والزبير بن عدى بالدال كوفى وهما راويان
تابعان ونقل ذلك الفربرى وقال محمد بن يوسف الفربرى وهو احد الرواة المشهورين

عن البخاري قوله وجدت في كتاب أبي جعفر وهو محمد بن أبي حاتم وراق البخاري قوله قال أبو عبد الله مقول قول القبري والمراد منه البخاري نفسه وأشار به إلى أنه فرق بين الزبير بن لان الزبير بن عربي بالراء بصرى والزبير بن عدى بالدال كوفي وأراد به أن الراوي هنا السائل عن عبد الله بن عمر هو الزبير بن عربي بالراء وقال الترمذي أيضا الزبير هذا يعني الذي يروي عنه حماد هو ابن عربي يعني بالراء والزبير بن عدى بالدال كوفي يكنى بأبسله وذكر البخاري وأبو حاتم وغيرهما أن أبسله كنية الزبير بن عربي والزبير بن عدى كنيته أبو عدى ولما ذكر أبو داود هذا الحديث من رواية حماد حدثنا الزبير بن العربي قال سألت ابن عمر وذكر ابن العربي بالالف واللام وهذا أيضا بما يزيل الاشتكال ويؤيده أن الراوي هنا هو ابن عربي بالراء لا بالدال ص باب من أشار إلى الركن إذا أتى إليه شيء أي هذا باب يذكر فيه من أشار إلى الركن أي الحجر الأسود إذا أتى إليه من الطواف ص حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالبيت على بعير كلما أتى على الركن أشار إليه شيء مطابقتها للترجمة ظاهرة وقدم هذا الحديث في باب استلام الركن بمحجن وليس فيه كلما أتى على الركن أشار إليه وقال ابن التين تقدم أنه كان يستلم بمحجن فدل على قربه من البيت لكن من طاف راكبًا يستحب له أن يبعد أن يؤذي أحدًا فيحمل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم على الأمن من ذلك وأن يكون في حال أشارته بعيدًا حيث خاف ذلك رجال الحديث المذكور محمد بن المثنى بن عبيد أبو موسى يعرف بالزمن البصري وعبد الوهاب بن عبد المجيد البصري وخالد بن مهران الخذاء البصري ووقع خالد هنا مجردا ووقع في بعض الرواية خالد الخذاء ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في الحج عن إسحاق الواسطي ومسدد في الطلاق أيضا عن عبد الله بن محمد وأخرجه الترمذي في الحج والنسائي أيضا كلاهما عن بثر ابن هلال قوله أشار إليه أي بالحجن الذي في يده وأن لم يكن في يده شيء يشير إليه بيده فإن قلت هذا الحديث صرح بجواز الطواف على البعير وهل يجوز على الخيل فيقاس على البعير أم لا قلت قد ورد عن عمر رضي الله تعالى عنه منع الطواف على الخيل فيأرواه سعيد بن منصور عن عمرو بن دينار قال طاف رجل على فرس فنعوه وقال اتنعوني أن أطوف على كوكب قال فكتب بذلك إلى عمر فكتب عمر أن يمنعوه وهذا منقطع قال المحب الطبري ولعل المنع في الخيل من الخيلاء والتعظيم قلت فعلى هذا لا يمنع من الطواف على الحمار اللهم إلا إذا كان المنع من جهة الخوف من تلويشه بما يخرج منه ص باب التكبير عند الركن شيء أي هذا باب في بيان استحباب التكبير عند الركن أي الحجر الأسود ص حدثنا مسدد حدثنا خالد بن عبد الله حدثنا خالد الخذاء عن عكرمة عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت على بعير كلما أتى الركن أشار بشيء كان عنده وكبر شيء هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن عباس أخرجه عن مسدد عن خالد بن عبد الله الطحان عن خالد بن مهران الخذاء وفيه زيادة على حديثه الماضي في الباب السابق وهي قوله بشيء كان عنده فكبر فدل هذا على استحباب التكبير عند الركن الأسود في كل طوفة ص تابعه إبراهيم بن طهمان عن خالد الخذاء شيء أي تابع خالد بن عبد الله الطحان إبراهيم بن طهمان الهروي أبو سعيد عن خالد الخذاء في التكبير وقد وصل البخاري في كتاب الطلاق

ص باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الى بيته ثم صلى ركعتين ثم خرج الى الصفا **ش** اى هذا باب يذكر فيه بيان من طاف بالبيت الى آخره وكلمة من موصولة ومراده بهذه الترجمة بيان ان من قدم مكة حاجا او معتمرا ان يطوف بالبيت ثم يصلى ركعتين ثم يخرج الى الصفا ويسعى بينه وبين المروة فان كان معتمرا حل وحلق وان كان حاجا ثبت على احرامه حتى يخرج الى منى يوم التروية لعمل الحج وقال ابن بطال غرضه بهذه الترجمة الرد على من زعم ان المعتمر اذا طاف حل قبل ان يسعى بين الصفا والمروة قلت مذهب ابن عباس ان المعتمر يحل من عمرته بالطواف بالبيت ولا يحتاج الى السعي بين الصفا والمروة وروى عنه انه قال العمرة الطواف وبه قال ابن راهويه فاراد البخارى رد هذا القول وبين ان العمرة هي الطواف بالبيت وصلاة ركعتين بعده ثم الخروج الى الصفا للسعي بينه وبين المروة واثار بقوله من طاف بالبيت الى آخره ان سورة العمرة هي هذا وبينها ثلاثة اشياء * اولها هو قوله من طاف بالبيت اذا قدم مكة فعلم من هذا ان من قدم مكة ودخل المسجد لا يشتغل بشئ بل يبدأ بالطواف ويقصد الحجر الاسود وهو تحية المسجد الحرام ثم الابتداء بالطواف مستحب لكل احد سواء كان محرما او غيره الا اذا خاف فوت الصلاة المكتوبة عن وقتها او فوتها مع الجماعة وان كان الوقت واسعا وكان عليه مكتوبة فافقته فانه يقدم هذا كله على الطواف ثم هذا الطواف يسمى طواف القدوم وهو سنة فلو تركه صح حجه ولا شئ عليه الا فوت الفضيلة وفي شرح المذهب هذا هو المذهب وذكر جماعة من الخراسانيين وغيرهم وجوبه في وجهه ضعيف شاذ ويلزم بتركه دم الشبانى هو قوله ثم صلى ركعتين لما في حديث جابر الطويل لما فرغ من ركعتي الطواف رجعت الى الركن فاستلمته ثم خرج الى الصفا والسعي بينهما * الثالث هو قوله ثم خرج الى الصفا يعنى للسعي بينه وبين المروة **ص** حدثنا اصبع عن ابن وهب اخبرني عمرو عن محمد بن عبد الرحمن ذكرت لعروة قال فاخبرني عائشة ان اول شئ بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ ثم طاف ثم لم تكن غمرة ثم حج ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما مثله ثم حججت مع ابى الزبير فأول شئ بدأ به الطواف ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلونه وقد اخبرني امي انها اهلته هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمره فلما مسحوا الركن حلوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان اول شئ بدأ به حين قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه توضأ ثم طاف * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول اصبع بن الفرج وقدم عن قريب * الثاني عبد الله بن وهب وقد تكر ذكره * الثالث عمرو بن قحطبة العين ابن الحارث * الرابع محمد بن عبد الرحمن ابو الاسود النوفلى المعروف ببيتيم عروة * الخامس عروة بن الزبير ابن العوام * السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها * ذكر لطائف استناده * فيدا التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنقة في موضعين وفيه الذكر وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة مصريون والاثنتان الاخران مديان واخرجه مسلم في الحج عن هرون بن سعيد الايلي على ما ذكره الان * ذكر معناه * قوله ذكرت لعروة اى ذكرت لعروة ما قبل في حكم القادم الى مكة وحذف البخارى صورة السؤال وجوابه واقتصر على المرفوع منه وقد ذكره مسلم مكمل فقال حدثني هرون بن سعيد الايلي قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو وهو ابن الحارث عن محمد بن عبد الرحمن ان رجلا من اهل العراق قال له سلني عروة بن الزبير عن رجل بهل بالحج فاذا طاف بالبيت امحل او لا فان قال لا لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك فساأله فقال لا يحل من اهل بالحج الا بالحج قلت فان رجلا

كان يقول ذلك قال بنس ما قال فتصداني الرجل فساأني فحدثه فقال قل له فان رجلا كان يخبران
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد فعل ذلك وما شان اسماء والزبير فعلا ذلك قال فحدثه فذكرت له
 ذلك فقال من هذا فقلت لا ادري قال فبالله لا ياتي نفسي يسألني اظنه عرافا قلت لا ادري قال
 فانه قد كذب قد حج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرتني عائشة ان اول شيء بدأ به حين قدم
 مكة انه توضأ ثم طاف بالبيت ثم حج ابو بكر رضي الله تعالى عنه وكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم
 لم يكن غيره ثم عمر رضي الله تعالى عنه مثل ذلك ثم حج عثمان رضي الله تعالى عنه فرائته اول شيء بدأ به
 الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم معاوية وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم ثم حجبت مع ابى الزبير
 ابن العوام فكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم رأيت المهاجرين والانصار يمشون
 ذلك ثم لم يكن غيره ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ثم لم ينقصها بعمره وهذا
 ابن عمر عندهم افلا يسألونه ولا احد ممن مضى كانوا يدؤون بشيء حين يضعون اقدامهم اول من
 الطواف بالبيت ثم لا يحملون وقد رأيت ابي وخالتي حين تقدمان لا يتدآن بشيء اول من البيت تطوفان به ثم
 لا تحلان وقد اخبرتني ابي انها اقبلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمره قط فلما مسحوا الركن حلوا
 وقد كذب فيما ذكر من ذلك وانما سقت هذا تمامه لانه كالشرح لحديث البخاري ونشرح حديث
 مسلم ليظهر لك المراد من حديث البخاري الذي اقتصر منه على المرفوع قوله ان رجلا منهم لم يدرك
 قوله يحل الهمة للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فتصداني اي تعرض لي هكذا هو في جميع
 النسخ بالنون والاشهر في اللغة تصدى لي باللام قوله ثم لم يكن غيره هكذا هو في جميع النسخ بالعين
 المحجمة والياء آخر الحروف قال عياض هو تصحيف وصوابه ثم لم تكن عمرة بضم العين المهملة وباليم
 وكان السائل لعروة انما سأل عن فسح الحج الى العمرة على مذهب من يرى واجتنب بأمر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لهم بذلك في حجة الوداع فأعلمه عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا
 من جاء بعده وقال النووي ليس هو كما قال بل هو صحيح في الرواية صحيح المعنى لان قوله غيره يتناول العمرة
 وغيرها ويكون تقدير الكلام ثم حج ابو بكر فكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره اي غير
 الحج ولم يفصح الى غيره لاعمرة ولا قرآن قوله ثم حجبت مع ابى الزبير بن العوام اي مع والدي
 وهو الزبير وقوله الزبير يدل من ابى قاله النووي والاظهر انه عطف بيان * قوله فلما مسحوا الركن
 اي الحجر الاسود حلوا اي صاروا حلالا قال النووي المراد بالمسحين من سوى عائشة والا فعائشة
 لم تمسح الركن قبل الوقوف بعرفات في حجة الوداع بل كانت قارئة ومنعها الحيز من الطواف قبل يوم
 النحر ثم جئنا الى شرح حديث البخاري فقوله بدأ وقوله قدم تازما في العمل قوله ثم لم تكن عمرة قال
 عياض كان السائل لعروة انما سأل عن فسح الحج الى العمرة على مذهب من رأى ذلك فأعلمه عروة ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاء بعده وفي اعراب عمرة وجهان الرفع على ان كان تامة
 ويكون معناه ثم تحصل عمرة والنصب على ان كان ناقصة ويكون معناه ثم لم تكن تلك الفعلة عمرة وقد ذكرنا انه
 وقع في رواية مسلم غيره بدل عمرة وقد مضى الكلام فيه آنفا قوله مثله اي مثل حج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله ثم حجبت مع ابى الزبير اي حجبت مصاحبة مع ابى اي مع والدي وهو الزبير بن العوام وقوله الزبير يدل
 من ابى او عطف بيان وهكذا وقع في رواية مسلم وقد ذكرناها آنفا ووقع في رواية الكشي هي ثم حجبت مع
 ابن الزبير يعني اخاه عبد الله بن الزبير قال عياض وهو تصحيف وجه ذلك انه وقع في طريق آخر في الحديث
 على ما أتى مع ابى الزبير بن العوام وفيه بعد ذكر ابى بكر وعمر ذكر عثمان ثم معاوية وعبد الله عمر قال ثم حجبت

مع ابي الزبير فذكره وقد عرف ان قتل الزبير كان قبل موت معاوية وابن عمرو كان قتل الزبير بن العوام
يوم الجمل في جادى الاولى سنة ست وثلاثين وبقبره بوادى السباع ناحية البصرة وكان موت معاوية بن
ابى سفيان في رجب سنة تسع وخسين وموت عبدالله بن عمر رضى الله عنهما كان سنة ثلاث وسبعين وقال
الواقدي سنة اربع وسبعين وكانت وفاته بمكة المشرفة قوله واخبرني امي وهى اسماء بنت ابي بكر بن
الصديق واختها عائشة ام المؤمنين فان قلت لم تطف عائشة في تلك الحجة لاجل حيضها فاجبه ذكرها
هنا قلت يحمل على انه اراد حجة اخرى غير حجة الوداع وقد جئت عائشة بعد النبي صلى الله عليه وسلم
كثيرا قوله فلما مسحوا الركن اى الحجر الاسود ومسحه يكون في اول الطواف ولكن لا يحصل التحلل
بجرد المسح في اول الطواف فلا بد من التقدير وتقديره فلما مسحوا الركن واتموا طوافهم وسعيهم وحلقوا
حلوا وحذفت هذه المقدرات للعلم بها الظهورها وقد اجمعوا على انه لا يتحلل قبل تمام الطواف ثم مذهب
الجمهور انه لا بد ايضا من السعي بعده ثم الحلق او التقصير وقال الكرماني لا حاجة الى التأويل اذ مسح الركن
كتاية عن الطواف سيما والمسح يكون ايضا في الاطواف السبعة فالمراد بالمرغومان الطواف حلوا واما
السعي والحلق فهما عند بعض العلماء ليسا بركنين انتهى قلت لا بد من التأويل لان الكلام على مذهب
الجمهور كما ذكرناه واراد بقوله عند بعض العلماء ما ذهب اليه ابن عباس وابن راهويه من ان المعتز يحلل
بعد الطواف فلا حاجة الى السعي وقد ردوا عليها ذلك وقال ابن التين قوله فلما مسحوا حلوا يريد ركن
المروة واما ركن البيت فلا يحل بمسحه حتى يسعي بين الصفا والمروة وقال بعضهم وهو متعقب برواية ابي
الاسود عن عبدالله مولى اسماء قالت اعترت ناو عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت احلنا
وسبأنى هذا في ابواب العمرة انتهى قلت يقدر هنا ايضا ما قدر في قوله فلما مسحوا الركن حلوا فلا اعتراض
حينئذ ذكر ما يستفاد منه فيه مطلوبة الوضوء والطواف واختلفوا هل هو واجب او شرط فقال ابو
حنيفة ليس بشرط فلو طاف على غير وضوء صح طوافه فان كان ذلك للقدم فعليه صدقة وان كان طواف
الزيارة فعليه شاة وقال مالك والشافعي واحد هو شرط وفيه ان اول شيء يفعله داخل الحرم
الابتداء بالطواف للقدم واستثنى الشافعي من هذا المرأة الجميلة والشريفة التى لا تبرز لرجال فيستحب
لها تأخير الطواف ودخول المسجد الى الليل لانه استترها واسلم من الفتنة وقال ابن المنذر سن الشارع
للقادمين الحرمين بالحج تحجيل الطواف والسعي بين الصفا والمروة عند دخولهم وفعل هو ذلك على
ماروته عائشة وامر من حل من اصحابه ان يحرموا اذا انطلقوا الى منى وامان احرم من مكة من اهلها
او غيرهم فهم يؤخرون طوافهم وسعيهم الى يوم النحر بخلاف القادمين لتفريق السنة بين الفريقين وكان
ابن عباس يقول يا اهل مكة انما طوافكم بالبيت وبين الصفا والمروة يوم النحر ص حديثنا
ابراهيم بن المنذر حديثنا ابو ضمرة انس حديثنا موسى بن عقبة عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا طاف في الحج او العمرة اول ما يقدم يسعي ثلاثة اطواف ومشى اربعة
ثم سجد سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة ش مطابقتها للترجمة في قوله اول ما يقدم يسعي
الى آخره وابو ضمرة بفتح الضاد المجبة وسكون الميم هو انس بن عياض قوله اول نصب على انه ظرف
والعامل فيه يسعي قوله اربعة اى اربعة اطواف قوله سجدتين اى ركعتين للطواف وهو من اطلاق
الجزء وازادة الكل ص حديثنا ابراهيم بن المنذر حديثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن
عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول يخب ثلاثة اطواف ويمشى اربعة
وانه كان يسعي بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة ش هذا وجه آخر في حديث ابن عمر

المذكور كلاهما من رواية نافع عن ابن عمر لكن الاول عن موسى بن عقبة عن نافع والثاني عن عبد الله
ابن عمر عن نافع والراوى عنهما واحد وهو انس بن عياض قوله الطواف الاول يريد به طوافا بعد
سعى احترازا عن مثل طواف الوداع قوله يحب بضم الخاء المجمة اى يرمي قوله يسعى اى يعدو
قوله بطن المسيل منصوب على الظرف والمسيل الوادى الذى بين الصفو والمروة وهو قد مر معروف وذلك
قبل الوصول الى الميل الاخضر المعلق بركن المسجد الى ان يجاذى الميلىن الاخضرين المتقابلين اللذين
احدهما بقناء المسجد والاخر بدار العباس رضى الله تعالى عنه **ص** **باب** طواف النساء
مع الرجال **ش** اى هذا باب في بيان حكم طواف النساء مع الرجال هل يختلطن بالرجال او يطفن معهم
على حدة من غير اختلاط بهم او يفردن **ص** وقال لى عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم قال ابن جريج
اخبرني عطاء اذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال قال كيف تمنعهن وقد طاف نساء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مع الرجال قلت ابعد الحجاب او قبل قال اى لعمرى ادر كته بعد الحجاب قلت كيف
يخالطن الرجال قال لم يكن يخالطن كانت عائشة رضى الله عنها تطوف حجرة من الرجال لا تخالطهم
فقال امراة انطلقى نسلم يام المؤمنين قالت انطلقى عنك وأبت فكمن يخرجن متكررات بالليل فيطفن مع
الرجال ولكنهن اذا دخلن البيت قن حتى يدخلن واخرج الرجال وكنت آتى عائشة انا وعبيد بن عمير
وهى بجاورة فى جوف شير قلت وما حجابها قال هى فى قبة تركية لها عشاء وما يبيتا وبينها غير
ذلك ورأيت عليها درعا مورا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو من افراده وهو
من باب العرض والمذاكرة وقد سقط فى بعض النسخ وهو موجود فى الاصول واطراف خلف
وذكره البيهقي وصاحبا المستخرجين وقال ابو نعيم هو حديث عزيز ضيق المخرج واخرجه
اولا من طريق البخارى ثم اخرجه من طريق ابى قرة موسى بن طارق عن ابن جريج قال مثله غير
قصة عطاء مع عبيد بن عمير واخرجه عبد الرزاق فى مصنفه عن ابن جريج بتمامه **ص** ورجالها أربعة
عمرو بن علي بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن
جرير هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ابو الوليد المكي وعطاء بن ابى رباح المكي **ص** ومن لطائف
هذا السند ان البخارى يذكر عن شيخه عمرو بن علي وهو يروى عن شيخ البخارى ايضا وهو
ابو عاصم **ص** ذكر معناه **ص** قوله اذ منع اى حين منع ابن هشام وهو فى محل النصب على انه
مفعول ثان لاخبرني وقال الكرماني المفعول الثانى هو قال كيف تمنعهن وقال يجوز ان يكون
اذ منع مفعولا ثانيا والتقدير اخبرني بزمان المنع قائلا كيف تمنعهن وابن هشام هو ابراهيم بن
هشام بن اسمعيل بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم خال هشام عبد الملك بن مروان
ووالى المدينة كما قاله الكلبي واخوه محمد بن هشام وكانا خاملين قبل الولاية وقيل ابن هشام
فى الخبر هو محمد اخو ابراهيم تولى محمد امرة مكة واخوه ابراهيم امرة المدينة وفوض هشام
لابراهيم امرة الحج بالناس فى خلافته وقال خليفة بن خياط فى تاريخه وفى سنة خمس وعشرين
ومائة كتب الوليد بن يزيد الى يوسف بن عمر الثقفى فقدم عليه فدفع اليه خالد بن عبد الله القسرى
ومحمدا و ابراهيم ابني هشام بن اسمعيل بن ابراهيم المخزوميين وامره بقتلهم فغذبههم حتى قتلهم ثم الظاهر
ان الذى منع النساء الطواف مع الرجال هو هذا ابن هشام وقد روى الفاكهى من طريق زائدة
عن ابراهيم النخعي قال نهى عمر رضى الله تعالى عنه ان يطوف الرجال مع النساء قال فرأى رجلا

معهم فضر به بالدرة قل الفا كهى ويند كرعن ابن عينة اول من فرق بين الرجال والنساء في الطواف
 خالد بن عبدالله القسرى قلت الاول اسم لفرد سابق وكل واحد اول بالنسبة الى ما بعده وكانت
 امرة خالد في مكة في زمن عبد الملك بن مروان وذلك قبل ابن هشام عمدة طويلة قوله قال كيف تمنعن
 بلفظ الخطاب ولفظ الغيبة اى كيف تمنعن المانع قوله وقد طاف نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع الرجال يعنى طفن في وقت واحد غير مختلطات بالرجال لان ستمن ان يطفن ويضلين من وراء
 الرجال وقال ابن بطل من السنة اذا اراد النساء دخول البيت ان يخرج الرجال منه بخلاف
 الطواف به قوله أبعد الحجاب مقول ابن جريج والهمزة في أبعد للاستفهام وهو رواية المستمل
 وفي رواية غيره بدون الاستفهام ومعنى بعد الحجاب بعد آية الحجاب وهو قوله تعالى (قل للمؤمنين
 بغضضن من ابصارهن) او قوله تعالى (واذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب) قوله
 او قبل بالضم او بالنون قوله اى لعمرى بكسر الهمزة بمعنى نعم قوله ادركته اى قال عطاء ادركت
 طواف النساء معهم وانما ذكر ذلك عطاء لدفع وهم من توهم انه حل ذلك عن غيره ودل على انه
 رأى ذلك منهم قوله كيف يخالطن وفي رواية المستمل يخالطن في الموضعين والرجال بالرفع على
 الفاعلية قوله بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم بعدها راء اى ناحية من الناس معتزلة قال
 القزاز هو مأخوذ من قولهم نزل فلان بحرة من الناس اى معتزلا وقيل بمعنى محجورا بينهما وبين الرجال
 شوب ونحوه وقال ابن قرقول هو بسكون الجيم وفتح الحاء لا غير وفيه نظر لان ابن عديس ذكر في
 كتابه المثني تعد بحرة وبحرة بالفتح والضم اى ناحية وقال ابن سيده وجعها حواجر على غير
 قياس وفي رواية الكشميهنى حجرة بالزاي وفي رواية عبد الرزاق هكذا بالزاي قوله فقالت امرأة
 وزاد الفا كهى في روايته معها ولم يدرا اسمها وقيل يحتمل ان يكون دقرة بكسر الدال المهملة وسكون القاف
 امرأة روى عنها يحيى بن ابي كثير انها كانت بطوف مع عائشة بالليل فذكر قصة ذكرها الفا كهى قوله
 نستلم بالرفع والجزم ويروى تستلى بحذف النون قوله انطلقى عنك اى عن جهة نفسك ولا جلا
 قوله وأبت اى منعت عائشة الاستلام قوله يخرجن وفي رواية الفا كهى وكن يخرجن الى آخره
 قوله متكررات حال وفي رواية عبد الرزاق مستترات قوله اذا دخلن البيت قن وفي رواية الفا كهى
 سترن قوله حين يدخلن وفي رواية الكشميهنى حتى يدخلن وقال الكرماني ما معنى هذا التركيب
 اذ هو غير ظاهر ثم قال اى اذا اردن الدخول وقفن قائمات حتى يدخلن حال كون الرجال يخرجن
 منه قوله واخرج الرجال لفظ اخرج على صيغة المجهول قوله وكنت آتى عائشة اى قال كنت
 اجيء الى عائشة انا وعبيد بن عمير اللبثي الحجازي قاضى مكة ولد في زمن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله وهى مجاورة الواو للحال اى مقيمة قوله شير بفتح الشاء المثناة وكسر الباء
 الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب
 منها الى منى وعلى عين الذهاب من منى الى عرفات وهو منصرف وذكر ياقوت ان بمكة سبعة جبال كل
 منها يسمى شيئا الاول اعظم جبال مكة بينها وبين عرفة وقال الاصمعي هو شير حراء وهو المراد
 بقولهم في الجاهلية اشرق شير كيمانفير الثاني شير الزنج لان الزنج كانوا يلعبون عنده الثالث
 شير الاعرج الرابع شير الحضراء الخامس شير النصع وهو جبل بالمزدلفة السادس شير
 عيناء كل هذه جبال مكة السابع شير ما فى ديار مزينة أقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم شريح بن ضمرة المزني وقال البكري السباعي ثير الاحدب على الاضافة وحكام ابن الانباري على
العت وقال الزمخشري ثيران جبلان مفترقان تصب بينهما افاعية وهي واد يصب من مني
يقال لاحدهما ثير عناه والآخر ثير الاعرج قوله وما يجابها اذا القا كفي حيث يقول له هي قبة اي عائشة
في قبة وهي خيمة في الاصل والقبّة التركية تعمل من لبود تضرب في الارض قوله ورأيت عليا
اي على عائشة درعا موردا اي قيصا اجر لونه لون الورد وفي رواية عبدالرزاق درعا مصفرا
واناصي فيبن بذلك سبب رؤيته اياها ويحتمل ان يكون رأى ما عليها اتفاقا لقصدا * ذكر ما استفاد
منه * فيه طواف النساء متكررات * وفيه طواف الليل * وفيه ستر نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بعد ذلك وجهن * وفيه رواية المرأة عن المرأة * وفيه المجاورة بمكة وهو نوع من الاعتكاف وهو ضربان
بجاورة ليلا ونهارا وبجاورة نهارا فقط * وفيه جواز المجاورة في الحرم كله وان لم يكن في المسجد
الحرام كذا قاله ابن بطال وفيه نظر لان ثير اخرج من مكة * وفيه طواف النساء من وراء الرجال
* حديث * حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن زينب
بنت ابي سلمة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها زوجها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت شكوت الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وانت راكبة فطقت
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ والطور وكتاب مسطور
ش * مطابقتها للترجمة في قوله طوفي من وراء الناس * ورجاله قد ذكروا غير مرة واسمعيل
هو ابن ابي اويس ابن اخ ت مالك ومحمد هو تميم عروة وزينب هي بنت ام سلمة ربيعة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب ولدت بارض
الخبشة وابوها ابوسلمة واسمه عبدالله بن عبد الاسد وامها ام سلمة واسمها هند بنت ابي امية وقدمضى
هذا الحديث في باب ادخال البعير في المسجد في كتاب الصلاة فانه اخرجته هناك عن عبدالله بن يوسف
عن مالك الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفي قوله اني اشتكى اي شكوت الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مرضى واني ضعيفة قوله وانت الواو فيه للحال وكذلك الواو في
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يصلي جلة فعلية وقعت حالا وكذا الواو في قوله وهو يقرأ
للحال وانما امرها بالطواف من وراء الناس لان سعة النساء التباعد عن الرجال في الطواف ولان
قربها يخاف منه تأذى الناس بدايتها وانما طافت في حال صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون
استرها وكانت هذه الصلاة صلاة الصبح * وفيه الصلاة بجنب البيت والجهر بالقراءة * حديث *
* باب * الكلام في الطواف * ش * اي هذا باب في بيان اباحة الكلام في الطواف وانما
اطلق ولم يبين الحكم فيه من حيث ان المراد مطلق الاباحة من الكلام الذي ليس فيه المؤخذه كما
ورد في الحديث المشهور عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما موقوفا ومرفوعا الطواف بالبيت
صلاة الا ان الله تعالى اباح الكلام فيه فن نطق فلا ينطق الابخير ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث
فضل بن عياض عن عطاء بلفظ الطواف بالبيت صلاة الا ان الله اجل فيه النطق فن نطق فلا ينطق
الابخير ورواه الترمذي من حديث طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الطواف حول البيت مثل الصلاة الا انكم تتكلمون فيه فن تكلم فيه فلا تكلم الابخير وقال ابو عيسى

وقد روى عن ابن طاوس وغيره عن ابن عباس موقوفوا ولا تعرفه مرفوعا الامن حديث عطاء بن السائب
وقال النسائي اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن
ابن عباس قال الطواف بالبيت صلاة فأقلوا به الكلام وقال الشافعي حدثنا سعيد بن سالم عن
حنظلة عن طاوس عن ابن عمر انه قال اقلوا الكلام في الطواف فانما انتم في صلاة وعنده ايضا
عن ابراهيم بن نافع قال قلت لطاوس في الطواف فكلمني وقال الترمذي والعمل على هذا عند اكثر
اهل العلم انهم يستحبون ان لا يتكلم الرجل في الطواف الابحاجة او يذكر الله او من العلم وقال ابو عمر
عن عطاء انه كان يكره الكلام في الطواف الا الشئ اليسير وكان مجاهد يقرأ عليه القرآن في الطواف
وقال مالك لا ادرى ذلك وليقبل على طوافه وقال الشافعي انا احب القراءة في الطواف وهو افضل
ما يتكلم به الانسان وفي شرح المذهب يكره للانسان الطائف الاكل والشرب في الطواف وكراهة
الشرب اخف ولا يطل الطواف بواحد منهما ولا بهما جميعا وقال الشافعي روى عن ابن عباس انه
شرب وهو يطوف وقال ابن بطال كره جماعة قراءة القرآن في الطواف منهم عروة والحسن ومالك
وقال ما ذاك من عمل الناس ولا بأس به اذا اخفاه ولا يكثر منه وقال عطاء قراءة القرآن في الطواف
محدث **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني
سليمان الاحول ان طاوسا اخبره عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر وهو
يطوف بالكعبة بانسان ربط يده الى انسان يسير أو يخطى أو بشئ غير ذلك فقطعه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بيده ثم قال قد يده شئ **مطابقته** للترجمة في قوله قد يده فانه تكلم وهو طائف
ذكر رجاله **وهم ستة** * الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد القراء ابو اسحق يعرف بالصغير *
الثاني هشام بن يوسف ابو عبيد الرحمن * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج * الرابع سليمان
ابن ابي مسلم الاحوال * الخامس طاوس بن كيسان * السادس عبد الله بن عباس **ذكر لطائف**
استناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع
وفيه الغنة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد وفيه شيخه رازي وهشاما صنعاني
يمانى قاضيا وان ابن جريج وسليمان مكيان وان طاوسا يمانى **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه
غيره * اخرجه البخاري ايضا في الايمان والتذوق عن ابي عاصم النبيل وكذا اخرجه عنه في الحج
واخرجه ابو داود في الايمان والتذوق عن يحيى بن معين واخرجه النسائي فido في الحج عن يوسف بن
سعيد بن مسلم **ذكر معناه** * قوله وهو يطوف الواو فيه للحال قوله بانسان يتعلق بقوله
مر وفي رواية احمد عن عبد الرزاق عن ابن جريج الى انسان آخر وفي رواية النسائي بانسان قد ربطه
يده بانسان قوله يسير بفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو ما يقدر
من الجلد والقند الشق طولا يقال قد تد السيراقده قيل ان اهل الجاهلية كانوا يعتقدون انهم يقرءون بمثله
الى الله تعالى قوله وبشئ غير ذلك كأن الراوى لم يضبط ما كان مربوطا به فلاجل ذلك شك فيه
وغير السير والخط نحو المندبل الذي يربط به او الوراء وغيرهما قوله قد امر من قاده يقوده من
القيادة او القود وهو الجرو والسحب ويروى قديده بدون الضمير في قدوه وفي رواية احمد والنسائي قدوه
بالضمير وفي التلويح بخط مصنفه خذ يده قيل ظاهر الحديث ان المقود كان ضريبا ورد بأنه يحتمل
ان يكون لمعنى آخر وقال الكرماني قيل اسم الرجل المقود ثواب ضد العقاب وقال بعضهم ولم أر ذلك

لغيره ولا أدري من أين أخذه قلت إن هذا مما يستعجب منه فلا يلزم من عدم رؤيته كذلك عدم رؤيته
 الغير ولا اطلاع هو على المواضع المتعاقبة بها جميعا حتى يستغرب ذلك ذكر ما استفاد منه
 في إباحة الكلام بالخير في الطواف وفيه أنه يجوز للطائف فعل ما خف من الأفعال وفيه
 أنه إذا رأى منكرا فله أن يغيره بيده وفيه أن من نذر مالا طاعة لله فبذلك لا يلزم ذكره الداودي واعتزض
 ابن النين فقال ليس هنا نذر ذلك وغذل أنه ذكره في النذر وقد روى أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أدرك رجلين وهما مقترنان فقال ما بال القران
 قالوا انا نذرنا لتقترن حتى تأتي الكعبة فقال اطلقا أنفسكما ليس هذا نذرا إنما النذر ما يتغنى به وجه
 الله وروى الطبراني من طريق فاطمة بنت مسلم حدثني خليفة بن بشر عن أبيه أنه سئل فرد جليد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ماله وولده ثم لقيد هو وابنه طلق بن بشر مقترنين بحبل فقال ما هذا فقال
 حلفت لأن رد الله على مالي وولدي لأحجن بيت الله مقرونا فأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحبل قطعه وقال لهما حجيا إن هذا من عمل الشيطان وقال النووي قطعه صلى الله تعالى عليه وسلم السير
 يحمل على أنه لم يكن إزالة هذا المنكر الاقطعه فروع ذكرها الشافعية وهي يجوز له
 انشاد الشعر والرجز في الطواف إذا كان مباحا قاله الما وردى وتبعه صاحب البحر ويكره أن
 يبصق فيه أو يتختم أو يغتاب أو ينم فلا يفسد طوافه بشئ من ذلك وإن ثم صرخ به الماوردي وقيل
 لا يكره له التعليم فيه كافي الاعتكاف قاله الروياني ويكره أن يضع يده على فقه كافي الصلاة قاله الروياني
 ولوا حناح إليه للتأوب فلا بأس بذلك ولو طافت المرأة متقبعة وهي غير محرمة قال في التوضيح
 فقطضى مذهبا كراهته كافي الصلاة وحكى ابن المنذر عن عائشة أنها كانت تطوف متقبعة وبه قال
 أحمد وابن المنذر وكرهه طاوس وغيره والله تعالى أعلم **باب** إذا رأى سيرا
 أو شيئا يكره في الطواف قطعه **ش** أي هذا باب يذكر فيه أن شخصا إذا رأى سيرا ربط
 به آخر في الطواف وهو يقاد به قطعه **قوله** أو رأى شيئا يكره فعله في الطواف منعه **قوله**
 يكره على صيغة المجحول صفة لقوله شيئا ويروى يكرهه الراي من فعل منكر أو قول منكر وقوله
 قطعه بصيغة الماضي جواب إذا ولكن معناه في السير على الحقيقة وفي الشئ الذي يكره بمعنى المنع كما
 ذكرناه **ص** حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن سليمان الأحول عن طاوس عن ابن عباس
 أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام أو غير ذلك قطعه **ش** هذا
 وجه آخر من حديث ابن عباس المذكور أخرجه عن أبي عاصم الضحاك بن مخلد عن عبد الملك بن عبد
 العزيز بن جريج عن سليمان بن أبي مسلم الأحول إلى آخره **قوله** أو غيره شك من الراوي **باب**
 لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك **ش** أي هذا باب يذكر فيه لا يطوف إلى آخره
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال بنونس قال ابن شهاب حدثني جندب بن عبد الرحمن
 أن أبا هريرة أخبره أن أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بعثه في الحجة التي أمره عليها رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس ألا يحج بعد العام مشرك
 ولا يطوف بالبيت عريان **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن
 بكير الخزومي المصري والليث هو ابن عبد المصطفى ويونس هو ابن يزيد الأيلي وابن شهاب هو محمد
 ابن مسلم الزهري وحيد بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وقطعة وإفرة من الحديث

مضت في باب ما يستر من العورة في كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن يعقوب بن
 ابراهيم عن ابن ابي شيبة عن معن عن جريد بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه ذكر معناه
 فقال له بعث ابي بعث ابا هريرة قوله في الحجة التي امره عليها تشديد الميم اي جعله اميرا عليها وقال
 النبي بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر رضي الله تعالى عنه سنة تسع من الهجرة ليحج
 بالناس وكان معه ابو هريرة وقال السهيلي كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حين قدم من تبوك اراد الحج فذكر مخالطة المشركين للناس في حجهم وتليينهم بالشرك
 وطوائهم عراة باليت وكانوا يقصدون بذلك ان يطوفوا كما ولدوا بغير الثياب التي اذنوا فيها
 وظلموا فامسك صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحج في ذلك العام وبعث ابابكر رضي الله تعالى عنه بسورة
 براءة لينبذ الى كل ذي عهد عهده من المشركين الاربعة بني بكر الذين كان لهم عهد الى اجل خاص
 ثم اردف بعلي رضي الله تعالى عنه فرجع ابوبكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هل انزل في
 قرآن قال لا ولكن اردت ان يبلغ عني من هو من اهل بيتي قال ابو هريرة فأمرني علي رضي الله تعالى عنه
 ان اطوف في المنازل من منى براءة فكنت اصبح حتى يصلح حلق فقل له بم كنت تنادي قال بأربع ان
 لا يدخل الجنة الا مؤمن وان لا يحج بعد العام مشرك وان لا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عهد فله اجل
 اربعة اشهر ثم لا عهد له وكان المشركون اذا سمعوا النداء براءة يقولون لعلي رضي الله تعالى عنه سترت
 بعد الاربعة اشهر بأنه لا عهد بيننا وبين ابن عمك الا اطعن والضرب ثم ان الناس في تلك المدة رغبوا
 في الاسلام حتى دخلوا فيه طوعا وكرها وقال ابن عبد البر لما خرج ابوبكر رضي الله تعالى عنه الى الحج
 نزل صدر براءة بعده فقبل يارسول الله لو بعثت بها الى ابي بكر فقال انه لا يؤذيها عني الرجل من اهل بيتي
 ثم دعا عليا رضي الله تعالى عنه فأرسله فخرج راكبا على ناقه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 العضباء حتى ادرك ابابكر بالعرج فقال له ابوبكر استعملك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
 الحج قال لا ولكن بعثني براءة براءة على الناس قالوا والحكمة في اعطاء براءة لعلي رضي الله تعالى عنه لان
 فيها انقض العهود وكانت سيرة العرب انه لا يحل العقد الا الذي عقده أو رجل من اهل بيته فأراد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقطع السنة العرب بالحجة وقيل ان في سورة براءة فضيلة لابي بكر رضي الله
 تعالى عنه وهي ثانياً اثبت فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون يقرؤها غيره قوله يوم النحر
 ظرف لقوله بعثه قوله في رهط اي في جملة رهط والرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى
 الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهاط جمع الجمع
 قوله يؤذن الضمير فيه راجع الى الرهط باعتبار اللفظ ويجوز ان يكون لابي هريرة على الالتفات وهو
 من الايدان وهو الاعلام قوله الا لا يحج كلمة الابقع الهمزة واللام المخففة تأتي على اوجه ولكن
 هنا التنيه فتدل على تحقق ما بعدها قوله لا يحج نفي وفاعله قوله مشرك وروى ان لا يحج بالنصب بكلمة
 ان وفي رواية البخاري في التفسير ان لا يحج بنون التأكيذ وفي بعض النسخ الابقع الهمزة يحج وتشديد
 اللام وعليه تكلم الكرماني فقال ان اصله ان لا يحج وان مخففة من الثقيلة اي ان الشأن قلت تقديره
 انه لا يحج فيكون لا يحج مرفوعا على كل حال قوله ولا يطوف بارفع عطفا على لا يحج وعلى رواية ان
 لا يحج يكون بالنصب عطفا عليه وقوله عريان فاعل لا يطوف وفي مسلم عن هشام عن أبيه عروة قال كانت
 العرب يطوفون عراة الا ان يعطيهم الخمس ثيابا يعطى الرجال الرجال والنساء النساء وكانت لا يخرجون

من المزدلفة وكان الناس كاهم يبلغون عرفات وروى مسلم والنسائي من رواية مسلم البطين عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة وتقول * اليوم يبدو بعضه
او كله * فايدا منه فلاخلة * فنزلت (يا بني آدم خذوا زينكم عند كل مسجد) وذكر الازرق في حديث
ابن عباس قال كانت قبائل العرب من بني عامر وغيرهم يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء
بالليل فاذا بلغ احدهم باب المسجد قال للحمس من يعير معوزا فان اعاره اجسب ثوبه طاف فيه والا لقي
ثيابه باب المسجد ثم طاف سباعريانا وكانوا يقولون لانطوف في الثياب التي قارفنا فيها الذنوب وكان
بعض نسائهم يتخذن سورا تعلقها في حقوبها وتستريحن فيه تقول العاصمية * اليوم يبدو بعضه او كله
واما دامنه فلاخلة * ثم من طاف منهم في ثيابه لم يحل له ان يلبسها ابدا ولا ينتفع بها ولا يراشي زيادة في البيت
المذكور * كم من لبيب ليه يضل * وناظر ينظر ما يعله * جهنم من الجثم عظيم ظله * قلت كانت هذه المرأة
ضباعة بنت عامر وكانت تحت عبدالله بن جدعان وطافت بالبيت عريانة وهي واضعة يديها على فخذيها
وقريش احدثت بها وهي تقول هذه الابيات وطافت بالبيت الحرام اسبوا وفي تاريخ ابن عسكرك كانت
تغطي جسدها بشعرها وكانت اذا حلت اخذت من الارض شيئا كثيرا لعظم خلقها وفي صحيح
مسلم عن ابن عباس كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة يقول من يعيرني تطوا فاعني ثوبا تطوف به
تجعله على فرجها وتقول اليوم يبدو * ذكر ما يستفاد منه * فيه حكمان * الاول لا يهجع بعد العام
مشركا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالنداء بذلك حين نزلت (انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد ما هم هذا) والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرم كله فلا يمكن مشرك من دخول الحرم
بحال وكذلك لا يمكن اهل الذمة من الاقامة بعد ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجوا
اليهود والنصارى من جزيرة العرب قاله في مرض موته صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ان الحبشة
يخرجون الكعبة جراجرا قلت لفظ الحديث نهي لا خبر وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا في حديث علي رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي
وانفرد به فقال حدثنا علي بن خشرم اخبرنا سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن زيد بن اسحق قال سألت عليا
رضي الله تعالى عنه بأي شيء بعثت قال بأربع لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عريان
ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا الحديث * الحكم الثاني ان لا يطوف بالبيت عريان
واحتج مالك والشافعي واحمد في رواية بهذا فقالوا باسقاط شرط العورة وذهب ابو حنيفة واجد في
رواية الى انه لو طاف عريانا يجزئهم * ص * باب * اذا وقف في الطواف ش *
اي هذا باب يذكر فيه اذا وقف الطائف في طوافه هل يقطع طوافه ام لا يقطع وانما اطلق لوجود
الاختلاف فيه فعند الجمهور اذا عرض له امر في طوافه فوقف بين يديه ولا يستأنف طوافه وقال
الحسن اذا اقيمت عليه الصلاة وهو في الطواف فقطعه فانه يستأنفه ولا يني على ما مضى وقال ابن
المنذر ولا اعلم قاله غيره وقال ابن بطال جمهور العلماء يرون ان اقيمت عليه الصلاة البناء على طوافه
اذا فرغ من صلاته روى هذا عن ابن عمر والنخعي وعطاء وابن المسيب وطاوس وبه قال ابو حنيفة
ومالك والشافعي واحمد واسحق وابو ثور وفي شرح المذهب فان حضرت جنازة في اثناء الطواف
فذهب الشافعي ومالك امام الطواف اولى بوجه قال عطاء وعمر بن دينار وقال ابو ثور لا يخرج وان
خرج استأنف وقال ابو حنيفة والحسن بن صالح يخرج لها * ص * وقال عطاء فحين يطوف
فقيام الصلاة او يدفع عن مكانه اذا سلم يرجع الى حيث قطع عليه فيني ش * عطاء هو ابن

ابى رباح وقال الكرماني انما يذكر البخاري حديثا يدل على الترجمة اشارة الى انه لم يجد في الباب
 حديثا بشرطه قلت لم ياترم البخاري ما ذكره فانه اذا ذكر ترجمة واتى باثر من صحابي او تابعي مطابق
 للترجمة فانه يكفي وذكر ما قاله عطاء وهو تابعي كبير بين مراده من الترجمة وهو ان الطائف اذا حصل
 له شيء فقطع طوافه فانه يبنى على ماضى ولا يستأنفه ووصل هذا المعلق عبد الرزاق عن ابن جريج قلت
 لعطاء الطواف الذي تقطعه على الصلاة واعتدبه يحزى قال نعم واحب الى ان لا يعتدبه قال فاردت
 ان اركع قبل ان اتم سبحة قال لا وف سبحة الا ان يمنع من الطواف وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم
 حدثنا عبد الملك عن عطاء انه كان يقول في الرجل يطوف بعض طوافه ثم يحضر الجنازة يخرج
 فيصلي عليها ثم يرجع فيقضى ما بقى عليه من طوافه قوله فيبنى اى على طوافه اى يعتبر ما سلف منه
 ويتم الباقي ولا يستأنف الطواف **ص** ويذكر نحوه عن ابن عمر وعبد الرحمن بن ابى بكر
 رضى الله تعالى عنهم **ش** اى يذكر نحوه ما قاله عطاء عن عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن ابى
 بكر الصديق اما ما روى عن ابن عمر فقد وصله سعيد بن منصور حدثنا اسمعيل بن زكريا عن جيل
 ابن زيد قال رايت ابن عمر طاف بالبيت فاقمت الصلاة فصلى مع القوم ثم قام فبنى على ماضى من
 طوافه واما ما روى عن عبد الرحمن بن ابى بكر فقد وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء
 ان عبد الرحمن بن ابى بكر طاف في امارة عمرو بن سعيد على مكة يعنى في خلافة معاوية فخرج عمرو الى الصلاة
 فقال له عبد الرحمن انظرنى حتى انصرف على وتر فانصرف على ثلاثة اطواف يعنى ثم صلى ثم اتم
 ما بقى **ص** **باب** صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسبوعه ركعتين **ش** اى هذا باب
 يذكر فيه صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله لاسبوعه بضم السين المهملة والباء الموحدة يعنى
 الاسبوع يقال طفت بالبيت اسبوعا اى سبع مرات واسبوع بدون الهمزة لغة قليلة فيه وقيل هو جمع
 سبع اوسبع كبردوبرود وضرب وضروب **ص** وقال نافع كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
 يصلى لكل اسبوعه ركعتين **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم كما كان
 يصلى لاسبوعه ركعتين فكذلك ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان يصلى لكل اسبوعه ركعتين
 قوله وقال نافع معلق وصله عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن ابن
 عمر انه كان يطوف بالبيت سبعا ثم يصلى ركعتين وعن معمر عن ايوب عن نافع ان ابن عمر كان يكره قرن
 الطواف ويقول على كل سبع صلاة ركعتين وكان لا يقرن **ص** وقال اسمعيل بن امية قلت
 للزهري ان عطاء يقول تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف فقال السنة افضل لم يطف النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم سبوعا قط الا صلى ركعتين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسمعيل
 ابن امية بضم الهمزة وقبح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي
 المكي وقد مر في كتاب الزكاة والزهري هو محمد بن مسلم المدني وعطاء هو ابن ابى رباح المكي وهذا
 المعلق وصله عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ووصله ابن ابى شيبة عن يحيى بن سليم عن اسمعيل بن
 امية عن الزهري قال مضت السنة ان مع كل اسبوع ركعتين وروى الحافظ ابو القاسم تمام بن محمد الرازي
 في فوائده حدثنا جد بن القاسم ابن المقرح بن مهدي البغدادي حدثنا ابو عبد الله محمد بن عبدة القاضي
 حدثنا ابراهيم بن الجراح الشامي حدثنا عدي بن الفضل عن اسمعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر قال
 سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكل اسبوع ركعتين وروى ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا

حذفت من عيات عن عمرو بن الحسن قال مضت السنن مع كل اسبوع ركعتين لا يجزئ منه ما تطوع
 ولا فريضة قوله تجزئ المكتوبة بفتح التاء وضمها يسأل اجزائي الشيء اي كفتائي والمكتوبة
 الفريضة قوله السنة افضل يعني مراعاة السنة وهى ان تصلى بعد كل اسبوع ركعتين غير المكتوبة
 والتطوع كما مر عن الحسن البصري هكذا آتينا **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان
 عن عمرو بن سنان عن ابي يعقوب الرجل على امرأته في العمرة قبل ان يطوف بين الصفا والمروة قال قدم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فطاف بالبيت سبعاً ثم صلى خلف المقام ركعتين بين الصفا والمروة
 وقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة قال وسألت جابر بن عبد الله فقال لا يقرب امرأته
 حتى يطوف بين الصفا والمروة **ش** **ص** مطابقتها للرجح تؤخذ من قوله لقد كان لكم
 في رسول الله اسوة حسنة لان ابن عمر أراد بهذا ان السنة ان تصلى بعد الاسبوع ركعتين قبل ان
 يطوف بين الصفا والمروة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك وقدم على هذا الحديث
 بعينه في باب قول الله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى في كتاب الصلاة فانه اخرج
 هناك عن الحميدي عن سفيان بن عيينة عن ابن عيينة وعمر بن دينار وقد مضى
 الكلام فيه مستوفى هناك قوله أيقع العمرة فيه الاستفهام ويقع من الوقاع وهو الجماع
 قوله قبل ان يطوف بين الصفا والمروة قيل فيد تجوز لانه يسمى سعيًا لا طوافًا اذ حقيقة الطواف
 الشرعية فيه غير موجودة قلت لان ذلك لان حقيقة الطواف هو الدوران وهو موجود في السعي
 قوله قال وسألت القائل هو عمرو بن دينار الراوى عن ابن عمر **ص** **باب** من لم
 يقرب الكعبة ولم يطف متى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الاول **ش** **ص** اي هذا باب
 في بيان شان من لم يقرب الكعبة اي من لم يطف طوافًا آخر غير طواف القدوم لان الحاج لا طواف عليه
 غير طواف القدوم حتى يخرج الى عرفات ويصرف ويرى جرة العقبة قوله حتى يخرج اي الى ان يخرج
 قوله ويرجع بالنصب عطف على يخرج قوله بعد الطواف الاول اي طواف القدوم وقرب
 الشيء بالضم يقرب اذا دنا وقربه بالكسر اقربه اي دنوت منه **ص** **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر
 حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة اخبرني كريب عن عبد الله بن عباس قال قدم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وطاف بالبيت سبعاً ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة
 ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة **ش** **ص** مطابقتها للرجح ظاهرة **ص** ذكر
 رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله الثقفي مولا
 المعروف بالمقدمي **ص** الثاني فضيل بن عتبة بن عيسى الاسدي ابو محمد **ص** الرابع كريب بن عيسى الكوفي مولى ابن عباس
ص الخامس عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما **ص** ذكر لطائف استاده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع
 في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول
 في موضع وفيه ان شيخه وشيخه مصريان وموسى وكريب مديان وهذا الحديث من اقراد البخاري
ص ذكر ما استفاد منه **ص** ظاهر هذا الحديث ان لا طواف بعد طواف القدوم ولكن لا يمنع من دلالة
 صلى الله تعالى عليه وسلم لعله ترك الطواف بعد طواف القدوم خشية ان يظن احداً انه واجب وكان
 يحب التخفيف على امته واعتمد الكرماني على ظاهر الحديث وقال المقصود ان الحاج لا يطوف بعد

طواف القدوم وليس كذلك لما قلنا ومالك اختار أن لا يتقل بطواف بعد طواف القدوم حتى يتم
 بجه وقد جعل الله له في ذلك سعة فمن اراد أن يطوف بعد طواف القدوم فله ذلك ليلا كان
 او نهارا لاسيما ان كان من اقاصى البلدان ولا عهد له بالطواف وقد قال مالك الطواف بالبيت افضل
 من النافلة لمن كان من البلاد البعيدة لقلة وجود السيل الى البيت وروى عن عطاء والحسن اذا قام
 الغريب بمكة اربعين يوما كانت الصلاة له افضل من الطواف وقال انس الصلاة للغريب افضل
 وقال الماوردي الطواف افضل من الصلاة وقال ابن عباس وغيره الصلاة لاهل مكة افضل والطواف
 للغريب افضل واما الاعتمار والطواف ايها افضل ففي التوضيح حكى بعض المتأخرين من ثلاثة
 اوجه ثالثها ان استغرقه الطواف وقت العمرة كان افضل والا فلهى افضل **باب** **ص**
 من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد **ش** اي هذا **باب** في بيان جواز صلاة من صلى ركعتي
 الطواف حال كونه خارجا من المسجد الحرام وحاصله انه ليس لركعتي الطواف موضع معين بل يجوز
 اقامتهما في اى موضع اراد الطائف وان كان ذلك خلف المقام افضل ولذلك ذكر عقيب هذا الباب
 باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام فان قلت لم اطلق ولم يبين الحكم قلت لانه ذكر في هذا
 الباب اثر عمر وحديث ام سلمة اما عمر فانه انما أخر ركعتي الطواف لكونه طاف بعد الصبح وكان
 لا يرى التنفل بعد الصبح مطلقا واما ام سلمة فلان تركها ركعتي الطواف لكونها شاكية فاحتمل ان
 يكون ذلك مختصا بمن له عذر **ص** وصلى عمر رضي الله تعالى عنه خارج الحرم **ش** اي صلى
 عمر بن الخطاب ركعتي الطواف خارج الحرم وهذا التعليق وصله البيهقي من حديث مالك عن ابن
 شهاب عن جديدين عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد القاري اخبره انه كان مع عمر بن الخطاب بعد صلاة
 الصبح بالكعبة فلما قضى طوافه نظر فلم ير الشمس فركب حتى اتاخ بنى طوى فسبح ركعتين
ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن زينب عن ام
 سلمة رضي الله تعالى عنها شكوت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن حرب
 حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا الغساني عن هشام عن عروة عن ام سلمة زوج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وهو بمكة و اراد الخروج ولم تكن ام سلمة
 طافت بالبيت و ارادت الخروج فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اقيمت صلاة الصبح
 فطوفي على بعيرك والناس يصلون ففعلت ذلك فلم تصل حتى خرجت **ش** **ص** مطابقتها
 للترجمة في قوله فلم تصل حتى خرجت اي فلم تصل ركعتي الطواف حتى خرجت من الحرم او من
 المسجد ثم وصلت فدل هذا على جواز تأخير ركعتي الطواف الى خارج الحرم وان تعينها بموضع غير لازم
 لان التعيين لو كان شرطا لازما لما اقر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام سلمة على ذلك وفي رواية الاسمعيلى
 من رواية حسان اذا قامت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك من وراء الناس وهم يصلون قالت ففعلت ذلك
 ولم اصل حتى خرجت اي فصليت **ص** ذكر رجاله **ص** وهم تسعة لانه اخرجه عن طريقين **ص** الاول عن عبد الله
 بن يوسف التميمي وهو من افرادة عن مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود الاسدي القرشي
 المدني يقيم عروة عن زينب بنت ابي سلمة عن امها ام سلمة **ص** الطريق الثاني عن محمد بن حرب ضد الصلح ابن
 خربان ابني عبد الله الشامي عن ابني مروان يحيى بن ابي زكريا الغساني الشامي عن هشام بن عروة عن ابيه
 عروة بن الزبير عن ام سلمة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين احدهما في روايته

عن شيخه والاخر عن شيخ شيخه وبصيغة الافراد عن شيخه الآخر وفيه الاخبار بصيغة الجمع
في موضع واحد وفيه العنقة في سبعة مواضع وفيه مالك ومحمد وهشام وعروة مدنيون ومحمد بن
حرب وابومروان شاميان وفيه رواية الابن عن أبيه وفيه رواية الصحابة عن الصحابة وهي
رواية البنت عن الام وفيه رواية عروة عن ام سلمة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية
الاصيلي عن عروة عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة وزينب زائدة في هذا الطريق ذكر
ما قيل في هذا الحديث وهو ان البخاري قد تجاوز فيه حيث عطف الطريق الثاني على الطريق
الاول والحال ان اللفظين مختلفان فانه اخرج هذا الحديث بالطريق الاول بعين هذا الاسناد في باب ادخال
البعير في المسجد لليلة عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه وكذلك اخرجه في باب طواف النساء
بالرجال عن قريب عن اسمعيل عن مالك الى آخره وقد قلنا ان زينب في رواية الاصيلي زائدة لان ابا علي بن
السكن اخرجها عن علي بن عبد الله بن مبشر عن محمد بن حرب شيخ البخاري وليس فيه ذكر زينب
وقال الدارقطني في كتاب التبع في طريق يحيى بن ابي زكريا المذكور هذا منقطع فقد رواه حفص
ابن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت ابي سلمة عن امها ام سلمة ولم يسمعه عروة فمن ام سلمة
وقال الفسائي هكذا رواه ابو علي بن السكن عن القريبري مرسلا لم يذكرين عروة وام سلمة زينب وكذا هو في
نسخة عبدوس الطليطلي عن ابي زيد المروزي ووقع في نسخة الاصيلي عروة عن زينب عنهما متصلا ورواية
ابن السكن المرسلة اصح في هذا الاسناد وهو المحفوظ قيل سماع عروة عن ام سلمة ممكن لان مولده
سنة ست وعشرين وتوفيت ام سلمة قريبا من الستين وهو قاطن ببلدها فالمانع من ان يكون سمعه او لا من زينب
عنها ثم سمعه منها وقال ابو علي الجبائي ووقع لابن الحسن القابسي في اسناد هذا الحديث تحفيف في نسب
يحيى بن ابي زكريا قال العشاني بضم العين المهملة وبالشين المعجمة المحففة وقال ابن التين يعني نسبة
الى بني عشانة وقيل هو بالهاء بلانون نسبة الى بني عشاة وقيل هو العثماني وكل ذلك تحفيف والصواب
الفساني بفتح الفين المعجمة وتشديد السين المهملة نسبة الى بني غسان ذكر ما يستفاد منه قال ابن المنذر
اختلفوا فيمن نسي ركعتي الطواف حتى خرج من الحرم او رجع الى بلاده فقال عطاء والحسن يركعهما
حيث ماذر من حل او غيره وبه قال ابو حنيفة والشافعي وهو موافق لحديث ام سلمة هذا لانه ليس
فيه انها صلتها في الحرم او في الحل وقال الثوري يركعهما حيث شاء ما لم يخرج من الحرم وقال
مالك ان لم يركعهما حتى تباعد ورجع الى بلاده فعليه دم وفي المدونة من طاف في غير اiban صلاة آخر
الركعتين وان خرج الى الحل ركعهما فيه وتجزئانه ما لم ينتقض وضوؤه وان انتقض قبل ان يركعهما
وكان طوافه ذلك واجبا فابتدأ بالطواف بالبيت وركع لان الركعتين من الطواف قوصلا به الى ان يتباعد
فليركعهما ويهدى ولا يرجع وقال ابن المنذر ليس ذلك اكثر من الصلاة المكتوبة وليس على من تركها
الاقضاؤها حيث ماذرها وقال اصحابنا واذا فرغ من الطواف بصل ركعتين في مقام ابراهيم عليه الصلاة
والسلام وفي السراجية وهو الافضل وان لم يقدر هنالك يصل حيث تيسر له من المسجد وفي الخاتبة وان
صلى في غير المسجد جاز وهاتان الركعتان واجبتان عندنا وقال الشافعي سنة ولنا انه صلى الله تعالى عليه
وسلم لما انتهى الى مقام ابراهيم عليه السلام قرأ قوله تعالى (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) فصل ركعتين
فقرأ فيهما فاتحة الكتاب وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ثم عاد الى الركن فاستلمه ثم خرج
الى الصفا رواه مسلم واحد فبه صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاته كانت امتثالا لامر الله تعالى
والامر للوجوب وبه قال الشافعي في قول واصح القولين عنه انهما سنة وليست باوجبتين وقال

شيخنا زين الدين وفي المسئلة قول ثالث انهما واجبتان في طواف الفرض سنتان في طواف التطوع
 وقال الرافي ان في طرق الاثمة ما يقتضي انهاركن او شرط في الطواف وهذا قول رابع **ص**
باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام **ش** اي هذا باب في الطائف الذي صلى
 ركعتي الطواف خلف المقام وكلمة من هذه موصولة وليست بشرطية فحديث الباب يدل عليه
ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 يقول قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم خرج الى
 الصفا وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 ورجاله قد تكرروا ذكرهم وقد مضى هذا الحديث في باب قول الله عز وجل واتخذوا من مقام
 ابراهيم مصلى عن الحميدى عن سفيان عن عمرو بن دينار الحديث وقد مضى ايضا قبل هذا بابين
 والمقام حجر وقال مالك في العتبية سمعت اهل العلم يقولون ان ابراهيم عليه السلام قام بهذا المقام
 فيرمعون ان ذلك اثر مقامه فالحمد لله عز وجل الى ان تفرج عنه حتى يرى اثر المناسك **ص**
باب الطواف بعد الصبح والعصر **ش** اي هذا باب في بيان حكم الطواف بعد صلاة
 الصبح وبعد صلاة العصر هذا تقدير الكلام بحسب الظاهر ولكن يقدر هكذا باب في بيان حكم
 الصلاة عقب الطواف بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر وان لم يقدر هكذا لا تقع المطابقة بين
 الترجمة وبين احاديث الباب وانما اطلق ولم يبين الحكم لورود الآثار المختلفة في هذا الباب وقال بعضهم
 ويظهر من صنيعة انه يختار التوسعة وكأنه اشار الى ما رواه الشافعي واصحاب السنن وصححه الترمذى
 وابن خزيمة وغيره من حديث جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يابى عبد مناف من ولى منكم
 من امر الناس شيئا فلا يمنع احدا طاف بهذا البيت وصلى اى ساعة شاء من ليل او نهار وانما لم يخرججه
 لانه ليس على شرطه انتهى قلت ليت شعري من اين يظهر صنيعة بذلك والترجمة مطلقة ومن اين علم انه اشار
 الى ما رواه الشافعي رحمه الله ومن اين علم انه وقف على حديث جبير بن مطعم حتى اعتذر عنه بان لم يخرججه
 لعدم شرطه **ص** وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يصلى ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس **ش**
 مطابقتها للترجمة انما توجه من حيث التقدير الذي قدرناه آنفا وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور
 من طريق عطاء انهم صلوا الصبح فجلس وطاف ابن عمر بعد الصبح سبعا ثم التفت الى افق السماء فرأى
 ان عليه غلسا قال فاتبعته حتى انظر اى شئ يصنع فصلى ركعتين قال وحدثنا داود الطمار عن
 عمرو بن دينار ورايت ابن عمر طاف سبعا بعد الفجر وصلى ركعتين وراء المقام انتهى وبهذا قال عطاء
 وطاوس والقاسم وعروة بن الزبير والشافعي واحمد واسحق وذهب مجاهد وسعيد بن جبير والحسن
 البصرى والثورى وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ومالك في رواية الى كراهة الصلاة للطواف
 بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس واحتجوا في ذلك بعموم حديث عقبته بن
 حامر الجهمي قال ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان نصلى فيهن الحديث وقد مر
 في مواقيت الصلاة ومع هذا روى الطحاوى باسناد صحيح عن ابن عمر خلاف ما علقه البخارى قال حدثنا ابن
 خزيمة حدثنا جاج حدثنا همام حدثنا نافع ان ابن عمر قدم عند صلاة الصبح فطاف ولم يصل الا بعد ما طلعت
 الشمس وقال سعيد بن ابى عروة في المناسك عن ابوب عن نافع ان ابن عمر كان لا يطوف بعد صلاة العصر ولا
 بعد صلاة الصبح واخرجه ابن المنذر ايضا من طريق جاد عن ابوب ايضا ومن طريق اخرى عن نافع كان ابن

عمر اذا طاف بعد الصبح لا يصلي حتى تطلع الشمس واذا طاف بعد العصر لا يصلي حتى تغرب الشمس فان
قلت روى الدارقطني والبيهقي في سنينهما من رواية سعيد بن سالم القداح عن عبد الله بن المؤمل الخزرجي
عن حميد بن عمار عن قيس بن سعيد عن جماعة قال قدم ابو ذر فآخذ بعضا من باب الكعبة ثم قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يصلي احد بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر
حتى تغرب الشمس الا بمكة فهنا رد عموم النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة قلت عبد الله بن
المؤمل ضعيف ومجاهد لم يسمع من ابي ذر فان قلت روى الطبراني في الاوسط من حديث عطاء عن ابن عباس
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني عبدالمطلب ان وليكم هذا الامر فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت
فصلى اى ساعة شاء من ليل او نهار قلت قال الطبراني لم يروه عن جرير عن عطاء عن ابن عباس الاسليمي
مسلم وطاف عمر رضى الله تعالى عنه بعد صلاة الصبح فركب حتى صلى الركعتين بذي طوى
ش هذا التعليق وصله مالك في الموطأ عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن
عبد القاري عن حميد بن وهب عن روى الاثرم عن احمد بن سفيان عن الزهري مثله الا انه قال عن عروة بدل حميد قال
احمد اخطأ فيه سفيان قال الاثرم وقد حدثني به نوح بن يزيد من امله عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان
عن الزهري كما قال سفيان وقال الطحاوي فهذا عمر رضى الله تعالى عنه اواخر الصلاة الى ان يدخل وقتها
وهذا بحضرة جماعة من الصحابة ولم ينكره عليه منهم احد واوكان ذلك الوقت عنده وقت صلاة
الطواف لصلى ولما أخر ذلك لانه لا ينبغي لاحد طاف بالبيت الا ان يصلي حينئذ الا من عذر وروى احمد
في مسنده بسند صحيح من حديث ابي الزبير عن جابر قال كنا نطوف ونمسح الزكن الفاتحة والخاتمة
ولم نكن نطوف بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تطلع الشمس في قرني شيطان وفي سنين سعيد بن منصور وفي مصنف
ابن ابي شيبة عن ابي سعيد الخدري انه طاف بعد الصبح فلما فرغ جلس حتى طلعت الشمس وقال سعيد بن
منصور وكان سعيد بن جبير والحسن ومجاهد يكرهون ذلك ايضا حتى حدثنا الحسن بن عمر
البصري حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن عطاء عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان ناسا طافوا بالبيت
بعد صلاة الصبح ثم قعدوا الى المذكر حتى اذا طلعت الشمس قاموا يصلمون فقالت عائشة قعدوا حتى
اذا كانت الساعة التي تكره فيها الصلاة قاموا يصلمون ثم مطاقتهم للترجئة لا تأتي الا من
حيث التقدير الذي قدرناه في الترجئة وقال بعضهم وجه تعلق احاديث هذا الباب بالترجئة انما من جهة
ان الطواف صلاة فحكمهما واحد او من جهة ان الطواف مستلزم للصلاة التي تشرع بعده قلت هذا
أخذه من كلام الكرماني ومع هذا ليس بوجه سديد ولا نسلم ان الطواف صلاة والذي ورد في الحديث
ان الطواف بالبيت صلاة مجاز ليس بحقيقة ولا نسلم ان حكمهما واحد فان الطهارة شرط في الصلاة
دون الطواف ودعوى الاستلزام متنوعة كالاخفى ذكر رجاله وهم ستة الاول الحسن بن عمر بن
شقيق البصري قدم بلخ فأقام بها نحو خمسين سنة ثم خرج منها الى البصرة في سنة ثلاثين ومائتين ومات
بها بعد ذلك الثاني يزيد من الزيادة بن زريع مصغر زرع وقد مر غير مرة الثالث حبيب بن قحط الحاء
المهملة ابن ابي قريبة المعلم نص عليه هكذا المزي في الاطراف مات سنة اثنتين واربعين ومائة الرابع
عطاء بن ابي رباح الخامس عروة بن الزبير السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنبة في اربعة مواضع وفيه

ان شيخه من افراده وهو حبيب ويزيد بصريون وعطاء مكي وعروة مدني وفيه ثلاثة مذكورون
 من غير نسبة وهذا الحديث من افراده ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله المذكر بتشديد الكاف المكسورة اسم
 فاعل من التذكير وهو الوعظ قوله حتى طلعت الشمس يعني الى ان طلعت الشمس يعني كان يعودهم
 منه الى طلوع الشمس قوله حتى اذا كانت الساعة اي عند الطلوع وسأل الكرمانى ههنا سؤال على قاعدة
 مذهبه وهو ان المكروه منها يعني في هذه الساعة صلاة لاسبابها وهذه الصلاة لاسباب وهو الطواف
 ثم اجاب بقوله هم كانوا يخرون ذلك الوقت ويؤخرونها اليه قصدا فلذلك ذمته يعني عائشة والتحرى
 له وان كان لصلاة لاسباب مكروه انتهى قلت هذا الذي ذكره انما عشى اذا كانت مائشة ترى ان الطواف
 سبب لا يكره مع وجوده الصلاة في الاوقات المنبهة وليس كذلك لان التهي عندها على العموم والدليل
 عليه ما رواه ابن ابى شيبة باسناد حسن عن محمد بن فضيل عن عبد الملك عن عطاء عن عائشة انها قالت
 اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر او العصر فطف وأخر الصلاة حتى تغيب الشمس او حتى
 تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين ﴿ ص ﴾ حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى
 ابن عقبة عن نافع ان عبد الله رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن الصلاة
 عند طلوع الشمس وعند غروبها ﴿ ش ﴾ مطابقتها للترجمة قد علمت فيما مضى ومباحثه قد تقدمت
 في كتاب الصلاة في المواقيت وابرهم بن المنذر ابو اسحق الخزاعى المدينى وابو ضمرة بالضاء المجهة
 المفتوحة اسمه انس بن عياض المدني وكان قد قدم بلخ في ولاية نصر بن سيارمات سنة ثمانين ومائة
 ﴿ ص ﴾ حدثني الحسن بن محمد هو الزعفرانى حدثنا عبيدة بن حميد حدثني عبد العزيز بن رفيع
 قال رأيت عبد الله بن الزبير يطوف بعد الفجر ويصلى ركعتين قال عبد العزيز ورأيت عبد الله بن الزبير
 يصلى ركعتين بعد العصر ويحجر ان عائشة رضى الله تعالى عنها عنها حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يدخل بيتها الا صلاهما ﴿ ش ﴾ قدم وجه المطابقة في اول الباب ولاجل اختلاف
 الحكم في هذا الباب لاختلاف الآثار فيه اطلق الترجمة كما ذكرنا ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة
 * الاول الحسن بن محمد بن الصباح ابو على الزعفرانى مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين
 ومائتين * الثاني عبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن حميد بضم الحاء المهملة وفتح الميم
 التيمى وقيل الضبي النخوى مات ببغداد سنة تسعين ومائة * الثالث عبد العزيز بن رفيع بضم الراء
 وفتح الفاء وسكون الباء آخر الحروف وبالعين المهملة اى عليه نيف وتسعون سنة وكان يتزوج
 فلا يمكث حتى تقول المرأة فارقتى من كثرة جماعة * الرابع عبد الله بن الزبير بن العوام * الخامس
 عائشة رضى الله تعالى عنها ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الافراد في مواضع ثلاثة
 وبصيغة الجمع في موضع وفيه الاخيار بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في موضعين وفيه الرواية
 في موضعين وفيه ان شيخه بغدادى وعبيدة كوفي وعبد العزيز مكي سكن الكوفة وفيه انه اوضح
 شيخه بقوله هو الزعفرانى لان في الرواة في الكتاب الحسن بن محمد الخزازي والحسن بن محمد بن علي
 والزعفرانى نسبة الى قرية تحت كلواذوا اليه تنسب درب الزعفران ببغداد وكثير من الحديث ينسب
 الى هذا الدرب وجماعة منهم ينسبون الى بيع الزعفران وفي نواحي همدان قرية تسمى الزعفرانية
 ومنهم من ينسب الى الزعفران وفيه ان شيخه مات بعده بأربع سنين لان وفاته في سنة ست وخسين ومائتين
 ووفاته شيخه سنة ستين ومائتين كما ذكرناه الآن وفيه رواية الصحابي عن الصحابة وفيه رواية الراوى

عن خالته لان عائشة خالة عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم وفيه ان هذا الحديث من افراده ذكر
 معناه قوله يطوف بجملة وقعت حالا قوله قال عبد العزيز هو عبد العزيز بن رفيع الراوى يعنى قال
 بالاسناد المذكور وليس يتعلق بقوله الاصلاحها اى الركنين بعد العصر وقدم الكلام فيه مستوفى في باب
 ما يصلى بعد العصر ص باب المريض يطوف راكبا ش اي هذا باب في بيان
 حكم المريض حال كونه يطوف راكبا قوله يطوف وراكبا حالان مترادفتان او متداخلتان
 ص حديثنا اسحق الواسطى حدثنا خالد عن خالد الخذاء عن عكرمة عن ابن عباس ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طاف بالبيت وهو على بعير كلما اتى على الركن اشار
 اليه بشئ في يده وكبر ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وقدم الحديث عن قريب في باب التكبير
 عند الركن اخرجه عن مسدد عن خالد الى آخره واخرجه ايضا في باب من اشار الى الركن عن محمد بن المنثري
 عن عبد الوهاب عن خالد وهما اخرجه عن اسحق الواسطى وهو اسحق بن شاهين ابو بشر وفي بعض
 النسخ هكذا اسحق بن شاهين بنسبته الى ابيه وهو من افراده يروى عن خالد بن عبد الله الطحان
 عن خالد بن مهران الخذاء وقدم الكلام فيه هناك مستوفى ص حديثنا عبد الله بن مسلمة
 حدثنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زينب ابنة ام سلمة رضى الله تعالى عنها
 قالت شكوت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى اشتكى فقال طوفى من وراء الناس واثت
 راكبة فطفت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الى جنب البيت وهو يقرئ بالطور
 وكتاب مسطور ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وقدم الحديث عن قريب في باب طواف
 النساء مع الرجال فانه اخرجه هناك عن اسمعيل بن ابى اويس ابن اخذت مالك عن مالك وهنبا
 اخرجه عن عبد الله بن مسلمة بفتح الميم القعنى عن مالك وقدم الكلام فيه هناك مستقصى
 والله اعلم ص باب سقاية الحاج ش اي هذا باب في ذكر سقاية الحاج
 والسقاية بكسر السين ما يبنى للماء واما السقاية التى في قوله تعالى (اجعلتم سقاية الحاج) فهو مصدر
 والتى في قوله تعالى جعل السقاية في رحل اخيه مشربة الملك وقال الجوهري هى الصواع التى كان
 الملك يشرب فيد وقال ابن الاثير سقاية الحاج ما كانت قريش تسقيه الحاج من الزبيب المتبوذ في الماء
 وكان يليها عباس بن عبد المطلب في الجاهلية والاسلام وقال الفاكهي حديثنا احمد بن محمد حديثنا الحسن
 ابن محمد بن عبيد الله حديثنا ابن جريج عن عطاء قال سقاية الحاج زمزم وقال الازرقى كان عبد مناف
 يتحمل الماء في الروايا والقرب الى مكة ويسكبه في حياض من ادم بفضاء الكعبة للحاج ثم فعله ابنه
 هاشم بعده ثم عبد المطلب فلما حفر زمزم كان يشتري الزبيب فيبذره في ماء زمزم ويسقى الناس
 وقال ابن اسحق لماولى قصي بن كلاب امر الكعبة كان اليه الحجابة والسقاية واللواء والوفادة ودار
 الندوة ثم تصالح بنوه على ان لعبد مناف السقاية والوفادة والبقية للآخرين ثم ذكر نحو ما تقدم
 قال ثم ولى السقاية من بعد عبد المطلب ولده العباس وهو يومئذ من احدث اخوته سنا فلم تزل
 بيده حتى قام الاسلام وهى بيده واقرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه فهى اليوم الى
 بنى العباس ص حديثنا عبد الله بن ابى الاسود حديثنا ابو ضمرة حديثنا عبيد الله عن نافع
 عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال استأذن العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالى منى من اجل سقايتهم فأذن له ش مطابقتها

لترجئة في قوله من اجل سقايتك لان السقايتك كانت يده بعد أبيه عبد المطلب كما ذكرناه آنفا والحديث من افراده وعبد الله بن محمد بن ابي الاسود ضد الابيض وقد مر في باب فضل اللهم ربنا لك الحمد وابوضرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء واسمه انس بن عياض البجلي المدني وعبيد الله بن عمر بن حفص ابن عاصم بن عمر بن الخطاب قوله ليالي مئى ليلة الحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر وقال النووى هذا يدل على مسألتين احدهما ان المبيت بمعنى ليالى ايام التشريق مأموره وهل هو واجب او سنة قال ابو حنيفة سنة والآخر واجب والثانية يجوز لاهل السقايت ان يتركوا هذا المبيت ويذهبوا الى مكة ليستقوا بالليل الماء من زمزم ويجعلوه في الحياض مسبلا للحاج ولا يختص ذلك عند الشافعى بالعباس بل كل من تولى السقايت كان له ذلك وقال بعض اصحابنا تختص الرخصة بالعباس وقال بعضهم بآل العباس انتهى قلت قال بعضهم تختص ببني هاشم من آل عباس وغيرهم وقال اصحابنا يكره ان لا يبيت بمعنى ليالى الرمل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم بات بها وكذا عمر بن الخطاب وكان يؤدب على تركه فلو بات في غيره متعمدا لا يلزمه شيء وقال بعضهم المبيت في هذه الليالى سنة عندنا وبه قال اهل الظاهر قال القرطبي روى نحوه عن ابن عباس والحسن وقال ابن بطال روى ابن عيينة عن عمرو بن ابن عباس وقال القرطبي المبيت بمعنى ليالى التشريق من سنن الحج بلا خلاف الا لدوى السقايت او الرعاة ومن تجمل بالنفر في ترك ذلك في ليلة واحدة او جميع الليالى كان عليه دم عند مالك وقال السفاقسى المبيت بها مأموره والافكان يجوز للعباس وغيره ذلك دون ارباص وهو ان يبيت من جرة العقبة اليها وقال مالك من بات وراء الجرة فعليه الفدية ووجهه انه يبيت بغير مئى وهو مبيت مشروع في الحج فلزم الدم بتركه كالمبيت بالمزدلفة وعند ابن ابي شيبة عن زيد بن حباب انبأنا ابراهيم بن نافع انبأنا عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا رميت الجمار ب حيث شئت حدثنا زيد بن حباب انبأنا ابراهيم حدثنا ابن ابي نجيح عن عطاء قال لا بأس ان يبيت الرجل بمكة ليالى مئى اذا كان في ضيعته ومن حديث ليث عن طاوس عن ابن عباس انه قال لا يبيت احد من وراة العقبة ليلا بمئى ايام التشريق ومن حديث عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان يبيت احد من وراة العقبة وكان يأمرهم ان يدخلوا مئى ومن حديث ججاج عن عطاء ان ابن عمر كان يكره ان ينام احدا يام مئى بمكة ومن حديث ليث عن مجاهد لا بأس ان يكون اول الليل بمكة وآخره بمئى ولا بأس ان يكون اول الليل بمئى وآخره بمكة وعن محمد بن كعب من السنة اذا زرت البيت ان لا تبيت الا بمئى وعن ابي قلابة اجعلوا ايام مئى بمئى وعن عروة لا يبيت احد من وراة العقبة ايام التشريق وقال ابراهيم اذا بات دون العقبة اهرق لذلك دما وعن عطاء يتصدق بدرهم او نحوه وعن سالم يتصدق بدرهم والاسانيد اليهم صحيحة وفي شرح المذهب ومن المعذورين من له مال يخاف ضياعه ان اشتغل بالمبيت او يخاف على نفسه او كان به مرض اوله مريض او يطلب آتقا وشبه ذلك ففي هؤلاء وجهان الصحيح المنصوص يجوز لهم ترك المبيت ولا شيء عليهم بسببه ولهم التفريق بعد الغروب ولو ترك البيات ناسيا كان تركه عامدا وفي التوضيح لا يحصل المبيت الا بمعظم الليل وفي قول ان الاعتبار بوقت بطول الفجر وفي المدونة من بات عنها كل الليل فعليه دم وقال ابن عباس من كان له مناخ بمكة يخشى عليه ضياعه بات بها ومقتضاه ابا حنيفة للعذر وعليه دم على مقتضى قول ابن نافع في مبسوطه من زار البيت فرض وبات بمكة فعليه هدى يسوقه من اجل الى الحرم وان بات الليالى كلها بمكة قال الداودى فقتل عليه شاة

وقيل بدنة سمى ص حدثنا اسحق حدثنا خالد عن خالد الخذاء عن عكرمة عن ابن عباس
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى
 امك فأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشراب من عندها فقال استسقى قال يا رسول الله
 انهم يجعلون ايديهم فيه قال استسقى فشرب منه ثم اتى زمزم وهم يسقون ويمهون فيها فقال اعملوا
 فانكم على عمل صالح ثم قال لولا ان تغلبوا لانت حتى اضع الجبل على هذه يعني ما تقه واشار
 الى ما تقهش مطابقته للترجة في قوله جاء الى السقاية هذا الاسناد بعينه مضى في اول باب
 الريض بطوف راكبا واسحق هو ابن شاهين الواسطي وقال صاحب التلويح هو اسحق بن بشرو هو
 وهم وخالد الاول هو ابن عبد الله الطحان والثاني خالد بن مهران الخذاء وهذا الحديث من افرادهم وذكر
 معناه قوله جاء الى السقاية قد ذكرنا ان السقاية ما بيني للاء وهو الموضع الذي يسقى فيه الماء
 وفي الجمل هو الموضع الذي يتخذ فيه الشراب في الموسم وغيره قوله فاستسقى اى طلب الشرب قوله
 يا فضل هو ابن العباس اخو عبد الله وامه بالبابة بنت الحارث الهلالية قوله انهم يجعلون ايديهم فيه وفي
 رواية الطبري عن ابي كريب عن ابي بكر بن عياش عن يزيد بن ابي زياد عن عكرمة عن ابن عباس قال
 لما طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى العباس وهو في السقاية فقال اسقوني قال العباس ان هذا
 قد مررت يعني قد مرس افلا اسقيك مما في بيوتنا قال لا ولكن اسقوني ما يشرب الناس فأتى به
 فذاقه فقطب ثم دما بماء فكسره ثم قال اذا اشتد نبيذكم فاكسروه بالماء وتقطيبه منه انما كان لجوضته
 فقط وكسره بالماء ليهون عليه شربه ومثل ذلك يحمل على ما روى عن عمرو على رضى الله تعالى عنهما فيه
 لا غير وروى مسلم من حديث بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة
 فأتاه اعرابي فقال مالي ارى بنى عمكم يسقون العسل والابن وانتم تسقون النبيذ امن حاجة بكم
 ام من يخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بينا من حاجة ولا نخل قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على راحلته وخلفه اسامة فاستسقى فأتيناه باناء فيه نبيذ فشرب وسقى فضله اسامة وقال احسنتم
 واجلتم كذا فاصنعوا ولا تزيد ما امر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال اسقني وروى
 فقال الفاء فيه فصيحة اى فذهب فأتى بالشراب فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسقني قوله وهم
 يسقون جلة طالية اى يسقون الناس قوله ويغملون فيها اى ينزحون منها الماء قوله لولا ان تغلبوا بضم
 التاء على صيغة المجهول اى لولا ان يجتمع عليكم الناس ومن كثرة الزحام تصيرون مغلوبين وقال
 الداودي اى انكم لا تتركوني استسقى ولا احب ان افعل بكم ما تكرهون فتغلبوا وقيل معناه لولا
 ان تقع عليكم الغلبة بان يحب عليكم ذلك بسبب فعلى وقيل معناه لولا ان يغلبوا بان يتزعمها
 الولاة منكم حرصا على حيازة هذه المكرمة وروى مسلم من حديث جابر اتي النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال انزعوا بنى عبد المطلب فلولان يغلبكم الناس على
 سقائكم لنزغت معكم فناولوه دلوفا فشرب منه وذكر ابن السكن ان الذي ناوله الدلو هو
 العباس بن عبد المطلب قوله ذكر ما يستفاد منه قوله فيه دليل على ان الظاهر ان افعاله فيما يتصل بامور
 الشريعة على الوجوب فتركه الفعل شفقة ان يتخذ سنة قاله الخطابي وفيه الشرب من سقاية
 الحاج وقال طاوس الشرب من سقاية العباس من تمام الحج وقال عطاء لقد ادركت هذا الشراب وان
 الرجل ليشرب فتلتزق شفتاه من حلاوته فلما ذهبت الحربة وولى العبيد تهاوتوا بالشراب واستخفوا
 به وروى ابن ابي شيبة عن السائب بن عبد الله انه امر مجاهدا مولاه بأن يشرب من سقاية العباس

ويقول انه من تمام السنة وقال الربيع بن سعد أنى ابو جعفر السقاية فشرب واعطى جعفر فضلها
ومن شرب منها سعيد بن جبير وأمر به سويد بن غفلة وروى ابن جريج عن نافع ان ابن عمر يكن
يشرب من النبيذ في الحج وكذا روى خالد بن ابى بكر انه حج مع سالم مالا يحصى فلم يرد يشرب من
نبيذ السقاية * وفيه اثبات امر السقاية للحاج وان مشروعيته من باب اكرام الضيف واصطناع
المعروف * وفيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحرم عليه الصدقات التي سبيلها المعروف
كالياء التي تكون في السقايات تشربها المارة وقال ابن التين شربه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخلو
ان يكون ذلك من مال الكعبة الذي كان يؤخذ لها من الخمس او من مال العباس الذي عمله لافنى
والفقير فشرب منه صلى الله تعالى عليه وسلم ليسهل على الناس * وفيه انه لا يكره طلب السقى
من الغير * وفيه رد ما يعرض على المرء من الاكرام اذا عارضه مصلحة اولى منه لان رده لما عرض عليه
العباس مما يؤتى به من بئته لمصلحة التواضع التي ظهرت من شربه مما يشرب منه الناس * وفيه
الترغيب في سقى الماء خصوصا ما زمرم * وفيه تواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * وفيه
حرص اصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم على الاقتداء به * وفيه كراهة التقذر والتكره للأكولات
والمشروبات * وفيه ان الاصل في الاشياء الطهارة لتناوله صلى الله تعالى عليه وسلم من الشراب
الذي غسست فيه الايدي قاله ابن التين والله اعلم بحقيقة الحال **ح** ص * باب * ما جاء في زمزم
ش * اى هذا باب في بيان ما جاء في ذكر زمزم من الآثار قبل ولم يذكر ما جاء فيه من فضله لانه
كان لم يشبه عنده بشرطه واكتفى بذكره مجردا قلنا لان ذلك فان حديث الباب يدل على فضلها لان
فيه ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم وهذا يدل قطعا على فضلها حيث اختص غسل صدره بمائها دون
غيرها وذلك لانها ركضة جبريل عليه الصلاة والسلام وسقيا اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي معجم
ما استجمع هى بفتح الاول وسكون الثانى وفتح الزاى الثانية قال ويقال بضم الاول وفتح الثانى
وكسر الزاى الثانية ويقال بضم اوله وفتح ثانيه وتشديده وكسر الزاى الثانية وفى كتاب الازهرى عن ابن
الاعرابى زمزم وزم وزمزم وتسمى ركضة جبريل عليه السلام وهزمة جبريل وهزمة جبريل بتقديم
الزاى وهزمة الملك وتسمى الشبابة قال الزمخشري ورواه الخازن نجى شبابة وقال صاعد في الفصوص
ومن اسمائها اتكتم وقال الكلبي انما سميت زمزم لان بابل بن ساسان حيث سار الى البين دفن سيوف فلقته وحلى
الزمازمة في موضع يثر زمزم فلما احتقرها عبد المطلب اصاب السيوف والحلى فيه سميت زمزم وقال ابن
عباس سميت زمزم لانها زمت بالتراب لثلا يأخذ الماء يمينا وشمالا ولو تركت لساحت على وجه الارض
حتى ملا كل شىء وقال الحربى سميت زمزمة الماء وهو حر كته وقال ابو عبيد قال بعضهم انها مشتقة من
قولهم ماء زمزم وزمزم اى كثير وفي الموعب ماء زمزم وزمزم وهو الكثير وعن ابن هشام الزمزمة
عند العرب الكثرة والاجتماع وذكر المسعودى ان الفرس كانت تبحج اليها في الزمن الاول والزمزمة
ضوت تجرجه الفرس من خياشيمها * ومن فضائلها ما رواه مسلم شرب ابوذر منها ثلاثين يوما
وليس له طعام غيرها وانه سمن فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال انها مباركة
انها طعام طعم وزاد ابو داود الطيالسى في مسنده وشفاء سقم وروى الحاكم في المستدرک
من حديث ابن عباس مرفوعا ماء زمزم لما شرب له رجاله ثقاء الا انه اختلف في ارساله ووصله
وارساله اصح * وعن ام ايمن قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شكى جوعا قط ولا
عطشا كان يغدو اذا أصبح فيشرب من ماء زمزم شربة فربما عرضنا عليه الطعام فيقول لانا شعبان

شعبان ذكره في المصنف الكبير في شرف المصطفى * وعن عقيل بن ابي طالب قال كنا اذا اصبحنا وليس
 عندنا طعام قال لنا ابي ايتوا زمزم فتأثيبا فنشرب منها فنجترى * وروى الدار قطنى من حديث
 ابن عباس مر فوما وهى هزمة جبريل وسقيا اسماعيل وذكر الزمخشري في ربيع الابرار ان
 جبريل عليه السلام انبط بئر زمزم مرتين مرة لادم عليه السلام حتى انقطعت زمن طوفان ومرة
 لاسماعيل عليه السلام وروى ابن ماجه باسناد جيد ان ابن عباس قال لرجل اذا شربت من زمزم
 فاستقبل الكعبة واذكر اسم الله عز وجل فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية ما بيننا
 وبين المنافقين انهم لا يتصلعون من زمزم * وروى الدار قطنى ان عبد الله كان اذا شرب منها قال اللهم
 انى اسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء وروى احمد باسناد جيد من حديث جابر في ذكر
 حجه عليه السلام ثم عاد الى الجرحم ذهب الى زمزم فشرب منها وصب على رأسه ثم رجع فاستلم الركن
 الحديث ص وقال عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى قال انس بن مالك
 كان ابوذر رضى الله تعالى عنه يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فرج سقنى وانا مكة
 فنزل جبريل عليه السلام فقرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب بمثل حكمة
 واما ما فافرغها فى صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بي الى السماء الدنيا قال جبريل عليه السلام
 لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا قال جبريل ش مطابقتها للترجمة فى قوله ثم غسله بماء
 زمزم فان ذكر زمزم جاء فى الحديث وهو يدل على فضل زمزم حيث اختص غسله بها دون غيرها
 من المياه كما ذكرناه عن قريب وقد اخرج هذا الحديث فى باب كيف فرضت الصلاة فى الاسراء فى اول
 كتاب الصلاة مسندا عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابو
 ذر يحدث الى آخره مطولا وذكره هنا مختصرا معلقا عن عبدان واسمه عبد الله بن عثمان المروزي عن
 عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد الا يلى عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره وقدم الكلام فيه
 هناك مستقصى ص حدثنا محمد هو ابن سلام اخبرنا الفزارى عن عاصم عن الشعبي ان ابن
 عباس رضى الله تعالى عنهما حدثه قال سقيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زمزم فشرب وهو
 قائم قال عاصم فحلف عكرمة ما كان يومئذ الا على يعرب ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه
 ذكر زمزم ذكر رجاله وهم ستة الاول محمد بن سلام بن الفرج ابو عبد الله البسكندى الثانى
 الفزارى بكسر الفاء بعدها الزاى وهو مروان بن معاوية الثالث عاصم بن سليمان الاحول الرابع
 عامر بن شراحيل الشعبي الخامس عكرمة مولى ابن عباس السادس عبد الله بن عباس رضى
 الله تعالى عنهما ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع
 وفيه الاخبار بصيغة الجمع فى موضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه
 من افراده وانه ذكر مجردا فى رواية الاكثرين وفى رواية ابي ذر هو ابن سلام بذكر ابيه وفيه ان
 الفزارى والشعبي كوفيان وان عاصما بصري وفيه ان الفزارى والشعبي مذكوران بالنسبة وان
 شيخه فى اكثر الرواية وعاصما مذكوران مجردين عن النسبة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
 غيره اخرجه البخارى ايضا فى الاشربة عن ابي نعيم عن سفيان الثورى واخرجه مسلم فى الاشربة
 عن ابي كامل الجحدري وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن شريح بن يونس وعن يعقوب الدورقي
 واسماعيل بن سالم وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن بشار وعن محمد بن المثني واخرجه الترمذى

في الاشربة عن احمد بن منيع وفي الثمائل عن علي بن حجر واخرجه النسائي في الحج عن علي بن حجر
وعن زياد بن ايوب وعن يعقوب الدورقي واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن سويد بن سعيد وذكر
معناه * قوله وهو قائم جلة اسمية وقعت حالا قوله فحلف عكرمة ما كان اى ما كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ يعنى يوم سقى ابن عباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ماء
زمزم وفي لفظ ابن ماجه قال عاصم فذكرت ذلك لعكرمة فحلف بالله ما فعل اى ما شرب قائما لانه كان حينئذ
راكبا * ذكر ما يستفاد منه * فيه الرخصة في الشرب قائما و قيل ان الشرب من زمزم من غير قيام
يشق لارتفاع ماعليها من الحائط وقال ابن بطلان اراد البخارى ان الشرب من ماء زمزم من سنن الحج
فان قلت روى ابن جرير عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يشرب منها في الحج قلت لعله انما تركه لثلايظن
ان شربه من الفرض اللازم وقد فعله اولامع انه كان شديد الاتباع لا تار بل لم يكن احدا تبع لها منه
ونص اصحاب الشافعية على شربه وقال وهب بن منبه نجدها في كتاب الله شراب الابرار وطعام طم
وشفاء سقم لا تنزع ولا ترم من شرب منها حتى يتضلع احد ثلثه شفاء واخرجت عنه داء * واعلم انه
روى في الشرب قائما احاديث كثيرة منها النهى عن ذلك وبوب عليه مسلم بقوله باب الزجر عن الشرب
قائما وحدثنا هدا بن خالد حدثناهم حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زجر
عن الشرب قائما وفي لفظ له عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى ان يشرب الرجل قائما
قال قتادة فقلنا فالا كل قال ذاك اشدوا خبث وفي رواية عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم زجر عن الشرب قائما وفي لفظ نهى عن الشرب قائما وفي رواية له عن ابي هريرة قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يشرب من احدكم قائما فنسى فليستق وروى الترمذى من حديث الجارود
ابن المعلى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشرب قائما * ومنها اباحة الشرب قائما فن ذلك
مارواه البخارى وبوب عليه باب الشرب قائما على ما يأتى فقال حدثنا ابو نعيم حدثنا مسعر عن عبد
المالك بن ميسرة عن النزال قال اتى على رضى الله تعالى عنه على باب الرحبة بماء فشرب قائما فقال ان
ناسا يكره احدهم ان يشرب وهو قائم واني رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل كرايمتى ففعلت
* ورواه ابو داود ايضا وروى الترمذى من حديث ابن عمر قال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام وقال هذا حديث حسن صحيح غريب وروى ايضا
من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشرب
قائما قاعدا وقال هذا حديث حسن وروى الطحاوى وقال حدثنا ربيع الجيزى قال حدثنا اسحق
ابن ابي فروة المدنى قال حدثنا عبيدة بنت نابل عن عائشة بنت سعد عن سعد بن ابي وقاص رضى
الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يشرب قائما ورواه البرار ايضا في مسنده
نحوه * وروى الطحاوى ايضا فقال حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج
قال اخبرني عبد الكريم بن مالك قال اخبرني البراء بن زيد ان ام سليم حدثته ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم شرب وهو قائم من في قربة وفي لفظ له ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
دخل عليها وفي بيته قربة معلقة فشرب من القربة قائما واخرجه احمد والطبراني ايضا * وقال
النوى اعلم ان هذه الاحاديث اشكل معناها على بعض العلماء حتى قال فيها اقوال باطلة والصواب
منها ان النهى محمول على كراهة التنزيه واما شربه قائما فليان الجواز ومن زعم نمجا فقط غلط فكيف

يكون التمسح مع امكان الجمع وانما يكون تمسحا لو ثبت التاريخ فاقى له ذلك وقال الطحاوى ما لم يخصصه الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم اراح بهذا النهى الاشفاق على امته لانه يخاف من الشرب قائما للضرر وحدوث الداء
 كما قال لهم اما انا فلا آكل متكئا انتهى قلت اختلفوا في هذا الباب بحسب اختلاف الاحاديث فيه فذهب
 الحسن البصرى وابراهيم النخعي وقتادة الى كراهة الشرب قائما وروى ذلك عن انس رضى الله
 تعالى عنه وذهب الشعبي وسعيد بن المسيب وزادان وطاوس وسعيد بن جبير ومجاهد الى انه
 لا بأس به وروى ذلك عن ابن عباس وابى هريرة وسعد وعمر بن الخطاب وابنه عبدالله وابن الزبير
 وحائشة رضى الله تعالى عنهم **ص ٥ باب طواف القارن** **ش ١** اى هذا
 باب في بيان طواف القارن فهل يكتفى بطواف واحد او لابد له من طوافين وانما لم يبين ذلك بل اطلق
 للاختلاف فيه على ما يجرى بيانه ان شاء الله تعالى **ص ٦** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حجة الوداع فاهلنا بعرة ثم قال من كان معه هدى فليل بالحلج والعمره ثم لا يحل حتى يحل
 منهما جميعا فقدمت مكة وانا حائض فلما قضينا حجنا ارسلنى مع عبدالرحمن الى التعميم فاعمرت فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم هذه مكان عمرتك فطاف الذين اهلوا بالعمره ثم حلوا ثم طافوا طوافا
 آخر بعد ان رجعوا من منى واما الذين جمعوا بين الحلج والعمره فانما طافوا طوافا واحدا **ش ٢**
 مطابقتها للترجمة في قوله واما الذين جمعوا بين الحلج والعمره لانه هو القارن وفيه بيان طوافه
 انه واحد والحديث قدمضى في باب كيف تمهل الحائض والنفساء فانه اخرجه هناك عن
 عبدالله بن مسleme عن مالك وهنا عن عبدالله بن يوسف عن مالك وقدمر الكلام فيه مستقصى
 ولكن شكك فيه للرد على بعضهم في رده على الامام ابى جعفر الطحاوى من غير وجه لاريجية
 العصبية فيه مفتقول اول ما ذكره الطحاوى فقال باب القارن كم عليه من الطواف لعمرته ولحجته
 حدثنا صالح بن عبدالرحمن الانصارى ومحمد بن ادريس المكي قال حدثنا سعيد بن منصور قال حدثنا
 عبدالعزيز بن محمد عن عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 احرم بالحلج والعمره كفاه لهما طواف واحد وسعى واحد ثم لا يحل حتى لا يحل منهما جميعا ثم قال فذهب
 قوم الى هذا الحديث فقالوا على القارن بين الحلج والعمره طواف واحد لا يجب عليه من الطواف غيره
 وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل يطوف لكل واحد منهما طوافا واحد او يسعى سعيها واحد او كان
 من الحلج لهم في ذلك ان هذا الحديث خطأ اخطأ فيه الدراوردي فرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وانما اصله عن ابن عمر نفسه هكذا رواه الحفاظ وهم مع هذا لا يحتجون بالدراوردي عن عبدالله اصلا فلم
 يحتجوا به في هذا فاما ما رواه الحفاظ من ذلك عن عبدالله فاحدثنا صالح بن عبدالرحمن قال حدثنا
 سعيد بن منصور قال حدثنا هشيم قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول اذا قرن طاف لهما طوافا
 واحدا فاذا فرق طاف لكل منهما طوافا وسعى سعيها انتهى ثم قال هذا القائل بعد ان نقل كلام الطحاوى وهو
 نعليل مردود فالدرودى صدق وليس ما رواه مخالفا لما رواه غيره فلامانع ان يكون الحديث عند نافع
 على الوجهين انتهى قلت المردود ما قاله وذهب اليه من غير تحقيق النظر فيه فهل يحل رد ما لا يرد لاجل
 ما قصر فيه فهمه وكثر ثمنه ومصادمته للحق الابجأ فلا وقف هذا على ما قاله الترمذى بعد ان ذكر الحديث
 المذكور وقدرناه غير واحد عن عبدالله ولم يرفعه وهو اصح وقال ابو عمر في الاستذكار لم يرفعه

اخذ عن عبد الله بن الدار وردي وكل من رواه عنه غيره اوقفه على ابن عمر وكذا رواه مالك عن نافع
 موقوفا وقال ابو زرعة الدار وردي سني الحفظ ذكره عنه الذهبي في الكشف وقال النسائي ليس
 بالقوي وحديثه عن عبد الله بن مسعود كان كثير الحديث يقلط ثم قال هذا القائل واحتجت
 الحنفية بما روي عن علي بن رضى الله تعالى عنه انه جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى لهما
 سبعين ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل وطريقه عن علي بن عبد الرزاق
 والدارقطني وغيرهما ضعيفة وكذا اخرج من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف نحوه واخرج من
 حديث ابن عمر بنحو ذلك وفيه الحسن بن عمار وهو متروك انتهى قلت حديث علي بن رضى الله تعالى عنه
 رواه النسائي في سننه الكبرى عن حاذ بن عبد الرحمن الانصاري عن ابراهيم بن محمد قال طفت مع ابي
 وقد جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى لهما سبعين وحديثي ان عليا رضى الله تعالى عنه فعل
 ذلك وحديثه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك فان قلت قال صاحب التنقيح وحاد هذا
 ضعفه الازدي قلت ذكره ابن حبان في الثقات واخرجه الدارقطني من وجوه عن الحسن بن عمار
 ثم قال وهو متروك وعن حفص بن ابي داود عن ابن ابي ليلى وقال حفص ضعيف وعن عيسى بن
 عبد الله بن علي ثم قال وهو متروك قلت اذا كثرت طرق الحديث ولو كان فيها ضعفاء تعاضدوا وتقوى
 وروى الطحاوي ايضا عن ابي النضر قال اهملت بالحج فأدرت عليا فقلت له اني اهملت بالحج أفأستطيع
 ان اضيف اليه عمرة قال لا لو كنت اهملت بالعمرة ثم أردت ان تضيف اليها الحج ضمته قال قلت كيف
 اصنع اذا أردت ذلك قال تصب عليك اداة ماء ثم تحرم بهما جميعا وتطوف لكل واحد منهما طوافا
 وعنه عن علي وعبد الله قال القارن يطوف طوافين ويسعى سبعين ثم اعترض هذا القائل ايضا على
 الطحاوي حيث قال في قول عائشة واما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فاما طافوا طوافا واحدا ان
 مرادها جمعوا بين الحج والعمرة جمع متعة لا جمع قران بقوله واني لكثير التمجج منه في هذا الموضع كيف ساغ
 له هذا التأويل وحديث عائشة مفصل للحالين فانها صرحت بفعل من تمتع ثم بمن قرن حيث قالت فطاف
 الذين اهلوا بالعمرة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى فهو لاء اهل التمتع ثم قالت واما الذين
 جمعوا الى آخره فهو لاء اهل القران وهذا بين من ان يحتاج الى بيان انتهى قلت هذا الذي ذكره متججبا اخذه من
 كلام البيهقي فانه شنع على الطحاوي في كتابه المعرفة بغير معرفة حيث قال وزعم بعض من يدعي في هذا التصحيح
 الاختيار على مذهبه انما ارادت بهذا الجمع جمع متعة لا جمع قران قالت فاما طافوا طوافا واحدا في حجتهم لان
 حجتهم كانت مكبة والحجة المكبة لا يطاق لها قبل معرفة وكيف استجاز لدينه ان يقول مثل هذا وفي حديثها
 انها افردت من جمع بينهما جمع متعة او لا بالذكور فذكرت كيف طافوا في عمرتهم ثم كيف طافوا في حجتهم
 ثم لم يبق الا المفردون والقارنون فجمعت بينهما في الذكر واخبرت انهم انما طافوا طوافا واحدا
 وانها ارادت بين الصفا والمروة لما ذكرنا من الدلالة مع كونه معقولا ولو اقتضت على اللفظة
 الاخيرة لم يجز جعلها ايضا لانها تقتضي اقتصارا على طواف واحد لكل ما حصل به الجمع والجمع انما
 حصل بالعمرة والحج جميعا فيقتضي اقتصارا على طواف واحد لهما جميعا لا لاحدهما والتمتع
 لا يقتصر على طواف واحد بالا جماع فدل على انها ارادت بهذا الجمع جمع قران انتهى قلت لم يتأمل البيهقي
 كلام الطحاوي لغشيان التعصب على فكره الا ترى كيف يؤول قولها فاما طافوا طوافا واحدا انها
 ارادت بهذا السعي بين الصفا والمروة فالضرورة الى تأويل الطواف بالسعي بل المراد الطواف

بالبيت وقوله تقتضى اقتصارا على طواف واحد الى آخره ليس كذلك لانه قال ان حجهم تلك صارت مكية
 والحجبة المكية يطاف لها بعد عرفة فاذا كان كذلك يقتصر المجتمع على طواف واحد على ان تقول احاديث
 عائشة في هذا الباب مضطربة جدا لا يتمها الاستدلال لاحد من الخصوم وقد قالت في رواية اهلنا بعمره
 وفي اخرى فنام من اهل بعمره ومنام من اهل بجم قالت ولم اهل الا بجم وفي اخرى خرجنا لا نريد الا
 الحج وفي اخرى لبنا بالحج وفي اخرى مهلين بالحج والكل صحيح وفي رواية وكنت ممن تمتع ولم يسبق المهدي
 حتى قال مالك ليس العمل على حديث عروة عن عائشة قديما وحديثا وسأل الكرماني عن وجه الجمع
 بين هذه الروايات ثم قال قالوا وجهه انهم احرموا بالحج ثم لما امرهم بالفسخ الى العمرة احرما كثرتهم
 متمتعين وبعضهم بسبب الهدي بقوا على ما كانوا عليه وبعضهم صاروا قارنين ثم قال هذا القائل
 المعترض قال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس ما طاف احدا من
 اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحجه وعمرته الا طوفا واحدا وهذا اسناد صحيح وفيه
 بيان ضعف ما روى عن علي وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما من ذلك انتهى قلت ليت شعري
 ما وجه هذا البيان وعجي كيف يلحق هذا القائل بهذا القول الذي لا يجدي شيئا ونقل هذا اليين عن
 طاوس كاد ان يكون محالا لعدم القدرة على الاحاطة بعلم اطوفة الصحابة اجمعين والكلام ايضا في
 الرواة من دون عبد الرزاق قوله فلما قضينا حجا وذلك بعد ان ظهرت وطافت بالبيت ارساها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع اخيها عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما الى التنعيم
 بفتح الناء المنانة من فوق وسكون النون وبالعين المهملة المكسورة وهو على ثلاثة اميال من مكة
 قوله مكان عمرتك نصب على الظرف اي بدل عمرتك وقيل انما قال ذلك تطييبا لقلبها ويقال معناه
 مكان عمرتك التي تركتها لاجل حيضك قوله فاما طاوفا وفي كثير من النسخ طاوفا بدون لفظ
 فاما وبدون الفاء في طاوفا وهذا دليل جواز حذف الفاء في جواب امامنا ان النحاة صرحوا بلزوم
 ذكره الا في ضرورة الشعر وقال بعضهم لا يجوز حذف الفاء مستقلا لكن يجوز حذفها مع القول
 كما في قوله تعالى (فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم) اذ تقديره فالحقول لهم هذا
 الكلام وقال ابن مالك هذا الحديث واخواته كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم امام موسى كافي انظر
 اليه واما بعدما بالرجال يشترطون شروطا فبخالف لهذه القاعدة فعلم ان من خصه بما اذا حذف
 القول معه فهو مقصر في فتواه عاجز عن نصرة دعواه ص حدثنا يعقوب بن ابراهيم
 حدثنا ابن علية عن ايوب عن نافع ان ابن عمر دخل ابنة عبد الله بن عبد الله وظهره في الدار فقال
 اني لا آمن ان يكون العمام بين الناس قتال فيصدوك عن البيت فلو ائتت فقال خرج رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كفار قريش بينه وبين البيت فان حبل بيني وبينه افعل كما فعل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ثم قال اشهدكم اني قد اوجبت
 مع عمرتي حجا قال ثم قدم فطاف لهما طوفا واحدا ش مطابقة لترجمة في قوله
 فطاف لهما طوفا واحدا وهذا طواف القارن عنده كاذب اليه الشافعي ومن قال بقوله
ذكر رجاله وهم خمسة * الاول يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي يكنى بابي يوسف *
 الثاني اسماعيل بن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد اليااء آخر الحروف وهو اسم امه
 وابوه ابراهيم بن سهم وقدم غير مرة * الثالث ايوب السخيتاني وقدم غير مرة * الرابع نافع مولى

ابن عمر رضي الله عنهما ذكر لطائف اسناده فيه الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفي العنقة في موضعين وفي دان شيخه هو شيخ مسلم ايضا وينسب الى دورق
 فيقال له الدورقي وليس من بلد دورق وانما كانوا يلبسون فلانس تسمى الدورقية فلبسوا اليها وفيه ان
 ابن عليه واوب بصريان ونافع مدني ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره خارجه البخاري
 ايضا في الحج عن ابي النعمان عن جاد واخرجه مسلم فيه عن ابي الربيع وابي كامل وعن علي بن حجر وهير
 ابن حرب ذكر معناه قوله دخل ابنه اي ابن عبدالله بن عمر قوله عبدالله بن عبدالله هو
 يسان له قوله وظهري بالرفع مبتدأ وقوله في الدار خبره والجملة وقعت حالا والمراد من الظاهر
 مركوبه الذي يركبه من الابل وحاصل المعنى ان عبدالله بن عمر كان عازما على الحج واحضر مركوبه
 ليركب عليه ويتوجه فقال له ابنه عبدالله اني لا آمن ان يكون العام اي في هذا العام قتال فيصدوك
 اي يمنعوك عن البيت وذلك كان في عام نزل الحجاج لقتال عبدالله بن الزبير وصرح بذلك مسلم في روايته
 فقال حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله قال حدثني نافع ان عبدالله بن
 عبدالله و سالم بن عبدالله حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير قال لا يضرك ان لا تحج العام
 فانا نخشى ان يكون بين الناس قتال يحال بينك وبين البيت قال ان حيل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وانا معه حين حالت كفاز قريش بينه وبين البيت اشهدكم اني قد
 اوجبت عمرة فانطلق الحديث قوله اني لا آمن بالمدقوق الميم المخففة اي اخاف هذه رواية لا كثيرين
 وفي رواية المستملى اني لا ايمن بكسر الهجمة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الميم وهي لغة تميم فاتهم
 يكسرون الهجمة في اول مستقبل فاضيه على فعل بالكسر ولا يكسرون اذا كان ماضيه بالفتح الا ان
 يكون فيه حرف حلق نحو اذهب والحق وقيل قوله لا ايمن بالكسر امالة ووقع في بعض
 الكتب لا ايمن بالفتح والياء ولا وجه له فاعلم قوله فلواقت يحتمل ان يكون كلمة اولتني فلا
 تحتاج الى جواب ويحتمل ان تكون للشرط وجزاؤه محذوف اي فلو ائت في هذه السنة وتزكت
 الحج لكان خيرا لعدم الامن قوله فقال اي عبدالله بن عمر لابنه عبدالله قوله افعل بالجزم لانه
 جزاء والجزم فيه واجب ويجوز فيه الرفع على تقدير انا فاعل قوله كما فعل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعني في الحديبية حيث منعوه عن دخول مكة وقصته مشهورة قوله ثم قدم اي
 الى مكة قوله لهما اي للعمرة والحج وبه احتج الشافعي ومن معه في ان القارن يكفي له طواف
 واحد ولا حاجة لهم فيه لان المراد من هذا الطواف طواف القدوم ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث
 عن نافع ان ابن عمر اراد الحج عام نزل الحجاج بابن الزبير فقبل له ان الناس كاثن بينهم قتال وانا نخاف ان
 يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذا اصنع كما صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اني اشهدكم اني قد اوجبت عمرة ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البداء قال ماشا ان الحج والعمرة الا واحد اشهدكم
 اني قد اوجبت جماعتهم واهدي هديا اشتراهم بقديد ولم يزد على ذلك فلم يخر ولم يحل من شيء حرم
 منه ولم يحل في ولم يقصر حتى كان يوم النحر فحمر وحلق ورأى ان قضى طواف الحج والعمرة بطوافه
 الاول وقال ابن عمر كذلك فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقته للترجمة
 في قوله بطوافه الاول وهذا طريق ثان للحديث السابق رواه عن قتيبة بن سعيد عن الليث بن سعد
 عن نافع الى آخره قوله عام نزل الحجاج عام منصوب على الظرف والحجاج هو ابن يوسف الثقفي كان

متولى العراقين من جهة عبد الملك بن مروان وامره عبد الملك ان توجه الى مكة لقتال عبد الله
 ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما لانه دعى له بالخلافة فلم يطع عبد الملك فقدم الحجاج الى مكة في سنة
 اثنتين وسبعين واقام الحصار عليه من اول شعبان منها وقصته مشهورة قوله يا ابن الزبير اى نزل
 الحجاج ملتبساً به على وجه المقاتلة قوله فقبل له اى لابن عروة قد صرح في صحيح مسلم ان عبد الله وسالما
 ابني عبد الله بن عمر هما القاتلان بذلك ولفظه حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا يحيى وهو القطان عن عبد الله
 الى آخره وقد ذكرناه عن قريب في هذا الباب قوله كائن بينهم قتال جلة في محل الرفع لانها خبران وقاتل
 مرفوع بأنه فاعل كائن ويجوز ان ينصب على التمييز او على الاختصاص قوله اذا كلة اذن حرف
 جواب وجزاء وشترط اعمالها ان تصدر فان وقعت حشوا اهلكت وان كان السابق عليها
 واوا اوفاء جاز النصب نحو واذن لا يلبثوا * فاذن لا يؤتوا والغالب الرفع واذا كان فعلها
 مستقبلاً يجب الرفع كما هو هنا قوله انى اشهدكم انما قال هذا ولم يكتب بالنسبة ليعلم من اراد
 الاقتداء به قوله البيداء موضع بين مكة والمدينة قدام ذى الحليفة وهو في الاصل
 الارض المساء والمفازة قوله الا واحد بالرفع ويروى واحدا بالنصب على مذهب يونس
 فانه يجوز مستشهداً بقوله وما الدهر الا منجونا باهله * وما صاحب الحاجات الا معذبا * يعنى
 حكمهما واحد في جواز التحلل منهما بالاحصار قوله واهدى فعل ماض من الاهداء قوله بقديديضم
 القاف وقح الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وهو اسم موضع بين مكة والمدينة وهو في
 الاصل اسم ماء هناك قوله ولم يزد على ذلك لانه لم يجب عليه دم بارتكاب محظورات الاحرام
 قوله حتى كان لفظ حتى غاية الافعال الاربعة قوله قضى معناه ادى قوله كذلك فعل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى طاف طوافاً واحداً وقال الكرمانى وهذا دليل على ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارناً قلت غرضه من هذا ان القارن يكتبى بطواف واحد لانه قال
 لا يجوز ان يراد بقوله الطواف الاول طواف القدوم بل معناه انه لم يكرر الطواف للقران بل يكتبى
 بطواف واحد * والتحقيق في هذا المقام ان يقال ان احتج بهذا الحديث في اكتفاء القارن بطواف
 واحد وانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارناً كيف يعملون به وقد روى الزهري عن سالم ان
 عبد الله بن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج واهدى
 وساق الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج
 وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة الى الحج الحديث بطوله رواه البخارى
 ومسلم وابوداود والنسائى على ما بأتى عن البخارى في موضعه ان شاء الله تعالى قال الطحاوى فهذا
 ابن عمر يخبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان في حجة الوداع متمتعاً وانه بدأ بالعمرة
 وقد حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا جاج قال حدثنا جاد عن بكر بن عبد الله عن ابن عمر ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واصحابه قدموا ملين بالحج فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من شاء
 ان يجعلها عمرة الامن كان معه الهدى فاخبر ابن عمر في حديث بكر هذا ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قدم مكة وهو يلبي بالحج وقد اخبر في حديث سالم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بدأ فأحرم بالعمرة فهذا معناه عندنا والله اعلم انه كان احرم اولاً بحجة على انها حجة ثم فسحها
 فصيرها عمرة فلبى بالعمرة ثم تمتع بها الى الحج حتى يصح حديث سالم وبكر هذين ولا يتضادان

وفسخ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحج الذي كان فعله وامر به اصحابه هو بعد طوافهم
بالبيت فاستحسب بذلك ان يكون الطواف الذي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله
للعمره التي انقلب اليها بحجته مجزيا عنه من طواف حجته التي احرم بها بعد ذلك ولكن وجه ذلك
عندنا والله تعالى اعلم انه لم يطف لحجته قبل يوم النحر لان الطواف الذي يفعل قبل يوم النحر
في الحجة انما يفعل للقدوم لا لانه من صلب الحجة فاستثنى ابن عمر بالطواف الذي كان
فعله بعد القدوم في عمرته عن امادته في حجته وهذا مثل ما روى عن ابن عمر ايضا من فعله حدثنا
محمد بن خزيمة قال حدثنا ججاج قال حدثنا حجاج عن ابوب عن نافع عن ابن عمر ان اذ اقدم مكة يرمل
بالبيت ثم طاف بين الصفا والمروة واذالي من مكة بها لم يرمل بالبيت وآخر الطواف بين الصفا
والمروة الى يوم النحر وكان لا يرمل يوم النحر فدل ما ذكرنا ان ابن عمر كان اذا احرم بالحجة من مكة
لم يطف لها الى يوم النحر فكذلك ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احرامه بالحجة
التي احرم بها بعد فسخ حجته الاولى لم يكن طاف لها الى يوم النحر فليس في حديث ابن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من حكم طواف القارن لعمرته وحجته شيء وثبت بما ذكرنا ما ذهبنا اليه من ان القارن
لا يكتفي بطواف واحد والله اعلم بالصواب **باب** الطواف على الوضوء **ش**
اي هذا باب في بيان الطواف على الوضوء وانما اطلق ولم يبين ان الوضوء شرط في الطواف ام لا
لمكان الاختلاف فيه على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى **ش** حدثنا احمد بن عيسى حدثنا ابن
وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي انه سأل عروة بن الزبير فقال
قد حج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرتني عائشة رضي الله تعالى عنها ان اول شيء بدأ به حين قدم انه
توضأ ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم حج ابوبكر رضي الله تعالى عنه فكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم
لم تكن عمرة ثم عمر رضي الله تعالى عنه مثل ذلك ثم حج عثمان رضي الله تعالى عنه فرائته اول شيء بدأ به الطواف
بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم ثم حج جهمع ابى الزبير فكان اول شيء
بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم
آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم يقضها عمرة وهذا ابن عمر عندهم فلا يسأأونه ولا احد من
بعض ما كانوا يبدؤن بشيء حتى يضعوا اقدامهم من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت امي
وخالتي حين تقدمان لا يتبدآن بشيء اول من البيت تطوفان به ثم لا تخلان وقد اخبرني امي انها
اهلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمره فلما مسحوا الركن حلوا **ش** **م** مطابقته للترجمة
في قوله ان اول شيء بدأ به حين قدم مكة انه توضأ وقدم الحديث في باب من طاف بالبيت اذا قدم
مكة فانه اخرجته هناك عن اصيبغ عن ابن وهب المصري الى آخره مختصرا واخرجه هنا بما تم
منه عن احمد بن عيسى ابى عبد الله التستري مصري الاصل وكان يجر الى تستريمات سنة ثلاث
واربعين ومائتين يروي عن عبد الله بن وهب المصري قوله سأل عروة بن الزبير فقال فيه حذف
تقديره سأل عروة بن الزبير كيف بلغه خبر حج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اي عروة قد حج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله حين قدم اي مكة قوله ثم لم تكن عمرة بالرفع والنصب على
تقدير كون لم تكن تامة او ناقصة قوله ثم عمر اي ثم حج عمر رضي الله تعالى عنه مثل ذلك اي مثل ما حج
ابوبكر رضي الله تعالى عنه قوله فرائته اول شيء لفظ اول بالنصب لانه بدل عن الضمير قوله

الطواف بالنصب ايضا لانه مفعول ثان قوله ثم معاوية اى ثم حج معاوية بن ابي سفيان قوله مع
 ابن الزبير ليس بكنية بل قوله الزبير بالجر بدل من قوله اى لان عروة يقول ثم حججت مع ابي هو الزبير
 ابن العوام قوله ثم لم يتقصها عمرة اى ثم لم يتقص حجها عمرة اى لم يتقصها الى العمرة قوله فلا
 يسألونه الهمة فيه مقدرة اى افلا يسألون عبد الله بن عمر قوله ولا احد عطف على فاعل لم يتقصها
 اى لم يتقص ابن عمر حجته ولا احد من السلف الماضيين قوله ما كانوا يدئون بشئ حتى يضعوا
 اقدامهم من الطواف قال ابن بطلال لا بد من زيادة لفظ اول بعد لفظ اقدامهم وقال الكرمانى الكلام
 صحيح بدون زيادة اذ معناه ما كان احد منهم يبدأ بشئ آخر حين يضع قدمه في المسجد لاجل الطواف
 اى لا يصلون تحية المسجد ولا يشتغلون بغير الطواف وصوب بعضهم كلام ابطال لان جعل من
 معنى من اجل قليل وايضا فقد ثبت لفظ اول في بعض الروايات قلت وقوله لان جعل من معنى من
 اجل قليل غير مسلم بل هو كثير في الكلام لان احد معاني من التعليل كما عرف في موضعه وقوله وايضا
 فقد ثبت لفظ اول في بعض الروايات مجرد دعوى فلا يقبل الا ببيان وقوله حتى يضعوا بكلمة حتى التي
 للغاية رواية الكشميهنى وفي رواية غيره حين يضعون ففي الاول حذفت النون من يضعون لان
 ان الناصبة مقدرة بعد كلمة حتى وعلامة النصب في الجمع سقوط النون وسأل الكرمانى في هذا
 الموضع بأن المفهوم من هذا التركيب ان السلف كانوا يدئون بالشئ الآخر اذ في النفي اثبات وهو
 نقيض المقصود ثم اجاب بقوله ان لفظ ما كانوا تأكيد للنفي السابق او هو ابتداء الكلام قوله اى
 هى اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنها وزوجة الزبير رضى الله تعالى عنه قوله واختمها اى اخت
 اى وهى عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فلما مسحوا الركن حلوا معناه طافوا
 وسعوا وحلقوا حلوا وانما حذفت هذه المقدرات للعلم بها وقال الكرمانى فان قلت هذا مناف
 لقوله انهما لا يحلان وما للفائدة في ذكره قلت الاول في الحج والثاني في العمرة وعرضه انهم كانوا
 اذا احرموا بالعمرة يحلون بعد الطواف ليعلم انهم اذا لم يحلوا بعده لم يكونون معتمرين ولا فاعلم
 للحج اليها وذلك لان الطواف في الحج للقدوم وفي العمرة للركن * ثم اعلم ان الداودى قال
 ما ذكر من حج عثمان هو من كلام عروة وما قبله من كلام عائشة وقال ابو عبد الملك منتهى
 حديث عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج ابو بكر الى آخره من كلام عروة قلت
 على قول الداودى يكون الحديث كله متصلا وعلى قول ابن عبد الملك يكون بعضه منقطعا
 لان عروة لم يدرك ابا بكر ولا عمر بل ادرك عثمان رضى الله تعالى عنه * ذكر ما يستفاد منه *
 احتج به من يرى بوجوب الطهارة للطواف كالصلاة ولا حجة لهم في ذلك لان قوله انه توضأ لا يدل
 على وجوب الطهارة قطعا لاحتمال ان يكون وضوءه عليه الصلاة والسلام على وجه الاستحباب وقال
 صاحب التوضيح الدليل على الوجوب ان الطواف يجمل في قوله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق)
 وفعله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج مخرج البيان قلت لان سلم انه يجمل اذ معناه الدوران حول
 البيت فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم الطواف بالبيت صلاة قلت التشبيه لا عموم له ولهذا
 لا ركوع فيها ولا سجود ولو كان حقيقة لكان احتاج الى تحليل وتسلم واحتج به ايضا من يرى
 ان الافراد بالحج هو الافضل ولا حجة لهم في ذلك لوجود احاديث كثيرة دلت على انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان قارنا وقد ذكرنا الاختلاف فيه في هذا الكتاب والله اعلم **باب**

وجوب الصفا والمروة وجعل من شعار الله ش ش اى هذا باب في بيان وجوب السعي بين الله والمروة وانما قدرناه هكذا لان الوجوب يتعلق بالافعال لا بالذوات قال الجوهرى الصفا موضع بمكة وهو في الاصل جمع صفاة وهى صخرة ملساء ويجمع على اصفاء وصفاء وصفي على وزن فعول والصفاء ايضا اسم نهر بالبحرين والصفاء بالمدخل الفاكدر والمروة مروة السعي التى تذكر مع الصفا وهى احد رأسيه الذى ينهى السعي اليهما وهى في الاصل ججرايض براق وقيل هى التى يقدح منها النار قوله وجعل على صيغة المجهول اى جعل وجوب الصفا اى وجوب السعي بين الصفا والمروة كما ذكرنا وقال صاحب التلويح وجعل من شعار الله كذا في نسخة السماع وفى اخرى وجعل اى الصفا والمروة والشعار جمع شعيرة وقيل جمع شعارة بالكسر كذا فى الموعب وقال الجوهرى الشعار اعمال الحج وكل ما جعل عبدا لاطاعة الله تعالى وقال ابو عبيد واحدة الشعار شعيرة وهو ما اشعر لهدى الى بيت الله تعالى وقال الزجاج هى جميع متعبدات الله التى اشعرها الله اى جعلها اعلاما لنا وهى كل ما كان من موقف او مسعى او مذبح وانما قيل شعار لكل عمل بما تعبد به لان قولهم شعرت به علمته فلهذا سميت الاعلام التى هى متعبدات لله شعار وقال الحسن شعار الله دين الله تعالى ح ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال عروة سألت عائشة رضى الله تعالى عنها فقلت ارأيت قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعار الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما فوالله ما على احد جناح ان لا يطوف بالصفا والمروة فقالت بئس ما قلت يا ابن اختي ان هذه لو كانت كما اولتها عليه كانت لا جناح عليه ان لا يطوف بهما ولكنهما انزلت في الانصار كانوا قبل ان يسلبوا يهلون لئلا الطاغية التى كانوا يعبدونها عند المشلل فكان من اهل يثرب ان يطوف بالصفا والمروة فلما سلوا أسألو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقالوا يا رسول الله انا كنا نخرج ان نطوف بين الصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعار الله الآية قالت عائشة رضى الله تعالى عنها وقد سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطواف بينهما فليس لاحد ان يترك الطواف بينهما ثم اخبرت ابابكر بن عبد الرحمن فقال ان هذا لعلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يذكر ان الناس الامن ذكرت عائشة بمن كان يهل بمائة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا يا رسول الله كنا نطوف بالصفا والمروة وان الله تعالى انزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج ان نطوف بالصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعار الله الآية قال ابوبكر فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما في الذين كانوا يخرجون ان يطوفوا بالجاهلية بالصفا والمروة والذين يطوفون ثم يخرجوا ان يطوفوا بها في الاسلام من اجل ان الله تعالى امر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت ش ش مطابقته للترجمة ظاهرة و رجاله قد ذكروا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع والزهري هو محمد بن مسلم و واخرجه النسائي في الحج وفي التفسير و ذكر معناه و قوله ارأيت اخبرني عن مفهوم هذه الآية اذ مفهوما عدم وجوب السعي بين الصفا والمروة اذ فيه عدم الاثم على الترك فقالت عائشة مفهوما ليس ذلك بل عدم الاثم على الفعل ولو كان على الترك لقبيل ان لا يطوف بزيادة لاو التحقيق هنا ان عروة اول الآية بأن لا شئ عليه في تركه لان هذا اللفظ اكثر ما يستعمل في المباح دون الواجب وان عائشة اجابت بان الآية ساكنة عن الوجوب وعدمه لانها

ليست بنص في سقوط الواجب ولو كانت فصا لكان يقول فلاجناح عليه ان لا يطوف بهما لان
 هذا يتضمن سقوط الاثم عن ترك الطواف ولم يكن ذلك الاسباب الانصار وقد يكون القمل واجبا
 ويعتقد المعتقد انه منع من ايقاعه على صفة وهذا يكن عليه صلاة ظهر فظن ان لا يسوغ له ايقاعها
 بعد المغرب فسال قتيل لاجرح عليك ان صليت فيكون الجواب صحيحا ولا يفتضى في وجوب
 الظاهر عليه وقد وقع في القراءة الشاذة فلاجناح عليه ان لا يطوف بهما كما قالت عائشة حكاية الطبري
 وابن ابي داود في المصاحف وابن المنذرو غيرهم عن ابي بن كعب وابن مسعود وابن عباس رضي الله
 تعالى عنهم واجاب الطبري انها محمولة على القراءة المشهورة وكلة لازائفة وكذا قال الطحاوي وقيل
 لاجبة في الشواذ اذا خالفت المشهورة وقال الطحاوي ايضا لاجبة لمن قال ان السعي مستحب بقوله فمن
 تطوع خيرا لا نهرا جمع الى اصل الحج والعمرة لا الى خصوص السعي لاجماع المسلمين على ان التطوع بالسعي
 لغیر الحاج والمعتمر غير مشروع والله اعلم قوله يهلونه اي يحجونه قوله لئلا يفتح الميم وتخفيف
 النون وبعد الالف ناء مشاة من فوق وهو اسم صنم كان في الجاهلية وقال ابن الكلبي كانت صخرة
 نصبها عمرو بن لحي بجهة البحر فكانوا يعبدونها وقيل هي صخرة لهذيل بقديد وسميت مناة لانه النشائيك
 كان تمنى بها اي تراق وقال الخازمي هي على سبعة اميال من المدينة واليهما نسبوا زيد مناة قوله
 الطاغية صفة لمناة اسلامية وهي على زنة فاعلة من الطغيان ولوروى لمناة الطاغية بالاصافة
 ويكون الطاغية صفة للفرقة وهم الكفار لجاز قوله عند المثل بضم الميم وفتح الشين المعجمة وتشديد
 اللام الاولى المفتوحة اسم موضع قريب من قديد من جهة البحر ويقال هو الجبل الذي يهبط منه
 الى قديد من ناحية البحر وقال البكري هي ثنية مشرفة على قديد وقال السفاقي هي عند البحفة
 وفي رواية لمسلم عن سفيان عن الزهري بالمثل من قديد وفي رواية للبخاري في تفسير البقرة من
 طريق مالك عن هشام بن عروة عن ابيه قال قلت لعائشة وانا يومئذ حديث السن فذكر الحديث وفيه
 كانوا يهلون لمناة فكانت مناة حذو قديد اي مقابله وقدمران قديدا بضم القاف قرية جامعة بين
 مكة والمدينة كثيرة المياه قاله البكري قوله يخرج اي يخرج من الحرج ويخاف الاثم قوله فلما اسلوا
 اي الانصار قوله عن ذلك اي الطواف بالصفاء والمروة قوله انا كنا نخرج الى آخره وفي رواية
 مسلم ان الانصار كانوا قبل ان يسلموا هم وغسان يهلون لمناة فخرجوا ان يطوفوا بين الصفا والمروة
 وكان ذلك سنة في آبائهم من احرم لمناة لم يطف بين الصفا والمروة وانما كان ذلك لان الانصار
 كانوا يهلون في الجاهلية لصنمين على شط البحر يقال لهما اساف ونائلة ثم يحبون بين الصفا والمروة
 ثم يحلقون فلما جاء الاسلام كرهوا ان يطوفوا بينهما الذي كانوا يصنعونه في الجاهلية فانزل الله تعالى
 الآية وفي لفظ اذا اهلوا المناة لا يحل لهم ان يطوفوا بين الصفا والمروة ويقال ان الانصار قالوا انما امرنا
 بالطواف ولم تؤمر بين الصفا والمروة فنزلت الآية وقال السدي كان في الجاهلية تعرف الشياطين في
 الليل بين الصفا والمروة وكانت بينهما آلهة فلما ظهر الاسلام قال المسلمون يا رسول الله لا تطوف بين
 الصفا والمروة فانه شرك كنا نضعه في الجاهلية فنزلت الآية وفي الاسباب للواحد قال ابن عباس
 كان على الصفا صنم على صورة رجل يقال له اساف وعلى المروة صنم على صورة امرأة تدعى نائلة يزعم
 اهل الكتاب انهما زنياف الكعبة فسميها الله تعالى جبرين فوضعا على الصفا ليعتبر بهما فلما طالت المدة
 عبدا فكان اهل الجاهلية اذا طافوا بينهما مسحوا الوثنيين فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام كرم المسلمون

الطواف بينهما لاجل الصنمين فنزلت هذه الآية وزوى الطبري وابن ابي حاتم في التفسير ناسناد
حسن من حديث ابن عباس قال قلت الانصار ان السعي بين الصفا والمروة من امر الجاهلية فانزل الله
تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله قوله وقد سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى شرع
وقال الكرمانى وجعل ركننا وقال بعضهم اى فرضه بالسنة وليس مراد عائشة نفي فرضيتها
ويؤيده قوله لم يتم الله حج احدولا عمرته لم يطف بينهما قلت قول الكرمانى جعل ركننا غير موجد
لان لفظ سن لا يدل على معنى انه جعله ركننا والالايق فرق بين السنة والركن وكيف تقول انه
ركن وركن الشيء ما هو داخل في ذات الشيء ولم يقل احد ان السعي بين الصفا والمروة داخل
في ماهية الحج وكذا قول بعضهم اى فرضه بالسنة ليس مدلول اللفظ * وقوله وليس مراد عائشة نفي
فرضيتها فقول وكذا لا يدل على اثبات فرضيتها * وقوله ويؤيده قولها الى آخره لا يؤيد اصلا
ولا يدل على مدعاه لان نفي اتمام الشيء لا يدل على نفي وجوده فعلى كل حال لا يثبت الفرضية غاية
ما في الباب يدل على انه سنة مؤكدة وهى فى قوة الواجب ونحن نقول به وسيجىء بيان الخلاف بقوله
ثم اخبرت ابا بكر بن عبد الرحمن الخبر هو الزهرى وابو بكر بن عبد الرحمن ابن الخارث بن هشام بن المغيرة
ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ويقال له را هب قريش لكثرة صلاته ولد فى خلافة عمر بن الخطاب
ومات سنة اربع وتسعين قاله عمرو بن على وفى رواية مسلم عن سفيان عن الزهرى قال الزهرى فذكرت
ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن هشام فاعجبه ذلك قوله ان هذا لعلم بفتح اللام التى هى للتأكيد
وتكثير العلم وهو رواية الكشميهنى وفى رواية الاكثر بن ان هذا العلم اشار به الى كلام عائشة وقوله
ما كنت سمعته وقع خبرا لان ولفظ كنت بلفظ المتكلم وكلمة مانافية وعلى رواية الكشميهنى قوله لعلم
خبر ان وكلمة ما موصولة ولفظ كنت بلفظ المخاطب وقال الكرمانى ما موصولة منصوب على الاختصاص
او مرفوع بانه صفة له او خبر بعد خبر قوله واقد سمعت رجلا القائل بهذا هو ابو بكر بن عبد الرحمن
المذكور قوله الامن ذكرت عائشة هذا الاستثناء معترض بين اسم ان وخبرها واسم ان هو قوله الناس فى قوله
ان الناس وخبرها هو قوله بمن كان بهل بمائة ولفظ مسلم ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يقولون انما كان من
لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافنا بين هذين الجرين من امر الجاهلية وقال آخرون
من الانصار انما امرنا بالطواف بالبيت ولم تؤمر به بين الصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة
من شعائر الله قال ابو بكر بن عبد الرحمن فارها قد انزلت فى هؤلاء هؤلاء فان قلت ما وجه هذا الاستثناء
قلت وجهه انه اشار به الى ان الرجال من اهل العلم الذين اخبروا ابا بكر بن عبد الرحمن اطلقوا ولم يخصوا
بطائفة وان عائشة رضى الله تعالى عنها خصت الانصار بذلك كما رواه الزهرى عن عروة عنها وهو
فى صدر الحديث وهو قولها ولكننا نزلت فى الانصار قوله ان يطوف بالصفا بشديد الطاء واصله
ان يطوف فابدت التاء طاء اقرب مخرجهما ثم ادغمت الطاء فى الطاء قوله فاسمع هذه الآية وهى قوله
ان الصفا والمروة من شعائر الله وقوله فاسمع بفتح الهزة وضم العين على صيغة المتكلم من المضارع
وهكذا هو فى اكثر الروايات وضبطه الديلماطى فى نسخته بارج الهزة وسكون العين على صيغة الامر
فرواية مسلم فارها نزلت فى هؤلاء هؤلاء كما ذكرناه الان تدل على ان رواية العامة اصول قوله
فى الفريقين وهما الانصار وقوم من العرب كما صرح به مسلم على ما ذكرناه قوله كليهما يعنى كلا الفريقين
ويروى كلاهما قال الكرمانى هو على مذهب من يجعل المثني فى الاحوال كليهما بالالف ثم قال والفريق
الاول هم الانصار الذين يخرجون احزان من الصنمين والثاني هم غيرهم الذين يخرجون بعدما

كانوا يطوفون لعدم ذكر الله له قوله حتى ذكر ذلك اى الطواف بينهما بعد ذكر الطواف بالبيت
وذكر الطواف بالبيت هو قوله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) وذكر الطواف بين الصفا والمروة
هو قوله ان الصفا والمروة من شعائر الله بعد قوله وليطوفوا بالبيت العتيق ووقع في رواية المستملى
وغيره حتى ذكر بعد ذلك ما ذكر الطواف بالبيت قال بعضهم وفي توجيهه عشر قلت لا عس فيه فهذا الكرماني
وجهه فقال لفظ ما ذكر يدل عن ذلك ان ما صدرية والكاف مقدر كما في زيد اى ذكر السعي
بعد ذكر الطواف كذكر الطواف واضحا جليا ومشروعا مأمورا به ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾
احتجبت به الحنفية على ان السعي بين الصفا والمروة واجب لان قول عائشة رضى الله تعالى عنها
وقد سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطواف بينهما فليس لاحد ان يترك الطواف بينهما يدل
على الوجوب ورفع الجناح في الآية والتخير بيني الفرضية لاسيما من مذهب عائشة فيما حكاه الخطابي
ان السعي بينهما تطوع وما ذهب اليه الحنفية هو مذهب الحسن وقتادة والثوري حتى يجب بتركه
دم وعن عطاء سنة لا شيء فيه وقال مالك والشافعي واحدا واسحق وابو ثور وداود هو فرض لا يصح
الحج الا به ومن بقى عليه شيء منه يرجع اليه من بلده فان كان وطئ النساء قبل ان يرجع كان عليه
اتمام حجه او عمرته ويحج من قابل ويهدى كذا حكاه ابن بطال عنهم ونقل المروزي عن احمد انه
مستحب واختار القاضي وجوبه وانجباره بالدم وقال ابن قدامة وهو اقرب الى الحق وعن طاوس
من ترك منه اربعة اشواط لزمه دم وان ترك دونها لزمه لكل شوط نصف صاع وليس هو بركن
وذكر ابن القصار عن القاضي اسمعيل انه ذكر عن مالك فحين تركه حتى تباعدوا صاب النساء انه يحزبه
ويهدى وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى في شرحه للترمذي اختلفوا في السعي بين الصفا والمروة
للحاج على ثلاثة اقوال احدها انه ركن لا يصح الحج الا به وهو قول ابن عمر وعائشة وجابرويه قال
الشافعي ومالك في المشهور عنه واحدا في اصح الروايتين عنه واسحق وابو ثور لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم اسعوا فان الله كتب عليكم السعي رواه احمد والدارقطني والبيهقي من رواية صفية
بنت شيبة عن حبيبة بنت ابي تيجرة باسناد حسن وقال عبد العظيم انه حديث حسن قلت
قال ابن حزم في المحلى ان حبيبة بنت ابي تيجرة مجهولة وقال شيخنا هو مردود لانها صحابة وكذلك
صفية بنت شيبة صحابة والقول الثاني انه واجب يجزئ به وقال الثوري وابو حنيفة ومالك
في العتبية كما حكاه ابن العربي والقول الثالث انه ليس بركن ولا واجب بل هو سنة ومستحب وهو
قول ابن عباس وابن سيرين وعطاء ومجاهد واحدا في رواية ومن طاف فقد حل وقال شيخنا قد يستدل
برفع قوله خذوا عني منا سككم على اشتراط المواالة بين الطواف والسعي بحيث يضر الفصل
الطويل وهو احدا القولين فيما حكاه المتولي وقال الرافي والظاهر انه لا يقدح قاله القفال وغيره
ص * باب * ما جاء في السعي بين الصفا والمروة ش * اى هذا باب في بيان ما جاء
في السعي اى من كيفية بين الصفا والمروة ح * وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنها السعي من دار
بنى عباد الى زقاق بنى ابي حسين ش * مطابقتها لترجمة من حيث انه جاء في السعي بين الصفا
والمروة انه من دار بنى عباد الى زقاق بنى ابي حسين وهذا تعليق وصله ابن ابي شيبة عن ابي خالد
الاجر عن عثمان بن الاسود عن مجاهد وعطاء قال رأيتهما يسعيان من خوخة بنى عباد الى زقاق بنى
ابى حسين وعزوا ذلك الى ابن عمر وذكره الفاكهي بأوضح منه من طريق ابن جريج اخبرني نافع

قال نزل ابن عمر من الصفا حتى اذا حاذى باب بنى عباد الى زقاق ابن ابي حسين قال سفيان هوبين
هذين العيين قولاه بنى عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة وزقاق بضم الزاي وبالقافين وقال
الجوهري الزقاق السكة يذكرؤونث قال الاخفش اهل الحجاز يؤثنون الطريق والصراط والسبيل
والسوق والزقاق. وبوتيم يذكرون هذا كله والجمع الزقاق والزقان والازقة مثل حوار وحوران
واحورة ص حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس عن عبيد الله بن عمر عن
نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طاف الطواف الاول خب
بلائا ومشى اربعاً وكان يسعي بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة فقلت لنافع اكان عبد الله بمشي اذا بلغ
الركن الجياني قال لا الا ان يزاحم على الركن فانه كان لا يدعه حتى يستلمه ش ص مطابقته للترجمة
في قوله وكان يسعي بطن المسيل والحديث مضى في باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة فانه اخرجه
هناك عن ابراهيم بن المنذر عن انس بن عياض عن عبيد الله الى آخره وهنا اخرجناه بآثم من ذلك عن
محمد بن عبيد بن ميمون وفي رواية ابي ذر محمد بن عبيد بن حاتم وكذا قال الجياني نافعا عن نسخة ابي محمد
نخطه حدثنا محمد بن عبيد بن حاتم حدثنا عيسى بن قيس الصواب هو الاول وبه جزم ابو ذرهم وعيسى
هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي الكوفي مات بالحلب اول سنة احدى وتسعين ومائة وعبد الله
ابن عثمان العمري كان اذا طاف الطواف الاول اى طواف القدوم وقال الكر مائى الطواف
الاول سواء كان للقدوم او للركن قوله خب اى رمل فى الاشواط الثلاث قولاه ومشى اى لا يرمل
قوله وكان يسعي بطن المسيل اى المكان الذى يجتمع فيه السبل وبطن منصوب على الظرف
قوله فقلت لنافع الى هنا مرفوع عن ابن عمر ومن قوله فقلت الى آخره موقوف والقائل لنافع هو
عبيد الله المذكور فيه قوله اكان الهمة فيه للاستفهام قوله لا يدعه اى لا يتركه وقدم الكلام
فيه مستوفى هناك ص ص حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سألنا
ابن عمر عن رجل طاف بالبيت فى عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة اياتى امرأته فقال قدم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين فطاف بين الصفا والمروة
سبعا لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وسألنا جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنها فقال
لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا والمروة ش ص ص مطابقته للترجمة فى قوله فطاف بين الصفا
والمروة سبعا والحديث مضى ايضا فى باب صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لسبوعه ركعتين
فانه رواه هناك عن قتيبة بن سعيد عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى
وسفيان هو ابن عينة قوله اياتى الهمة فيه للاستفهام قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اى قدم مكة وهذا جواب لسؤال عمرو بن دينار ومن معه قال الكر مائى فان قلت ما وجه مطابقة
الجواب السؤال قلت معناه لا يحل له لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجب المتابعة
وهو لم يخلل من عمرته حتى سعى انتهى قلت لا يحتاج الى هذا التقدير لان هذا جواب مطابق للسؤال
مع زيادة اما الجواب فهو قوله فطاف بين الصفا والمروة سبعا واما الزيادة فهو قوله فطاف بالبيت
سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وقائدة الزيادة هى ان السؤال عن المعتمر اذا لم يسع والجواب
ان العمرة هى الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة فلا يجوز له قربان امرأته حتى يأتى
بالطواف والسعى قوله لقد كان لكم الى آخره من تمام الجواب ص ص حدثنا المسكى بن ابراهيم

عن ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة فطاف بالبيت ثم صلى ركعتين ثم سعى بين الصفا والمروة ثم تلا قد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ثم سعى في هذا طريق آخر للحديث المذكور رواه عن المكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقة البلخي ابو السكن ولفظ المكي اسمه على صورة النسبة وليس ينسب الى مكة وهو يروى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ومضى هذا الحديث ايضا في باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام رواه عن آدم عن شعبة عن عمرو بن دينار وهذه الاحاديث الثلاثة عن ابن عمر دلت على ان العبرة عبارة عن الطواف بالبيت سبعا والصلاة ركعتين خلف المقام والسعي بين الصفا والمروة وفي التوضيح واجبات السعي عندنا اربعة قطع جميع المسافة بين الصفا والمروة فلو بقي منها بعض خطوة لم يصح سعيه ولو كان راكبنا اشترط ان يسير دابته حتى تضع حافرها على الجبل وان صعد على الصفا والمروة فهو اكمل وكذا فعله سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحكاية بعده وليس هذا الصعود فرضا ولا واجبا بل هو سنة مؤكدة وبعض الدرج مستحدث فالخدر من ان يخلفها وراءه فلا يصح سعيه حينئذ وينبغي ان يصعد على الدرج حتى يستيقن ولنا وجه شاذ انه يجب الصعود على الصفا والمروة قدرا يسيرا ولا يصح سعيه الا بذلك ليستيقن قطع جميع المسافة كما يلزمه غسل جزء من الرأس بعد غسل الوجه ليستيقن فانها الترتيب فلو بدأ بالمروة لم يحزه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابدؤا بماء الله وقال صاحب التوضيح قال في المحيط من كتب الخنفة لو بدأ بالمروة وختم بالصفا اعاد شوطا ولا يحزه ذلك والبداء بالصفا شرط ولا اصل لما ذكره الكرماني من ان الترتيب في السعي ليس بشرط حتى لو بدأ بالمروة واتى الصفا جاز وهو مكروه لتترك السنة فيستحب اعادة ذلك الشوط قلت الكرماني له كتاب في المناسك ذكر هذا فيه وكيف يقول صاحب التوضيح ولا اصل لما ذكره الكرماني بل لا اصل لما ذكره لانه يحتاج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ابدؤا بماء الله به فكيف يستدل بخبر الواحد على اثبات الفرضية والحديث انما يدل على انه سنة وقد عمل الكرماني به حيث قال ولو بدأ بالمروة يكون مكروها لتترك السنة حتى يستحب اعادته وهذا هو الاصل في الاستدلال بخبر الواحد وكذا الجواب عما قيل وحكي عن ابي حنيفة انه لا يجب الترتيب ويجوز البداية بالمروة والحديث حجة عليه واراد بالحديث هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ابدؤا بماء الله به رواه جابر واخرجه النسائي الثالث يحسب من الصفا الى المروة مرة ومن المروة الى الصفا مرة حتى يتم سبعا هذا هو الصحيح الرابع يشترط ان يكون السعي بعد طواف صحيح سواء كان بعد طواف قدوم او افاضة ولا يتصور وقوعه بعد طواف الوداع فلو سعى وطاف اعاده وعند غيرنا اعاده ان كان بمكة وان رجع الى اهله بعث بدم وشذا امام الحرمين فقال قال بعض ائمتنا لو قدم السعي على الطواف اعتد بالسعي وهذا غلط ونقل الماوردي وغيره الاجماع في اشتراط ذلك وقال عطاء يجوز السعي من غير تقدم طواف وهو غريب وفي التوضيح ايضا الموالاة بين مرات السعي سنة فلو تخلل يسيرا او طويلا بينهما لم يضر وكذا بينه وبين الطواف ويستحب السعي على طهارة من الحدث والنجس ساترا عورته والمرأة تمشي ولا تسعي لانه استرلها وقيل ان سعت في الخلوة بالليل سعت كالرجل وموضع المشي والعدو معروف والعدو يكون قبل وصوله الى المبل الاخضر وهو العمود المبنى في ركن المسجد بقدر ستة اذرع الى ان يتوسط بين اليهودين المعروفين وما عدا ذلك فهو محل المشي فلو هزل في الكل لاشي عليه وكذا لو مشى على هيئة وعن سعيد بن جبيرة قال رأيت ابن عمر يمشي بين الصفا والمروة ثم قال ان

مشيت فقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي وان سعت فقد رأيت يسعي وانا شيخ كبير
 اخرجد ابوداود وفي رواية كان يقول لاصحابه اربلوا فلو استطعت الرمل لربمت وعنه قال رأيت
 عمر رضي الله تعالى عنه يمشي اخرجها سعيد بن منصور وقال ابن التين يكره للرجل ان يقعد على الصفا
 الا لعذر وضعف ابن القاسم في روايته عن مالك رفع يديه على الصفا والمروة وقال ابن حبيب رفع
 واذا قلنا يرفع فقال ابن حبيب يرفعهما حذو منكبيه وبطونهما الى الارض ثم يكبر ويهلل ويدعو وقال
 غيره من المتأخرون الدعاء والتضرع انما يكون وبطونهما الى السماء ولوترك السعي بطن المسيل ففي
 وجوب الدم قولان عن مالك **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا عاصم قال قلت
 لانس بن مالك رضي الله تعالى عنه اكنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة قال نعم لانها كانت من
 شعائر الجاهلية حتى انزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان
 يطوف بهما **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الآية المذكورة فيها اثبات السعي بين الصفا
 والمروة **ذكر رجاله** وهم اربعة **الاول** احمد بن محمد قال الدارقطني هو احمد بن ثابت شبيه
 قلت احمد بن محمد بن ثابت بن عثمان بن مسعود بن يزيد ابو الحسن الخزاعي المروزي المعروف بابن
 شبيه مات بطر سوس سنة ثلاثين ومائتين قاله الحافظ الدمي **الثاني** عبد الله بن المبارك **الثالث**
 عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن **الرابع** انس بن مالك **ذكر لطائف اسناده** فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه
 من افراد هوانه وشيخه مروزيان وان عاصما بصري **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه
 البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن يوسف عن الثوري واخرجه مسلم في المناسك عن ابي بكر عن ابي معاوية
 واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن جبر واخرجه النسائي في الحج عن يعقوب بن ابراهيم
ذكر معناه قوله اكنتم المهرة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله قال نعم وروى فقال
 نعم زيادة فاء العطف اي نعم كنانكراه وعلل الكراهة بقوله لانها كانت من شعائر الجاهلية
 وانما انت الضمير باعتبار جمع السعي وهي سبع مرات والمراد من الشعائر العلامات التي كانوا
 يعبدون بها وقدم الكلام في الشعائر عن قريب قيل انما خص السعي والطواف ايضا
 من شعائرهم قلت لانسلم ذلك بخلاف السعي وكان لهم الصغمان الاذان ذكرناهم يتمسكون بهما
 ويعبدونهما في تلك البقعة **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن محمد وعنه عطاء عن
 ابن عباس قال انما سعى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليري المشركين
 قوته **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد مروا غير مرة وعلي بن عبد الله المعروف
 بابن المديني وسفيان ابن عيينة ومحمد ابن دينار وفي بعض النسخ عن عمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن
 ابي زباح وقد تقدم الكلام فيه في باب كيف كان بدء الرمل **ص** زاد الحميدي حدثنا سفيان
 حدثنا عمرو وسمعت عطاء عن ابن عباس مثله **ش** وقول ابن عباس ليري المشركين قوته فيه حصر
 السبب فيما ذكره على ما هو المشهور في انما من افادة الحصر وقد جاء عن ابن عباس سبب آخر وهو سعي
 ابينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيحوز ان يكون هو المقتضى لمشروعية الاسراع على مارواه
 احد في مسنده من حديث ابن عباس قوله قال ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما امر بالمناسك
 عرض له الشيطان عند السعي فسبقه فسايقه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد ورد ايضا سبب

آخره وسعى هاجر عليها السلام على ما صرح به البخاري عن ابن عباس قال جاء ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام الحديث وفيه فهبطت من الصفاء حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها وسعت سعي انسان
 بمجود حتى جاوزت الوادي الحديث وفيه ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فان كان المراد بقوله فلذلك سعى الناس بينهما الاسراع
 في المشي فهذه العلة من نص الشارع فهي اولى ما يعلى به السعي وان اراد بالسعي مطلق الذهاب فلا
 ويدل عليه رواية الازرق في فلذلك طاف الناس بين الصفا والمروة والله اعلم قوله الحميدي بضم الحاء نسبة
 الى حميد احدا جداد عبدالله بن الزبير بن عبدالله القرشي المكي شيخ البخاري ومن افراده ومنه في هذه
 الزيادة ان الحميدي صرح بالحديث في روايته عن عمرو بن دينار وصرح عمرو بالسماع من عطاء بن ابي رباح
 ومن طريقه اخرجه ابو نعيم في المستخرج وقال الكرماني زاد لفظ حدثنا وسمعت بدل المعنعن وقائده
 الخروج عن الخلاف في القبول سيما وسفيان من المدلسين قوله مثله اي مثل ما روى عن ابن عباس
 في الحديث السابق **باب** تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت **ش** اي
 هذا باب يذكر فيه تقضى الى آخره و اراد بالمناسك افعال الحج وصرح بالحكم في هذا وهو ان
 الحائض تقضى المناسك كلها الا الطواف بالبيت لمنع الوارد فيه على ما يأتي في حديث الباب وانما صرح
 بعدم الخلاف فيه **ص** واذاسعى على غير وضوء بين الصفا والمروة **ش** هذا ايضا
 من الترجعة اي واذاسعى الحاج او المعتمر بين الصفا والمروة وهو على غير وضوء وانما يذكر الحكم فيه لاجل
 الخلاف فيه فان الحسن البصري اشترط الطهارة للسعي وقال ابن المذلمي ذكر عن احدهم من السلف اشترط
 الطهارة للسعي الا عن الحسن البصري وروى ذلك ايضا من الخبالة في رواية **ص** حدثنا
 عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها
 قالت قدمت مكة وانا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة قالت فشكوت ذلك الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال افعل كما يفعل الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت حتى تطهري **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله افعل كما يفعل الحاج الى آخره وقدم في هذا الحديث في باب تقضى الحائض
 المناسك كلها الا الطواف بالبيت في كتاب الحيض عن ابي نعيم عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الرحمن
 ابن القاسم عن القاسم عن عائشة واخرجه ايضا في باب كيف كان بدء الحيض في اول كتاب الحيض بأتم
 منه فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله المديني عن سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم سمعت
 القاسم يقول سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول خرجنا لانرى الا الحج الحديث قوله حتى
 تطهري بفتح التاء والطاء المهملة المشددة وتشديد الهاء ايضا واصله تطهري فحذفت احدى التائين
 ومعناه حتى تغتسلي وتطهري بالغسل ويؤيده ان في رواية مسلم حتى تغتسلي وقال ابن بطال العلماء
 مجمعون ان الحائض تشهد المناسك كلها غير الطواف بالبيت وقال المهلب انما منعت الحائض من الطواف
 على غير طهارة تنزيها للمسجد عن النجاسات ولا مره صلى الله تعالى عليه وسلم الحيض في العيدين
 بالاعتزال وقال ابن التين وقول عائشة ولم أطف بالبيت تريدان طواف العمرة منعها منه حيضها قوله
 كما يفعل الحاج لا يكون الا بان يردف الحج على العمرة قال وقيل كانت حاجة ذكره ابن عبد الملك ولا
 يصح لها السعي وان كان يصح فعلة بغير طهارة كان الطواف قبله وذلك لا يصح حتى تطهروا ولا
 يكون السعي مفردا ويصح افراد الطواف وقال صاحب التلويح وكأن البخاري فهم ان قوله صلى الله

تعالى عليه وسلم لها فاعلى كما يفعل الحاج غير ان لا تطوف في انها تسبح فيوب واداسبحى على غير وضوء انتهى
قلت ليس الامر كما ذكره وانما قوله واداسبحى الى آخره من الترجمة كاذكرنا و اشار بها الى الخلاف في اشتراط
الطهارة في السبحى فلذلك لم يحزم بالحكم غير انه لم يذكرفى الباب شيئا يدل عليه واكتفى بمجرد ذكر هذه
الترجمة فافهم **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب (ح) قال وقال خليفة حدثنا عبد الوهاب
حدثنا جيب المعلم عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال اهل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو واصحابه بالحج
وليس مع احد منهم هدى غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلحة وقدم على رضى الله تعالى عنه من اليمن
ومعه هدى فقال اهالت بما اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اصحابه ان يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلقوا الا من كان معه الهدى فقالوا انطلق الى منى وذكر
احدنا يقطر فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لو استقبلت من امرى ما استديرت ما هديت
ولو لان معى الهدى لاحلات وحاضت عائشة رضى الله تعالى عنها فنسكت المناسك كلها غير انها لم
تطف بالبيت فلما طهرت طافت بالبيت قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمرة وانطلق بحج فأمر
عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنها ان يخرج معها الى النعيم فاعتمرت بعد الحج **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة لا تخفى **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول محمد بن المثنى بن عبيد المعروف
بازمن وقدمر غير مرة **و** الثانى عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى **و** الثالث خليفة بفتح الخاء المعجمة
وبالفاء ابن خياط من خياطة الثياب وقدمر فى باب الميت يسمع خفق النعال **و** الرابع حبيب بن ابي
قريبة المعلم بلفظ اسم الفاعل من التعليم **و** الخامس عطاء بن ابي رباح **و** السادس جابر بن عبد الله الانصارى
و ذكر اطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع فى اربعة مواضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه
القول فى ثلاثة مواضع وفيه انه ذكر هذا الاسناد من طريقين الاول عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب
عن حبيب والثانى انه ذكره على سبيل المذاكرة حيث قال وقال خليفة لا على سبيل التحميل فلذلك
لم يقل حدثنا خليفة مع انه شيخه وهو من افراده وفيه انهم كلهم بصريون الاعطاء فانه مكي واخرجه
ابوداود فى الحج عن احمد بن حنبل عن الثقفى به **و** ذكر معناه **و** قوله قال وقال فاعل قال الاول
الخيارى وفاعل الثانى ظاهر وهو خليفة قوله اهل اى احرم قوله وليس مع احد الواو فيه للحال
قوله وطلحة بالرفع عطف على غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على هو ابن ابي طالب وكان
صلى الله تعالى عليه وسلم ارسله الى اليمن قوله ومعه هدى جملة اسمية وقعت حالا قوله ان
يجعلوها اى الحجج التى اهلوا بها قوله ويطوفوا اى بالبيت وبين الصفا والمروة قوله ويحلقوا اى ويصبرون
خلالا قوله يقطر اى منيا بسبب قرب عهدنا بالجماع اى كنا متمتعين بالنساء قوله فبلغ اى الشأن
يعنى بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوالهم هذا وهوانهم تمتعوا به وقلوبهم لا تطيب به لانه صلى الله
تعالى عليه وسلم غير متمتع وكانوا يحبون موافقته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقال اى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى اى لو عرفت فى اول الحال ما عرفت آخره من جواز العمرة
فى اشهر الحج لما هديت اى لكنت متمتعا ارادة لخالفه اهل الجاهلية ولا حلت من الاحرام لكن امتنع
الاحلال لصاحب الهدى هو المفرد او القارن حتى يبلغ الهدى الى محله وذلك فى ايام النحر لا قبلها
ويقال معناه لو استقبلت هذا رأى وهو الاحرام بالعمرة فى اشهر الحج من اول امرى لم اسق الهدى
قوله فنسكت المناسك كلها اى أتت بافعال الحج كلها غير الطواف بالبيت قوله فلما طهرت بفتح الهاء وضمتها

ذكر ما يستفاد منه قال النووي احيح به من قال ان التمتع افضل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمتنع الا
 الافضل وقال الكرماني فأجاب القائلون بتفضيل الافراد انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال من اجل فسخ
 الحج الى العمرة الذي هو خاص بهم في تلك السنة فقط مخالفة للجاهلية وقال هذا الكلام تطيبها القلوب اصحابه
 لان نفوسهم كانت لا تمتنع بفسخ الحج قلت قال الطبري ووجهه الخال له انه لم يكن متمتعاً لانه قال او استقبلت
 من امرى ما استدبرت ما اهديت يعني ماسقت الهدى وجمعتها عمرة ولا كان مقرداً لان الهدى كان معه وانما
 كما قال ودلالة لا يكون الا لا قارن وفيه فسخ الحج الى العمرة لكن نقول انه كان مخصوصاً بهم في تلك السنة وانه
 لا يجوز اليوم الا عند ابن عباس وبه قال احمد وداود الظاهري وفيه دليل على جواز الامرين وانه لو
 ماسبق من سوقه صلى الله تعالى عليه وسلم الهدى حل معهم الا ان السنة فيمن ساق الهدى لا يحل الا بعد بلوغ
 الهدى محله وهو نحره يوم النحر قال القاضي وفيه دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 مهلاً بالحج قلت يعني لم يكن معتمراً بل كان قارناً كما قاله الطبري وقال الطحاوي رحمه الله احيح بهذا
 الحديث قوم على جواز فسخ الحج في العمرة وقالوا من طاف من الحجاج بالبيت قبل وقوفه بعرفة
 ولم يكن من ساق الهدى فانه يحل قلنا اراد بهؤلاء القوم جماعة الظاهرية واجد ثم قال وخالفهم
 آخرون فقالوا ليس لاحد دخل في حجة ان يخرج منها الا تمامها ولا يحله شيء منها قبل يوم النحر
 من طواف ولا غيره قلت اراد بالآخرين جواهر التابعين والفقهاء منهم احمد وابو حنيفة ومالك
 والشافعي واصحابهم ثم اجاب عن ذلك بمثل ما ذكرنا الا ان كان خاصاً لهم وحجتهم تلك دون
 سائر الناس بعدهم ثم قال والدليل على ان ذلك كان خاصاً للصحابة الذين حجوا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دون غيرهم حديث بلال بن اخطار قال قلت يا رسول الله ارأيت فسخ حجة
 هذا لنا خاصة ام للناس عامة قال بل لكم خاصة واخرجه ابو داود وابن ماجه ~~في~~ ص حديثنا
 مؤمل بن هشام حديثنا اسماعيل عن ايوب عن حفصة قالت كنا نمنع عواتقنا ان يخرجن فقدمت امرأة
 فنزلت قصر بني خلف فحدثت ان اختها كانت تحت رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قد غزا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة وكانت اختي معه في ست
 غزوات قالت كنا نداوي الكملى ونقوم على المرضى فسألت اختي رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقالت هل على احدانا بأس اذا لم يكن لها جلباب ان لا يخرج قال لتلبسها صاحبها من جلبابها
 ولتشهد الخير ودعوة المؤمنين فلما قدمت ام عطية رضى الله تعالى عنها سألتها او قالت سألتها فقالت
 وكانت لا تذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا قالت باني فقلنا اسمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول كذا وكذا قالت نعم باني فقال لتخرج العواتق ذوات الخدور والجيش
 فيشهدن الخير ودعوة المسلمين وتعتزل الحيض المصلي فقلت آخاض فقالت او ليس تشهد عرفة وتشهد كذا
 وتشهد كذا في مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله او ليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا لان
 معناه تشهد الوقوف بعرفة وتشهد الوقوف بمزدلفة ورمى الجمار وغير ذلك من افعال الحج غير الطواف
 بالبيت وهذا موافق لقول جابر رضى الله تعالى عنه فسكت الناس كلها غير انها لم تطف بالبيت وهذا
 الحديث قدم في باب شهود الخائض العيدين في كتاب الحيض فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن
 عبد الوهاب عن ايوب عن حفصة الى آخره واخرجه ايضا في باب اذا لم يكن لها جلباب في العيدين في ابواب
 العيدين عن ابى معمر عن عبد الوارث عن ايوب عن حفصة الى آخره واخرجه هنا عن مؤمل بلفظ اسم

المفعول من التأمل ابن هشام وقدم في كتاب التهجيد في باب عقد الشيطان عن اسماعيل بن علية
عن ابوب السخيتاني عن حفصة بنت سيرين وهؤلاء كلهم بصربون وقدموا الكلام فيه في كتاب
الخيض مستوفى **ص** باب **الاهلال** من البطحاء وغيرها للمكي والحاج اذا خرج
الى منى **ش** اى هذا باب في بيان الاهلال بكسر الهمزة اى الاحرام من البطحاء اى
من وادى مكة وغيرها اى ومن غير بطحاء مكة وهو سائر اجزاء مكة قوله للمكي اى للذى من
اهل مكة واراد الحج قوله والحاج اى والحاج الذى هو الافاقي الذى يريد التمتع اذا خرج من
مكة الى منى وانما قيد بهذا لان شرط الخروج من مكة ليس الا للتمتع فالخامس من هذه الترجمة ان
مهل المكي والمتنع للحج هو نفس مكة ولا يجوز تركها ومهل الذى يريد الاحرام بالحج خارج نفس
مكة سواء الحل والحرم وقوله الى منى كذا وقع في طريق ابى الوقت وفي معظم الروايات اذا خرج
من منى بكلمة من فوجه كلمة الى ظاهر واما وجه كلمة من فيجتمل ان يكون اشارة الى الخلاف في
مقات المكي في مذهب الشافعي فعنده ميقات اهل مكة نفس مكة وقيل مكة وسائر الحرم والصحيح
الاول ومذهب ابى حنيفة ان ميقات اهل مكة في الحج الحرم ومن المسجد افضل وفي مناسك الحصري
الافضل لاهل مكة ان يحرموا من منازلهم ويسعمهم التأخر الى آخر الحرم بشرط ان يدخلوا الحل محرمين
فلو دخلوا من غير احرام لزمهم دم كالافاقي وقال المهلب من انشأ الحج من مكة فله ان يهل من
بيته ومن المسجد الحرام ومن البطحاء وهو طريق مكة او من حيث احب فادون عرفة ذلك كله
واسع لان ميقات اهل مكة منها وليس عليه ان يخرج الى الحل لانه خارج في حجته الى عرفة فيحصل
له بذلك الجمع بين الحل والحرم وهو بخلاف منشئ العمرة من مكة **ص** وسئل عطاء عن
المجاور يلبي بالحج قال وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يلبي يوم التروية اذا صلى الظهر واستوى
على راحلته **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان الاستواء على الراحلة كناية عن
السفر فابتداء الاستواء هو ابتداء الخروج من البلد قوله عطاء هو عطاء بن ابي رباح قوله عن
المجاور اى المجاور بمكة وهو المقيم بها قوله يلبي جملة وقعت حالا قوله يوم التروية هو اليوم الثامن
من ذي الحجة وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق عطاء بلفظ رأيت ابن عمر في المسجد
فقبل له قدر وى الهلال فذكر قصة منها فامسك حتى كان يوم التروية فأتى البطحاء فلما استوت به راحلته
احرم **ص** وقال عبد الملك عن عطاء عن جابر رضى الله تعالى عنه قدمنا مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاحلنا حتى يوم التروية وجعلنا مكة بظهر لبينا بالحج **ش** مطابقة للترجمة
تؤخذ من قوله لبينا فانه جملة حالية ومعناها جعلنا مكة بظهر لبينا بالحج **ش** مطابقة للترجمة
بالحج فلم انهم حين الخروج منها كانوا محرمين قوله وقال عبد الملك قال الكرمانى عبد الملك هذا
هو ابن عبد العزيز بن جريج وقال بعضهم الظاهر انه هو عبد الملك بن ابي سليمان قلت يحتمل كلامهما ولكن
هذا وصله مسلم من طريق عبد الملك بن ابي سليمان العزمي عن عطاء بن ابي رباح عن جابر اهلانا مع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحج فما قدمنا مكة امرنا ان نحل ونجعلها عمرة فكبر ذلك علينا
الحديث وفيه حتى اذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر اهلانا بالحج قوله حتى يوم التروية يوم
منصوب على الظرفية اى حتى في يوم التروية قوله بظهر اى جعلنا مكة وراء ظهرنا
ص وقال ابو الزبير عن جابر اهلانا من البطحاء **ش** ابو الزبير هو محمد بن مسلم بن
تدرس بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الدال المهملة وضم الراء وفي آخره بين مهملة المكي وقدم

في باب من شك امانه وهذا تعليق وصله احدى مسنده ومسلم في صحيحه من طريق ابن جريج عنه عن
 جابر قال امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا احلنا ان نحرم اذا توجهنا الى منى قال فاهلانا من
 الابطح **ص** وقال عبيد بن جريج لابن عمر رأيتك اذا كنت بمكة اهل الناس اذا رأوا
 الهلال ولم تهل انت حتى يوم التروية فقال لم أر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يهل حتى تتبعته به
 راحلته **ش** عبيد بضم العين وجريج بضم الجيم مر ذكره في باب غسل الرجلين في التعلين
 في كتاب الوضوء وهذا التعليق وصله البخاري في باب غسل الرجلين في التعلين مطولا فقال حدثنا عبد الله
 ابن يوسف قال اخبرنا مالك عن سعيد المقبري عن عبيد بن جريج انه قال لعبد الله بن عمر يا ابا عبد الرحمن
 رأيتك تصنع اربعاً الحديث وقال ابن بطال اما وجه احتجاج ابن عمر باهلال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بذى الحليفة وهو غير مكى على من انشأ الحج من مكة انه يجب ان يهل يوم التروية وهى قصداً اخرى
 فوجه ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل من ميقاته في حين ابتدائه في عمل حجته من اصل عمله
 ولم يكن فيهما مكث يقطع به العمل فكذلك المكى لا يهل الا يوم التروية الذى هو اول عمله ليتصل له عمله
 تأسيساً برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف ما لو اهل من اول الشهر وقد قال ابن عباس
 لا يهل احد من مكة بالحج حتى يريد الروح الى منى والله اعلم **ص** باب **١٠** ابن يعلى الظاهر
 يوم التروية **ش** اى هذا باب بين فيه اين يصلى الظهر اى فى اى مكان يصلى صلاة الظهر
 يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذى الحجة والتروية بفتح التاء المشاء من فوق وسكون الراء وكسر
 الواو وتخفيف الياء آخر الحروف سميت بذلك لانهم كانوا يتروون بحمل الماء معهم من مكة الى
 عرفات وقبل الى منى وقيل لان آدم عليه السلام رأى فيه حواء عليها السلام وقيل لان جبريل عليه
 السلام رأى فيه ابراهيم عليه السلام وقيل لانهم كانوا يروون ابلهم فيه وقيل لان ابراهيم عليه السلام
 رأى تلك الليلة في منامه انه يذبح ولده بامر الله تعالى فلما أصبح كان يروى في النهار كله اى يفكر وقيل
 هو من الرواية لان الامام يروى للناس مناسكهم قلت ذكره الجوهري في باب روى معتل العين
 واللام وذكر فيه مواد كثيرة ثم قال وسعى يوم التروية لانهم كانوا يرتوون فيه من الماء لما بعد
 ويكون اصله من رويت من الماء بالكسر أروى رباوريا وروى ايضا مثل رضى وتكون التروية
 مصدر اى من باب التفعيل تقول رويت الماء تروية واما قول من قال لان آدم عليه الصلاة والسلام رأى فيه
 حواء فغير صحيح من حيث الاشتقاق لان رأى الذى هو من الرؤية مهموز العين معتل اللام فع جاء من هذا
 الباب ترية وتربة ولم يحى تروية فالاول من قولك رأيت المرأة ترية اذا رأيت الدم القليل عند الخيض
 والثانى اسم الحرقة التى تعرف بها المرأة حيضها من طهرها واما بقية الاقوال فكون اصلها من الرؤية
 غير مستبعد ولكن لم يحى لفظ التروية منها لعدم المناسبة بينهما فى الاشتقاق واما قول من قال هو
 من الرواية فبعد جدا لان لم يحى تروية من هذا الباب لعدم الاشتقاق بينهما وقال بعضهم قيل فى
 تسمية التروية اقوال شاذة وذكر هذه الاقوال قلت هذا يدل على ان اصلها صحيح فى الاشتقاق لان
 الشاذ ما يكثر استعماله ولكنه على خلاف القياس ولكن هذا القائل لو عرف الاشتقاق بين المصدر
 والافعال التى تشتق منه لمصدر منه هذا الكلام فى غير تأمل وترو **ص** حدثنى عبد الله بن
 محمد حدثنا اسحق الأزرق حدثنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع قال سألت انس بن مالك رضى الله تعالى
 عنه قلت اخبرنى بشئ عقلته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صلى الظهر والعصر يوم التروية قال

بمعنى قلت فإني صلى العصر يوم النفر قال بالابطح ثم قال افعل كما يفعل امرؤك شئ مطابقة
 للترجمة ظاهرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الأول عبد الله بن محمد بن عبد الله أبو جعفر الجعفي
 المعروف بالسندي الثاني اسحق بن يوسف الأزرق مات سنة ست وتسعين ومائة الثالث
 سفيان الثوري الرابع عبد العزيز بن رفيع بضم الراء وقح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي
 آخره عين مهملة قد مر في أبواب الطواف الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ﴿ ذكر
 لطائف أسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة
 في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه السؤال وفيه ان شيخه بخاري وانه من افراده واسحق
 واسطى وسفيان كوفي وعبد العزيز مكي سكن الكوفة وفيه انه ليس لعبد العزيز بن رفيع عن انس في
 الصحيحين الا هذا الواحد ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخاري ايضا في الحج
 عن محمد بن الثني وعن علي واسماعيل بن ابان وأخرجه مسلم في عن زهير بن حرب وأخرجه الترمذي
 فيه عن احمد بن منيع ومحمد بن الوزير الواسطي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسماعيل وعبد الرحمن
 ابن محمد ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله عقلته اي ادركته وفهمته وهي جملة في محل الجرا لأنها وقعت
 صفة لقوله شئ قوله ابن صلى الظهر يعني في أي مكان صلاها قوله قال يعني اي صلاها يعني
 قوله يوم النفر بفتح النون وسكون الفاء وهو الرجوع عن منى قوله بالابطح هو مكان متسع بين
 مكة ومنى والمراد به المحصب قوله ثم قال اي انس رضي الله تعالى عنه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه استحباب
 اقامة صلاة الظهر والعصر يوم التروية بمعنى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى منى قبل
 الظهر و صلى فيه الظهر والعصر وذكر ابو سعد النيسابوري في كتاب شرف المصطفى ان
 خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم التروية كان ضحى وفي سيرة الملا انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 خرج الى منى بعد ما زاغت الشمس وفي شرح الموطأ لأبي عبد الله القرطبي خرج صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى منى عشية يوم التروية وقال النووي ويكون خروجهم بعد صلاة الصبح بمكة حيث يصلون الظهر
 في اول وقتها هذا هو الصحيح المشهور من نصوص الشافعي وفيه قول ضعيف انهم يصلون الظهر
 بمكة ثم يخرجون وفي حديث جابر الطويل عند مسلم فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا
 بالحج وركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء
 والفجر الحديث وروى ابو داود والترمذي واحمد والحاكم من حديث ابن عباس قال صلى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر يوم التروية والفجر يوم عرفة بمعنى ولا جد من حديثه صلى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بمعنى خمس صلوات ولا جد عن ابن عمر انه كان يحب اذا استطاع ان يصل الظهر بمعنى
 يوم التروية وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بمعنى وحديث ابن عمر في الموطأ
 عن نافع عنه موقوفاً لابن خزيمة والحاكم من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير قال من سنة
 الحج ان يصلي الامام الظهر وما بعدها والتجبر بمعنى ثم يغدون الى عرفة وقال المهلب الناس في سعة
 من هذا يخرجون متى احبوا ويصلون حيث امكنهم ولذلك قال انس صل حين يصلي امرؤك
 والمستحب في ذلك ما فعله الشارع صلى الظهر والعصر بمعنى وهو قول مالك والثوري وابي حنيفة
 والشافعي واحمد واسحق وابي ثور وقال ابن حبيب اذا مالمت الشمس يطوف سبعا ويركع ويخرج
 وان خرج قبل ذلك فلا حرج وعادة اهل مكة ان يخرجوا الى منى بعد صلاة العشاء وكانت عائشة

رضى الله تعالى عنها تخرج ثلث الليل وهذا يدل على التوسعة وكذلك المبيت عن منى ليلة عرفة ليس فيه حرج اذا وافى عرفة ذلك الوقت الذى يخبر وليس فيه جبر كما يجبر ترك المبيت بها بعد الوقوف ايام رمى الجمار وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعى وابو ثور **ص** حدثنا على سمع ابا بكر بن عياش حدثنا عبد العزيز لقيت انساً (ح) وحدثني اسماعيل بن ابان حدثنا ابو بكر عن عبد العزيز قال خرجت الى منى يوم التروية فلقيت انساً ذاهباً على حمار فقلت اين صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا اليوم الظهر فقال انظر حيث يصلى امرؤك فصل **ش** **هـ** هذا طريق آخر اورده من رواية ابى بكر بن عياش الظاهر انه اورده تأكيذا لطريق اسحق الا زرق فان الترمذى لما اخرج حديث اسحق قال صحيح يستغرب من حديث اسحق الارزق عن الثورى اراد ان اسحق تفرد به ورواه البخارى من طريقين *** الاول** عن على هو ابن المدينى قاله الكرماني وقال بعضهم والذى يظهر لى انه ابن المدينى قلت اخذه من الكرماني ثم نسبه الى نفسه وابو بكر بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره شين مججمة ابن سالم الاسدى الكوفى الخياط بالنون المقرئ قيل اسمه محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل غير ذلك **والصحيح** ان اسمه كنيته وعبد العزيز هو ابن رفيع المذكور والطريق الثانى عن اسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وفي آخره نون وهو منصرف على الاصح وقد مر فى باب من قال فى الخطبة اما بعد واما قدم الطريق الاول لتصريحه فيه بالتحديث بين ابى بكر بن عياش وعبد العزيز والطريق الثانى بالعنعنة **قوله** ذاهبا نصب على الحال وفي رواية الكشميرى راكباً **قوله** هذا اليوم اى يوم التروية **قوله** فقال اى انس لعبد العزيز انظر **قوله** فصل امرى مخاطب به انس لعبد العزيز **وفيه** اشارة الى متابعة اولى الامر والاحتراز عن مخالفة الجماعة وكان الامراء لا ينزلون بالابطح وكانوا لا يصلون الظهر والعصر الا بمضى كافعله الشارع فلذلك استحبت الائمة الاربعة وغيرهم ذلك وقد مر الكلام فيه مستقصى **ص** **باب** **هـ** الصلاة بمضى **ش** **هـ** اى هذا باب فى بيان كمية الصلاة الرباعية فى منى هل تصلى على حالها او تقصر واورد فيه ثلاثة احاديث ذكرها فى ابواب تقصير الصلاة بترجمة بعين هذه الترجمة وهو باب الصلاة بمضى وبين كل واحد الآن **ص** **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن وهب اخبرنى يونس عن ابن شهاب قال اخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمضى ركعتين وابو بكر وعمر وعثمان صدرا من خلافته **ش** **هـ** مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه فى الباب المذكور عن مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال اخبرنى نافع عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمضى ركعتين وابى بكر وعمر وعثمان صدرا من امارته ثم اتىها **قوله** ركعتين اى المقصورتين من الفريضة الرباعية **قوله** وعثمان صدرا اى صلى ركعتين صدراى من ايام خلافته اى فى اوائل خلافته وانما ذكر صدرا وقيد به لان عثمان اتم الصلاة بعد ست سنين وبقية مباحثه تقدمت هناك **ص** **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن ابى اسحق الهمدانى عن حارثة ابن وهب الخزاعى رضى الله تعالى عنه قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن اكثر ما كنا قط وآمنه بمضى ركعتين **ش** **هـ** اخرجه هناك فقال حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال ابنا ابى اسحق قال سمعت حارثة بن وهب قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمن ما كان بمضى ركعتين وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وابو اسحق عمرو بن عبد الله الهمدانى المشهور بالسبيعى الكوفى

وحارثة بالخاء المهملة وبالراء والتاء الثلاثة والخزاعي بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين
المهملة نسبة الى خزاعة حى من الازد قوله ونحن ما كنا اكثر رجلة وقعت حالا فقولنا نحن مبتدا وكلمة
مانافية خبر وقوله اكثر منصوب على انه خبر كان وكلمة قط متعلقة بمحذوف والتقدير ونحن ما كنا
قط في وقت اكثر منافي ذلك الوقت ولا آمن منافيه ويجوز ان تكون مامصدرية ومعناه الجمع لان ما
اضيف اليه افعال يكون جمعا قوله وآمنه عطف على اكثر والضمير فيه يرجع الى ما والتقدير صلى
بنار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحال انا اكثر اكوانا في سائر الاوقات عددا واكثر اكوانا
في سائر الاوقات امناء واسنادا لامن الى الاوقات مجازيل وعلى هذا كما قلنا قط متعلق بمحذوف لان قط
يختص بالماضى التني ولا منفي ههنا تقدير ما كنا اكثر من ذلك ولا آمنه قط قلت قال ابن مالك استعمال قط غير
مقبولة بالنفي بما خفي على كثير من النحويين وقد جاء في هذا الحديث بدونه وله نظائر وقيل انه بمعنى ابدأ
على سبيل المجاز وقال الكرماني قوله وآمنه بالرفع ويجوز النصب بان يكون فعلا ماضيا وفاعله الله تعالى
قلت فينثذ يكون ضمير المفعول هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير وآمن الله تعالى نبيه
صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ وقال الطيبي هذا على ان يكون اكثر خبر كان اذ لا يستقيم ان يعطف وآمنه
على اكثر وهو متسلف جدا قوله معنى اى فى منى والعامل فيه قوله صلى الله عليه وسلم حدثنا قبيصة بن
عقبة حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال
صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ومع ابي بكر رضى الله تعالى عنه ركعتين ومع عمر رضى الله
عنه ركعتين ثم تفرقت بكم الطرق فياليت حظى من اربع ركعتان متقلبتيان شئ اخرجه في الباب
المذكور عن قبيصة بن سعيد عن عبد الواحد بن زياد عن الاعمش الى آخره فانظر الى التفاوت بينهما في المتن
والاسناد ولكن الحاصل واحد * ورجاله قد ذكرنا غير مرة وسفيان هو الثوري وابراهيم هو النخعي
وعبد الرحمن بن يزيد بن قيس اخو الاسود الكوفي النخعي مات في الجماجم سنة ثلث وثمانين وعبد
الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قوله ثم تفرقت بكم الطرق يعنى اختلافتم في قصر الصلاة
وامامها فنكم من يقصر ومنكم من لا يقصر قوله فياليت حظى من اربع اى فياليت نصيبى الذى
يحصل لى من اربع ركعات ركعتان يقبلهما الله تعالى قوله ركعتان في كثير من النسخ ركعتين وهو
على مذهب القراء فانه يجوز نصب خبر ليت كاسمه واما وجه ركعتان بالرفع فهو الاصل لانه خبر ليت
وخبره مرفوع وقال الدادوى خشى ابن مسعود ان لا تجزئ الاربع فاعلمها ونيع عثمان كراهة
خلافه واخبر بما يعتقد وقيل يريد انه لو صلى اربعا فياليتها تقبل كما تقبل الركعتان وقال الكرماني
قالوا غير ضه ليت عثمان صلى ركعتين بدل الاربع كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وصاحبا يفعلونه وقيل معناه انا اتم متاوعة لعثمان وليت الله قبل منى من الاربع ركعتين *
وفيه كراهة مخالفة ما كانوا عليه وبقية المباحث تقدمت هناك ص * باب * الصوم *
يوم عرفة شئ * اى هذا باب في بيان الصوم في يوم عرفة ولم يبين حكمه لمكان الاختلاف فيه
ص * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري حدثنا سالم قال سمعت عميرا مولى ام الفضل
عن ام الفضل شك الناس يوم عرفة في صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعثت الى النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم بشراب فشربه شئ * مطابقته للترجمة من حيث ان فيه بيان ترك النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الصوم في يوم عرفة * ذكر رجالة * وهم ستة * الاول على بن

المديني * الثاني سفيان ابن عيينة * الثالث محمد بن مسلم الزهري * الرابع سالم بن ابي امية ابو النضر
 بالضاد المججمة مولى عمر بن عبد الله بن معمر * الخامس عمر مصغر عمرو مولى ابن عباس * السادس
 ام الفضل ام عبد الله بن عباس واسمها ليابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة * ذكر لطائف
 اسناده * في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه السماع وفيه القول
 في موضع واحد وفيه ان شيخه بصري وانه من افراده وفيه ان سفيان مكي وان الزهري وسالما وعميرا
 مديون * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في الحج عن القعني وفي
 الصوم عن عبد الله بن يوسف وعن مسدد وفي الاشربة عن الحمدي وعن مالك بن اسماعيل وعن
 عمرو بن القاسم واخرجه مسلم في الصوم عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن اسحق بن ابراهيم
 وابن ابي عمرو عن زهير بن حرب وعن هارون بن سعيد الابن واخرجه ابو داود في الصوم عن
 القعني به * ذكر ما يستفاد منه * فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصم يوما عرفه فان قلت
 في صحيح مسلم ان صومه يكفر سنتين قلت هذا في غير الحجيج واما في الحجيج فينبغي لهم ان لا يصوموا
 لئلا يضعفوا عن الدماء واعمال الحج اقتداء بالشارع واطلق كثير من الشافعية كراهته وان كان
 الشخص بحيث لا يضعف بسبب الصوم فقط قال المتولي الاول ان يصوم حيازة للفضيلة قال صاحب
 التوضيح ونسب غيره هذا الى المذهب وقال الاول عندنا لا يصوم بحال وقال الروياني في الحلية ان كان
 قويا وفي الشتاء ولا يضعف بالضعف عن الدماء فالصوم افضل وقال البيهقي في المعرفة قال الشافعي
 في القديم لو علم الرجل ان الصوم بعرفة لا يضعفه فصيامه كان حسنا واختار الخطابي هذا قال صاحب
 التوضيح والمذهب عندنا استحباب الفطر مطلقا وبه قال جمهور اصحابنا وصرحوا بانه لا فرق
 ولم يذكر الجمهور الكراهة بل قالوا يستحب فطره كما قاله الشافعي ونقل الماوردي وغيره استحباب
 الفطر عن اكثر العلماء وحكي ابن المنذر عن جماعة منهم استحباب صومه وحكي صاحب البيان عن يحيى
 ابن سعيد الانصاري انه يجب عليه الفطر بعرفة وقال ابن بطال اختلاف العلماء في صومه فقال ابن عمر لم يصمه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عمر ولا عثمان وانا لا اصومه وقال ابن عباس يوم عرفة لا يصحبا
 احديهما الصيام فانه يوم تكبير واكل وشرب واختار مالك وابو حنيفة والثوري الطر و قال عطاء من
 افطر يوم عرفة ليقوى به على الذكركان له مثل اجر الصائم وكان ابن الزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم
 يصومان يوم عرفة وروى ايضا عن عمر رضي الله تعالى عنه وكان اسحق يميل اليه وكان الحسن
 يعجبه صومه ويأمر به الحاج وقال رأيت عثمان بعرفة في يوم شديد الحر صائما وهم يروحون عنه وكان
 اسامة بن زيد وعروة بن الزبير والقاسم ومحمد وسعيد بن جبير يصومون بعرفات وقال قتادة لا بأس
 بذلك اذا لم يضعف عن الدعاء وبه قال الداودي وقال الشافعي احب صيامه لغير الحاج اما من
 حج فاحب ان يفطر ليقويه على الدعاء وقال عطاء اصومه في الشتاء ولا اصومه في الصيف * وفيه
 ان الاكل والشرب في المحافل مباح لبين معنى اودعت الصورة فيه * وفيه جواز قبول الهدية من
 النساء ولم يسألها ان كان من مالها او من مال زوجها ان كان مثل هذا القدر لا يشاخص الناس فيه
 ص * باب * التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة ش * اي هذا باب في بيان
 مشروعية التلبية والتكبير اذا غدا الى عرفة * ص * حديثنا عبد الله بن يوسف
 اخبرنا مالك عن محمد بن ابي بكر الثقفي انه سأل انس بن مالك وهما غاديان من منى الى عرفة كيف كنتم

تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كان يهل من الامل فلا ينكر عليه ويكبر منا
المكبر فلا ينكر عليه ش **مسابقة** للترجمة ظاهرة **ورجاله** قد ذكروا واما التقي فليس له
في الصحيح عن انس ولا غيره غير هذا الحديث وقد تقدم هذا الحديث في ابواب العبدن في باب التكبير
ايام منى واذا غدا الى عرفة اخرجته عن ابي نعيم عن مالك بن انس قال حدثني محمد بن ابي بكر التقي قال
سألت انسوا نحن غاديان من منى الى عرفات عن التلبية كيف كنتم تصنعون مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال كان يلبي الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عايد فانظر التفاوت بينهما في السند والماتن
والمعنى واحد وقوله في هذا الطريق كان يلبي منا الملبى يوضح معنى قوله كان يهل من الامل لان
الاهلال رفع الصوت بالتلبية قوله وهما غاديان جملة اسمية وقعت حالا اي ذاهبان غدوة قوله
كيف كنتم تصنعون اي من الذكر طول الطريق وفي رواية مسلم من طريق موسى بن عقبة قال
حدثني محمد بن ابي بكر قال قلت لانس بن مالك غداة عرفة ما تقول في التلبية في هذا اليوم قال
سرت هذا المسير مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنا المكبر و من الامل لا يعيب احدا على صاحبه
قوله فلا ينكر عليه بضم الياء على صيغة المجهول من المضارع وقد مرت بقية الكلام هناك
ص باب **التنجيز بالرواح** يوم عرفة ش **اي** هذاباب في بيان التنجيز وهو السير
في الهجارة وكذلك الهجر والهاجرة نصف النهار عند اشتداد الحر وكذلك الهجر ومنه يقال هجر النهار
والمراد بالتنجيز بالرواح ان يهجر من غمرة الى موضع الوقوف بعرفة والتمرة بفتح النون وكسر الميم موضع
يقرب عرفات خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم قال كتب عبد الملك الى الحجاج ان لا يخالف ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما في الحج فجااب ابن عمرو انا معد يوم عرفة حين زالت الشمس فصاح عند سراق الحجاج فخرج
وعليه لحفة معصفرة فقال مالك يا ابا عبد الله الرحمن فقال الرواح ان كنت تريد السنة قال هذه
الساعة قال نعم قال فانظرني حتى افيض على رأسي ثم اخرج فنزل حتى خرج الحجاج فسا ربني وبين
اي فقلت ان كنت تريد السنة فاقصر الخطبة وعجل الوقوف فجعل ينظر الى عبد الله فلما رأى ذلك
عبد الله قال صدق ش **مطابقته** للترجمة تستفاد من قوله هذه الساعة لانه اشار به الى زوال
الشمس وهو وقت الهجارة وهو وقت الرواح الى الموقف لما روى ابو داود من حديث ابن عمر قال غدا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى اتى عرفة فنزل
غمرة وهو منزل الامام الذي ينزل به بعرفة حتى اذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم مهجرا فجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف واخرجه احدا ايضا
وظاهر هذا الحديث انه توجه من منى حين صلى الصبح بها لكن في حديث جابر الطويل الذي
رواه مسلم ان توجهه صلى الله تعالى عليه وسلم منها كان بعد طلوع الشمس وافظه فضربت له قبة
غمرة فنزل بها حتى زابت الشمس امره بالقصواء فرحلت فأتى بطن الوادي فخطب الناس الحديث
بطوله **ورجاله** قد ذكروا غير مرة وسالم هو ابن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم واخرجه
النسائي في الحج ايضا عن بونس بن عبد الاعلى وعن احمد بن عمرو بن السرح قوله كتب عبد الملك
هو ابن مروان الاموي الخليفة والحجاج هو ابن يوسف التقي وكان واليا بمكة حينئذ لعبد الملك
واميرا على الحجاج قوله ان لا يخالف بلفظ النهي والتني قوله في الحج اي في احكام الحج وفي

رواية النسائي من طريق اشهب عن مالك في امر الحج قوله ف جاء ابن عمر القائل هو سالم والراوي
في وانا للحال قوله معاهي ابن عمرو ووقع في رواية عبدالرزاق عن معمر عن الزهري فركب هو
وسالم وانا معهما وفي رواية عبدالرزاق ايضا عن معمر قال ابن شهاب وكنت يومئذ صائما فلقيت
من الحرشة واختلف الحفاظ في رواية معمر هذه فقال يحيى بن معين هي وهم وابن شهاب لم ير ابن
عمرو ولا سمع منه وقال الذهلي لست ادفع رواية معمر لان ابن وهب روى عن العنبري عن ابن شهاب
نحو رواية معمر وروى عنيسة بن خالد عن يونس عن ابن شهاب قال وفدت الى مروان وانا محتم
قال الذهلي ومروان مات سنة خسين وستين وهذه القصة كانت سنة ثلاث وسبعين انتهى وقال غيره
ان رواية عنيسة هذه ايضا وهم واما قال الزهري وفدت على عبدالملك ولو كان الزهري وفد على مروان
لا درك جلة الصحابة من ليست له عنهم رواية الا بواسطة وقد ادخل مالك وعقيل واليهما المرجع
في حديث الزهري بينه وبين ابن عمر في هذه القصة سالما فهذا هو المعتمد قوله عند سر ادق الحجاج
السرا دق بضم السين قال الكرماني وتبعه غيره انه هو الخيمة وليس كذلك واما السرا دق
هو الذي يحيط بالخيمة وله باب يدخل منه الى الخيمة ولا يعمل هذا غالبا الا لاسلاطين والملوك الكبار
وبالفارسية يسمى سرا برده قوله ملحفة بكسر الميم الازار الكبير قوله مصفرة اي مصبوغة
بالصفر قوله يا ابا عبد الرحمن هو كنية عبدالله بن عمر قوله الرواح بالنصب اي رح الرواح
او عجل قاله الكرماني والاصوب ان يقال انه منصوب على الاغراء اي الزم الرواح والاغراء تنبيه
المخاطب على امر محمود ليفعله قوله ان كنت تريد السنة وفي رواية ابن وهب ان كنت تريد ان
تصيب السنة وقال ابو عمر في التفصي هذا الحديث يدخل عندهم في المسند لقوله ان كنت تريد السنة
فالمراد سنة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اذا اطلقها غيره مالم يضاف الى صاحبها
كقوله سنة العمرين وما شبه ذلك انتهى وهذه مسألة خلاف عند اهل الحديث والاصول والجمهور
على ما قال ابن عبدالبر وهي طريقة البخاري ومسلم ويقويه قول سالم لابن شهاب اذ قال له افضل ذلك
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وهل تتبعون في ذلك الاسنة قوله فانظرنى بفتح الهمزة
وكسر الظاء المعجمة من الانظار وهو الاسمهال معناه امهلتني وفي رواية النشمي واناظرنى بضمزة
الوصل وضم الظاء ومعناه انتظرني قوله حتى افيض على رأسي اي حتى اغتسل لان افاضة الماء على الرأس
انما يكون غالبيا في الغسل قوله ثم اخرج بالنصب عطف على قوله حتى افيض واصله حتى ان افيض وقال ابن
الذين صوابه افض لانه جواب الامر قوله فترى اي ابن عمر كما صرح به في رواية اخرى على ما يأتي بعد باين
ان شاء الله تعالى وهذا يدل على انه كان راكبا قوله فسار بيني وبين ابني سار الحجاج بين سالم وابيه
عبدالله بن عمر ويحتمل ان يكونا راكبا لان السنة الركوب حيثئذ لمن له راحلة قوله وعجل الوقوف
قال ابو عمر رواية يحيى وابن القاسم وابن وهب ومطرف وعجل الصلاة وقال القعنبي واشهب فاقم
الخطبة وعجل الوقوف جعلاموضع الصلاة الوقوف قال ابو عمر وهو عندي غلط لان اكثر الرواة
عن مالك على خلافه قيل رواية القعنبي لها وجه لان تعجيل الوقوف يستلزم تعجيل الصلاة ومع هذا وافق
القعنبي عبدالله بن يوسف كما ترى وقال بعضهم الظاهر ان الاختلاف فيه عن مالك قلت هذا ليس
بظاهر وما الدليل عليه ذكر ما يستفاد منه في ان تعجيل الصلاة يوم عرفته سنة مجمع عليها في اول
وقت الظهور ثم يصلي العصر بالسلام والفرغ منه وفيه ان اقامة الحج الى الخلفاء ومن جعلوا ذلك
اليه وهو واجب عليهم فيقيموا من كان عالما به وفيه الصلاة خلف الفاجر من الولاة مالم يخرج به

يدعته عن الاسلام * وفيه ان الرجل الفاضل لا يؤاخذ عليه في مشيئه الى السلطان الجائر فيما يحتاج
 اليه * وفيه ان تعجيل الروح للامام للجمع بين الظهر والعصر بعرفة في اول وقت الظهر سنة * وفيه
 الغسل للوقوف بعرفة * وفيه خروج الحجاج وهو محرم وعليه ملحفة معصفرة ولم يتكر ذلك عليه
 ابن عمر * وفيه حجة لمن اجاز المعصفر للمحرم * وفيه جواز تأخير الادنى على الافضل والاعلم *
 وفيه ابتداء العالم بالفتيا قبل ان يسئل عنه * وفيه الفهم بالاشارة والنظر * وفيه ان اتباع الشارع
 هو السنة وان كان في المسألة اوجه جائر غيرها * وفيه فتوى التليذ بحضرة استاذة عند السلطان وغيره
 * وفيه جواز الذهاب من العالم الى السلطان سواء كان جائراً او غير جائر لاجل ارشاده اياه
 الى الخير وايقافه على ما لا يعلم من السنة * وفيه صياح العالم عندما كان السلطان فيه ليسرع اليه
 في الاجابة * وفيه ان السلطان لو نائبه يعمل في الدين بقول اهل العلم ويرجع الى قولهم * وفيه تعليم
 القاجار السنن لمنفعة الناس * وفيه احتمال المفسدة القليلة لتحصيل المصلحة الكبيرة يؤخذ ذلك من
 مضى ابن عمر الى الحجاج وتعليمه * وفيه الحرص على نشر العلم لانتفاع الناس به * وفيه الخطبة
 فتند ابى حنيفة يخطب خطبتين بعد الزوال وبعد الاذان قبل الصلاة كخطبة الجمعة ولو خطب قبل
 الزوال جاز * وعندنا صحتنا في الحج ثلاث خطب * اولها في اليوم السابع من ذي الحجة وهو قبل يوم
 التروية بيوم يعلم الناس فيها الخروج الى منى * والثانية يوم عرفة وهو التاسع من الشهر يعلم الناس
 فيها ما يجب من الوقوف بمزدلفة ورمي الجمار والتحر وطواف الزيارة * والثالثة بمنى بعد يوم النحر
 وهو الحادي عشر من الشهر بحمد الله ويشكره على ما وفق من قضاء مناسك الحج ويحض الناس
 على الطاعات ويحذرهم عن اكتساب الخطايا فيفصل بين كل خطبتين بيوم وقال زفر يخطبها في ثلاثة ايام
 متواليات يوم التروية ويوم عرفة ويوم النحر * وعند الشافعي في الحج اربع خطب مسنونة احداها
 بمكة يوم السابع والثانية يوم عرفة والثالثة يوم النحر بمنى والرابعة يوم النفر الاول بمنى وعند مالك
 ثلاث خطب الاولى يوم السابع بمكة بعد الظهر خطبة واحدة ولا يجلسه فيها الثانية بعرفات بعد الزوال
 بخطبة في وسطها والثالثة في اليوم الحادي عشر وعند احمد كذلك ثلاث خطب ولا خطبة في اليوم
 السابع بمكة بل يخطب بعرفات بعد الزوال ثم يخطب بمنى يوم النحر في اصح الروايتين ثم كذلك ثاني ايام
 منى بعد الظهر وقال ابن حزم خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحد ثاني يوم النحر
 وهو مذهب ابى حنيفة ايضا وهو يوم النفر وفيه حديث في سنن ابى داود وآخر في مسند احمد
 والدارقطني وقال ابن حزم وقد روى ايضا انه خطبهم يوم الاثنين وهو يوم الاربعة واوصى بنو
 الارحام خيراً قال ابن قدامة وروى عن ابى هريرة انه كان يخطب العشرة وروى عن ابن الزبير كذلك
 رواه ابن ابي شيبة في مصنفه **ص** باب **الوقوف على الدابة بعرفة** **ش** اي
 هذا باب في بيان الوقوف راكبا على الدابة في عرفة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك
 عن ابى النضر عن عمر مولى عبد الله بن عباس عن ام الفضل بنت الحارث ان ناسا اختلفوا عندها
 يوم عرفة في صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم
 فارسلت اليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشر به **ش** مطابقته لترجمة في قوله وهو
 واقف على بعيره وقدم مضى الحديث قبل هذا الباب بابين فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن
 سفيان عن الزهري عن سالم الى آخره وهنا عن عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن ابى النضر بسكون

الضاد المحمودة هو سالم ابن ابي امية الى آخره فانظر التفاوت بينهما في المتن والسند ولكن الحاصل واحد
 قوله عن غير بضم العين وذكر هناك انه مولى عبدالله بن عباس وفي ذلك الباب قال مولى ام الفضل
 ووجهه انه اما كان مولى لهما جميعا اركان مولى لام الفضل ونسب الى عبدالله بخازا او بالعكس
 واسم ام الفضل لبابة وقدم هناك قوله فارسلت بلفظ التكلم ولفظ الغيبة كما في ذلك الباب كذلك
 في قوله فبعثت واختلف اهل العلم ان الركوب افضل او تركه بعرفة فذهب الجمهور الى ان الركوب
 افضل لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم وقف راكبا ولان في الركوب هونا على الاجتهاد في الدماء
 والتضرع المطلوب هناك وفيه قوة وهو ما اختاره مالك والشافعي وعنه قول انهما سواء
 وفيه ان الوقوف على ظهر الدابة مباح اذا كان بالمعروف ولم يحجف بالدابة والنهي الوارد لا يتخذوا
 ظهوره مانعا محمول على الاغلب الاكثر بدليل هذا الحديث وقال ابن التين من سهل عليه بدل المال وشق
 عليه المشي فشيء اكثر اجرا له ومن شق عليه بذله وسهل عليه المشي فركوبه اكثر اجرا له وهذا
 على اعتبار المشقة في الاجور ص باب الجمع بين الصلاتين بعرفة ش اي
 هذا باب في بيان جواز الجمع بين الصلاتين اي الظهر والعصر بعرفة يوم عرفة ولم يبين الحكم اكتفاء
 بما في حديث الباب او لمكان الخلاف فيه فان مالكا والاوزاعي قال يجوز الجمع بعرفة والمزدلفة
 لكل احد وهو وجه للشافعية وقول ابي يوسف ومحمد وعند ابي حنيفة لا يجمع بينهما الا من
 صلاها مع الامام وهو مذهب النخعي والثوري وعند الشافعي ومالك واحد سبب هذا الجمع
 السفر حتى لا يجوز لاهل مكة ولا لمن كان مقيما هناك ان يجمع وفي الروضة اما الحجاج من اهل الآفاق
 فيجمعون بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر وبين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء
 وذلك الجمع بسبب السفر على المذهب الصحيح وقبل بسبب النسك فان قلنا بالاول ففي جمع المكي قولان
 لان سفره قصير ولا يجمع العرفي بعرفة ولا المزدلني بمزدلفة لانه وطنه وهل يجمع كل واحد منهما
 بالبقعة الاخرى فيه القولان كل مكي وان قلنا بالثاني جاز الجمع لجمعهم ومن الاصحاب من يقول في جمع
 المكي قولان الجديد منه والقديم جوازهم على القديم في العرفي والمزدلني وجهان والمذهب جمعهم
 على الاطلاق وحكم الجمع في البقعتين حكمه في سائر الاسفار ويخير في التقديم والتأخير
 والاختيار التقديم بعرفة والتأخير بمزدلفة ص وكان ابن عمر اذا قاته الصلاة مع الامام
 جمع بينهما ش مطابقتها لترجمة ظاهرة فان فيه الجمع بين الصلاتين وهذا تعليق وصله
 ابراهيم الحاربي في المناسك له قال حدثنا الخوضي عن همام ان نافعاً حدثه ان ابن عمر كان اذا لم يدرك
 الامام يوم عرفة جمع بين الظهر والعصر في منزله واخرجه الثوري في جامع برواية عبيد الله بن
 الوليد العدني عنه عن عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع مثله واخرجه ابن المنذر من هذا
 الوجه ص وقال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان الحجاج بن يوسف
 عام تزل بابن الزبير سأل عبدالله كيف تصنع في الموقف يوم عرفة فقال سالم ان كنت تريد السنة فمجر
 بالصلاة يوم عرفة فقال عبدالله بن عمر صدق انهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة فقلت
 لسالم افضل ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سالم وهل تتبعون في ذلك الا سئد ش
 مطابقتها لترجمة في قوله كانوا يجمعون بين الظهر والعصر والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن
 خالد الابلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وسالم هو ابن عبدالله بن عمرو وهذا تعليق وصله الاستيعلى

من طريق يحيى بن بكير وابى صالح جميعا عن الليث قوله عام نزل بابن الزبير وهو عبدالله بن الزبير وكان
 نزوله في سنة ثلاث وسبعين قوله سأل عبدالله اى سأل الحجاج عبدالله بن عمر قوله فمجر امر من التهجير
 اى صل بالهجرة وهى شدة الحر قوله في السنة بضم السين وتشديد النون اى سنة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ومحل هذه نصب على الحال من فاعل يحمعون اى متوغلين في السنة انما قال ذلك تعريضا بالحجاج
 وقال الكرماني ما وجه مطابقة كلام عبدالله لكلام ولده سالم ثم اجاب بقوله لعله اراد من الصلاة صلاة
 الظهر والعصر كليهما فكانت امر بهجير الصلاتين فصدقه عبدالله في ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو ابن
 شهاب قوله فاعل ذلك الهمة فيه للاستفهام قوله وهل تتبعون بتشديد التاء المثناة من فوق
 وكسر الباء الواحدة بعدها عين مهيمة من الاتباع هكذا هو رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني تتبعون
 بفتح التائين المثانين من فوق بينهما باء موحدة وبالغين المجمة من الاتباع وهو الطلب قوله في ذلك
 اى في ذلك الفعل وفي رواية الحموي بحذف كلمة في وهى مقدرة ويروى بذلك وقال الكرماني اى في الجمع
 او التهجير **ص** **باب** قصر الخطبة يوم عرفة **ش** اى هذا باب في بيان قصر الخطبة في يوم عرفة
ص **باب** حديثنا عبدالله بن مسلمة اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله ان عبد الملك بن مروان كتب
 الى الحجاج ان يأتم بعبد الله بن عمر رضى الله عنهما في الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر وانا معه حين زاغت
 الشمس اوزالت فصاح عند فسطاطه اين هذا فخرج اليه فقال ابن عمر الرواح فقال الآن قال نعم
 قال انظرني افيض على ماء فنزل ابن عمر حتى خرج فصار بيني وبين ابى فقلت ان كنت تريد ان تصيب
 السنة اليوم فاقصر الخطبة ومحل الوقوف فقال ابن عمر صدق **ش** مطابقتها لترجمة في قوله
 فاقصر الخطبة وهذا الحديث مضى عن قريب في باب التهجير بالرواح يوم عرفة فانه اخرجه هناك عن
 عبدالله بن يوسف عن مالك وهنا عن عبدالله بن مسلمة القعنبي عن مالك وقدم الكلام فيه مستوفى هناك
 قوله ان يأتم اى يقتدى قوله زاغت اى مالت قوله اوزالت شك من الراوى قوله عند فسطاطه
 وهويث من شعروفه لغات تقدمت قوله افيض هو استيناف كلام ويروى افيض بالجزم لانه
 جواب الامر قوله ان كنت تريد الخطاب للحجاج ويروى لو كنت فكلمة لوعلى هذه بمعنى
 ان يعنى لجرد الشرطية بدون ملاحظة الامتناع فافهم **ص** **باب** التعجيل الى
 الموقف **ش** هكذا وقع هذا الباب بهذه الترجمة عند الاكثرين بغير حديث فيه وسقط
 من رواية ابى ذر اضلا وقال الكرماني واعلم انه وقع في بعض النسخ هنا زيادة وهو (باب التعجيل الى
 الموقف وقال ابو عبدالله يزداد في هذا الباب هم هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب ولكنى
 لا اريد ان ادخل فيه معادا) اقول هذا تصريح من البخارى بانه لم يعد حديثا في هذا الجامع ولم يكرر
 شيئا منه وما اشتهر ان نصفه تقريبا مكرر فهو قول اقناعى على سبيل المسامحة واما عند التحقيق فهو
 لا يخلو اما من تقييد اهمال او زيادة او نقصان او تفاوت في الاسناد ونحوه وكلمة هم بفتح الهاء وسكون
 الميم قيل انها فارسية وقيل عربية ومعتضاها قريب من معنى لفظ ايضا انتهى قلت اراد بقوله
 وقال ابو عبدالله البخارى نفسه لان كنيته ابو عبدالله قوله هذا الحديث اراد به حديث مالك الذى
 رواه عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وهو الذى رواه البخارى من طريقين احدهما طريق عبدالله
 ابن يوسف والاخر طريق عبدالله بن مسلمة كلاهما عن مالك وقوله معادا اى مكرر احاصل هذا الكلام
 انه قال زيادة الحديث المذكور كانت مناسبة ان تدخل في هذا الباب اعنى باب التعجيل الى الموقف
 ولكنى ما دخلته فيه لاني لا ادخل فيه مكررا وكأنه لم يظفر بطريق آخر فيه غير الطريقين المذكورين

فلذلك لم يدخله وهذا يدل على انه لا يعيد حديثا ولا يكرره في هذا الكتاب الالفائدة من جهة الاسناد او من جهة المتن فان وقع شيء خارج من ذلك يكون اتفاقاً لا قصدا ومع ذلك فهو نادر قليل الوقوع واما قول الكرماني وكلمة هم الى آخره فهو تصرف من عدمه تصرف فيما حين وثق على النسخة التي قال فيها وقع في بعض النسخ ونقل عنها انه قال هم هذا الحديث والظاهر انه وقع من هذه اللفظة في كلامه من غير قصد فقل منه على هذا الوجه وان هذه اللفظة فارسية وليست بعربية والله اعلم

ص باب ٥ الوقوف بعرفة **ش** اي هذا باب في بيان ان الوقوف انما يكون بعرفة دون غيرها من المواضع وذلك ان قريشا كانوا يقولون نحن اهل الله فلا نخرج من الحرم وكان غيرهم يقفون بعرفة وعرفة خارج الحرم فبين الله تعالى في قوله تم اقبضوا من حيث افاض الناس ان الافاضة انما تكون من موقف عرفة الذي كان يقف فيه سائر الناس دون غيره من موقف قريش عند المشعر الحرام وكانوا يقولون عزتنا بالحرم وسكننا فيه ونحن جبر ان الله فلا نرى الخروج عنه الى الحل عندوقوفنا في الحج فلا تفارق عزتنا وما حرم الله تعالى به اموالنا ودماننا وكانت طوائف العرب يقفون في موقف ابراهيم عليه الصلاة والسلام من عرفة وكان وقوف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا في موقف ابراهيم عليه الصلاة والسلام قبل ان ينزل عليه الوحي توفيقا من الله تعالى على ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كنت اطلب بعيرا لي (ح) وحدثنا مسدد حدثنا سفيان عن عمرو سمع محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه جبير بن مطعم قال اضللت بعيرا لي فذهبت اطلب يوم عرفة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقفا بعرفة فقلت هذا والله من الجس فا شانه ههنا **ش** مطابقة للترجمة في قوله فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقفا بعرفة **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **هـ** الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **هـ** الثاني سفيان بن عيينة **هـ** الثالث عمرو بن دينار **هـ** الرابع محمد بن جبير بن مطعم **هـ** الخامس جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الخروف وفي آخره راء ابن مطعم بضم الميم اسم فاعل من الاطعام ابن عدي بن نوفل القرشي النوفلي الصحابي رضي الله عنه **هـ** السادس مسدد بن مسرهد والكل قد ذكروا **و** ذكر اطائف اسناده **و** فيه اسنادان احدهما عن علي بن عبد الله وفيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العتمة في موضع واحد والآخر عن مسدد وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتمة في موضعين وفيه السماع وفيه القول **و** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم في الحج عن ابي بكر وعمر والناس فيه عن قتية **و** ذكر معناه **و** قوله اضللت بعيرا هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره اضللت بعيرا بدون كلمة لي يقال اضله اذا ضاعه وقال ابن السكيت اضللت بعيرا اذا ذهب منك قولي يوم عرفة اي آخر يوم عرفة فان قلت اضلاله بعيره كان في يوم عرفة او طلبه قلت طلبه كان في يوم عرفة فان جبير بن مطعم انما جاء الى عرفة ليطلب بعيره لايقف بها ويؤيد هذا ما رواه الحميدي في مسنده اضللت بعيرا لي يوم عرفة فخرجت اطلبه بعرفة ومن طريقه رواه ابو نعيم قوله فقلت قائله جبير و اشار بقوله هذا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآه واقفا بعرفة فقال والله من الجس يعني هو من الجس بضم الحاء المهملة وسكون الميم وفي آخره سين مهملة جمع الاجس وفي اللغة الاجس الشديد والمشدد على نفسه في الدين يسمى اجس والحماسة الشدة في كل شيء قاله ابن سبلة

ويقال له الخمس ايضا وفي الصحاح حس بالكسر فهو وحس واحس بين الحس وفي الموغب
عن ابن دريد الحس بالفتح التشديد في الامر وبه سميت قريش وخزاعة وعابنومر بن صمصعة
وقوم من كنانة وقال غيره الحس قريش ومن ولدت من غيرها وقيل قريش ومن ولدت واحلافها
وقيل قريش ومن ولدت من قريش وكنانة وجذيلة قيس وكانوا اذا تكلموا امرأة منهم غريبا
اشترطوا عليه ان ولدها على دينهم ودخل في هذا الاسم من غير قريش ثقيف وليث بن بكر وخزاعة
وبنو جامر بن صمصعة وقال ابن اسحق وكانت قريش لا ادري قبل القيل او بعده ابتدعت امر
الحس رأيا رأوه فتركوا الوقوف على عرفة والا فاضة منها وهم يعرفون ويقرون انها من
المشاعر والحج الا انهم قالوا نحن اهل الحرم نحن الحس والحس اهل الحرم قالوا ولا ينبغي
للحس ان يأتقوا الاقط ولا يسلموا اليمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتا من شعر ولا يستظلوا ان
استظلوا الا في بيوت الادم ما كانوا حرما قالوا لا ينبغي لاهل الحل ان يأكلوا من طعام جاؤا
به معهم من الحل الى الحرم اذا جاؤا حجاجا او عمارا ولا يطوفون بالبيت اذا قدموا اول طوافهم الا في
ثياب الحس وقال السهيلي كانوا ذهبوا في ذلك مذهب الترهيب والتأله فكانت نساؤهم لا ينسجن
الشعر ولا الوبزوعن ابراهيم الحربي في غريب الحديث كانوا الى قريش اذا اهلوا بحج او عمرة لا يأكلون
لحما واذا قدموا مكة وضعوا ثيابهم التي كانت عليهم وروى عنه ايضا سموا الكعبة بخمساء لانها حياء
حجرها ابض يضرب الى السواد قوله فا شأنه ههنا تعجب من جبير بن مطعم وانكاره لما رأى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واقفا بعرفة فقال هو من الحس فا باله يقف بعرفة والحس لا يقفون بها
لأنهم لا يخرجون من الحرم وقال الكرماني وقفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة كانت
سنة عشر وجبير بن مطعم كان مسلما لانه اسلم يوم الفتح بل عام خيبر فاوجه سؤاله انكارا او تعجبا
ثم اجاب بقوله لعله لم يبلغ اليه في ذلك الوقت قوله تعالى (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) او لم يكن
السؤال ناشئا عن الانكار والتعجب بل اراد به السؤال عن حكمة المخالفة عما كانت الحس عليه او كان
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقفة بها قبل الهجرة انتهى قلت حج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قبل النبوة وبعدها غير مرة واما بعد الهجرة فلم يحج الامرة واحدة وروى ابن خزيمة واسحق بن
راهويه من طريق ابن اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر عن عثمان بن ابي سليمان عن عمه نافع بن جبير
عن ابيه قال كانت قريش انما تدفع من المزدلفة ويقولون نحن الحس فلا نخرج من الحرم وقد تركوا
الموقف بعرفة قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجاهلية يقف مع الناس بعرفة على
جل له ثم يصبح مع قومه بالمزدلفة فيقف معهم ويدفع اذا دفعوا ولفظ يونس بن بكير عن ابن اسحق
في المغازي مختصرا وفيه رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما مع الناس قبل ان ينزل عليه
الوحي توفيقا من الله تعالى له واخرجه اسحق ايضا عن الفضل بن موسى عن عثمان بن الاسود عن
عطاء عن جبير بن مطعم قال اضللت جارا لي في الجاهلية فوجدته بعرفة فرأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما سلمت عرفت ان الله وقفة لذلك حديثا من حديث
ابن ابي الغراء حدثنا علي بن مشهور عن هشام بن عروة قال عروة كان الناس يطوفون في الجاهلية حراة
الا الحس والحس قريش وما ولدت وكانت الحس يحتمسون على الناس يعطى الرجل الرجل الثياب
يطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها فمن لم تعطه الحس طاف بالبيت عريانا وكان

يفيض جاعة الناس من عرفات وتفيض الحس من جمع قال واخبرني ابي عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان هذه الآية تزلت في الحس ثم افيضوا من حيث افاض الناس قال كانوا يفيضون من جمع فدفعوا الى عرفات ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس لان الامر بالافاضه من حيث افاض الناس لا يكون الا بعد الوقوف بعرفة فصاروا مأمورين بالوقوف في عرفة ذكر رجاله وهم خمسة الاول فروة بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن ابي المغراء بفتح الميم وسكون الغين المججمة وبالراء وبالدمر في آخر الجنازة الثاني على بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء وبالراء قاضى الموصل مر في باب مباشرة الحائض ه الثالث هشام بن عروة وقد تكرره ذكره الرابع عروة بن الزبير الخامس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها ذكر لطائف امثاله فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العتنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه وابن مسهر كوفيان وان هشاما واباه عروة مديان وفيه ان من قوله قال عروة الى قوله واخبرني موقوف ومن قوله واخبرني الى آخره متصل وفيه قال عروة وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن هشام بن عروة عن ابيه ذكر معناه قوله عراة جمع عاركة ضاة جمع قاض وانصابه على الحال من الضمير الذى في بطوفون وقدم تفسير الحس عن قريب قوله وما ولدت اى واولادهم واختار كلمة ما على كلمة من لعمومهم وقيل المراد به والدهم وهو كنانة لان الصحيح ان قريشاهم اولاد النضر بن كنانة وزاد معمر هنا وكان من ولدت قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن صعصعة وعن مجاهد ان منهم ايضا عدوان وغيرهم قوله يحاسبون اى يعطون الناس الثياب حسبة لله تعالى قوله تفيض اصله من افاض الماء وهو صبه بكثرة وقال الزحشرى افضتم دفعتم من كثرة قوله جاعة الناس اى غير الحس قوله من عرفات هو علم للموقف وهو منصرف اذ لا تأنيث فيها قاله الكرماني والتحقيق فيه ما قاله الزحشرى فان قلت هلا منعت الصرف وفيها السببان التعريف والتأنيث قلت لا يخلو التأنيث اما ان يكون بالناء التى في لفظها واما بئاء سقدرة كما في سعاد فالتى في لفظها ليست للتأنيث وانما هى مع الالف التى قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير الناء فيها لان هذه الناء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا يقدر ناء التأنيث فى بنت لان الناء التى هى بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبت تقديرها انتهى وسميت عرفات بهذا الاسم اما لانها وصفت لابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما ابصرها عرفها واولان جبريل عليه الصلاة والسلام حين كان يدور به فى المشاعر اراه اياها فقال قد عرفت واولان آدم عليه الصلاة والسلام هبط من الجنة بارض الهند وحواء عليها السلام بحدة فالتقيا ثم فجعاراه واولان الناس يتعارفون بها واولان ابراهيم عليه الصلاة والسلام عرف حقيقة رؤياه فى ذبح ولده ثم واولان الخلق يعترفون فيها بنوهم واولان فيها جبالا والجبال هى الاعراف وكل عال فهو عرف قوله من جمع بفتح الجيم وسكون الميم هى المزدلفة وسمى به لان آدم عليه الصلاة والسلام اجتمع فيها مع حواء عليها السلام وازدلف اليها اى دنا منها واولانه يجمع فيها بين الصلاتين واهلهما يزدلفون اى يقربون الى الله تعالى بالوقوف فيها قلت اصلها من تلقه لانها من زلف فقلت الناء دالا لاجل الزاى قوله قال واخبرني ابي اى قال هشام واخبرني ابي عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قوله ان هذه الآية اى قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس واختلف اهل التفسير فى هذه الآية

فقال الضحاك يزيد ابراهيم عليه السلام يعني يريد من الناس ابراهيم عليه السلام ويؤيده ما رواه الترمذي
حدثنا قتيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن عبد الله بن صفوان عن يزيد بن شيان قال اتانا
ابن مربي الانصاري ونحن بالوقوف بالوقوف مكانا يابعد عمر فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال حديث حسن صحيح
واسم ابن مربي زيد وقيل يزيد وقيل عبد الله بن مربي بكسر الميم وسكون الراء وفتح الباء الموحدة
وفي آخره عين مهملة وزيد بن شيان ازيد له صحبة * قوله كونوا على مشاعركم اي على مواضع المناسك
وفي رواية ابى داود قفوا على مشاعركم وفي رواية حسين بن عقيل عن الضحاك من حيث افاض الناس
اي الامام وقيل آدم عليه السلام ويؤيده قراءة الناس وهو آدم عليه السلام من قوله تعالى ولقد عهدنا
الى آدم من قبل فنسي وقيل من حيث افاض الناس اي سائر الناس غير الجنس وقال ابن التين وهو الصحيح
وقال الزمخشري فان قلت فكيف موقع ثم يعني في قوله ثم افيضوا الان ثم تقتضي المهمة قال تعالى فاذا كروا الله
عند المشعر الحرام ثم قال ثم افيضوا والافاضة من عرفات قبل الحجى الى المشعر الحرام واجاب الزمخشري
بان موقع ثم نحو موقعها في قولك احسن الى الناس ثم لانحسن الي غير كريم تأتي ثم اتفاوت
ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان الى غيره وبعدهما بينهما فكذلك حين امرهم بالذكر عند الافاضة
من عرفات قال ثم افيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين وان احداهما صواب والثانية خطأ واجاب
غيره بان ثم بمعنى الواو واختاره الطحاوي وقيل لقصد التأكيد لا المحض الترتيب والمعنى فاذا افضتم
من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام ثم اجعلوا الافاضة التي تفيضونها من حيث افاض الناس
لامن حيث كنتم تفيضون وقال الخطابي تضمن قوله تعالى (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) الامر
بالوقوف بعرفة لان الافاضة انما تكون عن اجتماع قبله قوله فذفعوا الى عرفات بلفظ الجهول اي
امروا بالذهاب الى عرفات حيث قيل لهم ثم افيضوا وفي رواية الكشيهي فرفعوا بالراء وفي رواية مسلم
من طريق ابى اسامة عن هشام رجعو الى عرفات والمعنى انهم امروا وان توجهوا الى عرفات ليقفوا بها ثم
يفيضوا * ذكر ما يستفاد منه * فيه الوقوف بعرفة وهو من اعظم اركان الحج ثبت ذلك بفعل النبي صلى
منها الله تعالى عليه وسلم وقوله * اما فعله فروى الامام احمد حدثنا روح حدثنا زكريا بن اسحق اخبرنا
ابراهيم بن ميسرة انه سمع يعقوب بن عاصم بن عروة يقول سمعت الشريد يقول اشهد لو قفت مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفات قال فامست قدما الارض حتى اتى جمعا * والشريد بفتح الشين المعجمة
وكسر الراء ابن سويد الثقفي وقال الطبري حدثنا ابن حنبل حدثنا جريد عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة
عن ابيه رجل من قریش قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقف بعرفة موضعه الذي رأيت يقف
فيه في الجاهلية * واما قوله فرواه الترمذي من حديث علي بن ابى طالب رضى الله عنه قال وقف رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقف وعرفة كلها موقف الحديث وروى ابن
حبان في صحيحه من حديث جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل عرفات موقف فارفعوا
عن مرتنة وكل مزدلفة موقف فارفعوا عن محسر وكل فجاء مني منحر وفي كل ايام التشريق ذبح وفي هذه
الاخاديت تعيين عرفة للوقوف وانه لا يجوز الوقوف بغيرها وهو قول اكثر اهل العلم وحكى ابن المنذر
عن مالك انه يصح الوقوف بعرفة بضم العين والنون والحديث المذكور رجة عليه وحدثه ما رواه
الازرق في تاريخ مكة باستناده الى ابن عباس قال حد عرفة من قبل المشرق على بطن مرتنة الى جبال

عرنة الى وصيق الى ملتقى وصيق الى وادي عرنة وو وصيق بفتح الواو وكسر الصاد المهملة
 بعدها ياء آخر الحروف وفي آخره فاق وقال الشافعي في الاوسط من مناسكه وعرفة ماجاوز بطن
 عرنة وليس الوادي ولا المسجد منها الى الجبال المقابلة مما يلي حواط ابن عامر وطريق الحظن
 وماجاوز ذلك فليس بعرفة والحضن بفتح الحاء المهملة والضاد المعجمة المفتوحين وابن عامر هو عبد الله
 بن عامر ابن كرز وكان له حائط نخل وكان فيه عين قال الحب الطبري وهو الآن خراب وقال ابن بطال
 اختلفوا اذ ادفع من عرفة قبل غروب الشمس ولم يقف بها ليل فذهب مالك الى ان الاعتماد في الوقوف
 بعرفة على الليل من ليلة النحر والنهار من يوم عرفة تبع فان وقف جزأ من الليل اى جزء كان قبل طلوع
 الفجر من يوم النحر اجزأه وقال ابو حنيفة والثوري والشافعي الاعتماد على النهار من يوم عرفة من
 وقت الزوال والليل كله تبع فان وقف جزأ من النهار اجزأه وان وقف جزأ من الليل اجزأه الا انهم
 يقولون ان وقف جزأ من النهار بعد الزوال دون الليل كان عليه دم وان وقف جزأ من الليل دون
 النهار لم يجب عليه دم وذهب احمد بن حنبل الى ان الوقوف من حين طلوع الفجر من يوم عرفة
 الى طلوع الفجر من ليلة النحر سواء بين اجزاء الليل واجزاء النهار وقال ابن قدامة وعلى من دفع قبل
 الغروب دم في قول اكثر اهل العلم منهم عطاء والثوري والشافعي وابو ثور واصحاب الرأي وقال ابن جريج
 عليه بدنة وقال الحسن بن ابي الحسن عليه هدى من الابل فان دفع قبل الغروب ثم ادناها فوقف حتى غربت
 الشمس فلا دم عليه فان قلت روى نافع عن ابن عمر انه قال من لم يقف بعرفة ليلة المزدلفة قبل ان يطلع الفجر
 فقد فاته الحج وعن عروة بن الزبير مثله ورفع ابن عمر مرة من فاته عرفات بليل فقد فاته الحج وعن عمر بن
 شعيب رفعه قال من جاوز وادي عرفة قبل ان تعيب الشمس فلا حج له وعن معمر عن رجل عن سعيد
 ابن جبير رفعه اننا لدفع حتى تغرب الشمس يعنى من عرفات قلت ابن حزم ضعف هذه كلها وهماها
 وعن عروة بن مضر س الطائي مرفوعا من ادرك معنا هذه الصلاة واتي عرفات قبل ذلك ليلا او نهارا
 فقد تم حجه وقضى تشهروا واصحاب السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة وابن حباب والله اعلم **باب**
 السير اذ ادفع من عرفة **ش** اى هذا باب في بيان صفة السير اذ ادفع من عرفة
 يعنى اذا انصرف منها وتوجه الى المزدلفة وفي بعض النسخ من عرفات قال الفراء عرفات اسم في لفظ الجمع
 ولا واحده وقول الناس نزلنا عرفة شبيه بالمولد وليس بعربي محض **ش** حدثنا عبد الله
 ابن يوسف اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه انه قال سئل اسامة وانا جالس كيف كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص
ش مطابقتها للترجمة في قوله كان يسير العنق فانه صفة سيره اذ ادفع من عرفة وعن قريب
 يأتي تفسيره **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن ابي
 موسى وفي المغازي عن مسدد كلاهما عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في المناسك عن ابي الربيع الزهراني
 وقتيبة كلاهما عن حماد بن زيد وعن ابي بكر عن عبدة بن سليمان وعبد الله بن عمر وحيد بن عبد الرحمن
 واخرجه ابو داود وفيه عن القعني عن مالك واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم وعن عبد الله
 ابن محمد وعن محمد بن مسلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد الطنطاقي
 وعمر بن عبد الله الاودي **ش** ذكر معناه **ش** قوله سئل اسامة وهو اسامة بن زيد بن حارثة حب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتوفي في آخر خلافة

معاوية قوله وانا جالس الواو في الحال وفي رواية النسائي من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن
 مالك وانا جالس معه وفي رواية مسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام عن ابيدئيل اسامة وانا شاهد
 او قال سألت اسامة بن زيد قوله في حجة الوداع سميت به لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ودع الناس فيها
 وقال لا الفاك بعد ما حي هذا وغلط من كره تسميتها بذلك وتسمى البلاغ ايضا لانه قال عليه الصلاة والسلام
 فيها هل بلغت وحجة الاسلام لانها التي حج فيها باهل الاسلام ليس فيها شرك قوله حين دفع اى من عرفات اى
 انصرف منها الى المزدلفة وفي رواية يحيى بن يحيى وغيره عن مالك في الموطن حين دفع من عرفة قوله العنق
 بفتح العين المهملة وفتح النون وفي آخره قاف قال في الموعب لابن التبان هو سير مسبط وقال معمر
 هو ادى المشى وهو ان يرفع الفرس يده ليس برفع هلمجة ولا هرولة وفي التهذيب للزهرى العنق
 والعنق ضرب من السير وقد اعتقت الدابة وقال ابن خبيرة فهمى معنق ومعناق وعنق وفي المخصص
 عن الاصمعي من المشى العنق وهو اوله وقال القزاز ولم يقولوا عنقه وفي كتاب الاحتفال لابن ابي
 خالد في صفات الخيل ومن انواع سير الابل والدواب العنق وهو سير سهل مسبط تمتد فيه الدابة
 عنقها للاستعانة وهو دون الاسراع وفي المجمل هو نوع من سير الدواب طويل قوله فاذا وجد
 فجوة الفجوة والفجوة ممدودا قال ابن سيدة هو ما تنسج من الارض وقيل ما تنسج منها وانخفض
 وقال النووي رواه بعضهم في الموطن بضم الفاء وفتحها ورواه ابو مصعب ويحيى بن بكير وغيرهما
 عن مالك بلفظ فرجة بضم الفاء وسكون الراء قوله وهو بمعنى الفجوة نص فعل ماض وفاعله النى
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى اسرع وفي كتاب الاحتفال النص والنصيص في السير ان تسار الدابة
 او بالغير سير اشديد حتى تستخرج اقصى ما عنده ونص كل شئ منها ورواه ابو عبيد النص اصله منتهى الاشياء
 وغايتها ومبلغ اقصاها وقال ابن بطال تعجيل الدفع من عرفة والله اعلم انما هو لضيق الوقت لانهم
 انما يدفعون من عرفة الى المزدلفة عند سقوط الشمس وبين عرفة والمزلفة نحو ثلاثة اميال وعليهم ان
 يجمعوا المغرب والعشاء بالمزدلفة وتلك سعتها فتعجلوا في السير لاستعجال الصلاة وقال الطبرى
 الصواب في صفة السير في الافاضتين جميعا ما صحبت به الآثار الا في وادى محسر فانه يوضع لكمة
 الحديث بذلك فلما وضع احد في موضع العنق او العكس لم يلزمه شئ لاجتماع الجميع على ذلك
 غير انه يكون مخطئا طريق الصواب قلت اشار بقوله لكمة الحديث الى ما روى عن جابر رضى الله
 تعالى عنه رواه الترمذى فقال حدثنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع وبشر بن السرى وابو نعيم قالوا
 حدثنا سفيان عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوضع في وادى محسر الحديث
 وقال ابو عيسى حديث حسن صحيح قوله اوضع اى اسرع السير من الابضاع وهو السير السريع
 ومفعول اوضع محذوف اى اوضع راحلته لان الرابعى متعد والقاصر منه ثلاثى قال الجوهري
 وضع البعير وغيره اى اسرع في سيره وفيه من القوائد ان السلف كانوا يحرسون على السؤال عن كيفية
 احواله عليه الصلاة والسلام في جميع حركاته وسكونه ليقصدوا به في ذلك ~~ص~~ قال هشام
 والنص فوق العنق ~~ش~~ هو هشام بن عروة الراوى وهذا تفسير منه وكذا رواه مسلم من
 رواية حميد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة قال هشام والنص فوق العنق وادرجه يحيى
 القطان في الذي رواه البخارى في الجهاد قال حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني
 ابي قال سئل اسامة بن زيد كان يحيى يقول وانا اسمع فسقط عني عن مسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

في حجة الوداع قال فكان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق العنق وكذا درجه سفيان
 فيما اخرجه النسائي وعبد الرحيم بن سليمان وكيع فيما اخرجه ابن خزيمة كلهم عن هشام وقدرواه
 عن اسحق في مسنده عن وكيع فقصه وجعل التفسير من كلام وكيع وكذا رواه ابن خزيمة من طريق
 سفيان فقصه وجعل التفسير من كلام سفيان وسفيان وكيع اما اخذا التفسير المذكور عن هشام فرجع
 التفسير اليه وقد رواه اكثر رواة الموطأ عن مالك فلا يذكر التفسير ولذلك رواه ابو داود الطيالسي من
 طريق جاد بن سلمة ومسلم من طريق جاد بن زيد كلاهما عن هشام **ش** ص فجوة قال ابو
 عبد الله متسع والجمع فجوات وفجاء وكذا ركوة وركاء مناص ليس حين فرار **ش** فسر
 البخاري الفجوة بقوله متسع وابو عبد الله هو كنية البخاري وذكر ايضا ان جمع فجوة يأتي على مثالين
 احدهما فجوات بفحتين والآخر فجاء بكسر الفاء ومثل ذلك بقوله وكذا ركوة وركاء فان ركوة
 على وزن فجوة وركاء الذي هو جمع على وزن فجاء قوله مناص ليس حين فرار لم يثبت
 في كثير من النسخ واما وجه المذكور من ذلك انه انما ذكره لدفع وهم من يوهن ان المناص
 والنص من باب واحد وان اجدهما مشتق من الآخر وليس كذلك فان النص مضعف وحر وقد
 صحاح والمناص من باب المعتل العين الواوى لانه من النوص قال الفراء النوص التأخر ويقال
 ناص عن قرنه ينوص نوصا ومناصا اي فروراغ وقال الجوهري قال الله تعالى ولات حين مناص
 اي ليس وقت تأخر وفرار والذي يظهر ان ابا عبد الله هو الذي وهم فيه فظن ان مادة نص ومناص
 واحدة فلذلك ذكره والاولى ان يعتمد على النسخة التي لم يذكر هذا فيها ويبعد الشخص من نسبة الوهم
 اليه او الى غيره **ش** ص **باب** * النزول بين عروة وجمع **ش** اي هذا باب في بيان
 نزول الحاج بين عروة وجمع وهو المزدلفة لقضاء حاجته اي حاجة كانت وليس هذا من المناسك **ش** ص
 حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عتبة عن كريب مولى ابن عباس عن
 اسامة بن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث افاض من عرفة مال الى الشعب فقضى حاجته فتوضأ
 فقلت يا رسول الله اتصلي فقال الصلاة امامك **ش** مطابقته للترجمة في قوله مال الى الشعب
 فقضى حاجته لان معناه نزل هناك وهو بين عرفة وجمع على ما ذكره ان شاء الله تعالى ويحيى بن سعيد
 هو الانصاري وروايته عن موسى بن عتبة من رواية الاقران لانهما تابعيان صغيران وقد جله
 موسى عن كريب فصار في الاسناد ثلاثة من التابعين والحديث اخرجه في كتاب الوضوء في باب
 اسباغ الوضوء عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن موسى بن عتبة الى آخره باتم منه واطول ومضى
 الكلام فيه هناك مستوفى قوله حيث افاض وفي رواية ابي الوقت حين افاض وهي اصوب لانه
 ظرف زمان وحيث مكان قوله الى الشعب بكسر الشين المعجمة وهو الطريق بين الجبلين قوله فقضى
 حاجته اي استجى قوله اتصلي بهزة الاستفهام ويروى بدون الهمزة ولكنها مقدرة قوله الصلاة
 امامك بفتح الهمزة اي الصلاة في هذه الليلة مشروعة فيما بين يديك اي في المزدلفة ويجوز في لفظ
 الصلاة الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء وخبره محذوف تقديره الصلاة حاضرة او خانت امامك
 واما النصب فبفعل مقدر **ش** ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرة عن نافع قال كان
 عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء يجمع غير انه يمر بالشعب الذي اخذه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيدخل فينتفض ويتوضأ ولا يصلي حتى يصلي بجمع **ش** مطابقته للترجمة

تؤخذ من قوله غير انه يمر بالشعب فيدخل فيتنفض وموسى بن اسماعيل ابوسلمة المنقري النبوذكى وجوزيرة
 تصغير جارية ابن اسماء الضبي البصري قوله بجمع هو المزدلفة قوله غير انه يمر هذا في معنى
 الاستثناء المتقطع اى يجمع لكن بهذا التفصيل من المرور بالشعب وما بعده لا مطلقاً قوله الذى اخذه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى سلكه قوله فيتنفض بقاء وضاد محبة من الانتفاض وهو
 كناية عن قضا الحاجة معناه يستجى ثم يتوضؤ ولا يصلى شيئاً حتى يصلى بجمع حدثنا قتيبة
 حدثنا اسماعيل بن جعفر عن محمد بن ابى حرملة عن كريب مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد رضى الله
 تعالى عنهم انه قال ردت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الشعب الايسر الذى دون المزدلفة اناخ فبال ثم جاء فصبيت عليه الوضوء توضاً
 وضواً خفيفاً قلت الصلاة يا رسول الله قال الصلاة امامك فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حتى اتى المزدلفة فصلى ثم ردف الفضل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غداة جمع قال كريب
 فاخبرنى عبد الله بن عباس عن الفضل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجحرة
 ش مطابقتها لترجمة في قوله فلما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشعب الايسر الذى
 دون المزدلفة اناخ فبال والاناخة والبول لا يكونان الا بالنزول وكان ذلك بين عرفة وجمع ذكر
 رجاله وهم سبعة * الاول قتيبة بن سعيد * الثانى اسمعيل بن جعفر ابوابراهيم الانصارى
 مولى زريق المؤدب مات سنة ثمانين ومائة * الثالث محمد بن ابى حرملة بفتح الحاء المهملة وسكون
 الزاء وفتح الميم ولا يعرف اسمه وهو مولى آل حويطب وكان خصيف يروى عنه فيقول حدثنى محمد بن
 حويطب فذكر ابن حبان ان خصيفاً كان ينسب الى جدمو اليه وذكر فى رجال الصيحين محمد بن ابى حرملة
 القرشى يكنى ابا عبد الله مولى عبد الرحمن بن ابى سفيان بن حويطب بن عبد الغزى قال الواقدي مات فى اول
 خلافة ابى جعفر * الرابع كريب بضم الكاف * الخامس اسامة بن زيد بن حارثة * السادس
 عبد الله بن عباس * السابع الفضل بن عباس * ذكر لطائف اسناده * فبه التحديث بصيغة الجمع
 فى موضعين والاخبار بصيغة الافراد فى موضع وفيه العنينة فى اربعة مواضع وفيه القول فى موضع
 واحد وفيه ان شيخه بغلانى بغلان بلخ والبقية من الرواة كلهم مدينون وفيه رواية الصحابي عن
 الصحابي وهما عبد الله بن عباس والفضل بن عباس وفيه رواية الاخ عن الاخ وهما المذكوران وفيه
 ثلاثة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم * والحديث اخرجه مسلم فى الحج ايضا عن يحيى بن يحيى ويحيى
 بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر اربعتهم عن اسماعيل بن جعفر عن محمد بن ابى حرملة * ذكر معناه *
 قوله ردت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الدال اى ركبته وراءه قوله اناخ اى راحلته
 قوله الوضوء بفتح الواو وهو الماء الذى يتوضؤ به قوله توضاً ويروى فتوضاً بقاء العطف
 قوله وضواً خفيفاً امامانه توضاً مرة مرة اوبانه خفف استعمال الماء بالنسبة الى غالب مادته
 ويؤيد هذا الرواية الاخرى الآتية بعد باب فلم يسبغ الوضوء قوله فقلت الصلاة القائل هو اسامة
 والصلاة منصوبة بفعل مقدر ويجوز رفعها على تقدير الصلاة حضرت قوله الصلاة امامك
 بالوجهين كاذكرنا فى الحديث السابق قوله حتى اتى المزدلفة فصلى اى لم يبدأ بشئ قبل
 الصلاة وفى رواية مسلم من حديث ابراهيم بن عقبة ثم سار حتى بلغ جمعاً فصلى المغرب والعشاء
 قوله غداة جمع اى غداة الليلة التى كانت به اى صبح يوم النحر قوله حتى بلغ الجحرة اى جحرة
 العقبة ويروى حتى بلغ رمى الجحرة * ذكر ما يستفاد منه * فيه جواز الركوب حال الدفع

من عرفة * وفيه جوار الارتداف على الدابة لكن اذا كانت مطمعة * وفيه الاستعانة في الوضوء
ولقد نهي فيه تفصيل لان الاستعانة اما ان تكون في احضار الماء مثلا في صيد على التوضي او مباشرة
غسل اعضائه فالاول جائز لا خلاف والثالث مكروه الا ان كان لعذر واختلف في الثاني والاصح
انه لا يكره لكنه خلاف الاولى واما الذي وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اماليا ان الجواز
وهو حيثما افضل في حقه او كان للضرورة * وفيه الجمع بين المغرب والعشاء بزدلفة وسأقي الكلام فيه
عن قريب لانه عقده بابا وفيه التلبية الى ان يأتي الى موضع رمي الجمرة وسأقي بيانه لانه عقده باله
ص * باب * امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة و اشارته اليهم
بالسوط ش * اي هذا باب في بيان امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالسكينة اي الوقار
عند الافاضة من عرفة و اشارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اصحابه بالسوط بذلك ص
حدثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا ابراهيم بن سويد حدثني عمرو بن ابى عمرو مولى المطلب اخبرني سعيد
ابن جبير مولى والبة الكوفي حدثني ابن عباس انه دفع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عرفة فسمع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وراه زجرا شديدا وضربا بالابل فأشار اليهم بسوطه وقال ايها الناس
عليكم بالسكينة فان البرليس بالايضاع ش * مطابقة للترجمة ظاهرة ولا ترجمة جزأنا احدهما
امر الله تعالى عليه وسلم بالسكينة فيطابقه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها الناس عليكم
بالسكينة والآخر اشارته صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم بالسوط فيطابقه قوله فأشار اليهم بسوطه وذكر
رجاله * وهم خمسة * الاول سعيد بن ابى مریم وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مریم الجعفي مولا لهم
ابو محمد وقدم * الثاني ابراهيم بن سويد بضم السين المهملة وفتح الواو وسكون الباء آخر الحروف
ابن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالنون * الثالث عمرو بن ابى عمرو بالواو
فيهما واسم ابى عمرو ميسرة ضد المينة قدم في كتاب العلم في باب الحرص * الرابع سعيد بن جبير
بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء مولى والبة بكسر اللام وفتح
الباء الموحدة الخفيفة بطن من بنى اسد قتله الحجاج في سنة خمس وتسعين * الخامس عبد الله بن
عباس * ذكر لطائف استاده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين
وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه ان شيخه بصري و ابراهيم وعمر ومدين وسعيد
كوفي وتكلم في ابراهيم فقال ابن حبان في حديثه منا كبير ولكن عند البخاري ثقة وقد تابعه في هذا الحديث
سليمان بن بلال عند الاسمعيلى وعمر مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب بن الحارث بن عبيد
ابن عمر بن مخزوم وهذا الحديث من افراد البخاري * ذكر معناه * قوله دفع مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اي انصرف معه من عرفة يوم عرفة قوله زجرا بفتح الزاى وسكون الجيم وفي آخره راء
وهو الصياح لحث الابل قوله وضربا وفي رواية كريمة وصوتا ايضا بعد ضربا وكأني تصحيف
من ضربا فعطف صوتا عليه قوله عليكم بالسكينة اغراء اي لازموا السكينة في السير يعنى الرفق
وعدم المزاحمة وعلل ذلك بقوله فان البراي الخير ليس بالايضاع اي السير السريع من اوضع اذا سار
سير اعتيافا ويقال هو سير مثل الخبب وقال المهلب انما نهاهم عن الاسراع ابقاء عليهم لئلا يحجفوا بانفسهم
مع بعد المسافة ص * اوضعوا اسرعوا خلاكم من التخلل بينكم وفجرتنا خلاهما بينهما
ش * هو من كلام البخاري اشار به الى تفسير الايضاع في الحديث لانه مصدر من اوضع بوضع

ايضا اذا اسرع في السير ولما كانت لفظة اوضعوا مذكورا في القرآن في سورة البراءة وهو قوله
 تعالى لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخبالا ولاوضعوا خلالكم يغوثكم الفتنه الاية والمعنى مازادوكم
 الاشياء خبالا والخبال الشرو والفساد ولاوضعوا خلالكم ولسعوا بينكم بالتضريب وهو الاغراء
 بين القوم وافساد ذات البين وقال الزمخشري والمعنى ولاوضعوا اي اسرعوا ركائبهم لان الزاكب
 اسرع من الماشي وقرأ ابن الزبير ولارفضوا من رفضت الناقة رفضا اذا اسرعت وارضفتها انا وقرئ
 ولاوفضوا ص باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة ش اي هذا باب في بيان
 الجمع بين المغرب والعشاء في المزدلفة ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن موسى
 ابن عقبة عن كريب عن اسامة بن زيد انه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفة
 فنزل الشعب فبال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلاة فقال الصلاة امامك فجاء المزدلفة
 فتوضأ فاسبغ ثم اقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم اناخ كل انسان بعيره في منزله ثم اقيمت الصلاة فصلى
 ولم يصل بينهما ش مطابقته للترجمة في قوله فجاء المزدلفة الى آخره وقد مر الحديث
 في كتاب الوضوء في باب اسباغ الوضوء فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن مسلمة عن مالك وههنا اخرجه
 عن عبدالله بن يوسف عن مالك والتفاوت في الاسناد في شيخه فقط وفي المتن شي يسير وقد مر
 الكلام فيه هناك مستوفي قوله عن كريب عن اسامة قال ابن عبد البر رواه اصحاب مالك عنه هكذا
 الاشهب وابن الماجشون فانهما ادخلا بين كريب واسامة عبدالله بن عباس اخرجه النسائي قوله
 ولم يسبغ الوضوء قال ابن عبد البر اي استنجى به واطلق عليه اسم الوضوء اللغوي لانه من الوضوء
 وهي النظافة ومعنى الاسباغ الاكمال اي لم يكمل وضوءه فيتوضأ للصلاة قال وقد قيل ان معنى قوله
 لم يسبغ الوضوء اي لم يتوضأ في جميع اعضاء الوضوء بل اقتصر على بعضها وقيل انه توضأ وضوا
 خفيفا وقال القرطبي اختلف الشراح في قوله ولم يسبغ الوضوء هل المراد به اقتصر على بعض الاعضاء
 فيكون وضوا لغويا او اقتصر على بعض العدد فيكون وضوا شرعيا قال وكلاهما محتمل لكن يعضد
 من قال بالثاني قوله في الرواية الاخرى وضوا خفيفا لانه لا يقال في الناقص خفيف فان قلت قول
 اسامة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة يدل على انه رآه انه توضأ وضوء الصلاة قلت محتمل
 ان يكون مراده ان يريد الصلاة فلم يتوضأ وضوء الصلاة وقال الخطابي انما ترك اسباغه حين نزل الشعب
 ليكون مستحبا للطهارة في طريقه وتجوز فيه لانه لم يرد ان يصلي به فلما نزل وأرادها اسبغه فان قلت
 هذا يدل على انه توضأ وضوء الصلاة ولكنه خفف ثم لما نزل توضأ وضوا آخر واسبغه والوضوء
 لا يشترع مرتين للصلاة واحدة قاله ابن عبد البر قلت لانسلم عدم مشروعية تكرار الوضوء للصلاة واحدة
 ولئن سلمنا فيحتمل انه توضأ ثانيا عن حديث طار والله اعلم ص باب من جمع بينهما ولم يتطوع
 ش اي هذا باب في بيان حكم من جمع بين الصلاتين اي المغرب والعشاء ولم يتطوع اي لم يصل تطوعا
 بين الصلاتين المذكورتين ص حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سالم بن عبدالله عن ابن
 عمر رضي الله تعالى عنهما قال جمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع كل واحد منهما
 باقامة ولم يسبح بينهما ولا على اثر كل واحدة منهما ش مطابقته للترجمة ظاهرة صريحان منه
 ورجاله قد ذكروا غير مرة وآدم هو ابن ابي اياس واسم ابي اياس عبدالرحمن اصله من خراسان سكن
 عسقلان وابن ابي ذئب بكسر الدال المعجمة وهو محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب واسم ابي ذئب هشام المدني

والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الذي قوله يجمع بفتح الجيم وهو المزدلفة وقد فسره غير مرة
قوله ولم يسج بينهما أي لم يطوع بين المغرب والعشاء قوله ولا على أثر يكسر الهزة بمعنى الأثر
بقضيتين أي عتيق والحديث أخرجه أبو داود أيضا في الحج عن أحمد بن حنبل وعن عثمان بن أبي
شيبة وعن محمد بن خالد وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي وفي الصلاة عن اسحق بن إبراهيم عن
وكيع **﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾** فيدا جمع بين المغرب والعشاء في المزدلفة وهذا الخلاف فيه ولكن الخلاف
فيه هل هو لنفسك أو لمطلق السفر أو للسفر الطويل فن قال لنفسك قال يجمع أهل مكة ومكة ومكة
وعرفة والمزدلفة ومن قال لمطلق السفر قال يجمعون سوى أهل المزدلفة ومن قال للسفر الطويل قال
يتم أهل مكة ومكة وعرفة والمزدلفة وجميع من كان بينه وبينها دون مسافة القصر ويقتصر من طال
سفره وقال الترمذي والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم أنه لا يصلي المغرب دون جمع وقال شيخنا
زين الدين رحمه الله تعالى كأنه أراد أن العمل عليه مشروعية واستحبابا لا تحكما ولا لزوما فأنهم لم
يتفقوا على ذلك بل اختلفوا فيه فتمال سفيان الثوري لا يصليهما حتى يأتي جمعا وله السعة في
ذلك إلى نصف الليل فإن صلاهما دون جمع أماد وكذا قال أبو حنيفة أن صلاهما قبل أن يأتي
المزدلفة فعليه الإعادة وسواء صلاهما قبل مغيب الشفق أو بعده عليه أن يعيدهما إذا أتى المزدلفة
وقال مالك لا يصليهما أحد قبل جمع الأمن عذر فإن صلاهما من عذر لم يجمع بينهما حتى
يغيب الشفق وذهب الشافعي إلى أن هذا هو الأفضل وأنه إن جمع بينهما في وقت المغرب
أو في وقت العشاء بارض عرفات أو غيرها أو صلى كل صلاة في وقتها جاز ذلك وبه قال الأوزاعي
واسحق ابن راهويه وأبو ثور وأبو يوسف وأشباه وحكاة النووي عن أصحاب الحديث وبه قال
من التابعين عطاء وعروة وسالم والقاسم وسعيد بن جبيرة وفيه أن الإقامة لكل واحدة من المغرب
والعشاء وفيه للعلماء ستة أقوال أحدها أنه يقيم لكل منهما ولا يؤذن لواحدة منهما وهو قول القاسم ومحمد
وسالم وهو إحدى الروايات عن ابن عمرو به قال اسحق بن راهويه وأحمد بن حنبل في أحد القولين
عنه وهو قول الشافعي وأصحابه فيما حكاه الخطابي والبخاري وغير واحد وقال النووي في شرح
مسلم الصحيح عند أصحابنا أنه يصليهما باذان للاولى وإقامتين لكل واحدة إقامة وقال في الإيضاح أنه الأصح
الثاني أن يصليهما بإقامة واحدة للاولى وهو إحدى الروايات عن ابن عمرو وهو قول سفيان الثوري
فيما حكاه الترمذي والخطابي وابن عبد البر وغيرهم الثالث أنه يؤذن للاولى ويطبق لكل واحدة
منهما وهو قول أحمد بن حنبل في أصح قوليه وبه قال أبو ثور وعبد الملك بن الماجشون من المالكية
والطحاوي وقال الخطابي وهو قول أهل الرأي وذكر ابن عبد البر أن الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن
أبي يوسف عن أبي حنيفة الرابع أنه يؤذن للاولى ويطبق لها ولا يؤذن للثانية ولا يقيم لها وهو
قول أبي حنيفة وأبي يوسف وحكاة النووي وغيره قلت هذا هو مذهب أصحابنا وعند زفر باذان وإقامتين
الخامس أنه يؤذن لكل منهما ويطبق به قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما وهو
قول مالك وأصحابه إلا ابن الماجشون وليس لهم في ذلك حديث مرفوع قاله ابن عبد البر السادس أنه
لا يؤذن لواحدة منهما ولا يقيم حكاة الحب الطبري عن بعض السلف وهذا كله في جمع التأخير أما جمع
التقديم كالظهر والعصر فمرفوعة ثلثة أقوال أحدها أنه يؤذن للاولى ويطبق لها ولا يقيم لكل منهما
وهو قول الشافعي وجمهور أصحابه والثاني أنه يؤذن للاولى ويطبق لها ولا يقيم للثانية وهو مذهب

ابن حنيفة والثالث انه يؤذن لكل منهما ويقيم وهو وجه حكاه الرافعي عن ابن كنج عن ابي الحسين
 القتيبي انه اخر جدوجها فان قلت ما الاصل في هذا الاقوال قلت الذي قال باذان واحد واقامتين قال
 برواية جابر والذي قال بلا اذان ولا اقامة قال بحديث ابي ايوب وابن عمر فانه ليس فيهما اذان
 ولا اقامة وكذا رواه طلق بن حبيب وابن سيرين ونافع عن ابن عمر من فعله والذي قال باقامة واحدة
 قال بحديث الزهري عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين المغرب
 والعشاء بجمع باقامة واحدة وكذا رواه ابن عباس مرفوعا من عند مسلم والذي قال باقامة للمغرب
 واقامة للعشاء بحديث اسامة وكذا فعله عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فهذه الاحاديث
 التي رويت كلها مسندة قاله ابن حزم وقال واشد الاضطراب في ذلك عن ابن عمر فانه روى عنه من
 عمله الجمع بينهما بلا اذان ولا اقامة وروى عنه ايضا باقامة واحدة وروى عنه موقوفا باذان
 واحد واقامة واحدة وروى عنه مسندا الجمع بينهما باقامتين وروى عنه مسندا باذان واحد
 واقامة واحدة قال وهذا قول سادس لم نجده مرويا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 ما روينا عن ابن مسعود انه صلى المغرب بالمزدلفة كل واحد منهما باذان واقامة قلت هذا
 رواه البخاري عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما على ما يأتي ان شاء الله تعالى وفيه انه صلى
 الله تعالى عليه وسلم لم يتنفل بين المغرب والعشاء حين جمع بينهما بالمزدلفة ولا عقيب كل واحدة
 منهما وذلك لانه لما لم يكن بين المغرب والعشاء مهلة لم يتنفل صلى الله تعالى عليه وسلم بينهما
 بخلاف العشاء فانه يحتمل ان يكون المراد انه لم يتنفل عقيبها لكنه تنفل بعد ذلك في اثناء الليل ونقل
 ابن المنذر الاجماع على ترك التطوع بين الصلاتين بالمزدلفة ومن تنفل بينهما لم يصح انه جمع بينهما
 ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثنا يحيى بن سعيد قال اخبرني عدى بن ثابت
 قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطمي قال حدثني ابو ايوب الانصاري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر
 رجاله وهم ستة الاول خالد بن مخلد بفتح الميم وسكون الخاء المججمة الجلي ابو الهيثم ويقال
 ابو محمد وقدمر في اول كتاب العلم الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي الثالث يحيى
 ابن سعيد الانصاري الرابع عدى بن ثابت هو عدى بن ابان ثابت الانصاري امام مسجد الشيعة وقاضيه
 الخامس عبد الله بن يزيد من الزيادة الخطمي بفتح الخاء المججمة وسكون الطاء المهملة نسبة الى خطمة
 وهم فخذ من الاوس وقدمر في آخر كتاب الايمان السادس ابو ايوب الانصاري واسمه خالد بن
 زيد ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين
 وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه كوفي ويقال
 له قطواني وقطوان محلة على باب الكوفة وكان يقضب اذا قيل له قطواني لان البقال يقال له قطوان وفيه
 ان بقية الرواة مدنيون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما يحيى وعدى وفيه رواية الصحابي عن الصحابي
 وهما عبد الله بن زيد وابو ايوب وفيه رواية الراوي عن جده وهو عدى لان عبد الله بن يزيد جده لأمه ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن القعني عن مالك واخرجه
 مسلم في المناسك عن يحيى بن يحيى عن سليمان بن بلال وعن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث واخرجه
 النسائي في الصلاة عن قتيبة عن مالك وفي الحج عن يحيى بن حبيب وعن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه

في الحج عن محمد بن ربح بن ربح قلت وفي الباب عن جابر رواه مسلم وابوداود والنسائي في الحديث الطويل
 في صفة جده صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه حتى اتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء باذان واحد
 واقامتين ولم يسبح بينهما وعن ابي بن كعب وخزيمة بن ثابت روى حديثهما الطبري في تهذيب الآثار
 وحديث خزيمة رواه الطبراني ايضا في الكبير والاوسط وعن ابن عباس روى حديثه ابن
 حزم في حجة الوداع من رواية الثوري عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الصلاتين بالمزدلفة باقامة واحدة وعن البراء روى حديثه ابن
 عبد البر في التمهيد وقال هو عند اهل الحفظ خطأ **ح** باب ٥ من اذن واقام لكل واحدة
 منها **ش** اي هذا باب في بيان من اذن واقام لكل واحدة من المغرب والعشاء بالمزدلفة
ح حديثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابواسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله
 رضى الله تعالى عنه فأتينا المزدلفة حين الاذان بالعمرة او قريبا من ذلك فامر رجلا فاذن واقام
 ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشائه فغشي ثم امر ارى فاذن واقام قال عمرو ولا علم
 الشك الا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان تحولان
 عن وقتها صلاة المغرب بعد ما يأتى الناس المزدلفة والفجر حين بزغ الفجر قال رأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يفعله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فاذن واقام في موضعين **و** ذكر
 رجاله **و** هم خمسة **١** الاول عمرو بن خالد بن فروخ مر في باب اطعام الطعام في كتاب الايمان
٢ الثاني زهير بن معاوية بن خديج ابو خيثمة الجعفي مر في باب لا يستحبني بروت **٣** الثالث ابواسحق
 عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح السين **٤** الرابع عبد الرحمن بن يزيد بن قيس اخو الاسود النخعي
٥ الخامس عبد الله بن مسعود **٦** ذكر لطائف اسناده **٧** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
 وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه حراني سكن مصر وان البقية
 كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما ابواسحق وعبد الرحمن والحديث اخرجه البخاري ايضا
 عن عبد الله بن رجاء عن اسراييل عن ابي اسحق به واخرجه النسائي فيه عن هلال بن العلاء **٨** ذكر
 معناه **٩** قوله حج عبد الله وفي رواية النسائي عن هلال بن العلاء بن هلال قال حدثنا حسين
 هو ابن عياش قال حدثنا زهير قال حدثنا ابواسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد قال حج عبد الله
 فامرني علقمة ان ازمه فلزمته فأتينا المزدلفة فلما كان حين طلع الفجر قال قم قال يا ابا عبد الرحمن ان
 هذه الساعة ما رأيتك صليت فيها قط قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال زهير ولم يكن
 في كتاب الله كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما
 صلاتان تؤخران عن وقتها صلاة المغرب بعدما يأتى الناس المزدلفة وصلاة الغداة حين يبرغ الفجر
 قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك قوله بالعمرة اي وقت العشاء الآخرة
 قوله او قريبا من ذلك اي من مغيب الشفق فامر رجلا لم يدرا سمه قيل يحتمل ان يكون هو عبد الرحمن
 ابن يزيد قوله ثم دعا بعشائه بفتح العين هو ما يغشى به من الماء قول قوله أرى بضم الهمزة اي
 اظن انه امر بالتأذين والاقامة وهذا هو المراد من الشك قوله قال عمرو وهو عمرو بن خالد شيخ
 البخاري وهذا بين ان الشك من زهير المذكور في السند واخرجه الاسمعيلى من طريق الحسن بن

موسى عن زهير مثل ما رواه عمرو عنه ولم يقل ما قال عمرو واخرجه البيهقي من طريق عبد الرحمن
 ابن عمرو عن زهير وقال فيه ثم امر قال زهير ارى ذان واقام قوله فلما طلع الفجر وفي رواية
 المستمل والكشميني فلما حين طلع الفجر وفي رواية الحسين بن عياش عن زهير فلما كان حين طلع الفجر
 والتقدير في هذه الرواية فلما كان حين طلوع الفجر وقال الكرماني وجزاؤه محذوف وهو صلاة
 الفجر أو المذكور جزاء على سبيل الكناية لان هذا القول رديف فعل الصلاة قوله قال عبد الله
 هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قوله تحولان اما تحويل المغرب هو تأخيرها الى وقت العشاء
 الآخرة واما تحويل الصبح فهو انه قدم على الوقت الظاهر طلوعه لكل احدا هو العادة في اداء
 الصلاة الى غير المعتاد وهو حال عدم ظهوره لكل فمن قائل طلع الصبح ومن قائل لم يطلع وقد تحقق
 الطلوع لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اما بالوحى او بغيره او المراد انه كان في سائر الايام
 يصلي بعد الطلوع وفي ذلك اليوم صلى حال الطلوع قال الكرماني والغرض انه بالغ في ذلك اليوم
 في التبكير يعني الاستحباب في التبكير في ذلك اليوم كد من غيره لارادة الاشتغال بالناسك قلت
 حاصل الكلام انه ليس معناه انه اوقع صلاة الفجر قبل طلوعه وانما المراد انه صلاها قبل الوقت
 المعتاد فعلمنا فيه في الحضر قوله عن وقتها كذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي عن
 وقتها بالافراد قوله حين بزغ زاي وغين مجمة وروى حين يبرغ بضم الزاي من باب نصر ينصر
 ﴿ذ كرماء استفاد منه﴾ فيه مشروعية الاذان والاقامة لكل من الصلاتين اذا جتمع بينهما وقال
 ابن حزم لم نجد مروي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو ثبت عنه لقلت به وقد وجد عن
 عمر من فعله قلت اخرجه الطحاوي باسناد صحيح عنه وقال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا احمد بن
 يونس قال حدثنا اسرايل عن منصور عن ابراهيم عن الاسود انه صلى مع عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه صلاتين مرتين بجمع كل صلاة باذان واقامة والعشاء بينهما ثم قال الطحاوي ما كان من فعل
 عمر وتأذنيه للثانية لكون ان الناس تفرقوا لعشائهم فاذن لجمعهم وكذلك نقول نحن اذا تفرق
 الناس عن الامام لاجل عشاء او غيره قال وكذلك معنى ما روى عن عبد الله بن مسعود وقال بعضهم
 ولا يخفى تكلفه ولو تأتى له ذلك في حق عمر لكونه كان الامام لم يتأت له في حق ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه قلت دعوى التكلف في ذلك هو عين التكلف لان قوله لم يتأت له في حق ابن مسعود غير مرضى
 من وجهين احدهما ان الظاهر انه كان اماما لانه امر رجلا فاذن واقام فظاهره يدل على انه كان
 اماما والثاني انا وان سلمنا انه لم يكن اماما فما المانع ان يكون فعل ما فعله اقتداء بعمر رضي الله تعالى
 عنه وقد اخذ مالك بظاهر الحديث المذكور وروى ابن عبد البر عن احمد بن خالد انه كان يتجنب
 من مالك حيث اخذ بحديث ابن مسعود وهو من رواية الكوفيين مع كونه موقوفا ومع كونه لم يروه
 ويترك ما روى عن اهل المدينة وهو مرفوع وقال ابن عبد البر وانا اعجب من الكوفيين حيث اخذوا
 بما رواه اهل المدينة وهو ان يجمع بينهما باذان واقامة واحدة وتركوا ما روى في ذلك عن ابن
 مسعود مع انهم لا يعدلون به احدا قلت لا يعجب ههنا اصلا ما وجه ما فعله مالك فلانه اعتمد على صنع
 عمر في ذلك وان كان لم يروه في الموطأ واما الكوفيون فانهم اعتمدوا على حديث جابر الطويل
 الذي اخرجه مسلم انه جمع بينهما باذان واحد واقامتين وهو ايضا قول الشافعي في القديم ورواية
 عن احمد وقول ابن الماجشون وقوا ذلك ايضا بالقياس على الجمع بين الظاهر والعصر بعرفة وفيه

حجة التحفية على ترك الجمع بين الصلاتين في غير عرفة وجمع وقال بعضهم واجاب المجوزون بان من حفظ حجة على من لم يحفظ وقد ثبت الجمع بين الصلاتين من حديث ابن عمر وانس وابن عباس وغيرهم وايضا فالاستدلال به انما هو من طريق المفهوم وهم لا يقولون به وامان قال بد فشرطه ان لا يعارضه منطوق وايضا فالحصر فيه ليس على ظاهره لاجاعهم على مشروعية الجمع بين الظهر والعصر بعرفة قلت قد استقصينا الكلام فيه في كتاب الصلاة في باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء وقوله وهم لا يقولون به اي بالمفهوم ليس على اطلاقه لان المفهوم على قسمين مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة وهم قائلون بمفهوم الموافقة لانه خوى الخطاب كما تقرر في موضعه * وفيه انه صلى بعد المغرب ركعتين فان قلت قد تقدم انه لم يسبح بينهما قلت قال الكرماني لم يشترط في جمع التأخير الموالاة فالامر ان جازان والاحسن في هذا ما قاله الطحاوي رحمه الله وهو انه اختلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاتين بمزدلفة هل صلاهما معا او عمل بينهما عملا ففي حديث ابن عمر السابق ولم يسبح بينهما وفي حديث ابن مسعود هذا وصلى بعدها ركعتين ثم قال في آخر الحديث رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله فلما اختلفوا في ذلك وكانت الصلاتان بعرفة يصلي احدهما في اثر صاحبتها ولا يعمل بينهما عمل فالنظر على ذلك ان يكون الصلاتان بمزدلفة كذلك ولا يعمل بينهما عمل قياسا عليهما والجامع كون كل واحدة منهما فرضا في حق محرم بحج في مكان مخصوص ليتدارك الوقوف بعرفة والنهوض الى الوقوف بمزدلفة فافهم **ص** * باب * من قدم ضعفة اهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون ويقدم اذا غاب القمر **ش** اي هذا باب في بيان شأن من قدم ضعفة اهله والضعفة بفتح العين جمع ضعيف وقال ابن حزم المضعفة هم الصبيان والنساء فقط قلت يدخل فيه المشايخ العاجزون لانه روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم ضعفة بنى هاشم وصبيانهم بليل رواه ابن حبان في الثقات وقوله ضعفة بنى هاشم اعم من النساء والصبيان والمشايخ العاجزين واصحاب الامراض لان العلة خوف الزحام عليهم وعن ابن عباس ارسلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ضعفة اهله فصلينا الصبح بمعى ورمينا الجمرة رواه النسائي وقال المحب الطبري لم يكن ابن عباس من الضعفة وما رواه النسائي برد عليه قوله بليل اي في ليل والباء تتعلق بقوله قدم وتقديهم من منزلهم الذي تزلوا به يجمع قواله ويدعون بالمزدلفة يعني يذكرون الله مابدا لهم قوله ويقدم اذا غاب القمر بيان لقوله بليل لان قوله بليل اعم من ان يكون في اول الليل وفي اوسطه وفي آخره وبينه بقوله اذا غاب لان مغيب القمر تلك الليلة يقع عند اوائل الثلث الاخير ومن ثمه قيده الشافعي واصحابه بالصف الثاني وروى البيهقي من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر نساءه وثقله في صبيحة جمع ان يفيضوا مع اول الفجر بسواد وان لا يرموا الحجر الا مصبحين وروى ابو داود عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقدم ضعفة اهله بغلس ويأمرهم يعني لا يرمون الحجر حتى تطلع الشمس وقال الكرماني ويقدم بلفظ المفعول والفاعل قلت اراد بلفظ البناء للمجهول والبناء للعلوم ففي الاول يرجع الضمير الى الضعفة فيكون مفعولا وفي الثاني يرجع الى لفظ من فيكون فاعلا فافهم **ص** حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن ابن يونس عن ابن شهاب قال سالم وكان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما يقدم ضعفة اهله فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله مابدا لهم ثم يرجعون قيل ان يقف الامام وقبل ان يدفع ففهم من يقدم منى لصلاة

الفجر ومنهم من يقدم بعد ذلك فإذا قدموا رموا الجمرة وكان ابن عمر يقول أرخص في أولئك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة في قوله يقدم ضعفة أهله وفي
 قوله فيقفون وفي قوله فيذكرون الله تعالى لأن المعنى يدعون الله ويذكرونه مباداهم **ش** ورجاله قد ذكروا
 غير مرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري والي ابن سعد المصري ويونس ابن يزيد الأيلي
 وابن شهاب محمد بن مسلم الأزهرى المدنى وسالم هو ابن عبد الله بن عمرو في رواية مسلم عن يونس عن ابن
 شهاب ان سالم بن عبد الله أخبره قوله عند المشعر الحرام بفتح الميم وقيل ان أكثر العرب يكسر الميم
 قال القتبي لم يقرأ به أحد وذكروا الهذلي ان ابا السمال باللام في آخره قرأه بالكسر وقال ابن قرقول يكسر في اللغة
 لاقى الرواية وهو المزدلفة وفي الموضع لابن التياق عن قطرب قالوا مشعر ومشعر وثلاث لغات
 وقال الأزهرى يسمى مشعراً لانه معلم للعبادة وقال الكرماني صاحب المناسك الاصح ان المشعر الحرام
 في المزدلفة لا غير المزدلفة وحد المزدلفة ما بين مأزعى عرفة وقرن محسر ويمينا وشمالا من الشعاب والجبال
 وقال الكرماني الشارح واختلف فيه والمعروف عن اصحابنا انه قرح بضم القاف وفتح الزاى
 وبالمهمله وهو جبل معروف بالمزدلفة والحديث يدل عليه وقال غيرهم انه نفس المزدلفة وفي التلويح
 والمزدلفة لها اسمان آخران جمع والمشعر الحرام وفي حديث ان قرح هو المشعر الحرام وعن ابن عمرو
 ان المشعر الحرام هو المزدلفة كلها وقال بعضهم لو كان المشعر الحرام هو المزدلفة لقال عز وجل فاذا كروا لله
 في المشعر الحرام ولم يقل عنده كما اذا قلت انا عند البيت لا تكون في البيت وقال ابو علي الهجري في
 كتاب النوادر وآخر مزدلفة محسر واول منى بطن محسر ومحسر بضم الميم وفتح الحاء المهملة
 وكسر السين المشددة المهملة وفي آخره راء واد يجمع وهى مزدلفة وفي التلويح وهو بين
 يدى موقف المزدلفة مما يلي منى وهو مسيل قدر رمية بحجر بين المزدلفة ومنى ذكره ابو عبيد
 وعند الطبري اسم فاعل من حسر بتشديد السين سمي بذلك لان فيل اصحاب الفيل حسروه اى
 احبوا وكل عن السير قيل هذا غلط لان الفيل لم يعبر الحرم وقيل سمي به لانه يحسرسالكه ويتعهم ويسمى
 واد النار ويقال ان رجلا اصطاد فيه فترلت نار فاحرقته وحكمة الاسراع فيه لانه كان موقفا
 للنصارى فاستحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاسراع فيه قوله الحرام صفة المشعر اى المحرم اى
 الذى يحرم عليه الصيد فيه وغيره فانه من الحرم ويجوز ان يكون معناه ذا الحرمة قوله مباداهم بلا
 همزة اى ما ظهر لهم وسنخ في خواطرهم وارادوهم يرجعون اى الى منى قبل ان يقف الامام بالمزدلفة
 وفي رواية مسلم ثم يدفعون قوله وقبل ان يدفع اى الامام قوله لصلاة الفجر اى عند صلاة الفجر
 قوله رموا الجمرة العقبة وهى مرمى يوم النحر ويقال لها الجمرة الكبرى قوله أرخص من الارخاص
 وهو فعل ماض وفاعله قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع أرخص وفي بعض الرواية
 رخص بالتشديد من الرخصة التى هى ضد العزيمة وهذا ظهر واصح لان أرخص من الرخص الذى
 هو ضد الغلاء قوله في أولئك هم الضعفة المذكورة في الحديث واحتج به ابن المنذر لقول من اوجب المبيت
 بمزدلفة على غير الضعفة لان حكم من لم يرخص فيه ليس حكم من رخص فيه قلت وقد اختلف السلف
 في المبيت بالمزدلفة فذهب ابو حنيفة واصحابه والثورى واحد واسحق وابو ثور ومحمد بن ادريس
 في احدى قوليه الى وجوب المبيت بها وانه ليس بركن فمن تركه فعليه دم وهو قول عطاء والأزهري وقتادة
 ومجاهد وعن الشافعى سنة وهو قول مالك وقال ابن بنت الشافعى وابن خزيمة الشافعيان هو ركن وقال
 علقمة والنخعي والشعبي من ترك المبيت بمزدلفة فانه الحج وفي شرح التهذيب وهو قول الحسن واليه
 ذهب ابو عبيد القاسم بن سلام وقال الشافعى يحصل المبيت بساعة في النصف الثانى من الليل دون الاول

وعن مالك التزول بالمزدلفة واجب والمبيت بها سنة وكذا الوقوف مع الامام سنة وقال اهل الظاهر
 من لم يدرك مع الامام صلاة الصبح بالمزدلفة بطل حجه بخلاف النساء والصبيان والضعفاء وعند
 اصحابنا الحنفية لو ترك الوقوف بها بعد الصبح من غير عذر فعليه دم وان كان بعذر الزحام ففعل السبر
 الى منى فلا شيء عليه والمأمور به في الآية الكريمة الذكروا الوقوف ووقت الوقوف بالمشعر بعد طلوع
 الفجر من يوم النحر الى ان يسفر جداً وعن مالك لا يقف احد الى الاسفار بل يدفعون قبل ذلك
 ص حديثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهما قال بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جمع بلبل ش مطابقتها للترجمة ظاهرة
 لان ابن عباس كان في جملة الضعفاء الذين قدمهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالبلبل من جمع وقد
 تكرر ذكر رجاله وايوب هو السخيتاني ولما روى الترمذي حديث ابن عباس هذا قال وروى
 عنه من غير وجه بيان ذلك انه رواه عنه جماعة وهم عبيد الله بن ابي يزيد وعطاء بن ابي رباح
 والحسن العري ومقسم وكريب واما رواية عبيد الله بن ابي يزيد عنه فانفق عليها الشيخان من رواية
 سفيان بن عيينة وجاد بن زيد فراقها كلاهما عن عبيد الله بن ابي يزيد والآن يأتي بيانه واخرجه
 ابوداود والنسائي ايضا من طريق ابن عيينة واما رواية عطاء فاخرجه مسلم في صحيحه عن عبد
 ابن حنبل عن محمد بن بكر عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال بعثني نبي الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يسحر من جمع في ثقل نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث واخرجه ابوداود
 والنسائي وابن ماجه واما رواية الحسن العري فاخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية
 سلمة بن كهيل عن الحسن العري عن ابن عباس قال قدمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة
 المزدلفة اغتيلة بنى عبد المطلب على جبراته فجعل يطلع اخذنا ويقول ايدي لا ترموا الحجر حتى
 تطلع الشمس وقال ابوداود الاطخ الضرب الابن ورواه ابن حبان في صحيحه واما رواية مقسم فاخرجه
 الترمذي وانفرد بها قال حديثنا ابو كريب حديثنا وكيع عن المسعودي عن الحكم عن مقسم عن ابن
 عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدم ضمعة اهله وقال لا ترموا الحجر حتى تطلع الشمس
 واما رواية كريب فاخرجه البيهقي من رواية موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر نساء الحديث وقد ذكرناه عن قريب ص حديثنا
 على حديثنا سفيان قال اخبرني عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول انما من قدم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ليلة المزدلفة في ضمعة اهله ش هذا طريق آخر لحديث ابن عباس المذكور وهذا
 وجه من الوجوه الخمسة التي ذكرناها آنفا وذكر البخاري ههنا وجه آخر وهو عن عكرمة عن ابن عباس
 المذكور فيما قبله وهذا الطريق اخرجناه عن علي بن المديني عن سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد من
 الزيادة مولى اهل مكة مر في باب وضع الماء عند الخلاء والفرق بين الطريقين ان الطريق الاول يقتضي
 بحسب الظاهر انه كان مختصا بالبعث من جمع بالليل والطريق الثاني يقتضي عدم الاختصاص
 قطعاً ص حديثنا مسدد عن يحيى عن ابن جريج قال حدثني عبيد الله مولى اسماء عن اسماء
 انها تزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي فصلت ساعة ثم قالت يا بني هل غاب القمر قلت لا
 فصلت ساعة ثم قالت هل غاب القمر قلت نعم قالت فارتحلوا فارتحلنا ومضينا حتى رمت الحجر ثم رجعت
 فصلت الصبح في منزلها فقلت لها يا بنت اسماء ما ارانا الا قد غلستنا قالت يا بني ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذن للظعن ش مطابقتها للترجمة في قولها فارتحلوا فارتحلنا لان ارتحالهم

كان عقيب غيوبة القمر وقد ذكرنا ان مغيب القمر في تلك الليلة كان عند اوائل الثلث الاخير من اليل
 ذكر رجاله وهم خمسة مسدد بن مسرهد عن يحيى القطان عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج
 عن عبد الله بن كيسان مولى اسماء ابو عمرو وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر سيأتي في ابواب
 العمرة واسماء هذه هي بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما ذكر لطائف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وقد صرح ابن جريج بتحديث عبد الله له
 وكذا رواه مسلم عن محمد بن ابى بكر المديني وابن خزيمة عن يندار وكذا أخرجه احمد في مسنده كلهم عن
 يحيى وأخرجه مسلم من طريق عيسى بن يونس والاسمعيلى من طريق داود العطار والطبراني من طريق
 ابن عيينة والطحاوى من طريق سعيد بن سالم وابونعيم من طريق محمد بن بكر كلهم عن ابن جريج
 وأخرجه ابوداود عن محمد بن خلاد عن يحيى القطان عن ابن جريج عن عطاء اخبرني مخبر عن اسماء
 وأخرجه مالك عن يحيى بن سعيد عن عطاء ان مولى اسماء اخبره وكذا أخرجه الطبراني من طريق
 ابى خالد الاجر عن يحيى فالظاهر ان ابن جريج سمعه من عطاء ثم لقي عبد الله فأخذه عنه ويحتمل
 ان يكون مولى اسماء شيخ عطاء غير عبد الله ذكر معناه قوله يابى بضم الباء الموحدة مضمر
 ان قوله فارتحلوا امر بالارتحال وفي رواية مسلم قالت ارحلني قوله فضينا وفي رواية ابن عيينة
 فضيناها قوله ثم رجعت اى الى منزلها معنى قوله يا هنتاه اى يا هذه يقال للذكر اذا كنى عنه هن
 وللؤنت هنة وزيدت الالف لمدا الصوت والهاء لاظهار الالف وهو بفتح الهاء وسكون النون
 وقد تفتح واسكانها اشهر ثم بالهاء المثناة من فوق وقد تسكن الهاء التي في آخرها وتضم قوله
 ما ارانا بضم الهاء اى ما نظن الا قد غلبنا اى تقدمنا على الوقت المشروع وهو من التغليس وهو السير
 بغلس وهي ظلية آخر اليل وفي رواية لمسلم قلت له لقد غلبنا بدون قوله ما ارانا وفي رواية مالك
 لقد جئنا منى بغلس وفي رواية داود العطار لقد ارحلنا بليل وفي رواية ابى داود فقلت ان ارمينا الجرة
 بغلس قوله اذن للظعن بضم الظاء والعين وبسكون العين ايضا جمع ظعينة وهي النساء وفي الحكم هو جمع
 ظاعن وسميت النساء بها لانها تظعن بالرحال ازاوجهن ويقمن باقامتهم تقول ظعن ظعن ظعنوا وذهب
 واطعنه هو والظعينة الجمال يظعن عليه والظعينة الهودج تكون فيه المرأة وقيل هو الهودج كانت فيه امرأة
 اولم تكن وعن السكيت كل امرأة ظعينة سواء كانت في هودج او غيره وقال ابن سيدة الجمع ظعائن وظعن
 واطمان وظعنات الاخيرتان جمع الجمع وفي الجامع ولا يقال ظعن الا للابل التي عليها الهودج وقيل
 الظعن الجماعة من النساء والرجال ذكر ما يستفاد منه استدلل بهذا الحديث قوم على جواز الرمي
 قبل طلوع الشمس بعد طلوع الفجر للذين يقدمون قبل الناس وهو قول عطاء بن ابى رباح المكي وطاوس بن
 كيسان ومجاهد وابراهيم النخعي والشعبي وسعيد بن جبير والشافعي وقال عياض مذهب الشافعي رمي
 الجمره من نصف اليل وتعلق بان ام سلمة رضي الله تعالى عنها قدمت قبل الفجر وكان صلى الله تعالى عليه وسلم
 امرها ان تنقبض ونوافيه الصبح مكة و ظاهر هذا عنده تعجيل الرمي قبل الفجر ومذهب مالك ان الرمي
 يحل بطلوع الفجر ومذهب الثوري والنخعي انها لا ترمى الا بعد طلوع الشمس وهو مذهب ابى حنيفة
 وابى يوسف ومحمد واحمد واسحق قالوا فان رموها قبل طلوع الشمس اجزأتهم وقد اسأوا وقال الكاشاني
 من اصحابنا اول وقته المستحب ما بعد طلوع الشمس وآخر وقته آخر النهار كذا قال ابو حنيفة وقال ابو يوسف
 تمتد الى وقت الزوال فاذا زالت الشمس يفوت الوقت ويكون فيما بعده قضاء فان لم يرم حتى

غربت الشمس برمي قبل الشجر من اليوم الثاني ولا شيء عليه في قول اصحابنا ولا شافعي قولان
 في قول اذا غربت الشمس فقد فات الوقت وعليه القدية وفي قول لا يفوت الا في آخر ايام
 التشريق فان اخر الرمي حتى طلع الشجر من اليوم الثاني رمى وعليه دم للتأخير في قول ابي حنيفة
 وفي قول ابي يوسف ومحمد لا شيء عليه وبه قال الشافعي وقال مالک في الموطأ سمعت بعض اهل العلم
 يكره رمي الجمرة حتى يطلع الشجر من يوم النحر ومن رمى فقد حل له النحر وقال الطحاوي في الجواب
 عن حديث اسماء المذكور يحتمل ان يكون اراد بالغليس في الدفع من مزدلفة ويجوز ان يكون اراد
 بالغليس في الرمي فاخبرت ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لهم في التغليس لما سألها عن
 التغليس به من ذلك وفيه استدلال بعضهم على استقاط الوقوف بالمشر الحرام عن الضعفة قيل
 لادلالة فيدلانه سئل عن الوقوف **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا عبد الرحمن
 هو ابن القاسم عن القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت استأذنت سودة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ليلة جمع وكانت ثقيلة ثبطة فاذن لها **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان سودة
 كانت من الضعفة الذين قدموا بليل **هـ** ورجاله قد تكرر ذكرهم وسفيان هو الثوري وعبد الرحمن
 ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يروي عن عمته عائشة ام المؤمنين رضي الله
 تعالى عنها وسودة بفتح السين المهملة بنت زمعة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها **هـ** والحديث
 اخرجه مسلم ايضا في الحج حدثنا ابن غير قال حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن
 القاسم عن القاسم عن عائشة قالت وددت اني كنت استأذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كما استأذنته سودة فاصلى الصبح **بني** فارمى الجمرة قبل ان يأتى الناس فقبل لعائشة فكانت سودة
 استأذنته قالت نعم كانت امرأة ثقيلة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذن
 لها وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع وعن زهير بن حرب قال حدثنا عبد الرحمن كلاهما عن سفيان
 عن عبد الرحمن بن القاسم بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع نحوه
 ان سودة بنت زمعة كانت امرأة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تدفع من
 جمع قبل دفعه الناس فاذن لها ورواه ابو عوانة من طريق ابي قبيصة عن الثوري قدم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم سودة ليلة جمع فوافقه ثبطة بفتح التاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكونها
 وبالطاء المهملة اى بطيئة الحركة كأنها تثبط بالارض اى تثبث وقال ابن قرقول ضبطناه بكسر الباء
 الموحدة وضبط الجبائي عن ابن سراج بالكسر والاسكان **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا افلح
 ابن حنبل عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم سودة ان تدفع قبل حطمة الناس وكانت امرأة بطيئة فاذن لها فدفعت قبل
 حطمة الناس واتنا حتى اصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه فلان اكون استأذنت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كما استأذنت سودة احب الى من مفروح به **ش** هذا طريق آخر في حديث
 سودة يبين فيه ما استأذنته سودة لان في الطريق السابق لم يذكر فيه ما استأذنته سودة رضي الله
 تعالى عنها واخرج هذا الطريق عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن افلح بن حنبل بن نافع الانصاري
 واخرجه مسلم ايضا عن القعنبى عن افلح بن حنبل عن القاسم عن عائشة انها قالت استأذنت سودة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المزدلفة ان تدفع قبله وقبل حطمة الناس وكانت امرأة ضحمة

ثبلة يقول القاسم والثبلة الثقيلة الحديث وهذا فيه تفسير الثبلة عن القاسم وكذا وقع في رواية
ابن عوانة من طريق ابن أبي فديك عن افلح ولفظه وكانت امرأة ثبلة قال الثبلة الثقيلة فعلى هذا
قوله في رواية محمد بن كثير شيخ البخاري الذي مضى وكانت امرأة ثبلة من الادراج ادرج
الراوي التفسير بعد الاصل فظن الراوي الآخر ان اللفظين ثابتان في اصل المتن فقدم واخر قوله
ان تدفع اي ان تقدم قبل حطمة الناس والخطمة بالقح الزجة قوله ثم دفعنا بدفعه اي بدفع رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فلائن اكون بقح اللام مبتدأ وخبره قوله احب وقوله
كما استأذنت سودة بجملة معترضة بينهما ولفظة مافي كما مصدرية اي كاستيذ ان سودة قوله من
مفروح به اي من ما يفرح به من كل شيء **ص** **باب** متى يصلي الفجر يجمع ش **ص**
اي هذا باب في بيان وقت صلاة الفجر بالمزدلفة وفي بعض النسخ باب من يصلي الفجر والاول اصح
ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني عمارة عن عبد الرحمن
عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة بغير ميقاتها
الاصلتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله
وصلى الفجر قبل ميقاتها وقد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان معناه قبل ميقاتها المعهود وليس المراد منه
انه اوقعها قبل دخول وقتها وانما المراد به التغليس جدا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول عمر بن حفص
ابن غياث ابو حفص النخعي **ص** الثاني ابو حفص بن غياث بن طلق بن معاوية ابو عمر النخعي قاضي الكوفة
مات سنة خمس اوست وتسعين ومائة **ص** الثالث سليمان الاعمش **ص** الرابع عمارة بضم العين المهملة وتخفيف
الميم **ص** ابن عمير التيمي **ص** الخامس عبد الرحمن بن يزيد النخعي اخو الاسود بن يزيد **ص** السادس عبد الله
ابن مسعود **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في
موضع واحد وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه
رواية الابن عن الاب وفيه ان شيخه ذكر بايم ابيه وجده وبقية الرواة ذكرها بغير نسبة وفيه ان
احدهم مذكور بلقبه **ص** ذكر من اخرجه غيره **ص** اخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي كريب وعن
عثمان وامحق واخرجه ابو داود فيه عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن ابي كريب وعن اسماعيل بن
مسعود وعن القاسم بن زكريا واخرجه في الصلاة عن قتيبة عن سفيان بن عيينة **ص** ذكر معناه **ص** قوله
بغير ميقاتها وفي رواية غير ابي ذر لغير ميقاتها باللام ومعناه في غير وقت المعتاد كما ذكرناه عن قريب قوله
جمع بين المغرب والعشاء فانه آخر المغرب الى وقت العشاء بسبب ارادة الجمع قوله قبل ميقاتها بان
قدم على وقت ظهور طلوع الصبح للعامة وقد ظهر له صلى الله تعالى عليه وسلم طلوعه اما بالوحى
او بغيره والحديث الذي بعده رواه ايضا عبد الله بن مسعود مفسر لهذا الحديث مصرحا بانه
صلى حين طلع الفجر لاقبله وقال النووي المراد بقوله قبل وقتها هو قبل وقتها المعتاد لا قبل طلوع
الفجر لان ذلك ليس بمحاذر باجاء المسلمين والغرض ان استحباب الصلاة في اول الوقت في هذا
اليوم اشدوا كد ويقال معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غير هذا اليوم يتأخر عن اول
طلوع الفجر الى ان يأتيه بلال رضي الله تعالى عنه وفي هذا اليوم لم يتأخر لكثرة المناسك فيه
فيحتاج الى المبالغة في التذكير عن اول طلوع الفجر ليتسع الوقت لفعل المناسك وقال النووي قد
احتجت الحنفية بقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ما رأيت الاصلتين على منع الجمع

بين الصلاتين في السفر والجواب انه مفهوم وهم لا يقولون به قلت لانسل هذا على اطلاقه وانما
 لا يقولون بالمفهوم المخالف وماورد في الاحاديث من الجمع بين صلاتين في السفر فمعناه الجمع بينهما
 فعلا لا وقتا ^{سبحي} ص حديثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابني اسحق عن عبد الرحمن بن زيد قال
 خرجنا مع عبد الله الى مكة ثم قدمنا جعاف صلى الصلاتين كل صلاة وحدها بأذان واقامة والعشاء
 بينهما ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حولنا عن وقتيهما في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم
 الناس جعافا حتى يعموا وصلاة الفجر هذه الساعة ثم وقف حتى اسفر ثم قال لولان امير المؤمنين
 افاض الاكن اصاب السنة فاادري ا قوله كان اسرع ام دفع عثمان رضى الله عنه فلم يزل يلبى حتى
 رمى جرة العقبة يوم النحر ^{سبحي} ثن هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه السابق
 عن عبد الله بن رجاء بفتح الراء والجمع ابن المثنى البصرى عن اسرائيل بن بونس عن جده ابني اسحق
 عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن عبد الرحمن بن زيد النخعي الكوفي قوله خرجنا وفي رواية
 ابني ذر خرجت بالافراد قوله مع عبد الله هو ابن مسعود قوله ثم قدمنا جعافا اي المزدلفة قوله
 فصلى الصلاتين اي المغرب والعشاء قوله كل صلاة ينصب كل اي صلى كل صلاة منهما قوله
 والعشاء بينهما بفتح العين لا بكسر هالان المراد به الطعام الذي يتعشى به والواو فيه الحال قوله المغرب
 والعشاء يجوز النصب فيهما على انه عطف بيان لقوله هاتين الصلاتين ويجوز الرفع فيهما على
 ان المغرب خبر مبتدأ محذوف اي احدى الصلاتين المغرب والاخرى العشاء قوله حولنا اي غيرنا
 قوله فلا يقدم بفتح الدال قوله جعافا اي المزدلفة قوله حتى يعموا يضم الياء من الاعتماد وهو الدخول
 في وقت العشاء الاخرة قوله هذه الساعة اي بعد طلوع الصبح قبل ظهوره للعامة قوله حتى اسفر اي
 حتى اضاء الصبح وانتشر قوله فاادري هو كلام عبد الرحمن بن زيد الراوى عن ابن مسعود وقال
 الكرماني هو قول عبد الله بن مسعود وهذا غلط والظاهر انه قد وقع من الناسخ قوله اصاب
 السنة يعنى فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ام دفع عثمان يعنى من مزدلفة وكان
 حينئذ امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه والمراد ان السنة الدفع من المشعر الحرام عند الاسفار قيل
 طلوع الشمس خلافا لما كان عليه اهل الجاهلية قوله فلم يزل يلبى اي لم يزل ابن مسعود يلبى حتى رمى
 جرة العقبة يوم النحر ^{سبحي} واختلف السلف في الوقت الذي يقطع فيه الحاج التلبية فذهب طائفة الى
 ان لتلبية لا تقطع حتى يرمى جرة العقبة وهو مروي عن ابن مسعود و ابن عباس وبه قال عطاء
 وطاوس والنخعي وابن ابني ليلى والثوري وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحق وروى عن علي
 رضى الله تعالى عنه انه كان يلبى في الحج فاذا زاغت الشمس من يوم عرفه قطعها وقال مالك وذلك
 الامر الذي لم يزل عليه اهل العلم ببلدنا وقال ابن شهاب وفعل ذلك الأئمة ابو بكر وعمر وعثمان
 وعائشة وابن المسيب وذكر ابن المنذر عن سعد مثله وذكر ايضا عن مكحول وكان ابن الزبير يقول
 افضل الدماء يوم عرفه التكبير وروى معناه عن جابر رضى الله تعالى عنه ثم اختلف بعض هؤلاء
 فقال الثوري وابو حنيفة والشافعي وابو ثور يقطع التلبية مع اول حصاة يرميها من جرة
 العقبة وقال احمد واسحق وطائفة من اهل النظر والاثر لا يقطعها حتى يرمى جرة العقبة بانسرها
 قالوا هو قول ظاهر الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبى حتى رمى جرة

العقبة ولم يقل حتى رمى بعضها قلت روى البيهقي من حديث شريك عن غامرين شقيق عن أبي وائل عن عبد الله قال رمقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة باول حصاة فان قلت اخرج ابن خزيمة في صحيحه عن الفضل بن عباس قال افضت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قلت قال البيهقي هذه زيادة غريبة ليست في الروايات عن الفضل وان كان ابن خزيمة قد اختارها وقال الذهبي فيه نكارة وقوله يكبر مع كل حصاة يدل على انه قطع التلبية مع اول حصاة وهذا ظاهر لا يخفى فان قلت هذا حكم الحاج فاحكم المعتمر قلت قال قوم يقطع المعتمر التلبية اذا دخل الحرم وقال قوم لا يقطعها حتى يرى بيوت مكة وقال قوم حتى يدخل بيوت مكة وقال ابو حنيفة لا يقطعها حتى يستلم الحجر فاذا استلمه قطعها وقال الليث اذا بلغ الكعبة قطعها وقال الشافعي لا يقطعها حتى يفتح الطواف وقال مالك ان احرم من الميقات قطعها اذا دخل الحرم وان احرم من الجعرانة او من التعميم قطعها اذا دخل بيوت مكة او اذا دخل المسجد واستدل ابو حنيفة بما رواه وكيع عن عمر بن ذر عن مجاهد قال قال ابن عباس لا يقطع المعتمر التلبية حتى يستلم الركن وقال ابن حزم والذي يقول به فهو قول ابن مسعود انه لا يقطعها حتى يتم جميع عمل العمرة **ص** **باب** متى يدفع من جمع **ش** اي هذا باب في بيان وقت الدفع من جمع يعني بعد الوقوف بالمسعر الحرام يدفع بضم الياء على بناء المجهول ويجوز بفتح الياء على بناء المعلوم اي متى يدفع الحاج **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبه عن ابي اسحق سمعت عمرو بن ميمون يقول شهدت عمر رضي الله تعالى عنه صلى بجمع الصبح ثم وقف فقال ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون اشرق شيروان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ثم افاض قبل ان تطلع الشمس في ان وقت الدفع من جمع قبل طلوع الشمس **و** رجاله قد ذكر واغير مرة وحجاج على وزن فعال بالتشديد ومنهال بكسر الميم وسكون النون الانماطى البصرى وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي وعمرو بن ميمون بن مهران البصرى وقال صاحب التوضيح وهذا الحديث من افراده قلت ليس كذلك فان البخارى رواه من رواية شعبة والثوري ورواه ابو داود من رواية الثوري فقط ورواه النسائي من رواية شعبة فقط ورواه ابن ماجه من رواية حجاج بن ارطاة ثلاثتهم عن ابي اسحق به ورواه الترمذى فقال حدثنا محمود بن غيلان حدثنا ابو داود انبا ناسهبة عن ابي اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يقول كنا وقفنا بجمع فقال عمر بن الخطاب ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون اشرق شيروان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالفهم فافاض عمر رضي الله تعالى عنه قبل طلوع الشمس قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى الترمذى ايضا من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افاض قبل طلوع الشمس وانفرد الترمذى به وروى مسلم وابو داود من حديث جابر الطويل وفيه فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس **ذ** كرمناه **قوله** صلى بجمع اي بالمدلفة قوله لا يفيضون بضم الياء من الافاضة وهو الدفع وقال الجوهرى وكل دفعة افاضة قال وافاضوا في الحديث اي اندفعوا فيه وافاض البعير اي دفع جرتة من كرشه فاخرجها **قوله** اشرق بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وكسر الراء امر من الاشراق يقال اشرق اذا دخل في الشروق ومنه قوله تعالى (فاتبعوهم مشرقيين) اي حال كونهم داخلين في شروق الشمس كما يقال اجنب اذا دخل في الجنوب واشمل اذا دخل في الشمال وحاصل معنى اشرق شيروان تطلع عليك الشمس

وقال الهروي يريد ادخل ايها الجبل في الشروق وقال عياض اشرق ثير ادخل يا جبل في الاشرق وقال
ابن التين ضبطا اكثرهم يفتح الهمة وبعضهم بكسر الهمة كأنه ثلاثي من شرق وليس هذا بين لان
شرق مستقبله يشرق بضم الراء والامر متدان شرق بضم الهمة لابل كسر والذي عليه الجماعة يفتح
الهمة اي تطلع عليك الشمس وقيل معناه اطالع الشمس يا جبل قوله ثير يفتح التاء المثلثة وكسر
الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخر راء وهو جبل المزدلفة على يسار الذهاب الى منى
وقيل هو اعظم جبال مكة عرف برجل من هذيل اسمه ثير ودفن فيه وهذا هو المراد وان كان
للعرب جبال اخر اسم كل منها ثير وهو منصرف ولكنه بدون التنوين لانه منادى مفرد
معرفة تقديره اشرق يا ثير وقال محمد بن الحسن ان للعرب اربعة اجبال اسماءها ثير وكلها حجازية
وقال المحب الطبري اما حديث اقطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شريح بن ضمرة المزني
ثير افليس يجبل وانما هو اسم ماء لزيمة وعند ابن ماجه اشرق ثير كذا تغير من الاشارة اي كذا تدفع
وتفيض للنحر وغيره وذلك من قوالهم اثار الفرس اشارة الثماب وذلك اذا دفع واسرع في دفعه وقال
ابن التين وضبطه بعضهم بسكون الراء في ثير وتغير لارادة السجع قلت لانه من محسنات الكلام
قوله ثم افاض يحنل ان يكون فاعله عرضي الله عنه ووجهه ان يكون ثم افاض عطفاً على قوله
ان المشركين لا يفيضون حتى تطلع الشمس وفيه بعد والذي يقتضيه التركيب ان فاعله هو النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه عطف على قوله خالفهم واؤيد هذا ما وقع في رواية ابى داود والطايعي
عن شعبة عند الترمذي فأفاض بالفاء وفي رواية الثوري فخالفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فأفاض وفي رواية الطبري من طريق زكريا عن ابى اسحق بسنده كان المشركون لا ينفرون حتى تطلع الشمس
وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كره ذلك ففر قبل طلوع الشمس وله من رواية اسرائيل
فدفع اقدر صلاة القوم المسقرين اصلاة الغداة واطهر من ذلك واغوى للدلالة على انه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ما رواه مسلم من حديث جابر الطويل وفيه ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام
فاستقبل القبلة فدعا الله وكبره وهاله ووحده فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع
الشمس ﴿ذَكَرَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ﴾ فِيهِ الْوُقُوفُ بِمَزْدَلَفَةَ وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّهُ إِذَا تَرَكَ الْوُقُوفَ بِهَا بَعْدَ
الصُّبْحِ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَعَلَيْهِ دَمٌ وَإِنْ كَانَ بَعْدَ الزَّحَامِ فَجَبَلَ السَّيْرَ إِلَى مَنَى فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِيهِ إِلَّا فَاذَةً
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ وَاخْتَلَفُوا فِي الْوَقْتُ الْأَفْضَلُ لِلْأَفَاضَةِ فَذَهَبَ الشَّافِعِيُّ إِلَى أَنَّهُ إِنَّمَا
يَسْتَحِبُّ بَعْدَ كَيْلِ الْإِسْفَارِ وَهُوَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ لِحَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ ﴿وَفِيهِ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى
اسْفَرَ جَدًا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَذَهَبَ مَالِكٌ إِلَى اسْتِحْبَابِ الْأَفَاضَةِ مِنَ الْمَزْدَلَفَةِ قَبْلَ الْإِسْفَارِ وَالْحَدِيثُ
حُجَّةٌ عَلَيْهِ وَرَوَى ابْنُ خَزِيمَةَ وَالطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ
يَقِفُونَ بِالْمَزْدَلَفَةِ حَتَّى إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَكَانَتْ عَلَى رُؤْسِ الْجِبَالِ كَأَنَّهَا الْعِمَامَةُ عَلَى رُؤْسِ
الرِّجَالِ دَفَعُوا فَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اسْفَرَ كُلُّ شَيْءٍ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَرَوَى
الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ الْمُسَوِّبِ بْنِ مَخْرَمَةَ نَحْوَهُ ﴿ص﴾ بَابُ التَّلْبِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ غَدَاةَ النَّحْرِ حِينَ
يَرْمِي الْجَمْرَةَ وَالْإِرْتِدَافَ فِي السَّيْرِ شَيْءٌ أَي هَذَا بَابٌ فِي بَيَانِ التَّلْبِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ غَدَاةَ يَوْمِ النَّحْرِ
حَتَّى يَرْمِيَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَفِي رِوَايَةِ الْكُتَيْبِيِّ حَتَّى يَرْمِيَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ قَوْلُهُ وَالْإِرْتِدَافُ بِالْجُرْ
عُطْفٌ عَلَى الْجُرُورِ فَيَأْتِيهِ أَيُ فِي بَيَانِ الْإِرْتِدَافِ وَهُوَ الرُّكُوبُ خَلْفَ الرَّائِبِ فِي السَّيْرِ مِنْ مَزْدَلَفَةِ إِلَى مَنَى
وَهَذِهِ التَّرْجُمَةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءِ التَّلْبِيَةِ وَهِيَ أَنْ يَقُولَ لَبَّكَ اللَّهُمَّ إِلَى آخِرِهِ وَالتَّكْبِيرِ وَهُوَ أَنْ

يكبر الله تعالى والارتداف وهو الركوب خلاف الراكب وقال الكرماني ليس في الحديث
 التكبير فكيف دلالة عليه ثم اجاب بان المراد به الذي في خلال التلبية وهو مختصر من الحديث
 الذي فيه ذكر التكبير او غيره ان يستدل بالحديث على ان التكبير غير مشروع اذ لفظ لم يزل دليل
 على ادامة التلبية انتهى قات قوله او غيره الى آخره فيه بعد وهو عبارة خشنة والجواب الصحيح
 فيه انه قد جرت عادة البخاري انه اذا ذكر ترجية ذات اجزاء وليس في حديث الباب ذكر هذه
 الاجزاء كلها ولكن كان حديث آخر ذكر فيه ذلك الجزء الذي لم يذكره انه يشير اليه بكراهة في الترجمة
 لينهض الطالب ويبحث عنه وقرئ الطحاوي فقال حدثنا محمد بن حبيب الكوفي قال حدثنا
 عبد الله بن المبارك عن الحارث بن ابي ذباب عن مجاهد عن عبد الله بن سحرة قال لبي عبد الله وهو يتوجه فقال
 اناس من هذا الاعرابي فالتفت الى عبد الله فقال ضل الناس ام نسوا الله ما زال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يلبي حتى رمى جرة العقبة الا ان يخلط ذلك بهليل او تكبير واخرجه البیهقي من حديث صفوان
 ابن عيسى حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن مجاهد عن عبد الله بن سحرة قال غدوت مع عبد الله
 ابن مسعود رضي الله عنه من منى الى عرفة وكان رجلا آدم له صفيرتان عليه مسحة اهل البادية
 وكان يلبي فاجتمع عليه الغوغاء فقالوا يا اعرابي ان هذا ليس يوم تلبية انما هو التكبير فالتفت الى فقال
 جهل الناس ام نسوا والذي بعث محمدا بالحق لقد خرجت معه من منى الى عرفة فترك التلبية حتى
 رمى الجرة الا ان يخلطها بتكبير او تهليل **ص** حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد اخبرنا ابن جريج
 عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اردف الفضل فاخبر الفضل انه لم يزل يلبي حتى
 رمى الجرة **ش** مطابقة للترجمة في الجزئين منها وهما الاراداف والتلبية واما ذكر التكبير فيها
 فليس له ذكر في هذا الحديث وقد ذكرناه الا ان وقد ذكره البخاري في باب النزول بين عرفة وجمع قال كريب
 فاخبرني عبد الله بن عباس عن الفضل رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبي
 حتى بلغ الجرة فقا له فاخبر الفضل اى اخبر الفضل لابن عباس انه اى ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وفي رواية مسلم من طريق عيسى بن يونس عن ابن جريج عن عطاء فاخبرني ابن عباس ان
 الفضل اخبره وبقيّة الكلام قد مضت هناك مستقصاة **ص** حدثنا زهير بن حرب حدثنا وهب
 ابن جريج حدثنا ابي عن يونس الايلي عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان اسامة
 ابن زيد كان ردف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عرفة الى المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة
 الى منى قال فكلاهما قال لم يزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلبي حتى رمى جرة العقبة **ش**
 مطابقة للترجمة في الاراداف والتلبية الى رمى جرة العقبة وهذا طريق ثان لحديث ابن عباس السابق
 اخرجه عن زهير بن مسعود الزهرى ابن حرب ضد الصالح النعماني بالنون وبالعين المهملة مات ببغداد سنة
 اربع وثلاثين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وهب بن جرير بفتح الجيم وكسر الراء ابو العباس وهو
 يروى عن ابيه جرير بن حازم بن زيد ابو النضر البصري ويونس ابن زيد الايلي والزهري محمد بن مسلم بن
 شهاب وعبد الله بن عيسى بن عبد الله الفتح ابن عتبة بن مسعود احاد الفقهاء السبعة وفي هذا السند رواية
 التابعي عن التابعي وفيه ثلاثة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم يروى احدهم وهو ابن عباس عن الآخرين
 وهما اسامة بن زيد والفضل بن عباس وهو معنى قوله فان فكلاهما قال لاى قال ابن عباس فكلاهما
 اى اسامة والفضل قال لم يزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلبي في اوقات حجة حتى رمى الى ان رمى

جرة العقبة يوم النحر فان قلت ذكر اسامة في هذا فيد اشكال لان مسلما روى هذا الحديث من رواية
 ابراهيم بن عتبة قال اخبرني كريب انه سأل اسامة بن زيد كيف صنعتم حين رددت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عشبة صرفة الحديث بطوله وفيه حتى جئنا المزدلفة فاقام المغرب ثم اتاخ الناس في
 منازلهم ولم يحلوا حتى اقام العشاء الآخرة فصلى ثم حلوا قلت وكيف فعلتم حين اصبحتم قال
 رددت الفضل بن العباس وانطلقت انا في سباق قرش على رحلي ففقتضى هذا ان يكون اسامة قد سبق
 الى رمي الجمرة فيكون اخباره بمثل ما اخبر به الفضل من التلبية مرسلًا قلت لا مانع من رجوعه الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واثباته معه الى الجمرة او اقام بالجرمة حتى اتى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ويؤيده هذا ما رواه مسلم ايضا من حديث ام الحصين قالت فرأيت اسامة بن زيد وبلا في حجة
 الوداع واحدهما أخذ بحطام تافهة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاخر رافع ثوبه يستتره
 من الحر حتى رمى جرة العقبة واخرج بالحديث المذكور ابو حنيفة والثوري والشافعي واحدوا اسحق
 واصحابهم على استمرار التلبية الى حين رمى جرة العقبة على ما ذكرناه فيما مضى مفصلا وروى
 سعيد بن منصور من طريق ابن عباس قال حججت مع عمر رضي الله عنه احدى عشرة حجة فكان يلي
 حتى رمى الجمرة وذكر الطحاوي ان الاجاع وقع من الصحابة والتابعين على ان التلبية لا تقع الا مع
 رمى جرة العقبة امام مع اول حصة او بعد تمامها على اختلاف فيه ودليل الاجاع ان عمر بن الخطاب
 كان يلي عادة المزدلفة بحضور ملا من الصحابة وغيرهم فلم يشكر عليه احد منهم بذلك وكذلك فعل
 عبد الله بن الزبير ولم يشكر عليه احد من كانوا هناك من اهل الآفاق من الشام والعراق واليمن ومصر
 وغيرها فصار ذلك اجاعا لا يخالف فيه **ص** **باب** **فمن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر**
 من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله
 حاضري المسجد الحرام **ش** اي هذا **باب** يذكر فيه قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج الى آخر الآية
 هكذا وقع قوله فمن تمتع الى حاضري المسجد الحرام في رواية ابى ذر وابى الوقت ووقع في طريق كريمة
 ما بين قوله الهدى وقوله حاضري المسجد الحرام قال بعضهم وغرض البخاري بذلك تفسير الهدى وذلك
 انه لما انتهى في صفة الحج الى الوصول الى منى اراد ان يذكر احكام الهدى والنحر لان ذلك يكون غالبا
 بمعنى انتهى قلت حصره على هذا الغرض وحده لا وجه له بل انما ذكر هذه الآية الكريمة لاشتمالها
 على مسائل منها حكم الهدى والمنفعة وذكر في الباب حكمها فقط اكتفاء بما ذكر غيرهما من الاحكام
 في الابواب السابقة **اما المسائل التي تشتمل هذه الآية الكريمة عليها** فاولها حكم التمتع بالعمرة الى الحج
 فقد ذكر في باب التمتع والاقران وباب التمتع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثانية حكم الهدى
 فذكره في حديث هذا الباب الثالثة حكم الصوم فذكره ايضا في باب قوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري
 المسجد الحرام الرابعة حكم حاضري المسجد الحرام فذكره ايضا في باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن
 اهله حاضري المسجد الحرام وقد اختلف العلماء فيما استيسر من الهدى فقالت طائفة شاعروى
 ذلك عن علي وابن عباس رواه عنهما مالك في موطنه واخذه وقال به جمهور العلماء واحتج بقول
 الله تعالى هديا بالغ الكعبة قال وانما يحكم به في الهدى شاة وقد سماها الله هديا وروى عن طاوس
 عن ابن عباس ما يقتضي ان ما استيسر من الهدى في حق الغني بدنة وفي حق غيره بقرة وفي حق
 الفقير شاة وعن ابن عمر وابن الزبير وعائشة انه من الابل والبقر خاصة وكانهم ذهبوا الى ذلك من اجل

قوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله فذهبوا الى ان الهدى ما وقع عليه اسم بدن ويردده قوله تعالى
فجزاء مثل ما قتل من النعم الى قوله هديا بالغ الكعبة وقد حكم المسلمون في الظني بشاة فوق عليها اسم هدى
وقوله تعالى فاستيسر من الهدى يحتل ان يشربه الى اقل اجناس الهدى وهو الشاة والى اقل صفات كل
جنس وهو ما روى عن ابن عمر البدنة دون البدنة والبقرة دون البقرة فهذا عنده افضل من الشاة ولا خلاف
يعلم في ذلك وانما محل الخلاف ان الواجد للابل والبقرة هل يخرج شاة فعند ابن عمر يمنع اما تحريمها واما كراهة
وعند غيره نعم وروى عن ابن عمر وانس يحزى فيها شرك في دم وروى عن عطاء ووطاوس والحسن
مثله وهو قول ابى حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابى ثور ولا يحزى عندهم
البدنة او البقرة عن اكثر من سبعة ولا الشاة عن اكثر من واحد واما ما روى انه صلى الله تعالى عليه
وسلم ضحى بشاة عن امته فاما كانت تطوما وعند المالكية تجوز البدنة او البقرة عن اكثر من سبعة
اذا كانت ملكا لرجل واحد وضحى بها عن نفسه واهله ص حدثنا اسحق بن منصور
اخبرنا النضر اخبرنا شعبة حدثنا ابو جرة قال سألت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن المتعة فأمرني
بها وسألتني عن الهدى فقال فيها جزور او بقرة او شاة او شرك في دم قال وكان ناسا كرهوها فمتت فرأيت
في المنام كأن انسانا يتادى حج مبرور ومتعة متقبلة فأتيت ابن عباس فحدثته فقال الله اكبر سنة ابى
القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقته للترجمة في قوله فمن تمتع بالعمرة الى الحج وفي قوله
فاستيسر من الهدى وقدمضى هذا الحديث في باب التمتع والاقراء فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة
عن ابى جرة الى آخره فراجع اليه هناك وانهما أخرجه عن اسحق بن منصور بن بهرام الكوفي ابى يعقوب
الروزي شيخ مسلم ايضا عن النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مضغرا الشمل بالشين
المعجمة صاحب الغربية مرفى باب الوضوء عن شعبة بن الحجاج عن ابى جرة بفتح الجيم وبالراء واسمه نضر
ابن عمران الصبيحى قوله فأمرني بها اى بالمتعة قوله وسألتني اى ابن عباس عن الهدى ماهو فقال
اى ابن عباس فيها اى في المتعة جزور بفتح الجيم وضم الزاى وهو من الابل يقع على الذكرو الانثى
وفي المحكم الجزور الناقة المجزورة وهو مأخوذة من الجزر اى القطع قيل لفظه مؤنث تقول
هذه الجزور قلت لا يقال هذه الجزور مطلقا لانه يقع على الذكر ايضا كما ذكرناه قوله او شرك بكسر الشين
المعجمة وسكون الراء اى مشاركة في اراقته دم وذلك لان البدنة او البقرة تجزى عن سبع شياء فاذا شارك غيره
في سبع احدهما اجزا عنه وروى مسلم عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مهلين
بالحج فامرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نشرك في الابل والبقرة كل سبعة منا في بدنة
قوله قال وكان ناسا اى قال ابو جرة قوله كرهوها اى المتعة قوله ومتعة متقبلة قال الاستيعلى
 وغيره تنرد النضر بقوله ومتعة ولا أعلم احدا من اصحاب شعبة رواه عنه الا قال عمرة وقال ابو نعيم
قال اصحاب شعبة كلهم عمرة الا النضر فقال متعة وقد اشار البخارى الى هذا بما علقه بعد كما يأتى
عن قريب قوله فقال الله اكبر انما يقال هذا حين سمع المرء بما يسريه وفي الحقيقة انما هو تعجب عن رؤياه
التي اتفقت مع فتواه التي هي السنة قوله سنة ابى القاسم ارتفاع سنة على انه خبر مبتدأ محذوف اى
هذا سنة ابى القاسم اى طريقته وهو الميمن عن ربه عز وجل لما اجمل وانما حدث به
ابن عباس ليعرفه ان فتواه حق فان قلت المتعة في الآية للمحصرين بالحج ولم يذكر معهم من
لم يحصر قلت في الآية ما يدل على ان غير المحصر قد دخلوا فيها بما قد اجتمعوا عليه وهو
قوله ولا تحلقوا رؤسكم الآية فيختلف اهل العلم في المحرم بالحج والعمرة ممن لم يحصر انه اذا اصابه

اذى في رأسه او مرض انه يحلق وان عليه الفدية المذكورة في الآية التي تليها وان القصد بها الى
 المحصر لا يمنع ان يكون غيره فيه كقول هو اول مما ذكرنا من المعنى الاول الذي في الآية لانه قال في المعنى
 الاول فن كان منكم ولم يقل ذلك في المعنى الثاني منها **ص** قال وقال آدم ووهب بن جرير
 وغندر عن شعبة عمرة متقبلة وحج مبرور **ش** اى قال البخارى وقال آدم بن ابي اياس
 ووهب بن جرير بن حازم الازدى البصرى وغندر هو محمد بن جعفر البصرى ابن امرأ شعبة
 عن شعبة عمرة متقبلة وحج مبرور وقد ذكرنا أن البخارى اشار بهذا الى ما قاله الاسمعيلى وابو نعيم ان
 اصحاب شعبة كلهم قالوا عمرة الا النضر فانه قال منه اما طريق آدم فوصلها البخارى في باب التمتع والاقران
 قال حدثنا آدم حدثنا شعبة اخبرنا ابو جرة نضر بن عمران الضبي قال تمتعت فتراني ناس الحديث واما طريق
 ووهب بن جرير فوصلها البيهقي من طريق ابراهيم بن مرزوق عن ووهب بن جرير واما طريق غندر
 فوصلها اجدعته واخرجها مسلم عن ابي موسى ويندار كلاهما عن غندر **ص** **باب**
 ركوب البدن لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها
 صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون
 لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على
 ما هداكم وبشر المحسنين **ش** اى هذا باب في بيان جواز ركوب البدن واستدل على ذلك
 بقوله تعالى والبدن جعلناها لكم الى آخره وهاتان الآيتان مذكورتان تمامهما في رواية كريمة وفي رواية
 ابي ذر وابي وقت المذكور منهما من قوله والبدن جعلناها لكم الى قوله فاذا وجبت جنوبها ثم المذكور
 بعد جنوبها الى قوله وبشر المحسنين وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن في قوله لكم فيها خير
 يعنى من الركوب والحلب لما روى ابن ابي حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي لكم فيها خير
 من شاء ركب ومن شاء حلب وفي تفسير النسفي في قوله لكم فيها خير من احتاج الى ظهرها ركب
 ومن احتاج الى لبها شرب وقيل في البدن خير وهو النفع في الدنيا والاجر في الآخرة ومن شان الحاجة
 ان يحرص على شيء فيه خير ومنافع وعن بعض السلف انهم ملك الاتسعة دنائير فاشتري بها بدنة
 فقليل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول لكم فيها خير والبدن بضم الباء جمع بدنة سميت اعظم بدنها
 وهى الابل العظام الضخام الاجسام وهى من الابل خاتمة وقرئ والبدن بضمين كبر في جمع تمره
 وعن ابن ابي اسحق بضمين وتشديد النون على لفظ الوقت وقرئ البدن بالرفع والنصب كافي قوله
 والقمر قدرناه قوله من شعائر الله اى من اعلام الشريعة التي شرعها و اضافها الى اسمه تعظيما
 لها قوله لكم فيها اى في البدن قوله فاذكروا اسم الله عليها عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما ذكر
 اسم الله عليها ان يقول عند النحر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك قوله صواف
 اى قائمات قدضن ايديهن وارجلهن وقيل اى قياماً على ثلاثة قوائم قدضت رجلها واحدى يديها
 ويدها اليسرى معقولة وقرئ صوافن من صفون الفرس وهو ان تقوم على ثلاث وتنصب الرابعة
 على طرف سنبكه لان البدنة تعقل اخدى يديها فيقوم على ثلاث وقرئ صوافي اى خوالص لوجه الله
 تعالى وعن عمرو بن عبيد صوافنا بالنون عوضاً عن حرف الاطلاق عند الوقوف وعن بعضهم صواف
 نحو مثل العرب اعط القوس باربعها بسكون الباء قوله فاذا وجبت قال الزمخشري وجوب الجنوب
 وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقطت ووجبت الشمس وجبة غربت والمعنى فاذا وجبت

جنوبها وسكنت نساءها حل لكم الاكل منها والاطعام وسأني تفسير القانع والمعتر قوله كذلك سخرناها لكم هذا من من الله تعالى على عباده بان سخر لهم البدن مثل السخير الذي رأوا وعلموا يأخذونها منقادة لاخذ فيقولونها طيعة ومحسنة ومنها صانعة قوائمها يطعنون في لباتها واولا تسخير الله لهم تعلق قوله ان ينال الله لحومها وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا البدن اطلقوا حيوان الكعبة بدماها فهم المسلمون مثل ذلك فانزل الله تعالى ان ينال الله لحومها اي ان يصل الى الله لحومها المتصدق بها ولا الدماء المهرقة بالنحر ولكن يناله التقوى منكم والمعنى ان يرضى المضحون والمقربون ربهم الابرامنة النية والاخلاص والاحتفاظ بشروط التقوى قوله كذلك سخرها لكم اي سخر البدن وكرر تذكير النعمة بالتسخير ثم قال لتكبروا الله على ما هداكم يعني على هدايته اياكم لاعلام دينه ومناسك حجه بأن تكبروا وتبالوا وضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته قوله وبشر المحسنين الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره بأن يبشر المحسنين الذين يعبدون الله تعالى كأنهم يرونه فان لم يروه فانه يراهم بقوله وقيل بالجنة **ص** قال مجاهد سميت البدن لبدنها ش **ص** يضم الباء وسكون الدال في رواية بعضهم وفي رواية الاكثرين بفتح الباء وفتح الدال وفي رواية الكشمي هي لبدانها اي لضخامتها واخرج عبد بن حنبل عن طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد قال انما سميت البدن من قبل السمانة وقال الجوهري البدنة ناقة تنحر بكملة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها والبدن التسمين والاكتناز وبدن اذا ضخم وبدن بالمشديد اذا اسن وقد ذكرنا عن قريب ان البدن من الابل خاصة وقال الداودي قيل ان البدنة تكون من البقر وهذا نقل عن الخليل **ص** والقانع السائل والمعتر الذي يعتز بالبدن من غنى اوفقر ش **ص** هذا من كلام البخاري وكذا قال ابن عباس وسعيد بن المسيب والحسن البصري القانع السائل والمعتر الذي يتعرض ولا يسأل وقال مالك احسن ما سمعت فيه ان القانع الفقير والمعتر الدائر وقيل القانع السائل الذي لا يقنع بالقليل وفي الموعب قال ابو زيد القانع هو المتعرض لما في ايدي الناس وهو ذم له وهو الطمع وقال صاحب العين القنوع الذلة للسائلة وقال ابراهيم قنع اليه مال وخضع وهو السائل والمعتر الذي يتعرض ولا يسأل وقال الزجاج القانع الذي يقنع بما يعطاه وقيل الذي يقنع باليسير وقال قطرب كان الحسن يقول هو السائل الذي يقنع بما اوتي به وبصير القانع من معنى القناعة والرضى وقال الطوسي قنع يقنع قنوعا اذا سأل وتكفف وقنع يقنع قناعة اذا رضى قلت الاول من باب قنح يقنح والثاني من باب علم يعلم قال اسماعيل وقالوا رجل قنعان يضم القفاف يرضى باليسير وقال صاحب العين القانع خادم القوم واجيرهم وقرأ الحسن والمعتر ومعناه المعتر يقال اعتره واعتراه وعره وعراه اذا تعرض لماعنده او طلبه واخرج ابن ابي حاتم عن طريق سفيان بن غيثة عن ابن ابي نجیح عن مجاهد قال القانع هو الطامع وقال مرة هو السائل ومن طريق الثوري عن فرات عن سعيد بن جبير المعتر الذي يعتريك يزورك ولا يسألك ومن طريق ابن جريج عن مجاهد المعتر الذي يعتز بالبدن من غنى اوفقر يعني بطيف بها متعرضا لها وهذا الذي ذكره البخاري معلقا **ص** وشعأ الله استعظام البدن واستحسانها ش **ص** اشار به الى ما في الآية المذكورة من شعأ الله واخرجه عبد بن حنبل عن طريق ورقاء عن ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله ومن يعظم شعأ الله قال استعظام البدن استحسانها ورواه ابن ابي شيبة من وجه آخر عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس نحوه **ص** والعتيق عتقه من الجبارة ش **ص** اشار به الى ما ذكر قبل الآيتين المذكورتين من قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق وفسر العتيق

يقوله عتق من الجبارة وعن قتادة اعتق من الجبارة فكم جبار سار اليه ليدمه فبغض الله وعن مجاهد
اعتق من الغرق واخرج عبد بن حيد من طريق سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال انما سمي
العتيق لانه اعتق من الجبارة وقيل سمي العتيق لقدمه وقيل لانه لم يملك قط **ص** ويقال
وجبت سقطت الى الارض ومنه وجبت الشمس **ش** اشار به الى ما ذكر في الآية
المذكورة من قوله فاذا وجبت جنوبها وهكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق مقسم عن ابن عباس قال
فاذا وجبت اي سقطت وكذا اخرج الطبري من طريقين عن مجاهد ومنه اي ومن المعنى المذكور
قوله وجبت الشمس اذا سقطت للغروب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي
الزناد عن الاصح عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا
يسوق بدنة فقال اركبها فقال انها بدنة قال اركبها ويلك في الثالثة اوفي
الثانية **ش** **ص** مطابقت للترجمة ظاهرة **و** رجاله قد تنكر ذكرهم وابو الزناد بكسر الزاي
وبالتون واسمه عبد الله بن ذكوان والاصح عبد الرحمن بن هرمز ولم يختلف الرواة عن مالك
عن ابي الزناد فيه ورواه ابن عيينة عن ابي الزناد فقال عن الاصح عن ابي هريرة او عن ابي الزناد عن
موسى بن ابي عثمان عن أبيه عن ابي هريرة اخرجه سعيد بن منصور عند وقد رواه الثوري عن
ابي الزناد بالاسنادين مرفقا واخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الادب
عن قتبية واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه
النسائي فيه عن قتبية خستهم عن مالك **ب** **و** ذكر معناه **و** قوله رأى رجلا لم يدر اسمه
قوله يسوق بدنة كذا وقع في اكثر الروايات وفي رواية لمسلم عن ابي الزناد عن الاصح بهذا الاسناد
قال بينما رجل يسوق بدنة مقلدة وفي رواية له عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن
محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر احاديث منها وقال بينما رجل يسوق بدنة مقلدة
قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويلك اركبها فقال بدنة يا رسول الله قال ويلك اركبها
ويلك اركبها وفي رواية لاحد من حديث عبد الرحمن بن اسحق والثوري كلاهما عن ابي الزناد ومن
طريق مجاهد عن ابي هريرة قال اركبها ويحك قال انها بدنة قال اركبها ويحك وزاد ابو يعلى من
رواية الحسن فركبها وللبخاري من طريق عكرمة عن ابي هريرة فليقدر آيته راكبا يسائر النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم والنعل في عنقه قوله ويلك قال القرطبي قالها له تأذبا لاجل مراجعته له مع
عدم خفا الحال عليه وبهذا قال ابن عبد البر وابن العربي وبلغ حتى قال الويل لمن راجع في ذلك بعد
هذا قال ولولا انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشترط على ربه ما اشترط لهلك ذلك الرجل لاختاله قال
القرطبي ويحتمل ان يكون فهم عنده انه يترك ركوبها على عادة الجاهلية في السائبة وغيره فاجره عن
ذلك فعلى الحالتين هي انشاء ورجه عياض وغيره وقالوا والامر ههنا وان قلنا انه للارشاد لكنه
استحق الذم بتوقفه عن امثال الامر والذي يظهر انه ما ترك عنادا ويحتمل ان يكون ظن انه يلزمه
غرم ركوبها او اثم وان الاذن الصادر له بركوبها انما هو للشفقة عليه فتوقف فلما اغلظ له بادرا الى
الامثال وقيل لانه كان اشرف على هلكة من الجهل وويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة فالمعنى اشرفت
على الهلكة فاركب فعلى هذا هي اخيار وقيل هي كلمة تدع بها العرب كلامها ولا يقصد معاها كقولهم
لا امالك ويقويه ما تقدم في رواية احمد ويحك بدل ويلك وقال الهروي ويل كلمة يقال لمن وقع

في هلكة يستحقها ويوحى لمن وقع في هلكة لا يستحقها وفي التوضيح وبالك مخرجة مخرج الذماء عليه
 من غير قصد اذ أبى من ركوبها أول مرة وقال له انها بدنة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم ذلك
 فخاف ان لا يكون غله فكأنه قال له الوابل لك في مراجعتك اياي فيما لا تعرف واعرف وكان الاصمعي
 يقول وبيل كلمة عذاب ويوحى كلمة رجعة وقال سيويه ويوحى زجر لمن اشرف على هلكة وفي الحديث وبيل
 واد في جهنم قوله في الثالثة اى في المرة الثالثة قوله او في الثانية اى او قال ذلك في المرة
 الثانية وهذا شك من الراوى ذكر ما يستفاد منه في جواز ركوب البدنة المهداة سواء
 كانت واجبة او متطوعا بها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفصل في قوله ولا استفصل صاحبها
 عن ذلك فدل على ان الحكم لا يختلف بذلك ويوضح هذا ما رواه احمد من حديث علي رضى
 الله تعالى عنه انه سأل هل يركب الرجل هديه فقال لا بأس قد كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يمر بالرجال يمشون فيأمرهم بركوب هديهم وقد اختلفوا في هذا على اقول * الاول
 الجواز مطلقا وبه قال حروة بن الزبير ونسبه ابن المنذر الى احمد واسحق وبه قالت الظاهرية وهو
 الذى جزم به النووى في الروضة تبعاً لاصوله في الضحايا ونقله في شرح المذهب عن القفال والماوردي
 * الثاني ما قاله النووى ونقل عنه عن ابي حامد والبدينى وغيرهما مقيدة بالحاجة وقال الرويانى
 تجوز به بغير الحاجة مخالفة النص وهو الذى نقله الترمذى عن الشافعى حيث قال وقد رخص
 قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم ركوب البدنة اذا احتاج
 الى ظهرها وهو قول الشافعى واحمد واسحق وهذا هو المنقول عن جماعة من التابعين انها لا تتركب
 الا عند الاضطرار الى ذلك وهو المنقول عن الشعبي والحسن البصرى وعطاء بن ابي رباح وهو قول
 ابي حنيفة واصحابه فلذلك قيده صاحب الهداية من اصحابنا بالاضطرار الى ذلك * الثالث ما ذكره
 ابن عبد البر من كراهة الركوب من غير حاجة ونقله عن الشافعى ومالك * الرابع ما قاله ابن العربي
 يركب للضرورة فاذا استراح نزل يدل عليه ما رواه مسلم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه انه
 سئل عن ركوب الهدى فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اركبها بالمعروف اذا خلجنت
 اليها حتى تجد ظهرا فان مفهومه انه اذا وجد غيرها تركها وروى سعيد بن منصور من طريق ابراهيم
 النخعى قال يركبها اذا اعيا قدر ما يستريح على ظهرها * الخامس المنع مطلقا نقله ابن العربي عن ابي
 حنيفة وشنع عليه بغير وجه قال بعضهم لان مذهبه هو الذى ذكره الطحاوى وغيره الجواز بغير
 الحاجة الا انه قال ان وقع ذلك ضمن مانق من مهابركوبه وقيل ضمان النقص وافق عليه الشافعية
 في الهدى الواجب كالنذر قلت الذى نقله الطحاوى وغيره ان مذهب ابي حنيفة ما ذكره صاحب
 الهداية وقد ذكرناه * السادس وجوب الركوب نقله ابن عبد البر عن بعض اهل الظاهر تمسكا بظاهر
 الامر والمخالفة ما كانوا عليه في الجاهلية من البحيرة والسائبة وفي الاستذكار ذكره مالك وابو حنيفة
 والشافعى واكثر الفقهاء شرب لبن الناقة بعد رى فصليها وقال ابو حنيفة والشافعى ان نقصها
 الركوب والشرب فعليه قيمة ذلك وقال مالك لا يشرب من لبنها فان شرب لم يغرم وكذا ان ركب للحاجة
 لا يغرم شيئا واختلف المجيزون هل يحمل عليها متاعه فعنه مالك واجازه الجمهور وكذا ان جل عليها
 غيره اجازاه الجمهور على التفصيل المذكور ويجوز في الهدى الانثى والذكور اليه ذهب مالك وقال
 ابن التين انه لا يهدى الا الاناث نقله الشافعى وفي التوضيح يجوز اهداء الذكور والانثى من الابل وهو مذهبنا

وقول جماعة من الصحابة لأن الهدى جهة من جهات القرب فلم يختص بالذكور ولا الإناث كالضحايا
 وفيه من العلم تكثير العالم الفتوى وتوجيه من لا يتم بها وزجره **ص** حدثنا مسلم بن إبراهيم
 حدثنا هشام وشعبة قال حدثنا قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال أنها بدنة قال اركبها قال أنها بدنة قال اركبها ثلاثا **ش**
 مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قدمضوا وهشام هو الدستوائي وقد روى هذا الحديث عن قتادة عن
 أنس وشعبة وهشام وسعيد بن أبي عروبة وهمام والحكم بن عبد الملك وأبو عوانة **ص** أما حديث شعبة وهشام
 فانقرض به البخاري **ص** وأما سعيد بن أبي عروبة فانقرض باخراجه النسائي **ص** وأما حديث همام فاخرجه
 البخاري منفردا به في الأدب **ص** وأما حديث الحكم بن عبد الملك فرواه أبو الشيخ بن حبان في الضحايا
ص وأما حديث أبي عوانة فاخرجه الترمذي فقال حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس أن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها فقال يا رسول الله أنها بدنة فقال له
 في الثالثة أو الرابعة اركبها ويحك أو وبك ورواه أيضا عن أنس جماعة منهم ثابت البناني وبكير بن
 الأخنس وعكرمة والمختار بن فلفل **ص** أما حديث ثابت فرواه مسلم والنسائي من رواية حميد بن ثابت عن
 أنس قال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برجل يسوق بدنة فقال اركبها فقال أنها بدنة قال اركبها مرتين
 أو ثلاثا وأما حديث بكير بن الأخنس فانقرض باخراجه مسلم من رواية مسعر عنه عن أنس قال سمعته يقول
 مر رجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببدة أو هدية فقال اركبها قال أنها بدنة أو هدية قال
 وإن **ص** وأما حديث عكرمة والمختار بن فلفل فاخرجهما أبو الشيخ بن حبان في الضحايا قوله فتادة عن
 أنس وعند الاستماعيلي سمعت أنس بن مالك قوله قال اركبها إلى آخره وفي رواية أبي ذر اركبها ثلاثا
 مختصرا قوله ثلاثا أي قالها ثلاث مرات وبقي الكلام مرت في الحديث السابق **ص**
باب **ص** من ساق البدن معه **ش** أي هذا باب في بيان من ساق البدن معه من الحل
 إلى الحرم وقال المهلب أراد البخاري أن يعرف أن السنة في الهدى إن ساق من الحل إلى الحرم
 فإن اشتراه من الحرم خرج به إذا حج إلى عرفة وهو قول مالك فإن لم يفعل فعليه البدل وهو قول
 الليث وهو مذهب ابن عمر وسعيد بن جبير وروى عن ابن القاسم أنه أجازه وإن لم يوقف به بعرفة
 وبه قال أبو حنيفة والثوري والشافعي وأبو ثور وقال الشافعي وقف الهدية بعرفة سنة لمن شاء
 إذا لم يسقه من الحل وقال أبو حنيفة ليس بسنة لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم اتساق الهدى من
 الحل لأن مسكنه كان خارج الحرم وهذا كله في الإبل وأما البقر فقد يضعف عن ذلك والغنم أضعف
 ومن ثمة قال مالك إلا من عرفه أو ما قرب منها لأنها تضعف عن القطع طول المسافة **ص**
 حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر قال تمتع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأهدى فساق معه الهدى
 من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة إلى الحج فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد
 فلما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قال للناس من كان منكم أهدى فإنه لا يحل لشيء جرم منه
 حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل ثم ليحل
 بالحج فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله فطاف حين قدم مكة واستلم

الركن اول شئ ثم خب ثلاثة اطواف ومشى اربعا فرقع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين
ثم سلم فانصرف فاتي الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة اطواف ثم لم يحل من شئ حرم منه حتى قضى
حجه ونحر هديه يوم النحر وافاض فطاف بالبيت ثم حل من كل شئ حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهدى وساق الهدى من الناس شئ ~~مما~~ مطابقته للترجمة في
قوله فساق معه الهدى ~~ذكر~~ ذكر رجاله ~~وهم ستة كلهم قد ذكروا غير مرة والليث هو ابن سعد~~
وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري ~~ذكر لطائف اسناده~~ فيه
التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد قوله
عن عقيل وفي رواية مسلم من طريق شعيب بن الليث عن ابيه حدثني عقيل وفيه ان شيخه يحيى بن
بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزرجي المصري وفيه ان الليث ايضا مصري وعقيل
ابن وابن شهاب وسالم مديان ~~ذكر~~ من اخرججه غيره ~~اخرجه مسلم وابوداود جميعا في الحج~~
ايضا عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله
ابن المبارك الخزرجي عن جده بن المثنى عن الليث به ~~ذكر معناه~~ قوله تتمتع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج قال المهلب معناه امر بذلك كما تقول رجم ولم يرجم
لانه كان ينكر على انس قوله انه قرن ويقول بل كان مفردا واما قوله وبدأ بالعمرة فمعناه امرهم بالتمتع
وهو ان يهلوا بالعمرة او لا ويقدموها قبل الحج قال ولا يد من هذا التأويل لدفع التناقض عن ابن عمر قيل
هذا التأويل من ابعاد التأويلات والاستشهاد عليه بقوله رجم وانما امر بالرجم من اوهن الاستشهادات
لان الرجم وظيفة الامام فالذي يتولاه انما يتولاه نيابة عنه واما اعمال الحج من افراد وقران وتمتع فانه
وظيفة كل احد عن نفسه وقال بعضهم يحتمل ان يكون معنى قوله تتمتع محمولا على مدلوله الغوى
وهو الانتفاع باسقاط عمل العمرة والخروج الى ميقاتها انتهى قلت كل هذا الذي ذكر لا يشفي العليل
ولا يروى الغليل بل الاوجه هنا ما قاله النووي وهو ان معنى تتمتع انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم
بالحج مفردا ثم احرم بالعمرة فصار قارنا في آخر عمره والقصارن هو متمتع من حيث اللغة ومن حيث
المعنى لانه ترفه باتحاد الميقات والاحرام والفعل جمع بين الاحاديث واما لفظ فاهل بالعمرة ثم
اهل بالحج فهو محمول على التلبية في اثناء الاحرام وليس المراد انه احرم اول مرة بالعمرة ثم احرم بالحج
لانه يؤدي الى مخالفة الاحاديث الاخر ويؤيد هذا التأويل لفظو تتمتع الناس مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ومعلوم انهم احرموا اول بالحج مفردا وانما فسحوا الى العمرة آخرا وصاروا متمتعين وقوله
فتمتع الناس يعني في آخر امرهم قلت هذا الحديث اخرجه البيهقي في سننه الكبرى من حديث الليث عن
عقيل الى آخره نحوه ثم قال وقدرونا عن عائشة وابن عمر ما يعارض هذا وهو الافراد وحيث لم
يتخلل من احرامه الى آخر شئ ففقهه دلالة على انه لم يكن متمتعاً قلت هذا لا يرد على فقهاء الكوفة
لان عندهم المتمتع اذا اهدى لا يتحلل حتى يفرغ من حجه وهذا الحديث ايضا ينفي كونه
مفردا لان الهدى لا يمنع المفرد من الاجلال فهو حجة على البيهقي وفي الاستذكار لا يصح عندنا
ان يكون متمتعاً لا تتمتع قران لانه لا خلاف بين العلماء انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتحلل من
عمرته واقام محزوما من اجل هديه وهذا حكم القارن لا المتمتع وفي شرح الموطأ لابي الحسن
الاشيلي ولا يصح عندي ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم متمتعاً لا تتمتع قران لانه لا خلاف انه لم يحل

من عمرته حتى امر اصحابه ان يحلوا ويقضوا حجهم في عمرة وقض الحجة في العمرة خص به اصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يجوز اليوم ان يفعل ذلك عند اكثر الصحابة وغيرهم
لقوله تعالى واتوا الحج يعني لمن دخل فيه وما علم من الصحابة من يجيز ذلك الا ابن عباس وتابعد
احد وداود دون سائر الفقهاء وقدم الكلام فيه مستقصى في باب التمتع والقران قوله فساقى معد
الهدى من ذى الحليفة وهو المقات قوله وبدأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاهل بالحج
قال ابن بطال انما يريد انه بدأ حين امرهم بالتمتع ان يملوا بالعمرة او لا ويقدموها قبل الحج وان يشؤا
الحج بعدها اذا حلوا منها قوله وبالصفا والمروة ظاهر في جواب السعي قوله ففتح الناس
مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى بحضرته قوله وليقصر على صورة امر الغائب وكذا في
رواية مسلم وفي رواية ابى ذر ويقصر على صورة المضارع وقال الكرمانى بالرفع والجزم قلت
وجه الرفع ان يكون المضارع على اصله ليجرد عن النواسخ والتقدير وبعد الطواف بالبيت والسعي
بين الصفا والمروة يقصر من التقصير وهو اخذ بعض شعر رأسه ووجه الجزم ان يكون عطفا على
المجزوم قبله ويكون في التقدير وليقصر وقال الكرمانى لم خصص التقصير والحلق جائز بل افضل
واجاب بانه امره بذلك ليبقى له شعر يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج افضل منه في تحلل العمرة قوله
ولتحلل صورته امر ومعناه الخبر يعني صار حلالا فله فعل كل ما كان محظورا عليه في الاحرام قوله ثم لبس
بالحج اى بعد تقصيره وتحلله يحرم بالحج وانما اتى بلفظ ثم الدال على التراخي ليدل على انه لا يلزم ان يلبس
بالحج عقب احلاله من العمرة قوله فمن لم يجد هديا اى لم يجد هذلا ما لعمدة الهدى وما لعمدة منه وما لكونه
يباع باكثر من ثمن المثل قوله فليصم ثلاثة ايام في الحج وهو اليوم السابع من ذى الحجة والثامن
والثاسع قوله وسبعة اى وليصم سبعة ايام اذا رجع الى اهله وبطاهره اخذ الشافعى لان المراد حقيقة
الرجوع وقال اصحابنا في قوله تعالى وسبعة اذارجعتم معناه اذا فرغتم من افعال الحج والفرغ سبب الرجوع
فاطلق المسبب على السبب فلو صام هذه السبعة بمكة فانه يجوز عندنا وقال الشافعى لا يجوز الا ان
ينوى الاقامة بها فان لم يصم الثلاثة في الحج الى يوم النحر تعين الدم فلا يجوز ان يصوم الثلاثة ولا السبعة
بعدها وقال الشافعى يصوم الثلاثة بعد هذه الايام يعنى ايام التشريق وقال مالك يصومها في هذه الايام
قلنا النهى المعروف عن صوم هذه الايام ولا يؤدى بعدها ايضا لان الهدى اصل وقد نقل حكمه الى
بدل موصوف بصفة وقد قامت فعاد الحكم الى الاصل وهو الهدى وفي شرح الموطأ للاشيبلى
ووقت هذا الصوم من حين يحرم بالحج الى آخر ايام التشريق والاختيار تقديمه في اول الاحرام
رواه ابن الجلاب وانما اختار تقديمه لتجمل ابراء الذمة ولانه وقت متفق على جواز الصوم فيه
فان فاته ذلك قبل يوم النحر صامه ايام منى فان لم يصم ايام منى صام بعدها قاله على وابن عمر وعائشة
وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وبه قال الشافعى وزوى عن عطاء بن ابي رباح انه اجاز للمتبع
ان يصوم في العشر وهو حلال وقال مجاهد وطاوس اذا صامهن في اشهر الحج اجزاهن وهذان
القولان شاذان وقال ابو بكر الجصاص في احكام القرآن اختلف السلف فيمن لم يجد الهدى
ولم يصم الايام الثلاثة قبل يوم النحر فقال عمر بن الخطاب وابن عباس وسعيد بن جبير وابراهيم
وطاوس لا يجزيه الا الهدى وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وقال ابن عمر وعائشة
يصوم ايام منى وهو قول مالك وقال على بن ابي طالب يصوم بعد ايام التشريق وهو قول الشافعى
انتهى فان قلت روى البخارى في كتاب الصوم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم
عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم قال لم يرخص في ايام التشريق ان يصمن الا لمن لم يجد الهدى وروى

الطحاوي من حديث الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في المتنع
 اذ لم يجد الهدى ولم يصم في العشراته يصوم ايام التشريق ورواه البيهقي ايضا في سننه قلت روى
 عن جماعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هذه الايام ايام اكل وشرب واراد بهذه
 الايام ايام التشريق منهم علي بن ابي طالب اخرج حديثه الطحاوي باسناد حسن عنه انه قال خرج
 منادي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام التشريق فقال ان هذه الايام ايام اكل وشرب
 وقد اخرج الطحاوي احاديث نهى الصوم في ايام التشريق عن ستة عشر نفسا من الصحابة ذكرناهم
 في شرحنا لمعاني الآثار للطحاوي وقال الطحاوي لما ثبت بهذه الآثار عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم النهي عن صيام ايام التشريق وكان نهيه عن ذلك بمنى والحاج مقيمون بها وفيهم المتنعون
 والقارنون ولم يستثن منهم متمعا ولا قارنا دخل فيه المتنعون والقارنون في ذلك النهي واما الحديث
 الذي رواه سالم عن ابيه مرفوعا فهو ضعيف وفي سننه يحيى بن سلام تزيل مصر قال الدارقطني
 ضعيف وفيه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى فيه مقال وذكر الطحاوي عن شعبة ان حديث يحيى بن
 سلام حديث منكر لا يثبت اهل العلم بالرواية لضعف يحيى بن سلام وابن ابي ليلى وسوء حفظهما قوله
 فطاف حين قدم مكة اى فطاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح به هكذا في صحيح مسلم
 قوله واستلم الركن اول شيء اى استلم الحجر الاسود اول ما قدم قبل ان يتدنى بشيء قوله ثم
 حجب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة اى اسرع في الثلاثة الاول من الاطواف ورمل قوله
 ومشى اربع اى اربع مرات اراد انه لم يرمل في بقية الاطواف وهى الاربعة قوله فركع حين
 افضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين اى لما فرغ من اطوافه السبعة صلى عند مقام ابراهيم عليه
 لصلاة والسلام ركعتين وقضى بمعنى ادى وركعتين منصوب بقوله فركع قوله ثم سلم اى عقيب
 الركعتين فأنصرف واتى الصفا فظاهر الكلام انه حين فرغ من الركعتين توجه الى الصفا ولم يشتغل
 بشيء آخر وحديث جابر الطويل عند مسلم ثم رجع الى الحجر فاستلمه ثم خرج من باب الصفا قوله
 حين قضى حجه اى بالوقوف بعرفة لانه من اركان الحج ويرمى الجمرات ونحره هديه يوم النحر قوله
 واقاض اى بعد الايتان بهذه الافعال افاض الى البيت فطاف به طواف الافاضة قوله وفعل مثل
 ما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة ما مصدرية اى مثل فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وفاعل فعل هو قوله من اهدى يعنى بمن كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وساق
 الهدى وكلمة من فى من الناس للتبعيض لان كل من كانوا لم يسوقوا الهدى وقائل هذا الكلام اعنى
 قوله وفعل الى آخره هو عبد الله بن عمر وقال بعضهم واغرب الكرماني فشرحه على ان فاعل فعل
 هو ابن عمر راوى الخبر قلت لم يشرح الكرماني بهذا الشرح الابناء على النسخة التى فيها باب من
 من اهدى وساق الهدى على ما ذكره الآن ولهذا قالوا الصحيح هو الاول يعنى ان فاعل هو قوله
 من اهدى ص ومن عروة ان عائشة رضى الله عنها اخبرته عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فى تمتعه بالعمرة الى الحج فتمتع الناس معه بمثل الذى اخبرني سالم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ش هذا عطف على قوله عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر رضى الله عنهما وهو
 مقول ابن شهاب وهذه هى النسخة الصحيحة والنسخة التى وقع فيها لفظ باب بين قوله وفعل مثل ما فعل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين قوله من اهل وساق الهدى من الناس وصورتها باب

من اهل وساق الهدى وعن عروة ان عائشة اخبرته الى آخره وهذا خطأ فاحش ونسبت هذه الى رواية ابي الوقت والظاهر انه من تحبيط الناسخ وقد اخرج مسلم مثل النسخة الصحيحة حيث قال حدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وساقه الى الى ان قال وفاض فطاف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم فيه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهدى فساق الهدى من الناس ثم قال وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابن الليث قال حدثني ابي عن جدي قال حدثني عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تمتعه بالحج الى العمرة وتمتع الناس معه مثل الذي اخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى وهذا كما رأيت باسناد واحد عن سالم وعن عروة وكذلك ابو نعيم ساق الحديث يتماهد في المستخرج ثم اعاده بمثله عن عائشة بترجمة مستقلة بمثل الاسناد الاول ثم قال في كل منها اخرجه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث قلت وكذلك اخرج مسلم كلاهما عن عبد الملك بن شعيب بن الليث كما رأيت **ص** **باب** * من اشترى الهدى من الطريق **ش** اى هذا باب في بيان من اشترى الهدى في طريقه عند توجهه الى الكعبة سواء كان في الحل او الحرم **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد عن ايوب عن نافع قال قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم لايه اقمه فاني لا آمنها ان تستصد عن البيت قال اذا افعل كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فانا اشهدكم اني قد اوجبت على نفسي العمرة فاهل بالعمرة قال ثم خرج حتى اذا كان بالبيداء اهل بالحج والعمرة وقال ماشان الحج والعمرة الا واحد ثم اشترى الهدى من قديد ثم قدم فطاف لهما طوافا واحدا فلم يحل حتى حل منها جميعا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم اشترى الهدى من قديد فان القديد في الطريق في الحل وقال ابن بطال اراد ان يبين ان مذهب ابن عمر في الهدى ما دخل من الحل الى الحرم لان قديدا من الحل ورد عليه بان الترجمة اعم من فعل ابن عمر فكيف يكون بيانها وقد مضى هذا الحديث في باب طواف القارن فانه رواه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن ابن علية عن ايوب عن نافع الى آخره فاعتبرنا تفاوت في السند والمتن والمعنى واحدا وهذا اخرجه عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسي عن جاد بن زيد عن ايوب السخنياني وقدمنا البحث فيه هناك قوله لايه هو عبد الله بن عمر قوله اقم امر من الإقامة اراد انه قال لايه لما اراد التوجه الى الكعبة اقم عندنا لا ترح هذه السنة فان فيها فتنة الحجاج فيكون فيها قتال يصدك عن البيت قوله فاني لا آمنها اى لا آمن الفتنة وهو يفتح العمرة الممدودة وفتح الميم المخففة وقدمنا في حديث الباب المذكور بلفظ لا آمن وفي رواية المستملى والسرخسي لا يئمنها بكسر الهمزة وسكون الياء وقال سيويه من العرب من بكسر زوائد كل فعل مضارع فعل ومستقبله يفعل فتقول انا اعلم وانت تعلم ونحن نعلم وهو يعلم قوله ان تستصد اى ان ستمتع هذه رواية السرخسي وفي رواية غيره ان تصد بتصب الدال ويروى ان تستصد بالرفع قوله اذا افعل بالنصب قوله كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني من الاهلال حين صعد بالحديبية قوله فاهل بالعمرة وفي رواية ابي ذر فاهل بالعمرة من الدار وكذا رواه ابو نعيم من رواية علي بن عبد العزيز عن ابي النعمان شيخ البخاري وفيه حجة على من لم ير

يجوز الاحرام من خارج المواقيت ونقل ابن المنذر الاجماع على الجواز ثم قيل هو افضل من الميقات
 وقيل من كان له ميقات معين فهو في حقه افضل والا فمن داره افضل وللشافعية في ارجحية الميقات من الدار
 اختلاف وقال الرافعي يؤخذ من تعليمهم ان من امن على نفسه كان ارجح في حقه والا فمن الميقات افضل قوله
 ما شأنهما الا واحد يعني في العمل لان القارن لا يطوف عنده الا طوافا واحدا وسعيها واحدا وقام الاجماع
 على ان من اهل بعثة في اشهر الحج ان له ان يدخل عليها الحج مالم يفتح الطواف بالبيت لان الصحابة اهلوا
 بعثة في حجة الوداع ثم قال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة
 ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا وبهذا احتج مالك في موطنه واختلفوا في ادخاله عليها اذا افتتح الطواف
 فقال مالك يلزمه ذلك ويكون قارنا وذكر انه قول عطاء وبه قال ابو ثور واما ادخال العمرة مع الحج
 فنع منه مالك وهو قول اسحق وابو ثور والشافعية في الجديد واجازه الكوفيون وقالوا يصير قارنا وذكر
 انه قول عطاء ولكنه اساء فيما فعل قلت القياس عندنا في حنيفة ان لا يمنع من ادخال عمرة على حج لان من
 اضله ان على القارن تعدد الطواف والسعي قوله فليحل حتى حل وفي رواية السرخسي حتى احل
 بزيادة الف في اوله وقبح الحاء وهي لغة مشهورة يقال حل واحل قوله منهما اي من العمرة والحجة
 ص باب من اشعر وقلد بذى الخليفة ثم احرم ش اي هذا باب في بيان من اشعر هديه
 وفي بيان من قلده والكلام في هذين الفصلين على انواع الاول في تفسير الاشعار لغة وهو من الشعور
 في الاصل وهو العلم بالشيء من شعري شعر من باب نصر ينصر اذا علم واشعر من الاشعار بكسر الهمزة وهو
 الاعلام النوع الثاني في تفسيره شرعا وهو ان يضرب صفحة سنامها اليمنى بحديدة حتى يتلخخ بالدم
 ظاهرا ولا نظر الى ما فيه من الايلام لانه لا يمنع الامانعة الشرع وذكر القزاز اشعرها اشعارا
 واشعارها ان يوجأ اصل سنامها يسكين سميت بما حل فيها وذلك لان الذي فعل بها علامة تعرف بها
 وفي المحكم هو ان يشق جلدها او يطعنها حتى يظهر الدم وزعم ابن قرقول ان اشعارها هو تعليمها بعلامة
 يشق جلدها سنامها عرضا من الجانب الايمن هذا عند الحجازيين واما العراقيون والاشعار عندهم تقليدها
 بقلادة وقيل الاشعار ان يكشط جلد البدنة حتى يسيل دم ثم يسلمته فيكون ذلك علامة على كونها هديا
 النوع الثالث في كيفية الاشعار والاختلاف الذي فيها قال ابو يوسف ومحمد كيفية الاشعار ان يطعنها
 في اسفل سنامها من الجانب الايسر حتى يسيل الدم وعند الشافعية واحد في قول الايمن وقال السفاقي
 اذا كانت البدنة ذكرا اشعرها من الايسر وان كانت صعبة قرن بدنتين ثم قام بينهما واشعر احدهما
 من الايمن والاخرى من الايسر وقال ابن قدامة وعن احمد من الجانب الايسر لان ابن عمر فعله وبه قال مالك
 وحكام ابن حزم عن مجاهد يقول كانوا يستحبون الاشعار في الجانب الايسر وفي شرح الموطأ للشافعية
 وجاز الاشعار في الجانب الايمن وفي الجانب الايسر وكان ابن عمر ربما فعل هذا وربما فعل هذا
 واكثر اهل العلم يستحبون في الجانب الايمن منهم الشافعية واسحق لحديث ابن عباس
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بذى الخليفة ثم دعا ببدنة فأشعرها من صفحة سنامها
 اليمنى ثم سلت الدم عنها وقلدها بغلین اخرجته مسلم وعند ابن داود ثم سلت الدم بيده وفي لفظ
 ثم سلت الدم باصبعه وقال ابن حبيب يشعر طولاً وقال السفاقي عرضا والعرض عرض السنام
 من العنق الى الذنب وقال مجاهد اشعر من حيث شئت ثم قال والاشعار طولاً في شق البعير اخذا
 من جهة مقدم البعير الى جهة مجزئه فيكون يجري الدم عرضا فيتين الاشعار ولو كان مع عرض

البعير كان يجري الدم يسيرا خفيفا لا يسع به مقصود الاعلان بالهدى * النوع الرابع في صفة الاشعار
 ذهب جمهور العلماء الى ان الاشعار سنة وذكر ابن ابي شيبة في مصنفه باسناد جيدة عن عائشة
 وابن عباس ان شئت فاشعر وان شئت فلا وقال ابن حزم في المحلى قال ابو حنيفة اكره الاشعار وهو
 مثله وقال هذه طامة من طوام العالم ان يكون مثله شيء فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افي لكل عقل يتعقب حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويلزمه ان تكون الحجامة وقع
 العرق مثله فيمنع من ذلك وهذه قوله لا تعلم لابي حنيفة فيها متقدم من السلف ولا موافق من فقهاء
 عصره الامن ابتلاه الله تعالى بتقليده قلت هذا سفاهة وقلة حياء لان الطحاوي الذي هو اعلم
 الناس بمذاهب الفقهاء ولا سيما بمذهب ابي حنيفة ذكر ان ابا حنيفة لم يكره اصل الاشعار ولا كونه
 سنة وانما كره ما يفعل على وجه يخاف منه هلاكها لسراية الجرح لاسيما في جراح الحجاز مع الطعن
 بالسنن او الشفرة فاراد سد الباب على العامة لانهم لا يراعون الحد في ذلك وامان وقت على الحد
 فقطع الجلد دون اللحم فلا يكرهه وذكر الكرماني صاحب المناسك عنه استحسانه قال وهو الاصح
 لاسيما اذا كان بموضع ونحوه فيصير كالقصص والحجامة واماقوله وهذه قوله لا تعلم لابي حنيفة فيها
 متقدم من السلف فقول فاسد لان ابن بطلان ذكر ان ابراهيم النخعي ايضا لا يرى بالاشعار ولما روى
 الترمذي حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلد نعلين واشعر الهدى في الشق
 الايمن بذي الحليفة واماط عنه الدم قال سمعت يوسف بن عيسى يقول سمعت وكيعا يقول حين
 روى هذا الحديث لا تنظروا الى قول اهل الرأي في هذا فان الاشعار سنة وقولهم بدعة قال
 وسمعت ابا السائب يقول كنا عند وكيع فقال لرجل من ينظر في الرأي اشعر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ويقول ابو حنيفة هو مثله قال الرجل فانه قد روى عن ابراهيم النخعي انه قال
 الاشعار مثله قال فرأيت وكيعا غضب غضبا شديدا وقال اقول لك قال رسول الله صلى الله تعالى
 تعالى عليه وسلم وتقول قال ابراهيم ما حقت بان يحبس ثم لا تخرج حتى تنزع عن قولك هذا انتهى
 وقال الخطابي لا اعلم احدا يكره الاشعار الا ابا حنيفة قال وخالفه صاحباه وقال يقول طامة اهل العلم
 قلت الجواب عما نقله الترمذي عن وكيع وعما قاله الخطابي وعن قول كل من يتعقب على ابي حنيفة
 بمثل هذا يحصل مما قاله الطحاوي وقد رأيت كل ما ذكره وفيه اريحية العصبية والخطر على من لا يجوز
 الخط عليه وحاشا من اهل الانصاف ان يصدر منهم ما لا يليق ذكره في حق الائمة الاجلاء على
 ان ابا حنيفة قال لا تتبع الرأي والقياس الا اذا لم اظفر بشيء من الكتاب والسنة او الصحابة رضي الله
 تعالى عنهم وهذا ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم قد خيرا صاحب الهدى في الاشعار وتركه
 على ما ذكرناه عن قريب وهذا يشعر منهما انهما كانا لا يريان الاشعار سنة ولا مستحبا * النوع
 الخامس في الحكمة في الاشعار * منها ان البدنة التي اشمرت اذا اختلطت بغيرها تميزت واذا
 ضلت عرفت * ومنها ان السارق ربح ما رتد فتركها * ومنها انها قد تعطب فتجر فاذا رأى المساكين
 عليها العلامة اكلوها وانهم يتبعونها الى النحر لينالوا منها * ومنها ان فيها تعظيم شعائر الشمرع
 وحث الفير عليه * النوع السادس ان الاشعار مختص بالابل ام لا فقال ابن بطلان اختلفوا في اشعار
 البقرة فكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يشعر في استمها وحكام ابن حزم عن ابي بن كعب رضي الله
 تعالى عنه ايضا وقال ابن بطلان وقال الشعبي تقلد وتشعر وهو قول ابي ثور وقال مالك تشعر

التي لها سنام ونقلدو لا تشعروا التي لا سنام لها وقال سعيد بن جبير نقلدو لا تشعروا واما الغنم فلا يسن اشعارها
لضعفها ولان صوفها يستر موضع الاشعار وقال ابن التين وما علمت احدا ذكر الخلاف في البقرة
المسمومة الا الشيخ ابا اسحق وما اراده موجودا * النوع السابع في التقليد وهو سنة بالاجاع وهو تعليق
نعل او جلد ليكون علامة الهدى وقال اصحابنا لو قلد بعروة خزادة او حلوى شجرة او شبه ذلك
جاز لحصول العلامة وذهب الشافعي والثوري الى انها تقلد بعقلين وهو قول ابن عمر وقال
الزهري ومالك يجرى واحدة وعن الثوري يجرى في القربة ونعلان افضل لمن وجدهما وقال
ابن بطال غرض البخاري من هذه الترجمة ان يبين ان المستحب ان لا يشعر المحرم ولا يقلد الا في ميقات
بلده وقيل الذي يظهر ان غرضه الاشارة الى رد قول مجاهد فانه قال لا يشعر حتى يحرم وهو عكس
ما في الترجمة **ص** وقال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما اذا اهدى من المدينة قلده
واشعره بنى الخليفة ويطعن في شق سنامه الايمن بالشفرة ووجهها قبل القبلة بركة ش **ص**
مطابقته للترجمة من حيث ان ابن عمر كان يقلد ويشعر بنى الخليفة فان بداهته بالتقليد والاشعار
يدل على انه كان يقدمهما على الاحرام وفي الترجمة كذلك فانه قال ثم احرم اي بعد الاشعار
والتقليد احرم وهذا التعليق وصله مالك في الموطأ قال عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان اذا
اهدى هديا من المدينة قلده بنى الخليفة يقلده قبل ان يشعره وذلك في مكان واحد وهو متوجه
الى القبلة يقلده بعقلين ويشعره من الشق الايسر ثم يساق معه حتى يوقف به مع الناس بعرفة ثم
يدفع به فاذا قدم غداة النحر نحره فان قلت الذي علقه البخاري يدل على الايمن والذي رواه مالك
يدل على الايسر قلت قال ابن بطال روى ان ابن عمر كان يشعرها مرة في الايمن ومرة في الايسر
واخذ مالك واحدا في رواية برواية الايسر واخذ الشافعي واحدا في رواية اخرى برواية الايمن وعن
نافع عن ابن عمر كان اذا طعن في سنام هديه وهو يشعره قال بسم الله والله اكبر قوله اذا اهدى من المدينة
اي هديه قلده والضمير المنصوب في قلده واشعره يرجع الى الهدى المقدر الذي هو مفعول اهدى
وصرح به في رواية مالك كما وقفت عليه قوله ويطعن بضم العين من الطعن بالرمح ونحوه قوله
في شق سنامه بكسر الشين المعجمة وهو الناحية والنصف قوله بالشفرة بفتح الشين المعجمة وهو
السكين العظيم قوله ووجهها الضمير المنصوب فيه يرجع الى البدنة التي هي الهدى وليس باضمار قبل
الذكر لدلالة القرينة عليه قوله بركة نصب على الحال **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله
اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان قال اخرج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من المدينة في بضع عشرة مائة من اصحابه حتى اذا كانوا بنى الخليفة قلده النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الهدى واشعره واحرم بالعمرة ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم
بعد تقليد هديه واشعاره والترجمة في الاشعار والتقليد ثم الاحرام ذكر رجاله * وهم سبعة * الاول
احمد بن محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي * الثاني عبد الله بن المبارك *
الثالث معمر بفتح الميمين ابن راشد * الرابع محمد بن مسلم الزهري * الخامس عروة بن الزبير بن العوام
رضي الله تعالى عنهم * السادس المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وقح الواو وفي آخره راء ابن
مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وقح الزاء ابن نوفل بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة
ابن لؤي بن غالب بن اخوت عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري يكنى ابا عبد الرحمن سمع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وعمر بن الخطاب وعمر بن عوف عندهما والمغيرة بن شعبة ومحمد بن مسلم قال ابن بكير مات

بمكة يوم سابعي يزيد بن معاوية الى ابن الزبير سنة اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير واسماة بن
 الجنيق وهو يصلي في الحجر فانت في شهر ربيع الاول وولد بعد الهجرة بستين وتوفي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وكان اصغر من ابن الزبير باربعين شهر **السابع**
 مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس ابو عبد الملك القرشي الاموي يقال انه راي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الواقدي ولم يحفظ عنه شيئا وتوفي النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين قال خليفة مات مروان بدمشق لثلاث نخلت من شهر رمضان
 سنة خمس وستين وهو ابن ثلاث وخسين سنة **ذكر لطائف اسناده** في الحديث بصيغة
 الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيه القول
 في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخه مروزيان ومعمرا بصري سكن اليمن والبقية مدنيون
 غير ان مسورا اقام بمكة الى ان مات بها كما ذكرنا وفيه ان هذا الحديث من مراسيل الصحابة رضي الله تعالى
 عنهم قاله صاحب التلويح وقال لان سنة كان في الحديبية اربع سنين وامامروان فلم تصح له صحبة
 وفيه ان مروان من افرادة وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وعن التابعي ايضا **ذكر تعدد**
موضعه ومن اخرجه غيره قال صاحب التلويح اخرج البخاري في عشرة مواضع مختصرا
 من حديث طويل وقال الحافظ المزي اخرج من كتاب الشروط عن عبدالله بن محمد وفي الحج ايضا
 عن محمود عن عبدالرزاق وفي المغازي عن علي بن عبدالله مختصرا وفيه عن عبدالله بن محمد ايضا
 واخرجه ابو داود في الحج عن عبدالاعلى عن سفيان عن الزهري به واخرجه النسائي في السير
 عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن يحيى بن سعيد عن ابن المبارك بعضه **ذكر معناه** قوله
 خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة ويروي خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 زمن الحديبية من المدينة وقال الكرمانى قوله من المدينة وفي بعضها بلده من الحديبية قوله في بضع
 عشرة البضع بكسر الباء الموحدة والفتح مابين الثلاث الى التسع قوله قلد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الهدى وفي رواية الدارقطني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ساق يوم الحديبية سبعين
 بدنة عن سبعمئة رجل وفي رواية كانوا في الحديبية خمس عشرة مائة وفي رواية اربع عشرة مائة
ذكر ما يستفاد منه في تقليد الهدى واشعاره قبل الاحرام وفيه مشروعية التقليد ومشروعية
 الاشعار قال ابن بطال من اراد ان يحرم بالحج او العمرة وساق معه هديا لا يقلده الا من ميقات وكذلك
 يستحب له ايضا ان لا يحرم الا من ذلك الميقات على ما عمل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هذا في الحديبية وفي حجته ايضا وكذلك من اراد ان يعث بهدى الى البيت ولم يرد الحج والعمرة
 واقام في بلده فانه يجوز له ان يقلده وان يشعر في بلده ثم يعث به كافعل النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذ بعث بهديه مع ابى بكر رضي الله تعالى عنه سنة تسع ولم يوجب ذلك على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم احراما ولا تجردا من ثياب ولا غير ذلك وعلى هذا جماعة ائمة الفتوى مالك
 وابو حنيفة والاوزاعي والثوري والشافعي واجد واسحق وابوثور وردوا قول ابن عباس
 فانه كان يرى ان من بعث بهدى الى الكعبة لزمه اذا قلده الاحرام ويحتب كل ما يحتب الحاج حتى
 يخر هديه وتابع ابن عباس على ذلك ابن عمر علي خلاف عند وسعيد بن جبير ومجاهد قال ابو عمر
 وقيس بن سعد بن عبادة وسعيد بن المسيب على اختلاف عند وميمون بن شبيب ويروي مثل ذلك في اثار

داود فيه عن قتيبة ويزيد بن خالد واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربح كلهم عن ليث عن الزهري عن عروة وعمرة كلاهما عن عائشة به قوله وعن عمرة عطف على عروة وابن شهاب زوى هذا الحديث عن عروة بن الزبير وعن عمرة بنت عبد الرحمن جميعا كلاهما عن عائشة قوله ثم لا يحتسب اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مما يحتسبه المحرم ويروى مما يحتسب المحرم معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث بالهدى ولا يحرم فلماذا لا يحتسب عن محظورات الاحرام وقديسب مسلم على هذا الحديث حيث قال باب البعث بالهدى وتقليده من غير ان يحرم وقال النووي فيه دليل على استحباب بعث الهدى الى الحرم وان من لم يذهب اليه يستحب له بعثه مع غيره * وفيه ان من بعث هديه لا يصير محرما ولا يحرم عليه شئ مما يحرم على المحرم وهو مذهبنا ومذهب العلماء كافة الا رواية حكيت عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبيرة وحكا الخطابي ايضا عن اهل الراى انه اذا فعل ذلك لم يمتنع ما يحتسبه المحرم ولا يصير محرما من غير نية الاحرام والصحيح ما قاله الجمهور لهذه الاحاديث الصحيحة **ص** **باب** * اشعار البدن شئ **ص** اى هذا باب في بيان اشعار البدن وحكم الاشعار قد علم مما تقدمه من الابواب وانما ذكر هذا الباب مع ان فيه حديثين احدهما معلق وقد ذكرهما فيما قبل لاجل اختلاف سنده وبعض التفاوت في الثبوت يظهر ذلك عند الوقوف عليه **ص** وقال عروة عن المسور قلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الهدى واشعره واحرم بالعمرة شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله واشعره وعلقه عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة واخرجه موصولا عن قريب في باب من اشعر وقلده بذي الحليفة **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسلة حدثنا افلح بن حديد عن القاسم عن عائشة قالت قلت قلادتهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اشعرها وقلدها او قلدها ثم بعث بها الى البيت واقام بالمدينة فاخرم عليه شئ كان له حل شئ **ص** قد ذكر هذا الحديث في باب من اشعر وقلد بذي الحليفة فانه اخرجته هناك عن ابي نعيم عن افلح وهما عن عبد الله بن مسلة القعنبي عن افلح الى آخره قوله او قلدها شك من الراوى فيه جواز الاستئابة في التقايد قوله واقام بالمدينة يعنى جلالة فاخرم عليه شئ من محظورات الاحرام قوله كان له حل اى حلال وهذا الجملة في محل الرفع لانها صفة لقوله شئ وهو مرفوع بقوله فاخرم بضم الزاء **ص** **باب** * من قلد القلائد بيده شئ **ص** اى هذا باب في بيان من قلد القلائد على الهدى بيده بدون استئابة لغيره بذلك **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن انها اخبرته ان زياد بن ابي سفيان كتب الى عائشة رضى الله تعالى عنها ان عبد الله بن عباس قال من اهدى هديا يحرم عليه ما يحرم على الحاج حتى يجر هديه قالت عمرة فقالت عائشة رضى الله تعالى عنها ليس كما قال ابن عباس انا قلت قلادتهدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم قلدها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم بعث بها مع ابي فلم يحرم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئ احله الله له حتى نجر الهدى شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ثم قلدها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ورجاله قد ذكروا وعبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم قدم في باب الوضوء مرتين وهذا رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر سقط عمرو وعمرة هي خالة عبد الله الراوى عنها ورجال الاسناد كلهم مدينون الشيخ البخاري وزيايد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف دال موحدة ابن ابي سفيان ابو العميرة وهو

الذي ادماه معاوية اخا لايه فالحقه بنسبه وقيل له زياد بن ابيه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الوكالة عن اسماعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم ايضا في الحج عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بالحديث دون القصة قوله ان زياد بن ابي سفيان كذا وقع في الموطن وكان شيخ مالك حدث به كذلك في زمن بنى امية واما بعدهم فما كان يقال له الا زياد بن ابيه وقيل استلحاق معاوية له لانه كان يقال له زياد بن عبيد وكانت امه سمية مولاة الحارث بن كعدة الثقفي تحت عبيد المذكور فولدت زيادا على فراشه فكان ينسب اليه فلما كان في خلافة معاوية شهد جاعة على اقرار ابي سفيان بان زيادا ولدوه فاستلحقه معاوية لذلك وزوج ابنة ابنته وامر زيادا على العراقيين البصرة والكوفة جمعهم اياه ومات في خلافة معاوية سنة ثلاث وخمسين ووقع عند مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك ان ابن زياد بدل قوله ان زياد بن ابي سفيان قالوا انه وهم بنو عليه النسائي ومن تبعه ممن تكلم على صحيح مسلم والصواب ما وقع في البخارى لانه هو الموجود عند جميع رواة الموطأ وكذا وقع في سنن ابي داود وغيرها من الكتب المعتمدة ولان ابن زياد لم يدرك عائشة رضي الله تعالى عنها قوله من اهدى اى من بعث الهدى الى مكة قوله على الحاج ويروى من الحاج قوله حتى ينحر هديه على صيغة المجهول قوله قالت عمره اى عمره بنت عبد الرحمن المذكورة في السند وانما قلت بالسند المذكور قوله ثم بعث بها اى ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالهدى وانما انت الضمير باعتبار البدنة لان هديه صلى الله تعالى عليه وسلم الذي بعث به كان بدنة قوله مع ابي بفتح الهمزة وكسر الباء الموحدة المخففة وهو ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان بعثه صلى الله تعالى عليه وسلم هديه مع ابي بكر سنة تسع مائة حج ابو بكر بالناس قوله حتى ينحر الهدى اى حتى ينحر ابو بكر الهدى ويروى حتى ينحر على صيغة المجهول وقال الكرمانى فان قلت عدم الحرمة ليس مغيا الى النحر اذ هو باق بعده فلا مخالفة بين حكم ما بعد الغاية وما قبلها قلت هو غاية لنحر لالام يحرم اى الحرمة المنتهية الى النحر لم يكن وذلك لانه رد لكلام ابن عباس وهو كان مثبتا لحرمة النحر انتهى ووقعت زيادة في رواية مسلم هنا عن يحيى بن يحيى بعد قوله حتى ينحر الهدى وهى وقد بعثت بهدي فاكتبى الى بامرك ووقعت في رواية الطحاوى زيادة اخرى وهى بعد قوله فاكتبى الى بامرك او مرى صاحب الهدى اى الذى معه الهدى يعنى مرى بما يصنع واخرج الطحاوى هذا الحديث من ثمانية عشر طريقا كلها في بيان جهة من قال لا يجب على من بعث بهدي ان يتجرد عن ثيابه ولا ترك شئ مما يتركه المحرم الابدخوله في الاحرام اما الحج واما بعمره وقدمضى الكلام فيه مستقصى في باب من اشعر وقلد بهدى الخليفة وقد ذكرنا انهم ردوا قول ابن عباس فيما ذهب اليه من قوله ان من بعث بهديه الى مكة واقام هو فانه يلزمه ان يحتجب ما يحتجب به المحرم حتى ينحر هديه وقال ابن التين خالف ابن عباس في هذا جميع الفقهاء واحتجت عائشة بفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما روته في ذلك يجب ان يصار اليه ولعل ابن عباس رجع عنه انتهى قلت ابن عباس لم يتفرد بذلك بل ثبت ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر ورواه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن ايوب وابن المنذر من طريق ابن جريح عن نافع عن ابن عمر كان اذا بعث بالهدى يمسك عما يمسك عنه المحرم الا انه لا يلبس ومنهم قيس بن سعد بن عباد اخرج سعيد بن منصور من طريق سعيد بن المسيب عنه نحو ذلك وروى ابن ابي شيبة من طريق محمد بن علي بن الحسين عن عمر

وعلى رضى الله تعالى عنهما انهما قالوا في الرجل يرسل يديه انه يمسك عما يمسك عند المحرم وهذا منقطع
وقال الكرماني فان قلت ما وجه رد عائشة على ابن عباس قلت حاصله ان ابن عباس قال ذلك قياسا
للتوكيل في امر الهدي على المباشرة له فقالت له عائشة لا اعتبار للقياس في مقابلة السنة الظاهرة
انتهى قلت لاذن لم ان ابن عباس قال ذلك قياسا بل الظاهر انه انما قاله لقيام دليل من السنة عنده
ولم يقل ابن عباس هذا وحده كذا كراهه الآن الا يرى ان جماعة من التابعين وهم الشعبي والنخعي
والحسن البصري ومحمد بن سيرين ومجاهد وعطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبير وافقوا ابن عباس
فيما ذهب اليه من ذلك واحتج لهم الطحاوي في ذلك من حديث جابر بن عبد الله قال كنت عند النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم جالسا فذكر قصه حتى اخرجته من رجليه فنظر القوم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال اني امرت يدي التي بعثت بها ان تقلد اليوم وتشعر على مكان كذا وكذا فلبست قبضي ونسيت فلم
اكن لا اخرج قبضي من رأسي وكان بعث يديته واقام بالمدينة واسناده حسن واخرجه ابو عمر ايضا وفي
هذا الحديث من القوائد تناول الكبير الشيء بنفسه وان كان له من يكفيه اذا كان مما يهتم به ولا سيما ما كان من
اقامة الشرايع وامور الديانة وفيه رد بعض العلماء على بعض وفيه رد الاجتهاد بالنص وفيه ان الاصل
في افعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التامس حتى تثبت الخصوصية ص باب تقليد
الغنم ش اي هذا باب في بيان تقليد الغنم ص حدثنا ابو نعيم حدثنا الاعمش عن
ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة غنما ش
مطابقته للترجمة من حيث ان من لوازم الهدي التقليد شرعا و ابو نعيم الفضل بن دكين والاعمش سليمان
وابراهيم النخعي والاسود ابن يزيد واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي
كريب واخرجه ابو داود وفيه عن هناد عن وكيع واخرجه النسائي وفيه عن هناد وعن ابن بشار وعن
اسماعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه وفيه عن ابن ابي شيبة وعن علي بن محمد واحتج الشافعي بهذا
الحديث على ان الغنم تقلدوه قال احمد واسحق وابو ثور وابن خبيب وقال مالك وابو حنيفة لا تقلد
لانها تضعف عن التقليد وقال ابو عمر احتج من لم يره بان الشارع انما حج حجة واحدة لم يهد فيها غنما وانكروا
حديث الاسود الذي في البخاري في تقليد الغنم قالوا هو حديث لا يعرفه اهل بيت عائشة وقال بعضهم
ما درى ما وجه الحجة منه لان حديث الباب دل على انه ارسلها واقام فكان ذلك قبل حجته قطعا فلا
تعارض بين الفعل والترك لان مجرد الترك لا يدل على نسخ الجواز ثم من الذي صرح من الصحابة
بانه لم يكن في هداياه في حجته غنم حتى يسوغ الاختجاج بذلك انتهى قلت الهدي الذي ارسل به
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الغنم ليس هدي الاحرام ولهذا اقام حلالا بعد ارساله ولم ينقل
انه اهدى غنما في احرامه وقوله فلا تعارض بين الفعل والترك كلام واهل ان من ادعى التعارض بينهما
والتعارض تقابل المحتين وهما الفعل لم يوجد فكيف يتصور التعارض حتى يحتاج الى دفعه وقوله
ثم من الذي صرح من الصحابة الى آخره مرد بأن يقال من الذي صرح منهم بانه كان في هداياه في حجته غنم
وقال هذا القائل ايضا والحقيقة في الاصل يقولون ليست الغنم من الهدي فالحديث حجة عليهم قلت
هذا افتراء على الحنفية ففي اي موضع قالت الحنفية ان الغنم ليست من الهدي بل كتبهم مشحونة بان
الهدي اسم لما يهدي من الغنم الى الحرم ليتقرب به قالوا وادناه شاة لقول ابن عباس ما استيسر من
الهدي شاة وعن هذا قالوا الهدي ابل وبقر وغنم ذكورها واناثها حتى قالوا هذا بالاجماع وانما

مذهبهم ان التقليد في البدنة والغنم ليست من البدنة فلا تقلد لعدم التعارف بتقليدها اذ لو كان تقليدها سنة لما تركوها وقالوا في الحديث المذكور تقرده الاسود ولم يذكره غيره على ما ذكرنا وادعى صاحب المبسوط انه اثر شاذ فان قلت كيف يقال تركوها وقد ذكر ابن ابي شيبة في مصنفه ان ابن عباس قال لقد رأيت الغنم يؤتى بها مقلدة وعن ابي جعفر رأيت الكباش مقلدة وعن عبدالله بن عبيد بن عمير ان الشاة كانت تقلد وعن عطاء رأيت اناسا من الصحابة يسوقون الغنم مقلدة قلت ليس في ذلك كله ان التقليد كان في الغنم التي سيق في الاحرام وان اصحابها كانوا محرمين على ان تقول انهم ما منعوا الجواز وانما قالوا بأن التقليد في الغنم ليس بسنة ص حدثنا ابو النعمان حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش حدثنا ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت افتل القلائد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقلد الغنم ويقيم في اهله حلالا ش هذا طريق آخر للحديث المذكور عن ابي النعمان بضم النون وهو محمد بن بن الفضل السدوسي عن عبد الواحد بن زياد وانما اردف الطريق السابق بهذا الطريق لان فيه تصريح الاعمش بالحديث عن ابراهيم وفي هذا الطريق ايضا زيادة وهو التقليد وذكر اقامته صلى الله تعالى عليه وسلم في اهله حلالا وللحنفية ان يحتجوا بالزيادة الثانية فيما ذهبوا اليه من ان تقليد الغنم انما يكون اذا كان في الاحرام ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد عن منصور بن المعتمر (ح) وحدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت افتل قلائد الغنم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيبعث بها ثم يمكث حلالا ش هذان طريقان آخران احدهما عن ابي النعمان المذكور عن جاد بن زيد عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة والآخر عن محمد بن كثير عن سفيان بن عيينة عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم واخرجه الترمذي عن بنار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت افتل قلائد هدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلها غنما ثم لا يحرم وقال بعضهم اردف رواية عبد الواحد برواية منصور عن ابراهيم استظهار الرواية عبد الواحد لما في حفظ عبد الواحد عندهم وان كان هو عنده حجة قلت ص حدثنا ابو نعيم

حدثنا زكريا عن حامر عن مسروق عن عائشة قالت قلت لهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعنى القلائد قبل ان يحرم ش هذا طريق آخر لحديث عائشة المذكور عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن زكريا بن ابي زائدة عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاجدع عنها واخرجه البخاري ايضا في الضحايا عن احمد بن محمد عن عبدالله بن المبارك عن اسماعيل عن الشعبي واخرجه مسلم في الحج ايضا عن سعيد بن منصور عن هشيم عن اسمعيل به وعن محمد بن عبدالله بن نمير عن ابيه عن زكريا به وعن ابي موسى عن عبد الوهاب الثقفي عن داود بن ابي هند عن الشعبي واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي عن يحيى عن اسمعيل به فان قلت هذا الحديث لا يدل ظاهرا على كون القلائد للغنم فلا يطابق الترجمة قلت لفظ الهدى يتناول الغنم ايضا لانه فرد من افراد ما يهدى الى الحرم وايضا ارداف هذا الحديث بالحديثين السابقين يدل على انه مثلها في حكم تقليد الغنم ص باب * القلائد من العهن ش اى هذا باب في بيان حكم القلائد من العهن بكسر العين المهملة وسكون الهاء وفي آخره نون وهو الصوف المصبوغ الوانا ويقال كل صوف عهن والقطعة منه عهنة ولجمع عهون ذكره في الموعب وفي المحكم المصبوغ اى لون كان وقال ابن قرقول هو الاحمر من الصوف ص

حدثنا عمرو بن علي حدثنا معاذ بن عوف عن القاسم عن ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت
 قتلت فلانها من عن كان عندي شئ **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعمرو بن علي بن كثير ابو حفص
 البصري في البصري ومعاذ بن معاذ بضم الميم وتخفيف العين المهملة وبالذال المحجمة في اللفظين ابن نصر
 ابن حسان العنبري التميمي قاضي البصرة مات سنة ست وتسعين ومائة وابن عوف هو عبد الله بن عوف
 ارنبلان مري في كتاب العلم واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن المثنى بأتم من البخاري واخرجه ابو داود وفيه
 عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن الحسن بن محمد الزعفراني قوله عن ام المؤمنين هي عائشة رضى الله
 تعالى عنها بينه ابونعيم في المستخرج عن يحيى بن حكيم عن معاذ وكذا في كتاب الاسمعيلى من وجد آخر
 عن ابن عوف قوله قتلت فلانها اي البدن او الهدايا وفي رواية يحيى المذكورة انا قتلت ثلاث الفلاند
 ورواه مسلم من وجد آخر عن ابن عوف مثله وزاد فاصبح فينا خلا لا يأتى ما يأتى الخلال من اهله وفيه
 رد على من كره الفلاند من الاوبار واختار ان يكون من نبات الارض وهو مقول عن ربيعة ومالك وقال
 ابن التين لعله اراد الاولى مع القول يجوز كونها من الصوف **ص** **باب** * تقليد النعل
 شئ **ص** اي هذا باب في بيان حكم تقليد الهدى بالنعل وهو الحذاء مؤنثة وتصغير هانيلة تقول
 نعلت وانعلت اذا احتذيت والالف واللام فيه للجنس يتناول الواحدة وما فوقها وفي حكمها خلاف فعند
 الثوري الشرط نعلان في التقليد وعند غيره يجوز الواحدة وقال آخرون لا ينعين النعل في التقليد بل كل
 ما قام مقامها يحزى حتى اذن الاداة والقطعة من المزايدة **ص** والحكمة فيه انه اشارة الى السفر والجدي فيه
ص وقيل الحكمه فيه ان العرب تعتد النعل مركوبة لكونها اتقى عن صاحبها وتحمل عنه وعن الطريق
 فكان الذي اهدى وقلده بالنعل خرج عن مركوبه لله تعالى حيوانا وغيره فبالنظر الى هذا يستحب
 النعلان في التقليد **ص** حدثنا محمد بن ابي عبد الله بن عبد الاعلى عن معمر بن يحيى بن ابي كثير عن
 عكرمة عن ابي هريرة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة قال اركبها قال انها
 بدنة قال اركبها قال فلقد رأيت اركبها يا سائر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنعل في عنقه شئ **ص** مطابقتها
 للترجمة في قوله والنعل في عنقه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول محمد كذا وقع غير منسوب في رواية
 الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر محمد هو ابن سلام وكذا وقع لابن السكن وقال الجبائي لعله محمد بن
 المثنى لانه قال بعده في باب الذبح قبل الخلق حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الاعلى يؤيد ما رواه
 الاسمعيلى وابونعيم في مستخرجيهما من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الاعلى
 فذكرنا حديث النعل **ص** الثاني عبد الاعلى بن عبد الاعلى بن محمد السامي بالسين المهملة من بني سامية بن
 لؤي **ص** الثالث معمر بفتح الميم ابن راشد **ص** الرابع يحيى بن ابي كثير واسم ابي كثير صالح بن المتوكل
 وقيل غير ذلك **ص** الخامس عكرمة مولى ابن عباس واما عكرمة بن عمار فهو تليد يحيى بن ابي كثير
 لاشيخه **ص** السادس ابو هرير رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان شيخة ان كان محمد بن
 سلام فهو البكندي البخاري وهو من افراد وان كان محمد بن المثنى فهو البصري وكذلك عبد الاعلى
 ومعمر بصريان ويحيى بن ابي كثير يماجي وعكرمة مدني وفيه ثلاثة مذكورون بغير نسبة وفيه من هو
 اسمه واسم ابه واحد وفيه رواية تابعي عن تابعي وقيل يحيى رأى انسا يصلي ولم يرو عنه شيئا
ص ذكر معناه **ص** قوله يسوق بدنة جلة خالية قوله قال اي ابو هريرة قوله فلقد رأيت اي

الرجل المذكور قوله راكبا نصب على الحال لان اضافته لفظية فهو نكرة ويجوز ان يكون بدلا من ضمير المفعول في رأيه وقدم البحث فيه في باب ركوب البدن فانه اخرج هناك ايضا عن ابي هريرة من طريق مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة **ص** تابعه محمد بن بشار **ش** ظاهر العبارة ان محمد بن بشار تابع محمد بن المثني وقال بعضهم التابع بالفتح هو معمر والمتابع بالكسر هو محمد بن بشار ظاهرا ولكنه في التحقيق هو علي بن المبارك ثم قال انما احتاج معمر عنده الى المتابعة لان في رواية البصريين عنه مقالا لكونه حدثهم بالبصرة من حفظه وهذا من رعاية البصريين انتهى قلت الذي يقتضيه حق التركيب يرد ما قاله علي مالا يخفى والذي حمله على هذا ذكر علي بن المبارك في السند الذي يأتي عقب هذا وهذا في غاية البعد على مالا يخفى غاية ما في الباب ان السند الذي فيه علي بن المبارك يظهر انه تابع معمر في روايته في نفس الامر لا في الظاهر لان التركيب لا يساعد ما قاله اصلا فافهم **ص** حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى عن عكرمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اشار بهذا الطريق الى ان متابعة علي بن المبارك معمر لما ذكرنا وفي بعض النسخ قال حدثنا ابي قال البخاري ويروى اخبرنا عثمان بن عمر بن فارس البصري قال اخبرنا علي بن المبارك الهنائي البصري عن يحيى ابن ابي كثير عن عكرمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه واخرجه الاسمعيلى من طريق وكيع عن علي ابن المبارك بمتابعة عثمان بن عمر وقال ان حسينا العلم رواء عن يحيى بن ابي كثير ايضا **ص**

باب الجلال للبدن **ش** اى هذا باب في بيان حكم الجلال المدة للبدن وهو بكسر الجيم جمع جل بضم الجيم وهو الذى يطرح على ظهر الحيوان من الابل والفرس والحمار والبغل وهذا من حيث العرف ولكن العلماء قالوا ان التحليل مختص بالابل من كساء ونحوها **ص** وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لا يشق من الجلال الاموضع السنام واذ انحرها نزع جلالها مخافة ان يفسدها الدم ثم يتصدق بها **ش** هذا التعليق وصل بعضه مالك في الموطأ عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يحلل بدنه القباطى والجلل ثم يبعث بها الى الكعبة فيكسوها اياها وعن مالك انه سأل عبد الله ابن دينار ما كان ابن عمر يصنع بجلال بدنه حين كسيت الكعبة هذه الكسوة قال كان يتصدق بها وقال البيهقي بعد ان اخرجه من طريق يحيى بن بكير عن مالك زاد فيه غير يحيى عن مالك الاموضع السنام الى آخر الاثر المذكور قال المهلب ليس التصديق بجلال البدن فرضا وانما صنع ذلك ابن عمر لانه اراد ان لا يرجع في شئ اهل به الله ولا في شئ اضيف اليه انتهى وقال اصحابنا ويتصدق بجلال الهدى وزمامه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر عليا رضى الله تعالى عنه بذلك كما يحكى الآن والظاهر ان هذا الامر امر استحباب وقال ابن بطال كان مالك وابو حنيفة والشافعي يرون تحليل البدن **ص** ثم اعلم ان فائدة شق الجل من موضع السنام ليظهر الاشعار ولا يستتر تحتها **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اتصدق بجلال البدن التي نحررت وبجلودها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقبيصة بفتح القاف ابن عقبة بن عامر السوائي العامري الكوفي وسفيان هو الثوري وابن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم واسمه عبد الله بن يسار المكي وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى واسم ابي ليلى يسار بن بلال له صحبة والحديث

اخرجه ايضا في الوكالة عن قبيصة واخرجه ايضا في الحج عن ابي نعيم وعن مسدد وعن محمد بن كثير
واخرجه مسلم في الحج عن ابن ابي شيبة وعمر بن محمد الناقذ وزهير بن حرب وعن يحيى بن يحيى وعن
اسحق بن ابراهيم عن سفيان بن عيينة وعن اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام وعن محمد بن حاتم ومحمد بن
مرزوق وعبد بن حديد واخرجه ابو داود فيه عن عمرو بن عون وعن اسحق بن ابراهيم وعن
عمرو بن يزيد وعن عمرو بن علي وعن اسحق بن منصور وعن يعقوب بن ابراهيم وعن محمد
ابن المثني وعن محمد بن آدم واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن الصباح وفي الاضاحي عن محمد بن معمر
وقال البخاري في باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا فامرنى فقسمت لخمومها ثم امرني فقسمت جلالها
وجلودها ولا اعطى عليها شيئا في جزارتها وفي لفظ وكانت مائة بدنة والجزارة بكسر الجيم اسم الفم
والضم السواقط التي يأخذها الجزار قاله ابن التين وقال ابن الاثير الجزارة بالضم كالعمالة ما يأخذها الجزار
من الذبيحة من اجرتة واصلمها اطراف البعير الرأس واليدان والرجلان سميت بذلك لان الجزار كان
يأخذها من اجرتة وقال ابن الجوزي قال قوم هي كالخطيطة يريد بها عمله فيها **ص** باب
من اشترى هديه من الطريق وقلده **ش** ذكر هذا الباب قبل تمانية ابواب بقوله باب
من اشترى الهدى من الطريق وزاد في هذه الترجمة قوله وقلده قوله هديه بسكون الدال وقح الياء
آخر الحروف ويجوز بكسر الدال وتشديد الياء وفي بعض النسخ وقلدها بتأنيث الضمير اما باعتبار ان
الهدى اسم الجنس او باعتبار ما صدق عليه الهدى وهو البدنة ويروى بدنة بالتاء الفارقة بين اسم الجنس
وواحدة **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عقبة عن نافع قال اراد ابن
عمر رضي الله تعالى عنهما الحج عام حجة الحرورية في عهد ابن الزبير فقيل له ان الناس كائن بينهم قتال
ونخاف ان يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذا اُمنع كما صنع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اشهدكم اني اوجب عمرة حتى كان بظاهر البداء قال ماشان الحج والعمرة الا واحد
اشهدكم اني جعت حجة مع عمرة واهدى هديا مقلدا اشتراه حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفا ولم يزد
على ذلك ولم يحلل من شيء حرم منه حتى يوم النحر فحلق ونحر ورأى ان قضى طوافه الحج والعمرة
بطوافه الاول ثم قال كذلك صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة في قوله
واهدى هديا مقلدا اشتراه وكان الثمراء من قديد كما صرح به في الحديث الماضي المذكور في باب من اشترى
الهدى من الطريق وقد اخرج هذا الحديث في الباب المذكور عن ابي النعمان عن حماد عن ايوب عن نافع
قال قال عبدالله بن عبد الله بن عمر الى آخره وهنا اخرجه عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الخزاعي المدني
وهو من افراده عن ابي ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض الليثي المدني عن موسى
ابن عقبة عن ابي عياش الاسدي المدني عن نافع مولى ابن عمرو وهم كلهم مدنيون فاعتبر التفاوت بين
متني حديثي البابين قوله عام حجة الحرورية وفي رواية الكشي يمني عام حج الحرورية والحرورية بفتح الحاء
المهمله وضم الراء الاولى منسوبة الى قرية من قرى الكوفة والمراد بهم الخوارج وقدم تحقيقه في باب
لا تقضى الحائض الصلاة قوله في عهد ابن الزبير يعني في ايام عبد الله بن الزبير بن العوام فان قلت هذا
يخالف قوله في باب طواف القارن من رواية الليث عن نافع عام نزل الحجاج بابن الزبير لان حجة الحرورية
كانت في السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية سنة اربع وستين وذلك قبل ان يسمى ابن الزبير بالخلافة
ونزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر ايام ابن الزبير قلت توجيهه باحد
الامرين احدهما ان الراوى قد اطلق على الحجاج واتباعه حرورية لجامع ما بينهم من الخروج على

أئمة الحق والآخر ان يحمل على تعدد القصة قوله قيل له الظاهر ان القائل لابن عمر بهذا القول هو ولده عبد الله لانه صرح بذلك في رواية ايوب عن نافع الذي مضى في باب من اشترى الهدى من الطريق قوله اذا اصنع كما صنع اي حينئذ اصنع في يحيى كما صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث قوله حتى كان بظاهر البداء ويروى حين كان والبداء هو الشرف الذي قدام ذي الخليفة الى جهة مكة سمي به لانه ليس فيها بناء ولا اثر وكل مفازة ببدء قوله اشتراه اي من قديد كما ذكرنا قوله وبالصفاء و يروى وبالصفاء والمروة قوله ورأى ان قضى اي ادى قوله الحج منصوب بترغ الخافض اي للحج قال الكرماني كما هو مصرح به في بعض النسخ و يروى طواف الحج بإضافة الطواف الى الحج قوله بطوافه الاول اي طوافه الذي وقع اولاً قال الكرماني اي لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بالاول فقط وهو مذهب الشافعي حيث قال يكفي للقران طواف واحد انتهى قلت انما فسر الكرماني بهذا التفسير نصرة لمذهب امامه ولكن لا يتم به دعواه لانه لا يستلزم قوله بطوافه الاول ان يكون طوافاً واحداً في نفسه لان الطوافين يطلق عليهما الطواف الاول بالنسبة الى طواف الركن وهو طواف الافاضة لانه لا بد من الطواف بعد الوقوف فانهم قوله ثم قال كذلك صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و يروى هكذا صنع النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن **ش** اي هذا باب في بيان حكم ذبح الرجل البقر الى آخره هذا التقدير على ان يكون في معنى الترجمة استقها من معنى هل يحزى ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن اذا وجب عليهن الدم وجوابه يفهم من حديث الباب انه يحزى عنهن وعن هذا قال المهلب في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها من الفقه انه من كفر عن غيره كفارة يمين أو كفارة ظهار أو قتل أو اهدي عنه أو ادى عنه ديناً فان ذلك يكون مجزئاً عنه لان نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعرفن ما ادى عنهن لما وجب عليهن من نسك التمتع **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحس بقين من ذي القعدة لا نرى الا الحج فلما دوننا من مكة امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف وسعى بين الصفا والمروة ان يحل قالت فدخل علينا يوم النحر بالحج بقى فقلت ما هذا قالوا نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ازاوجه قال يحيى فذكرته للقاسم فقال أتيتك بالحديث على وجهه **ش** قبل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة بالذبح والحديث بلفظ النحر واجيب بانه أشار بلفظ الذبح الى ما ورد في بعض طرق الحديث بلفظ الذبح وسيأتي هذا بعد سبعة ابواب في باب ما يأكل من البدن وما يتصدق والعلماء فيه خلاف سيأتي ان شاء الله تعالى **ذكر** رجاله وهم خمسة قد تكرر ذكرهم ويحيى بن سعيد الانصاري وعمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصارية **ذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك وفيه العنعة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان رجاله مديون ما خلا شيخ البخاري فانه تيسى وهو ايضا من افرادة وفيه رواية التابعي عن التابعة عن الصحابة وفيه عن عمرة وفي رواية سليمان بن بلال عن يحيى حديثي عمرة وسيأتي ان شاء الله تعالى **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ذكر** اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن القعنبي عن مالك وفي الحج ايضا عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال واخرجه مسلم في الحج ايضا عن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن ابى الثني وعن ابن ابى عمير واخرجه النسائي فيه عن

محمد بن سلمة والحاتر بن مسكين وعن عمرو بن علي وعن هناد **ذكر معناه** **قوله** لحسن بن يقين
 كذا قاله عائشة لانها حدثت بذلك بعد ان انقضى الشهر فان كان في الشهر فالصواب ان تقول
 لحسن ان يقين لانه لا يدري الشهر كامل او ناقص **قوله** من ذى القعدة بفتح القاف وكسر هاء سمي
 بذلك لانهم كانوا يتعدون فيه عن القتال **قوله** لا ترى بضم النون وقح الراء اى لانظن الا الحج وهذا
 يحتمل ان تريد حين خروجهم من المدينة قبل الاهلال ويحتمل ان تريد ان احرام من احرم منهم
 بالعمرة لا يحل حتى يردف الحج فيكون العمل لهما جعبا والاهلال منهما ولا يصح ارادتها ان كلهم
 احرم بالحج لحديثها الآخر من رواية عمروة عنها فنامن اهل بالحج ونامن اهل بعمرة ونامن اهل
 بهما وقيل لا ترى الا الحج اى لم يقع في انفسهم الا ذلك وقال الداودي وفيه دليل انهم اهلوا منتظرين
 وترد عليه رواية لا تذكر الا الحج **قوله** ان يحل بكسر الحاء اى يصير حلالا بان يتمتع واما من معه
 الهدى فلا يحل حتى يبلغ الهدى **قوله** فدخل علينا على صيغة المجهول بضم الدال **قوله** يوم النحر
 بالنصب على الظرفية اى في يوم النحر **قوله** نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن ازواجه مقتضاه نحر البقر **قوله** فقال اتك اى قال القاسم بن محمد بن ابي بكر رضى الله تعالى
 عنهم اتك عمرة رضى الله تعالى عنها بالحديث الذى حدثه على وجهه يعنى ساقته لك سياقاً
 تاماً لم تختصر منه شيئاً ولا غيرته بتأويل ولا غيره فذكرت ابتداء الاحرام وانتهاه حتى وصلوا
 الى مكة وفيه تصديق لعمرة واخبار عن حفظها وضبطها **ذكر ما يستفاد منه** **قوله** فيه ان نحر البقر
 جائز عند العلماء الا ان الذبح مستحب عندهم لقوله تعالى (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) وخالف الحسن
 ابن صالح فاستحب نحرها وقال مالك ان ذبح الجزور من غير ضرورة او نحر الشاة من غير ضرورة لم يؤكل
 وكان مجاهد يستحب نحر البقر قلت الحديث ورد بلفظ النحر كما ههنا وورد ايضا بلفظ الذبح وعليه
 ترجم البخاري على ما يأتى ان شاء الله تعالى قيل يجوز ان يكون الراوى لما استوى الامر ان عنده عبرة
 بالنحر ومرة بالذبح وفي رواية ضحى قال ابن التين فان يكن هدايا فهو اصل مذهب مالك وان يكن
 ضحايا فيحتمل ان يكون واجبة كوجوب ضحايا غير الحاج وقال القدوري المستحب في الابل النحر
 فان ذبحها جاز ويكره وانما يكره فعله لا المذبح والذبح هو قطع العروق التى في اعلى العنق تحت
 الحيين والنحر يكون في الابهة كما ان الذبح هو يكون في الخلق وفيه احتجاج بجاعة من العلماء في
 جواز الاشتراك في هدى التمتع والقران ومنعه مالك قال ابن بطال ولا حجة لمن خالفه في هذا الحديث
 لان قوله نحر عن ازواجه البقر يحتمل ان يكون نحر عن كل واحدة منهن بقرة قال وهذا غير مدفوع
 في التأويل ورد بأنه يدفعه رواية عمروة عن عائشة ذبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتمر
 من نسائه بقرة ذكره ابن عبد البر من حديث الاوزاعي عن الزهري عن عمروة وفي الصحيحين من حديث
 جابر ذبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن نسائه بقرة يوم النحر وفي رواية بقرة في جنته وفي
 رواية ذبحها عن نسائه وفي صحيح الحاكم على شرط الشيخين من حديث يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة
 عن ابي هريرة ذبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتمر من نسائه في حجة الوداع بقرة بينهن
 وقال ابن بطال قيل انما نحر البقرة عنهن على حسب ما أتى عنه في الحديث انه نحر البقرة عن سبعة والبدنة
 عن سبعة قيل هذه دعوى لا دليل عليها لان نحره في الحديثية كان عندنا تطوعا والاشتراك في هدى
 التطوع جائز على رواية ابن عبد الحكم عن مالك والهدى في حديث عائشة واجب والاشتراك

تمتع في الهدى الواجب فالحدثان مستعملان عندنا على هذا التأويل وقال القاضي اسماعيل وامارواة
 يونس عن الزهري عن عمرو عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر عن ازواجه بقرة واحدة فان
 يونس انقرد به وحده وخالفه مالك قارسله ورواه القاسم وعمرة عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر
 عن ازواجه البقر وحديثا بذلك ابو مصعب عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة وحديثا به
 القعني عن سليمان بن بلال عن يحيى عن عمرة عنها انتهى واعلم ان الشاة لا تجزى الا عن واحد وانها اقل
 ما يجب ودكر بعض شراح الهداية انه اجاع وقال الكاكي وقال مالك واحد والبيت والاوز اعى تجوز
 الشاة عن اهل بيت واحد وكذا بقرة او بدنة والبدنة تجزى عن سبعة اذا كانوا يريدون بها وجد الله وكذا
 البقرة وان كان احدهم يريد الاكل لم يجز عن الكل وكذا لو كان نصيب احدهم اقل من السبع ويستوى
 الجواب اذا كان الكل من جنس واحد او من اجناس مختلفة احدهم يريد جزاء الصيد والآخر
 هدى المتعة والآخر الاضحية بعد ان يكون الكل لوجه الله تعالى وهذا استحسان والقياس ان
 لا يجوز وبه قال زفر رحمه الله وفيه ما قاله الداودي وهو النحر عن لم يأمر فان الانسان يدركه ما عمل
 عنه بغير امره وان معنى قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى اي لا يكون له ما سعه غيره لنفسه
 وقد قال تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم مع قوله لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة
 عن تراض منكم فخرج هذا عموما يراد به الخصوص ثم بينه بقوله ولا تنسوا الفضل بينكم وبقوله
 الا ان تفعلوا الى اولياتكم معروفا وبقوله من بعد وصية يوصي بها او دين فليس للانسان الا ما سعى
 اوسعي له **باب** النحر في منحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني ش **باب** في بيان النحر في منحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النحر بفتح الميم اسم الموضع الذي ينحرفه الابل وقال
 ابن التين منحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو عند الجرة الاولى التي تلي مسجد منى واخرج الفاكهي
 عن ابن جريج عن عطاء عن طاوس قال كان منزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عن يسار المصلي
 وقال غير طاوس وامر بنسائه ان يزلن جنب الدار يعني وامر الانصار ان يزلوا الشعب وراء الدار
 انتهى والشعب هو عند الجرة المذكورة والنحر في منحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضيلة لما روى
 مسلم فقال حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي عن جعفر قال حدثني ابي عن جابر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحرته ههنا ومني كلها منحر فانحروا في رحالكم ووقفت ههنا وعرفت كلها
 موقف ووقفت ههنا وجع كلها موقف وقال النووي في هذه الالفاظ بيان رفق النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بامته وشفقته عليهم في تبيينهم على مصالح دينهم ودنياهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 ذكر لهم الاكل والجائز فلا اكل موضع نحره ووقوفه والجائز كل جزء من اجزاء منى للنحر وجزء
 من اجزاء عرفات وجزء من اجزاء مزدلفة وقال في شرح المذهب قال الشافعي واصحابنا يجوز
 نحر الهدى ودماء الجيرانات في جميع الحرم لكن الافضل في حق الحاج النحر بمني وافضل
 موضع في منى للنحر موضع نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما قاربه والافضل
 في حق المعتمر ان ينحر في المروة لانها موضع تحليله كما ان منى موضع تحليل الحاج قوله
 فانحروا في رحالكم اي في منازلكم قال اهل اللغة رحل الرجل منزله سواء كان من حجر او مدر او شعر
 او وبر ومعنى الحديث منى كلها يجوز النحر فيها فلا تتكلفوا النحر في موضع نحرى بل يجوز لكم النحر
 في منازلكم من منى والله اعلم **باب** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع خالد بن الجارث حدثنا عبيد الله

ابن عمر عن نافع ان عبد الله رضى الله تعالى عنه كان يخبر في المنكر قال عبد الله منكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله منكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث من افراده واسحق بن ابراهيم هو المعروف باسحق بن راهويه كذلك اخرجه اسحق في مسنده واخرجه من طريقه ابو نعيم وخالدين الحارث ابو عثمان الهجيمي البصري وهو من افراد البخارى وعبد الله بن عمر بن الخطاب قوله قال عبد الله هو ابن عمر المذكور ونعمناه ان مراد نافع باطلاق المنكر هو منكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اخرج البخارى هذا الحديث في الاضاحى اوضح من هذا فقال حدثني محمد بن ابي بكر المسمى حدثنا خالد بن الحارث فذكره قال قال عبد الله يعنى منكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض حدثنا موسى بن عقبة عن نافع ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان يبعث بهديه من جمع من آخر الليل حتى يدخل به منكر رسول الله تعالى عليه وسلم مع حجاج فيهم الحروا المملوك ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وانما ذكر حديث موسى بن عقبة عن نافع عقيب الحديث السابق لكونه مصرحا باضافة المنكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفس الحديث وافاد ايضا هذا الحديث ان وقت بعث الهدى الى المنكر من المزدلفة من آخر الليل قوله من جمع بفتح الجيم وسكون الميم هو المزدلفة قوله حجاج بضم الحاء جمع حاج قوله فيهم الحروا المملوك اى فى الحجاج يعنى ان ابن عمر لم يكن يخص فى بعث هديه مع حجاج الحر منهم ولا المملوك واشار به الى انه لا يشترط بعث الهدى مع الاحرار دون العبيد **ص** **باب** من تحريده ش **ص** اى هذا باب فى بيان من نحر هديه يده ولم يفوضه الى غيره ويأتى حديث هذا الباب بعد باب آخر بأتم منه بهذا الاسناد بعينه وهذا الباب بهذه الترجمة لم يثبت الا فى رواية ابي ذر عن المستملى ولهذا لا يوجد فى اكثر النسخ **ص** حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن ابوب عن ابى قلابة عن انس وذكروا الحديث قال ونحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده سبع بدن قياما وضحى بالمدينة كبشين المحلين اقرنين مختصر ش **ص** مطابقتها للترجمة فى قوله ونحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده سبع بدن **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول سهل بن بكار بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف ابو بشر الدارمى مر فى باب خرص التمر **ص** الثانى وهيب بن خالد بن عجلان **ص** الثالث ايوب السخيتانى **ص** الرابع ابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمى **ص** الخامس انس بن مالك **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنونة فى ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بصريون **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا فى الحج عن موسى بن اسماعيل عن وهيب ومسدد عن اسماعيل بن علية وفى الجهاد عن سليمان بن حرب وعن قتيبة بن سعيد مقطعا بعضه فى الحج وبعضه فى الجهاد واخرجه مسلم فى الصلاة عن خلف بن هشام وفتيبة ابن سعيد وابى الربيع الزهرانى وعن زهير بن حرب ويعقوب بن ابراهيم الدورقي واخرجه ابوداود عن موسى بن اسماعيل مقطعا بعضه فى الحج وبعضه فى الاضاحى واخرجه النسائى فى الصلاة عن قتيبة عن جاد بن زيد **ص** ذكر معناه **ص** قوله قال اى انس قوله سبع بدن بضم الباء جمع بدنة ويروى سبعة بدن وقال التميمي اراد بالبدن الابعة فلذلك الحق الهاء بالسبعة قوله قياما نصب على الحال من البدن قوله وضحى بالمدينة كبشين قال ابن التين صوابه بكشين قال صاحب التوضيح وكذا هو فى اصل ابن دطال قوله المحلين ثنية الملح وهو الابيض يخالطه ادنى سواد قوله اقرنين ثنية اقرن وهو الكبير القرن

ذكر ما استفاد منه في نحر الهندي يده وهو افضل اذا احسن النحر وفيه نحره قائمة وبه قال
 الشافعي واحد وابو ثور وقال ابو حنيفة والثوري نحر باركة وقائمة واستحب عطاء ان ينحرها باركة
 معقولة وروى ابن ابي شيبة عن عطاء ان شاء قائمة وان شاء باركة وعن الحسن باركة اهون عليها وعن عمر
 رأيت ابن الزبير ينحرها وهي قائمة معقولة وفي سنن ابى داود من حديث ابى الزبير عن جابر ان صلى الله
 تعالى عليه وسلم واصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقى من قوائمها قال ابو
 الزبير واخبرني عبد الرحمن بن سابط مرسلاته صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الحديث وفيه
 الاضحية وسيجيء الكلام فيها ان شاء الله تعالى ص باب نحر الابل مقيدة ش
 اى هذا باب في بيان نحر الابل حال كونه مقيدة ص حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا يزيد بن
 زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر أتى على رجل قد اناخ بدنته ينحرها قال ابعتها قياما
 مقيدة سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال شعبة عن يونس اخبرني زياد ش مطابقة
 للترجمة في قوله قياما مقيدة ذكر رجاله وهم خمسة الاول عبد الله بن مسلمة يفتح الميمين القعني
 الثاني يزيد من الزيادة ابن زريع تصغير زرع ابو معاوية العيشي الثالث يونس بن عبيد بن دينار
 الرابع زياد بكسر الزاي ابن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة ابن حية ضد الميعة الخامس عبد الله بن
 عمر ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في موضعين وفيه القول
 في موضع واحد وفيه الرؤية وفيه ان شيخه مدني سكن البصرة والبقية بصريون وفيه ان زيادا ليس له في
 الصحيحين الا هذا الحديث وحديث آخر اخرجه البخاري في التذمة هذا الاسناد واخرجه في الصوم باسناد
 آخر الى يونس بن عبيد وقد اشترك زياد بن جبير مع زيد بن جبير في روايتهما عن ابن عمر وليس بينهما اخوة
 لان زيادا طائى كوفي وزيد تقي بصري وقد سبقت رواية زيد بن جبير عن ابن عمر في اوائل الحج
 ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه
 عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم به ذكر معناه قوله
 قد اناخ بدنته اى بركها قوله ينحرها جلة خالية وفي رواية احمد عن اسماعيل بن علية لينحرها
 قوله قال اى ابن عمر قوله ابعتها اى أثرها يقال بعثت الناقة اى اثرتها قوله قياما
 مصدر بمعنى قائمة وانتصابه على الحال المقدرة ويقال معنى ابعتها اقمها فعلى هذا انتصاب قياما
 على المصدرية وقال الكرماني او عامله محذوف نحو انحرها قلت فعلى هذا انتصاب قياما على الحال
 بمعنى قائمة يدل عليه رواية الاسمعيلى انحرها قائمة قوله مقيدة نصب على الحال من الاحوال
 المترادفة او المتداخلة ومعناه معقولة برجل وهي قائمة على الثلاث قوله سنة محمد نصب بعامل محذوف
 تقديره اتبع سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك ويجوز الرفع على تقدير ان يكون خبر
 مبتدأ محذوف تقديره هو سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويدل على ذلك رواية الحربى في المناسك
 بلفظ فقال انحرها قائمة فانها سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه من الفوائد استحباب
 نحر الابل على الصفة المذكورة وفيه تعليم الجاهل وعدم السكوت على مخالفة السنة وان كان
 مباحا وفيه ان قول الصحابي من السنة كذا مرفوع عند الشيخين لاحتجاجهما بهذا الحديث في صحيحهما
 قوله وقال شعبة الى آخره تمايق اخرجه اسحق بن راهويه في مسنده قال اخبرنا النضر بن شميل حدثنا شعبة
 عن يونس سمعت زياد بن جبير قال انتهيت مع ابن عمر فاذا رجل قد اصبغ بدنته وهو يريد ان ينحرها فقال

قياما مقيدة سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال صاحب التلويح التعليق عن شعبة رواه العلامة
 ابو اسحق ابراهيم بن اسحق الحربي في كتاب المناسك عن عمرو بن مرزوق حدثنا شعبة عن يونس
 عن زياد بن جبير فذكره وقال بعضهم ليس فيه وفاء مقصود البخاري فانه اخرج هناك طريق شعبة لبيان
 سماع يونس له من زياد انتهى قلت انما قصد صاحب التلويح ذكر مجرد الاتصال مع قطع النظر عما ذكره
 ص * باب * نحر البدن قائمة ش * ص * وقال ابن عمر قياما سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 قائمة وفي رواية الكشميهني قياما ص * وقال ابن عمر قياما سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش * مطابقة للترجمة ظاهرة وفي بعض النسخ وقال ابن عمر سنة محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهذا التعليق قد ذكره موصولا في الباب السابق ص * وقال ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهما صواف قياما ش * اشار به الى تفسير لفظ صواف الذي في قوله تعالى فاذا كروا اسم الله
 عليها صواف اي قياما كذا اخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة في تفسيره عن عبدالله بن ابي زيد عنه
 في تفسير قوله تعالى فاذا كروا اسم الله عليها صواف قال قياما وصواف بتشديد الفاء جمع صافة بمعنى
 مصطفة في قيامها وفي مستدرك الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله صواف اي قياما على ثلاثة
 قوائم معقولة وهي قراءة ابن مسعود وصواف بكسر الفاء وفي آخره نون جمع صافة وهي التي
 رفعت احدى يديها بالعقل لثلاث تضطرب وعن ابراهيم ومجاهد الصواف على اربعة والصوافن
 على ثلاثة وعن طاوس ومجاهد الصواف نحر قياما ص * حدثنا سهل بن بكر حدثنا وهيب
 عن ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى عنه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر
 بالمدينة اربعاً والعصر بذى الحليفة ركعتين فبات بها فلما اصبح ركب راحلته فجعل يهمل ويسبح
 فلما علا على البداء لى بهما جيعا فلما دخل مكة امرهم ان يحلوا ونحر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يده سبع بدن قياما وضحي بالمدينة كبشين احمرين ش * مطابقة للترجمة في قوله
 ونحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده سبع بدن قياما وقد تقدم هذا الحديث مختصرا بهذا
 الاسناد بعينه في باب من نحر يده قبل هذا الباب باب وقد ذكرنا هناك ان هذا الباب اعني باب من
 نحر يده غير موجود الا في رواية ابي ذر عن المستمل وقد مضى الكلام فيه هناك مستقصى قوله فبات
 بها فلما اصبح وفي رواية الكشميهني فبات بها حتى اصبح اي فبات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذى
 الحليفة الى ان اصبح قوله لى بهما اي بالحج والعمره وهذا يصرح بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان قارنا ولا اعتبار لتأويل من يأول ان معنى قوله لى بهما امر من اهل القرآن لانه كان هو مفردا
 لانه خروج عن معنى يقتضيه التركيب الى معنى غير صحيح يظهر ذلك بأدنى تأمل قوله امرهم ان
 يحلوا يعني لم يكن معهم الهدى قوله سبع بدن كذا في رواية ابي ذر وفي رواية كريمة وغيرها سبعة بدن
 وقد ذكرنا وجهه في باب من نحر يده قوله قياما نصب على الحال بمعنى قائمة ص * حدثنا مسدد حدثنا
 اسماعيل عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً
 والعصر بذى الحليفة ركعتين ش * هذا طريق آخر في صدر حديث انس المذكور قبله فانه
 اخرجه قبله عن سهل بن بكر عن وهيب بن خالد عن ايوب وهذا اخرجه عن مسدد عن اسماعيل
 ابن علية عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد وقد ذكرنا في باب من نحر يده ان البخاري
 اخرج هذا الحديث عن جماعة مفردا مختصرا ومطولا ص * وعن ايوب عن رجل

عن انس رضي الله تعالى عنه ثم بات حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب راخلتنه حتى اذا استوت به البيداء
 اهل بعمرة ووجه ش **ش** قال الكرماني هو اسناد مجهول لكنه مذكور على سبيل المتابعة
 ويحتمل في المتابعات ما لا يحتمل في الاصول وقيل المراد به ابو قلابة انتهى ونقل صاحب التلويح عن
 الداودي انه قال في آخره ليس بمسند لان بين ايوب وانس رجل مجهول ولو كان عن ابي قلابة محفوظا
 لم يكن عنه جلالة ابي قلابة وثقته وانما يكفى عن فيه نظر وقال ابن التين يحتمل ان يكون ايوب
 نسيه وهو ثقة بل هو اولى ان يحمل عليه لانه لو علم ان فيه نظرا لوجب عليه ان يذكر اسمه او
 يسقط حديثه لا يرويه البتة انتهى وقيل اشار به الى اختلاف اسماعيل بن عليه ووهيب بن خالد
 عن ايوب فساق ووهيب عنه باسناد واحد وهو الذي روى عن وهيب سهل بن بكار شيخ
 البخاري واسماعيل روى مرة عن ايوب عن ابي قلابة عن انس وهو الذي روى عنه مسدد
 شيخ البخاري المذكور آنفا ومرة روى اسماعيل عن ايوب عن رجل عن انس وهذه الطريقة هي
 التي اشار اليها البخاري بقوله وعن ايوب عن رجل عن انس اي وروى اسماعيل عن ايوب عن
 رجل عن انس فافهم **ص** **باب** لا يعطى الجزار من الهدى شيئا **ش** اي
 هذا باب يذكر فيه لا يعطى صاحب الهدى الجزار من الهدى الذي يذبحه شيئا هذا التقدير
 على ان يكون قوله لا يعطى على صيغة المعلوم والجزار منصوب به وعلى تقدير ان يكون لا يعطى
 على صيغة المجهول يكون الفاعل محذوفا والجزار مرفوعا لاسناد الفعل اليه **ص** حدثنا
 محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثني ابن ابي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي رضي الله
 تعالى عنه قال بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقامت على البدن فامرني عليه الصلاة والسلام فقسمت
 لحومها ثم امرني فقسمت جلالها وجلودها وقال سفيان وحدثني عبد الكريم عن مجاهد عن عبد الرحمن بن
 ابي ليلى عن علي رضي الله تعالى عنه قال امرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اقوم على البدن
 ولا اعطى عليها شيئا في جزارتها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا اعطى عليها شيئا في
 جزارتها **ذكر رجاله** وهم سبعة **الاول** محمد بن كثير ضد القليل ابو عبد الله العبدى
الثاني سفيان الثوري **الثالث** عبد الله بن يسار بن ابي نجيح **الرابع** مجاهد بن جبر **الخامس**
 عبد الرحمن بن ابي ليلى يسار **السادس** عبد الكريم بن مالك مات سنة سبع وعشرين ومائة
السابع علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه
 العنقة في ستة مواضع وفيه ان شيخه بصري وسفيان كوفي وابن ابي نجيح ومجاهد مكيان وعبد الرحمن
 كوفي وعبد الكريم جزري وفيه القول في اربعة مواضع **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه
 غيره **اخترجه** البخاري ايضا في الحج عن ابي نعيم عن سيف وعن مسدد عن يحيى وفيه وفي الوكالة
 عن قبيصة عن سفيان واخرجه مسلم في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر بن محمد الناقذ وزهير بن
 حرب ثلاثتهم عن سفيان بن عيينة وعن يحيى بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن حاتم ومحمد بن
 مرزوق وعبد بن حديد واخرجه ابو داود وفيه عن عمرو بن عون وعن اسحق بن ابراهيم وعن عمران بن يزيد
 وعن عمرو بن علي وعن يعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن محمد بن آدم واخرجه ابن ماجه
 عن محمد بن الصباح وفي الاصحاح عن محمد بن مهران **ذكر معناه** قوله حدثني ابن ابي نجيح وروى

اخبرني ابن ابي نجيع قوله قال سفيان هو الثوري وليس بمعلق لانه معطوف على قوله اخبرنا
 سفيان وقد وصله النسائي ايضا وقال اخبرنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الرحمن هو ابن ميمون
 حدثنا سفيان فذكره قوله فتمت على البدن اي التي ارصدها للهدى وفي الرواية الاخرى ان اقوم
 على البدن اي عند نحرها للاحتياط بها ولم يقع هنا بيان عدد البدن ووقع في الرواية الثالثة انها
 مائة بدنة ووقع في رواية ابي داود من طريق ابن اسحق عن ابن ابي نجيع عن مجاهد نحر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين بدنة وامرني فحرت سائرهما والاصح من ذلك ما رواه مسلم في حديث جابر
 الطويل ثم انصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المنحر فحقر ثلاثا وستين بدنة ثم اعطى عليا
 فقهر ما غبروا شركه في هديه الحديث فعرف منه ان البدن كانت مائة بدنة وانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم نحر منها ثلاثا وستين وان عليا نحر الباقي فان قلت كيف الجمع بينه وبين رواية ابن
 اسحق قلت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحر ثلاثين ثم امر عليا ان ينحر فقهر سبعا وثلاثين مثلاً
 ثم نحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثا وثلاثين هذا بطريق يتأتى ذلك والا فاذى رواه مسلم
 اصح والله اعلم قوله في جزارتها قال ابن التين الجزارة بالكسر اسم للفعل وبالضم اسم للسواقط
 وقد استقصينا الكلام فيه في باب الجلال للبدن وعلى ما ذكره ابن التين ينبغي ان يقرأ الجزارة بالكسر
 قيل وبه صحت الرواية فان صحت بالضم جاز ان يكون المراد لا يعطى من بعض الجزور اجرة
 الجزار **في ذكر ما يستفاد منه** * فيه جواز التوكيل في القيام على مصالح الهدى من ذبحه وقسمته
 لحمه وغير ذلك * وفيه قسمة جلاله وجلوده يعني بين الفقراء لقول علي رضي الله تعالى عنه امرني
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان تصدق بلحمها وجلودها واجلته وان
 لا اعطى اجر الجزار منها وقال نحن نعطيهم من عندنا وفيه انه لا يعطى اجرة الجزارة من لحم الهدى وقال ابن
 خزيمة الهبي عن اعطاء الجزار المراد به ان لا يعطى منها عن اجرته وكذا قال البغوي في شرح السنة قال
 واما اذا اعطى اجرته كاملة ثم تصدق عليه اذا كان فقيراً كما تصدق على الفقراء فلا بأس بذلك
 وقيل اعطاء الجزار على سبيل الاجرة ممنوع لكونه معاوضة واما اعطاؤه صدقة او هدية او زيادة على حقه
 فالقياس الجواز ولكن اطلاق الشارع ذلك قد يفهم منه منع الصدقة لئلا يقع مسامحة في الاجرة
 لاجل ما يأخذ فيرجع الى المعاوضة وقال القرطبي ولم يرخص في اعطاء الجزار منها في اجرته
 الا الحسن البصري وعبد الله بن عبيد بن عير * وفيه من استدل به على منع بيع الجلد قال القرطبي
 فيه دليل على ان جلود الهدى وجلالها لا تباع لعطفها على اللحم واعطائها حكمه وقد اتفقوا
 على ان لحمها لا يباع فكذلك الجلود والجلال واجازة الاوزاعي واحمد واسحق وابونور وهو
 وجه عند الشافعية قالوا ويصرف ثمنه مصرف الاضحية واستدل ابو ثور على انهم اتفقوا على
 جواز الاتفاع به فكل ما جاز الاتفاع به جاز بيعه وعورض باتفاقهم على جواز الاكل من لحم هدى
 التطوع ولا يلزم من جواز اكله جواز بيعه * وفي التوضيح واختلفوا في بيع الجلد فروى عن ابن عمر
 انه لا بأس بان يبيعه ويتصدق بثمنه قاله احمد واسحق وقال ابو هريرة من باع اهاب اضحيته
 فلا اضحية له وقال ابن عباس يتصدق به او ينتفع به ولا يبيعه وعن القاسم وسالم لا يصح بيع جلدها
 وهو قول مالك وقال النخعي والحاكم لا بأس ان يشتري به الغربال والمخل والفأس والميزان
 ونحوها وقال القدوري ويتصدق بجلدها وقال صاحب الهداية لانه جزء منها او يعمل منه آلة تستعمل في

البيت كالنطع والجراب والغراب ونحو ذلك وقال صاحب الهداية ولا بأس بأن يشتري به ما ينفع
 بعينه مع بقاء عينه كالجراب ونحوه استحسانا وقال شيخ الاسلام في شرح الكافي ولا بأس بأن يشتري
 بجلده اخصيته تماما للبيت لانه اطلق له الانتفاع دون البيع فكل ما كان في معنى الانتفاع يجوز وما لا
 فلا وقال محمد في نوادر هشام ولا يشتري به الخل والبرز وله ان يشتري ما لا يؤكل مثل الغراب
 والثوب ولو اشترى باللحم خبرا جاز لانه ينفع به كما ينفع باللحم اذ اللحم لا يؤكل مفردا وانما
 يؤكل مع الخبز ولو اشترى باللحم متاع البيت لا يجوز وقال شيخ الاسلام خواهر زاده الجواب
 في اللحم كالجواب في الجلد ان باعه بالدرهم تصدق بثمنه وان باعه بشئ آخر ينفع به كافي الجلد انتهى
 وقال عطاء ان كان الهدى واجبا تصدق باهاه وان كان تطوعا باعه ان شاء في الدين وكان ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما يكسو جلالها الكعبة فلما اكسيت الكعبة تصدق بها وقال النووي قالوا
 يستحب ان يكون قيمة الجلال ونفاستها بحسب حال المهدى وكان بعض السلف يحلل بالوشى
 وبعضهم بالخبرة وبعضهم بالقباطى والملاحف والازر **ص** **باب** * يتصدق بجلود
 الهدى **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه انه يتصدق صاحب الهدى بجلود هديه **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريج قال اخبرني الحسن بن مسلم وعبد الكريم الجزرى ان مجاهدا
 اخبرهما ان عبد الرحمن بن ابي ليلى اخبره ان عليا رضى الله تعالى عنه اخبره ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم امره ان يقوم على بدنه وان يقسم بدنه كلها لحومها وجلودها وجلالها ولا يعطى في
 جزائها شيئا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة واصل هذا الحديث مر في باب الجلال للبدن
 فانه اخرجناه هناك عن قبيصة عن سفيان عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن
 علي رضى الله تعالى عنه الى آخره واخرجه ايضا في الباب السابق عن محمد بن كثير عن سفيان
 عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي ولهذا الحديث طرق مختلفة وذلك لان في
 طريق هذا الباب ابن جريج روى عن الحسن بن مسلم وعبد الكريم الجزرى عن مجاهد وفي طريق الباب
 السابق روى سفيان عن ابن ابي نجیح عن مجاهد وكذلك في طريق حديث باب الجلال للهدى وروى
 سفيان ايضا عن عبد الكريم عن مجاهد وروى عن سفيان في احد الطريقين قبيصة وفي الآخر محمد بن كثير
 وساق البخارى حديث الباب بلفظ الحسن بن مسلم واما لفظ عبد الكريم فقد اخرج مجاهد عن
 بن يحيى قال اخبرنا ابو خيثمة عن عبد الكريم عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي رضى الله
 تعالى عنه قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان تصدق بلحمها
 وجلودها وان لا اعطى الجزار منها قال نحن نعطيها من عندنا وبقيّة الكلام فيه قد مرّت في الابواب
 المذكورة **ص** **باب** * يتصدق بجلال البدن **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه يتصدق
 صاحب الهدى بجلال البدن **ص** **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سيف بن ابي سليمان قال سمعت مجاهدا
 يقول حدثني ابن ابي ليلى ان عليا رضى الله تعالى عنه حدثه قال اهدى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم مائة بدنة فامرني بلحومها فقسمتها ثم امرني بجلالها فقسمتها ثم بجلودها فقسمتها **ش** **ص**
 هذا طريق آخر عن مجاهد اخرجه ابو نعيم الفضل بن دكين عن سفيان بن ابي سليمان المخزومي المكي
 ويقال سيف بن سليمان تقدم في ابواب القبلة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن **ص** وفيه من الفوائد انه عين
 كبة بدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانها مائة بدنة **ص** **باب** * واذا بان الابراهيم

مكان البيت ان لا تشرك شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بركة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا نفسم ولو فوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه شئنا أى هذا يذكر فيه قوله تعالى واذبونا الى آيات الى قوله خير له عند ربه هكذا وقع في رواية كريمة وقال بعضهم والمراد منها ههنا قوله تعالى فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ولذلك عطف عليها في الترجمة وما يأكل من البدن وما يتصدق أى لبيان المراد من الآية انتهى قلت هذا الذى قاله انما عسى ان لو لم يكن بين هذه الآيات وبين قوله ما يأكل من البدن وما يتصدق باب لان المذكور في معظم النسخ بعد قوله فهو خير له عند ربه باب ما يأكل من البدن وما يتصدق وابن العطف في هذا وكل واحد من البابين ترجمة مستقلة والظاهر انه ذكر هذه الآيات ترجمة ولم يحدفها حديثا يطابقها امالانه لم يحدف على شرطه او ادركه الموت قبل ان يضعفه ووجه آخر وهو اقرب منه هو ان هذه الآيات مشتملة على احكام ذكر هذه الآيات تنبها على هذه الاحكام وهي تطهير البيت للطائفين والمصلين من الاصنام والاوثان والافذار وامر الله تعالى لرسوله ان يؤذن للناس بالحج وذلك في حجة الوداع على ما نذكره عن قريب وشهود المنافع الدينية والدنيوية المختصة بهذه العبادة وذكر اسم الله تعالى في أيام معلومات وهي عشر ذى الحجة على قول وشكرهم له على ما رزقهم من الانعام يذبحون والامر بالاكل منها واطعام الفقير وقضاء التفت مثل حلق الرأس ونحوه والوفاء بالنذر والطواف بالبيت العتيق وتعظيم حرمات الله تعالى قوله واذبونا أى اذكر اذ جعلنا ابراهيم مكان البيت مائة ومرجعها يرجع اليه للعبادة والعمارة يقال بوا الرجل منزلا اعده وبواه غيره منزلا اعطاه واصله باء اذا رجع واللام في لبرا هم مقحمة لقوله تعالى بونا بنى اسرائيل وقوله تبوى المؤمنين قوله مكان البيت أى موضع الكعبة قيل المكان جوهر يمكن ان يثبت عليه غيره كما ان الزمان عرض يمكن ان يحدث فيه غيره فان قيل كيف يكون النهى عن الاشرار والامر بالتطهير تفسيرا للتبوة اجيب بأنه كانت التبوة مقصودة من اجل العبادة فكأنه قيل واذ تعبدنا ابراهيم قلنا لا تشرك بى شيئا وطهر بيتي من الاصنام والاوثان قوله والقائمين أى المصلين لان الصلاة قيام وركوع وسجود والركع جمع راكم والسجد جمع ساجد لم يذكر الواو بين الركع والسجد وذكر بين القائمين والركع لكمال الاتصال بين الركع والسجد اذ لا ينفك احدهما عن الآخر في الصلاة فضاوا ونفلا ونفك القيام من الركوع فلا يكون بينهما كالالاتصال قوله وأذن أى نادى عطف على قوله وطهر والنداء بالحج ان يقول جوا امر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يؤذن في الناس بالحج وقال ابراهيم عليه السلام يارب وما يبلغ صوتي قال أذن وعلى البلاغ وعن الحسن ان قوله واذن في الناس بالحج كلام مستأنف وان المأمور بهذا التأذين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يفعل ذلك في حجة الوداع قوله رجالا أى مشاة على ارجلهم جمع راجل مثل قائم وقيام وصائم وصيام قوله وعلى كل ضامر أى وركبانا والضاير البعير المهزول واتصاب رجلا على انه حال وعلى كل ضامر ايضا حال معطوفة على الحال الاولى قوله يأتين صفة لكل ضامر لان كل ضامر في معنى الجمع اراد النوق قوله من كل فج عميق أى طريق بعيد قوله ليشهدوا أى

الحضروا منافع لهم مختصة بهذه العبادة من امور الدين والدنيا وقيل المنافع التجارة وقيل العفو والمغفرة قوله في ايام معلومات يعني عشر ذي الحجة وقيل تسعة ايام من العشر وقيل يوم الاضحى وثلاثة ايام بعده وقيل ايام التشريق وقيل انها خمسة ايام اولها يوم التزوية وقيل ثلاثة ايام اولها يوم حرفة والذكر ههنا يدل على التسمية على ما نجر لقوله على ما رزقهم من بركة الانعام يعني الهدايا والضحايا من الابل والبقر والغنم والبهيمة مبهمه في كل ذات اربع في البر والبحر فينت بالانعام وهي الابل واليقر والضأن والمعز قوله فكلوا منها الامر بالاكل منها امر اباحة لان اهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نسايتهم ويجوز ان يكون تدبلا فيه من مواساة الفقراء ومساواتهم واستعمال التواضع قوله واطعموا البائس اي الذي اصابه بؤس اي شدة الفقر وذهب الاكثرون الى انه ليس بواجب قوله ثم ليقضوا تقضهم قال عطاء عن ابن عباس التفت خلق الرأس واخذ الشارب ونف الابط وحلق العانة وقص الاظفار والاخذ من العارضين وروى الجار والوقوف بعرفة وقيل مناسك الحج والتفت في الاصل الوسخ والقذارة من طول الشعر والاظفار والشعث وقضاؤه نقضه واذهابه وقال الزجاج اهل اللغة لا يعرفون التفت الا من التفسير وكانه الخروج من الاحرام الى الاحلال قوله وليوفوا نذورهم اي نذور الحج والهدى وما ينذر الانسان من اعمال البر في حجهم قوله وليطوفوا اراد الطواف الواجب وهو طواف الافاضة والزيارة الذي يطاف بعد الوقوف ايام يوم النحر او بعده قوله بالبيت العتيق اي بالكعبة سمي العتيق لقدمه اولانه اعتق من ايدي الجبابرة فلم يصلوا الى تحريمه فلم يظهر عليه جبار ولم يسلط عليه الا من يعظمه ويحترمه وقيل لانه لم يملك قط وقيل لانه اعتق من الغرق يوم الطوفان **ص** باب ما يأكل من البدن وما يتصدق **ش** اي هذا باب فيه بيان ما يأكل صاحب الهدى من البدن وما يتصدق منها اراد ما يجوز له الاكل وما يجب عليه ان يتصدق وفي بعض النسخ باب ما يؤكل على صيغة المجهول اي باب في بيان ما يجوز الاكل منها وما يتصدق منها وهو على صيغة المجهول ايضا على هذه النسخة **ص** وقال عبيد الله اخبرني نافع عن ابن عمر لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر ويؤكل مما سوى ذلك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر العمري وهذا تعليق وصله ابن ابي شيبة عن ابن عمر عنه بمعناه قال اذا عطيت البدنة او كسرت اكل منها صاحبها ولم يبدلها الا ان تكون نذرا او جزاء صيد ورواه الطبراني من طريق القطان عن عبيد الله بلفظ التعليق المذكور قوله لا يؤكل اي لا يأكل المالك من الذي جعله جزاء لصيد الحرم ولا من المنذور بل يجب التصديق بها وبه قال احد في رواية وهو قول مالك وزاد الافدية الاذي وعن احد لا يؤكل الا من هدى التطوع والمنعة والقران وهو قول اصحابنا بناء على ان دم التمتع والقران دم نسك لادم جبران وذكر ابن المواز عن مالك انه يأكل من الهدى النذر الا ان يكون نذره للمساكين وكذلك ما اخرج به بمعنى الصدقة لا يأكل منه وكان الاوزاعي يكره ان يأكل من جزاء الصيد او فدية او كفارة ويؤكل النذور وهدى التمتع والتطوع وفي التوضيح واختلف اهل العلم في هدى التطوع اذا عطيت قبل محله فقالت طائفة صاحبه بمنوع من الاكل منه روى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك وابي حنيفة والشافعي ورخصت طائفة في الاكل منه روى ذلك عن عائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم **ص** وقال عطاء يأكل ويطعم من المنعة **ش** اي قال عطاء بن ابي رباح يأكل من جزاء الصيد والنذر ويطعم من المنعة اي

من الهدى الذى يسمى بدم التمتع الواجب على المتمتع وهذا التعليق وصله عبدالرزاق عن ابن جريج
 عنه وروى سعيد بن منصور من وجه آخر عن عطاء لا يؤكل من جزاء الصيد ولا مما جعل
 للمساكين من النذور وغير ذلك ولا من الفدية ويؤكل ما سوى ذلك وروى عبد بن حميد من وجه
 آخر عنه ان شاء اكل من الهدى والاضحية وان شاء لم يأكل **ص** حدثنا مسدد حدثنا
 يحيى عن ابن جريج حدثنا عطاء سمع جابر بن عبد الله يقول كنا لانأكل من لحوم بدننا فوق ثلاث
 منى فرخص لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كوا وتزودوا فاكلنا وتزودنا قلت لعطاء اقل
 حتى جئنا المدينة قال لا شئ **ص** مطابقته لترجمة في قوله كوا وتزودوا الى آخره * ورجاله
 قد تكرر ذكرهم ويحيى هو ابن سعيد القطان البصرى وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز
 ابن جريج المكي وعطاء هو ابن ابي رباح المكي **و** والحديث اخرجه مسلم ايضا في الاضاحى من ابي بكر
 عن علي بن مسهر وعن يحيى بن ايوب عن اسماعيل بن علية وعن محمد بن حاتم عن يحيى واخرجه
 النسائي في الحج عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمران بن يزيد قوله فوق ثلاث منى باضافة ثلاث
 الى منى اى الايام الثلاثة التى كنا بمنى وهى الايام المعدودات قوله قلت لعطاء القائل هو ابن جريج
 قوله اقل الهمة فيه للاستفهام اى اقل جابر حتى جئنا المدينة قال جابر لا يعنى لم يقل جابر حتى
 جئنا المدينة ووقع في مسلم قال نعم بدل قوله لا فروى مسلم من حديث ابن جريج حدثني عطاء قال سمعت
 جابر بن عبد الله يقول كنا لانأكل من لحوم بدننا فوق ثلاث فارخص لنا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال كوا وتزودوا قلت لعطاء اقل جابر حتى جئنا المدينة قال نعم والتوفيق بين قوله
 لا وقوله نعم ان يحمل على انه نسي فقال لائم تذكر فقال نعم وحديث جابر هذا يخالف ما رواه
 مسلم عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان تأكل من لحوم نساكنا بعد
 ثلاث وفي لفظ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نهاكم ان تأكلوا لحوم نساكم فوق ثلاث
 ليال فلا تأكلوا وروى ايضا عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يأكل احدكم
 من لحم اضحيته فوق ثلاثة ايام وقال القاضى اختلف العلماء في الاخذ بهذه الاحاديث فقال قوم يحرم
 امساك لحوم الاضاحى والاكل منها بعد ثلاث وان حكم التحريم باق كما قاله علي وابن عمر رضى الله عنهم
 وقال جاهل العلماء يباح الاكل والامساك بعد الثلاث والنهي منسوخ بحديث جابر هذا وغيره
 وهذا من نسخ السنة بالسنة وقال بعضهم ليس هو نسخا بل كان التحريم لعلة فلما زالت العلة زال التحريم
 وتلك العلة هى الدافة وكانوا منعوا من ذلك في اول الاسلام من اجل الدافة فلما زالت العلة الموجبة لذلك
 اصرهم ان يأكلوا ويدخروا وروى مسلم من حديث مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عبد الله بن واقد
 قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل لحوم الضحايا بعد ثلاث قال عبد الله بن ابي بكر فذكرت
 ذلك لعبرة فقالت صدق سمعت عائشة تقول دف اهل ابيات من اهل البادية لحضيرة الاضحية
 زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ادخروا ثلاثا ثم
 تصدقوا بما بقى فلما كان بعد ذلك قالوا يا رسول الله ان الناس يتخذون الاسقية من ضحاياهم ويحملون
 فيها الودك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما ذاك قالوا نهيت ان تؤكل لحوم الضحايا بعد
 ثلاث فقال انما نهيتكم من اجل الدافة التى دف فكلوا وادخروا وتصدقوا قال اهل اللغة الدافة بتشديد
 الفاء قوم يسرون جعبا سيرا خفيقا من دف يدف بكسر الدال ودافة الاعراب من يرد منهم المصر

والمراد هنا من ورد من ضيعاء الاعراب للمواساة وقيل كان النهي الاول للكرهية لا للتحريم قال
هؤلاء والكرهية باقية الى يومنا هذا ولكن لا يحرم قالوا ولو وقع مثل تلك العلة اليوم فدفعت
دافعة واساهم الناس وجلووا على هذا مذهب علي وابن عمر والصحيح نسخ النهي مطلقا وانه لم يبق تحريم
ولا كراهة فيباح اليوم الادخار فوق ثلاثة والا لكل الى ما شاء لصريح حديث جابر وحديث زيدة ايضا يدل
على ذلك واخرجه مسلم من حديث عبدالله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم غيبكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا ما بدا
لكم الحديث واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه ايضا واختلف في مقدار ما يؤكل منها
وما يتصدق فذكر علقمة ان ابن مسعود امره ان يتصدق بثلاثة ويأكل ثلاثة ويهدي ثلاثة وروى
عن عطاء وهو قول الشافعي واحد واسحق وقال الثوري يتصدق بأكثره وقال ابو حنيفة ما يجب ان
يتصدق بأقل من الثلث وقال صاحب الهداية ويأكل من لحم الاضحية قال هذا في غير المنذورة اما
في المنذورة لا يأكل الناذر سواء كان معسرا او موسرا وبه قالت الثلاثة اعني مالكا والشافعي واحد
وعن احمد يجوز الاكل في المنذور ايضا ثم الاكل من الاضحية مستحب عند اكثر العلماء وعند الظاهرية
واجب وحكي ذلك عن ابي حفص الوكيل من اصحاب الشافعي قال صاحب الهداية ويطعم الاغنياء والفقراء
ويدخر ثم روى حديث جابر الذي اخرججه مسلم عن ابي الزبير عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه نهى عن اكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ثم قال بعدكوا وتزودوا وادخروا انتهى قال ومتى جاز اكله
وهو غني جاز ان يؤكله غنيا ثم قال ويستحب ان لا تنقص الصدقة من الثلث لان الجهات الثلاثة الاكل
والادخار والاطعام فانقسم عليها اثلاثا **مسألة** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عمرة
قالت سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس بقين
من ذي القعدة ولا نرى الا الحج حتى اذا دنونا من مكة امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت ثم يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر فقلت
ما هذا فقيل ذبح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ازواجه قال يحيى فذكر هذا الحديث للقاسم فقال
أتك بالحديث علي وجهه ش **مسألة** هذا الحديث مضى في باب ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه اخرججه
هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبدالرحمن عن عائشة وههنا اخرججه
عن خالد بن مخلد بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وقدم في العلم عن يحيى بن سعيد الانصاري الى آخره والرجال
كلهم مدنيون وخالد وان كان اصله من الكوفة ولكنه سكن المدينة وقد مر الكلام فيه مستوفي
هناك قوله اذا طاف بالبيت جواب اذا محذوف تقديره اذا طاف بالبيت يتم عمرته ثم يحل ويجوز
ان يكون اذا للظرفية المحضة لقوله لم يكن وجواب من لم يكن محذوف قال الكرمانى ويجوز ان
يكون ثم زائدة قال الاخفش في قوله تعالى (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم
وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم) ان تاب جواب اذا وهم زائدة قال الكرمانى ايضا وفي
بعض الرواية لفظ اذا مفعول وهو ظاهر قلت يكون التقدير من لم يكن معه هدى طاف بالبيت فيكون
طاف جواب من وقوله ثم يحل عطف اي ثم بعد طوافه بالبيت يحل اي يخرج من احرام العمرة فافهم
ورأيت في نسخة صحيحة مقروءة من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت ان يحل **مسألة** **باب**
الذبح قبل الحلق ش **مسألة** اي هذا باب في بيان حكم ذبح الحاج هديه قبل ان يحلق رأسه واكتفى بما

في الحديث عن بيان الحكم في الترجمة **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا هشيم
 اخبرنا منصور بن زاذان عن عطاء عن ابن عباس قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن حلق قبل
 ان يذبح ونحوه فقال لا حرج لا حرج **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يبين ما في الترجمة
 من الذبح قبل الحلق يجوز اولاً وقد بين الحديث انه يجوز لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا حرج
 يدل على الجواز وان كان الاصل ان يكون الذبح قبل الحلق **ح** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول**
 محمد بن عبد الله بن حوشب بفتح الحاء المهملة والشين المعجمة وفي آخره باء موحدة **ح** الثاني هشيم
 بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير السلمي **ح** الثالث منصور بن زاذان بالزاي والذال المعجمين مات
 سنة ثلاث وثمانين ومائة **ح** الرابع عطاء بن ابي رباح **ح** الخامس عبد الله بن عباس **ح** ذكر لطائف
 اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضعين وفيه العناية في موضعين
 وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه طائفي وانه من افراده وان هشيماً ومنصوراً واسطيان
 وان عطاء مكي **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري من اربعة طرق على
 ما نذكرها ومن ستة اوجه عن منصور عن عطاء عن ابن عباس **ع** عن عبد العزيز بن رفيع عن عطاء عن ابن
 عباس **ع** عن ابن خثيم عن عطاء عن ابن عباس **ع** عن سعيد بن جبير عن ابن عباس **ع** عن عكرمة عن ابن
 عباس **ع** وعن عطاء عن جابر **ع** واخرجه النسائي في الحج عن يعقوب الدورقي عن هشيم به
 ولفظه سئل عن حلق قبل ان يذبح او ذبح قبل ان يرمى واخرجه احمد بن حنبل نحو النسائي وعند مسلم
 عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم
 والتأخير فقال لا حرج وعند الاسعيلي سئل عن ذبح قبل ان يحلق وعن حلق قبل ان يذبح وحلق
 قبل ان يرمى اشياء ذكرها قال لا حرج وعند ابى داود كان يسأل يوم منى فيقول لا حرج فساله رجل
 فقال اني حلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال اني امسيت ولم ارم قال ارم ولا حرج وروى مسلم
 من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع
 يعني للناس يسألونه فجاءه رجل فقال يا رسول الله لم اشعر فحلقت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج ثم
 جاءه رجل آخر فقال يا رسول الله لم اشعر فحشرت قبل ان ارمي فقال ارم ولا حرج قال فاسئل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن شيء قدم ولا اخرا قال افعل ولا حرج واخرجه مسلم من طرق كثيرة
ه ثم اعلم ان العلماء في هذا الباب اقول اذهب عطاء وطاوس ومجاهد الى انه ان قدم نسكاً قبل نسكاً انه لا حرج
 عليه وبه قال الشافعي واحمد واسحق **و** قال ابن عباس من قدم من حجه شيئاً او اخره فعليه دم وهو
 قول النخعي والحنن وقتادة **و** اختلفوا اذا حلق قبل ان يذبح فقال مالك والثوري والاوزاعي والشافعي
 واحمد واسحق وابو ثور وداود وابن جرير لاشيء عليه وهو نص الحديث ونقله ابن عبد البر عن
 الجمهور منهم عطاء وطاوس وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والحنن وقتادة وقال النخعي وابو حنيفة
 وابن الماجشون عليه دم وقال ابو حنيفة ان كان قارناً قد مان وقال زفر ان كان قارناً فعليه ثلاثة دماء دم
 للقران ودمان لتقدم الحلاق وقال ابو يوسف ومحمد لاشيء عليه واحتجوا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا حرج وفي التوضيح وقول ابى حنيفة وزفر يخالف للحديث فلا وجه له قلت ما خالف الامن جازف
 وابو حنيفة احتج بماروام ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا سلام بن المطيع ابو الاحوص عن ابراهيم
 ابن مهاجر عن مجاهد عن ابن عباس قال من قدم شيئاً من حجه او اخره فليهرق لذلك دماً واخرج

ايضا عن سعيد بن جبير و ابراهيم النخعي وجابر بن زيد ابى الشعثاء نحو ذلك واخرج الطحاوى عن ابراهيم
ابن مهاجر نحوه واخرجه ايضا عن ابن مرزوق عن الحبيب عن وهيب عن ابوب عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس مثله ثم اجاب ابو حنيفة عن حديث الباب ونحوه ان المراد بالخرج المتق هو الاثم
ولا يستلزم ذلك نفي الفدية وقال الطحاوى هذا ابن عباس احدهم روى عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه ما سئل يومئذ عن شئ قدم ولا اخر من امر الخلق الا قال لا خرج فلم يكن معنى ذلك عنده على الاباحة
في تقديم ما قدموا ولا تاخير ما اخرؤا مما ذكرنا ان فيه الدم ولكن معنى ذلك عنده على ان الذى فعلوه
في حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان على الجهل بالحكم فيه كيف هو فعذرهم لجهلهم وامرهم
في المستأنف ان يتعلموا مناسكه **ص** حديثنا احدين يونس اخبرنا ابوبكر عن عبدالعزيز بن
رفيع عن عطاء عن ابن عباس قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم زرت قبل ان ارمى قال لا خرج
قال حلقت قبل ان ادخج قال لا خرج قال ذبحت قبل ان ارمى قال لا خرج **ش** هذا طريق ثان
لحديث ابن عباس اخرجه عن احدين يونس هو احدين عبدالله بن يونس اليربوعي الكوفي عن ابى
يكر بن عياش بن شبيب الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة الاسدى الكوفي قال البخارى قال اسحق سمعت
ابابكر يقول اسمى وكيفى واحد وقيل غير ذلك وهو من افراده يروى عن عبدالعزيز بن رفيع بضم
الراء وفتح الفاء وسكون الياء وبالعين المهملة ابو عبد الله الاسدى المكي سكن الكوفة وهو يروى عن عطاء
ابن ابى رباح عن ابن عباس **ص** وقال عبد الرحيم الرازى عن ابن خثيم اخبرني عطاء عن ابن عباس
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق ثالث معلق عن عبد الرحيم بن سليمان الاشلى الرازى
عن ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح الشاء المثناة وسكون الياء آخر الحروف وهو عبد الله بن عثمان بن خثيم
ابو عثمان المكي عن عطاء عن ابن عباس ووصله الاسمعيلى عن راطيا قال حدثنا الحسن بن حجاج حدثنا عبد
الرحيم بن سليمان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم اخبرني عطاء عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله طفت
بالبيت قبل ان ارمى قال ارم ولا خرج **ص** وقال القاسم بن يحيى حدثني ابن خثيم عن عطاء عن ابن
عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا تعليق قاله القاسم بن يحيى بن عطاء الهلالى
الواسطى مات سنة سبع وتسعين ومائة **ص** وقال عفان اراه عن وهيب حدثنا ابن خثيم
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا ايضا تعليق
قاله عفان بن مسلم الصنفار البصرى قوله اراه بضم الهمزة اى اظنه والقائل بهذه اللفظة هو البخارى
واخرجه احمد عن عفان بدون قوله اراه ولفظه جاءه رجل فقال يا رسول الله حلقت ولم انحر قال
لا خرج فانحرو وجاءه آخر فقال يا رسول الله فحرت قبل ان ارمى قال فارم ولا خرج **ص** وقال حجاج
عن قيس بن سعد وعباد بن منصور عن عطاء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
هذا ايضا تعليق قاله حجاج بن سلمة وطريق قيس بن سعد المعلق وصله النسائى والطحاوى والاسمعيلى
وابن حبان من طريق عن حجاج بن سلمة به نحو سياق عبدالعزيز بن رفيع وطريق عباد بن منصور
وصله الاسمعيلى عن القاسم حدثنا محمد بن اسحق قال حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا حجاج بن سلمة
بلفظ سئل عن رجل رمى قيل ان يخلق وحلق قبل ان يرمى وذبح قبل ان يخلق فقال صلى الله
تعالى عليه وسلم افعل ولا خرج **ص** حديثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد
عن عكرمة عن ابن عباس قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رميت بعد ما مسيت
فقال لا خرج قال حلقت قبل ان انحر قال لا خرج **ش** هذا طريق رابع لحديث ابن عباس

وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى وخالد هو الخذاء وأخرجه البخاري أيضا عن علي بن عبد الله عن
 يزيد بن زريع وأخرجه أبو داود في الحج أيضا عن نصر بن علي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن
 عبد الله بن زريع وأخرجه ابن ماجه عن بكر بن خلف ثلاثهم عن يزيد بن زريع به **ص**
 حدثنا عبدان قال أخبرني أبي عن شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضي الله
 تعالى عنه قال قدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالبطحاء فقال اجبجت فقلت
 نعم قال ثم اهلت قلت ليك باهلال كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احسنت انطلق
 فطف بالبيت وبالصفاء والمروة ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس فقلت رأسي ثم اهلت بالحج فكنت
 أفتي به الناس حتى خلافة عمر رضي الله تعالى عنه فذكرته له فقال ان تأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا
 بالتمام وان تأخذ سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يحل حتى بلغ الهدى محله **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله حتى بلغ الهدى محله
 لان بلوغ الهدى محله عبارة عن الذبح وتأخيرها على سبيل الرخصة وقدمي الحديث في باب
 من اهل في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرجه
 عن محمد بن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم الى آخره وقد تقدم الكلام فيه هناك قوله
 فقلت الفاء الاولى للتعقيب والثانية من نفس الكلمة لانه من فليت رأسه من القبل اذا ازجته
 منه تقول فلي الرجل وفلت المرأة يفلى فلما حاصله انه تحلل من العمرة ثم بعد ذلك احرم بالحج
 فصار متمتعاً لانه لم يكن معه الهدى قوله كنت أفتي به اي بالتمتع المدلول عليه بسياق الكلام قوله
 ان تأخذ بكتاب الله وهو قوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله قوله محله بكسر الخاء **ص**
باب من لبس رأسه عند الاحرام وحلق **ش** اي هذا باب في بيان من لبس رأسه
 عند الاحرام وحلق رأسه بعد ذلك عند الاحلال قوله لبس بالتشديد من التلبيد وهو ان يصفّر
 رأسه ويجعل فيه شيئاً من صمغ وشبهه ليجمع ويتلبس فلا يتحمله الغبار ولا يصبه الشعث ولا يحصل
 فيه قمل وانما يفعل ذلك من طول المكث في الاحرام قيل اشار بهذه الترجمة الى الخلاف فيمن لبس هل يتعين
 عليه الحلق اولاً فنقل ابن بطال عن الجمهور تعين ذلك حتى عن الشافعي وقال اهل الرأي لا يتعين بل
 ان شاء فصروه قال الشافعي في الجديد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع
 عن ابن عمر عن حفصة رضي الله تعالى عنهما أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا بالعمرة ولم تحلل
 انت من عمرتك قال لبست رأسي وقلدت هدي ولا احل حتى انحز **ش** وجه مطابقتها للترجمة
 في قوله اني لبست رأسي فان قلت الترجمة مشتملة على التلبيد وعلى الحلق وليس في الحديث تعرض
 الى الحلق قلت قيل انه معلوم من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حلق رأسه في حجه وقبور
 ذلك صريحاً في حديث ابن عمر الذي يأتي في اول الباب الذي بعد هذا الباب والاوجه ان يقال
 ان وجه المطابقة بين الحديث والترجمة اذا وجد في جزء من الحديث يكفي ويكتفي به ولا يشترط
 المطابقة بين اجزائها جميعاً الا يرى ان في الحديث ذكر تقليد الهدى وليس في الترجمة ذلك وهذا
 الحديث بعينه بهذا الاسناد قدم في باب التمتع والاقران وقد ذكرنا ان هذا الحديث أخرجه الجماعة
 غير الترمذي وانما يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متمتعاً لان الهدى المقلد لا يمنع من الاحلال
 الا في المتعة خاصة وان كان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا بعد ان يطوف فلم يطف حتى احرم

صار قارنا فعلى كل حال انه يرد قول من قال انه كان مفردا بحجة لم يتقدمها عمرة ولم تكن معها عمرة **ص**
باب الخلق والتقصير عند الاحلال **ش** اى هذا باب في بيان الخلق والتقصير فيه
عند احلاله من الاحرام قيل اشار البخارى بهذه الترجمة ان الخلق نسك لقوله عند الاحلال وهو
قول الجمهور الا في رواية ضعيفة عن الشافعى انه استباحة محظور قلت وجهور العلماء على ان من
ليدرأه وجب عليه الخلق كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبذلك امر الناس عمر بن الخطاب
وابن عمر وهو قول مالك والثوري والشافعى واحمد واسحق وابن ثور وكذلك لوضفر رأسه
او عقصه كان حكمه حكم التبليد وفي كامل ابن عدى من حديث ابن عمر مرفوعا من لبد رأسه
للأحرام فقد وجب عليه الخلق وقال ابو حنيفة من لبد رأسه او ضفره فان قصر ولم يخلق اجزأه
وروى عن ابن عباس انه كان يقول من لبد او عقص او ضفر فان نوى الخلق فليخلق وان لم ينو
فان شاء خلق وان شاء قصر وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذى ان الخلق نسك قاله النووي
وهو قول اكثر اهل العلم وهو القول الصحيح للشافعى وفيه خمسة اوجه اصحها انه ركن لا يصح
الحج والعمرة الا به **والثاني** انه واجب **والثالث** انه مستحب **والرابع** انه استباحة محظور **والخامس**
انه ركن في الحج واجب في العمرة واليه ذهب الشيخ ابو حامد وغير واحد من الشافعية
ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب بن ابى حنيفة قال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
يقول خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حنيفة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خلق
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو اليان الحكم بن نافع قال بعضهم والحديث طرف من حديث
طويل اوله لما نزل الحجاج بابن الزبير نبه عليه الاسمعيلى قلت روى مسلم من حديث نافع ان ابن عمر
اراد الحج عام تزول الحجاج بابن الزبير الحديث وفيه ولم يحل من شئ حرم منه حتى كان يوم النحر
فنحرو خلق قوله في حنيفة وهى حجة الوداع يدل عليه الاحاديث الكثيرة واما قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم اللهم ارحم المخلقين ففيه خلاف وقال بعضهم كان في حجة الوداع وقال القاضي عياض كان يوم
الحديبية حين امرهم بالخلق على ما ذكره عن قريب ويحتمل انه كان في الموضعين وهو الاشبه لان
تجاعة من الصحابة توقفت في الخلق فيهما **ثم الكلام** في خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يتعلق
به على انواع **الاول** في كيفية خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم روى مسلم من حديث انس ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى منى فأتى الجمرة فرماها ثم اتى منزله بمنى ونحر وقال للخلق خذوا وأشار
الى جانبه الايمن ثم الايسر ثم جعل يعطيه الناس وروى الترمذى من حديث انس ايضا قال لما رمى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الجمرة نحر نسكه ثم تناول الخالق شقه الايمن فخلقه فأعطاه اباطلحة ثم ناوله
شقه الايسر فخلقه فقال اقسمه بين الناس ثم ظاهر رواية الترمذى ان الشعر الذى امر اباطلحة بقسمة
بين الناس هو شعر الشق الايسر وهكذا رواية مسلم من طريق ابن عيينة واما رواية حفص بن
غياث وعبد الاعلى ففيهما ان الشق الذى قسمه بين الناس هو الايمن وكلا الروايتين عند مسلم واما رواية
حفص فقال ابو كريب عن فهد بالشق الايمن فوزعه الشعر بين الشعرتين بين الناس ثم قال بالايسر فصنع
مثل ذلك وقال ابو بكر في روايته عن حفص قال للخلق هاواشار بيده الى الجانب الايمن هكذا قسم شعره
بين من يليه قال ثم اشار الى الخلق الى الجانب الايسر فخلقه فأعطاه ام سليم وقال يحيى بن يحيى في روايته عن
حفص ثم قال للخلق خذوا اشار الى جانبه الايمن ثم للايسر ثم جعل يعطيه الناس فلم يذكر يحيى بن يحيى

في روايته اباطلحة ولا ام - ايم واما روايته عبد الاعلى فقال فيها وقال بيده فخلق شقه الايمن فقسمة فين يلبس ثم قال اخلق الشق الآخر فقال ابن ابو طلحة فأعطاه اياه وقد اختلف اهل الحديث في الاختلاف الواقع في هذا الحديث فذهب بعضهم الى الجمع بينهما وذهب بعضهم الى الترجيح لتعذر الجمع عنده وقال صاحب المتهم ان قوله لما خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شق رأسه الايمن اعطاه اباطلحة ليس مناقضا لما في الرواية الثانية انه قسم شعر الجانب الايمن بين الناس وشعر الجانب الايسر اعطاه ام سليم وهي امرأة ابي طلحة وهي ام انس رضى الله تعالى عنه قال وحصل من مجموع هذه الروايات ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما خلق الشق الايمن ناوله اباطلحة ليقسمه بين الناس ففعل ابو طلحة وناول شعر الشق الايسر ليكون عند ابي طلحة فصحت نسبة كل ذلك الى من نسب اليه والله اعلم وقد جمع المحب الطبري في موضع امكان جمعه ورجح في مكان تعذره فقال والصحيح ان الذي وزعه على الناس الشق الايمن واعطى الايسر اباطلحة وام سليم ولا تضاد بين الروايتين لان ام سليم امرأة ابي طلحة فاعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم لهما فقتسب العطية تارة اليه وتارة اليها انتهى وفي رواية احمد في المسند ما يقتضي انه ارسل شعر الشق الايمن مع انس الى امه ام سليم امرأة ابي طلحة فانه قال فيها لما خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه بمى اخذ شق رأسه الايمن بيده فلما فرغ ناو لني فقال يا انس انطلق بهذا الى ام سليم قال فلما رأى الناس ما خصناه تناقصوا في الشق الآخر هذا يأخذ الشيء وهذا يأخذ الشيء قال شيخنا زين الدين وكان المحب الطبري رجع رواية تفرقة الشق الايمن بكثرة الرواية فان حقص ابن غياث وعبد الاعلى اتفقا على ذلك عن هشام وخالفهما ابن عيينة وحده ثم قال الشيخ وقد ترجع تفرقة الايسر بكونه متفقا عليه وتفرقة الايمن من افراد مسلم فقد وقع عند البخاري من رواية ابن عون عن ابن سيرين عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما خلق كان ابو اطلحة اول من اخذ من شعره هذا يدل على ان الذي اخذه ابو طلحة الايمن وان كان يجوز ان يقال اخذه لفرقه فالظاهر انه اما اراد الذي اخذه ابو طلحة لنفسه فقد اتفق ابن عون عن هشام من طريق ابن عيينة عنه على ان اباطلحة اخذ الشق الايمن واختلف فيه على هشام فكانت الرواية التي لا اختلاف فيها اولى بالقبول والله اعلم في النوع الثاني ان فيه ما يدل على وجوب استيعاب حلق الرأس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم حلق جميع رأسه وقال خذوا عني مناسككم وبه قال مالك واحد في رواية كالمسح في الوضوء وقال مالك في المشهور عنه يجب حلق اكثر الرأس وبه قال احمد في رواية وقال عطاء يبلغ به الى العظمين الذين عند منتهى الصدغين لانهم ما منتهى نبات الشعر ليكون مستوعبا لجميع رأسه وقال ابو حنيفة يجب حلق ربع الرأس وقال ابو يوسف يجب حلق نصف الرأس وذهب الشافعي الى انه يكفي حلق ثلاث شعرات ولم يكتف بشعرة او بعض شعرة كما كتفي بذلك في مسح الرأس في الوضوء النوع الثالث انه يستدل به على افضلية الحلق على التقصير وسنينه في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى النوع الرابع ان فيه طهارة شعر الآدمي وهو قول جمهور العلماء وهو الصحيح من مذهب الشافعي وخالف في ذلك ابو جعفر الترمذي منهم فخصص الطهارة بشعره صلى الله تعالى عليه وسلم وذهب الى نجاسة شعر غيره النوع الخامس فيه التبرك بشعره صلى الله تعالى عليه وسلم وغير ذلك من آثاره بابي وامى ونفسى هو وقد روى احمد في مسنده بسنده الى ابن سيرين انه قال فحدثني عبيدة السلماني يريد هذا الحديث فقال لان يكون عندي شعرة منه احب الى من كل يضاء وصفراء على وجه الارض وفي بطنها وقد ذكر غير واحد ان خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه كان في قلنسوته شعرات من شعره صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك

كان لا يقدم على وجه الافتح له ويؤيد ذلك ما ذكره الملا في السيرة ان خالدا سأل ابا طلحة حين فرق
 شعره صلى الله تعالى عليه وسلم بين الناس ان يعطيه شعرة ناصيته فأعطاه اياه فكان مقدم ناصيته
 مناسبا لفتح كل ما قدم عليه النوع السادس ان فيه انه لا بأس باقتناء الشعر البائن من الحلى وحفظه
 عنده وانه لا يجب دفنه كما قال بعضهم انه يجب دفن شعور بني آدم او يستحب وذكر الرافعي في سنن
 الخلق فقال واذا حلق فاستحب ان يبدأ بالشق الايمن ثم باليسر وان يكون مستقبل القبلة وان يكبر
 بعد الفراغ وان يدفن شعره وزاد المحب الطبري فذكر من سنته صلاة ركعتين بعده فسننه اذا خسة
 النوع السابع فيه مواساة الامام والكبيرين اصحابه فيما يقسمه بينهم وان فاضل بينهم لا مراقتضى
 ذلك النوع الثامن فيه انه لا بأس بتفضيل بعضهم على بعض في القسمة لا مبراه ويؤدى اليه
 اجتهاذه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خصص ابا طلحة وام سليم بشعر احد الشقين كما تقدم
 النوع التاسع ان الخالق المذكور اختلف في تعيينه فقال البخاري في صحيحه زعموا انه معمر
 ابن عبد الله وقال النووي انه الصحيح المشهور قال البخاري في التاريخ الكبير قال علي بن
 عبد الله حدثنا عبد الاعلى حدثنا محمد بن اسحق عن يزيد بن ابى حبيب عن عبد الرحمن بن عتبة مولى
 معمر عن معمر العدوى قال كنت ارجل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قضى حجه
 وكان يوم النحر جلس يحلق رأسه فرفع رأسه فنظر في وجهي فقال يا معمر ما مكنك النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من شحمة اذنه وفي يدك موسى فقال ذلك من الله على وفضله قال نعم فحلقته
 وقيل ان الذي حلق رأسه هو خراش بن امية بن ربيعة حكاه النووي في شرح مسلم وقال شيخنا زين
 الدين رحمه الله هذا وهم من قائله وانما حلق رأسه خراش بن امية يوم الحديبية وقد بينه ابن عبد
 البر فقال في ترجمة خراش وهو الذي حلق رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية
 انتهى فمن ذكر انه حلق له يوم النحر في حجة فقد وهم وانما حلق له يوم النحر معمر بن عبد الله العدوى
 كما تقدم وهو الصواب النوع العاشر ان عند ابى حنيفة يبدأ بين الخالق ويسار المخلوق قاله الكرماني
 في مناسكه وعند الشافعي يبدأ بين المخلوق والحكيم عن ابى حنيفة مثله النوع الحادي عشر ما ذكره
 صاحب التوضيح فقال يدخل وقت الخلق من طلوع الفجر عند المالكية وعندنا يتصف ليلة النحر
 ولا آخر لوقت الخلق يعني يوم النحر افضل قالوا ولو أخره حتى بلغ بلده حلق او اهدى فلو وطئ
 قبل الخلق فعليه هدى بخلاف الصيد على المشهور عندهم وقال ابن قدامة يجوز تأخيرها الى آخر
 ايام النحر فان أخره عن ذلك ففيه روايتان ولادم عليه وبد قال عطاء وابو يوسف وابو ثور ويشبه
 مذهب الشافعي لان الله تعالى بين اول وقت بقوله ولا تحلقوا رؤسكم الآية ولم يبين أخره فتى اتى
 به اجزاء وعن احمد عليه دم تأخيرها وهو مذهب ابى حنيفة لانه نسك أخره عن محله ولا فرق
 في التأخير بين القليل والكثير والساهى والعامد وقال مالك والثوري واسحق وابو حنيفة ومحمد
 من تركه حتى حل فعليه دم لانه نسك فيأتى به في احرام الحج كسائر مناسكه حدثنا
 عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارحم المخلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال اللهم ارحم المخلقين قالوا
 والمقصرين يا رسول الله قال والمقصرين شئ مطابقة لترجمة ظاهرة لانه في الخلق والتقصير
 ورجاله قد ذكرنا غير مرة واخرجه مسلم وابوداود ايضا بالاسناد المذكور قوله اللهم ارحم
 المخلقين هذا الدعاء الذي وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بال تكرار للمخلقين وافراد الدعاء

للمقصرين هل كان ذلك في حجة الوداع اوفى الحديبية فقال ابو عمر بن عبد البر كونه في الحديبية هو
 المحفوظ وقال النووي الصحيح المشهور انه كان في حجة الوداع وقال القاضي عياض لا يبعد ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله في الموضعين وماله القاضي هو الصواب جما بين الاحاديث
 ففي صحيح مسلم من حديث ام الحصين انه قاله في حجة الوداع وقد روى ان ابن اسحق قال في السيرة
 حدثني ابن ابي شيبة عن مجاهد عن ابن عباس قال خلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ارحم المخلقين ثلاثا قيل يا رسول الله ما بال المخلقين ظاهرت لهم بالترحم
 قال لانهم لم يشكوا فلهذا يوضح انه قاله في الموضعين وقال الخطابي كانت عادتهم اتخاذ الشعر على الرأس
 وتوفيرها وتزينها وكان الخلق فيهم قليلا ويرون ذلك نوعا من الشهرة وكان يشق عليهم الخلق قالوا
 الى التقصير فنهىهم من خلق ومنهم من قصر لما يجد في نفسه منه فاجل ذلك سمح لهم بالدعاء بالرجة
 وقصر بالآخرين الى ان استعطف عليهم فمهمهم بالدعاء بعد ذلك فان قلت ما معنى قوله لم يشكوا وما المراد
 بالشك ووجود الشك من الحكاية مشكل قلت معناه لم يشكوا ان الخلق افضل قيل فيه نظر لان الحكاية
 اذاروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل فعلا رأوه افضل وانما كانوا يقصدون متابعتة قوله
 والمقصرين عطف على مخوف تقديره قل و ارحم المقصرين ايضا ويسمى مثل هذا بالعطف
 التلقيني كما في قوله تعالى (اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي برو فيه ما يدل على افضلية الخلق
 لانه ابلغ في العبادة وادل على صدق النبوة في التذلل لله لان المقصر مبق على نفسه من زينته التي
 قد اراد الله ان يكون الحاج مجابا لها وقيل ما ذكر من افضلية الخلق على التقصير انما هي في حق
 الرجال دون النساء لورود النهي عن خلق النساء وروى ابو داود من حديث ابن عباس رضي الله
 عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس على النساء الخلق انما على النساء التقصير
 وروى الترمذي عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تحلق
 المرأة رأسها وقال الترمذي وروى هذا الحديث عن جابر بن سلمة عن قتادة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى ان تحلق المرأة رأسها **ص** وقال الليث حدثني نافع رحم الله المخلقين مرة
 او مرتين قال وقال عبيد الله حدثني نافع وقال في الرابعة والمقصرين **ش** هذا التعليق وصله مسلم
 ولفظه رحم الله المخلقين مرة او مرتين قالوا والمقصرين قال والمقصرين الشك فيه من الليث والافاكثر
 الرواة يوافقون لما رواه مالك فان معظم الروايات عن مالك اعادة الدعاء للمخلقين مرتين وعطف
 المقصرين عليه في المرة الثالثة وانفرد يحيى بن بكير دون رواة الموطأ باعادة ذلك ثلاث مرات به
 عليه ابن عبد البر في التقصى ولم ينه عليه في التمهيد بل قال فيه انهم لم يختلفوا على مالك في ذلك **ص**
 حدثنا عياش بن الوليد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عمار بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اغفر للمخلقين قالوا وللمقصرين قال اللهم اغفر
 للمخلقين قالوا وللمقصرين قال اللهم اغفر للمخلقين قالوا وللمقصرين قالوا لا ناقل وللمقصرين **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم خمسة الاول عياش بتشديد الباء آخر الحروف وبالشين
 المعجمة هو الرقام ووقع في رواية ابن السكن عباس بالباء الموحدة والسين المهملة وقال ابو علي الجبائي
 والاول ارجح **الثاني** محمد بن الفضيل بضم الفاء مصغرا الفضل بن غزوان ابو عبد الرحمن الضبي
الثالث عمار بضم المهملة العين وتخفيف الميم ابن القعقاع بفتح القاف الاولى وسكون العين

المهمة ابن شرمه الرابع ابو زرعة ابن عمرو بن جرير بن عبد الله الجبلي قيل اسمه هرم وقيل عبد الله
 وقيل عبد الرحمن وقيل جرير الخامس ابو هريرة ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة
 الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتنة في موضعين وفيه القول مكررا وفيه ان شيخه بصري وبقية
 الرواة كوفيون وفيه ان رواية محمد بن فضيل عن عمارة من افراده ورواية عمارة عن ابي زرعة
 من افراده وتابع ابا زرعة عليه عبد الرحمن بن يعقوب اخرجه مسلم بعد ان اخرج حديث ابي زرعة
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اغفر للمخلفين الى آخره نحو رواية
 البخاري قال وحدثني امية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن العلاء عن ابيه عن ابي
 هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمعنى حديث ابي زرعة عن ابي هريرة وابو العلاء هو عبد
 الرحمن بن يعقوب المذكور وهو من افراد مسلم ذكر معناه قوله اغفر للمخلفين وقدم في
 حديث ابن عمر ارحم المخلفين قال الداودي يحتمل ان يكون بعض الناقلين زواه على المعنى او احدى
 الروايتين وهم او قالهما صلى الله تعالى عليه وسلم جميعا قوله قاله اثلاثا اى قال اغفر للمخلفين ثلاث
 مرات وفي الرابعة قال للمقصرين وفي حديث ابن عمر الذي مضى آتفا قال للمقصرين بعد الثانية وفي
 رواية الترمذي عن ابن عمر قال رحم الله المخلفين مرة او مرتين ثم قال والمقصرين وفي حديث ابن عباس
 اخرجه ابن ماجه قيل يا رسول الله لم ظهرت للمخلفين ثلاثا والمقصرين واحدة وقد ذكرناه من رواية
 ابن اسحق وابن ماجه اخرجه من طريقه وفي حديث ام الحصين اخرجه مسلم والنسائي دعا
 للمخلفين ثلاثا وللمقصرين مرة وفي حديث ابي سعيد اخرجه ابن ابي شيبة رأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول بيده يرحم الله المخلفين فقال رجل يا رسول الله والمقصرين قال في الثالثة
 والمقصرين وفي حديث ابي مریم اخرجه احمد في مسنده انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول اللهم اغفر للمخلفين اللهم اغفر للمخلفين قال يقول رجل من القوم والمقصرين فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الثالثة او الرابعة والمقصرين قال وانا يومئذ محلوق الرأس
 فايسرفي بخلق رأسي جزائكم وفي حديث حبشي بن جنادة رواه ابن ابي شيبة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اغفر للمخلفين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال اللهم اغفر للمقصرين
 وفي حديث جابر بن عبد الله اخرجه ابوقرة يقول خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم
 الحديسية خلق ناس كثير من اصحابه حين رأوه خلق وقال آخرون والله ما طفنا بالبيت فقصروا
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله المخلفين وقال في الرابعة والمقصرين وفي حديث
 قارب اخرجه ابن منده في الصحابة من طريق ابن عيينة عن ابراهيم بن ميسرة عن وهب بن عبد الله
 ابن قارب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يرحم الله المخلفين وقال ابو عمر
 ولا احفظ هذا الحديث من غير رواية ابن عيينة وغير الحميدى والحميدى يقول قارب او مارب
 وغير الحميدى يقول قارب من غير شك وهو الصواب وهو مشهور معروف من وجوه ثقیف انتهى
 وقارب هو ابن عبد الله بن الاسود بن مسعود الثقفي ويقال له ايضا قارب بن الاسود ينسب الى
 جده وام الحصين المذكورة لا يعرف اسمها وهى صحابية شهدت حجة الوداع وهى من احسن ثم من
 بجيلة وابو مریم اسمه مالك بن ربيعة السلولى صحابي سكن البصرة وهو والد يزيد بن ابي مریم
 وحبشي بن جنادة سلولى ايضا صحابي سكن الكوفة حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا

جويرية بن أسماء عن نافع بن عبد الله بن عمر قال خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطائفة من اصحابه وقصر بعضهم ش ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد بن أسماء بن عبيد بن مخراق البصري ابن اخي جويرية بن أسماء مات سنة احدى وثلاثين ومائتين واسماء من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث وجويرية مصغرة الجارية ابن اسماء بن عبيد البصري مات سنة ثلاث او اربع وسبعين ومائة وقال المزي في الاطراف حديث خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطائفة من اصحابه وقصر بعضهم اخرجه البخاري في الحج عن موسى بن اسمعيل وعبد الله بن محمد بن اسماء كلاهما عنه هكذا ذكره خلف وذكره ابو مسعود عن موسى وحده والذي وجدناه في الصحيح عن عبد الله وحده فيه اثبات الخلق والتقصير وقدم الكلام فيه ح ص حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن الحسن بن مسلم عن طاوس عن ابن عباس عن معاوية رضي الله تعالى عنهم قال قصرت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمشقص ش ش مطابقتها للترجمة في قوله قصرت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه الاشارة الى جواز التقصير وان كان الخلق افضل وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحسن ابن مسلم بن ياق مات قبل طاوس وقبل أبيه مسلم والرواة كلهم مكيون سوى ابي عاصم شيخه فانه بصري ومعاوية هو ابن ابي سفيان وفيه رواية صحابي عن صحابي قوله عن ابن جريج عن الحسن وفي رواية مسلم عن جريج قال حدثني الحسن بن مسلم عن طاوس عن ابن عباس ان معاوية بن ابي سفيان اخبره قال قصرت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمشقص وهو على المروة اورأيته يقصر عنه بمشقص وهو على المروة وفي لفظ له قال ابن عباس قال لي معاوية اعلمت اني قد قصرت من رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند المروة بمشقص فقلت له لا اعلم هذه الاجبة عليك وقال النووي وهذا الحديث محمول على ان معاوية قصر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عمرة الجعرانة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع كان قارنا وتبت انه خلق بمعي وفرق ابو طلحة شعره بين الناس فلا يجوز حل تقصير معاوية على حجة الوداع ولا يصح حله ايضا على عمرة القضاء الواقعة سنة سبع من الهجرة لان معاوية لم يكن يومئذ مسلما انما اسلم يوم الفتح سنة ثمان هذا هو الصحيح المشهور ولا يصح قول من حله على حجة الوداع وزعم انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متمتعا لان هذا غلط فاحش فقد تظاهرت الاحاديث في مسلم وغيره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له ما شان الناس حلوا ولم تحل انت فقال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا حل حتى انحر الهدي وفي رواية حتى احل من الحج انتهى قيل لعل معاوية قصر عنه في عمرة الجعرانة فنسي بعد ذلك وظن انه كان في حجته فان قلت فتوقع في رواية احمد من طريق قيس بن سعد عن عطاء ان معاوية حدث انه اخذ من اطراف شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام العشر بمشقص معي وهو محرم قلت قالوا انها رواية شاذة وقد قال قيس بن سعد عقيها والناس يتكرونها ذلك وقيل يحتمل ان يكون في قول معاوية قصرت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمشقص حذف تقديره قصرت انما شعري عن امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت يرد هذا ما في رواية احمد قصرت عن رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند المروة اخرجه من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن ابن عباس وقال ابن حزم يحتمل ان يكون معاوية قصر رأس رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم بقية شعر لم يكن الخلاق استوفاه يوم النحر ورد عليه بأن الخالق لم يبق شعرا يقصر
ولا سيما وقد قسم صلى الله تعالى عليه وسلم شعره بين الصحابة الشعرة والشعرتين وايضا فأنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لم يسع بين الصفا والمروة الاسعيا واحدا في اول ما قدم فاذا كان يصنع عند المروة
قوله شقص بكسر الميم وسكون الشين المعجمة وقح القاف وفي آخره صاء مهملة قال ابو عبيد هو
التصل الطويل وليس بالعريض وقال ابن فارس وغيره هو سهم فيه نص عريض وقال الجوهري
المشقص هو كل فصل طال وعرض وقال ابو عمرو هو الطويل غير العريض **ص**
باب تقصير الممتع بعد العمرة **ش** **ص** اى هذا باب في بيان تقصير الممتع بعد احلاله
من عمرته **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن
عقبة اخبرني كريب عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة امر اصحابه
ان يطوفوا بالبيت وبالصفا والمروة ثم يحلوا ويحلقوا او يقصروا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
في قوله او يقصروا والحديث من افراده ومحمد بن ابى بكر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو
عبد الله الثقفي مولا هم المعروف بالمقدمي البصري وفضيل تصغير فضل ابن سليمان البصري
وموسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدي المديني مات سنة اربعين ومائة **ص** وفيه التخيير بين الحلق والتقصير
وقد اجمع العلماء على ان التقصير مجزئ في الحج والعمرة معا لا ما حكاه ابن المنذر عن الحسن البصري
انه كان يقول يلزمه الحلق في اول حجه ولا يجزئه التقصير قلت فيه نظر لان ابن ابى شيبة يروى في مصنفه
عن عبد الاعلى عن هشام عن الحسن في الذي لم يحج قط ان شاء حلق وان شاء قصر وهذا اسناد صحيح الى
الحسن يرد ما حكاه ابن المنذر عنه ثم حكى ذلك عن ابراهيم النخعي قال ابن ابى شيبة حدثنا جري عن مغيرة عن
ابراهيم قال اذا حج الرجل اول حجه حلق وان حج مرة اخرى ان شاء حلق وان شاء قصر والحلق
افضل واذا اعتمر الرجل ولم يحج قط فان شاء حلق وان شاء قصر فان كان متمعا قصر ثم حلق
والظاهر ان هذا الكلام من ابراهيم ليس على سبيل الوجوب بل الفضل والاستحباب بدليل ما رواه
ابن ابى شيبة عن غندر عن شعبة عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يحبون ان يحلقوا في اول حجة واول
عمرة وروى ايضا عن وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يستحبون للرجل اول ما يحج
ان يحاق واول ما يعتمر ان يحلق **ص** **باب** الزيارة يوم النحر **ش** **ص** اى هذا باب
في بيان زيارة الحاج البيت لاجل الطواف به يوم النحر والمراد به طواف الزيارة الذي هو ركن
من اركان الحج وسمى طواف الافاضة ايضا **ص** **ص** وقال ابو الزبير عن عائشة وابن عباس رضى الله
تعالى عنهم اخرا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزيارة الى الليل **ش** **ص** ابو الزبير بضم الزاى
وقح الباء الواحدة وسكون الباء آخر الحروف واسمه محمد بن مسلم بن تدرس بلفظ الخطاب من المضارع
من الدراسة مر في باب من شكى امامه وهذا تعليق وصله الترمذي عن محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي حدثنا سفيان عن ابى الزبير عن ابن عباس وعائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آخر طواف
الزيارة الى الليل قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابو داود ايضا عن محمد بن بشار
واخرجه النسائي عن محمد بن المثني عن ابن مهدي واخرجه ابن ماجه عن بكر بن خلف وقال البيهقي
في سننه وابو الزبير سمع من ابن عباس وفي سماعه عن عائشة نظر قاله البخاري فان قلت هذا يعارض
ما رواه ابن عمر وجابر وعائشة رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه طاف يوم

النهر نهارا والحديثان عن ابن عمر وجابر عند مسلم * اما حديث ابن عمر فانه اخرجاه من طريق عبد الرزاق
عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع فصلى
الظهر بمضى ورواه ابوداود والنسائي ايضا * واما حديث جابر فانه اخرجاه من رواية جعفر بن محمد عن
جابر في الحديث الطويل وفيه ثم ركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأفاض الى البيت فصلى بمكة
الظهر والحديث * واما حديث عائشة فاخرجه ابوداود من طريق ابن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة قالت افاض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر
ثم رجع الى منى فكث بها ليالى التشريق فهذه الاحاديث تدل على انه طاف طواف الزيارة يوم النحر
وحديث الباب يدل على انه أخره الى الليل قلت اجيب عن هذا بوجوه * الاول ان الاحاديث الثلاثة
تحمّل على اليوم الاول وحديث الباب يحمل على بقية الايام * الوجه الثاني ان حديث الباب
يحمّل على انه أخر ذلك الى ما بعد الزوال فكان معناه أخر طواف الزيارة الى العشي واما الحمل على
ما بعد الغروب فبعد جدا لما ثبت في الاحاديث الصحيحة المشهورة من انه صلى الله عليه وسلم طاف
يوم النحر نهارا وشرب من سقاية زمزم * الوجه الثالث ما ذكره ابن حبان من انه صلى الله تعالى
عليه وسلم رعى جرة العقبة ونحر ثم تطيب للزيارة ثم افاض فطاف بالبيت طواف الزيارة ثم رجع
الى منى فصلى الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء وردد ردة بها ثم ركب الى البيت ثانيا وطاف
به طوافا آخر بالليل فان قلت روى احد في مسنده عن عائشة وابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم زار ليلا قلت الظاهر ان المراد منه طواف الوداع او طواف زيارة محضه وقد ورد
حديث رواه البيهقي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالى منى
فان قلت ماتقول في الحديث الذى اخرجاه البيهقي عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذن لاصحابه فزاروا البيت يوم النحر ظهروه وزار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع نسائه ليلا قلت
هذا حديث غريب جدا فلا يعارض الاحاديث المذكورة المشهورة * وجه * ويندكر عن ابى حسان
عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يزور البيت ايام منى ش * ابو حسان
اسمه مسلم بن عبد الله العدوي البصري المشهور بالاجرد ويقال له الاعرج ايضا وهذا التعليق وصله
البيهقي عن ابى الحسن بن عبدان ان ابانا احمد بن عبيد الصفار حدثنا المعمرى حدثنا ابن عريرة قال
دفع الينا معاذ بن هشام كتابا قال سمعته من ابى ولم يقرأ قال فكان فيه عن قتادة عن ابى حسان عن ابن
عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة مادام بمضى قال
وما رأيت احدا واطأه عليه ورواه الطبراني ايضا من طريق قتادة عنه وقال ابن المديني في العلل
روى قتادة حديثا غريبا لا تحفظه عن احد من اصحاب قتادة الامن حديث هشام فسنخذه من كتاب
ابنه معاذ بن هشام ولم اسمعه منه عن ابيه عن قتادة حدثني ابو حسان عن ابن عباس ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة ما قام بمضى وقال الاثرم قلت لاجد تحفظ عن قتادة
وذكر هذا الحديث فقال كتبوه من كتاب معاذ قلت فان هنا انسانا يزعم انه سمعه من معاذ فانكر
ذلك وأشار الاثرم بذلك الى ابراهيم بن محمد بن عروة فان من طريقه اخرج الطبراني بهذا
الاسناد قلت ولرواية ابى حسان هذه شاهد مرسل اخرج ابن ابي شيبة عن ابن عيينة حدثنا ابن
طاوس عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفيض كل ليلة يعنى ليالى منى * وجه * وقال

لنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه طاف طوافا واحدا ثم يقبل ثم يأتي منى
بمعنى يوم النحر ورفعه عبد الرزاق قال اخبرنا عبيد الله ش عن مطابقتها للترجمة في قوله ثم يأتي
منى يوم النحر ومقتضاه ان يكون خرج منها الى مكة لاجل الطواف قبل ذلك وابو نعيم هو الفضل بن دكين
ودكين لقب عمرو بن حاد والد الفضل القرشي التيمي الكوفي الاحول وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله
ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري قوله ورفعه قال اي ابو نعيم رفع الحديث المذكور
عبد الرزاق الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووصل التعليق المذكور مسلم انبانا محمد بن رافع
عن عبد الرزاق عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افاض يوم النحر ثم
رجع فصلى الظهر بمعى ويذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله وهذا صريح انه صلى الله تعالى
عليه وسلم صلى الظهر يوم النحر بمعى وفي الصحيح ايضا من حديث جابر فصلى يوم النحر بمكة الظهر قال ابن
حزم وكذا قاله عائشة قال ابو محمد وهذا هو الفصل الذى اشكل علينا الفصل فيه صحة الطريق في
كل ذلك ولا شك في ان احدا الخبرين وهم ولا ندرى اليهما هو انتهى قلت الاحاديث كلها صحيحة ولا شىء
من وهم في ذلك اصلا وذلك لان رجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم الى منى في وقت الظهر يمكن لان
النهار كان طويلا وان كان قد صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم في صدر هذا النهار وحديث عائشة
ليست ناصة انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بمكة بل محتملة ان كان المحفوظ في الرواية حتى صلى
الظهر وان كانت الرواية حين صلى الظهر وهو الاشبه فان ذلك على انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر
بمعى قبل ان يذهب الى البيت وهو محتمل والله اعلم وقال محب الدين الطبرى اجمع بين الروايات كلها يمكن
اذ يحتمل ان يكون صلى منفردا في احد الموضعين ثم مع جماعة في الآخر او صلى باصحابه بمعى ثم افاض
فوجد قوما لم يصلوا فصلى بهم ثم لما رجع الى منى وجد قوما آخرين فصلى بهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يتقدمه احد في الصلاة او كرر الصلاة بمكة ومنى ليتبين جواز الامرين في هذا اليوم توسعة
على الامة ويجوز ان يكون اذن في الصلاة في احد الموضعين فنسبت اليه فان قلت كيف اجمع بين حديث
الباب وبين الحديث الذى رواه ابو داود من حديث ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان هذا
اليوم ارخص الله تعالى لكم اذار ميمت الجمرة ان تحلوا يعنى من كل شىء حرمتم الا النساء فاذا امسيتم قبل
ان تطوفوا صرتم حرما كهيتكم قبل ان ترموا الجمرة حتى تطوفوا به ففي هذا الحديث ان من اخر
طواف الافاضة حتى امسى عاد محرما كما كان قبل رمى الجمرة يحرم عليه لبس الخيط وغيره من محرمات
الاحرام قلت حديث ام سلمة هذا اذا اجعوا على ترك العمل به وقال المحب الطبرى وهذا حكم
لا علم احدا قال به واذا كان كذلك فهو منسوخ والاجماع وان كان لا ينسخ فهو يدل على
وجود ناسخ وان لم يظهر والله اعلم ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر بن
ربيعه عن الاعرج قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة قالت حججنا مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فافضنا يوم النحر فحاضت صفية فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منها ما يريد الرجل
من اهله فقلت يا رسول الله انها حائض قال حابستنا هي قالوا يا رسول الله افاضت يوم النحر قال اخرجوا
ش عن مطابقتها للترجمة في قوله فافضنا يوم النحر لان معناه طفنا طواف الافاضة يوم النحر
ذكر رجاله عن وهم ستة عن الاول يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة وهو يحيى بن عبد الله
ابن بكير عن الثانى الليث بن سعد عن الثالث جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشى عن الرابع

الأخرج واسمه عبد الرحمن بن هرم **الخامس** أبو سلمة بن الرحمن بن عوف **السادس** أم المؤمنين عائشة
 رضي الله تعالى عنها **ذكر** لطائف أسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في
 موضع وقيد العقنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة مصريون والاثنان
 مدنيان وفيه ان شيخه مذکور بنسبته الى جده واليثة مذکور بمجردا وعبد الرحمن بن هرم مذکور بلقبه
 والحديث اخرج للنسائي ايضا في الحج عن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن أبيه عن جده
ذكر معناه **قوله** فافضنا من الافاضة اي طافنا طواف الافاضة **قوله** صفية هي بنت حنبل
 اخطب ام المؤمنين **قوله** فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منها اي من صفية ما يريد الرجل
 من اهله اي من زوجته وهذا كناية عن ارادة الجماع وهذا من محاسن مراعات عائشة طرق كلامها حيث
 لم يصرح باسم من اسماء الجماع **قوله** حابستنا هي جملة اسمية **قوله** هي مبتدأ وحابستنا خبره ولا يجوز
 العكس الا ان يقال الهزلة مقدرة قبل حابستنا فيجوز الامر ان حيثن لان كلمة هي وان كانت مضرة
 لكنها ظاهرة **قوله** قال اخرجوا اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمع منهم انهم قالوا
 افاضت صفية يوم النحر اخرجوا وكان ظن انها لم تطف طواف الزيارة فحبسهم الى ان تطهر فتطوف
 طواف الزيارة فلما قالوا انها افاضت يوم النحر قال لهم اخرجوا يعني ارحلوا ورخص لها في ترك
 طواف الوداع لانه ليس بواجب على قول اكثر العلماء الاخلافا اذا روي عن بعض السلف انها
 لاتفر حتى تودع والحديث حجة عليه وفي شرح المذهب اذا ترك طواف الوداع لزمه دم هذا
 هو الصحيح عند الشافعي وبه قال اكثر العلماء فهو واجب وقال مالك وداود وابن المنذر هو سنة
 لاشي في تركه وعن مجاهد روايتان كالمذهبين **ومن** فوائد هذا الحديث ما قاله القرطبي **قوله**
 حابستنا هي دليل ان الكرى يحبس على التي حاضت ولم تطف طواف الافاضة حتى تطهر وهو
 قول مالك وقال الشافعي لا يحبس عليها كرى ولتكر حملها او يحمل مكانها غيرها وهذا كله
 في الامن ووجود ذي المحرم وامام الخوف او عدم ذي المحرم فلا يحبس باتفاق اذ لا يمكن ان يسير
 بها وحدها ويفسخ الكرى ولا يحبس عليها الرفقة **ومن** فوائد ان في قولها فاراد منها ما يريد
 الرجل من اهله انه لا بأس بالاغلام بذلك وانما المكروه ان يغشاها حيث يسمع او يرى **ص**
 ويذكر عن القاسم وعروة والاسود عن عائشة افاضت صفية يوم النحر **ش** **اشار البخاري**
 بهذه الصيغة الى ان اباسلمة بن عبد الرحمن لم يفرع عن عائشة في روايته عنها بذلك اما طريق القاسم فقد
 اخرج مسلم حديثا عن عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال حدثنا افلمح عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كنا
 نخوف ان نحيض صفية قبل ان تفيض قالت فجاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احابستنا
 صفية فقلنا قد افاضت قالت فلاذن **واما** طريق عروة فاخرجه البخاري في المغازي من طريق
 شعيب عن الزهري عنه عن عائشة ان صفية حاضت بعدما افاضت الحديث على ما يأتي ان شاء الله
 تعالى واخرجه مسلم ايضا من طريق الليث عن ابن شهاب عن ابي سلمة وعروة عن عائشة قالت حاضت
 صفية الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلتنقروا **واما** طريق الاسود فاخرجه
 البخاري موصولا في باب الادلاج من المحصب بلفظ حاضت صفية الحديث وفيه اطافت يوم النحر قيل
 نعم قال فانقرى **واخرجه** الطحاوي من تسع طرق واخرجه البخاري ايضا في كتاب الحيض من حديث
 عمة بنت عبد الرحمن عن عائشة انها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صفية

بنت حبي قد حاضرت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلماء تحبسنا ان لم تكن طافت معكن قالوا
 بلى قال فاخرجني وقدم الكلام فيه مستوفي **ص** باب اذارمى بعدما امسى او حلق قبل ان يذبح
 ناسيا او جاهلا **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذارمى الحاج جرة العقبة بعدما امسى اي بعد
 ما دخل في المساء يعني اذا رماها ليلا ويطلق المساء على ما بعد الزوال ايضا على ما ذكره ان شاء الله
 تعالى او حلق يوم النحر قبل ان يذبح هديه قوله ناسيا نصب على الحال و اوجاهلا كذلك عطف
 عليه وجواب اذا محذوف تقديره لا حرج عليه ولم يذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث او سكنت
 عنه اشارة الى ان فيه خلافا **و** هذه الترجمة تشتمل على حكمين **ح** احدهما رمى جرة العقبة بالليل
 والآخر الحلق قبل الذبح وكل منهما اما ناسيا او جاهلا بحكمه اما الاول فقد اجمع العلماء ان من رمى
 جرة العقبة من طلوع الشمس الى الزوال يوم النحر فقد اصاب سنتها ووقتها المختار **و** اجمعوا ان من
 رماها يوم النحر قبل المغيب فقد رماها في وقت لها وان لم يكن ذلك مستحسناله واختلفوا فيمن أخر
 رميها حتى غربت الشمس من يوم النحر فذكر ابن القاسم ان مالكا كان مرة يقول عليه دم ومرة
 لا يرى عليه شيئا وقال الثوري من أخرها عامدا الى الليل فعليه دم وقال ابو حنيفة واصحابه
 والشافعي يرميها من الغد ولا شيء عليه وقد اساء سواء تركها عامدا او ناسيا لاشيء عليه وقال
 ابن قدامة ان أخر جرة العقبة الى الليل لا يرميها حتى تزول الشمس من الغد وبه قال ابو حنيفة
 واسحق وقال الشافعي ومحمد وابن المنذر ويعقوب يرمي ليلا لقوله ولا حرج ولا يرمي حنيفة ان ابن عمر
 قال من فاته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد واذارمى جرة العقبة قبل
 طلوع الفجر يوم النحر فاكثر العلماء على انه لا يجزئ وعليه الامادة وهو قول ابى حنيفة واصحابه
 ومالك وابى ثور واحد بن حنبل واسحق وقال عطاء بن ابي رباح وابن ابي مليكة وعكرمة بن خالد
 وجعانة المكيين يجزيه ولا اعاده على من فعله وقال الشافعي واصحابه اذا كان الرمي بعد نصف الليل
 جاز فان رماها بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس فجاز عند اكثر من منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي
 واحد واسحق وابن المنذر وقال مجاهد والثوري والخفي لا يرميها الا بعد طلوع الشمس **و** اما الثاني
 فان من حلق قبل ان يذبح فجاءه رمال العلماء على انه لاشيء عليه وكذلك قاله عطاء وطاوس وسعيد بن جبير
 وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة وهو قول مالك والاوزاعي والثوري والشافعي وابى ثور واحد واسحق
 وداود ومحمد بن جرير وقال ابراهيم من حلق قبل ان يذبح اوراق دما وقال ابو الشعثاء عليه الفدية وقال ابو
 حنيفة عليه دم وان كان قار نافد مان وقال زفر على القارن اذا حلق قبل الذبح ثلاثة دماء دم للقران ودمان
 للحلق قبل النحر واختلفوا فيمن حلق قبل ان يرمي فان مالكا واصحابه اختلفوا في ايجاب الفدية وروى عن
 ابن عباس انه من قدم شيئا أو أخره فعليه دم ولا يصح ذلك عنده وعن ابراهيم وجابر بن زيد مثل قول مالك
 في ايجاب الفدية على من حلق قبل ان يرمي وهو قول الكوفيين وقال الشافعي وابى ثور واحد واسحق
 وداود والطبري لاشيء على من حلق قبل ان يرمي ولا على من قدم شيئا أو أخره ساهيا مما يفعل يوم النحر
 وعن الحسن وطاوس لاشيء على من حلق قبل ان يرمي مثل قول الشافعي ومن تابعه وعن عطاء بن
 ابي رباح من قدم نسكا قبل نسك فلا حرج وروى ذلك عن سعيد بن جبير و طاوس ومجاهد وعكرمة
 وقتادة وذكر ابن المنذر عن الشافعي من حلق قبل ان يرمي ان عليه دما وزعم ان ذلك حفظه عن الشافعي وهو
 خطأ عن الشافعي والمشهور من مذهبه انه لاشيء على من قدم او أخر شيئا من اعمال الحج كلها اذا كان ساهيا

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له في الذبح والخلق والرمي والتقديم والتأخير فقال لا حرج
 في شيء - مطابقة لترجمة شاذرة لانها في التقديم والتأخير والحديث كذلك فيهما فان قلت
 قيد في الترجمة كونه ناسيا او جاهلا وليس في الحديث ذلك قلت جاء في حديث عبد الله بن عمرو
 ذلك وهو الذي ذكره في الباب الذي يليه بقوله قتال رجل لم اشعر فخلعت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج
 فجاء آخر قتال لم اشعر فتعرت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج الحديث فان قوله لم اشعر يقتضي عدم
 الشعور وهو اهم من ان يكون يجهل او نسيان فكأنه اشار الى ذلك لان اصل الحديث واحد
 وان كان المخرج متعددا - ورجال الحديث المذكور قد ذكروا غير مرة وهيب بالتصغير هو
 ابن خالد البصري وابن طاوس هو عبد الله بن طاوس واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن حاتم
 عن بهز بن اسد واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور عن المعلى بن اسد كلاهما عن وهيب به قوله
 والتقديم اي تقديم بعض هذه الاشياء الثلاثة على بعض وتأخيرها عنه قوله فقال اي قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا حرج اي لا اثم فيه وقال الطحاوي ما ملخصه ان هذا القول له احتمالان
 احدهما انه يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم اباح ذلك له توسعة وترفها في حقه
 فيكون للحاج ان يقدم ماشاء ويؤخر ماشاء والاخر انه يحتمل ان يكون قوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا حرج معناه لا اثم عليكم فيما فعلتموه من هذا لانكم فعلتموه على الجهل منكم لا على القصد منكم
 خلاف السنة وكانت السنة خلاف هذا والحكم على الاحتمال الثاني وهو انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم اسقط عنهم الحرج واعذرهم لاجل النسيان وعدم العلم لانه اباح لهم ذلك حتى ان يفعلوا
 ذلك في العمد والدليل على ذلك ما رواه ابو سعيد الخدري قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهو بين الجرتين عن رجل حلق قبل ان يرمي قال لا حرج وعن رجل ذبح قبل ان يرمي قال
 لا حرج ثم قال عباد الله وضع الله عز وجل الضيق والحرج وتعلموا مناسككم فانها من دينكم فدل
 ذلك على ان الحرج الذي رفعه الله عنهم انما كان لجهلهم بأمر المناسك لا لغير ذلك وذلك لان السائلين
 كانوا اناسا غرابا لا علم لهم بالمناسك فأجابهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لا حرج
 يعني فيما فعلتم بالجهل لانه اباح لهم ذلك فيما بعد ونفي الحرج لا يستلزم نفي وجوب الفدية او الفدية فاذا كان
 كذلك فمن فعل ذلك فعليه دم والله اعلم وقال بعضهم وتعب بأن وجوب الفدية يحتاج الى دليل
 ولو كان واجبا لبينه صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ لانه وقت الحاجة فلا يجوز تأخيرها قلت
 لا اثم دليل اقوى من قوله تعالى (ولا تخلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) وبه احتج النخعي فقال
 في حلق قبل الذبح اوراق دمارواه ابن ابي شيبة عنه بسند صحيح وقال هذا القائل اجيب بان المراد
 بلوغ محله وصوله الى الموضع الذي يحل ذبحه فيه فقد حصل وانما يتم المراد ان لو قال ولا تخلقوا
 حتى تحرقوا انتهى قلت ليس المراد الكلى بمجرد البلوغ الى المحل الذي يذبح فيه بل المقصد الكلى
 الذبح ولهذا اوبلغ ولم يذبح يجب عليه الفدية وقال هذا القائل ايضا واحتج الطحاوي ايضا بقول
 ابن عباس من قدم شيئا من نسكه او اخره فليهرق لذلك دما قال وهو واحد من روى ان لا حرج فدل
 على ان المراد بنفي الحرج نفي الاثم فقط اجيب بان الطريق بذلك الى ابن عباس فيها ضعف قال ابن
 ابي شيبة اخرجها وفيها ابراهيم بن مهاجر وفيه مقال انتهى قلت لا نسلم ذلك فان ابراهيم بن مهاجر

روى له مسلم وفي الكمال روى له الجماعة البخاري وروى عنه مثل الثوري وشعبة بن الحجاج
 والاعمش وآخرون فلا اعتبار لذكر ابن الجوزي اياه في الصغرى ولئن سلمنا ما ادعاه هذا القائل
 في هذا الطريق وقدرناه الطحاوي من طريق آخر ليس فيه كلام فقال حدثنا نصر بن مرزوق قال
 حدثنا الخضير قال حدثنا وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله واخرجه ابن
 ابي شيبة عن جرير عن منصور عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه **ص** حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يسأل يوم النحر بمنى فيقول لا حرج فقال رجل حلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال رميت
 بعدما امسيت فقال لا حرج **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجاه عن علي
 ابن عبد الله المعروف بابن المديني عن يزيد بن زريع ابني معاوية البصري عن خالد بن مهران الخداه
 البصري عن عكرمة مولى ابن عباس الى آخره فان قلت ما وجه المطابقة بين الترجمة والحديث
 قلت في قوله بعدما امسيت اي بعدما دخلت في المساء والمراد به ما بعد الزوال لانه لغة العرب
 يسبون ما بعده مساء وعشاء ورواه وروى مالك عن ربيعة عن القاسم بن محمد انه قال ما ادركت
 الناس الا وهم يصلون الظهر بعشي وانما يريد تأخيرها عن الوقت الذي في شدة الحر الى وقت
 الابراد الذي امر به الشارع وقدم الكلام فيه مستقصى **ص** **باب** * الفتيا على الدابة
 عند الجرة **ش** اي هذا باب في بيان الفتيا على الدابة عند جرة العقبة يقال استفتيت
 الفقيه في مسألة فأفتاني قال الجوهري والاسم الفتيا والفتوة وقد ذكر البخاري باين في كتاب العلم
 احدهما باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها واورده في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
 والآخر باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار واورده فيه ايضا حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
 واورده هنا ايضا حديث عبد الله بن عمرو المذكور في البابين وهذا منه نادر غريب
ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عيسى بن طلحة عن عبد الله
 ابن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقف في حجة الوداع فبعثوا يسألونه فقال رجل
 لم اشعر فحلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج فبعثوا آخر فقال لم اشعر فحشرت قبل ان ارمي قال ارم
 ولا حرج فاسئل يومئذ عن شيء قدم ولا اخر الا قال افعلا ولا حرج **ش** مطابقتها للترجمة
 تؤخذ من قوله وقف في حجة الوداع لان معناه وقف على ناقته وقد صرح به عبد الله بن عمرو في
 روايته الاخرى في هذا الباب لان البخاري روى حديثه في هذا الباب بثلاثة اوجه الاول وقف
 في حجة الوداع والثاني انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب والثالث وقف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقته وقوله في الترجمة على الدابة يتناول الناقة واماد لانه على انه
 كان عند الجرة فن حديث عبد الله بن عمرو ايضا الذي اخرجاه في كتاب العلم في باب السؤال
 والفتيا عند الجمار عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم عند الجرة وهو يسأل الحديث وهو واحد والراوى واحد * ذكر رجاله * وهم خمسة
 فالثلاثة الاول ذكروا غير مرة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعيسى بن طلحة بن عبد الله
 التيمي مات سنة مائة * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاختبار
 كذلك في موضع وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم مديون لعبد الله بن يوسف فانه

تدعى واصله من دمشق وانه من افراد البخارى وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وقد
ذكرنا في باب الفتيا وهو على ظهر الدابة في كتاب العلم ان هذا الحديث اخرجه الائمة الستة وقد
ذكرنا ايضا تعدد موضعه لكل منهم وتكلمنا ما يتعلق به من الاشياء هناك وتكلم ايضا بعض ما قلنا
هناك فقله مالك عن ابن شهاب كذا في الموطأ وعند النسائي من طريق يحيى القطان عن مالك حدثني
الزهري قوله عن عيسى في رواية صالح بن كيسان حدثني عيسى قوله عن عبدالله في رواية صالح انه
سمع عبدالله وفي رواية ابن جريج وهي الثانية ان عبدالله حدثه قوله وقف في رواية ابن جريج
انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه وقف وقال ابن التين هذا الحديث لا يقتضي رفع
الحرج في غير المسألتين المذكورتين المنصوص عليهما في رواية مالك لانه صرح جوابا للسؤال
فلا يدخل فيه غيره انتهى قلت هذا عجيب منه فكأنه ذهل عن قوله في بقية الحديث فاسئل عن
شيء قدم ولا آخر الا قال افعول ولا حرج فان قلت يمكن انه جعل هذا المجهول على ما ذكر قلت يرد ذلك
رواية ابن جريج واشباه ذلك كما يحكى في الحديث الذي يأتي عقيب هذا الحديث ان شاء الله تعالى
ص حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد حدثنا ابي حدثنا ابن جريج حدثني الزهري عن عيسى بن
طلحة عن عبدالله بن عمرو بن العاص حدثه انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم النحر
فقام اليه رجل فقال كنت احسب ان كذا قيل كذا ثم قام آخر فقال كنت احسب ان كذا قيل كذا حلفت
قبل ان انحر فحرت قبل ان ارجى واشباه ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افعول ولا حرج لمن كان
فا سئل يومئذ عن شيء الا قال افعول ولا حرج شئ مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله يخطب
يوم النحر لان في رواية صالح بن كيسان ومعه علي راحلته فان قلت قال الاسمعيلى ان صالح بن كيسان
تفرد بقوله علي راحلته قلت ليس كما قال فقد ذكر ذلك يونس عند مسلم ومعه عند احمد كلاهما
عن الزهري وقد اشار البخارى الى ذلك بقوله تابعه معمر عن الزهري اى في قوله وقف علي راحلته
* ذكر رجاله * وهم ستة * الاول سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص
ابن امية بن عبد شمس * الثاني ابو يحيى بن سعيد المذكور * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريج * الرابع محمد بن مسلم الزهري * الخامس عيسى بن طلحة بن عبدالله * السادس
عبدالله بن عمرو بن العاص * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العتمة في موضعين وفيه ان شيخه ينفذ ادى وابوه كوفي وابن
جريج مكي والزهري وعيسى مدنيان وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وقد ذكرنا تعدد
موضعه ومن اخرجه غيرهم في كتاب العلم في باب الفتيا وهو على ظهر الدابة * ذكر معناه * قوله
شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى حضره قوله يخطب يوم النحر جملة فعلية وقعت حالا اى
يخطب علي راحلته كما صرح به في رواية صالح بن كيسان ومعه من راشد قوله فقام اليه رجل لم يذكر
اسمه قال شيخنا زين الدين رحمه الله اختلف الفاظ حديث عبدالله بن عمرو في مكان هذا السؤال ووقفه
في الصحيحين وقف في حجة الوداع مبنى للناس يسألونه وفي رواية للبخارى رأته عند الجمرة وهو
يسأل وفي رواية له وقف علي ناقته وعندما سلم أناه رجل يوم النحر وهو واقف عند الجمرة وفي رواية له
رأته علي ناقته مبنى وفي رواية له يذناه يوم النحر وقال الدارقطني في سننه قال لنا ابو بكر النسابوري
ما وجدت يخطب الا في حديث ابن جريج عن الزهري وهو حسن انتهى وجه الجمع بينها انه لا اختلاف

في المكان فتقوله بمعنى لا ينافيه قوله عند الجرة لانها اول منى وقوله على ناقد مع قوله بخطب لا منافاة
ايضا بينهما اذ قد يكون خطب على راحلته وقال الداودي حكاية عن مالك معنى بخطب اى وقف للناس
يعلمهم لانها من خطب الحج قال شيخنا ويحتمل انه كان في خطبة يوم النحر وهى الخطبة الثالثة من
خطب الحج واما قوله يوم النحر فهو معارض لرواية البخارى لحديث ابن عباس رويت بعد ما مسيت فهذا
يدل على ان السؤال كان بعد المساء اما في الليل او في اليوم الذي يليه او مابعدته انتهى قلت لامعارضه لانا
قد ذكرنا ان المساء يطلق على ما يطلق عليه العشي والرواح والعشي يطلق على ما بعد الزوال وذكر
ابن حزم في حجة الوداع ان هذه الاسئلة كانت بعد عوده الى منى من افاضة يوم النحر وقال المحب الطبري
يحتمل انها تكررت قبله وبعده وفي الليل والله اعلم وقال القاضي عياض يحتمل ان ذلك في موضعين
اخذهما وقف على راحلته عند الجرة ولم يقل في هذا الوجه انه خطب واما فيه انه وقف وسئل والثاني
بعد صلاة الظهر يوم النحر وقف للخطبة فخطب وهى احدى خطب الحج المشروعة يعلمهم فيها
ما بين ايديهم من المناسك وقال النووي وهذا الاحتمال هو الصواب قوله فقال كنت احسب ان كذا
قبل كذا اى كنت اظن مثلا ان النحر قبل الرمي وله نظائر اشار اليه بقوله واشباه ذلك اى من الاشياء
التي كان يحسبها على خلاف الاصل ووقع ذلك بعبارات مختلفة ففي رواية يونس عند مسلم اشعر ان
الرمي قبل الحلق فحشرت قبل ان ارمي وقال آخر لم اشعر ان النحر قبل الحلق فخلقت قبل ان انحر
وفي رواية ابن جريج كنت احسب ان كذا قبل كذا ووقع في رواية محمد بن ابي حفصة عن الزهري
عند مسلم خلقت قبل ان ارمي وقال آخر افضت الى البيت قبل ان ارمي وفي حديث معمر عند احمد زيادة الحلق
قبل الرمي ايضا فاحصل ما في حديث عبد الله بن عمرو والسؤال عن اربعة اشياء الحلق قبل الذبح والحلق
قبل الرمي والنحر قبل الرمي والافاضة قبل الرمي والاوليان في حديث ابن عباس ايضا وعند الدارقطني
من حديث ابن عباس ايضا السؤال عن الحلق قبل الرمي وكذا في حديث جابر وفي حديث ابي
سعيد عند الطحاوي السؤال عن الرمي والافاضة معا قبل الحلق وفي حديث جابر الذي علقه البخارى
فيما مضى السؤال عن الافاضة قبل الذبح وفي حديث اسامة بن شريك عند ابي داود السؤال عن السجى قبل
الطواف قوله لهن كهن اللام فيه اما متعلق بقال اى قال لاجل هذه الافعال كهن افعلا ولا حرج او متعلق
بمخذوف نحو قال يوم النحر لهن او متعلق بلا حرج اى لا حرج لاجلهن عليك قوله عن شئ اى من الامور
التي هى وظائف يوم النحر ~~سئل~~ عن حديثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن
شهاب حديث عيسى بن طلحة بن عبيد الله انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقته فذكر الحديث شئ ~~في~~ هذا طريق ثالث للحديث المذكور
عن اسحق كذا وقع في رواية الاكثرين اسحق مجردا غير منسوب ونسبه ابو على بن السكن فقال
اسحق بن منصور ووقع في رواية ابي نعيم في المستخرج من مسند اسحق بن راهويه وهذا هو
الاقرب لان ابا نعيم يروى من حديث عبد الله بن محمد بن شيرويه عن اسحق عن يعقوب وابن
شيرويه يروى عن اسحق بن راهويه بسنده ولم يعلمه رواية عن اسحق بن منصور ويعقوب بن
ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهري يروى عن ابيه ابراهيم بن
سعد يروى عن صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
وفيه من الاطائف رواية الابن عن الاب ورواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهم

صالح والزهرى وعيسى قال الواقدي مات صالح بعد الاربعين والمائة وكان تابعيا رأى عبدالله بن
 عمر رضى الله تعالى عنهما قوله وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقته قال ابن عبدالبر
 في وقوف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقته مع ما روى عن جابر وغيره دلالة لما استخبه جماعة
 منهم الشافعى ومالك قالوا رمى جرة العقبة راكبا قال مالك وفي غير يوم النحر ماشيا وعن ابى حنيفة
 يرميها كلها ماشيا اورا كبا وقال ابن المنذر ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمى الجرة يوم
 النحر راكبا وقال ابن جزم يرميها كلها راكبا قلت يرد هذا ما رواه الترمذى ^{صححا} عن ابن عرابة
 كان اذا رمى الجمار مشى اليها ذاهبا وارجعا ويخبر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك والعمل
 عليه عند اكثر اهل العلم قال وقال بعضهم يركب يوم النحر ويمشى في الايام التي بعد يوم النحر انتهى وقد
 اجمع العلماء على جواز الامرين معا واختلفوا في الافضل من ذلك فذهب اجدوا ^{صححا} الى استحباب
 الرمي ماشيا وروى البيهقي باسناده الى جابر بن عبدالله انه كان يكره ان يركب الى شئ من الجمار الا
 من ضرورة وذهب مالك الى استحباب المشي في رمي ايام التشريق واما جرة العقبة يوم النحر فيرميها
 على حسب حاله كيف كان وقال القاضي عياض ليس من سنة الرمي الركوب له ولا الترجل ولكن
 يرمي الرجل على هيئته التي يكون حينئذ عليها من ركوب او مشى ولا يترجل ان كان راكبا لرمي ولا
 يركب ان كان ماشيا واما الايام بعدها فيرمي ماشيا لان الناس تازلون منازلهم عنى فيمشون للرمي ولا
 يركبون لانه خروج عن التواضع حينئذ هذا مذهب مالك انتهى واختار بعضهم الركوب في اليوم
 الاول والاخير والمشى فيما بينهما وروى البيهقي باسناده الى غطاء بن ابي رباح قال رمى الجمار ركوب
 يومين ومشى يومين وجهه البيهقي على ركوب اليوم الاول والاخير وحكى النووي في شرح مسلم عن
 الشافعى وموافقيه انه يستحب ان وصل منى راكبا ان يرمي جرة العقبة يوم النحر راكبا ولو رماها
 ماشيا جاز وامان وصلها ماشيا فيرميها ماشيا قال وهذا في يوم النحر واما اليومان الاولان من ايام
 التشريق فالسنة ان يرمي فيهما جميعا الجمرات ماشيا وفي اليوم الثالث يرمي راكبا انتهى وقال اصحابنا
 الحنفية كل رمي بعده رمى كرمي الجمرتين الاولى والوسطى في الايام الثلاثة يرمي ماشيا وان لم يكن بعده
 رمى كرمي جرة العقبة والجمرة الاخيرة في الايام الثلاثة فيرمي راكبا هذا هو الفضيلة واما الجواز فثبت
 كيف ما كان ^ص تابعه معمر عن الزهرى شئ ^ص اى تابع صالح بن كيسان معمر بن راشد
 في رواية عن الزهرى واخرج مسلم هذه المتابعة عن ابن ابي عمرو وعبد بن حديد عن عبد الرزاق عن
 معمر عن الزهرى بهذا الاسناد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقته عنى فخامر رجل الحديث
^ص باب الخطبة ايام منى شئ ^ص اى هذا باب في بيان مشروعية الخطبة ايام منى
 قيل اراد البخارى بهذا الرد على من زعم ان يوم النحر لا خطبة فيه للحاج وان المذكور في هذا الحديث
 من قبيل الوصايا العامة لاعلى انه من شعائر الحج فاراد البخارى ان يبين ان الراوى قد سماها خطبة كما
 سمى التي وقعت في عرفات خطبة وقد اتفقوا في مشروعية الخطبة بعرفات فكأنه الحق المختلف فيه
 بالمتفق عليه انتهى قلت اراد هذا القائل بهذا الرد على الطحاوى فانه قال الخطبة المذكورة ليست من
 متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من امور الحج وانما ذكر فيها وصايا عامة ولم ينقل احدا عنه علمهم شيئا من
 الذى يتعلق بيوم النحر ففرقنا انما لم نقصد لاجل الحج انتهى قلت رد هذا القائل على الطحاوى او
 على غيره من قال مثل ما قال الطحاوى مردود عليه وذلك لانه لم يذكر شئ اصلا في الحديث المذكور

من امور الحج وانما فعل ذلك من اجل تبليغ ما ذكره لكثرة الجمع الذي اجتمع من اقاصى الدنيا وهكذا قال ابن القصار ايضا ثم قال فظن الذي رآه انه خطب وقال بعضهم نصرة للقائل المذكور واجيب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم نبه في الخطبة المذكورة على تعظيم يوم النحر وعلى تعظيم شهر ذي الحجة وعلى تعظيم البلد الحرام وقد جزم الصحابة رضي الله تعالى عنهم بتسميتها خطبة فلا يلتفت الى تأويل غيرهم انتهى قلت ليت شعري ما وجه هذا الذي ذكره ان يكون جواباً وتعظيم هذه الاشياء المذكورة ليس له دخل في امور الحج وتعظيم هذه الاشياء غير مقيد باوقات الحج بل يجب تعظيمها مطلقا وقوله وقد جزم الصحابة الى آخره دعوى بلا دليل على انا نقول ان تسميتهم للتبليغ المذكور خطبة ليست على حقيقة الخطبة المعهودة المشتملة على اشياء شتى وقال بعضهم في الرد على الطحاوى في قوله ولم ينقل احد انه علمهم شيئا من امور الحج بقوله وانما قول الطحاوى ولم ينقل احد الى آخره لا ينفى وقوع ذلك او شئ منه في نفس الامر بل قد ثبت في حديث عبد الله بن عمر بن العاص انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم النحر وذكر فيه السؤال عن تقديم بعض المناسك على بعض فكيف ساغ للطحاوى هذا النفي المطلق مع روايته هو حديث عبد الله بن عمرو انتهى قلت كيف ساغ لهذا القائل ان يحط على الطحاوى بفهمه كلامه على غير اصله فانه لم ينف مطلقا وانما مراده نفى دلالة حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب على انه خطبة وقعت يوم النحر ولا يلزم من هذا ان ينفي نفيا مطلقا وتأيد رده عليه بحديث عبد الله بن عمرو يؤيد ضعف ما فهمه من كلامه لان حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه ما يدل صريحا على لفظ خطب فان لفظ البخارى ومسلم وقف في حجة الوداع فجعلوا يسألونه وفي رواية اخرى لمسلم وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته فطفق ناس يسألونه وفي رواية الترمذى ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حلقت قبل ان اذبح الحديث وليس في شئ من هذه الالفاظ ما يدل على انه خطبة وانما هو سؤال وجواب وتعليم وتعلم فلا يسمى هذا خطبة وكذلك ليس في احاديث اخرى غير حديث عبد الله بن عمرو ما يدل على انه خطبة وروى احمد في مسنده عن علي رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل فقال يا رسول الله حلقت قبل ان انحر الحديث وروى النسائي عن جابر ان رجلا قال يا رسول الله ذبحت قبل ان أرمى الحديث وروى ابن ماجه والبيهقي عن جابر ايضا يقول فقد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى يوم النحر للناس فجاءه رجل فقال يا رسول الله انى حلقت قبل ان اذبح وروى الائمة السنة خلا الترمذى عن ابن عباس من طرق وليس فيها ما يدل على انه خطبة فروى الشيخان والنسائي من رواية ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل له في الذبح والحق والرمي والتقديم والتأخير فقال لا حرج وروى البخارى واصحاب السنن خلا الترمذى من رواية عكرمة عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسأل يوم النحر بمنى الحديث ورواه البخارى والنسائي من رواية منصور عن عطاء عن ابن عباس قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن حلق الحديث وروى البخارى من رواية عطاء ايضا عن ابن عباس قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم زرت قبل ان ارمى الحديث فهذه كلها سؤالات واجوبة وقدمضى الكلام في الباب الذى قبله ما يوضح ما ذكرناه هنا حج حديثنا على بن عبد الله حدثني يحيى بن سعيد حدثنا فضيل بن غزوان حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال يا ايها الناس اى يوم هذا قالوا يوم

حرام قال فأى بلد هذا قالوا بلد حرام قال فأى شهر هذا قالوا شهر حرام قال فان دماءكم واموالكم
 واعراضكم عليكم حرام حكمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا فأعادها مرارا ثم رفع
 رأسه وقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال ابن عباس فوالذي نفسي بيده انها لو صيته الى امته
 فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض **ثالث** مطابقتها
 للترجمة في قوله خطب الناس يوم النحر وقد ذكرنا ان قوله خطب ليس من الخطبة المعهودة والطلاق
 الخطبة عليه باعتبار انها في الاصل كلام وقول وعلى بن عبدالله هو المعروف بابن المديني ويحيى
 هو القطان وفضيل بضم الفاء وقبح الضاد المحجمة ابن غزوان بفتح الغين المحجمة وسكون الزاي
 وبالنون في آخره وفيه ان شيخه وعكرمة مديان ويحيى بصري وفضيل كوفي والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الفتى عن احدين اشكاب واخرجه الترمذي فيه عن عمرو بن علي عن يحيى به
 ذكر معناه **رابع** قوله خطب الناس يوم النحر قد ذكرنا ان اطلاق لفظ الخطبة ليس على حقيقة
 الخطبة المعهودة لانه ليس فيه ما يدل على امر من امور الحج كما ذكرناه عن قريب والخطبة الحقيقية
 في حديث ابن عباس مارواه جابر بن زيد عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب
 بعرفات كما سيأتي في هذا الباب فهذه الخطبة الحقيقية لان فيها تعليم الناس الوقوف بعرفة والمزدلفة
 والاقاضة منها ورعى جرة العقبة يوم النحر والذبح والخلق وطواف الزيارة وليس في خطبة يوم النحر
 شيء من ذلك وانما هي سؤالات واجوبة كما ذكرنا وكذلك في حديث الهرماس بن زياد وابي امامة
 عند ابى داود وحديث جابر بن عبدالله عند احمد خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يوم النحر فقال اي يوم اعظم حرمة الحديث واطلاق الخطبة في كل ذلك ليس على حقيقته فوالله
 فقال يا ايها الناس خطاب لمن كان معه في ذلك الوقت ووضعية ايضا للشاهدين بان يبلغوا الغائبين كما يأتي
 ذلك عن قريب **قوله** اي يوم هذا يخرج مخرج الاستفهام والمراد به التقرير لانه ابلغ وكذلك الاستفهامان
 الآخر ان قوله قالوا يوم حرام يعني يحرم فيه القتال وتوصيف اليوم بالحرام مجاز مرسل
 من قبيل قوله رجل عدل لان الحرام ليس عين اليوم وانما هو الذي يقع فيه من القتال وكذلك الكلام
 في قوله بلد حرام وشهر حرام قال الكرماني فان قلت المستفاد من الحديث الاول وهو حديث ابن عباس
 انهم اجابوه بأنه يوم حرام ومن الثاني وهو حديث ابى بكره انهم سكتوا عنه وفوضوه اليه فالتوفيق بينهما
 قلت السؤال الثاني فيه فخامة ليست في الاول بسبب زيادة لفظ اتدرون فلهذا سكتوا فيه بخلاف
 الاول واجابوا بأنه يوم كذا بعد ان قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليس هذا يوم النحر
 وكذا في اخويه فالتسكوت كان اولاً والجواب بالتعيين كان آخره انتهى ووفق بعضهم
 بين الحديثين بقوله اعلمهما واقعتان وردت بعضهم بقوله وليس بشيء لان الخطبة يوم النحر
 انما شرع مرة واحدة وقد قال في كل منهما ان ذلك كان يوم النحر انتهى قلت ليس لهذا الرد وجه
 لانه لا مانع من تعدد القضية وقوله لان الخطبة يوم النحر الى آخره بناء على ان الخطبة في حديث ابن عباس
 على حقيقتها على زعمهم وهذا لا يقول به خصمهم **قوله** واعراضكم جمع عرض بكسر العين وهو
 ما يحمله الانسان ويلزمه القيام به قاله ابو عمرو وقال الاصمعي هو ما يمدح به ويذم وقيل العرض الحسب
 وقيل النفس فان العرض يقال للنفس وللحسب يقال فلان ثقي العرض اي برئ ان يشتم أو يعاب والعرض
 راحة الجسد او غيره طيبة او خبيثة وفي شرح السنة لو كان المراد من الاعراض النفوس لكان تكراراً

لان ذكر الدماء كاف اذا المراد بها النفوس وقال الطيبي الظاهر ان المراد بالاعراض الاخلاق النفسانية
 وذكر في النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه او في سلفه ولما كان
 موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس اطلاقا للمحل على الحال وحين كان المدح نسبة الشخص
 الى الاخلاق الحميدة والذم نسبة الى الذميمة سواء كانت فيه او لاقال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم
 اللازم على المزموم قوله كحرمة يومكم هذا انما شبهها في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون
 استحابة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال وقيل مثل باليوم وبالشهر وبالبلد لتوكيد تحريم ما حرم
 من الدماء والاموال والاعراض قوله فأعادها مرارا اى اعاد المذكورات مرارا واقوله ان يكون
 ثلاث مرات قوله ثم رفع رأسه وفي رواية الاسمعيلى من هذا الوجه ثم رفع رأسه الى السماء قوله
 اللهم هل بلغت انما قال ذلك لانه كان فرضا عليه ان يبلغ ومنه سميت حجة البلاغ قوله انها لو صيته
 اى ان الكلمات التى قالها لو صيته الى امته يريد بذلك قوله عليه الصلاة والسلام فليبلغ الشاهد
 الغائب الى آخر الحديث والمراد بالشاهد الحاضر في ذلك المجلس وقوله قال ابن عباس فوالذى
 نفسى بيده انها لو صيته الى امته قسم من ابن عباس صدر به كلامه للتأكيد وهو الى آخر كلامه
 معترض بين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هل بلغت وبين قوله فليبلغ الشاهد الغائب واللام في قوله
 لو صيته مفتوحة وهى لام التأكيد والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرنا
 ان الضمير في انها يرجع الى الكلمات التى قالها وهى فليبلغ الشاهد الى آخره والضمير وان كان مقدما
 في الذكر فالقرينة تدل على انه مؤخر في المعنى قوله لا ترجعوا بعدى كفارا قال الكرماني اى كالكفار
 او لا يكفر بعضكم بعضا فتستحقوا القتال وقال الطيبي اى لا يكن افعالكم شيئا باعمال الكفار في ضرب
 رقاب المسلمين قلت ذكروا فيه اقوالا * الاول كفر في حق المستحل بغير حق * الثاني كفر النعمة
 وحق الاسلام * الثالث يقرب من الكفر ويؤدى اليه * الرابع فعل كفعل الكفار * الخامس
 حقيقة الكفر يعنى لا تكفروا بل دوما مسلمين * السادس المتكفرون بالسلاح يقال للابس السلاح
 كافر * السابع لا يكفر بعضكم بعضا فتستحلوا قتال بعضكم بعضا فان قلت ما معنى قوله بعدى
 وهم لورجعوا في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لهم هذا الذى ذكره لهم قلت انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قد علم انهم لا يرجعون في حياته او اراد بعد فراقى من موافى هذا او المعنى بعد
 حياتى قوله يضرب بعضكم رقاب بعض الرواية برفع الباء ويصح به المقصود وقال عياض وضبطه
 بعضهم بسكون الباء وقال ابو البقاء على تقدير شرط مضمّن اى ان ترجعوا بعدى وقال الطيبي
 يضرب بعضكم رقاب بعض جملة مستأنفة مبنية لقوله فلا ترجعوا بعدى كفارا فينبغي ان يحل
 على العموم وان يقال لا يظلم بعضكم بعضا فلا تسفكوا دماءكم ولا تتهكوا اعراضكم ولا تستبيحوا
 اموالكم ونحوه اى في اطلاق الخاص وارادة العموم قوله تعالى الذين يأكلون اموال اليتامى
 ظلما انتهى قلت هذا كله في شرح قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا بعدى ضلالا لان المتن
 الذى شرحه وهو متن المشكاة وقع ضلالا ثم قال وروى كفار اثم نقل كلام صاحب المظهر بقوله
 يعنى اذا فارقت الدنيا فاثبتوا بعدى على ما انتم عليه من الايمان والتقوى ولا تظلموا احدا ولا تحاربوا
 المسلمين ولا تأخذوا اموالهم بالباطل فان هذه الافعال من الضلالة والعدول من الحق الى الباطل ثم
 قال الطيبي بعد ذلك ما ذكرنا عنه من قوله جملة مستأنفة الى آخره * ذكر ما يستفاد منه * احتج به

الشافعي واحد على ان الخطبة يوم الحرسنة وقال ابن قدامة وعن بعض اصحابنا لا يخطب فيه وهو
 مذهب مالك قلت الخطبة عند اصحابنا في الحج في ثلاثة ايام الاولى في اليوم السابع من ذي الحجة
 والثانية بعرفات يوم عرفة والثالثة بمنى في اليوم الحادي عشر وعند زفر يخطب في ثلاثة ايام متوالية
 اولها يوم التروية وقال ابن المنذر خطب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم السابع
 وكذا ابوبكر رضي الله تعالى عنه وقرأ سورة براءة عليهم رواه ابن عمر وفي التلويح واما الخطب
 التي وردت في الآثار ايام الحج فبها خطبة يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذي الحجة وهو
 يوافق قول زفر لان الجماعة لا يرون فيه خطبة بل الخطبة الاولى قبل يوم التروية بيوم وهو
 اليوم السابع من ذي الحجة وبه قال مالك والشافعي وقال عطاء ادركتهم يخرجون ولا يخطبون بمكة
 قال ابن المنذر قول مالك كقول عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه * وقال النووي الخطب
 المشروعة في الحج عندنا اربعة اولها بمكة عند الكعبة في اليوم السابع قال وهي مسنونة عند
 الشافعي بعد صلاة الظهر والثانية بطن عرنة يوم عرفة والثالثة يوم النحر والرابعة يوم النفر
 وهو اليوم الثاني من ايام التشريق وكلها افراد الا التي يوم عرفات فانها خطبتان بعد صلاة الظهر
 وقبل الصلاة انتهى * ومنها خطبة يوم عرفة لما رواه مسلم من حديث جابر حتى اذا غابت الشمس
 امر بالقصواء فركلت فأتى بطن الوادي فخطب وروى ابو داود من حديث زيد بن اسلم عن رجل
 من بني ضميرة عن أبيه اوعمه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المنبر يوم
 عرفة وروى ابو داود ايضا من حديث ابن عمر يرفعه قلما اتى عرفة فذكر كلاما * وفيه حتى
 اذا كان عند صلاة الظهر راح ممجرا فجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس الحديث وروى
 ابن ابي شيبة من حديث قيس بن المطلب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطب بعرفة وروى احمد
 من حديث نبط انه رأى صلى الله تعالى عليه وسلم خطب واقفا بعرفة على بعير اجر يخطب
 فسمعه يقول اي يوم احرم قالوا هذا اليوم قال فأى بلد احرم قالوا هذا البلد قال فأى شهر احرم
 قالوا هذا الشهر الحديث وعن العلاء بن خالد رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب بعرفات
 وهو قائم وهو ينادى بأعلى صوته يا ايها الناس اي يوم هذا الحديث وروى ابن ماجه من حديث
 ابن مسعود قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على ناقته بعرفات اتدري اي يوم هذا
 الحديث وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن عباس لما وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بعرفة امر ربيعة بن امية بن خلف فقام تحت ناقته فقال اصبرخ ايها الناس اتدرون اي يوم هذا
 فصرخ فقال الناس الشهر الحرام الحديث * ومنها خطبة يوم النحر رواها جماعة من الصحابة منهم
 الهرماس بن زياد رواه ابو داود قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس على
 ناقته الجداء يوم الاضحى وروى عن ابي امامة قال سمعت خطبة رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بمنى يوم النحر وروى عن عبدالرحمن بن معاذ التيمي قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ونحن بمنى وروى عن رافع بن عمرو المزني قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى على بقلة شهباء الحديث وروى ابن ابي شيبة عن مسروق
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبهم يوم النحر * ومنها خطبة اليوم الحادي عشر من ذي الحجة
 وقال ابن حزم وخطب الناس ايضا يعني سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاخذ

ثاني يوم النحر وهو يوم الرؤس وهو مذهب ابي حنيفة وهو اول ايام التشريق وهو يوم القر
وروى ابوداود من حديث سمران بن نهان قالت خطبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم
الرؤس فقال اي يوم هذا قلنا الله وسوله اعلم قال اليس اوسط ايام التشريق وعن رجلين من بني بكر
راينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب بين اوساط ايام التشريق ونحن عند راحلته
وروى احمد من حديث ابي حرة الرقاشي عن عمر قال كنت آخذ بزمام ناقه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في اوسط ايام التشريق اذ ودعته الناس فقال يا ايها الناس هل تدرون في اي شهر
انتم الحديث وروى الدارقطني من حديث كعب بن عاصم الاشعري ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خطب بمنى اوسط ايام الاضحية وقال ابن المواز هذه الخطبة بعد الظهر من غير جلوس
فيها ولا قراءة جهرية في شيء من صلاتها ومنها خطبة يوم الاكراع وقال ابن حزم وقد روى ايضا
انه صلى الله تعالى عليه وسلم خطبهم يوم الاثنين وهو يوم الاكراع وأوصى بنذوى الارحام خيرا
وروى الدارقطني من حديث عبدالعزيز بن الربيع بن ابي سبرة عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم خطب وسط ايام التشريق قال ابن قدامة يعني يوم النفر الاول وروى عن ابي
هريرة رضى الله تعالى عنه انه كان يخطب العشر كله وفي المصنف وكذلك ابن الزبير رضى الله تعالى
عنها **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة قال اخبرني عمرو قال سمعت جابر بن زيد
قال سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب
بعرفات **ش** ليس له مطابقة للترجمة ظاهرا ولكن لما روى عن ابن عباس خطبة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر وهو من ايام منى مطابقا للترجمة ذكر هذا الحديث ايضا
ههنا لكونه عن ابن عباس ويستأنس بهذا المقدار في وجه المطابقة **ذكر رجاله** وهم
خسة **الاول** حفص بن عمر بن الحارث الحوضي **الثاني** شعبة بن الحجاج **الثالث** عمرو بن دينار
الرابع جابر بن زيد ابوالشعثاء الأزدي الحمدي **الخامس** عبدالله بن عباس **ذكر لطائف**
استاده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه
السماع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بصرى وان شعبة
واسطى وان عمرا مكي وان جابرا بصرى وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ذكر تعدد**
موضعه ومن اخرجه غيره **هذا** الحديث طرف من حديث سيأتي في باب لبس الخفين للمحرم
واخرجه البخاري عن حفص بن عمرو ابى الوليد وآدم فرقههم ثلاثهم عن شعبة واخرجه في اللباس عن
ابي نعيم ومحمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي بكر بن ابي
شيبه وعن محمد بن بشار وعن محمد بن عمر الرازي وعن ابي كريب وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وابي
الربيع الزهرا في ثلاثهم عن حماد بن زيد وعن يحيى بن يحيى عن هشيم وعن علي بن خشرم وعن علي
ابن حجر واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة بن سعيد وعن احدين عبدة الضبي واخرجه النسائي فيه عن قتيبة
وعن ايوب بن محمد الوزان وعن اسماعيل بن مسعود وفي الزينة عن محمد بن بشار وعن عمرو بن
منصور واخرجه ابن ماجه في الحج عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح كلاهما عن سفيان بن عيينة
وبقية الكلام قد مر عن قريب **ص** تابعه ابن عيينة عن عمرو **ش** اي تابع شعبة سفيان
ابن عيينة في رواية هذا الحديث عن عمرو بن دينار وقال صاحب التلويح مراد البخاري بأنه تابعه

في الخطبة خاصة دون ذكر عرفات ووضعه قول مسلم وأخرجه من طرق إلى عمرو بن دينار لم يذكر
واحد منهم بخطب بعرفات غير شعبة رحمته الله حدثني عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا قرعة عن محمد
ابن سيرين قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبي بكرة ورجل أفضل في نفسي من عبد الرحمن بن حنبل
ابن عبد الرحمن عن أبي بكرة رضي الله تعالى عنه قال خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر قال
أتدرون أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيستعيد بغير اسمه فقال ليس يوم النحر
قلنا بلى قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيستعيد بغير اسمه قال ليس ذو
الحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيستعيد بغير اسمه قال
اليست بالبلدة الحرام قلنا بلى قال فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم
هذا في بلدكم هذا إلى يوم تلقون ربكم الأهل بلغت قالوا نعم قال اللهم أشهد فليبلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ
أوعى من سامع فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض رحمته الله مطابقة للترجمة
ظاهرة رحمته الله ذكر رجاله رحمته الله وهم سبعة رحمته الله الأول عبد الله بن محمد بن عبد الله أبو جعفر الجعفي المعروف
بالسندی رحمته الله الثاني أبو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي رحمته الله الثالث قرعة بضم القاف وتشديد الزا من خالد
أبو محمد السدوسي رحمته الله الرابع محمد بن سيرين وقد تكرر ذكره رحمته الله الخامس عبد الرحمن بن أبي بكرة واسم
أبي بكرة نقيع بن الحارث بن كلدة رحمته الله السادس حنبل بن عبد الرحمن قال الكرماني هو حنبل بن عوف
القرشي الزهري وقال بعضهم هو حنبل بن عبد الرحمن الحميري وإنما كان عند ابن سيرين أفضل من
عبد الرحمن بن أبي بكرة لكون عبد الرحمن دخل في الولايات وكان حنبل زاهدا قلت كل واحد من
حنبل بن عبد الرحمن بن عوف وحنبل بن عبد الرحمن الحميري سمع من أبي بكرة وسمع منه محمد بن سيرين
ولم يظهر لي أيهما المراد ههنا رحمته الله السابع أبو بكرة بفتح الباء الواحدة وهو نقيع المذكور رحمته الله ذكر لطائف
إسناده رحمته الله فيه التحديث بصيغة الأفراد في موضع وبصيغة الجمع في موضعين وفيه الأخبار بصيغة الأفراد
في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه أن شيخه بخاري وإن أباه عامر
وقرة ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي بكرة بصريون وحنبل بن عبد الرحمن إن كان هو الحميري
فهو بصري وإن كان ابن عوف فهو مدني وفيه ثلاثة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعبد الرحمن
ابن أبي بكرة وحنبل بن عبد الرحمن وقد ذكرنا تعدده ومن أخرجه غيره في كتاب العلم في باب قول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ أوعى من سامع رحمته الله ذكر معناه رحمته الله ما لم يذكره هناك قوله ورجل بالرفع
لا غير عطف على عبد الرحمن قوله أفضل في نفسي من عبد الرحمن يعني من ابن أبي بكرة قوله حنبل بن
عبد الرحمن ارتفاع حنبل على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو حنبل بن عبد الرحمن الحميري قوله ليس يوم
النحر نصب يوم على أنه خبر ليس أي ليس اليوم يوم النحر ويجوز الرفع على أنه اسم ليس والتقدير ليس يوم
النحر هذا اليوم قوله ليس ذوالحجة بالرفع اسم ليس وخبرها محذوف أي ليس ذوالحجة هذا الشهر
ويجوز فيه فتح الحاء وكسرها وقال صاحب التوضيح فتح الحاء أشهر قلت نقله عن صاحب التلويح
وهو نقله عن القزاز وفي المثلث لابن سيدة جعلهما سواء ولكن في السنن العمامة الكسرة أشهر
قوله اليست بالبلدة الحرام الضمير في اليست يرجع إلى البلد في قوله أي بلد هذا قال الجوهري البلد
والبلدة واحد البلاد والبلدان وإنما وصف البلدة بالحرام والبلدة تؤنث لأن لفظ الحرام اضمحلت
منه معنى الوصفية وصار اسما قال الكرماني وفي بعض الرواية لم يوجد لفظ الحرام وقال النور بشي

وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها البلدة الجامعة للخير المستحقة ان تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات اجناسها تفوق الكعبة في تسميتها بالبيت سائر مسميات اجناسها حتى كأنها هي المحل المستحق للاقامة بها وقال ابن جني من عادة العرب ان يوقعوا على الشيء الذي يختصونه بالمدح اسم الجنس الاتراهم كيف سمو الكعبة بالبيت وكتاب سيويه بالكتاب وقال الخطابي يقال ان البلدة خاص لمكة واللام للعهد عن قوله تعالى (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرمها فقول له الى يوم تلقون بفتح يوم وكسره مع التنوين وعدمه وترك التنوين مع الكسر هو الذي ثبت به الرواية قوله اللهم اشهد لما كان التبليغ فرضا عليه اشهد الله تعالى انه أدى ما وجبه عليه قوله فرب مبلغ بفتح اللام المشددة اي رب شخص بلغه كلامي كان احفظ له وافهم لعنايه من الذي نقله قوله اوعى اي احفظ فان قلت كلمة رب اصلها للتقليل وقد تستعمل للتكثير فايهما المراد هنا قلت الظاهر ان المراد معنى التقليل تدل عليه الرواية التي تقدمت في كتاب العلم عسى ان يبلغ من هو اوعى له منه * ومن فوائد هذا الحديث وجوب تبليغ العلم على الكفاية وقد يتعين في حق بعض الناس * وفيه تأكيد التحريم وتغليظه بابلغ يمكن من تكرار ونحوه * وفيه مشروعية ضرب المثل والحاق النظر بالنظر ليكون اوضح للسامع **ح** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يزيد بن هارون اخبرنا حاصم بن محمد بن زيد عن ابيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمى اتدرون اي يوم هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال فان هذا يوم حرام افتدرون اي بلد هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال بلد حرام افتدرون اي شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال شهر حرام قال فان الله حرم عليكم دماءكم واماؤكم واعراضكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمى لان قوله بهذه الكلمات اعنى قوله افتدرون الى آخره عبارة عن خطبة بمى ولكن ليس المراد عنه الخطبة الحقيقية التي فيها شىء من مناسك الحج وقد استقصينا الكلام فيه في اول الباب * ورجاله خمسة منهم حاصم بن محمد بن زيد يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر الخطاب ومحمد يروى عن جده عبد الله بن عمرو * الحديث اخرجه البخارى ايضا في الديات عن ابى الوليد وفي الفتن عن حجاج بن منهال وفي الادب عن عبد الله بن عبد الوهاب وفي الحدود عن محمد بن عبد الله وفي المغازى عن يحيى بن سليمان واخرجه مسلم في الايمان عن حرمة بن يحيى وعن ابى بكر بن ابي شيبة وابى بكر بن خالد وعن عبد الله بن معاذ واخرجه ابوداود وفي السنة عن ابى الوليد وخرجه النسائى في المحاربة عن احمد بن عبد الله بن الحكم واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم قوله بمى في محل النصب على الحال والباء بمعنى في قوله افتدرون وفي رواية الاسماعيلى عن القاسم المطرز عن محمد بن المثنى شيخ البخارى قال او تدرون **ح** وقال هشام بن الغاز اخبرني نافع عن ابن عمر وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج بهذا وقال هذا يوم الحج الاكبر فطق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم اشهد وودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهشام بن الغاز بالغين المعجمة وتخفيف الزاى بلفظ الفاعل من الغز وبجذف الياء واثباتها ابن ربيعة بفتح الراء الجرشى بضم الجيم وفتح الراء وبالشين المعجمة مات سنة سبع وخسين ومائة وهذا تعليق وصله ابوداود حدثنا المؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم عن هشام بن الغاز قال حدثنا نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها فقال

اي يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر ورواه ابن ماجه ايضا والطبراني قوله
 بين الجرات بفتح الجيم والميم جمع جرة وفيه تعيين المكان الذي وقف فيه كما ان في الرواية التي
 قبلها تعيين الزمان وكان في حديثي ابن عباس وابي بكرة تعيين اليوم ووقع تعيين الوقت في اليوم
 في رواية ارفع بن عمرو المزني عند ابن داود والنسائي ولفظه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يخطب الناس بني حين ارتفع الضمى الحديث قوله في الجلة التي حج ووقع في رواية الكشميهني
 في جنة التي حج والطبراني في حجة الوداع قوله بهذا قال الكرمانى اي وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور
 واستغرب بعضهم من الكرمانى هذا التفسير وقال بهذا اي بالحديث الذي تقدم من طريق محمد بن
 زيد عن جده قلت في طريق محمد بن زيد عن جده قالوا والله ورسوله اعلم وفي طريق هشام بن الغز
 الذي وصله ابو داود وابن ماجه قالوا يوم النحر وهذا كما ترى مختلف لان طريق محمد بن زيد
 فيه التفويض وفي طريق هشام الجواب يوم النحر فيارواه ابو داود وابن ماجه وغيرهما وكان في طريق
 هشام ورد اللفظان المذكوران اعني التفويض والجواب وفي تعليق البخاري عنه اللفظ هو التفويض فلذلك
 نسر الكرمانى لفظه بهذا بقوله اي وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واراد بالكلام المذكور قوله الله
 ورسوله اعلم وهو التفويض وهذا هو الوجه فلا ينسب الى الاستغراب لان كلمة الباء في قوله بهذا تعلق بقوله
 وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن تأمل سرائر التراكيب لم يزغ عن طريق الصواب قوله وقال هذا
 يوم الحج الاكبر اي يوم النحر هذا هو يوم الحج الاكبر واختلفوا فيه فقل هو الذي يقال له الحج الاكبر والعمره
 يقال لها الحج الاصغر وقيل الحج الذي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو واقضاه الحج الاكبر وقيل
 انما قال عليه الصلاة والسلام هذا يوم الحج الاكبر لاجتماع المسايين والمشر كين فيه وموافقته لاعياد اهل
 الكتاب وقال الترمذي باب ماجاء في الحج الاكبر حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا ابي عن ابيه عن محمد
 بن اسحق عن الحارث عن علي بن ابي اسحق عن علي بن ابي اسحق عن علي بن ابي اسحق عن علي بن ابي اسحق
 وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر ورواه الترمذي ايضا عن علي بن ابي اسحق وقال وهو الاصح
 قلت انفرد الترمذي باخراجه مرفوعا وموقوفا وقد روى من غير طريق ابن اسحق عن ابي اسحق
 مرفوعا ورواه ابن مردويه في تفسيره من رواية مغيرة الضبي ومن رواية الاجلج كلاهما عن ابي اسحق
 عن الحارث عن علي بن ابي اسحق عن علي بن ابي اسحق عن علي بن ابي اسحق عن علي بن ابي اسحق
 هريرة رواه ابو داود عنه قال بعثني ابو بكر رضي الله تعالى عنه فبين يؤذن يوم النحر يعني ان لا يحج
 بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاكبر الحج * وعن
 عبد الله بن ابي اوفى رواه ابن مردويه في تفسيره عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم الاضحي يوم الحج
 الاكبر وفي اسناده ضعف * وعن عمرو بن الاحوص رواه الترمذي في حديث طويل في الفتن والتفسير
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في حجة الوداع فقال اي يوم هذا قالوا
 يوم الحج الاكبر * وعن رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه النسائي عنه قال قام فبنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقه جراء محظومة فقال اتدرون اي يوم هذا قالوا يوم النحر
 قال صدقتم يوم الحج الاكبر * وقد ورد ان الحج الاكبر يوم عرفة وهو ما رواه ابن مردويه في تفسيره
 من رواية ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو يعرفات فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان هذا اليوم يوم الحج الاكبر ولا يعارض

هذا الاحاديث المذكورة ليجيئها من عدة طرق صحيحة بخلاف حديث المسور لانه فردا وتؤول هذا كتناويل
 قوله الحج عرفة على معنى ان الوقوف هو الهمم من افعاله لكون الحج يقوت بنواته وكذلك قوله
 يوم النحر يوم الحج الاكبر بمعنى ان اكثر افعال الحج من الرمي والخلق والطواف فيدو في شرح الترمذي
 شيخنا زين الدين رحمه الله واختلاف العلماء في يوم الحج الاكبر على اقوال احدها انه يوم النحر
 وهو قول علي بن ابي طالب وعبد الله بن ابي اوفى والشعبي ومجاهد والقول الثاني انه يوم عرفة
 ويروى ذلك عن عمر وابنه عبد الله بن عمر والقول الثالث انه ايام الحج كلها وقد يعبر عن الزمان باليوم
 كقولهم يوم بعث ويوم الجمل ويوم صفين ونحو ذلك وهو قول سفیان الثوري وقال مجاهد
 الاكبر القران والا صغر الافراد وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية الحسن عن سمرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحج الاكبر يوم حج ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنده في رواية
 بالناس قوله فطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اعلم ان طفق من افعال المقاربة وهى
 على ثلاثة انواع منها ما وضع للدلالة على الشروع في الخبر وكلمة طفق من هذا القبيل وهو يعمل
 عمل كاد الا ان خبره يجب ان يكون جملة وههنا قوله يقول جملة وقعت خبره وقال الجوهرى طفق
 يفعل كذا يطفى طفقا اى جعل يفعل ومنه قوله تعالى وطفقا يخلصان قال الاخفش وبعضهم يقول طفق
 بالفتح يطفى طفقا انتهى قلت الاول من باب علم يعلم والثاني من باب ضرب يضرب فافهم ووقع
 في رواية ابن ماجه وغيره بين قوله يوم الحج الاكبر وبين قوله فطفى من الزيادة وهى قوله ودمائكم
 واموالكم واعراضكم عليكم حرام كحرمة هذا البلد في هذا اليوم قوله فودع الناس لانه علم
 انه لا يتفق له بعد هذا وقفة اخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك وسبب ذلك ما رواه البيهقي وهو
 انه انزلت (اذا جاء نصر الله والفتح) على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وسط ايام التشريق
 وعرف انه الوداع فأمر براحلته القصواء فرحلت له فركب فوقف بالعقبة واجتمع الناس اليه فقال
 يا ايها الناس ان كل دم كان في الجاهلية الحديث بطوله ورواه ابن ابي شيبة حدثنا زيد بن الحباب
 حدثنا موسى بن عبيدة الربذي حدثني صدقة بن يسار عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان هذه
 السورة نزلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوسط ايام التشريق بمى وهو في حجة
 الوداع اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختمها فعرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه الوداع الحديث
 بطوله وموسى بن عبيدة ضعيف قوله فقالوا اى الصحابة هذه الحجة الوداع والوداع بفتح الواو وجاء
 بكسر ها **ص** باب هل بيت اصحاب السقاية او غيرهم بمكة لىالى منى **ش** اى هذا
 باب يذكر فيه هل بيت اصحاب السقاية وهى الماء المعدل شرب وسقاية العباس في المسجد الحرام
 مشهورة قوله او غيرهم اى او غير اصحاب السقاية ممن كان له عذر من مرض او شغل كالخطابين
 والرعا والباء في بمكة يتعلق بقوله بيت وليالى منصوب على الظرفية فان قلت ليس فيه جواب الاستفهام
 قلت الظاهر انه اكتفى بما في حديث الباب من ذكر الجواب وقيل يحتمل ان البخارى لا يرى ذلك
 الا لاهل السقاية خاصة وحدهم كما ذهب اليه البعض ويحتمل ان يكون طرد الاباحة في ذلك
 لاصحاب الاعذار كما ايج لاصحاب السقاية فلذلك لم يذكر الجواب **ص** حدثنا محمد بن
 عبيدة بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس عن عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رخص النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اخرج حديث ابن عمر هذا من ثلاثة طرق واقصر عليه

في الطريق الاول بقوله رخص وفي الثاني قوله أذن ولم يعلم الترخيص والاذن فيما ذابوا بين ذلك في الطريق
 الثالث كما ينبغي عن قريب ان شاء الله تعالى ومطابقتها لترجمة ظاهرة ورجال هذا خمسة * الاول محمد بن
 عبيد مصغر العبدان ميمون مولى هارون بن يزيد بن مهاجر بن قنفذ المدني المشهور بمحمد بن ابي عباد
 وهو من افراد * الثاني عيسى بن يونس بن ابي اسحق واسمه عمرو بن عبد الله الهمداني الكوفي
 * الثالث عبيد الله العمري وقد تكرر ذكره * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله
 ابن عمر * واخرجه مسلم والنسائي جميعا عن اسحق بن ابراهيم قوله رخص النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم جملة من الفعل والفاعل والمفعول مخدوف تقديره رخص في البيوت ليلة ليالى منى بمكة
 لاهل السقاية وقدم الكلام في هذا الباب مستقصى في باب سقاية الحاج فانه اخرج حديث ابن
 عمر هناك من طريق عبيد الله عن نافع عنه **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا محمد بن بكر
 اخبرنا ابن جريج اخبرني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم أذن **ش** هذا طريق ثان عن يحيى بن موسى بن عبد ربه بن سالم ابي زكريا
 السخيتاني البجلي الذي يقال له خت وهو من افراد عن محمد بن بكر بن عثمان البرساني البصري عن
 عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج عن عبيد الله العمري عن نافع واخرجه مسلم من حديث محمد بن حاتم
 وعبد بن حيد كلاهما عن محمد بن بكر عن ابن جريج عن عبيد الله عن نافع قوله اذن اي اذن للعباس
 ابن عبد المطلب للسقاية بأن يبيت ليالى منى بمكة **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابي
 حدثنا عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان العباس رضى الله تعالى عنه استأذن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليبيت بمكة ليالى منى من اجل سقايته فأذن له **ش** هذا طريق
 ثالث اخرجه عن محمد بن نمير بضم النون وقص الميم الى آخره ومضى هذا في باب سقاية الحاج عن
 ابن عمر بلفظ استأذن العباس بن عبد المطلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالى
 منى من اجل سقايته فأذن له وقال ابن المنذر السنة ان يبيت الناس منى ليالى ايام التشريق الا من ارخص له
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك فانه ارخص للعباس ان يبيت بمكة لاجل سقايته وارضى
 لرعاء الابل وارضى لمن اراد التعجيل ان ينفر في نفر الاول * واختلف الفقهاء في بات ليلة منى بمكة من غير
 من رخص له فقال مالك عليه دم وقال الشافعي ان بات ليلة اطعم عنهما مسكينا وان بات ليالى منى كلها الحديث ان
 يهريق دما وجعل ابو حنيفة واصحابه لاشئ عليه ان كان يأتي منى ويرمي الجمار وهو قول الحسن البصري
ص تابعه ابو اسامة وعقبة بن خالد وابو ضمرة **ش** اي تابع محمد بن عبد الله بن نمير وابو اسامة
 حاد بن اسامة الليثي واخرج هذه المتابعة مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابن نمير وابو اسامة قال حدثنا
 عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وحدثنا ابن نمير والفضالة قال حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن
 عمر ان العباس بن عبد المطلب استأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالى منى من اجل
 سقايته فأذن له قوله وعقبة بن خالد عطف على قوله ابو اسامة اي تابع ابن نمير ايضا عقبة بن خالد ابو مسعود
 السكوني واخرج متابعتهم عثمان بن ابي شيبة في مسنده عنه قوله وابو ضمرة عطف على ما قبله اي
 تابع ابن نمير ابو ضمرة بفتح الضاد وسكون الميم واسمه انس بن عياض وقد اخرج البخاري في باب سقاية
 الحاج عن عبد الله بن ابي الاسود عن ابي ضمرة عن عبيد الله عن نافع الحديث وانما ذكر البخاري هذه
 المتابعات هنا بعد ان روى هذا الحديث من ثلاثة طرق لاجل شك وقع في رواية يحيى بن سعيد القطان

في وصله وقد أخرجه أحمد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع قال لا أعلمه إلا عن ابن عمر وقال الإسماعيلي
 وصل هذا الحديث بلا شك فيه الدراوردي وعلي بن مسهر وأبو جزة وعقبة بن خالد ومحمد بن فليح
 وموسى بن عقبة عن عبيد الله وأرسله ابن المبارك عن عبيد الله **ص** **باب** رمى الجمار
 ش **ص** أي هذا باب في بيان وقت رمى الجمار وانما قدرنا هكذا لأن حديث الباب لا يدل إلا على
 بيان وقت الجمار **ص** وقال جابر رضي الله تعالى عنه رمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يوم النحر ضحى ورمى بعد ذلك بعد الزوال ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من الوجه
 الذي ذكرناه الآن وهذا معلق وصله مسلم وقال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو خالد
 الأحمر وابن إدريس عن ابن جريج عن ابن الزبير عن جابر قال رمى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الجمرة يوم النحر ضحى وأما بعد فاذا زالت الشمس ورواه أبو داود من رواية يحيى بن سعيد
 والترمذي عن علي بن خشرم حدثنا عيسى بن يونس عن ابن جريج عن جابر قال كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يرمي يوم النحر ضحى وأما بعد ذلك فبعد زوال الشمس وأخرجه النسائي من رواية
 عبد الله بن إدريس قوله ضحى الرواية فيه بالتونين على أنه مضروف وهو مذهب النخاعة من أهل
 البصرة سواء قصد التعريف أو التكرير وقال الجوهري تقول لقيته ضحى وضحى إذا أردت به
 ضحى يومك لم تنوّه وأما وقت الضحى بالضم والقصر فقال الجوهري ضحوة النهار بعد طلوع
 الشمس ثم بعده الضحى وهو حين تشرق الشمس مقصور يؤنث ويذكر فنأث ذهب إلى أنها
 جمع ضحوة ومن ذكر ذهب إلى أنه اسم على فعل مثل صرد ونغر وهو ظرف غير متمكن مثل سحر
 قال ثم بعده الضحاء ممدود مذكر وهو عند ارتفاع النهار الأعلى قوله ورمى بعد ذلك بعد الزوال
 يعني رمى الجمار أيام التشريق **ص** ويستفاد من الحديث حكمان **ص** الأول أن وقت رمى جرة العقبة
 يوم النحر ضحى اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرافعي المستحب أن يرمى بعد طلوع الشمس
 ثم يأتي بباقي الأعمال فيقع الطواف في ضحوة النهار انتهى وقال شيخنا زين الدين رحمه الله ومآقاله
 الرافعي يخالف للحديث على مقتضى تفسير أهل اللغة أن ضحوة النهار مقدمة على الضحى وهذا
 وقت الاختيار وأما أول وقت الجواز فهو بعد طلوع الشمس وهذا مذهبنا لما روى أبو داود عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال أي بني لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس
 وأما آخره فإلى غروب الشمس وقال الشافعي يجوز الرمي بعد النصف الأخير من الليل وفي شرح
 الترمذي لشيخنا وأما آخر وقت رمى جرة العقبة فاختلف فيه كلام الرافعي فجزم في شرح الصغير
 أنه يمتد إلى الزوال قال والمذكور في النهاية جزأ امتداده إلى الغروب وحكي وجهين في امتداده
 إلى الفجر أحدهما أنه لا يمتد وكذا صححه النووي في الروضة وفي التوضيح رمى جرة العقبة من أسباب
 التحلل عندنا وليس بركن خلافا لعبد الملك المالكي حيث قال من خرجت عنه أيام منى ولم يرم جرة
 العقبة بطل حججه فإن ذكر بعد غروب شمس يوم النحر فعليه دم وإن تذكر بعد فعله بدنة وقال ابن وهب
 لا شيء عليه مادامت أيام منى **ص** وفي المحيط أوقات رمى جرة العقبة ثلاثة مسنون بعد طلوع الشمس
 ومباح بعد زوالها ومكروه وهو الرمي بالليل ولولم يرم حتى دخل الليل فعليه أن يرميها في الليل
 ولا شيء عليه وعن أبي يوسف وهو قول الثوري لا يرمي في الليل وعليه دم ولولم يرم في يوم النحر
 حتى أصبح من الغد رماها وعليه دم عند أبي حنيفة خلافا لهما **ص** الحكم الثاني هو أن الرمي في أيام التشريق

محله بعد زوال الشمس وهو كذلك وقد اتفق عليه الائمة وخالف ابو حنيفة في اليوم الثالث منها فقال يجوز الرمي فيه قبل الزوال استحسانا وقال ان رمي في اليوم الاول او الثاني قبل الزوال اعادة وفي الثالث يحزبه وقال عطاء وطاوس يجوز في الثلاثة قبل الزوال واتفق مالك وابو حنيفة والثوري والشافعي وابو ثور انه اذا مضت ايام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات الرمي ويجبر ذلك بالدم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا مسعر عن وبرة قال سألت ابن عمر متى ارمي الجمار قال اذا رمي امامك فارمه فاعدت عليه المسألة قال كنا نحين فاذا زالت الشمس رمينا **ش** **ص** مطابقته للترجمة من الوجه الذي ذكرناه قبل هذا وابو نعيم الفضل بن دكين ومسعر بكسر الميم وسكون السين الممثلة وفتح العين الممثلة وبالراء ابن كدام مر في كتاب الوضوء ووبرة بالواو والباء الموحدة والراء المفتوحات على وزن شجرة ابن عبد الرحمن المسلي بضم الميم وسكون السين الممثلة بعدها لام وكلهم كوفيون واخرجه ابو داود عن عبد الله بن محمد الزهري عن سفيان ومسعر قوله متى ارمي الجمار يعني في غير يوم الاضحية قوله اذا رمي امامك اراد به الامير الذي على الحج وكان ابن عمر خاف عليه ان يخالف الامير فيحصل له منه ضرر فلما اعاد عليه المسألة لم يسعه الكتمان فاعلم بما كانوا يفعلونه في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فارمه بهاء ساكنة لانها هاء السكت والحديث رواه ابن عيينة عن مسعر بهذا الاسناد فقال فيه فقلت له ارأيت ان اخرج امامي اى الرمي فذكر له الحديث اخرجه ابن ابى عمير في مسنده عنه ومن طريقه الاسماعيلي ولفظه فاذا زاغت الشمس او زالت قوله كنا نحين على وزنه تفعل من الحين وهو الزمان اى نراقب الوقت قوله فاذا زالت الشمس رمينا اى في ايام التشريق وعند الجمهور لا يجوز الرمي في ايام التشريق وهى الايام الثلاثة الابدال الزوال وقال عطاء وطاوس يحزبه فيها قبل الزوال وقد ذكرناه عن قريب واتفقوا انه اذا مضت ايام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات الرمي ويجبر بالدم وقال ابن قدامة اذا اخر رمي يوم الى يوم بعده واخر الرمي كذا الى آخر ايام التشريق ترك السنة ولا شئ عليه وعند ابى حنيفة ان ترك حصاة او حصاتين او ثلاثا الى الغد رماها وعليه لكل حصاة نصف صاع وان ترك اربعا الى الغد فعليه دم والله اعلم **ص** **باب** رمي الجمار من بطن الوادى **ش** **ص** اى هذا باب في بيان رمي الجمار من بطن الوادى واراد به رمي جمار العقبة يوم النحر وهذا هو صفة رمي جرة العقبة وهى ان يرمى من بطن الوادى من اسفل الى اعلى فان قلت روى ابن ابى شيبة عن عطاء ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلو اذ ارمي الجمرة قلت هذا في الجمرتين الآخريتين واما في جرة العقبة فن بطن الوادى **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد قال رمي عبد الله من بطن الوادى فقلت يا ابا عبد الرحمن ان ناسا يرمونها من فوقها فقال والذي لاله غيره هذا مقام الذى انزلت عليه سورة البقرة صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول محمد بن كثير ضد القليل وقد تكرر ذكره **ص** الثاني سفيان الثوري **ص** الثالث سليمان الاعمش **ص** الرابع ابراهيم النخعي **ص** الخامس عبد الرحمن بن يزيد النخعي **ص** السادس عبد الله بن مسعود **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاختبار كذلك في موضع وفيه ان شيخه بصري وسفيان مكي والبقية كوفيون وفيه رواية الرجل عن خاله لان عبد الرحمن هو خال ابراهيم وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهو الاعمش وابراهيم

وعبدالرحمن * ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * أخرجه البخاري ايضا عن مسدد وعن حفص بن عمرو أخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابى بكر وابى كريب وعن منجاب بن الحارث وعن يعقوب بن ابراهيم وعن ابن ابى عمرو عن ابى بكر بن ابى شيبة وبن دار وابن المنثى ثلاثهم عن غندير وعن عبد الله بن معاذ وعن ابى بكر بن ابى شيبة ويحيى بن يحيى كلاهما عن ابى الحية وأخرجه ابوداود وفيه عن حفص بن عمرو ومسلم بن ابراهيم وأخرجه الترمذى فيه عن يوسف بن عيسى وهناد وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم به وعن الحسن بن محمد الزعفراني ومالك بن الخليل وعن مجاهد بن موسى وعن هناد عن ابى الحية وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع به * ذكر معناه * قوله رمى عبدالله اى ابن مسعود اى رمى جرة العقبة من بطن الوادى ولفظ الترمذى لما روى عبدالله بن جرة العقبة استبطن الوادى اى وقف في بطن الوادى قوله يا باعبدالرحمن اصله يا ابا بالهمزة وعادتهم تسهيل الهمزة في هذا وابو عبدالرحمن كنية عبدالله بن مسعود قوله والذي لا اله غيره الى آخره حلف ابن مسعود من غير داع لذلك لاجل تأكيده كلامه وذلك انه لما سمع من عبدالرحمن بن يزيد ما نقل عن هؤلاء الذين يرمون جرة العقبة من فوق الوادى على خلاف ما يفعله الشارع صعب عليه ذلك وكرهه منهم وانكر عليهم غاية الانكار حتى الجأ ذلك الى العيين ثم الحكمة في ذكر ابن مسعود لسورة البقرة دون غيرها من السور وان كان قد ائزل عليه كل السور ان معظم المناسك مذكور في سورة البقرة فكان قد قال من هنارمى من انزل عليه امور المناسك واخذ عنه الشرع فهو اولى واحق بالاتباع من رمى الجمرة من فوقها * ذكر ما يستفاد منه * فيه ان السنة رمى جرة العقبة من بطن الوادى ولورماها من اسفلها كره وفي التوضيح ولورماها من اسفلها جاز وقال مالك لا بأس ان يرميها من فوقها ثم رجع فقال لا يرميها الا من اسفلها وقال ابن بطال رمى جرة العقبة من حيث تيسر من العقبة من اسفلها او اعلاها او وسطها كل ذلك واسع والموضع الذي يختارها بطن الوادى من اجل حديث ابن مسعود وكان جابر بن عبدالله يرميها من بطن الوادى وبه قال عطاء وسالم وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق وقال مالك فرميها من اسفلها احب الى وقد روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه جاء والزحام عند الجمرة فصعد فرماها من فوقها * وفيه انه لا يكره قول الرجل سورة البقرة وسورة آل عمران ونحو ذلك وهو قول كافة العلماء الا ما حكى عن بعض التابعين كراهة ذلك وانه ينبغي ان يقال السورة التي يذكر فيه كذا والاصح قول الجمهور لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة المرفوعة * ص * وقال عبدالله بن الوليد حدثنا سفيان عن الاعشى بهذا شن * هذا تعليق وصله عبد الرحمن بن منده باسناده الى عبدالله بن الوليد العدي هذا عن سفيان الثوري عن سليمان الاعشى بهذا الحديث المذكور عن عبدالله بن مسعود * ص * باب * رمى الجمرة بسبع حصيات شن * اى هذا باب في بيان ان عدد رمى الجمار انما هو بسبع حصيات بفتح الصاد والياء جمع حصاة وهو الصواب بخلاف ما وقع في رواية ابى الحسن حصيات * ص * ذكره ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شن * اى ذكر السبع عبدالله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووصله البخاري في باب اذارمى الجمرتين وهو الباب الرابع بقدر هذا الباب على ما يأتي ان شاء الله تعالى * ص * حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن عبدالرحمن بن يزيد عن عبدالله انه انتهى الى الجمرة الكبرى

جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع وقال هكذا رمى الذى اترلت عليه سورة البقرة
ش **سبع** مطابقتها للترجمة ظاهرة **سبع** ورجاله قد ذكروا غير مرة والحكم بمقتضى هو ابن عتيبة
بضم العين وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة ووقع في بعض
النسخ مذكورا عن الحكم بن عتيبة وابراهيم هو النخعي قوله الى الجرة الكبرى هي جرة العقبة
آخر الجمرات الثلاث بالنسبة الى المتوجه من منى الى مكة قوله ومنى عن يمينه اي وجعل منى عن يمينه
قوله ورمى بسبع اي بسبع حصيات **سبع** ويستفاد منه ان رمى الجرة لابد ان يكون بسبع حصيات
وهو قول اكثر العلماء وذهب عطاء الى انه ان رمى بخمس اجزأه وقال بجاهد ان رمى بست فلا شيء
عليه وبه قال احمد واسحق واحتج من قال بذلك بما رواه النسائي من حديث سعد بن مالك قال
رجعنا في الحجة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعضنا يقول رميت بست حصيات وبعضنا يقول
رميت بسبع فلم يعجب بعضنا على بعض وروى ابو داود والنسائي ايضا من رواية ابى مجلز قال سألت
ابن عباس عن شيء من امر الجمار فقال ما درى رماها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بست او سبع
والصحيح الذى عليه الجمهور ان الواجب سبع كما صحح من حديث ابن مسعود وجابر وابن عباس وابن
عمر وغيرهم واجيب عن حديث سعد بأنه ليس بمسند وعن حديث ابن عباس انه ورد على الشك من
ابن عباس وشك الشاك لا يقدح في جزم الجازم فانه رماها باقل من سبع حصيات فذهب الجمهور
فيما حكاه القاضي عياض الى ان عليه دما وهو قول مالك والاوزاعي وذهب الشافعي وابو ثور الى
ان على تارك حصاة مدا من طعام وفي اثنين مدين وفي ثلاث فاكثر دما وللشافعي قول آخر ان في الحصاة
ثلث دم وله قول آخر ان في الحصاة درهما **سبع** وذهب ابو حنيفة وصاحبه الى انه ان ترك اكثر من
نصف الجمرات الثلاث فعليه دم وان ترك اقل من نصفها ففي كل حصاة نصف صاع وعن طاوس ان
رمى ستا بطعم تمر او لقمة وذكر الطبري عن بعضهم انه لو ترك رمى جميعهن بعد ان يكبر عند كل
جرة سبع تكبيرات اجزأه ذلك وقال انما جعل الرمي في ذلك بالخصى سببا لحفظ التكبيرات
السبع كما جعل عقدا الاصابع بالتسبيح سببا لحفظ العدد وذكر عن يحيى بن سعيد انه سئل عن الخرز والنوى
يسبح به قال حسن قد كانت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول انما الخصى للجمار ليحفظ به التكبيرات وقال
الحكم وجاهد من نسي جرة او جرتين او حصتين بهريق دما وقال عطاء من نسي شيئا من رمى الجمار فذكر
ليلا او نهارا فيلزم مانسى ولا شيء عليه وان مضت ايام التشرى ففعل به دم وهو قول الاوزاعي وقال مالك
ان نسي حصاة من الجرة حتى ذهبت ايام الرمي ذبح شاة وان نسي جرة تامة ذبح بقرة **سبع** واختلفوا
فبين رمى سبع حصيات في كل مرة واحدة فقال مالك والشافعي لا يجزيه الا عن حصاة واحدة
ويرمى بعدها ستا وقال عطاء يجزيه عن السبع وهو قول ابى حنيفة كما في سباط الخد سوطا سوطا
ومجموعة اذا علم وصول الكل الى بدنه هذا الذى ذكر عن ابى حنيفة ذكره صاحب التوضيح
وذكر في المحيط ولورمى احدى الجمار بسبع حصيات رمية واحدة ففي بمنزلة حصاة وكان عليه
ان يرمى ست مرات قلت العمدة في النقل عن صاحب مذهب من المذاهب على نقل صاحب من
اصحاب ذلك المذهب **سبع** ومن فوائده انه يرمى الجرة وهو يحمل البيت عن يساره ومنى عن يمينه وهو
احد الوجوه للشافعية وقال النووي هو الصحيح من مذهبنا قال وبه قال جمهور العلماء وفي وجهه انه
يستدبر القبلة ويستقبل الجرة بمأبى مكة وتكون منى ايضا امامه وبه قطع الشيخ ابو حامد وفي وجهه

يستقبل القبلة ويجعل الجمرة على يمينه ومنى خلف ظهره ومنها انه لابد من رمي الرمي وانه لا يكفي
الوضع وهو كذلك عند الجمهور وحكى القاضي عياض عن المالكية ان الطرح والوضع لا يجزئ
قال وقال اصحاب الراى يجزئ الطرح ولا يجزئ الوضع قال وواقنا ابو ثور الا انه قال ان كان يسمى
الطرح رميا اجزأه وحكى امام الحرمين ايضا عن بعض اصحاب الشافعي انه يكفي الوضع قلت
قال صاحب المحيط وضع الحصاة لا يجزئ عن الرمي ويجزئ طرحتها لانه رمى حقيقة ومنها ان المراد
بسمع سبع جرات وهى الحصيات وقال اصحابنا يجوز الرمي بكل ما كان من جنس الارض كالجر
والذر والمردا سنج وكبر الاجر ولا يجوز بما ليس من جنس الارض كالذهب والفضة والؤلؤ
والعبر وذهب داود الى جوازها بكل شئ حتى بالبررة والعصفور الميت وقال ابن المبارك لا يجوز الا
بالحصى وقال احمد لا يجوز بالجر الكبير **حص** باب من رمى جرة العقبة فجعل البيت
عن يساره ش **ش** اى هذا باب يذكرفيه من رمى جرة العقبة وهى الجمرة الكبرى وجعل البيت
عن يساره وجعل منى عن يمينه قوله فجعل يروى وجعل بالواو **حص** حدثنا آدم حدثنا
شعبة حدثنا الحكم عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد انه حج مع ابن مسعود فرأه رمى الجمرة الكبرى
بسمع حصيات فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ثم قال هذا مقام الذى انزلت عليه سورة البقرة
ش **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو طريق آخر لحديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه
أخرجه عن آدم بن ابي اياس عن شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم النخعي عن
عبد الرحمن بن يزيد النخعي الى آخره وقد مر الكلام فيه مستوفى فى الحديث السابق **حص** باب
يكبر مع كل حصاة تكبيرة ش **ش** اى هذا باب يذكرفيه ان الحجاج اذارمى جرة العقبة يكبر مع
كل حصاة تكبيرة **حص** قاله ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ش** اى قال
بالتكبير مع كل حصاة عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما راويا عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهذا ذكره البخارى موصولا فى باب اذارمى الجمرتين يقوم بأنى بعد هذا الباب الذى يلى هذا الباب
حص حدثنا مسدد عن عبد الواحد حدثنا الاعمش قال سمعت الحجاج يقول على المنبر السورة التى
التي تذكر فيها البقرة والسورة التى تذكر فيها آل عمران والسورة التى تذكر فيها النساء قال فذكرت
ذلك لابراهيم فقال حدثني عبد الرحمن بن يزيد انه كان مع ابن مسعود حين رمى جرة العقبة
واسبطن الوادى حتى اذا حاذى بالشجرة اعترضها فرمى بسمع حصيات يكبر مع كل حصاة
ثم قال من ههنا والذى لا اله غيره قام الذى انزلت عليه سورة البقرة ش **ش** مطابقته للترجمة
فى قوله يكبر مع كل حصاة وهذا طريق آخر لحديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وعبد الواحد
هو ابن زياد البصرى والاعمش هو سليمان والحجاج هو ابن يوسف نائب عبد الملك بن مروان بالعراق
قوله قال سمعت الحجاج يقول هذا حكاية عن الاعمش عن الحجاج لاجل اظهار خطائه ولم يقصده
الرواية عنه لانه لم يكن اهلا لذلك واصل القضية ان الاعمش سمع الحجاج يقول وهو على المنبر
السورة التى تذكر فيها البقرة والسورة التى تذكر فيها آل عمران والسورة التى تذكر فيها النساء
ولم يقل سورة البقرة وسورة آل عمران وسورة النساء ولم ير باضافة السورة الى البقرة
ولالى آل عمران ولالى النساء ونحو ذلك وروى النسائي يلفظ لا تقولوا سورة البقرة قولوا السورة
التي تذكر فيها البقرة وفى رواية مسلم عن الاعمش قال سمعت الحجاج بن يوسف يقول وهو يخطب

على المنبر الفوا القرآن كما ألفه جبريل عليه السلام السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة التي تذكر فيها النساء والسورة التي تذكر فيها آل عمران قال فلقيت ابراهيم فخبته بقوله فسيه ثم قال حدثني عبد الرحمن بن يزيد انه حج مع عبد الله بن مسعود فأتى جرة العقبة فاستبطن الوادي فاستعرضها فرماها من بطن الوادي بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة قال فقلت يا ابا عبد الرحمن ان الناس يزعمونها من فوقها فقال هذا والذي لا اله غيره مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة انتهى ولما قال الاعمش لابراهيم ما قال وحده ابراهيم عن عبد الرحمن رد عليه بذلك وظهر خطأ الحجاج عليه ما يستحق وقال عياض ان كان الحجاج اراد بقوله كما ألفه جبريل عليه السلام تأليف الآي في كل سورة ونظمها على ما هي عليه الآن في المصحف فهو اجاع المسلمين اجعوا ان ذلك تأليف سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان يريد تأليف السورة بعضها على اثر بعض فهو قول بعض الفقهاء والقراء وخالفهم جماعة من المحققين وقالوا بل هو اجتهاد من الامة وليس بتوقيف وقال ابو الفضل تقديم الحجاج سورة النساء على آل عمران في رواية مسلم دليل على انه لم يرد الانظم الآي لان الحجاج انما كان يتبع مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه ولا يخالفه قوله حين رمى جرة العقبة هي الجرة الكبرى وليست هي من منى بل هي حدمنى من جهة مكة وهي التي يابغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار عندها على الهجرة والجرة اسم لمجتمع الحصى سميت بذلك لاجتماع الناس بها فيقال تجمر بنو فلان اذا اجتمعوا وقيل ان العرب تسمى الحصى الصغار جارا فسميت تسمية الشئ بلازمه قوله فاستبطن الوادي اى دخل في بطن الوادي قوله حتى اذا حاذى بالشجرة اى قابلها والياء فيه زائدة وهذا يدل على انه كان هناك شجرة عند الجمرة وقدرى ابن ابي شيبة عن الثقفى عن ايوب قال رأيت القاسم وسالما واقفا برمون من الشجرة ومن طريق عبد الرحمن بن الاسود انه كان اذا جاور الشجرة رمى جرة العقبة من تحت غصن من اغصانها قوله اعترضها اى الشجرة قال بعضهم قلت معناه اتاها من عرضها به عليه الداودى قوله فرمى اى الجرة قوله يكبر جلة حاله ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ منها لا بد من رمى سبع حصيات ﴿ ومنها التكبير مع كل حصاة واجهوا على استحبابه فيما حكاه القاضى عياض وانه لو ترك التكبير اجزأه اجاعا وفيه نظر لان بعضهم بعده واجبوا وقال اصحابنا يكبر مع كل حصاة ويقول بسم الله والله اكبر رغما للشيطان وحزبه وكان على رضى الله تعالى عنه يقول كلما رمى حصيات اللهم اهدنى بالهدى وقنى بالتقوى واجعل الآخرة خيرا لى من الاولى وكان ابن مسعود وابن عمر رضى الله تعالى عنهم يقولان عند ذلك اللهم اجعلها نجما ورواؤذا مغفورا وسعيام شكورا وقال ابن القاسم فان سجد لاشئ عليه ﴿ ص ﴾ باب ﴿ من رمى جرة العقبة ولم يقف شئ ﴾ اى هذا باب يذكر فيه من رمى جرة العقبة والحال انه لم يقف عندها ﴿ ص ﴾ ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ ﴿ اى قال عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يرمى جرة العقبة ولا يقف عندها خرجه البخارى هذا مسند فى الباب الذى بلى هذا الباب وقدرى اجد فى مسنده من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه من جده نحوه ولا يعرف فيه خلاف ﴿ ص ﴾ باب ﴿ اذا رمى الجمرتين يقوم ويسهل مستقبل القبلة شئ ﴾ اى هذا باب يذكر فيه اذا رمى الجمرتين وهما الجرة الاولى والثانية غير جرة العقبة قوله يقوم اى يقف عندهما طويلا واختلفوا فى مقدار ما يقف عند الجرة الاولى فكان ابن مسعود يقف عندها قدر قراءة سورة البقرة مرتين وعن ابن عمر كان يقف عندها قدر قراءة سورة البقرة عند الجمرتين وعن ابي مجلز قال كان ابن عمر يشترطه ثلاثة اشبار

ثم يرمى وقام عند الجرتين قدر قراءة سورة يوسف وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقف
بقدر قراءة سورة من المثين ولا توقيف في ذلك عند العلماء وانما هو ذكر ودعاء فان لم يقف ولم يدع
فلا حرج عليه عند اكثر العلماء الا الثوري فانه استحسب ان يطعم شيئا او بهريق دما قوله ويسهل بضم
الياء آخر الحروف وسكون السين المهملة اى يقصد السهل من الارض وهو المكان المصطحب الذى
لا ارتفاع فيه قوله مستقبل القبلة كلام اضافى وقع حالا وقال الكرماني يسهل اى ينزل الى السهل
من بطن الوادى يقال اسهل القوم اذا نزلوا عن الجبل الى السهل **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة
حدثنا طلحة بن يحيى حدثنا يونس عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر انه كان يرمى الجمرة الدنيا بسبع
حصيات يكبر على اثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلا ويدعو
ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلا
ويدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا ثم يرمى جرة ذات العقبة من بطن الوادى فلا يقف عندها ثم
ينصرف فيقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة هذا الحديث من افراد البخارى وذكره ايضا فى بابين بعده وعثمان بن ابي شيبة
هو اخو ابى بكر بن ابي شيبة وطلحة بن يحيى ابن النعمان بن ابي عياش الزرقى الانصارى المدينى وليس
له فى هذا الكتاب غير هذا الحديث فان قلت فيه مقال فقال ابو حاتم ليس بقوى ولهذا لم يخرج
له مسلم شيئا قلت وثقه ابن معين على ان البخارى لم يحتج به وحده فقد استظهر بمتابعة سليمان بن
بلال فى الباب الذى بعده وبمتابعة عثمان بن عمر ايضا كلاهما عن يونس وتابعهم عبدالله بن عمر النخعي
عن يونس عند الاسمعيلى ويونس هو ابن يزيد الابلى والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب قوله
الجرمة الدنيا بضم الدال وبكسرها اى القرية الى جهة مسجد الخيف وهى اولى الجمرات التى
ترمى من ثانى يوم النحر وهى اقرب الجمرات من منى وابعدها من مكة قوله على اثر كل حصاة اثر
الشيء بكسر الهمزة وسكون التاء الثلاثة عقيه قوله حتى يسهل بنصب اللام بتقدير ان وقدم
تفسيره عن قريب قوله فيقوم طويلا وفى رواية سليمان بن بلال فيقوم قياما طويلا وقوله ويرفع
يديه اى فى الدماء وهذا يدل على مشروعية رفع اليدين عند الدعاء وروى مالك منعه فى جميع المشاعر
وروى فى الاستسقاء رافعا يديه وقد جعل بطونها الى الارض وقال ابن المنذر لا علم احدا انكر ذلك
غير مالك فان ابن القاسم حكى عنه انه لم يكن يعرف رفع اليدين هنالك قال واتباع السنة افضل وقيل
يرفع حكاه ابن التين وابن الحاجب قوله ثم يرمى الوسطى اى الجرمة الوسطى قوله ثم يأخذ
ذات الشمال بكسر الشين اى جانب الشمال قوله ثم يرمى جرة ذات العقبة هى جرة العقبة وفى
رواية عثمان بن عمر ثم يأتى الجرمة التى عند العقبة قوله ثم ينصرف وفى رواية سليمان ولا يقف عندها
ص **باب** رفع اليدين عند جرمة الدنيا والوسطى **ش** اى هذا باب فى بيان
رفع اليدين عند جرمة الدنيا اى القرية الى مسجد الخيف والوسطى هى الجرمة الثانية بين الجرمة
الاولى وجرمة العقبة **ص** حدثنا اسمعيل بن عبدالله قال حدثنى اخى عن سليمان عن يونس بن
يزيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله ان عبدالله بن عمر كان يرمى الجرمة الدنيا بسبع حصيات ثم يكبر
على اثر كل حصاة ثم يتقدم فيسهل فيقوم مستقبل القبلة قياما طويلا ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى
الجرمة الوسطى كذلك فآخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة قياما طويلا فيدعو ويرفع يديه

ثم يرمى الجمرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل **شئ** هذا الحديث بعينه هو المذكور قبله بطوله وإنما أحاده باختلاف طريقه فانه روى الحديث الاول عن عثمان عن طلحة عن يونس وروى هذا عن اسمعيل ابن عبد الله المشهور بابن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد بن عبد الله عن سليمان بن بلال عن يونس ابن يزيد ولما أعاده لما ذكرنا وضع له الترجمة المذكورة وتفسيره قدمه عن قريب **ص**

باب الدعاء عند الجمرتين شئ اى هذا باب في بيان الدعاء عند الجمرتين الاولى والثانية **ص** وقال محمد حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا رمى الجمرة التي تلى مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كل رمية بحصاة ثم تقدم امامها فوقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو وكان يطيل الوقوف ثم يأتي الجمرة الثانية فيرميها بسبع حصيات يكبر كل رمية بحصاة ثم يندرد ذات اليسار مما يلي الوادي فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو ثم يأتي الجمرة التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل هذا عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن عمر يفعله **شئ** مطابقته للترجمة في قوله رافعا يديه يدعو **و** رجاله اربعة **الاول** محمد ذكره مجردا عن نسبة واختلف فيه فقال ابو علي بن السكن هو محمد بن بشار وقال الكلبي هو محمد بن بشار او محمد بن المثني قال وروى البخاري ايضا في جامعه عن محمد بن عبد الله الذهلي وقال بعضهم وجزم غيره بأنه الهذلي قلت لم أر احدا جزم به وإنما وقع الاختلاف في هؤلاء المحمدين فقال ابن السكن هو محمد بن بشار ولم يجزم به وقال الكلبي بالشك بين محمد بن بشار وبين محمد بن المثني قال وروى البخاري في جامعه ايضا عن محمد بن عبد الله الذهلي ولم يجزم باحدهم **الثاني** عثمان بن عمر بن فارس العبدى البصرى **الثالث** يونس بن يزيد الايلي **الرابع** محمد بن مسلم الزهري فان قلت ما تقول في هذا الحديث هل هو مسند ام مرسل قلت قال الكرماني هذا من مراسيل الزهري ولا يصير مسندا بما ذكره آخره لانه قال يحدث بمثله لانيقسه انتهى وقال بعضهم هو بالاسناد المصنوع به الباب ولا اختلاف بين اهل الحديث ان الاسناد بمثل هذا السياق موصول وفاته انه من تقديم المتن على بعض السند وإنما اختلفوا في جواز ذلك ثم قال واغرب الكرماني فقال ونقل ما قاله الذي ذكرناه عنه ثم قال وليس مراد الحديث بقوله في هذا بمثله لانفسه ثم احتج في دعواه بما رواه الاسمعيلى عن ابن ناجية عن ابن المثني وغيره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهري سمعت سالما يحدث بهذا عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعرف ان المراد بقوله بمثله نفسه انتهى قلت ليت شعري من اين هذا التصرف وكيف يصح احتجاجة في دعواه بحديث الاسمعيلى فان الزهري فيه صرح بالسماع عن سالم وسالم صرح بالحديث عن ابيه وابوه صرح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يدل هذا على ان المراد بقوله بمثله نفسه وهذا شئ عجيب لان بين قوله يحدث بهذا عن ابيه وبين قوله يحدث مثل هذا عن ابيه فاعظي لان مثل الشئ غيره فكيف يكون نفسه بقط فانه موضع التأمل قوله رافعا يديه نصب على الحال قوله يدعو وجلة وقعت حالا ايضا امامن الاحوال المتداخلة او المترادفة وبقية الكلام قد مررت آنفا **ص** **باب** الطيب بعد رمى الجمار والخلق قبل الافاضة **شئ** اى هذا باب في بيان استعمال الطيب بعد رمى جرة العقبة وبعد الخلق قبل

الافاضة اى قبل طواف الزيارة وهو طواف الركن وانما لم يشر الى الحكم في ذلك في الترجمة لاجل
 الخلاف فيه قال ابن المنذر اختلف العلماء فيما ايجب للحاج بعد رمى جرة العقبة قبل الطواف بالبيت
 فروى عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انه يحل له كل شيء الا النساء وهو قول سالم وطاوس والنخعي
 وابيه ذهب ابو حنيفة والشافعي واحمد واسحق وابو ثور واحتجوا فيه بحديث الباب وروى عن عمر
 وابيه انه يحل له كل شيء الا النساء والطيب وقال مالك يحل له كل شيء الا النساء والصيد وفي المدونة
 اكره لمن رمى جرة العقبة ان يتطيب حتى يفيض فان فعل فلا شيء عليه قلت مذهب عروة بن الزبير
 وجاعة من السلف انه لا يحل للحاج اللباس والطيب يوم النحر وان رمى جرة العقبة وحلق وذبح حتى
 تحل له النساء ولا تحل له النساء حتى يطوف طواف الزيادة واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا
 يحيى بن عثمان قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة عن ام قيس بنت
 محضن قالت دخل على عكاشة بن محصن وآخري منى مساء يوم الاضحية فزما ثيابهما وتركوا الطيب فقلت
 ما لكما فقالا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا من لم يفيض الى البيت من عشية هذه فليدع
 الثياب والطيب وقال علقمة وسالم وطاوس وعبيد الله بن الحسن وخارجة بن زيد وابراهيم النخعي
 وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي واحمد في الصحيح وابو ثور واسحق اذا رمى المحرم جرة العقبة ثم
 حلق حل له كل شيء كان محظورا بالاحرام الا النساء * واختلفوا في حكم الطيب فقال ابو حنيفة واصحابه
 والشافعي واصحابه واحمد في رواية حكم الطيب حكم اللباس فيحل كما يحل اللباس وقال مالك واحمد
 في رواية حكم الطيب حكم الجماع فلا يحل له حتى يحل الجماع واحتج ابو حنيفة ومن معه بحديث الباب *
 وقال صاحب التوضيح واحتج الطحاوي لاصحابه بحديث عائشة مرفوعا اذا رميت وحلقم فقد حل لكم
 الطيب والثياب وكل شيء الا النساء وفيه الحجاج بن ارطاة * وبحديث الحسن البصري عن ابن عباس
 ولم يسمع منه قال اذا رميت الحجرة فقد حل لكم كل شيء الا النساء فقال له رجل والطيب فقال اما انافق قد رأيت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضح رأسه بالمسك افطيب هو * قلت سبحان الله آثار التعصب الباطل
 لا تخلو عنهم فلم لم يذكر صاحب التوضيح حديث الباب في احتياج الطحاوي لابي حنيفة واصحابه فانه
 احتج لهم اولا بحديث الباب واخرجه من طرق واحتج ايضا بالحديث الذي ذكره صاحب
 التوضيح وصدر كلامه به وغمز بقوله وفيه الحجاج بن ارطاة فالاحتجاج بن ارطاة وقد احتج به الاربعة
 واليهي ايضا اخرج حديثه واما حديث ابن عباس فانه طعن فيه بان الحسن البصري لم يسمع من
 ابن عباس فانه ليس بالحسن البصري وانما هو الحسن العرنى وقد روى عن يحيى بن معين ان الحسن
 العرنى لم يسمع من ابن عباس وغيره قال سمع منه فالتبث اولى من النافي على ما عرف وقد
 ذهل صاحب التوضيح ولم يفرق بين البصري والعرنى ومع هذا فحديث ابن عباس هذا اخرجه
 النسائي وابن ماجه ايضا واما الجواب عن حديث ام قيس اخت عكاشة بن محصن فانه لا يعارض حديث
 عائشة لان حديث عائشة فيه من الصحة ما ليس في حديث ام قيس وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف وحديثه
 هذا شاذ ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عبد الرحمن بن القاسم انه سمع اياه
 وكان افضل اهل زمانه يقول سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول طيب رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بيدي هاتين حين احرم وحله حين احل قبل ان يطوف وبسطت يديها شيء ص
 مطابقه للترجمة ظاهرة من قولها طيب الى آخره والحديث مضى في باب الطيب عند الاحرام فانه

أخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن عبدالرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة إلى آخره
 وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى
 عنهم قوله انه سمع اباهم وكان افضل اهل زمانه اي كان ابوهم محمد بن أبي بكر الصديق افضل اهل
 زمانه ويروى حدثنا سفيان حدثنا عبدالرحمن بن القاسم وكان افضل اهل زمانه انه سمع اباهم وكان
 افضل اهل زمانه وفي التوضيح وكان افضل اهل زمانه في كل منهما وفي الاطراف ان كلا من علي بن
 المديني وعبدالرحمن بن القاسم يقول ذلك قلت اما القاسم فهو واحد الفقهاء السبعة وقال عمر بن
 عبدالعزيز لولم يجعل سليمان الامر الى يزيد لندبتهما في عنق القاسم يعني الخلافة واما محمد فانه كان
 من نساء قريش وله عبادة كثيرة واجتهاد وافر قوله حين احرم اي حين اراد الاحرام قوله ولعله
 حين احل ليس معناه اذا اراد الاحلال لان التطيب لا يجوز الا بعد الاحلال وهو عكس الاحرام
 قوله قبل ان يطوف اي بالبيت طواف الزيارة وبقية الكلام مرت هناك **ص** **باب**
 طواف الوداع **ش** اي هذا باب في بيان حكم طواف الوداع وانما اضمحل الحكم اكتفاء
 بما في حديث الباب **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس
 قال امر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الا انه حفف عن الحائض **ش** مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قوله ان يكون آخر عهدهم بالبيت وهو لا يكون الا بالطواف وهو في آخر العهد طواف
 الوداع **و** رجاله تكرر ذكرهم وسفيان ابن عيينة وابن طاوس هو عبدالله بن طاوس واخرجه
 البخاري ايضا عن مسلم بن ابراهيم فعن قريب يأتي واخرجه ايضا في الطهارة عن معلى بن اسد
 واخرجه مسلم في الحج عن سعيد بن منصور وابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن سفيان به واخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن عبدالله بن يزيد المقرئ والحاتم بن مسكين كلاهما عن سفيان به وعن جعفر بن مسافر
 مختصرا قوله امر الناس على صيغة المجهول واصل الكلام امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس
 ان يكون آخر عهدهم بالبيت ورواه مسلم نحوه عن سفيان عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس
 ورواه ايضا عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينصرفن احدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت قال زهير
 ينصرفون كل وجه ولم يقل في **و** وروى مسلم ايضا من رواية الحسن بن مسلم عن طاوس قال كنت مع
 ابن عباس اذ قال زيد بن ثابت تعني ان تصدر الحائض قبل ان يكون آخر عهدها بالبيت فقال له ابن
 عباس اما لا فسل فلانة الانصارية هل امرها بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 فرجع زيد الى ابن عباس يضحك وهو يقول ما اراك الا قد صدقت وفي رواية فساها يزيد ثم رجع
 وهو يضحك فقال الحديث كما حدثتني وفي رواية البيهقي ارسل زيد الى ابن عباس اني وجدت
 الذي قلت كما قلت فقال ابن عباس اني لاعلم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للنساء
 ولكن احببت ان اقول ما في كتاب الله تعالى ثم تلا هذه الآية (ثم ليقضوا نفثهن وليوفوا نذورهم
 وليطوفوا بالبيت العتيق) فقد قضت النفث ووفت النذر وطافت بالبيت فابق **و** قوله اما لا بكسر
 الهمزة وفتح اللام وبالاالة الخفية وهو الصواب المشهور قال القاضي ضبطه الطبري والاصيلي بكسر
 اللام قال والمعروف في كلام العرب فتحها الاعلى لغة من عجل وقال ابن الانباري قولهم افعل هذا
 اما لا معناه افعله ان كنت لاتفعل غيره وقال ابن الاثير اصل هذه الكلمة ان وما فادغمت النون

تقديره هل يجب عليها طواف الوداع أم يسقط عنها بسبب الحيض وإذا وجب هل يجزئ بدم أم لا
 ص حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أن
 صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاضت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال أحبستما هي قالوا أنها أفاضت قال فلا إذا شئ  مطابقتها للترجمة في قوله أنها
 أفاضت قال فلا إذا وجه ذلك أن حاصل المعنى أن طواف الوداع ساقط عن الحائض لأنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما أخبر عن صفية أنها حاضت قال أحبستما هي فلما أخبر أنها قد أفاضت من قبل أن تحيض
 قال فلا إذا أي فلا تحبسنا حينئذ لأنها أدت الفرض الذي هو ركن الحج وهذا قول عوام أهل العلم وخالف
 ذلك طائفة فقالوا لا يحل لأحد أن ينفر حتى يطوف طواف الوداع ولم يعذروا في ذلك حائضا بحيضها
 ذكره الطحاوي وقال ابن المنذر روى ذلك عن عمر وابن عمر وزيد بن ثابت فانهم أمروا الحائض بالمقام
 إذا كانت حائضا لطواف الوداع فكأنهم أوجبوه عليها كما يجب عليها طواف الأفاضة واسند ابن
 المنذر عن عمر رضي الله تعالى عنه بإسناد صحيح إلى نافع عن ابن عمر قال طافت امرأة بالبيت يوم النحر
 ثم حاضت فأمر عمر بحبسها بمكة بعد أن ينفر الناس حتى تطهر وتطوف بالبيت ثم قال وقد ثبت رجوع
 ابن عمر وزيد بن ثابت عن ذلك وبقى عمر فخالفناه لثبوت حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وأشار
 بذلك إلى أحاديث هذا الباب وقد روى ابن أبي شيبه من طريق القاسم بن محمد كان الصحابة يقولون
 إذا أفاضت المرأة قبل أن تحيض فقد فرغت الأعر رضي الله تعالى عنه فانه كان يقول آخر عهدا بالبيت
 وقد وافق عمر على رواية ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غيره فروى أحمد وأبو داود والنسائي
 والطحاوي واللفظ لأبي داود من طريق الوليد بن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن أوس الثقفي
 فقال أتيت عمر رضي الله تعالى عنه فسألت عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ثم تحيض قال ليكن آخر عهدا
 بالبيت فقال الحارث كذلك أفئتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر أربت عن يدك سألتني
 عن شيء سألت عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكيما أخافه ورواه الترمذي أيضا ولفظه خررت
 عن يدك ومعنى أربت عن يدك سقطت أرباك وهو جمع أرب وهو العضو ومعنى خررت
 سقطت وأجاب الطحاوي عن هذا الحديث بأنه نسخ بحديث عائشة المذكور ويحدث ابن عباس
 رواه الطحاوي فقال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس أمر الناس أن
 يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه قد خفف عن المرأة الحائض وأخرجه مسلم أيضا فان قلت روى
 الطحاوي أيضا عن ابن عباس فقال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن سليمان وهو ابن أبي مسلم الاحول
 عن طاوس عن ابن عباس قال كان الناس ينفرون من كل وجه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت وهذه الرواية لا تدل على سقوط طواف
 الوداع عن أحد قلت هذا مطلق والاول مقيد فيحمل المطلق على المقيد قوله حاضت أي بعد أن
 أفاضت يوم النحر قوله فذكرت أي عائشة وروى فذكر على صيغة المجهول قوله أحبستما
 الجمزة فيه للاستفهام أي أمانعتنا من التوجه من مكة في الوقت الذي أردنا التوجه فيه ظنا منه صلى الله
 تعالى عليه وسلم أنها ما طافت طواف الأفاضة قوله أنها أفاضت أي طافت طواف الأفاضة قوله
 قال فلا إذا أي قال صلى الله تعالى عليه وسلم أي فلا حبس علينا حينئذ  ص حدثنا أبو النعمان
 حدثنا جاد عن أيوب عن عكرمة أن أهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم
 تنفروا لا تأخذ بقولك فتدع قول زيد قال إذا قدمتم المدينة فسألوا فقدموا المدينة فسألوا فكان فيمن

سألوا ام سلمة فذكرت حديث صفية **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فذكرت حديث صفية على ما لا يخفى وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وحاجه هو ابن زيد وايوب هو السخيتاني قوله ان اهل المدينة اى بعض اهلها لان كلهم ماسألوه وقد رواه الاسمعيلى من طريق عبد الوهاب الثقفى عن ايوب بلفظ ان ناسا من اهل المدينة قوله قال لهم تنفراى قال ابن عباس الذين سألوه تنفر هذه المرأة التى طافت ثم حاضت قوله فندع بالقاء ونصب ندع لانه جواب النبي و يروى و ندع بالواو قوله قول زيد هو زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه وفي رواية عبد الوهاب الثقفى اقمنا اولم تقمنا زيد بن ثابت يقول لا تنفر قوله فكان فيمن سألوا ام سلمة وفي رواية الثقفى فسألوا ام سلمة وغيرها وام سلمة بضم السين هي ام انس رضى الله تعالى عنهما قوله فذكرت اى ام سلمة كذا ذكره مختصرا وساقه الثقفى بتمامه قال فاخبرتهم ان عائشة قالت لصفية افى الخبيسة انت انك لحابستنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماذا قالت عائشة صفية حاضت قيل انها قد افاضت قال فلا اذا فرجعوا الى ابن عباس فقالوا وجدنا الحديث كما حدثتنا **ص** رواه خالد وقنادة عن عكرمة **ش** اى روى الحديث المذكور خالد الحذاء وقنادة ايضا عن عكرمة مولى ابن عباس فرواية خالد وصلها البيهقى من طريق معلى بن منصور عن هشيم عنه عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا طافت يوم النحر ثم حاضت فلتنفر وقال زيد بن ثابت لا تنفر حتى تطهر وتطوف بالبيت ثم ارسل زيد بعد ذلك الى ابن عباس انى وجدت الذى قلت كما قلت ورواية قنادة وصلها ابو داود الطيالسى فى مسنده قال حدثنا هشام هو الدستوائى عن قنادة عن عكرمة قال اختلف ابن عباس وزيد بن ثابت فى المرأة اذا حاضت وقد طافت بالبيت يوم النحر فقال زيد يكون آخر عهدها بالبيت وقال ابن عباس تنفر ان شاءت فقالت الانصار لا تنابعك يا ابن عباس وانت تخالف زيدا فقال سلوا صاحبكم ام سلمة فقالت حضت بعدما طفت بالبيت فأمرنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان انفرى وحاضت صفية فقالت لها عائشة حبستنا فأمرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تنفر وقال بعضهم طريق قنادة هذه هى المحفوظة وقد شذعباد بن العوام فرواه عن سعيد بن ابى عمروة عن قنادة عن انس مختصرا فى قصة ام سلمة اخرجها الطحاوى من طريقه انتهى قلت قال الطحاوى حدثنا ابن ابى داود حدثنا سعيد بن سليمان الواسطى قال حدثنا عباد بن العوام عن سعيد عن قنادة عن انس ان ام سلمة حاضت بعدما افاضت يوم النحر فأمرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تنفر اسناده صحيح ورجاله ثقات فبالله ان يكون شاذا وطريق قنادة لا تنافى ان تكون طريق غيره محفوظة **ص** حدثنا مسلم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال رخص للحائض ان تنفر اذا افاضت قال وسعت ابن عمر يقول انها لا تنفر ثم سمعته يقول بعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لهن **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله رخص للحائض ان تنفر اذا افاضت لان الحاصل من معناه ان الحائض اذا طافت طواف الزيارة تنفر ولا شئ عليه وسلم هو ابن ابراهيم الفراهيدى وهيب بضم الواو هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله والحديث قد مضى فى باب المرأة تحيض بعد الافاضة فى كتاب الحيض فانه اخرجها هناك عن معلى بن اسد عن وهيب الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله رخص على بناء المجهول ووقع فى رواية النسائى رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بعد بضم الدال اى بعد ان قال لا تنفر وكان ذلك قبل موت ابن عمر بعام

على ما يحىء قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لهن اى الحيض وهذا من مراسيل الصحابة فان ابن عمر لم يسمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه ما رواه الطحاوي فقال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا ابو صالح قال حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني طاوس اليماني انه سمع عبد الله بن عمر يسأل عن حبس النساء عن الطواف بالبيت اذا حضن قبل النفرة وقد افضن يوم النحر فقال ان مائشة رضى الله تعالى عنها كانت تذكر من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رخصة النساء وذلك قبل موت عبد الله بعام اسناده صحيح وابو صالح عبد الله بن صالح وراق الليث وشيخ البخاري وهذا يدل على انه كان يفتى بمنعهن عن النفرة الا بالطواف ثم رجع عن ذلك حين بلغه خبر مائشة قبل موته سنة قوله قال وسمعت ابن عمر اى قال طاوس سمعت عبد الله بن عمر وقوله هذا بالاسناد الاول بينه النسائي في روايته وكذلك القائل في قوله سمعته يقول بعد هو طاوس المذكور فيه وليس فيه ان ابن عمر سمع ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما اخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه رخص لهن اى للنساء اللاتي حضن بعد ان طفن طواف الزيارة ان يتركن طواف الوداع وهذا هو عين الارسال فافهم ح حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن مائشة رضى الله تعالى عنها قالت خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا نرى الا الحج فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يحل وكان معه الهدي فطاف من كان معه من نساء واصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدي فخاضت هي فمسكننا مناسكنا من جحنا فلما كان ليلة الحصة ليلة النفر قالت يا رسول الله كل اصحابك يرجع بحج وعمرة غيري قال ما كنت تطوف بالبيت ليالي قد مناقلت لاقال فاخرجي مع اخيك الى التعميم فاهلي بعمره وموعدك مكان كذا وكذا فخرجت مع عبد الرحمن الى التعميم فاهلت بعمره وحاضت صفة بنت حيي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعقرى حلقى انك لحابستنا اما كنت طفت يوم النحر قالت بلى قال فلا بأس انقرى فلقيته مصعبا على اهل مكة وانا منهبطة وانا مصعدة وهو منهبط وقال مسدد قلت لا وتابعه جرير عن منصور في قوله لا ش ح مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وحاضت صفة الى قوله انقرى فان فيه حاضت صفة بعدما افاضت والترجمة باب اذا حاضت المرأة بعدما افاضت وهذا الحديث مضى في اول باب التمتع والاقران فانه اخرجته هناك عن ابن عمر عن جرير عن منصور عن ابراهيم الى آخره نحوه وههنا اخرجته عن ابي النعمان بن المنذر عن السدوسي عن ابي عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون ساكنة واسمه الواضح بن عبد الله عن منصور ابن المعتمر عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد وتكلمنا هناك بما يتعلق به من الامور ولنتكلم هنا بما لم نذكره هناك وان وقع بعض التكرار فقوله ليلة الحصة بفتح الحاء وسكون الصاد المهملة وفتح نون الموحدة وفي رواية المستمل ليلة الحصباء قوله ليلة النفر عطف بيان ليلية الحصة والفر بفتح النون واسكان الفاء وفتحها ايضا قال الجوهرى يقال يوم النفر وليلة النفر لليوم الذي يفر الناس فيه من منى وهو بعد يوم القر وقيل ليالى المبيت بمعنى التي يتقدم النفر من منى قبلها فهي شبيهة بليلة عرفة وقيل فيه رد على من قال كل ليلة تسبق يومها الاليلة حرفة فان يومها يسبقها فقدمها ركنها ليلة النفر في ذلك قوله ما كنت تطوف بالبيت اصل تلوف في تطوفين فخذفت منه النون تخفيفا وقيل حذفها من غير ناصب اوجازم لغة فصيحة قوله قلت لاهكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المستمل قلت بلى وهى محمولة على ان المراد ما كنت اطوف وقال الكرماني ما توجيهه بلى اذ

تكون حينئذ متممة فلم أمرها بالعمرة فأجاب بان يلى تستعمل بحسب العرف استعمال نم مقررا لما سبق
فغناه بمعنى كلمة النبي قوله وحاضرت ضفية أى فى أيام منى وسيأتى فى باب الادلاج من المحصب ان
حيضها كان ليلة النفر وعند مسلم زاد الحكم عن ابراهيم لما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان ينفر اذا ضفية على باب خبائها كثيفة خزينة فقال عقرى الحديث قوله عقرى خلقى على
وزن فعلى بغير تنوين هكذا فى الرواية ويجوز فى اللغة التنوين وصوبه ابو عبيد لان معناه الدعاء
بالعقر والخلق كما يقال سقيا ورعبا ونحو ذلك من المصادر التى يدعى بها وقد مر تفسيره على اقوال
متعددة فى باب التمتع والاقران قوله فلا بأس انفرى هذا تفسير لقوله فى الرواية التى مضت فى اول
الباب فلا اذا وفى رواية ابى سلمة قال اخرجوا وفى رواية عمرة قال اخرجى وفى رواية الزهرى عن
عمرو عن عائشة فى المغازى فلتنفر ومعانها متقاربة والمراد بها كلها الرحيل من منى الى جهة المدينة
قوله مصعدا بمعنى صاعدا اذا صعد لغة فى صعد قوله وقال مسدد الى آخره تعليق لم يقسع
فى رواية ابى ذر وثبت لغيره قوله وتابعه جرير أى تابع مسددا جرير بن عبد الحميد عن منصور بن
المعمر فى قوله لا اما رواية مسدد فى مسنده برواية ابى خليفة عنه قال حدثنا ابو عوانة فذكر الحديث
بسنده ومنه وقال فيه ما كنت طفت لىالى قدمنا وما رواه جرير عن منصور فوصلها البخارى
فى باب التمتع والاقران عن عثمان بن ابى شيبة عنه وقال فيه ما كنت طفت لىالى قدمنا مكة قلت لا والفرس
من السؤال انك ما كنت متممة فلما قالت لا كما رواه مسدد امرها بالعمرة فان قلت لا يلزم من نفي
التمتع الاحتياج الى العمرة لاحتمال ان تكون قارئة قلت الا كثر على انها كانت قارئة ورواية مسلم
صريحة بقرائها وأمرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة نافلة تطييبا لقلوبها حيث ارادت
ان تكون لها عمرة منفردة مستقلة واما ان كانت مفردة فالامر بالعمرة انما هو على سبيل الايجاب *
ومن فوائده هذا الحديث ان طواف الافاضة ركن وان طواف الوداع واجب وقال بعضهم وان
الطهارة شرط لصحة الطواف قلت لا نسلم ذلك فان هذا الحديث لا يدل على ذلك * ومنها انه يلزم امير
الحاج ان يؤخر الرحيل لاجل من تحيض ممن لم تطف للافاضة ورد هذا باحتمال ان ارادة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم تأخير الرحيل اكراما لصفية كما احتبس بالناس على عقد عائشة رضى الله
عنها قلت زوى البرار من حديث جابر واخرجه الثقفى فى فوائده من طريق ابى هريرة مرفوعا
اميران وليس بأمرين من تبع جنازة فليس له ان ينصرف حتى يدفن او يأذن اهلها والمرأة تحج او تعتمر
مع قوم فحبس قبل طواف الركن فليس لهم ان ينصرفوا حتى تطهر او تأذن لهم قلت اسناد كل منهما
اسناد ضعيف جدا ولئن سلنا صحتهما فلا دلالة لهما على الوجوب وقد ذكر مالك فى الموطأ انه يلزم
الجمال ان يحبس لها الى انقضاء اكثر مدة الحيض وكذا على النساء واعترض عليه ابن المواز بان
فيه تعريضا لافساد كقطع الطريق واجابه القاضى عياض بأن محل ذلك أمن الطريق كما ان محله
ان يكون مع المرأة محرم والله اعلم **ص** باب من صلى العصر يوم النفر بالبطح **ش**
أى هذا باب يذكر فيه من صلى صلاة العصر يوم النفر وهو يوم الرجوع من منى قوله بالبطح
وهو البطحاء التى بين مكة ومنى وهى ما ينطخ من الوادى واتسع وهى التى يقال لها المحصب والمعرس
وحدها ما بين الجبلين الى المقبرة **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا اسحق بن يوسف حدثنا
سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع قال سألت انس بن مالك اخبرني بشيء علقته عن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم ابن صلى الظهر يوم التروية قال بنى قلت فابن صلى العصر يوم النحر قال بالا بطح اقل
 كما يفعل امرؤك ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بالا بطح اى صلى العصر بالا بطح والحديث قدم في باب
 ابن صلى الظهر يوم التروية فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن محمد عن اسحق بن يوسف بن يعقوب الازرق عن
 عبدالعزيز بن رفيع الى آخره واخرجه ههنا عن محمد بن المثنى عن اسحق بن يوسف بن يعقوب الازرق
 الواسطي عن عبدالعزيز بن رفيع بضم الراء وفتح القاء وسكون الباء آخر الحروف وبالعين المهملة
 ولما اخرج هذا الحديث من طريقين ذكرهما ووضع لكل طريق ترجمة وقدم الكلام فيه هناك
 قوله يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذى الحجة **ص** حدثنا عبدالمتعال بن طالب حدثنا
 ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان قتادة حدثه ان انس بن مالك حدثه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورقد ردة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف
 به **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والعصر اى صلى العصر ايضا بالمحصب وهو الا بطح
 وقدم في هذا الحديث ايضا في باب طواف الوداع فانه اخرجه هناك عن اصعب بن الفرج عن عمرو بن
 الحارث الى آخره واخرجه ههنا عن عبدالمتعال بالياء وحدثنا ابن طالب الانصاري البغدادي مات سنة
 ست وعشرين ومائتين عن عبدالله بن وهب الى آخره وقدم الكلام فيه قوله فطاف به اى بالبيت طواف
 الوداع **ص** **باب** المحصب **ش** اى هذا باب في بيان حكم النزول بالمحصب وهو الا بطح
 وهو بضم الميم وفتح الحاء وتشديد الصاد المهملة وفي آخره باء موحدة وقال الثوري الا بطح والبطحاء
 وخيف بنى كنانة اسم لشيء واحد **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن هشام عن ابيه
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت انما كان منزل ينزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون اسحق لخروجه
 تعنى بالا بطح **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وابو نعيم حدثنا سفيان عن دكين وسفيان
 هو الثوري وهشام هو ابن صروة بن الزبير بن العوام وفي رواية الاسمعيلى من طريق يزيد بن هرون
 عن سفيان حدثنا هشام قوله انما كان منزل ويروى منزلا على انه خبر كان اى انما كان المحصب منزلا ينزل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس من السنة والدليل عليه ما رواه مسلم من طريق عبدالله بن
 نمير عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت نزول الا بطح ليس بسنة انما نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لانه كان اسحق لخروجه اذا اخرج قوله اسحق اى اسهل لتوجهه الى المدينة ليستوى في ذلك البطي
 والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم من السحر ورحيلهم بأجمعهم الى المدينة فان قلت ما وجه الرفع في منزل
 قلت فيه وجوه **الاول** ان يجعل ما في انما بمعنى الذي واسم كان الضمير الذي فيه يعود على المحصب
 وخبره محذوف تقديره ان المنزل الذي كان المحصب اياه منزل فيكون ارتفاع منزل بكونه خبر ان **الثاني**
 ان تكون ما كافة ومنزل اسم كان وخبرها ضمير ما الى المحصب فحذف الضمير لكن يلزم ان يكون
 الاسم نكرة والخبر معرفة وذلك جائز **الثالث** ان يكون منزلا منصوبا في اللفظ لانه كتب بالالف
 على اللغة الربيعية قوله بالا بطح وفي رواية الكشميهنى الا بطح بلاباء والياء في الرواية التى هي فيها
 يتعلق بقوله ينزل وقال الخطابي المحصب هو انه اذا نقر من منى الى مكة للتوديع يقيم بالمحصب
 حتى يجمع به ساعة ثم يدخل مكة وليس بشيء اى ليس بنسك من مناسك الحج انما نزل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم للاستراحة وقال الحافظ زكى الدين عبد العظيم المنذرى المحصب مستحب عند
 جميع العلماء وقال شيخنا زين الدين وفيه نظر لان الترمذى حكى استحبابه عن بعض اهل العلم وحكى

النووي استحبابه عن مذهب الشافعي ومالك والجمهور وهذا هو الصواب وقد كان من اهل العلم
 من لا يستحبه فكانت اسماء وعروة بن الزبير لا يحضيان حكاة ابن عبد البر في الاستدكار عنهما وكذلك
 سعيد بن جبير فقيل لابراهيم ان سعيد بن جبير لا يفعله فقال قد كان يفعله ثم بدله وقال ابن بطلان وكانت
 عائشة لا تحصب ولا اسماء وهو مذهب عروة **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال
 عروة عن عطاء عن ابن عباس قال ليس المحصب بشيء وانما هو منزل نزله رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه بيان حكم المحصب. وعلي بن عبد الله المعروف
 بابن المدني وسفيان هو ابن عيينة وعروة هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح واخرجه مسلم ايضا
 من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس نحوه واخرجه النسائي عن علي بن حجر
 عن سفيان واخرجه الترمذي عن ابن ابي عمر عن سفيان عن عمرو الى آخره وقال هذا حديث حسن صحيح
 وذكر الدارقطني ان هذا حديث علي بن حجر قال ابن عساكر يعني تفرد به وابن عيينة سمعه من حسن بن
 صالح عن عمرو ولكن كذا قال ابن جرير وهو وهم منه فقد روى ابن ابي عمر وعبد الجبار بن العلاء وجاعة
 غيرهما ورواه الاسمعيلى من حديث ابي خزيمة حدثنا ابن عيينة حدثنا عمرو وكذا رواه ابو نعيم الحافظ
 من طريق عبد الله بن الزبير حدثنا سفيان حدثنا عمرو وقد صرح ابو خزيمة والحجيدى عن سفيان بالتحديث
 من عمرو فاتفق ما قاله الدارقطني ولما روى الترمذي حديث ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 وابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم ينزلون بالابطح قال وفي الباب عن عائشة وابي رافع وابن
 عباس قلت حديث عائشة اخرج الائمة الستة وحديث ابي رافع اخرج مسلم وابوداود من رواية
 سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان عن سليمان بن يسار عن ابي رافع قال لم يأمرني رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان اتزل الا بطح حين خرج من منى ولكن جئت فضربت قبته فجاء فنزل قلت
 وفي الباب عن ابي هريرة وابي اسامة وانس واخرج البخارى حديثهم وقال بعض العلماء كان نزوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالمحصب شكرا لله تعالى على الظهور بعد الاختفاء وعلى اظهار دين الله تعالى
 بعد ما اراد المشركون من اخفائه واذا تقرر ان نزول المحصب لا يتعلق له بالناسك فهل يستحب
 لكل اخذ ان ينزل فيه اذا مر به يحتمل ان يقال باستحبابه مطلقا ويحتمل ان يقال باستحبابه للجمع
 الكثير واظهار العبادة فيه اظهارا لشكر الله تعالى على رد كيد الكفار وابطال ما ارادوه
 والله اعلم **ص** **باب** النزول بنى طوى قبل ان يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي
 بنى الخليفة اذ ارجع من مكة **ش** اى هذا باب في بيان نزول الحاج بنى طوى قبل دخوله
 مكة اتباعا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نزوله بمنزله جميعا ولا يختص ذلك بالمحصب
 قوله بنى طوى بدون الالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى والسرخسى بنى
 الطوى بالالف واللام ويجوز في الطاء الحركات الثلاث والافصح قحها ويجوز صرف طوى ومنعه وهو
 موضع بأسفل مكة في صوب طريق العمرة المعتادة وقيل هو بين مكة والتنعيم وكلمة ان في قوله قبل
 ان يدخل مصدرية اى قبل دخوله مكة قوله والنزول بالجر عطف على النزول الاول قوله
 التي بنى الخليفة صفة للبطحاء واحترز به عن البطحاء التي بين مكة ومنى وقيل البطحاء بالمد هو
 التراب الذي في مسيل الماء وقيل انه مجرى السيل اذا جف واستحجر والبطحاء التي بنى الخليفة
 معروفة عند اهل المدينة وغيرهم بالعرس قوله اذ ارجع اى الحاج من مكة وتوجه الى المدينة
ص حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عقبة عن ابن عمر

كان بيت بذي طوى بين الثنتين ثم يدخل من الثنية التي بأعلى مكة وكان اذا قدم مكة حاجا ومعتمرا
 لم ينخ راحلته الاعتداب المسجد ثم يدخل فيأتى الركن الاسود فيبدأ به ثم يطوف سبعا ثلاثا سبعا
 واربعامشيا ثم ينصرف فيصلى سجدتين ثم ينطلق قبل ان يرجع الى منزله فيطوف بين الصفا والمروة
 وكان اذا صدر عن الحج او العمرة اناخ بالبطحاء التي بذي الحليفة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ينخ بها شى **م** مطابقتها للترجمة في قوله كان بيت بذي طوى وفي قوله وكان اذا صدر عن
 الحج الى آخره **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وابوضمرة بفتح الضاد المججمة وسكون الميم واسمه النسن بن
 عباس البش مشهور باسمه وكنيته قوله بين الثنتين وهى تثنية ثنية وهى طريق العقبة قوله
 لم ينخ بضم الباء آخر الحروف وكسر النون من اناخ ينخ اذا بر كجله والراحلة الناقة التي تصلح
 لان ترحل وقيل هى المركب من الابل ذكر اكان اوانى قوله باب المسجد اى المسجد الحرام
 قوله فيأتى الركن الاسود اى الركن الذى فيدا الحجر الاسود قوله سبعا الى سبع مرات قوله ثلاثا
 اى يطوف من السبع ثلاث مرات قوله سبعا اى ساعيا نصب على الحال ويجوز ان يكون اتصابه على انه
 صفة لثلاثا قوله واربع اى يطوف اربع مرات من السبع مشيا ويجوز فيه الوجهان المذكوران
 فى سبعا قوله سجدتين اى ركعتين من باب اطلاق اسم الجزء على الكل وفى رواية الكشميهنى ركعتين
 على الاصل قوله وكان اذا صدر اى رجع متوجها نحو المدينة قوله بها اى بذي الحليفة
م ثم اعلم ان النزول بذي طوى قبل ان يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بذي الحليفة عند
 رجوعه ليس بشى من مناسك الحج فان شاء فعله وان شاء تركه **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب
 حدثنا خالد بن الحارث قال سئل عبيد الله عن المحصب فحدثنا عبيد الله عن نافع قال نزل بها رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعمر وابن عمر وعن نافع ان ابن عمر كان يصلى بها يعنى بالمحصب الظهر
 والعصر احسبه قال والمغرب قال خالد لاشك فى العشاء ويجمع هجعة ويذكر ذلك عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم شى **م** لامطابقة بين هذا الحديث والترجمة الامن وجه يؤخذ
 تقريبا وهو ان بين حديثى الباب مناسبة من حيث ان كلا منهما يتضمن امر غير لازم وذلك ان الحديث
 الاول فيه النزول بذي طوى قبل الدخول فى مكة وبالبطحاء التي بذي الحليفة اذ ارجع من مكة
 وكل منهما غير لازم ولاهما من مناسك الحج وكذلك الحديث الثانى فيه النزول بالمحصب وهو
 ايضا غير لازم ولا هو من مناسك الحج وكذلك فى كل منهما يرويه نافع عن فعل ابن عمر فهذين الاعتبارين
 تحققت المناسبة بين الحديثين والحديث الاول مطابق للترجمة والثانى مطابق للاول ومطابق
 المطابق لشى مطابق لذلك الشى فافهم فانه دقيق **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** عبد الله بن
 عبد الوهاب ابو محمد الحنبل مات سنة ثمان وعشرين ومائتين **الثانى** خالد بن الحارث ابو عثمان
 الهجيمي **الثالث** عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب **الرابع** نافع مولى ابن
 عمر **الخامس** عبد الله بن عمر **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة
 مواضع وفيه العنينة فى موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه وخالد يصريان وعبيد الله ونافع
 مديان قوله نزل بها اى بالمحصب وهذا من مراسلات نافع وعن عمر مئة قطع وعن ابن عمر موصول
 ويحتمل ان يكون نافع سمع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولا لقوله احسبه اى اظن يعنى الشك انما
 هو فى المغرب لافى العشاء قوله وعن نافع غير معلق لانه معطوف على الاسناد الذى قبله قوله يجمع اى

بنام من الهجوع وهو النوم قوله وينذكر ذلك اي يذكر ابن عمر التخصيب عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم والدليل عليه ما رواه مسلم عن محمد بن حاتم عن روح عن صخر بن جويرية عن نافع ان ابن عمر كان يرى
 التخصيب سنة وكان يصلي الظهر يوم النفر بالخصبة قال قد حصب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والخلفاء بعده والله اعلم **ص** باب من نزل بنى طوى اذ ارجع من مكة ش **ص** اي هذا باب
 في بيان مشروعية نزول من نزل بنى طوى اذ ارجع من مكة متوجها الى مقصده واما النزول بنى طوى
 للدخول مكة فقد مر بيانه في باب الاغتسال عند الدخول في مكة وفي باب دخول مكة ليلا ونهارا وقد وقع
 سهو عن الداودي حيث جعل ذا طوى هو المحصب وظن ان المبيت متحد فيهما **ص** وقال محمد بن عيسى
 حدثنا جاد من ابوب عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا اقبل بابت بنى طوى حتى اذا اصبح دخل واذا نقر
 مر بنى طوى وبات بها حتى يصبح وكان يذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك ش **ص**
 مطابقة للترجمة في قوله واذا نقر مر بنى طوى الى آخره **ص** ورجاله خمسة **ص** الاول محمد بن عيسى بن الطباع
 ابو جعفر اخو اسحق البصري سكن الشام ومات في سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو من افراد البخاري
 وروى عنه في الردة **ص** الثاني جادواختلف فيه فجزم الاسمعيلى انه جاد بن سلمة وجزم المزى انه جاد بن
 يزيد **ص** الثالث ابوب السخنياني **ص** الرابع نافع **ص** الخامس عبدالله بن عمر وقدمضى طرف من هذا
 الحديث في باب الاغتسال لدخول مكة قوله واذا نقر مر بنى طوى وفي رواية الكشيمهني واذا نقر
 مر من بنى طوى الى آخره قال ابن بطال وليس هذا ايضا من مناسك الحج **ص** باب التجارة ايام
 الموسم والبيع في اسواق الجاهلية ش **ص** اي هذا باب في بيان جواز التجارة في ايام الموسم بفتح الميم
 وسكون الواو وكسر السين وقال الازهرى سمي موسم الحج موسما لانه معلم يجتمع اليه الناس وهو مشتق
 من السمة وهي العلامة قوله والبيع بالجر عطف على التجارة اي وفي بيان مشروعية البيع ايضا في اسواق
 الجاهلية واسواق الجاهلية اربعة وهي عكاظ وذو المجاز ومجنة وحباشة اما عكاظ فهو بضم العين المهملة
 وتخفيف الكاف وبعدها الف ظاء معجمة قال الرشاطى هي صحراء مستوية لا علم فيها ولا جبل الا ما كان
 من الانصاب التي كانت بها في الجاهلية وبها من دماء البدن كالارحاء العظام وقال محمد بن حبيب عكاظ بأعلى
 نجد قريب من عرافات وقال غيره عكاظ وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء وهي من عمل الطائف و
 على ريد منها وارضاها بنى نصر واتخذت سوقا بعد الفيل بخمس عشرة سنة وتركت عام خرجت الحرورية
 بمكة مع المختار بن عوف سنة تسع وعشرين ومائة الى هلم جرا وقال ابو عبيدة عكاظ فيما بين نخلة والطائف
 الى موضع يقال له الفتق بضم الفاء والتاء المثناة وبالقف وبه اموال ونخل لثقيف بينه وبين
 الطائف عشرة اميال فكان سوق عكاظ يقوم صبح هلال ذي القعدة عشرين يوما وعكاظ مشتق من قولك
 عكظت الرجل عكظا اذا قهرته بجحكت لانهم كانوا يتفاخرون هناك بالفخر وكانت يعكاظ وقابع
 مرة بعد مرة وبعكاظ رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قس بن ساعدة وحفظ كلامه وكان
 يتصل بعكاظ بلد تسمى ركة بها عين تسمى عين خلبص وكان ينزلها من الصحابة قدامة بن عمار
 الكلبي ولقيط بن ضمرة العقيلي ومالك بن نضلة الحبشي واما ذو المجاز فقد ذكر ابن اسحق انها
 كانت بناحية عرفة الى جانبها وعن ابن الكلبي انه كان لهذيل على فرسخ من عرفة وقال الرشاطى
 كان ذو المجاز سوقا من اسواق العرب وهو عن يمين الموقف بعرفة قريبا من كيبك وهو سوق متروك وقال
 الكرماني ذو المجاز بلفظ ضد الحقيقة موضع بمعنى كان به سوق في الجاهلية وهذا غير صحيح لان الطبري روى

عن مجاهد أنهم كانوا لا يبيعون ولا يبتاعون في الجاهلية بعرفة ولا منى وما حجة فهي بفتح الميم
والجيم وتشديد النون وهى على اميال مسيرة من مكة بناحية من الظهران ويقال هى على ريد من مكة
وهى لكنانة وبارضها وشامة وطويل جبلان مشرفان عليها سميت بهما لسانين تنصل بها وهى الجنان
ويحتمل ان يكون من مجن يمجن سميت بذلك لان ضربا من الحون كان بها وما حياشة فهى بضم الحاء المهملة
وتخفيف الباء الموحدة وبعدا لالف شين محجمة وكانت بارض بارق نحو قنونا بفتح القاف وضم
النون المخففة وبعدا لوالو الساكنة نون اخرى مقصورة من مكة الى جهة اليمن على ست مراحل ولم يذكر
هذا في الحديث لانه لم يكن من مواسم الحج وانما كان يقام في شهر رجب وقال الرشاطى هى اكبر اسواق
تهامة كان يقول ثمانية ايام في السنة قال حكيم بن حزام وقدر أبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يحضرها واشترت منه فيها بزمن بزمن ثمانية ايام قال الفاكهى ولم يزل هذه الاسواق قائمة في الاسلام الى
ان كان اول من ترك منها سوق عكاظ في زمن الخوارج سنة تسع وعشرين ومائة وآخر ما ترك
منها سوق حباشة في زمن داود بن عيسى بن موسى العباسى في سنة سبع وتسعين ومائة وروى الزبير بن
بكار في كتاب النسب من طريق حكيم بن حزام انها اى سوق عكاظ كانت تقام صبح هلال ذى القعدة
الى ان يمضى عشرون يوما قال ثم يقوم سوق بحنة عشرة ايام الى هلال ذى الحجة ثم يقوم سوق ذوالجهاز
ثمانية ايام ثم توجهون الى منى للحج وفي حديث ابى الزبير عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم بحنة وعكاظ يبلغ رسالات ربه الحديث اخرجه
احمد وغيره **قص** حدثنا عثمان بن الهيثم اخبرنا ابن جريج قال عمرو بن دينار قال ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما كان ذوالجهاز وعكاظ متجرا للناس في الجاهلية فلما جاء الاسلام كانوا كرهوا
ذلك حتى نزلت ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثناة ابو عمرو والمؤذن البصرى
مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراد البخارى وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز المكي
والحديث اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن عبد الله بن محمد وعلى بن عبد الله وفي التفسير عن محمد
ثلاثهم عن سفیان عنه به قوله متجر الناس بفتح الميم اى مكان تجارتهم وفي رواية ابن عينة اسواقا
في الجاهلية قوله كانوا كرهوا ذلك وفي رواية ابن عينة فكأنهم تأثموا اى
خشوا الوقوع في الاثم للاشتغال في ايام النسك بغير العبادة قوله حتى نزلت ليس عليكم جناح
وروى ابو داود وغيره من حديث يزيد بن ابى زياد عن مجاهد عن ابن عباس قالوا كانوا يتقون البيوع
والتجارة في الموسم والحج يقولون ايام ذكر قاتل الله تعالى (ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من
ربكم) وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هيثم اخبرنا جاج عن عطاء عن ابن عباس انه قال ليس
عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال علي بن ابى طلحة عن ابن عباس في هذه الآية
لا حرج عليكم في الشرى والبيع قبل الاحرام وبعده وهكذا روى العوفي عن ابن عباس قوله في
مواسم الحج هذه قراءة ابن عباس قال وكعب حدثنا طلحة بن عمرو والحضرى عن عطاء عن ابن عباس انه كان
يقول ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج ورواه عبيد بن جريد عن محمد بن الفضل
عن حجاج بن زيد عن عبد الله بن ابى يزيد سمعت ابن الزبير يقول قد كرم الله سواء وهكذا فسرهما مجاهد
وسعيد بن جبير وعكرمة ومنصور بن المعتمر وقتادة وابراهيم النخعي والربيع بن انس وغيرهم وقال

الكرمانى قوله في مواسم الحج كلام الراوى ذكره تفسير الالية الكريمة وقال بعضهم فانه ما زاده المصنف في آخر حديث ابن عينية في البيوع قرأها ابن عباس ورواه ابن ابي عمر في مسنده عن ابن عينة وقال في آخره وكذلك كان ابن عباس يقرأها انتهى قلت نعم ذهل الكرمانى عن هذا ولكن قوله ذكره تفسير الالية الكريمة له وجه لان مجاهداً ومن ذكرناهم معه فسروها هكذا فجعلوها تفسيراً اولم يجعلوها قراءة ومع هذا على تقدير كونها قراءة فهم من القراءة الشاذة وحكمها عند الائمة حكم التفسير وقال احمد حدثنا سباط اخبرنا الحسن بن عمرو الفقيمي عن ابي امامة التيمي قال قلت لابن عمر اننا نكرى فهل لنا من حج قال ليس تطوفون بالبيت فمأتون المعرف وترمون الجمار وتحلقون رؤسكم قال قلنا بلى فقال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني عنه فلم يجبه حتى نزل جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه الآية ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلاً من ربكم فدامه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انتم ججاج **ص** **باب** **الادلج** من المحصب **ش** **اي** هذا **باب** في بيان جواز الادلاج من المحصب واصل الادلاج الادتلاج فقلبت التاء والواو دغمت الدال في الدال فصار الادلاج بتشديد الدال وهو السير في آخر الليل واما الادلاج بسكون الدال فهو السير في اول الليل وهكذا وقع في رواية ابي ذر الصواب التشديد لان المراد هنا هو السير في آخر الليل لان المقصود هو الرحيل من مكان الميت بالمحصب سحراً وقد ذكرنا ان المحصب هو الابطح ويسمى البطحاء ايضا **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت حاضمت صفية رضى الله تعالى عنها ليلة النفر فقالت ما اراني الا حابستكم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عقرى حلقى اطافت يوم النحر قيل نعم قال فانقرى **ش** **لما** كانت القصة في حديث حفص بن غياث وحديث محاضر متحدة وكان حديث محاضر مطابقاً للترجمة في قوله فلقيناه مدجلاً بتشديد الدال اي سائراً من آخر الليل صار حديث حفص ايضا مطابقاً للترجمة من هذه الحثية وان لم يكن فيه مطابقة صريحاً **و** **ورجاء له سنة** **الاول** عمر بن حفص ابو حفص النخعي **الثاني** ابوه حفص بن غياث بن طلق بن معاوية **الثالث** سليمان الاعمش **الرابع** ابراهيم النخعي **الخامس** الاسود بن يزيد **السادس** ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها وهؤلاء كلهم الا عائشة كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين وفيه رواية الابن عن الاب ورواية الراوى عن خاله وهو ابراهيم والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب ثلاثهم عن ابي معاوية واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن عبد الله الغيلاني واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد قوله حاضمت صفية هي بنت حي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معناه ان صفية حاضمت قبل طواف الوداع فلما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصراف الى المدينة قالت ما اراني اي ما ظن نفسي الا حابستكم لا انتظار طهرى وطوافي للوداع فاني لم اطف للوداع وقد حضمت فلا يمكنني الطواف الان وظننت ان طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما كنت طفت طواف الوداع يوم النحر قالت بلى قال يكفيك ذلك لانه هو الطواف الذي هو ركن لا يد لكل احد منه واما طواف الوداع فلا يجب على الحائض وتفسير عقرى حلقى قدم غير مرة قوله اطافت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فانقرى اي ارحلى **ص** قال ابو عبد الله وزادني محمد حدثنا محاضر حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت خرجنا مع

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذكر الا الحج فلما قدمنا امرنا ان نحل فلما كانت ليلة النفر خاصت
 صفية بنت حيي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حلق عقرى ما اراها الا حاجتكم ثم قال
 بنت طقت يوم النحر قالت نعم قال فانقرى قلت يا رسول الله اني لم اكن حلت قال فاعترى من التعميم
 فخرج معها اخوها فلقيناه مدجلا فقال موعذك مكان كذا وكذا ثم  قد ذكرنا وجد المطابقة
 ترجمة قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله وزادني محمد اى في الحديث المذكور وقد
 خلت في محمد هذا فزعم الجياني ان محمدا هذا هو الذهلي واقتصر عليه المزي في تهذيبه فقال
 بالذهلي ووقع في رواية ابى على بن السكن محمد بن سلام ومحاضر بضم الميم على وزن اسم الفاعل من
 محاضرة من الحضور ضد الغيبة ابن المورع بضم الميم وقح الواو وكسر الراء المشددة وفي آخره عين
 ملة الحمدانى اليا م مات سنة ست ومائتين استشهد به البخاري واخرج له مسلم فرد حديث من يدعوني
 سنجيب له الحديث وهو صندوق مغفل قال اخذ كان مغفلا جدا وقيل لم يخرج البخاري عنه الا تمليقا
 كن ظاهر هذا الموضع الوصل قوله ما اراها اى ما ارى صفية الا حاجتكم عن النفر قوله كنت طفت
 سله ا كنت طفت بالاستفهام عن طوافها يوم النحر قوله فاعترى اى قال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عترى وانما امرها بالاعتمار لتطيب قلبها حين ارادت ان تكون لها عمرة مفردة مستقلة كالسائر
 هات المؤمنين وانما خص التعميم بالذكر مع ان جميع جهات الحل سواء فيه والاحرام من التعميم غير واجب
 الا انه كان اسهل عليها واما الفرض آخر وقال القاضى عياض بوجوب الاحرام منه قال وهو ميقات المعتمر
 مكة قوله فخرج معها اخوها اى فخرج مع عائشة اخوها عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله
 الى عنهم قوله فلقيناه اى لقينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائل هذا هو عائشة ارادت
 ما واخاها لقيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدجلا اى خال كونه مدجلا اى سائرا من آخر الليل
 هما المارجا الى المنزل بعد ان قضت عائشة العمرة صادقا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوجهها
 طواف الوداع وقد ذكرنا ان مدجلا بتشديد الدال من الادلاج بتشديد الدال وهو السير من آخر
 بل واما الادلاج يسكون الدال فهو السير من اول الليل وقد ذكرناه عن قريب قوله فقال موعذك
 قال النبي لعائشة موعذك واراد به موضع الميزة وقال الكرماني فان قلت الموعد هو موضع تكلم
 بهذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووجدناها الاجتماع لمكان كذا وكذا فانه مكان
 وفاء العهد قلت الموعد مصدر ميم بمعنى الموعد والمكان مقدر والوعد الذى فى ضمن
 اسم المكان هو بمعنى الموعد انتهى قلت فيه تعسف لا يخفى والحاصل انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما قال لعائشة موضع الميزة كذا
 وكذا يعنى تكون الملاقات هناك حتى اذا غاد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من طوافه
 للوداع يجتمع بها هناك للرحيل
 والله تعالى اعلم

5151